



شرح
حضرت مولانا محمد عظیم دیوبندی صاحب
استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

تفسیر
علامہ جلال الدین محلی و علامہ جلال الدین سیوطی

دارالانشاء

اردو دارالعلوم اسلامیہ جامعہ دعوہ کراچی پاکستان 021-32213768

تَفْسِيرُ كَمَالَيْنِ شَرَحُ اُردُو تَفْسِيرُ رَجَلَانِ

جلد اول

پارہ ۱ تا پارہ ۵

سورة البقرة، آل عمران، النساء

تَفْسِيرُ
عَلَامَةِ جَلالُ الدِّينِ محمّدی و عَلَامَةِ جَلالُ الدِّینِ سیوطی

شرح
حضرت مولانا محمد نعیم دہلوی صاحبِ فطہم

استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

مکتبہ
دارالافتاح

اڈوکارا، اسماعیل پور، لاہور پاکستان 2213768

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر

پاکستان میں جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین ۶ جلد مترجم و شارح مولانا فہیم الدین اور کچھ پارے مولانا انظر شاہ صاحب کی تصنیف کردہ کے جملہ حقوق ملکیت اب پاکستان میں صرف غلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی کو حاصل ہیں اور کوئی شخص یا ادارہ غیر قانونی طبع و فروخت کرنے کا مجاز نہیں۔ سینٹرل کاپی رائٹ رجسٹر ارا کو بھی اطلاع دے دی گئی ہے لہذا اب جو شخص یا ادارہ بلا اجازت طبع یا فروخت کرتا پایا گیا اس کے خلاف کاروائی لی جائے گی۔ تاثر

انڈیا میں جملہ حقوق ملکیت وقار علی مالک مکتبہ قضاوی دیوبند کے پاس رجسٹرڈ ہیں

باہتمام : غلیل اشرف عثمانی

طباعت : ایڈیشن جنوری ۲۰۰۸ء

صفحات ۳۲۲۳ جلد ۶

تصدیق نامہ

میں نے ”تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین“ کے متن قرآن کریم کو بغور پڑھا جو کئی نظر آئی اصلاح کردی گئی۔ اب الحمد للہ اس میں کوئی غلطی نہیں انشاء اللہ۔

محمد شفیع (فاضل جامعہ علوم اسلامیہ علامہ غوری ٹاؤن)
نمبر جاریہ R.ROAUQ 2002/338
رجسٹرڈ پروفیسر ریاض الحق اوقاف سندھ



﴿..... ملنے کے پتے﴾

ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور	ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
مکتبہ ادویہ نیلی ہسپتال روڈ ملتان	بیت القرآن اردو بازار کراچی
مکتبہ خاندان شہید۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار اردو الہنڈی	ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ سیلہ کراچی
مکتبہ اسلامیہ مگنی او اے سیٹ آباد	بیت القلم و ملی اشرف الدار میں کشن اقبال پارک کراچی
مکتبۃ المعارف ملکہ جنتی۔ پشاور	مکتبہ اسلامیہ سائین پور بازار۔ فیصل آباد

﴿انگلینڈ میں ملنے کے پتے﴾

Islamic Books Centre
119-121, Halli Well Road
Holtton BL 3NE, U.K.

Azhar Academy Ltd.
At Continenta (London) Ltd
Cooks Road, London E15 2PW.

یہ پاکستانی طبع شدہ ایڈیشن صرف انڈیا ایکسپورٹ نہیں کیا جاسکتا

اجمالی فہرست

جلد اول پارہ نمبر اول تا پنجم

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۵	پارہ الم	۲۵	حرف آغاز
۳۵	فضائل سورہ بقرہ	۲۷	حمد کی مکمل تحقیق
۳۵	شان نزول	۲۷	اسلام اور حمد میں چولی دامن کا ساتھ
۳۶	مقطعات قرآنہ کی تحقیق	۲۸	حمد و ثنا مصلوٰۃ و سلام کی عقلی وجہ
۳۶	ہر محکمہ کے مخصوص اسرار اور خاص اصطلاحات ہوتی ہیں	۲۸	حکام دنیا اور پیشوایان مذہب
۳۷	کتاب ہدایت	۲۸	علمائے امت آل نبی ہیں
۳۸	قرآن شہادت سے پاک ہے	۲۹	جلالین کی خصوصیات
۳۸	قرآنی تقویٰ	۲۹	صاحب جلالین کے تراجم
۳۹	درجات تقویٰ	۲۹	جلالین کا مرتبہ
۴۰	مؤمنین کی قسمیں	۳۰	مسلمانوں کا بے مثل کارنامہ
۴۰	ایمان بالغیب	۳۰	سورت و آیت کی تحقیق
۴۰	ایمان بالغیب کی فضیلت	۳۰	قرآن پر ایک سرسری نظر
۴۱	حقیقی نماز	۳۱	سورتوں کی تفصیل
۴۱	زکوٰۃ کی حقیقت	۳۱	جلالین کی رائے
۴۱	نیکس مشکل ہے یا زکوٰۃ	۳۱	سورتوں کے نام
۴۱	زکوٰۃ علمی	۳۱	قرآن کی ترتیب
۴۲	انبیاء کی تصدیق	۳۲	تعویذ و تسمیہ
۴۲	دوستی	۳۲	ترکیب
۴۳	متقین کی کھلی پہچان	۳۲	فضائل بسم اللہ
۴۳	معتزلہ کا رد	۳۳	شان نزول بسم اللہ
۴۴	ایک اشکال اور اس کا جواب	۳۳	کیا بسم اللہ کے باب میں آپؐ نے دوسرے مذاہب کی تقلید کی ہے
		۳۳	احکام بسم اللہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۵	عہدِ قدوائی	۴	تبلیغ کا فائدہ
۶۷	عالم کی چار حالتیں	۴۴	بے ایمانی کا الزام خدا پر نہیں بندوں پر ہے
۶۷	ایک شہید اور اس کا جواب	۴۵	خدا کی مہر
۶۸	حضرت آدم اور عالم کی پیدائش	۴۵	نیکی اور بدی کا فلسفہ
۶۹	خلافت الہی	۴۶	شبہات کا ازالہ
۶۹	تخلیق انسان کی حکمت	۴۸	نفاق کی قسمیں
۷۱	سجدہ آدم کی حقیقت	۴۸	اسلام کے بدترین دشمن
۷۲	شیطان کون ہے؟	۴۹	دل کے روگی
۷۲	انتظامی قابلیت کا معیار	۵۱	ربط و شان نزول
۷۲	نیابت الہی کا اہل انسان ہے نہ کہ فرشتے	۵۱	مناقضین کی بہادری
۷۳	ازالہ شبہات	۵۲	قرآنی مثالیں
۷۳	دنیا کا سب سے پہلا مدرسہ اور معلم و متعلم	۵۲	نکویں و تشریحی اسباب
۷۳	جلسہ انعامی یا جشن تاج پوشی	۵۵	ایک شہید اور اس کا جواب
۷۴	قیاس شیطانی اور قیاس فقہی کا فرق	۵۶	عبادت اور احسانات الہی
۷۴	موجودِ عظیم کون تھا؟	۵۶	توحیدی بنیادِ عبادت ہے
۷۶	جنت کے شامی محلات	۵۶	شامی محاورے
۷۶	شیطان کا تانا بانا	۵۷	ہر چیز میں علت اصل ہے
۷۶	حضرت آدم و حوا کی سادہ لوحی	۵۷	زمین گول ہے یا چوٹی
۷۷	شیطانی اثرات	۵۷	قرآن کا موضوع
۷۷	بیوقوفوں کی جنت	۵۸	نزول و تنزیل کا فرق
۷۷	حفاظتِ حدود	۵۹	خدا کی تبلیغ اور دشمن کا اعتراف شکست
۷۹	بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش	۶۰	معجزاتِ انبیاء
۷۹	اول کا فرقہ بنو	۶۰	خدا کے دشمنوں میں کھابلی
۷۹	قرآن فروشی	۶۰	آٹا اچھا بنس کی چال
۷۹	تعلیم اور اذان و اقامت پر اجرت	۶۱	قرآن کی بہارِ تازہ
۸۰	دین فروشی و فتویٰ نویسی	۶۲	ربط و شان نزول
۸۰	ایفاءِ عہد	۶۲	عالم میں خیر و شر
۸۱	عبادت اور محبت صالحین کی اہمیت	۶۳	جنت و جہنم کی حقیقت
۸۲	حبِ جاہ اور حب مال کا بے نظیر علاج	۶۳	بی بی اور جاہلِ صوفی
۸۲	نماز و شواہد کیوں ہے؟	۶۵	مثال کی حقیقت اور اس کا فائدہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۹۹	مسح معنوی و روحانی	۸۲	لطفائف آیات
۱۰۱	نیکی تو نکل اور والدہ کی خدمت کی برکت	۸۳	بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش
۱۰۲	واقعہ کی ترتیب قرآنی	۸۴	ایک اشکال اور اس کی سادہ وچوہ
۱۰۲	حیات بعد الموت	۸۴	مصیبت سے بچنے کے چار راستے
۱۰۲	دو شبے اور ان کا جواب	۸۴	انکار شفاعت اور اس کا جواب
۱۰۲	سرمدی زندگی	۸۴	اصل بگاڑ کی جڑ اور بنیاد
۱۰۳	آدمی آدمی استر کوئی، بھرا کوئی پتھر	۸۶	قرآن میں مکر اور غیر مکر و واقعات کا فلسفہ
۱۰۳	ایک اشکال اور اس کا حل	۸۶	قرآن کریم اور دوسری آسمانی کتابوں میں اختلاف بیان
۱۰۵	یہودی تین جماعتیں	۸۷	بنی اسرائیل کا دو پرغلامی
۱۰۶	خوابوں کی جنت	۸۷	غلامی سے نجات
۱۰۶	علماء سوء کا قصور	۸۷	قوم کے دو قسم جن کا نام ایک اور کام مختلف
۱۰۷	کتابت قرآن پر اجرت	۸۹	انہوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے
۱۰۸	خیال آفرینیاں	۹۰	اللہ کا دیدار اور معزلہ و نیچری
۱۰۸	معیار کا میاہی	۹۰	توکل اور ذخیرہ اندوزی
۱۰۸	معزلہ پرورد	۹۰	گناہوں کے ساتھ نعمتیں، خدا کی طرف سے دھیل ہے
۱۰۹	اللہ کی بندگی کے بعد والدین کی اطاعت و خدمت	۹۱	انعام خداوندی کی ناقدری کا نتیجہ
۱۱۰	ترجمہ	۹۲	بنیاریوں اور باؤں کا حقیقی سبب
۱۱۱	ترکیب و تحقیق	۹۳	الگ تھلگ رہنے کی کافرانہ ذہنیت
۱۱۱	رابطہ	۹۴	نیچری تاویل
۱۱۱	﴿تشریح﴾ معابدہ کی بقیہ دفعات	۹۴	یہودی ذلت
۱۱۲	ایک شبہ اور اس کا جواب	۹۴	انبیاء کا قتل ناحق
۱۱۲	دوسرا شبہ اور اس کا ازالہ	۹۵	عوام و خواص کا فرق
۱۱۳	ترکیب و تحقیق	۹۶	ایک شبہ اور اس کے تین جواب
۱۱۳	رابطہ	۹۷	قانون اسلام کی نظر میں سب برابر ہیں
۱۱۳	﴿تشریح﴾ بغیر توفیق الہی خوارق بھی کارآمد نہیں	۹۷	علماء سوء اور غلط کار مشائخ
۱۱۳	ایک نکتہ	۹۷	نیچری تاویل
۱۱۵	ترکیب و تحقیق	۹۷	جبریتہ جلی مذہب
۱۱۶	رابطہ	۹۷	دنیوی حکومت کا طریقہ عمل
۱۱۶	﴿تشریح﴾ صحیح اور غلط عقیدت کا فرق	۹۸	مچھلی کا شکار
۱۱۶	ایک شبہ کا ازالہ	۹۹	ڈارون کا نظریہ ارتقاء

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۲۹	اساتذہ اور مشائخ کا جواب	۱۱۷	مؤمن کی تہذیب اور کافر کی تعذیب
۱۲۹	ترجمہ	۱۱۷	جھوٹ کے پیر نہیں ہوتے
۱۳۰	ترکیب و تحقیق	۱۱۸	ترجمہ
۱۳۰	رابطہ و شان نزول	۱۱۸	ترکیب و تحقیق
۱۳۰	﴿تشریح﴾ انکارِ نسخ	۱۱۹	رابطہ
۱۳۱	بعض مفسرین کی رائے	۱۱۹	﴿تشریح﴾ بدلی کی انتہاء
۱۳۱	عام علماء کی رائے	۱۱۹	کلام الہی میں تکرار
۱۳۱	نسخ کے دو معنی	۱۲۰	صحیح اور غلط عقیدہ کا فرق
۱۳۱	نسخہ جات کی طرح احکام میں بھی تبدیلی ضروری ہے	۱۲۰	خدا کی فیصلہ
۱۳۱	شرائط نسخ	۱۲۰	شبہات اور ان کا جواب
۱۳۲	معتزلہ کا اختلاف	۱۲۱	علامتِ ولایت
۱۳۲	نسخ کے حدود	۱۲۱	ترجمہ
۱۳۲	نسخ کیلئے تاریخ کا تقدم و تاخر	۱۲۲	ترکیب و تحقیق
۱۳۳	مشتق میں و متاخرین کی اصلاحات کا فرق	۱۲۲	رابطہ
۱۳۳	ترجمہ	۱۲۳	﴿تشریح﴾ اللہ والوں سے دشمنی کا انجام
۱۳۴	ترکیب و تحقیق	۱۲۳	قرآن کے الفاظ اور معنی دونوں کلام الہی ہیں
۱۳۴	رابطہ و شان نزول	۱۲۳	معاند کے لئے ہزار دلائل بھی بیکار ہیں
۱۳۴	﴿تشریح﴾ فرمائشی اور غیر فرمائشی معجزات کا فرق	۱۲۴	ترجمہ
۱۳۵	جہاد اور غزوہ درگزر	۱۲۵	ترکیب و تحقیق
۱۳۵	ترجمہ	۱۲۶	رابطہ
۱۳۶	ترکیب و تحقیق	۱۲۶	﴿تشریح﴾ بابل کی جاوگری
۱۳۶	رابطہ و شان نزول و تشریح	۱۲۶	باروت و ماروت کا طریقہ تعلیم
۱۳۶	پیروادوں کیلئے دعوتِ فکر	۱۲۶	اللہ فرشتے، پیغمبرانِ اِسلام سے بری ہیں
۱۳۷	ترجمہ	۱۲۷	نقشِ سلیمانی
۱۳۷	ترکیب و تحقیق	۱۲۷	قصہ ہرود و شتری
۱۳۷	رابطہ و شان نزول	۱۲۷	نادر تحقیق
۱۳۸	﴿تشریح﴾ بیچارہ بندگی کی مذمت	۱۲۷	سحر اور معتزلہ
۱۳۸	مشائخ کے لئے نکتہ فکر	۱۲۸	ترجمہ، ترکیب و تحقیق
۱۳۸	ترکیب و تحقیق	۱۲۸	﴿تشریح﴾ لفظی شرارت
۱۳۹	رابطہ و شان نزول	۱۲۹	بعض وقت جائز کام بھی ناجائز بن جاتا ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۵۰	امامت کبریٰ کے معنی	۱۳۹	﴿تشریح﴾ مساجد کی تحریب
۱۵۱	معز لہ اور رؤف کا عقیدہ اور استدلال	۱۳۹	تفسیر مسجد
۱۵۱	عصمت انبیاء کے خلاف واقعات کی توجیہ	۱۴۰	مساجد کی قتل بندی
۱۵۲	خلافت ارشادی فاسق کو نہ دی جائے گی	۱۴۰	ترجمہ
۱۵۲	اللہ کا حریم شاہی اور اس کے احکام	۱۴۱	ترکیب و تحقیق
۱۵۳	ترجمہ	۱۴۱	ربط و شان نزول، پانچ قول
۱۵۳	تحقیق و ترکیب	۱۴۲	﴿تشریح﴾ اللہ زمان و مکان نہیں ہے
۱۵۳	ربط	۱۴۲	کعب پرستی اور بت پرستی کا فرق
۱۵۳	﴿تشریح﴾ دعاء ابراہیمی اور اس کا مصداق	۱۴۲	بت پرستی کا جواز اور اس کے تین جواب
۱۵۳	سچا بیٹا باپ کی دولت کا امین ہوتا ہے	۱۴۳	آیت کی توجیہات
۱۵۵	الائمۃ من قریش	۱۴۳	دعویٰ اہمیت اور اس کا رد
۱۵۵	ہقاہ سلسلہ کی تمنا	۱۴۳	عقیدہ اہمیت کی اصل
۱۵۶	ترجمہ	۱۴۳	مسائل حریت
۱۵۶	تحقیق و ترکیب	۱۴۳	تحقیق نادور
۱۵۷	ربط و شان نزول	۱۴۴	ترجمہ
۱۵۷	﴿تشریح﴾ طاعت ابراہیمی	۱۴۵	تحقیق و ترکیب
۱۵۸	حضرت ابراہیم بیہودی تھے یا نصرانی یا مسلمان	۱۴۶	ربط و شان نزول
۱۵۸	غزوہ نبل اور آبائی فخر کی برائی	۱۴۶	﴿تشریح﴾ معاندین کی کٹ جتنی
۱۵۸	اچھوں سے انتساب اور رفع تعارض	۱۴۶	النبی المکرم
۱۵۹	معرفت حق موت اختیار	۱۴۷	اصلاح و ہدایت کے لئے جوہر قابل کی ضرورت
۱۶۰	ترجمہ	۱۴۷	جس کو خود فکر اصلاح نہ ہو اس کے درپے نہ ہونا چاہئے
۱۶۰	تحقیق و ترکیب	۱۴۷	ترجمہ
۱۶۰	ربط و شان نزول	۱۴۷	تحقیق و ترکیب
۱۶۰	﴿تشریح﴾ طاعت ابراہیمی کا منبع کون ہے	۱۴۷	ربط
۱۶۱	ایک شبہ اور اس کا جواب	۱۴۷	﴿تشریح﴾ قرآن کا طرز تبلیغ اور دگرگزار
۱۶۱	ترجمہ	۱۴۸	ترجمہ
۱۶۲	تحقیق و ترکیب	۱۴۹	تحقیق و ترکیب
۱۶۲	ربط	۱۵۰	ربط و شان نزول
۱۶۲	﴿تشریح﴾ بڑائی کا پندار اور خوابوں کی دنیا	۱۵۰	﴿تشریح﴾ خدا کا امتحان
		۱۵۰	حضرت ابراہیمؑ کی آزمائش

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۸۲	شہداء کو مردہ نہ سمجھو	۱۶۹	پارہ سيقول
۱۸۲	برزخی زندگی کا فرق	۱۶۹	ترجمہ
۱۸۲	انبیاء کی برزخی زندگی کے آثار	۱۷۰	تحقیق و ترکیب
۱۸۲	کیا اولیاء شہداء کی فضیلت میں شریک نہیں	۱۷۱	رابطہ و شان نزول
۱۸۳	شہداء کی قسمیں اور احکام	۱۷۱	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کا حکمانہ جواب
۱۸۳	آزمائش الہی بھی مجاہدہ، اضطرابی ہے	۱۷۲	صراط مستقیم اور گمراہی
۱۸۳	ترجمہ	۱۷۲	امت محمدیہ کی شہادت پر تین شعبے
۱۸۳	تحقیق و ترکیب	۱۷۲	اعتدال امت محمدیہ
۱۸۵	رابطہ و شان نزول	۱۷۲	تحویل قبلہ کی دفعہ ہوئی یا دو دفعہ
۱۸۵	﴿تشریح﴾	۱۷۳	ترجمہ
۱۸۵	ترجمہ	۱۷۳	تحقیق و ترکیب
۱۸۶	تحقیق و ترکیب	۱۷۵	رابطہ و شان نزول
۱۸۶	رابطہ	۱۷۵	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کے حکیمانہ جوابات (۱)
۱۸۶	شان نزول	۱۷۶	آنحضرت ﷺ کی شناخت بیٹوں سے بھی زیادہ ہے
۱۸۶	﴿تشریح﴾	۱۷۶	آفتاب آمد دلیل آفتاب
۱۸۶	علم الحاصل کا اظہار اور علم الکامل کا نامحرموں سے انکشاف ضروری ہے	۱۷۷	ترجمہ
۱۸۷	ترجمہ	۱۷۸	تحقیق و ترکیب
۱۸۸	تحقیق و ترکیب	۱۷۸	رابطہ و شان نزول
۱۸۹	رابطہ و شان نزول	۱۷۸	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کا حکیمانہ جواب (۲)
۱۸۹	﴿تشریح﴾ وجود باری کی دلیل عقلی	۱۷۹	حکیمانہ جواب (۳)
۱۸۹	توحید باری کی دلیل عقلی	۱۷۹	حائکیر نبی کا قبلہ مرکزی اور بین الاقوامی ہے
۱۹۰	اسلامی اصول عقلی ہیں فروغ کا عقلی ہونا ضروری نہیں ہے	۱۷۹	ہائے ابراہیمی کا حقدار ابن ابراہیم ہی ہو سکتا ہے
۱۹۰	آسمانوں کے وجود کا سائنسی انکار	۱۷۹	قبلہ عشاق
۱۹۰	اللہ کی محبت کے ساتھ دوسروں کی محبت	۱۸۰	سیر سلوک کی انتہا نہیں ہے
۱۹۱	ترجمہ	۱۸۰	شرعیہ صحبت
۱۹۲	تحقیق و ترکیب	۱۸۰	ذکر کا حقیقی شمرہ
۱۹۲	رابطہ و شان نزول	۱۸۰	ترجمہ
۱۹۲	﴿تشریح﴾ خاص جانوروں کی حرمت و صلت	۱۸۱	تحقیق و ترکیب
۱۹۲	تقلید کفار اور تقلید فتنی کا فرق	۱۸۱	رابطہ و شان نزول
۱۹۳	اعتدال، اتباع مشائخ اور احکامات روحانیہ	۱۸۲	﴿تشریح﴾ ممبر کی طرح نماز سے بھی مصیبت کا اثر دور ہو جاتا ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۴	قصاص و دیت کی تفصیل	۱۹۳	ترجمہ
۲۰۴	انسانی مساوات	۱۹۴	تحقیق و ترکیب
۲۰۵	ترجمہ	۱۹۴	رابطہ و شان نزول
۲۰۵	تحقیق و ترکیب	۱۹۴	﴿تشریح﴾ حلال و طیب کس کو کہتے ہیں
۲۰۶	رابطہ و شان نزول	۱۹۵	تمام چیزیں اصل میں حلال ہیں
۲۰۶	﴿تشریح﴾ ترکہ میں رشتہ داروں کے ساتھ سلوک	۱۹۵	ذبح اضطراری
۲۰۷	وصیت ایک مقدس امانت ہے	۱۹۵	غیر کے ناجز و جانوروں کی حرمت
۲۰۷	ترجمہ	۱۹۶	آیت ماندہ سے تائید
۲۰۸	تحقیق و ترکیب	۱۹۶	تفسیر احمدی کا جواب
۲۰۹	رابطہ و شان نزول	۱۹۶	اضطراری حالت اور شرعی شخصت
۲۰۹	﴿تشریح﴾ روزہ کی اہمیت و عظمت	۱۹۶	لذا نماز باعث شکر ہوں تو نعمت ہیں
۲۰۹	ایک شبہ اور اس کا جواب	۱۹۷	ترجمہ
۲۰۹	روزہ کے ضروری احکام	۱۹۷	تحقیق و ترکیب
۲۱۰	ترجمہ	۱۹۸	رابطہ و شان نزول
۲۱۱	تحقیق و ترکیب	۱۹۸	﴿تشریح﴾
۲۱۲	رابطہ و شان نزول	۱۹۸	تاہی شہادت یہ ہے کہ کذب و سوا کی جز ہمیشہ علماء نوہر ہیں گے
۲۱۲	﴿تشریح﴾ روزہ کا شروع و عیت میں تدریج	۱۹۹	ترجمہ
۲۱۲	روزوں کے لئے ماہ رمضان کی تخصیص	۱۹۹	تحقیق و ترکیب
۲۱۳	قرآن اور رمضان	۲۰۰	رابطہ و شان نزول
۲۱۳	رمضان اور قبولیت دعا	۲۰۰	﴿تشریح﴾ اسلام سے پہلے عالمگیر مذہبی گمراہی
۲۱۳	سبب آواز اور سبب قضاء	۲۰۰	گچی خدا پرستی
۲۱۳	پیارے یا سفر اور روزہ	۲۰۰	چھو ابواب پر
۲۱۴	دعا کے سلسلے میں اہل سنت اور معتزلہ کا نظریہ	۲۰۱	عزیز رسول اور نبی نہیں ہوتیں
۲۱۴	قبولیت دعا کے بارہ میں شبہ	۲۰۱	اصل اعتبار معنی کا ہے نہ کہ صورت کا اور بالذات محبت اللہ
۲۱۴	جوابات		کی ہونی چاہئے
۲۱۵	بعض دعاؤں کی نام قبولیت کیا بعض احکام کے رد کا باعث ہو سکتی ہے؟	۲۰۱	ترجمہ
۲۱۵	ترجمہ	۲۰۲	تحقیق و ترکیب
۲۱۶	تحقیق و ترکیب	۲۰۲	رابطہ و شان نزول
۲۱۷	رہنہ	۲۰۳	﴿تشریح﴾ نفس انسانی کا احترام
		۲۰۳	گناہ کبیرہ سے انسان نہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور نہ کافر

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۰	احصار کی شرح اور اس کے احکام	۲۱۸	شان نزول
۲۳۱	حج کی تین قسمیں اور احکام	۲۱۸	﴿تشریح﴾ روزہ کی پابندیوں میں اعتدال
۲۳۲	ترجمہ	۲۱۸	روزہ کی نورانیت اور حرام کمائی سے پیٹ کو خالی رکھنا
۲۳۲	تحقیق و ترکیب	۲۱۸	آیت کے نکات
۲۳۵	رابطہ و شان نزول	۲۱۹	آیت اعتکاف سے مسائل کا استخراج
۲۳۵	﴿تشریح﴾ ایام حج	۲۱۹	مال حرام
۲۳۵	احترام حج	۲۲۰	ترجمہ
۲۳۵	حقیقی سر و سامان حج	۲۲۰	تحقیق و ترکیب
۲۳۵	کامل اور جامع زندگی	۲۲۰	رابطہ و شان نزول
۲۳۶	ازالہ غلط فہمی	۲۲۱	﴿تشریح﴾ شخصی حساب کے مقابلہ میں قمری حساب اسلامی ہے
۲۳۶	دنیا مطلوب نہیں ہے	۲۲۱	شخصی حساب کی نسبت قمری حساب باعث سہولت ہے
۲۳۶	انفال حج	۲۲۱	بعض احکام میں شخصی حساب جائز ہی نہیں
۲۳۶	جمع بین الصلوٰتین	۲۲۲	دروازہ چھوڑ کر غیر دروازہ سے گھر میں داخل ہونا بے عقلی ہے
۲۳۶	قریش کا غزوہ نسل	۲۲۲	آیت کے نکات
۲۳۶	خرید و فروخت اور حج	۲۲۲	فضولیات کی بجائے ضروریات میں لگانا چاہئے
۲۳۷	وظائف عز و لقا اور مشاغل منیٰ	۲۲۳	ترجمہ
۲۳۷	عوام اور خواص کا فرق	۲۲۳	تحقیق و ترکیب
۲۳۸	ترجمہ	۲۲۵	رابطہ و شان نزول
۲۳۸	تحقیق و ترکیب	۲۲۵	﴿تشریح﴾ مدافعات جنگ
۲۳۸	رابطہ	۲۲۵	سبب جنگ
۲۳۹	شان نزول	۲۲۶	حرمت قتال
۲۳۹	﴿تشریح﴾ باطل پرست اور اہل حق کا فرق	۲۲۶	مسائل ضروری
۲۳۹	تکبر اور فحش نفس	۲۲۶	کفار عرب کا امتیاز اور خصمیت
۲۳۹	ترجمہ	۲۲۶	حفاظت جان
۲۴۰	تحقیق و ترکیب	۲۲۶	معنی کو صورت پر ترجیح
۲۴۰	رابطہ و شان نزول	۲۲۷	ترجمہ
۲۴۰	﴿تشریح﴾ خلاصہ دین	۲۲۸	تحقیق و ترکیب
۲۴۱	بدعت کے خطرناک نقصانات	۲۳۰	﴿تشریح﴾ عمر و سنت اور حج فرض ہے
۲۴۱	بدعتی، اللہ پر بہتان اور نبی پر کذب بیانی کرتا ہے	۲۳۰	امام شافعی کی دلیل وجوب
۲۴۱	مقام تسلیم و رضاء	۲۳۰	حنفیہ کی دلیل عدم وجوب

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۵۸	اسلامی معتدل احکام	۲۴۱	دریائے خون
۲۵۹	شیعی معاشرت	۲۴۲	ترجمہ
۲۵۹	لواطت کی برائی اور اس کے احکام	۲۴۳	تحقیق و ترکیب
۲۵۹	بعض شبہات کا ازالہ	۲۴۵	رابط
۲۶۰	ترجمہ	۲۴۵	﴿تشریح﴾ رزق کی فراوانی دلیل مقبولیت نہیں ہے
۲۶۰	تحقیق و ترکیب	۲۴۵	انبیاء کرام علیہم السلام تسلیم و رضا کے پیکر ہوتے ہیں
۲۶۱	رابط	۲۴۶	بارگاہ قدس کی رسائی
۲۶۲	شان نزول	۲۴۷	ترجمہ
۲۶۲	﴿تشریح﴾ قسم کی اہمیت اور اس کا مقصد	۲۴۸	تحقیق و ترکیب
۲۶۲	قسم کی قسمیں اور احکام	۲۴۹	رابط و شان نزول
۲۶۲	تین قسم کی قسم	۲۴۹	﴿تشریح﴾ خیرات کے اول مستحقین غریب اقرباء ہیں
۲۶۲	دلائل طریقین	۲۴۹	فلسفہ جہاد
۲۶۲	ایلاء کی اصلاح	۲۵۰	مرتد کی سزا
۲۶۳	ایلاء کی قسمیں مع احکام	۲۵۰	مرتد کا فرسے زیادہ مجرم ہے
۲۶۳	ترجمہ	۲۵۱	ترجمہ
۲۶۳	تحقیق و ترکیب	۲۵۱	تحقیق و ترکیب
۲۶۳	رابط و شان نزول	۲۵۳	رابط و شان نزول
۲۶۵	﴿تشریح﴾ نکاح اور طلاق میں مرد و عورت کی حیثیت	۲۵۳	﴿تشریح﴾ ہر چیز کی اچھائی برائی کا معیار
۲۶۵	احکام حیض	۲۵۴	شراب اور دھڑے کی خرابی
۲۶۵	عورت اور مرد کے خاص حقوق	۲۵۴	مالی اخراجات کا کلی معیار
۲۶۶	ترجمہ	۲۵۵	مسلم اور غیر مسلم لاوارث اور یتیم بچے
۲۶۷	تحقیق و ترکیب	۲۵۵	ترجمہ
۲۶۸	رابط و شان نزول	۲۵۵	تحقیق و ترکیب
۲۶۹	﴿تشریح﴾ طلاق رجعی، خلع، طلاق مغلطہ کا بیان	۲۵۵	رابط و شان نزول
۲۶۹	طلاق کی تین صورتیں	۲۵۶	﴿تشریح﴾ کافرہ اور کتابیہ عورتوں سے شادی
۲۷۰	بیوی سے خوش اسلوبی کا سلوک	۲۵۶	نکاح سے پہلے نو تعلیم یافتہ نوجوانوں کے عقائد کی تحقیق
۲۷۰	طلاق کی تدریج میں شرعی مصلحت	۲۵۷	ترجمہ
۲۷۰	خلع یا مال کے بدلہ طلاق	۲۵۷	تحقیق و ترکیب
۲۷۰	خلع کے احکام	۲۵۸	رابط و شان نزول
۲۷۰	امام شافعی کا اختلاف در بارہ خلع	۲۵۸	﴿تشریح﴾ بحال حیض یہود و نصاریٰ کی معاشرتی بے راہ روی

صفحہ نمبر	منوات	صفحہ نمبر	منوات
۲۸۳	تحقیق و ترکیب	۲۷۱	اجکام طہار اور حدیث غسیلہ
۲۸۳	رابطہ	۲۷۱	دین کے ساتھ استخفاف و استہزاء کا انجام
۲۸۳	﴿تشریح﴾ بیوہ کی عدت	۲۷۱	بزل اور خطا کا فرق
۲۸۳	مطلقہ کے احکام	۲۷۱	نکاح ثانی سے روکنے کی ممانعت
۲۸۴	ترجمہ	۲۷۲	تقاضائے دور اندیشی
۲۸۵	تحقیق و ترکیب	۲۷۲	ازدواجی زندگی کی روح
۲۸۵	﴿تشریح﴾ میدان جنگ اور پائی شہر سے بھاگنا حرام ہے	۲۷۲	برائی کا ذریعہ بھی برا ہے اور مباح تشدد نہیں کرنا چاہئے
۲۸۶	مسئلہ قناخ	۲۷۳	ترجمہ
۲۸۶	نچھریوں کی تاویل	۲۷۳	تحقیق و ترکیب
۲۸۶	قرضہ جنگ	۲۷۴	رابطہ
۲۸۸	ترجمہ	۲۷۴	﴿تشریح﴾ احکام پرورش
۲۸۹	تحقیق و ترکیب	۲۷۴	پرورش کے اصول
۲۹۱	رابطہ	۲۷۴	اناک کی اجرت
۲۹۱	﴿تشریح﴾ واقعہ کا پس منظر	۲۷۴	بچہ کی پرورش کا ذمہ دار
۲۹۲	تاویل	۲۷۵	دودھ پلانے کی مدت اور اختلاف مع دلائل
۲۹۲	حضرت داؤد علیہ السلام کے کارنامے	۲۷۵	ترجمہ
۲۹۳	یادریوں کے اعتراضات	۲۷۶	تحقیق و ترکیب
۲۹۳	واقعہ کے مفید نتائج	۲۷۶	رابطہ
۲۹۴	قرآنی بادشاہتیں	۲۷۷	﴿تشریح﴾ عدت و قات ابتدائے اسلام میں
	پارہ تلک الرسل	۲۷۷	در پاۃ عدت صحابہ کا اختلاف
۲۹۹	ترجمہ	۲۷۷	عدت کی حکمت و مصلحت
۳۰۰	تحقیق و ترکیب	۲۷۷	عدت و قات و طلاق کے احکام
۳۰۰	رابطہ	۲۷۷	عدت کا حساب
۳۰۱	﴿تشریح﴾ انبیاء کی تفصیل جائز ہے، تحقیر جائز نہیں	۲۷۸	ترجمہ
۳۰۱	قیامت میں ایمان کے بغیر کوئی چیز مفید نہیں ہوگی	۲۷۹	تحقیق و ترکیب
۳۰۲	ترجمہ	۲۸۱	رابطہ و شان نزول
۳۰۲	تحقیق و ترکیب	۲۸۱	﴿تشریح﴾ مطلقہ عدت کی چار صورتیں
۳۰۴	رابطہ فضائل و شان نزول	۲۸۱	جوڑو دینے کے احکام
۳۰۴	﴿تشریح﴾ زبردستی دین مرتھو پائیں جاتا	۲۸۱	معاشرتی احکام کے ساتھ عبادات
۳۰۴	اسلام تہوار کے زور سے نہیں پھیلا	۲۸۲	ترجمہ
۳۰۵	مسلمانوں کو قبیل احکام پر مجبور کیا جائے گا		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۲۷	سود سے مال گھٹتا ہے اور خیرات سے بڑھتا ہے	۳۰۶	ترجمہ
۳۲۷	سود کا دائرہ	۳۰۷	تحقیق و ترکیب
۳۲۸	سود خوار کو نہ اپنی چیلنی	۳۰۹	سپاہ و اقعدہ
۳۲۸	ہمارے دیار سے مسلمانوں کے کوڑا ل ہونے کی وجہ	۳۰۹	دوسرا واقعدہ
۳۳۰	ترجمہ	۳۱۰	تیسرا واقعدہ
۳۳۱	تحقیق و ترکیب	۳۱۰	اعتراض و جواب
۳۳۲	رابطہ	۳۱۱	ترجمہ
۳۳۲	قرض اور بیع مسلم کے احکام	۳۱۲	تحقیق و ترکیب
۳۳۲	ثبوت کا اصل مدار شہادت پر ہے نہ کہ دستاویز یا دستخط پر	۳۱۳	رابطہ و شان نزول
۳۳۲	دستاویز کے فائدے	۳۱۳	خیرات کے درجات
۳۳۳	رہن یا رومی رکھنا	۳۱۳	خیرات کے لئے نصن
۳۳۵	آیت مداینہ کی سات دفعات	۳۱۳	ریاکاری کے صدقہ کی مثال
۳۳۶	ترجمہ	۳۱۳	معتزل پر رد
۳۳۷	تحقیق و ترکیب	۳۱۳	ترجمہ
۳۳۷	رابطہ	۳۱۵	تحقیق و ترکیب
۳۳۷	شان نزول	۳۱۵	رابطہ
۳۳۸	اختیاری اور غیر اختیاری کاموں کا فرق	۳۱۵	صدقہ والا نہ صدقہ کی تشبیل
۳۳۸	ماترید یہ کی رائے	۳۱۶	مراتب اخلاص
۳۳۸	دوسرے کے ذریعہ ثواب یا عذاب ہو سکتا ہے یا نہیں	۳۱۷	ترجمہ
۳۳۹	دعا کی پیرائے بیان	۳۱۸	تحقیق و ترکیب
۳۳۹	تکلیف والا بھلا عقلاً جائز ہے	۳۱۹	رابطہ و شان نزول
۳۴۰	تکلیف والا بھلا سے کیا مراد ہے	۳۱۹	عمدہ چیز کی بجائے ننگی چیز کا صدقہ
۳۴۱	سورۃ آل عمران	۳۱۹	خیر خیرات اور شیطانی خیالات
۳۴۲	ترجمہ	۳۲۰	علائیہ صدقہ بہتر ہے یا غنی خیرات
۳۴۲	تحقیق و ترکیب	۳۲۱	ترجمہ
۳۴۵	رابطہ و شان	۳۲۲	تحقیق و ترکیب
۳۴۶	نزول میں مسانیوں کی تثلیث کا رد	۳۲۲	رابطہ و شان نزول
۳۴۶	پادریوں کا استدلال	۳۲۲	خیرات میں کن کن باتوں پر نظر رکھنی چاہئے
۳۴۷	بچی اور بچی سمجھ کے لوگ	۳۲۳	خادمان و بن کی امداد
۳۴۷	مقام و تشابہ کی تحقیق	۳۲۳	بیمکاری تو م کہینے ایک بد نما داغ ہیں
۳۴۷	مشترکہ مال دہنی و مصورتیں	۳۲۴	ترجمہ
۳۴۸	تشابہات کی حکمت	۳۲۵	تحقیق و ترکیب
۳۴۸	قطعات کے معانی	۳۲۶	رابطہ و شان نزول
۳۴۹	ترجمہ	۳۲۷	سود، خدا کی ایک لعنت اور سود خوار تو م کا دشمن ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۸	تحقیق و ترکیب	۳۵۰	تحقیق و ترکیب
۳۷۰	رابطہ	۳۵۰	رابطہ و شان نزول
۳۷۰	بے موسم پھل اور ناوقت اولاد	۳۵۱	آنحضرت ﷺ کے بدخواہوں کا انجام
۳۷۰	مشرب بخوبی	۳۵۱	ایک اشکال اور اس کا حل
۳۷۰	ثکات	۳۵۲	ترجمہ
۳۷۱	تحقیقات	۳۵۳	تحقیق و ترکیب
۳۷۱	لطفائف	۳۵۴	رابطہ و فضائل
۳۷۲	ترجمہ	۳۵۵	حُب دنیا اور زہد
۳۷۴	تحقیق و ترکیب	۳۵۵	نعت کے تین درجے
۳۷۶	رابطہ	۳۵۶	دین حق کی شہادت
۳۷۶	حضرت مریم عیسیٰ کے واقعات	۳۵۶	مناظرہ کا مسلم طریقہ
۳۷۷	حضرت مریم کی پاکدامنی	۳۵۶	لطفائف
۳۷۷	عداوت مسیح	۳۵۷	ترجمہ
۳۷۸	ثکات	۳۵۸	تحقیق و ترکیب
۳۷۸	خاتم الانبیاء ﷺ اور حضرت مسیح علیہ السلام	۳۵۹	شان نزول
۳۷۸	معجزہ کی عام حیثیت اور غرض	۳۵۹	غور و نسل اور قول حق
۳۷۹	حضرت مسیح کے خواری	۳۵۹	عزت و ذلت
۳۷۹	ایک شب کا ازالہ	۳۶۰	ترجمہ
۳۷۹	پادریوں کے اعتراضات سے نیچریوں کی مرعوبیت	۳۶۰	تحقیق و ترکیب
۳۷۹	لطفائف	۳۶۱	رابطہ و شان نزول
۳۸۱	ترجمہ	۳۶۱	اسلام و غیر میں مذاپ ممکن نہیں
۳۸۱	تحقیق و ترکیب	۳۶۲	احکام و موالات
۳۸۲	رابطہ و شان نزول	۳۶۲	مدارات کی تفصیلات
۳۸۲	حضرت مسیح کو سولی یا قتل	۳۶۲	مسلمات کی اجازت
۳۸۳	اللہ تعالیٰ کے پانچ وعدے	۳۶۲	شیعوں کا تعلق
۳۸۳	سولی اور قتل کی تحقیق	۳۶۳	قیمت میں تین طرح کے لوگ
۳۸۳	منکرین حیات مسیح کا جواب (۱)	۳۶۳	ترجمہ
۳۸۴	احادیث اور اجماع سے حیات مسیح	۳۶۵	تحقیق و ترکیب
۳۸۴	جواب (۲)	۳۶۶	رابطہ
۳۸۴	زناہت نسب اور دنیاوی غلبہ	۳۶۶	تشریح
۳۸۵	الوہیت مسیح بے بنیاد ہے	۳۶۶	چند شہادت کے جوابات
۳۸۵	دنیا میں ولادت کے چار طریقے	۳۶۶	لطفائف
۳۸۸	صداقت اسلام کی دلیل	۳۶۷	قرعہ اندازی کا حکم
۳۸۸	مہلبہ کی حقیقت	۳۶۸	ترجمہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۲۰	کعبۃ اللہ	۳۸۸	مہلبہ کا انجام
۴۲۰	حجر اسود	۳۸۹	شیعوں کا غلط استدلال
۴۲۰	باب کعبہ	۳۸۹	شرک جلی و خفی
۴۲۱	مقترم	۳۸۹	اتمام حجت کے بعد اندھی اور صحیح تقلید
۴۲۱	حطیم	۳۹۲	حضرت ابراہیمؑ کے متعلق اہل کتاب کے نزاع کا فیصلہ
۴۲۱	حجر اسماعیل	۳۹۶	غلط چدار اور تنگ ذہنی
۴۲۱	مقام ابراہیمؑ	۳۹۷	امانت داری سب کے لئے ہر طرح مفید ہے
۴۲۱	مطاف	۳۹۷	دو نادر سکتے
۴۲۲	ابجین	۳۹۷	بد عہدی
۴۲۲	زمزم	۳۹۷	تحریف لفظی اور معنوی
۴۲۲	باب بنی شیبہ اور منبر	۳۹۸	قرآن وحدیث میں تحریف
۴۲۲	مسیحی	۴۰۰	علماء و مشائخ سوء کی خدائی
۴۲۲	منی، مزدلفہ، عرفات	۴۰۱	تمام انبیاء کی دعوت اور طریق کار ایک ہی تھا
۴۲۳	خدا کا دنیا میں سب سے پہلا گھر	۴۰۱	آنحضرت ﷺ کی افضلیت
۴۲۳	استطاعت کی تشریح	۴۰۱	اللہ کی طرف سے تین عہد
۴۲۷	عرب جاہلیت اور اسلام کا نقشہ	۴۰۲	ربانی کس کو کہتے ہیں
۴۲۷	اسلام کی برکات	۴۰۵	چاقی کی راہ
۴۲۸	لطفائف	۴۰۵	اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل
۴۲۸	احکام و آداب تبلیغ	۴۰۵	قانون مکافات
۴۲۹	مسئلہ اتحاد و اتفاق		
۴۲۹	لطفائف	۴۱۲	پارہ لن تنالوا
۴۳۳	امت محمدیہ کا خصوصی اور امتیازی وصف	۴۱۳	ثواب ہر صدقے کا ہے لیکن عمدہ چیز کا زیادہ ہے
۴۳۳	بہترین امت	۴۱۳	پہلے اعتراض کا جواب
۴۳۴	بدترین امت	۴۱۶	حضرت یعقوب کی نذر
۴۳۴	اچھائی برائی کا معیار قوم کی اکثریت ہوتی ہے	۴۱۶	یہود کے دوسرے اعتراض کا جواب
۴۳۷	اختلاف مذہب کے ہوتے ہوئے آخرت میں اولاد کا	۴۱۶	بانی کعبہ حضرت ابراہیمؑ کی مختصر تاریخ
	کارآمد نہ ہونا	۴۱۷	اولاد ابراہیمؑ
۴۳۷	اہل کتاب کے شدہ فہم کی وجہ سے ان سے جو کنارہ بننے کی ضرورت	۴۱۷	حضرت ابراہیمؑ کا وطن
۴۳۸	لطفائف آیات	۴۱۷	تفسیر بیت اللہ کی تمہید
۴۳۸	ایک اشکال کا حل	۴۱۸	دنیا میں سب سے پہلا گھر خدا کا
۴۳۴	جنگ اُحد کی تفصیل	۴۱۸	تاریخ خانہ کعبہ
۴۳۳	جنگ میں مسلمانوں کی ناکامی کی بنیاد	۴۱۹	خانہ کعبہ کے انقلابات
۴۳۴	آڑے وقت کے ساتھی	۴۲۰	آنحضرت ﷺ کے بعد خانہ کعبہ میں تبدیلیاں
			مسجد حرام

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۷۹	غزوہ حراء الاسد کا تذکرہ	۴۴۴	جائنا صحابہؓ
۴۸۲	درازنی عمر فرمایا ہماروں کیلئے از رو یا د اجر کا باعث اور	۴۴۵	نوسل اور بنو حارثہ کا واقعہ صحابی کی سر بلندی کا ثبوت ہے
	نا فرماؤں کیلئے ڈھیل	۴۴۵	معمر کے پدر
۴۸۳	علم غیب	۴۴۶	فرشتوں کی ملک یا نہیں امداد
۴۸۷	اللہ تعالیٰ کو فقیر کہنے کا مقصد	۴۴۶	تینوں وعدوں کا ایفاء
۴۸۷	یہود کے غلط اقوال کی تردید	۴۴۶	مقصد مقام
۴۸۸	لطف آیت	۴۴۶	کیفیت نصرت
۴۹۰	کسمان حق جائز و ناجائز	۴۴۷	مقصد نصرت
۴۹۰	نیک نامی پر سزا و طبعی	۴۴۷	فرشتے اور جنات بھی شریک قتال ہوئے یا نہیں
۴۹۰	علمائے حق کا فرض	۴۴۷	لطف آیت
۴۹۴	دلائل قدرت پر فکر و نظر	۴۵۰	مہاجرین و یسودورسود کی احنت
۴۹۴	قانون قدرت	۴۵۳	قانون الہی کی گردش
۴۹۵	جامع دعائیں	۴۵۳	تکست کا باطنی تفسیر پہلو
۴۹۵	نکات آیت	۴۵۷	وفات سرور و عالم علیؓ کی غلط خبر کا اثر
۴۹۷	سورۃ کا آغاز و اختتام	۴۵۷	سرور کا نکات کی وفات شریف کے المناک سانحہ کا اثر
۴۹۸	اہل کتاب اور مسلمانوں کا امتیازی نشان	۴۵۷	خلافت اول کے مستحق
۴۹۹	سورۃ النساء	۴۶۱	غزوہ حراء الاسد کی تمہید
۵۰۲	خدا کی قدرت اور پیدائش کے تین طریقے	۴۶۱	تمام صحابہؓ مخلص تھے کوئی بھی طالب دنیا نہ تھا
۵۰۳	ازالہ شبہات	۴۶۱	ایک اشکال کا حل
۵۰۳	ایک نادر نکتہ	۴۶۳	حقیقی تکست و فتح
۵۰۳	دوسرا نکتہ	۴۶۵	لطف آیت
۵۰۳	تعداد و ازواج کی حد	۴۶۷	بہادر و نامن موت سے جی نہیں چراتا
۵۰۴	تعداد و ازواج کا شبہ و ازالہ	۴۶۸	مسورہ کی اہمیت
۵۰۴	عورت کی طرف سے کل یا بعض مہر کی معافی یا واپسی	۴۶۸	آپ ﷺ کے اخلاق اور مشورہ کا دستور العمل
۵۰۶	تیموں کا مال اور ہر تین دفعات	۴۶۸	مشورہ و طلب امور اور فوائد مشورہ
۵۰۶	تیموں کیلئے بوجھ بوجھ کا معیار	۴۶۹	مشورہ اور توکل
۵۰۷	تیم کے کارندہ کی تنخواہ	۴۷۱	نبوت و امانت میں تلازم اور نبوت و خیانت میں منافات ہے
۵۰۹	بیان مراوی کا تفسیر	۴۷۱	حدیث ابو ہریرہؓ کی حقیقت زدہ لوگوں کیلئے مسکت جواب ہے
۵۰۹	ذوی القربی کا مطلب	۴۷۲	انسان، ملائکہ، جنات میں مابہ الامتياز جامعیت ہے
۵۰۹	لطف آیت	۴۷۵	جنگ احد میں منافقین و مخلصین کے درمیان ایک فیصلہ کن
۵۱۳	ترکہ میں دوسے زائد لڑکیوں کی تقصیر کی وجہ		آزمائش حقیقی
۵۱۳	بارغ ذک اور حضرت فاطمہؓ کی میراث	۴۷۵	صحابہؓ پر دوسروں کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے
۵۱۳	والدین کی تین حالتیں اور اولاد، بہن، بھائی کی تعیم	۴۷۶	لطف آیت

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۳۶	مردوں کی بالادستی اور معاشرتی نظام میں قیم کی حیثیت	۵۱۳	احکام شرع شرعی مصباح پر مبنی ہیں
۵۳۶	لطفائف آیات	۵۱۳	میراث نہر مایہ داران نظام کے خلاف ہے اور نہ کیونرم کے موافق
۵۳۹	اللہ اور بندوں کے حقوق کی حفاظت	۵۱۶	کلامہ کے احکام اور اخلاقی بھائی، بہن کی تخصیص کی وجہ
۵۵۰	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے میں ریا اور بخل نہیں ہونا چاہئے	۵۱۷	معتزل کہنے اس آیت سے استدلال مفید نہیں ہے
۵۵۳	اسلام سے عمل شراب بندی بتدریج کی ہے	۵۱۹	زانی کی تعیم اور مزائے زانی کی تعیین
۵۵۳	وضو اور غسل کا حکم	۵۲۳	عورتوں کی جان و مال پر قبضہ
۵۵۳	لطفائف آیات	۵۲۳	عضل کی صورتیں اور احکام
۵۵۷	یہودی بدتمیزی اور بدتمہذی اسلام کی تہذیب اور شائستگی	۵۲۳	پرانی بیوی کے ساتھ غلط کاروئی کر کے نئی شادی رچانا
۵۵۷	تہذیب اخلاق بہر صورت انسان کیلئے بہتر ہے	۵۲۳	فوائد تہود
۵۵۸	ایک شہر کا ازالہ	۵۲۵	اشکال اور صل
۵۵۸	قرآن کی پیشگوئی	۵۲۵	سوتلی ماں اور دو حقیقی بہنوں اور منشی کی بیوی سے نکاح
۵۵۸	ایک شہر کا صل	۵۲۵	نکاح صحت اور متقی اولاد
۵۵۸	شرک کی طرح کفر بھی ناقابل معافی جرم ہے	۵۲۵	لطفائف آیات
۵۵۸	آیت کی توجیہات	۵۲۸	تین قسم کی محرکات کا ذکر
۵۵۹	مسک اہل سنت		پارہ الموصفت
۵۵۹	معتزلہ کا رد	۵۳۶	رابط
۵۵۹	خود ستائی کی ممانعت اور اس کی وجہ	۵۳۶	شان نزول
۵۶۰	لطفائف آیت	۵۳۶	واحل لکم ماورداء ذلکم سے ایک شہر کا ازالہ
۵۶۶	دو شہروں کا ازالہ	۵۳۶	مہر کا بیان
۵۶۶	یہود کے اعتراض کا قرآنی جواب	۵۳۷	متحد کی حلت و حرمت
۵۶۷	دنیا اور آخرت کے سایہ میں فرق اور دو شہروں کا جواب	۵۳۷	مسلمان کتایہ باندی سے نکاح
۵۶۷	اللہ و رسول کی اطاعت حاکم و محکوم دونوں پر واجب ہے	۵۳۷	باندی سے نکاح میں شوافع اور حنفیہ کا اختلاف
۵۶۷	آیت سے مسائل کا استنباط	۵۳۷	حنفی کی مویات
۵۶۸	آیت سے چاروں دلائل شرعیہ کی حجیت	۵۳۸	لطفائف آیات
۵۶۸	اجتہاد و تقلید کی بحث	۵۴۰	آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال
۵۶۹	ایک دقیق شہر اور اس کا جواب	۵۴۰	انسان فرشتے جنات سب مکلف ہیں
۵۶۹	منکرین قیاس پر رد	۵۴۰	قتل کی تین صورتیں اور ان کے احکام
۵۶۹	لطفائف آیات	۵۴۰	گناہ کبیرہ و سفیرہ کس کو کہتے ہیں
۵۷۳	شان نزول	۵۴۱	گناہ کی تین صورتیں اور ان کے احکام
۵۷۳	﴿تشریح﴾	۵۴۱	گناہوں کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ
۵۷۳	فاروق اعظم کے فیصلہ پر احتجاج اور ان پر خون بہا کا دعویٰ	۵۴۵	اعمال اختیار یا اور اعمال غیر اختیار یا کفر
۵۷۵	ایک اور شہر کا ازالہ	۵۴۵	اسلام کی نظر میں مرد و عورت
۵۷۵	استغفار کی قید کا فائدہ اور اس کی شرائط	۵۴۶	عقد و موالات

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۰۶	دارالہجرت اور دارالہجرت کی تقسیم	۵۷۵	چند شبہات کا جواب
۶۰۷	دو شبہوں کا جواب	۵۷۶	نکات آیت
۶۰۷	لطائف آیت	۵۷۶	لطائف آیت
۶۱۱	مساقت اور مدت سفر کا بیان	۵۷۹	﴿تشریح﴾
۶۱۱	حنیفہ اور شوافع کا مکتب اختلاف	۵۷۹	نکات
۶۱۲	نماز قصر کے لئے خوف کی قید ضروری نہیں ہے	۵۷۹	لطائف آیت
۶۱۲	صلوۃ الخوف کی بحث	۵۸۳	شان نزول و تشریح
۶۱۲	صلوۃ الخوف میں فقہی اختلافات	۵۸۳	ایک اشکال کا جواب
۶۱۳	نماز رکعتوں کو شرط اور قیود ہیں مگر ذکر اللہ ہر حال ہر وقت مطلوب ہے	۵۸۳	قتل کرے تو چٹیاں بدل کرے تو لٹیاں
۶۱۳	نکات آیت	۵۸۳	نکات
۶۱۳	لطائف آیت	۵۸۳	لطائف آیت
۶۱۸	آنحضرت ﷺ کو مقتدمات میں سب پہلوؤں کی رعایت اور	۵۸۸	﴿تشریح﴾
	احتیاط رکھنے کی تعلیم	۵۸۸	قرآن کا اعجاز
۶۱۸	اجتہاد سنت اور مسلمانوں کے سوا داعظم کی پیروی	۵۸۸	ایک شبہ کا جواب
۶۱۸	لطائف آیت	۵۸۹	ایک اور شبہ کا جواب
۶۲۲	﴿تشریح﴾	۵۸۹	ابھی اور پری سفارش
۶۲۲	مشرکین عرب کے دیوبی دیوتا	۵۸۹	سلام کرنا اسلامی شعار ہے
۶۲۳	صورۃ شکل بدلنے یا ڈاڑھی منڈوانے کا قانون	۵۹۰	کلام الہی کی صداقت اور قدرت علی الکذب کی بحث
۶۲۳	بغیر اطاعت و عمل خالی تمناؤں سے کچھ نہیں ہوتا	۵۹۰	لطائف آیت
۶۲۳	لطائف آیت	۵۹۳	آیت کے مخاطب تین فرقے ہیں اور حکم دو ہیں
۶۲۹	﴿تشریح﴾	۵۹۸	قتل کی اقسام اور احکام
۶۲۹	لطائف آیت	۵۹۹	خون بہا کی تفصیل
۶۳۳	اسلامی عدالتوں اور آجکل کی خالمانہ عدالتوں کا فرق	۵۹۹	خون بہا میں ورثہ کی شرکت
۶۳۳	ارمہ اگر کفر سے بھی زیادہ جرم ہے اسلئے اسکی سزا بھی بڑھی ہوئی ہے	۵۹۹	ایک شبہ کا رد
۶۳۵	الاسلام یعلى ولا یعلى	۶۰۰	کفارہ قتل کی تفصیل
۶۳۵	لطائف آیت	۶۰۰	آجکل دنیا میں غلامی کا رواج نہیں رہا اس لئے کفارہ میں اسکی
۶۳۸	کسل اعتقادی مذموم ہے کسل طبعی قابل ملامت نہیں	۶۰۰	تلاش کی ضرورت نہیں
۶۳۸	لطائف آیت	۶۰۰	دانستہ قتل میں کفارہ نہ ہونے پر حنفیہ کا استدلال
		۶۰۱	معتزلہ پر رد
		۶۰۱	ابن عباس کا فتویٰ
		۶۰۲	اسلامی طرز پر سلام کرنا شعار اسلامی ہے
		۶۰۳	مجاہد سے بڑھ کر کسی کا درجہ نہیں ہے
		۶۰۳	لطائف آیت

پارہ نمبر (۱)



صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۹	درجات تقویٰ	۲۵	حرف آغاز
۴۰	مؤمنین کی قسمیں	۲۷	حمد کی مکمل تحقیق
۴۰	ایمان بالغیب	۲۷	اسلام اور حد میں چوٹی دامن کا ساتھ
۴۰	ایمان بالغیب کی فضیلت	۲۸	حدوثاً صلوٰۃ و سلام کی عقلی وجہ
۴۱	حقیقی نماز	۲۸	حکام دنیا اور پیشوایان مذہب
۴۱	زکوٰۃ کی حقیقت	۲۸	علمائے امت آل نبی ہیں
۴۱	تکس مشکل ہے یا زکوٰۃ	۲۹	جلالین کی خصوصیات
۴۱	زکوٰۃ علمی	۲۹	صاحب جلالین کے تراجم
۴۲	انبیاء کی تصدیق	۲۹	جلالین کا مرتبہ
۴۲	دو نکتے	۳۰	مسلمانوں کا بے مثل کارنامہ
۴۳	متقین کی کھلی پہچان	۳۰	سورت و آیت کی تحقیق
۴۳	معتزلہ کا رد	۳۰	قرآن پر ایک سرسری نظر
۴۳	ایک اشکال اور اس کا جواب	۳۱	سورتوں کی تفصیل
۴	تلفیح کا فائدہ	۳۱	جلالین کی رائے
۴۴	بے ایمانی کا الزام خدا پر نہیں بندوں پر ہے	۳۱	سورتوں کے نام
۴۵	خدا کی مہر	۳۱	قرآن کی ترتیب
۴۵	نیکی اور بدی کا فلسفہ	۳۲	تعوذ و تسبیہ
۴۶	شبہات کا ازالہ	۳۲	ترکیب
۴۸	نفاق کی قسمیں	۳۲	فضائل بم اسم اللہ
۴۸	اسلام کے بدترین دشمن	۳۳	شان نزول بم اسم اللہ
۴۹	دل کے روگی	۳۳	کیا بم اسم اللہ کے باب میں آپ نے دوسرے مذاہب کی تقلید کی ہے
۵۱	ربط و شان نزول	۳۳	احکام بم اسم اللہ
۵۱	متافقین کی بہادری		
۵۳	قرآنی مثالیں	۳۵	پارہ اَلَم
۵۳	نگوینی و تشریح اسباب	۳۵	فضائل سورۃ بقرہ
۵۵	ایک شبہ اور اس کا جواب	۳۵	شان نزول
۵۶	عبادت اور احسانات الہی	۳۶	مقطعات قرآنی کی تحقیق
۵۶	توحید ہی بنیاد عبادت ہے	۳۶	ہر محکمہ کے مخصوص اسرار اور خاص اصطلاحات ہوتی ہیں
۵۶	شائی محاورے	۳۷	کتاب ہدایت
۵۷	ہر چیز میں علت اصل ہے	۳۸	قرآن شہادت سے پاک ہے
		۳۸	قرآنی تقویٰ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۷۶	حضرت آدم و حوا کی سادہ لوحی	۵۷	زمین گول ہے یا چمٹی
۷۷	شیطان کی اثرات	۵۷	قرآن کا موضوع
۷۷	پیو تو فوں کی جنت	۵۸	نزول و تنزیل کا فرق
۷۷	حفاظت حدود	۵۹	خدائی فیصلہ اور دشمن کا اعتراف شکست
۷۹	بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش	۶۰	معجزات انبیاء
۷۹	اول کا فرقہ بنو	۶۰	خدا کے دشمنوں میں کھلبلی
۷۹	قرآن فروشی	۶۰	کو اچلا ہنس کی چال
۷۹	تعلیم اور اذان و اقامت پر اجرت	۶۱	قرآن کی بہار تازہ
۸۰	دین فروشی و فتویٰ نویسی	۶۲	ربط و شان نزول
۸۰	ایفاء عہد	۶۲	عالم میں خیر و شر
۸۱	عبادات اور محبت صالحین کی اہمیت	۶۳	جنت و جہنم کی حقیقت
۸۲	حب جاہ اور حب مال کا بے نظیر علاج	۶۳	نیچری اور جاہل صوفی
۸۲	نماز دشوار کیوں ہے؟	۶۵	مثال کی حقیقت اور اس کا فائدہ
۸۲	لطائف آیات	۶۵	عبد خداوندی
۸۳	بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش	۶۷	عالم کی چار حالتیں
۸۳	ایک اشکال اور اس کی سادہ توجیہ	۶۷	ایک شبہ اور اس کا جواب
۸۳	معصیت سے بچنے کے چار راستے	۶۸	حضرت آدم و حوا عالم کی پیدائش
۸۳	انکار شفاعت اور اس کا جواب	۶۹	خلافت الہی
۸۳	اصل بگاڑ کی بڑ اور بنیاد	۶۹	تخلیق انسان کی حکمت
۸۶	قرآن میں مکر اور غیر مکر و واقعات کا فلسفہ	۷۱	سجدہ آدم کی حقیقت
۸۶	قرآن کریم اور دوسری آسمانی کتابوں میں اختلاف بیان	۷۲	شیطان کون ہے؟
۸۷	بنی اسرائیل کا دور غلامی	۷۲	انتظامی قابلیت کا معیار
۸۷	غلامی سے نجات	۷۲	نیابت الہی کا اہل انسان ہے نہ کہ فرشتے
۸۷	قوم کے دوسویں جن کا نام ایک اور کام مختلف	۷۳	ازلہ شہادت
۸۹	لاؤں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے	۷۳	دنیا کا سب سے پہلا مدرسہ اور معلم و متعلم
۹۰	اللہ کا دیدار اور مقرب و منجری	۷۳	جلسہ انعامی یا جشن تاج پوشی
۹۰	توکل اور ذخیرہ اندوزی	۷۴	قیاس شیطانی اور قیاس نفی کا فرق
۹۰	گناہوں کے ساتھ نعمتیں، خدا کی طرف سے دھیل ہے	۷۴	موسم عظم کون تھا؟
۹۱	انعام خداوندی کی ناقدری کا نتیجہ	۷۶	جنت کے شاہی محلات
۹۲	بنیاریوں اور بابائوں کا حقیقی سبب	۷۶	شیطان کا تانا بانا

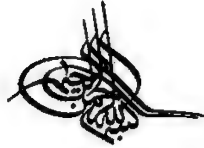
صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۱۱	ترکیب و تحقیق	۹۴	الگ تعلق دینے کی کافرانہ ذہنیت
۱۱۱	رابطہ	۹۴	نہجری تاویل
۱۱۱	﴿تشریح﴾ معاہدہ کی بقید و نفعات	۹۴	یہودی ذات
۱۱۲	ایک شبہ اور اس کا جواب	۹۴	انبیاء کا قتل ناحق
۱۱۲	دوسرا شبہ اور اس کا ازالہ	۹۵	عوام و خواص کا فرق
۱۱۳	ترکیب و تحقیق	۹۶	ایک شبہ اور اس کے تین جواب
۱۱۳	رابطہ	۹۷	قانون اسلام کی نظر میں سب برابر ہیں
۱۱۳	﴿تشریح﴾ بغیر توفیق الہی خوارق بھی کارآمد نہیں	۹۷	علماء و سواد غلط کارمشاہد
۱۱۳	ایک نکتہ	۹۷	نہجری تاویل
۱۱۵	ترکیب و تحقیق	۹۷	جبریہ تہذیبی مذہب
۱۱۶	رابطہ	۹۷	دنیاوی حکومت کا طرز عمل
۱۱۶	﴿تشریح﴾ صحیح اور غلط عقیدت کا فرق	۹۸	چھٹی کا شکار
۱۱۶	ایک شبہ کا ازالہ	۹۹	ڈارون کا نظریہ ارتقاء
۱۱۷	مومن کی تہذیب اور کافر کی تعذیب	۹۹	مسخ معنوی و روحانی
۱۱۷	جھوٹ کے پیرائیں ہوتے	۱۰۱	نیکی توکل اور اللہ کی خدمت کی برکت
۱۱۸	ترجمہ	۱۰۲	واقعہ کی ترتیب قرآنی
۱۱۸	ترکیب و تحقیق	۱۰۲	حیات بعد الموت
۱۱۹	رابطہ	۱۰۲	دو شبہ اور ان کا جواب
۱۱۹	﴿تشریح﴾ بد عملی کی انتہاء	۱۰۲	سرمدی زندگی
۱۱۹	کلام الہی میں تکرار	۱۰۳	آدمی آدمی انتر کوئی ہیرا کوئی پتھر
۱۲۰	صحیح اور غلط عقیدہ کا فرق	۱۰۳	ایک اشکال اور اس کا حل
۱۲۰	خدائی فیصلہ	۱۰۵	یہودی تین جماعتیں
۱۲۰	شبہات اور ان کا جواب	۱۰۶	خواہوں کی جنت
۱۲۱	علامت ولایت	۱۰۶	علماء و سواد کا قصور
۱۲۱	ترجمہ	۱۰۷	کتابت قرآن پر اجرت
۱۲۲	ترکیب و تحقیق	۱۰۸	خیال آفرینیاں
۱۲۲	رابطہ	۱۰۸	معیار کامیابی
۱۲۳	﴿تشریح﴾ اللہ والوں سے دشمنی کا انجام	۱۰۸	معتزلہ پرورد
۱۲۳	قرآن کے الفاظ اور معنی دونوں کلام الہی ہیں	۱۰۹	اللہ کی بندگی کے بعد والدین کی اطاعت و عدم
۱۲۳	معاہدہ کے لئے ہزار دلائل بھی بیکار ہیں	۱۱۰	ترجمہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۳۴	﴿تشریح﴾ فرماؤ اور غیر فرماؤ کی معجزات کا فرق	۱۳۴	ترجمہ
۱۳۵	جہاد اور عقود و رگزور	۱۳۵	ترکیب و تحقیق
۱۳۵	ترجمہ	۱۳۶	رابطہ
۱۳۶	ترکیب و تحقیق	۱۳۶	﴿تشریح﴾ باہل کی جادوگری
۱۳۶	رابطہ و شان نزول و تشریح	۱۳۶	ہاروت و ماروت کا طریقہ تعلیم
۱۳۶	بیر زادوں کیلئے دعوتِ فکر	۱۳۶	اللہ فرشتے، پیغمبر الزام سے بری ہیں
۱۳۷	ترجمہ	۱۳۷	نقشِ سلیمانی
۱۳۷	ترکیب و تحقیق	۱۳۷	قصہ زہرہ و شتری
۱۳۷	رابطہ و شان نزول	۱۳۷	نادر تحقیق
۱۳۸	﴿تشریح﴾ بیجا گروہ بندی کی مذمت	۱۳۷	مخبر اور معزول
۱۳۸	مشائخ کے لئے نکتہ فکر	۱۳۸	ترجمہ ترتیب و تحقیق
۱۳۸	ترکیب و تحقیق	۱۳۸	﴿تشریح﴾ لفظی شرارت
۱۳۹	رابطہ و شان نزول	۱۳۹	بعض وقت جائز کام بھی ناجائز بن جاتا ہے
۱۳۹	﴿تشریح﴾ مساجد کی تخریب	۱۳۹	اساتذہ اور مشائخ کا جواب
۱۳۹	تفسیر مسجد	۱۳۹	ترجمہ
۱۴۰	مساجد کی قتل بندی	۱۴۰	ترکیب و تحقیق
۱۴۰	ترجمہ	۱۴۰	رابطہ و شان نزول
۱۴۱	ترکیب و تحقیق	۱۴۰	﴿تشریح﴾ انکارِ نبی
۱۴۱	رابطہ و شان نزول، پانچ قول	۱۴۱	بعض مفسرین کی رائے
۱۴۲	﴿تشریح﴾ اللہ زمان و مکان نہیں ہے	۱۴۱	عام علماء کی رائے
۱۴۲	کعبہ پرستی اور بت پرستی کا فرق	۱۴۱	حج کے دو معنی
۱۴۲	بت پرستی کا جواز اور اس کے تین جواب	۱۴۱	نسوجات کی طرح احکام میں بھی تبدیلی ضروری ہے
۱۴۳	آیت کی توجہات	۱۴۱	شرائخ
۱۴۳	دعویٰ انبیوت اور اس کا رد	۱۴۲	معزولہ کا اختلاف
۱۴۳	عقیدہ انبیوت کی اصل	۱۴۲	حج کے حدود
۱۴۳	مسائل حریت	۱۴۲	حج کیلئے تاریخ کا تقدم و تاخر
۱۴۳	تحقیق نادر	۱۴۳	حقدین و متاخرین کی اصلاحات کا فرق
۱۴۴	ترجمہ	۱۴۳	ترجمہ
۱۴۵	تحقیق و ترکیب	۱۴۴	ترکیب و تحقیق
۱۴۶	رابطہ و شان نزول	۱۴۴	رابطہ و شان نزول

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۵۸	غور نسل اور آبائی فخر کی برائی	۱۴۶	﴿تشریح﴾ معاندین کی کٹ چٹی
۱۵۸	اجپھوں سے انتساب اور رفع تعارض	۱۴۶	ابن کنگا
۱۵۹	معرفت حق موت اختیار کی	۱۴۷	اصلاح و ہدایت کے لئے جوہر قاضی کی ضرورت
۱۶۰	ترجمہ	۱۴۷	جس کو خود فکر اصلاح نہ ہو اس کے درپے نہ ہونا چاہئے
۱۶۰	تحقیق و ترکیب	۱۴۷	ترجمہ
۱۶۰	رابطہ و شان نزول	۱۴۷	تحقیق و ترکیب
۱۶۰	﴿تشریح﴾ ملت ابراہیمی کا متبع کون ہے	۱۴۷	رابطہ
۱۶۱	ایک شہ اور اس کا جواب	۱۴۷	﴿تشریح﴾ قرآن کا طرز تبلیغ اور تکرار
۱۶۱	ترجمہ	۱۴۸	ترجمہ
۱۶۲	تحقیق و ترکیب	۱۴۹	تحقیق و ترکیب
۱۶۲	رابطہ	۱۵۰	رابطہ و شان نزول
۱۶۲	﴿تشریح﴾ بڑائی کا پندار اور خواہوں کی دنیا	۱۵۰	﴿تشریح﴾ خدا کا امتحان
		۱۵۰	حضرت ابراہیمؑ کی آزمائش
		۱۵۰	امامت کبریٰ کے معنی
		۱۵۱	معتزلہ اور روافض کا عقیدہ اور استدلال
		۱۵۱	عصمت انبیاء کے خلاف واقعات کی توجیہ
		۱۵۲	خلافت ارشادی فاسق کو لحد دی جائے گی
		۱۵۲	اللہ کا حرم شاہی اور اس کے احکام
		۱۵۳	ترجمہ
		۱۵۳	تحقیق و ترکیب
		۱۵۴	رابطہ
		۱۵۴	﴿تشریح﴾ دعا و ابراہیمی اور اس کا مصداق
		۱۵۴	سچا بیٹا ہی باپ کی دولت کا امین ہوتا ہے
		۱۵۵	الائمة من قریش
		۱۵۵	بہاء سلسلہ کی تمنا
		۱۵۶	ترجمہ
		۱۵۶	تحقیق و ترکیب
		۱۵۷	رابطہ و شان نزول
		۱۵۷	﴿تشریح﴾ طاعت ابراہیمی
		۱۵۸	حضرت ابراہیمؑ یہودی تھے یا نصرانی یا مسلمان

قال ربنا العلی العلیم ان الابرار لفی نعیم

حرف آغاز



تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده لیكون للعالمین نذیرا۔

میرے وہم و گمان میں بھی یہ بات نہ تھی کہ تین سالہ تھکا دینے والی مسلسل علالت کے زمانہ میں ایک تن مردہ میں اس طرح جان ڈالنے کی کوشش کی جائے گی کہ ایک طرف تو اس تفسیری شرح کے مسودات لکھے جا رہے ہوں گے، اور دوسری جانب نظر ثانی کے بغیر حوالہ پر لیس ہو رہے ہوں گے۔

ناچیز کی طرح علامہ جلال الدین سیوطیؒ کے لئے بھی میدانِ صحافت میں یہ پہلا ہی قدم تھا لیکن وہ ایک جلیل القدر امام فن تھے اور ناچیز ان کا دریوزہ گرد کا سہ لیس ہے۔ انہوں نے چھپیسویں سن میں یہ شہرہ آفاق علمی شاہکار پیش کر کے دنیائے علم کو حیرت میں ڈال دیا تھا۔ اور یہاں عمر عزیز کی ۳۵ بہاریں لٹ چکی ہیں مگر کاروانِ علم و عمل پھر بھی جاوہ پیمانہ نہیں ہوا۔ انہوں نے ”مدتِ کلیم“ یعنی صرف ایک چلہ میں نصف قرآن کی تفسیر جلیلِ مکمل کر دی تھی۔ اور یہاں اس مدت میں ان ہی کے نصف پارہ کی لپ پوت بھی مشکل ہے۔

البتہ جلیل کے لئے اگر ہم قافیہ نگل ہونا پس کرتا ہے تو اس ”بے کمال“ کے لئے ہم ردیف ”جلال“ ہونا یقیناً نجات کے لئے کافی ہے ناچیز اس سلسلہ میں حوالوں کے انبار سے ناظرین کو مرعوب و زیرِ بار کرنے کی کوشش نہیں کرے گا تاہم جو کچھ اور جیسا کچھ بھی ہے وہ احتیاط کی چٹائی میں چھان کر حاضر خدمت ہے۔ ”انظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال“ پر نظر رکھیے۔

اس تحریر میں غلطیوں اور لغزشوں کا امکان ہی نہیں بلکہ وقوعِ اغلب ہے اس لئے غزو و تسامح اور اصلاح کی بھیک مانگتا ہوں اور خدا سے قبولِ عام کے ساتھ اس کے حسنِ اتمام کی دعا کرتا ہوں اتمم لنا نورا

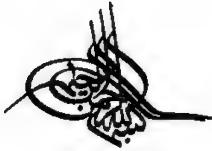
اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه بجاء

النبی المصطفیٰ والہ المجتبیٰ

ابو عبد اللہ محمد نعیم ابن حکیم محمد منعم

خادم دارالعلوم دیوبند

۶ ذیقعدہ ۱۴۱۱ھ یوم الاربعاء، ۱۱ اپریل ۱۹۹۲ء



الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا مَوْافِقًا لِنِعْمِهِ مُكَافِئًا لِمَزِيدِهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَجُنُودِهِ

ترجمہ: ہر طرح کی ساری خوبی اور تعریف اللہ کے لئے ہے جو اس کی نعمتوں کے برابر اور اس کے مزید احسان کی مکافات کرنے والی ہو اور صلوٰۃ و سلام نازل ہو ہمارے آقا (حضرت) محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کے آل و اصحاب اور (جہادین) کے لشکر پر۔

﴿تشریح﴾ حمد کی مکمل تحقیق:..... قرآن کریم کا افتتاح جس طرح بسم اللہ اور الحمد للہ سے کیا گیا ہے اور عملاً آنحضرت ﷺ نے اپنے تمام تفسیری کتابات کی ابتداء جو مختلف بادشاہوں اور حکام کے نام ارسال فرمائے ہیں، بسم اللہ سے فرمائی ہے۔ اور قولاً بھی ارشاد گرامی ہے کل امرؤ یسأل لسم یبدأ باسم اللہ ولی روایۃ بحمد اللہ فهو اقطع واجزم۔ یعنی ہر وہ بڑا اور بہتم بالشان کام جس کی ابتداء بسم اللہ اور الحمد للہ کے بغیر ہوگی وہ ناقم اور بے انجام رہے گا، اس لئے عام مؤلفین و مصنفین نے عملاً اس کا اہتمام و التزام رکھا ہے کہ وہ اپنی کتابوں اور تحریروں کا آغاز بسم اللہ اور الحمد للہ سے کرتے رہے ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی الشافعی بھی اپنی شہرہ آفاق تفسیر کا افتتاح قرآن وحدیث اور تعامل سلف کا اتباع کرتے ہوئے بسم اللہ اور الحمد للہ سے کر رہے ہیں۔ پھر سلسلہ حمد میں بھی انہوں نے وہ صیغہ اختیار کیا جو سب سے اعلیٰ وافضل ہے یعنی ”الحمد للہ“ چنانچہ علماء نے تصریح کی ہے کہ اگر کوئی شخص نذر مانے کہ میرا اگر فلاں کام ہو جائے گا تو میں اللہ کی سب سے افضل حمد کروں گا۔ یا اللہ کے تمام حمد بیان کروں گا تو اس کو ”الحمد للہ“ کہہ لینا چاہئے، اس طرح اس کی نذر پوری ہو جائے گی، یہ بات دوسرے صیغوں میں نہیں ہے۔ باقی الفاظ حمد، مدح، شکر کا استعمالی فرق؟ سوطیاباء کو معلوم ہے کہ حمد کہتے ہیں محمود کے اوصاف، جیسا اختیار یہ بیان کرنا، جیسے حمدت زیدنا علی علمہ اور مدح کہتے ہیں ممدوح کے اوصاف غیر اختیار یہ بیان کرنے کو جیسے مدحت زید اعلیٰ حسنہ نعمت کے بدلہ میں ہو یا بلا نعمت کے مگر صرف زبانی اظہار ہونا چاہئے۔ البتہ شکر صرف اظہار نعمت پر ہوتا ہے زبان سے یا دل اور جوارح سے۔ اس لئے زبانی اظہار کے لحاظ سے حمد و مدح خاص ہیں۔ اور صرف نعمت کے اعتبار سے شکر خاص ہے گویا ان میں عموم خصوص کی نسبت حاصل ہوئی۔

اسلام اور حمد میں چولی و دامن کا ساتھ:..... اسلام چونکہ اچھائی پسند مذہب ہے اس کی بنیاد مذمت، نفرت، ہجر، ابازی پر نہیں ہے اس لئے کلام الہی کی ابتداء لفظ حمد سے کی گئی ہے۔ پیغمبر اسلام کا نام نامی محمد اور احمد تجویز ہوا، قیامت میں آپ ﷺ کو جو خاص مقام شفاعت عطا فرمایا جائے گا اس کا نام مقام محمود ہوگا وہ جہنذا جس کے نیچے بہت محمد یہ امتیازی شان کے ساتھ کھڑی ہوگی۔ ”لواولہ الحمد“

کہلائے گا۔ اور اس کے نیچے کھڑے ہونے والے اُمّی "حمادوں" کہلائیں گے۔ اس وقت جو عجیب و غریب ترانہ حمد آپ ﷺ کی زبان نبوت سے ادا ہوگا کہ اولین و آخرین میں سے کسی کے تصور میں بھی نہیں آیا ہوگا۔ فسبحان من يستحق لجميع محامده۔
مفسر محقق کی یہ عبارت اقتباس ہے۔ حدیث نبوی الحمد لله حمد ايوافى نعمه ویکافی مزیدہ کا۔

حمد وثناء صلوٰۃ و سلام کی عقلی وجہ:..... منعم حقیقی جل جہدہ کی تعریف و توصیف کے بعد واسطہٴ احسان کو بھی محسن شمار کرتے ہوئے علیٰ قدر مراتب مجازی منعمین و محسنین کو کلمات تحسین اور دعائے خیر میں یاد رکھنا تقاضائے احسان شناسی ہے۔ حدیث لولا لاک لما خلقت الافلاک۔ روایتی لحاظ سے پائیدار نہ ہی لیکن مضمون و مفہوم کے اعتبار سے اس کی صحت ٹکوینا و شریفا رسول اللہ ﷺ کے واسطہٴ احسان کو چاہتی ہے۔ علیٰ ہذا آپ ﷺ کے آل و اصحاب جس طرح اس واسطہٴ احسان ہونے میں آپ ﷺ کے اتباع میں ہیں۔ اس بدیہ تشکر و امتنان میں بھی وہ آپ ﷺ کے تابع رہیں گے۔ درود و سلام کا بدیہ درحقیقت اقتضائے حکم خداوندی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما کا اس آیت کریمہ سے علماء نے صلوٰۃ و سلام میں سے کسی ایک کے جواز کا استنباط فرمایا، تاہم بہتر یہی ہے کہ اطلاقات دونوں معنیوں کو جمع کیا جائے جیسا کہ جلال محقق نے کیا ہے۔

حکام دنیا اور پیشوایان مذہب:..... دنیا میں جس طرح بادشاہوں اور حکام کے لئے مخصوص القاب و آداب اور خطابات ہوتے ہیں اور ان کو بے محل یا بے موقع استعمال کرنا بے ادبی اور گستاخی سمجھا جاتا ہے، اسی طرح مذہبی مقتداؤں اور پیشواؤں کے لئے حسب مراتب مختلف القاب و آداب ہیں۔ نبی ﷺ کا نام نامی آئے تو ادب یہ ہے کہ "صلوٰۃ و سلام" کے ساتھ استعمال کیا جائے۔ دیگر انبیائے کرام کا ذکر خیر آئے تو ان پر سلام بھیجا جائے۔ آپ ﷺ کے اصحاب کا تذکرہ آئے تو مبارک ناموں کے ساتھ "رضی اللہ" کہنا چاہئے۔ وفات پانے ہوئے علماء، صلحاء کا نام لیا جائے تو "رحمہم اللہ" اور "قدس سرہ" کے الفاظ سے یاد کرنا چاہئے۔ عامۂ مؤمنین کا نام آجائے تو "مروم" کا لفظ استعمال کر لینا چاہئے۔ اس کے خلاف نہیں کرنا چاہئے چنانچہ علماء نے تصریح کی ہے کہ مستقلاً صلوٰۃ و سلام کا استعمال انبیاء کرام کے علاوہ دوسروں کے لئے مناسب نہیں ہے بلکہ جس طرح اصل دین میں وہ تابع ہیں اس میں بھی وہ تابع ہی رہیں گے۔ اصحاب سے مراد خاص آپ ﷺ کے صحابہ ہیں جنہوں نے بحالت ایمان شرف زیارت حاصل کیا ہو خواہ ھیض یا حکماً اور ایمان ہی پر ان کی وفات ہوئی ہو۔

علماء امت آل نبی ﷺ نہیں:..... لیکن آل سے مراد اگر صرف اہل بیت کی بجائے تمام اتباع الی یوم القیامہ ہوں۔ اور جنود سے مراد تمام مجاہدین دین ہوں، خواہ ان کا جہاد قتال فی سبیل اللہ ہو یا قلمی اور زبانی جہاد بصورت خدمات علمی ہو تو سب خدام دین اور علمائے ربانین بھی اس میں داخل ہو جائیں گے۔ باقی لفظ صلوٰۃ آل صحابی کی تحقیق سے طلبہ بے نیاز ہیں۔

أَمَّا بَعْدُ! فَهَذَا مَا اشْتَدَّتْ إِلَيْهِ حَاجَةُ الرَّايِغِينَ فِي تَكْمِلَةِ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الَّذِي أَلْفَهُ الْإِمَامُ الْعَلَامَةُ الْمُحَقِّقُ الْمَدَقُّ جَلَالُ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْمَحَلِّي الشَّافِعِي وَتَمِيمُ مَافَاتِهِ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ إِلَى آخِرِ سُورَةِ الْإِسْرَاءِ بِتِمَمَةٍ عَلَى نَمَطِهِ مِنْ ذِكْرٍ مَا يُفْهَمُ بِهِ كَلَامُ اللَّهِ وَالْإِعْتِمَادِ عَلَى أَرْجَحِ الْأَقْوَالِ وَأَعْرَابِ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى الْفَرَائِغِ الْمُخْتَلِفَةِ الْمَشْهُورَةِ عَلَى وَجْهِ

لَطِيفٌ وَتَعْبِيرٌ وَجِيزٌ وَتَرْكُ التَّطَوُّلِ بِذِكْرِ اقْوَالٍ غَيْرِ مُرْضِيَةٍ وَاعَارِيبٌ مَحَلُّهَا كُتُبُ الْعَرَبِيَّةِ وَاللَّهِ
اَسْأَلُ النَّفْعَ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَلِحَسَنِ الْحِزَاءِ عَلَيْهِ فِي الْعُقْبَى بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ

ترجمہ:..... حمد و صلوة و سلام کے بعد یہ ایک کتاب ہے کہ امام، علامہ، محقق، مدق جلال الدین محمد بن احمد محلی الشافعی کی کتاب تفسیر القرآن کا عملہ ہے اور جو تفسیر ان سے چھوٹ گئی تھی اس کی تکمیل ہے جس کی شدید ضرورت ہے۔ جو اول سورہ بقرہ سے شروع ہو کر آخر سورہ اسراء تک ہے اور علامہ محلی کے طرز پر مندرجہ ذیل خصوصیات کی حامل ہے۔

جلالین کی خصوصیات:..... (۱) اس میں ایسی چیزوں کا ذکر ہے جن سے کلام الہی سمجھنے میں مدد ملے۔ (۲) تمام اقوال میں سب سے زیادہ راجح قول پر اعتماد کیا گیا ہے۔ (۳) ضروری اعراب اور مختلف و مشہور قراءات پر لطیف طریقہ اور مختصر عبارت کے ساتھ تبصیر کی گئی ہے۔ (۴) ناپسندیدہ اقوال اور (غیر ضروری) اعراب کو ذکر کر کے جن کا اصلی محل علوم عربیہ کی کتابیں ہیں تطویل نہیں کی گئی ہے۔ اللہ کے فضل و کرم سے میری درخواست یہ ہے کہ دنیا میں اس کتاب سے نفع پہنچانے اور آخرت میں بہترین بدلہ مرحمت فرمائے۔

﴿تشریح﴾:..... صاحب جلالین کے تراجم:..... جلال الدین نام کے چار حضرات آسمان شہرت کے نجوم کو اکب ہوئے ہیں: (۱) جلال الدین رومی صوفی میں۔ (۲) جلال الدین دوانی منطقہ میں۔ (۳) جلال الدین محلی شافعی مصری التولد ۹۱۷ھ و التوفی ۹۸۳ھ اور (۴) جلال الدین سیوطی الشافعی التوفی ۹۱۰ھ مفسرین ہیں۔ علامہ محلی کے چھ سال بعد میں بائیس سال کی عمر میں سیوطی نے سب سے پہلی تصنیف کا یہ تفسیری شاہکار پیش کیا ہے اور صرف ایک جلد میں۔ اس کے علاوہ ان کی تفسیر القان فی علوم القرآن، شہرہ آفاق تالیف ہے جس میں اسی (۸۰) ابواب ہیں اور تین سو (۳۰۰) سے زائد علوم پر بحث کی گئی ہے اگر اس میں موضوع وضعی روایات نہ ہوتیں تو کتب خانۃ اسلام کی یہ بے نظیر کتاب بھی جاتی۔ ان کی ایک مبسوط تفسیر الدر المنثور فی التفسیر المأثور کے نام سے بھی ہے۔

جلالین کا مرتبہ:..... تفسیری کتابیں تین طرح کی ہوتی ہیں۔ اول نہایت مختصر اور وجیز جیسے جلالین کہ متن و تفسیر کے الفاظ تقریباً برابر ہیں یا زاد المسیر علامہ ابن حزمی کی اور وجیز و احدی کی یا تفسیر واضح رازی کی اور شہیر ابی حیان کی دوسرے اوسط درجے کی جیسے تفسیر بیضاوی، مدارک، کشاف، تفسیر قرطبی وغیرہ۔ تیسرے مبسوط و مفصل جیسے امام رازی کی تفسیر کبیر اور تفسیر العلای کی چالیس مجلدات، تفسیر امام راغب اصفہانی وغیرہ۔

نیز کتب تفسیر کی ایک اور تقسیم بھی ہے (۱) صرف روایات و نقلیات پر مشتمل ہو (۲) صرف درایات و عقلیات پر حاوی ہو۔ (۳) تیسری قسم جو سب سے اعلیٰ ہے یعنی روایت و درایت دونوں کی جامع ہو۔ جلالین اسی قسم ثالث میں شمار ہے۔ سورۃ فاتحہ کی تفسیر چونکہ علامہ محلی نے کی ہے اس لئے ان کی تفسیر یکجا کر نیکی لئے نصف آخر کے ساتھ اس کو ملحق کر دیا تھا کہ نصیب اول علامہ سیوطی کی تفسیر، نصیب ثانی علامہ محلی کی تفسیر سے علیحدہ ہو جائے۔

سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَدِيْنَةُ مَائِثَانِ وَبِسَتْ أَوْ سَبْعٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

ترجمہ:..... سورۃ البقرہ مدنی ہے جس میں ۲۸۶ یا ۲۸۷ آیات ہیں۔

ترکیب:..... سورۃ البقرہ مبتدأ مدنیہ خبر اول اور مائتان خبر ثانی ہے۔

﴿تشریح﴾ مسلمانوں کا بے مثل کارنامہ:..... مسلمانوں کے حریف اگر ان کے تمام ابواب فضائل و کمالات کا انکار بھی کر دیں تب بھی قرآن کریم سے ان کی بے پناہ محبت و عقیدہ، خدمت و عزت اور اس سلسلہ میں ان کی شدید جدوجہد اور سعی و محنت کا باب ایسا ہے جو یقیناً ناقابل انکار حقیقت ہے۔ بلاشبہ بحیثیت ترجمہ کوئی قوم عیسائی قوم کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ لیکن مسلمانوں نے جو جو خدمتیں اور علمی مویشگافیاں کر کے سنے نے ابواب علم کھولے ہیں اور قرآن کریم سے اپنی بے پناہ شفقت و محبت کا علمی ثبوت پیش کیا ہے۔ کیا دنیا کے پاس اس کا بھی کوئی جواب ہے یا کوئی قوم اس کا ایک حصہ بھی پیش کر سکتی ہے مسلمانوں نے قرآن کریم کا ایک ایک نقطہ، ایک ایک شوشہ گن کر رکھ دیا ہے، کتنی سورتیں ہیں، کتنی آیات اور کروع ہیں، کس قدر زبر، زیر، پیش ہیں وغیرہ وغیرہ سب کھول کر رکھ دیا ہے، مثلاً کل منزل میں ۷۷، کل اجزاء ۳۰، کل سورتیں ۱۱۴، کل آیات ۶۶۶۶، کل الفاظ ۸۶۴۳۰، کل حروف ۳۲۶۷۱، کل سورتیں ۵۳۲۴۳، کل زیر ۳۹۵۸۲، پیش ۸۸۰۴ اور نقطے ۱۰۵۶۸۲، اور مدت ۱۷۷۱، تشدیدات ۱۲۵۳، کسی چیز کے ناموں کی کثرت اس کی عظمت پر دلالت کیا کرتی ہے اسی لئے اللہ کے صفاتی نام ننانوے (۹۹) ہیں۔ آنحضرت ﷺ کے صفاتی نام بھی بکثرت ہیں قرآن کریم کے صفاتی نام ۵۵ ہیں، اور اکثر سورتوں کے نام ایک ایک ہیں اور بعض کے ایک سے زائد چنانچہ سورۃ فاتحہ کے نام چوبیس ہیں۔

سورۃ اور آیت کی تحقیق:..... لفظ سورۃ سور البہدیا سور الاسد سے ماخوذ ہے، اس میں واو اصلی ہے تو بمعنی قوت و بلندی اور اگر مہوز الاصل ہو اور قلب کر لیا ہو توحیۃ اشیء کے معنی ہوں گے قطعۃ من القرآن یعنی قرآن کریم کے ایک مخصوص حصہ کو جس کی ابتداء اور انتہا ہو اور اس میں کم از کم تین آیات ہوں سورت کہتے ہیں۔ اسی طرح لفظ آیۃ اگر بروزن قائلہ ہو تو مزہ حذف کر دی جائے گی اور آیۃ بروزن تمرۃ ہو تو خلاف قیاس قلب کر لیا جائے گا۔ چند کلمات کے مجموعہ کو آیت قرآنی کہا جائے گا تاہم فواتح سور جیسے والفجر، والعصر، والضحی، الم، طہ وغیرہ اور لفظ مدہامستان باوجود ایک کلمہ ہونے کے بھی آیات کہلائیں گی۔ سورتوں کے نام اور ان کی آیات کی باہمی ترتیب علی الاصح توحیفی ہے یعنی خود آنحضرت ﷺ سے با اشارہ جبریل علیہ السلام ثابت ہے۔

قرآن پر ایک سرسری نظر:..... قرآن کریم کی تمام سورتیں ناخ و منسوخ کے لحاظ سے چار قسم پر ہیں۔ قسم اول جن سورتوں میں صرف ناخ آیات ہوں کل چھ سورتیں ہیں۔ سورۃ فتح، حشر، منافقون، تہابن، طلاق، الملی۔

دوسری قسم ان سورتوں کی جن میں ناخ و منسوخ دونوں طرح کی آیات ہوں کل پچیس (۲۵) سورتیں ہیں سورۃ البقرہ، آل عمران، نساء، مائدہ، انفال، توبہ، ابراہیم، مریم، انبیاء، حج، نور، فرقان، شعراء، احزاب، سبا، مؤمن، ذاریات، طور، مجادلہ، واقعہ، ان، منزل، مدثر، یحیویر، عصر۔

تیسری قسم ان سورتوں کی ہے جن میں صرف منسوخ آیات ہوں وہ کل چالیس (۴۰) سورتیں ہیں۔ انعام، اعراف، یونس، ہود، رعد، حجر، نمل، اسراء، کہف، طہ، مؤمنون، نمل، قصص، عنکبوت، روم، لقمان، الم، سجدہ، فاطر، صافات، ص، زمر، جم سجدہ، شوریٰ، زخرف،

دخان، حاشیہ، احقاف، جحہ، ق، نجم، قمر، امتحان، معارج، قیامہ، انسان، بحس، طارق، غاشیہ، کافرون۔

چوتھی قسم ان سورتوں کی ہے جن میں نہ منسوخ آیات ہوں اور نہ ناسخ، ایسی سورتوں کی تعداد سب سے زیادہ یعنی (۴۳) ہے۔ سورۃ فاتحہ، یوسف، یونس، حجر، رحمن، صف، جعد، تحریم، ملک، حاق، نوح، جن، مرسلات، نباہ، نازعات، انفطار، مطفقین، الشقاق، بروج، فجر، بلد شمس، لیل، ضحیٰ، الم نشرح، قلم، قدر، ہینہ، زلزال، عدایات، قارعہ، نکاث، ہمزہ، فیل، قریش، ماعون، کوثر، نصر، تبت، اخلاص، فلق، ناس۔ کل ۱۲ سورتیں ہو گئیں۔

سورتوں کی تفصیل:..... پھر ان سورتوں کو زمان و مکان کے لحاظ سے تقسیم کیا گیا ہے کہ کون سی سورت یا آیت موسم سرما میں نازل ہوئی اور کون سی موسم گرمیوں میں، کون سی سفری ہے اور کون سی حضری، کون سی مکی ہے اور کون سی مدنی۔ مکی یا مدنی ہونے کی تشریحات پھر مختلف ہیں مثلاً یہ کہ جن میں اہل مکہ کو خطاب ہو وہ مکی اور جن میں اہل مدینہ کو مخاطب بنایا گیا ہو وہ مدنی۔ یا یہ کہ جو مکہ اور حوالیہ مکہ میں نازل ہوئی ہوں مثلاً یونس وغیرہ میں وہ مکی اور جو مدینہ یا اس کے قرب و جوار میں نازل ہوئی ہوں وہ مدنی ہیں اور تیسری تشریح جو سب سے اصح ہے یہ ہے کہ جو ہجرت مدینہ سے پہلے نازل ہوئی ہوں وہ مکی، اور جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہوں خواہ مکہ ہی میں وہ مدنی ہیں۔

جلالین کی رائے:..... جلالین کے بیان کے مطابق کل ۲۰ سورتیں قطعی طور پر مدنی اور ۷ سورتیں قطعی طور پر مکی ہیں اور ۷ سورتیں مختلف فیہا ہیں۔

سورتوں کے نام:..... جس طرح آسانی کے لئے کسی کتاب کو ابواب اور فصل وارتقسیم کر دیا جاتا ہے اور پھر ایک ایک بات کو الگ الگ فقروں میں کر دیا جاتا ہے کہ بے ربط و بے جوڑ باتیں گنڈ نہ ہونے پائیں اور باہم متناسب باتیں یکجا ہیں۔ یہی حال قرآن کریم کی سورتوں اور آیات کا ہے پھر ان سورتوں کا باہمی امتیاز قائم رکھنے کے لئے ان کے نام الگ الگ مخصوص کر دیئے گئے ہیں اور ان ناموں میں مختلف باتوں کا لحاظ کیا گیا ہے، کہیں پہلے لفظ کے لحاظ سے سورۃ کا نام رکھ دیا گیا ہے جیسے سورۃ یونس، ص، ان، جس کو تسمیہ النکل باسم اول الجزء کہنا چاہئے۔ اور کہیں سورۃ میں..... کسی مذکور لفظ کے اعتبار سے نام مقرر کر دیا گیا ہے جس کو تسمیہ النکل باسم اشہر الجزء کہنا چاہئے۔ جیسے سورۃ محمد، سورۃ ابراہیم وغیرہ۔ اور کہیں واقعہ مذکورہ فی السورۃ کی وجہ سے سورۃ کا نام تجویز کیا گیا ہے۔ جیسے سورۃ بقرہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ ہی میں اس سورۃ کا یہ نام مشہور ہو گیا تھا اس لئے یہ شبہ کرنا کہ بقرہ نام رکھنے میں سورت کی تحقیر اور اہانت ہے اور یہ تاویل کرنا کہ السورۃ النبی تذکرہ فیہا البقرۃ بے بنیاد اور بے ضرورت ہے۔ لفظ بقرہ میں تا ناسیث کی نہیں ہے بلکہ تا جنسیت کی ہے جیسے غمزہ اور قرۃ میں۔

قرآن کی ترتیب:..... قرآن کی آیات اور سورتوں کی ترتیب دو طرح کی ہے، ایک ترتیب مدنی کہ سورۃ فاتحہ سے سورۃ ناس تک مائین الدخین مرتب طور پر جو قرآن ہمارے سامنے ہے یہ ترتیب بھی علی الاصح جبریل امین اور رسول کریم ﷺ کے حکم سے توقیفی ہے ایک مصنف کے زیر نظر جس طرح کتاب کے مختلف ابواب ہوتے ہیں اور وہ موقع محل کے مناسب ہر باب میں اضافات اور تاویفات کرتا چلا جاتا ہے اور سلسلہ تصنیف بیک وقت مختلف ابواب کا جاری رہتا ہے۔ یہی حال آنحضرت ﷺ کا تھا کہ جوں جوں آیات نازل ہوتی تھیں باہر الہی آپ ﷺ ان کو موقع محل کے مناسب سورتوں میں، جاگ دے جاتے تھے اور دوسری ترتیب نزول ہے یعنی جس ترتیب سے واقعی آیات اور سورتوں کا نزول ہوا ہو وہ اس طرح پر ہے۔ سورۃ علق، قلم، مزمل، مدثر، تبت، کورت، اعلیٰ، واللیل، والفجر،

والصنی، الم نشرح، والعصر، والغدیت، کوثر، نکاثر، ماعون، کافرون، قیل، اخلاص، نجم، بحس، قدر، بروج، تین، قریش، قارعہ، حمزہ، مرسلات، ق، قیمہ، بلد، طارق، قمر، ص، اعراف، جن، یس، فرقان، فاطر، مریم، ط، واقعہ، شعراء، نمل، قصص، بنی اسرائیل، یونس، ہود، یوسف، حجر، انعام، والصافات، لقمن، سبا، زمر، مومن، حم سجدہ، محقق، زخرف، دخان، جاثیہ، احقاف، ذاریات، غاشیہ، کہف، نحل، نوح، ابراہیم، انبیاء، مومنون، تنزیل السجدہ، طور، ملک، حاقہ، معارج، عم، نازعات، انفطار، الشقاق، روم، مطلقین، عنکبوت یہ ۸۳ سورتیں مکی ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سورہ عنکبوت کو آخری مکی سورت کہتے ہیں اور شحاکؓ وعطاءؓ مومنون کو علیؓ ہذا ۳۱ مکی سورتوں کی ترتیب اس طرح ہے۔ سورہ بقرہ، انفال، آل عمران، احزاب، محمد، نساء، زلزال، حدید، محمد، رعد، جن، دہر، طلاق، لم یکن، حشر، فلق، ناس، نصر، نور، حج، منافقون، مجادلہ، حجرات، تحریم، صف، جمعہ، بغا، فتح، توبہ، مائدہ، اور بعض نے مائدہ کو توبہ پر مقدم کیا ہے۔ سورہ فاتحہ کا نزول مکہ اور مدینہ دونوں جگہ ہوا ہے اس لئے اس کو کئی بھی کہہ سکتے ہیں اور مدنی بھی اور بعض سورتیں مختلف فیہ ہیں۔ اہل علم کے پیش نظر اگر یہ نزولی ترتیب بھی رہے تو قرآن کریم کا پس منظر اور ارتقائی تدبیر کی طرز متحیط اور طریق اصلاح سمجھنے میں بڑی مدد مل سکتی ہے اور مختلف علوم کے دروازے کھل سکتے ہیں، غرضیکہ واقعاتی زندگی اور جیتی ہوئی تاریخ کے ساتھ قرآن کی ترتیب نزولی بھی بے حد وجد آفریں اور بہت سے علوم و کشفات کا باب کھولنے والی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ:..... اللہ کے نام سے جو نہایت رحمت والے اور بے انتہا مہربان ہیں، شروع کرتا ہوں۔

تعوذ و تسمیہ:..... ارشاد باری اذ اقرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم کی وجہ سے ابتداء قرأت تعوذ سے ہونا چاہئے کسی سورہ سے شروع ہو یا نہ ہو جس کے الفاظ امام ابو حنیفہؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ہیں۔ اور امام احمدؒ کے نزدیک آیت مذکورہ اور دوسری آیت فاستعذ بالله انہ هو السميع العليم کی بناء پر ان الفاظ سے اولیٰ ہے یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ اور امام اوزاعیؒ اور ثوربئیؒ کے نزدیک افضل اس طرح ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ جمہور کے نزدیک نماز میں تعوذ پڑھنا مستحب ہے اگر اس کا ترک عمدائیاں ہو جائے تو مفید نماز نہیں۔ اور خارج نماز تعوذ مستحب ہے۔ البتہ عطاءؓ کے نزدیک نماز میں ہو یا خارج نماز میں تعوذ پڑھنا مسنون ہے۔ اور ابن سیرینؒ کہتے ہیں کہ عمرؓ بھی اگر ایک دفعہ بھی پڑھ لیا جائے تو ادائے واجب کے لئے کافی ہے۔ نیز جمہور اس کا وقت ابتداء قرأت کہتے ہیں اور کئی وادوہنگی رائے ہے کہ قرأت کے بعد تعوذ ہونا چاہئے۔ اگر ابتداء قرأت سورہ دونوں ہو تو تعوذ و تسمیہ دونوں کو جمع کرنا چاہئے ورنہ ایک پر بابتنا سورہ توبہ کے اکتفاء کیا جائے گا۔ یعنی سورہ توبہ کے شروع میں بسم اللہ نہیں پڑھنی چاہئے۔

ترکیب:..... بسم اللہ کا متعلق محذوف ہے فعل عام ہو یا خاص مقدم ہو یا مؤخر چاروں صورتیں متعلق کی صحیح ہیں پھر جملہ فعلیہ ہو یا اسمیہ کل آٹھ صورتیں نفی ہیں۔ لیکن سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ فعل عام ہو اور بعد میں مقدر مانا جائے تاکہ اللہ کی تقدیم میں اس کی عظمت بھی برقرار رہے اور ہر کام کے ساتھ اس کو لگایا جاسکے۔

فضائل بسم اللہ:..... (۱) مسلمؒ کی روایت ہے کہ جس کھانے پر بسم اللہ نہیں پڑھی جاتی اس میں شیطان کا حصہ ہوتا ہے۔ (۲) ابو داؤدؒ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ کی مجلس طعام میں کسی صحابیؓ نے بغیر بسم اللہ کھانا شروع کر دیا۔ آخر میں جب یاد آیا تو بسم اللہ من اولہ و آخرہ کہا تو آنحضرت ﷺ کو یہ دیکھ کر لمبی آٹھنی۔ اور فرمایا کہ شیطان نے جو کچھ کھایا تھا ان کے بسم اللہ پڑھتے بے کھرے

ہو کر مبہوت کر دیا۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے بھی جیسے اللہ الباقیہ میں اپنا واقعہ تحریر فرمایا ہے کہ ایک دوست کھانا کھانے لگے تو ان کے ہاتھ سے روٹی کا ٹکڑا چھوٹ کر خلاف عادت دور تک لٹکتا چلا گیا جس سے حضار مجلس کو تعجب ہوا، اگلے روز محلہ میں کسی کے سر وہ ضیعت آ کر بولا کہ کل ہم نے فلاں شخص سے ایک ٹکڑا چھینا تھا اگر آ کر کاراں سے ہم سے لے لی۔ (۳) ترمذی کی روایت حضرت علیؑ سے ہے کہ بیت الخلاء میں جانے کے وقت بسم اللہ پڑھنے سے جنات و شیطان کی نظر اس کے سر تک نہیں جاتی ہے۔ (۴) امام رازیؒ نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ حضرت خالد بن ولید کے مقابل دشمن میدان جنگ میں پر ہمائے کھڑے ہیں اور ہر ہلا ہلائی کی ایک شیشی پیش کر کے حضرت خالدؓ کے دین کی صداقت کا امتحان لینا چاہتے ہیں آپ نے پوری شیشی بسم اللہ پڑھ کر پی لی۔ لیکن اس کی برکت سے آپ پر ہر کام معمولی اثر بھی نہیں ہوا۔

لیکن آپ کہیں گے کہ اس قسم کی تاثیرات کا مشاہدہ چونکہ ہم کو نہیں ہوتا اس لئے یہ حکایات و واقعات غلط، بے بنیاد، بلکہ خوش فہمی پر مبنی معلوم ہوتے ہیں۔ سو بات یہ ہے کہ کسی چیز کی تاثیر کیلئے اسباب و شرائط کا مہیا ہونا اور موانع اور رکاوٹوں کا دور ہونا دونوں باتیں ضروری ہوتی ہیں۔ ازالہ مرض اور حصول صحت کے لئے صرف دوا کا آد نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ مضر چیزوں اور بد پرہیزیوں سے بالکل بے بچا جائے۔ یہاں بھی خلوص نیت، صدقہ اعتقاد، تعلق مع اللہ، یقین محکم، ایمان کامل اگر شرائط تاثیر میں تو ریا کاری، بد مذہبی، توہمات و خیالات بد اعتقادی وغیرہ موانع بھی ہیں دونوں ہی ملکر مجموعی طور پر اگر مٹ نہ رہتے ہوں تو پھر کیا اشکال رہ جاتا ہے۔ (حقانی)

(۵) ابن مردودہ یاحمد بن موسیٰ بن مردودہ اپنی تفسیر میں جابر بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ بسم اللہ جب نازل ہوئی تو بادل مشرقی سمت دوڑنے لگے، ہوا رک گئی، سمندروں میں جوش ہوا، جانور کان کھڑے کر کے سننے لگے، شیطان ہنکا دیئے گئے، اور اللہ نے اپنی عزت و جلال کی قسم کھائی کہ بسم اللہ جس چیز پر پڑھی جائے گی، میں اس میں ضرور برکت دوں گا۔
تحریری مواقع پر اگر کہیں بسم اللہ لکھنے میں بے ادبی کا احتمال ہو تو علمائے سلف کے تعامل کی وجہ سے اس کے اعداد ۸۶ پر اکتفاء کرنا بھی باعث برکت ہے۔

شان نزول بسم اللہ:..... ایک موصد کے ہر کام کی ابتداء خدا کے نام سے ہونی چاہئے، مشرکین عرب اپنے اختراع معبودوں کے نام سے باسم اللات والعزیٰ کہہ کر ابتداء کیا کرتے تھے۔

کیا بسم اللہ کے باب میں آپ ﷺ نے دوسرے مذاہب کی تقلید کی ہے؟..... پارسیوں اور مجوسیوں کے دساتیر میں ہر نام کی ابتداء بھی کچھ اسی قسم کے الفاظ سے ہوتی ہے، مثلاً بنام ایزد بخشا سندہ بخش ننگر، مہر بان دادگر اور موجودہ انجیل کے بعض نسخوں کے افتتاحی الفاظ بھی کچھ اسی طرح کے ہیں جس سے یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے انجیل یا دساتیر سے استفادہ کیا ہوگا اور بسم اللہ سے قرآن کریم کی ابتداء کرنے میں ان کی تقلید کی ہوگی، لیکن اول تو انجیل کے قدیم ترین اور صحیح نسخوں میں ایسا نہیں جس سے برعکس یہ ثابت ہوتا ہے کہ عیسائیوں نے مسلمانوں کی دیکھا دیکھی قرآن کی تقلید کی ہے۔ البتہ پارسیوں کی دساتیر کا جہاں تک تعلق ہے تو نہ کبھی آپ ﷺ ایران تشریف لے گئے اور نہ ہی عرب میں کسی مجوسی عالم یا کتب خانہ اور مدرسہ کا نام و نشان تھا۔ اس زمانے میں تو مجوس کی مذہبی کتابوں کا خود ان کی اپنی قوم اور ملک میں پوری طرح اشاعت اور رواج بھی نہ تھا۔ خاص خاص لوگ بطور تبرک دوسروں کی نظروں سے اپنی مذہبی کتابوں کو چھپا کر رکھتے تھے تاکہ دوسرے لوگ نہ دیکھ لیں۔ ملک عرب تک اس کی نوبت کہاں پہنچتی اور پھر خود اپنی زبان کے لکھنے پڑھنے تک سے واقف نہ تھے کہ نوبت یہاں تک پہنچتی۔ رہا حضرت سلمان فارسیؓ کا معاملہ، سو وہ ایک غلام ہیں کوئی مذہبی عالم نہ تھے، اگر آپ ان سے استفادہ کرتے تو آلے وہ خود آپ ﷺ کے معتقد کیسے ہو جاتے، اور اپنے مالک کی ہر طرح کی ناقابل

برداشت تکالیف سہہ کر آپ ﷺ کی خدمت میں رہنے کو باعث فخر کیوں سمجھتے، ملا وہ اس کے دوسری بات یہ ہے کہ اگر آپ ﷺ نے دوسروں کی تقلید میں ایسا بھی کیا ہے تو اس سے آپ ﷺ کے محاسن میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اس سے آپ ﷺ کی انصاف پسندی، وسعت قلبی، بلندی فکر کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ ﷺ میں دوسروں کی اچھائیں اور بھلائیاں سے کنارہ کشی کی بجائے ان کو اپنانے کا جذبہ موجود تھا۔ اور کھلے دل و دماغ سے ان کو قبول کرنے کا دوسروں کو بھی مشورہ دیتے تھے۔ الحکمۃ ضالۃ المومن الخ ایک ضدی، متعصب، معاند شخص سے کبھی اس قسم کی توقع نہیں کی جاسکتی ہے، نیز اسلام نے کبھی اپنے اچھوتے اور سننے ہونے کا اعلان نہیں کیا بلکہ ہمیشہ اپنے پرانے اور قدیم ہونے پر فخر کیا ہے یعنی یہ کہ اس کے تمام اصول قدیم اور پرانے ہیں جن کی تبلیغ ہمیشہ سے انبیاء علیہم السلام کرتے چلے آئے ہیں اس میں کوئی نئی بات نہیں ہے، بجز اس کے نادانوں نے غلط رسم و رواج کی تہوں اور پردوں میں چھپا کر اصل حقیقت کو گم کر دیا تھا اس نے پھر پردے بنا دیئے اور اصل حقیقت : چکا دیا۔ پس اس طرح اگر خدا کے نام سے افتتاح قدیم زمانہ اور قدیم مذاہب سے چلا آ رہا ہو اور اسلام نے بھی اس کی تقلید کر لی تو قابلِ اعتراض بات کیا رہ جاتی ہے۔

﴿تشریح﴾..... تمام مخلوق اور انسان کی تین حالتیں ہیں اول وجود سے پہلے عدم کی حالت، دوسرے دنیاوی زندگی کی وجودی حالت، تیسرے عالم آخرت کی ابدی حالت۔ بسم اللہ کے ان تین لفظوں میں ان ہی تین حالتوں کی طرف اشارہ ملتا ہے۔ لفظ اللہ میں پہلی حالت کی طرف اشارہ ہے کہ اس نے ہی تمام موجودات کو اپنے وجود اصلی کے پرتو سے وجود بخشا ہے ورنہ ان میں عدم اصلی تھا۔ لفظ رحمن رحیم بروزن نفعان و فاعل دونوں مبالغہ کے صیغے ہیں لیکن اول میں الفاظ و معنی دونوں زیادہ ہیں۔ چنانچہ رحمت کے مصداقات دنیا میں مسلم و کافر مطیع و عاصی سب ہیں۔ آخرت میں نعمتیں اگرچہ زیادہ اور بڑی ہوں گی مگر محل رحمت۔ یعنی افراد زیادہ نہیں ہوں گے۔ بلکہ صرف مومنین ہوں گے گویا دنیا میں مرحومین زیادہ ہیں اور آخرت میں محرومین زیادہ ہوں گے اسی لیے راحمن الدنیا و رحیم الآخرۃ کہا جاتا ہے۔

احکام بسم اللہ:..... امام ابوحنیفہؒ اور فقہائے مدینہ و بصرہ و شام کی رائے ہے کہ بسم اللہ کسی سورت کا جزو نہیں ہے محض تبرکات اور دوسروں میں فصل کرنے کے لئے نازل کی گئی ہے۔ بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ اور ابو بکر و عمرؓ الحمد للہ سے نماز شروع فرماتے تھے۔ طبرانی ابن خزیمہ اور ابوداؤد کی روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نماز میں بسم اللہ پڑھتے تھے۔ اور الحمد للہ جبر سے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ یا کسی دوسری سورت کا جزو نہیں ہے ورنہ بعض حصہ کو آپ ﷺ آہستہ اور بعض کو بلند آواز سے کیوں پڑھتے جس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اس لئے یہ مذہب زیادہ قوی ہے، امام شافعیؒ، عبد اللہ بن المبارک اور قرآن مکہ کو نہ بسم اللہ کو سورۃ فاتحہ کا جزو سمجھتے ہیں اور اسی لئے نماز میں پکار کر پڑھتے ہیں دلائل ان حضرات کے پاس بھی ہیں لیکن آنحضرت ﷺ اور خلفائے اربعہ نے اس بارے میں کوئی تصریح نہیں فرمائی۔ بسم اللہ کو سورۃ فاتحہ کا جزو ماننے والے حضرات میں سے بعض کی رائے اس کو پوری آیت ہونے کی ہے اور بعض کہتے ہیں بسم اللہ الحمد للہ رب العلمین مل کر پوری آیت ہے۔ سورۃ نمل کی آیت و انہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اس گفتگو سے خارج ہے۔ و بالا اتفاق سورۃ نمل کا جزو ہے۔

دوسروں کے درمیان بسم اللہ پڑھنے نہ پڑھنے میں چار صورتیں ہو سکتی ہیں، (۱) وصل کل (۲) فصل کل (۳) فصل اول وصل ثانی یہ تین صورتیں جائز ہیں اور چوتھی (۴) یعنی وصل اول فصل ثانی منہ سب نہیں ہے۔

الْم ﴿۲﴾ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذٰلِكَ

ترجمہ: اَلْم اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ اس کی ان حرفوں سے کیا مراد ہے۔

فضائل سورۃ بقرہ: (۱) مسند امام احمد میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورۃ بقرہ بمنزلہ کوہان قرآن ہے۔ (۲) بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ اُسید بن حنیر رات کو سورۃ بقرہ پڑھ رہے تھے کہ اچانک قریب بندھا گھوڑا بدمال، انہوں نے پڑھنا موقوف کیا تو گھوڑا بھی رک گیا۔ پھر جب پڑھنا شروع کیا تو بدکنے لگا، قریب ہی ان کا بھئی نامی صاحبزادہ سو رہا تھا ان کو اندیشہ ہوا کہ کہیں بچہ کو نقصان نہ پہنچ جائے اس لئے پڑھنا موقوف کر کے نظر اٹھائی اوپر دیکھا تو ایک نورانی سائبان نظر آیا جس میں مشعلیں روشن تھیں یہ اس کو دیکھنے باہر نکلے تو وہ منظر غائب ہو گیا۔ صبح کو یہ ماجرا بارگاہ رسالت میں عرض کیا تو فرمایا کہ ملائکہ تمہاری آواز سن کر آئے تھے۔ اگر پڑھتے رہتے تو صبح تک ملائکہ موجود رہتے اور لوگ عیانہ دیکھ لیتے۔ تم سورۃ بقرہ پڑھا کرو۔ (۳) مسلم میں ابوالہامہ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ زہرا دین (سورۃ بقرہ آل عمران) قیامت کے روز اپنے پڑھنے والوں کے لئے سائبان کا کام دیں گی۔ سورۃ بقرہ پڑھا کرو، اس کے پڑھنے میں برکت اور چھوڑنے میں حسرت ہے۔ اس کی برکت سے مکار کا فریب نہیں چل سکتا۔ (۴) حضرت انسؓ کی روایت مسلم میں ہے کہ صحابہؓ میں سورۃ بقرہ آل عمران جاننے والوں کی بڑی عظمت و عزت ہوتی تھی۔ چنانچہ مشہور ہے کہ حضرت عمرؓ نے ڈھائی سال میں سورۃ بقرہ کی تکمیل کی اور ختم پر ولیہ کیا جس میں ایک اونٹ ذبح فرمایا۔

(۵) امام مسلم نے ابو ہریرہؓ کی روایت کے الفاظ نقل کئے ہیں لا تجعلوا بیوتکم مقابر ان الشیطان یفر من البیت الذی تقرأ فیہ سورۃ البقرہ (۶) ابن عربیؒ فرماتے ہیں کہ سورۃ بقرہ میں ایک ہزار اور امر ایک ہزار نواہی ہیں۔ ایک ہزار اخبار اور ایک ہزار احکام ہیں اس سورۃ کی خصوصیت یہ ہے کہ جس طرح سب سے بڑی ہے اسی طرح کثیر الاحکام بھی ہے اور اس کی آیت ہدایت تقریباً ایک ہزار رکوع پر مشتمل سب سے بڑی آیت ہے اس کے نصف اول میں نعمائے البیہ کا بیان زیادہ اور بیان احکام کم اور نصف ثانی میں احکام زیادہ اور بیان نعمت کم۔ اس میں آیت الکرسی تمام آیات قرآن کی سر تاج ہے۔

رابط: سورت فاتحہ سے اس کا خاص ربط ہے کہ سورۃ فاتحہ میں جس ہدایت کی درخواست کی گئی تھی اس میں اس کی منظوری دیدی گئی ہے یا یوں کہا جائے کہ اس سورت کے تیسرے رکوع سے جو نعمائے البیہ ظاہرہ باطنہ عامہ و خاصہ کا سلسلہ شروع کیا گیا ہے وہ درحقیقت سب الحمد للہ رب العلمین سے مربوط ہیں اسی طرح بنی اسرائیل کی نافرمانیوں اور سزاؤں کا بیان، عبادت و بندگی اور شرعی احکام یہ سب مملکت یوم الدین ایالات و ایلالت نستعین کی تفصیلات ہیں۔ اچھے اور برے لوگوں کی جوتا ریخ یا انجام ذکر کیا گیا ہے گویا اھدانا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے واضح روشن اور جلی عنوانات ہیں۔

شان نزول: مکی زندگی میں آپ کو صرف دو طرح کے لوگوں سے واسطہ رہا، پورے موافق یا پورے مخالف یعنی ظاہر یا باطن یا اطاعت کرنے والے اور پھر کھلے بندوں مخالف اور دشمن۔ لیکن مدینہ طیبہ میں جب آپ ﷺ رونق افروز ہوئے تو ایک نئی اور بدترین تیسری جماعت سے بھی سابقہ پڑا العی منافقین جن کا اکثر حصہ یہود پر مشتمل تھا اور سرگروہ عبداللہ بن ابی تھا جو پہلے سے اپنے اقتدار اور سرداری کے خواب دیکھ رہا تھا۔ لیکن آپ ﷺ کے تشریف لانے سے جب اس کی امیدوں پر پانی بھرا گیا اور خاک پر گئی تو

نہایت برہم ہوا۔ بالآخر طاقت مقابلہ نہ پا کر درپردہ جوش مخالفت میں اٹھ اٹھ گیا اس سورت میں جہاں مؤمنین و کافرین کا ذکر کیا گیا ہے وہاں اس تیسرے بد باطن دشمن اسلام فرقہ کی سازشوں کا پردہ بھی خوب طرح چاک کیا گیا ہے یعنی اول رکوع میں دونوں جماعتوں کا بالا جمل تذکرہ ہے اور دوسرے رکوع کی ۱۳ آیات منافقین کے ذکر سے لبریز ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... مقطعات قرآنیہ کی تحقیق: اَلَمْ اور اس قسم کے جس قدر الفاظ سورتوں کے شروع میں ہیں باقائے محققین ان حروف تہجی کے اسماء ہیں جن سے کلام مرکب ہوا کرتا ہے ابتداء میں ان کے لانے سے مقصد تہجی اور پہنچ کرنا ہے کہ تمہارے کلام کا مادہ ترکیبی اور ہیولی اگرچہ ایک ہی قسم کا ہے یعنی ۲۸ یا ۲۹ حروف لیکن یہ ہماری حسن ترکیب اور صورت گیری ہے کہ تم یا وجود ماہر اہل زبان ہونے کے اس طرح کی ایک آیت کا کٹوا یا کلمہ بنانے سے بھی عاجز محض ہو۔ حروف مقطعات دراصل ان کو لکھا تو جاتا ہے مگر پڑھا جاتا ہے الگ الگ کر کے، اسی پڑھنے کے لحاظ سے ان کو مقطعات قرآنیہ کہا جاتا ہے۔ جہاں تک معنی اور مفہوم کا تعلق ہے ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ تشابہات قرآن میں داخل ہیں اور تشابہ بھی درجہ اول کے، جن کے لغوی معنی اور مفہوم معلوم ہوا اور نہ مراد متکلم کا پتہ، اور کوئی صورت اس دنیا میں معلوم کی نہیں ہے، عالم آخرت میں جب اور حقائق کھلیں گے ان کے حقائق بھی سامنے آ جائیں گے۔ البتہ دوسرے درجہ کے تشابہ الفاظ قرآنیہ وہ ہیں جن کے لغوی معنی تو معلوم ہیں مگر نہیں کہا جاسکتا کہ ان سے مراد متکلم کیا ہے جیسے الفاظ ید، ساق، استوی کے اطلاق تات۔

ہر محکمہ کے مخصوص اسرار اور خاص اصطلاحات ہوتی ہیں:..... چنانچہ حضرت ابوبکرؓ کا ارشاد ہے کہ ہر کتاب میں کچھ اسرار ہوتے ہیں۔ قرآن کریم کے اسرار مقطعات قرآنیہ ہیں۔ یا حضرت علیؓ کا ارشاد ہے کہ ہر کتاب میں کوئی نہ کوئی خاص بات ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں خاص بات یہ مقطعات ہیں۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ اللہ یا اللہ و رسولؐ کے سوا ان کے معانی کسی کو معلوم نہیں ہیں ورنہ خطاب بے مقصد و بے فائدہ ہو جائے گا۔ البتہ علماء کو امتحان ان اسرار کے درپے ہونے سے روک دیا گیا ہے تاکہ بے سمجھے ان کے ایمان لانے سے ان کی طاعت و فرمانبرداری کی آزمائش ہو جائے اور بعض کے نزدیک علمائے راتین بھی اس جاننے میں داخل ہیں۔ وما یعلم تاویلہ الا اللہ و الراسخون فی العلم یقولون امنا بہ کی تفسیر میں یہ دونوں رائیں اصولی کتابوں میں مذکور ہیں۔

پھر علمائے راتین کے واقف اور باخبر ہونے میں بھی مختلف رائیں ہیں (۱) بعض اہل علم ان مقطعات کو ان ہی سورتوں کے نام مانتے ہیں جن کے شروع میں یہ الفاظ آتے ہیں اور اس طرح اختصار نام رکھنے کا قدیم دستور اہل عرب میں بکثرت رہا ہے جیسے عین سے مراد سونا چاندی، عین سے مراد بادل، نون سے مراد مچھلی، قاف سے مراد ایک مخصوص پہاڑ یہی حال ان سورتوں کے نام رکھنے کا سمجھئے۔ (۲) بعض علماء ان کو اسمائے الہیہ کہتے ہیں جن کو تبرکات شروع میں لایا گیا ہے چنانچہ دعاء کے شروع میں حضرت علیؓ سے یا کھن بعض، حبیب، حقیق منقول ہے (۳) بعض اہل علم کے نزدیک یہ اسمائے الہیہ کے اجزاء ہیں۔ چنانچہ سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ اللہ، حتم ان کا مجموعہ الرحمن ہے۔

(۴) کچھ علماء کہتے ہیں کہ قرآن مجید کے اسماء ہیں، کی، سدی، قنادہ اس رائے میں شریک ہیں۔ (۵) کچھ علماء کا خیال ہے کہ جس طرح اختصار کے خیال سے جس کو آجکل شارٹ ہینڈ اور مختصر نویسی کا فن کہتے ہیں۔ قدیم اہل عرب میں یہ طریقہ رائج تھا جیسے قلت لھا قفی فقالت لی قاف میں اشارہ قففت کی طرف ہے اسی طرح ان مفرد حروف سے مرکبات اور جملوں کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔

چنانچہ اس ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ الف سے مراد الاء اللہ یعنی خدا کی نعمتیں ہیں اور لام سے مراد جبریلؑ اور میم سے مراد محمدؐ ہوں یعنی کلام اللہ بواسطہ جبریلؑ امین آنحضرت ﷺ پر نازل ہوا۔

(۶) قطرب کی رائے ہے کہ ایک بات ختم کر کے دوسری بات شروع کرنے کیلئے بطور تنبیہ خطبات اور کلام عرب میں یہ حرف لائے جاتے ہیں۔ (۷) ابو العالیہؒ کہتے ہیں کہ بحساب ابجد ان حروف میں اقوام و ملل کی تاریخ انکے عروج و زوال کی داستانیں مضمّن ہیں چنانچہ بعض یہود آنحضرت ﷺ کی خدمت میں جب حاضر ہوئے اور آپ ﷺ نے ان کے سامنے اَلْکَم پڑھا تو کہنے لگے کہ جس دین کی کل مدت اکہتر (۷۱) سال ہو اس میں ہم کیسے داخل ہوں؟ یہ سن کر آپ ﷺ نے تبسم فرمایا اور جب آپ ﷺ سے مزید خواہش کی گئی تو آپ ﷺ اَلْمَصْر اور اَلْمَصْر پڑھ کر سنایا کہنے لگے کہ ان حروف کے اعداد ۱۶۱۔۲۷۱ پہلے سے بڑھے ہوئے ہیں اس لئے اب معاملہ ہم پر مشتبہ ہو گیا ہم اب کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے۔

غرضیکہ مدعیان فصاحت و بلاغت اور زبانی زور و دروں کو لٹکا را گیا ہے کہ دیکھو کل حروف حقیقی ۲۸ میں سے آدھے ۱۴ حروف ہم لے لیتے ہیں اور ان کو ۲۹ سورتوں کے شروع میں اس کمال کے ساتھ استعمال کرتے ہیں کہ حروف کی بلحاظ صفات جس قدر اقسام ہیں مہموں، مجبورہ، شدیدہ، رخوہ وغیرہ سب میں سے آدھے حروف لے کر ہم اپنا کلام معجز بناتے ہیں اور نصف حروف تمہاری طبع آزمائی اور جولانی دیکھنے کیلئے چھوڑ دیتے ہیں۔ مثلاً کل دس (۱۰) حروف مہموں میں سے پانچ اور کل اٹھارہ حروف مجبورہ میں سے نو (۹) اور آٹھ حروف شدیدہ میں سے چار (۴) اور کل بیس (۲۰) حروف رخوہ میں سے دس (۱۰) ہم لے رہے ہیں اور باقی تمہارے لئے چھوڑ دے دے رہے ہیں۔ (بیضاوی)

حاصل اس ساری تفصیل کا یہ نکلا کہ ان حروف کے بارے میں اب تک دو قسم کی آراء سامنے آئیں بعض نے ان کے معانی سے لاعلمی ظاہر کی اور بعض نے معلوم ہونے کا دعویٰ کیا۔ لیکن اس کو نزاع حقیقی نہیں سمجھنا چاہئے بلکہ یہ نزاع لفظی ہے یعنی جن حضرات نے انکار کیا ہے ان کی مراد قطعیت سے انکار ہے۔ اور جن حضرات نے بیان مراد کی کوشش کی ہے اس سے مراد نفی ہے۔ سو جس چیز کا اثبات ہے اس کی نفی نہیں کی اور جس بات کی نفی کی ہے اس کا کسی نے اثبات نہیں کیا ہے۔ جلال محقق نے واللہ اعلم کہہ کر اشارہ کر دیا کہ ان حروف کے معانی لوگوں کو نہیں بتائے گئے ہیں۔ ممکن ہے کہ آنحضرت ﷺ کو معلوم ہوں، اور آپ ﷺ نے یہ سمجھتے ہوئے کہ نہ بتلانے سے ضروریات دین میں کوئی حرج نہیں ہوتا اس لئے آپ ﷺ نے کچھ صراحت نہیں فرمائی۔ پس نہ آپ ﷺ پر شبہ رہتا ہے اور نہ انکی تفتیش میں پڑھنا چاہئے۔ واللہ اعلم بحقیقہ و علمہ اتم و اکمل۔

ذٰلِكَ اٰیْ هٰذَا الْكِتٰبِ الَّذِیْ یَقْرَؤُهُ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم لَا رَیْبَ فِیْہِ ؕ اِنَّہٗ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ وَجُمْلَةُ النَّفٰی خَبَرٌ مُّبْتَدَا ؕ ذٰلِكَ وَالْاِشَارَةُ بِہِ لِلتَّعْظِیْمِ

ترجمہ:..... وہ (یعنی یہ) کتاب کہ (جس کو آنحضرت ﷺ تلاوت فرما رہے ہیں) ایسی ہے جو بلاشبہ (اللہ کی طرف سے ہے) اور جملہ نفی "لا ریب فیہ" ترکیب کے لحاظ سے لفظ ذالک متبداء کی خبر ہے اور اسم اشارہ (بعید) تعظیم کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾..... کتاب ہدایت:..... سورہ بقرہ مدنی ہے۔ یہاں چونکہ زیادہ تر یہود رہتے تھے جن کی مذہبی کتاب توراۃ میں قرآن کریم کے نزول کی خبر دی گئی تھی جس کو زمانہ بعید گزر چکا تھا۔ اسی موعود کتاب کی طرف اشارہ کرنے کے لئے اسم اشارہ بعید "ذٰلک" لائے ورنہ لفظ ہذا لانا چاہئے تھا۔ جس کی طرف مفسر علام نے اشارہ فرمایا ہے، یا قرآن کریم کے بلند ترین مقام اور عالی مقام

ہونے کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ”ذلک“ لائے۔ تنزیلاً لبعث الرتبة منزلة بعد المكان و المعقول بمنزلة المحسوس یا یہ کہا جائے کہ جن سورتوں کو سورۃ بقرہ سے پہلے نازل کیا جا چکا تھا اور جن کی تکذیب لوگوں نے کی تھی ان کے لئے کہا جا رہا ہے کہ وہ بلاشبہ ہیں نیز ”ذلک“ سے اشارہ خود سورۃ النہم کی طرف بھی ہو سکتا ہے اور اسم اشارہ کو مذکر لانا باعتبار لفظ کتاب کے ہوگا۔

قرآن شہادت سے پاک ہے:..... رہی یہ بات کہ اس کو بے شبہ کیسے کہا جا رہا ہے جبکہ ہر زمانہ میں لوگوں کو اس میں شہادت پیش آتے رہے ہیں۔ اگر شہادت نہ ہوتے تو سب لوگوں کو مسلمان ہونا چاہئے تھا۔ جلالِ محقق نے اسی شبہ کے ازالہ کیلئے نفی ریب کا متعلق خاص انہ من عند اللہ نکال کر بتلایا جا رہا ہے کہ شہادت کی نفی کا دعویٰ کرنا نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ کلامِ الہی ہونا اس کا بلاشبہ ہے۔ اس پر قرآن کا لفظاً و معنایاً معجز ہونا شہادۂ عاقل ہے اور یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ عمومی شہادت ہی کی نفی کرنا مقصود ہے کہ فی نفسہ قرآن کریم کی باتیں سچی سیدھی بلاشبہ و بے غبار ہیں لوگوں کو شہادت اگر پیش آتے ہیں تو یہ ان کا اپنا قصور و فہم اور کج طبعی ہے۔ قرآن محلِ شبہ نہیں ہے۔

گر نہ بیند بروز شجرہ چشم بصرہ آفتاب راجہ گناہ

هُدًى خَيْرٌ ثَانٍ هَادٍ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱﴾ الْفَصَانِ يُرَى إِلَى التَّقْوَى بِأَمْتَالِ الْأَوَامِرِ وَاجْتِنَابِ النُّوَاجِى لَا يَقْبَلُهُمْ بِذَلِكَ النَّارَ ترجمہ:..... (ہدیٰ بمعنی ہادی خبر ثانی ہے، ذلک مبتدا کی) یہ کتاب ایسے متقیوں کے لئے ہدایت کرنے والی ہے (جو اس کے) ادا امر کی اطاعت اور نواہی سے پرہیز کی طرف میاں رکھنے والے ہوں۔ اس طرح وہ تارِ جنم سے بچنے کی وجہ سے متقی کہلانے کے مستحق ہو جاتے ہیں۔

ترکیب:..... الم مبتدا و الذلک خبر موصوف الکتاب اس کی صفت یا التّم مبتدا و مخذوف (المولف من هذه الحروف) کی خبر اول اور ذلک خبر ثانی یا بدل اور کتاب صفت ہے۔ لافنی جن ریب اس کا اسم اور فیہ خبر یا ریب موصوف اور فیہ صفت دونوں ملکر اسم اور للمتّقین خبر اور ہدیٰ حال ہے یا ریب موصوف فیہ صفت اور خبر مخذوف ہو تو اس صورت میں فیہ خبر مقدم ہو جائے گی ہدیٰ کی یا کہا جائے کہ ذلک الکتاب مبتدا و ریب فیہ جملہ خبر اول اور ہدیٰ للمتّقین جملہ دوسری خبر اس کے علاوہ اور بھی احتمالات ہو سکتے ہیں لیکن سب سے اچھی ترکیب یہ ہے کہ ان چاروں جملوں کو الگ الگ کر لیا جائے اور ہر بعد والے جملہ کو پہلے جملہ کی دلیل کہا جائے۔ یعنی الم پہلا جملہ اول دعویٰ ہے کہ یہ بے نظیر و بے مثل کلام ہے۔ ذالک الکتاب جملہ ثانی اس کے اعجاز کی دلیل ہے اور فی نفسہ دعویٰ بھی ہے ”لا ریب فیہ“ تیسرا جملہ اس دلیل کی دلیل ہے یعنی دعویٰ کمال کتاب کی دلیل ہے بشرطیکہ طبیعت انصاف پسند اور ذوق سلیم ہو، تعوت و عناد کی بات دوسری ہے ہدیٰ للمتّقین چوتھا جملہ پھر اس نفی شک کی دلیل ہے۔ ہدیٰ یعنی ہاد کہنا مبالغہ کے لئے ایسا ہے جیسے زید عادل بمعنی عادل کہہ دیا جائے یعنی وصفِ ہدایت میں یہ کتاب ایسی ممتاز اور سر تا پا ہدایت ہے کہ اس کو مجسم ہدایت مانا جائے تو بجائے ”ہدیٰ“ یعنی ہادی کہہ کر مفسرِ علام نے اس طرف اشارہ فرمایا ہے ورنہ مصدر کا مکمل مبتدا کی ذات پر لازم آئے گا جو جانا نہ ہے باقی مصدر کا بمعنی اسم فاعل یا اسم مفعول آنا کلامِ عرب میں بکثرت شائع و ذائع ہے۔

﴿تشریح﴾:..... قرآنی تقویٰ:..... تشریح ان آیات کی کلام بالا سے ظاہر ہے البتہ یہ شبہ بھی باقی رہ جاتا ہے کہ متقی تو خود ہدایت یافتہ کو کہتے ہیں اس کیلئے قرآن کو ہادی کہنا بے معنی تحصیل حاصل ہے۔ ایک گم کردہ راہ کیلئے کتاب سببِ ہدایت ہو سکتی

ہے لیکن منزل تقویٰ پر پہنچنے کے بعد ہدایت کے کیا معنی، جلال محقق اسی وہم کے ازالہ کے لئے الصائریں الی التقویٰ سے تفسیر کر رہے ہیں یعنی یہاں متقین سے مراد بالفعل متقی نہیں ہیں کہ شبہ وارد ہو بلکہ بالقوہ مراد ہیں جن میں استعداد تقویٰ اور میلان تقویٰ پایا جاتا ہو۔ قرآن ان کی استعداد کو تفصیل میں لے آئے گا اور وہ بالفعل متقی ہو جائیں گے اس طرح گویا مجازاً بلکہ تقاضاً ان کو پہلے ہی سے متقی کہہ دیا گیا ہے۔

درجات تقویٰ:..... نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ہدایت اور تقویٰ دونوں کے درجات مختلف ہیں۔ ادنیٰ، اوسط، اعلیٰ، پس قرآن کی وجہ سے ہر نچلے درجہ سے جب اوپر کے درجہ پہنچے گا تو یہ کہنا صحیح ہوگا کہ قرآن متقی کے لئے ہادی بنا یعنی نچلے درجے کے لحاظ سے وہ متقی کہلایا اور اوپر کے درجے کے اعتبار سے اس کو ہدایت ملی مثلاً تقویٰ کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ کفر و شرک سے بچنے اور اوسط درجہ یہ کہ ہر قسم کے چھوٹے بڑے گناہوں سے بچنے اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ مشتبہات بلکہ مباحات اور کل ماسوی اللہ سے پرہیز کرے۔ اول عوام کا تقویٰ دوسرے خواص کا تقویٰ، تیسرے انھیں الخواص کا تقویٰ غرضیکہ ہدایت اور تقویٰ دونوں کلی مشکل ہیں جن کے درجات مختلف و متفاوت ہوں اور ہر ماتحت درجہ کی ہدایت اوپر والے درجہ کے لئے معدوم معاون ہو۔ تیسری سادہ توجیہ یہ ہے کہ تقویٰ سے مراد یہاں اصطلاحی اور متعارف معنی نہ لئے جائیں بلکہ لغوی معنی خدا سے ڈرنے کے ہیں جن کا حاصل یہ ہوگا کہ قرآن کریم ان لوگوں کے لئے سبب ہدایت ہے جو خوف خدا رکھتے ہوں۔ لیکن جو شخص بادشاہ سے نہیں ڈرتا وہ قانون کا کیا احترام کرے اور قانون ان کے لئے کیا مفید ہو سکتا ہے پس حصول ہدایت کے لئے خشیت خداوندی ایسے ہی شرط ہے جیسے مضم غذا کے لئے صحت معدہ۔ اگر معدہ خراب ہے تو ہزار غذائیں قوی سے قوی تر کھائیے صعب معدہ اور بڑے گانہ کہ قوت معدہ لاتسعا انھم سے منسخر علام متقی کے وجہ سے تسمیہ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں یعنی احکام کی پابندی اور ممنوعات سے پرہیز کی وجہ سے چونکہ وہ نارجہم سے نجات پالے گا اس لئے اس کو متقی کہنا صحیح ہے۔ اور باعتبار نفع کے متقیوں کی تخصیص کی ہے یعنی اپنے خطاب عامہ کے لحاظ سے یہ کتاب سب کے لئے ہادی ہے لیکن نفع اس سے صرف متقی اٹھاتے ہیں۔

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِغَيْبٍ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ مِنَ الْبُعْثِ وَالْخَنَاءِ وَالنَّارِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يَتُوبُونَ
بِهَا يُحْفَظُهَا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُعْفُونَ ﴿۳﴾ فَبِطَاعَةِ اللَّهِ

ترجمہ:..... جو ایمان لاتے ہیں (یعنی چاہتے ہیں) غیب کی ان باتوں کو (جو قیامت، جنت، جہنم وغیرہ کی ان سے پوشیدہ ہیں) اور نماز کو قائم رکھتے ہیں (یعنی پورے حقوق کے ساتھ اس کو ادا کرتے ہیں) اور ہمارے دیئے ہوئے رزق سے (جو ہم نے ان کو دیا) خرچ کرتے ہیں (ہمارے راستے میں)

ترکیب و تحقیق:..... الذین موصول۔ یؤمنون بالغیب جملہ معطوف علیہ۔ یقیمون الصلوٰۃ جملہ معطوف۔ اور ینفقون فعل ضمیر فاعل معما رزقہم مفعول مقدم یہ جملہ بھی معطوف۔ تینوں جملے ل کر صلہ ہوئے موصول اپنے صلہ سے ملکر متقین کی صفت بن گئی۔ ربط و شان نزول:..... مومنین دو طرح کے ہیں ایک جیسے ابوبکر و عمر، عثمان و علی رضوان اللہ علیہم اجمعین، اور دوسرے مومنین اہل کتاب جیسے عبداللہ بن سلام وغیرہ اس آیت میں قسم اول کے مومنین کا بیان ہے۔

﴿ترشح﴾..... مومنین کی قسمیں:..... تقویٰ کے دو جزو ہوتے ہیں۔ ایک اچھی باتوں کو کرنا، دوسرے بری باتوں سے بچنا۔ نیز بعض باتوں کا تعلق سلطان الاعضاء قلب سے ہے اور بعض کا اعضاء و جوارح سے۔ قسم اول کو ایمان کہتے ہیں۔ اعتقادات، نظریات، ایمانیات کا تعلق قلب سے ہوتا ہے ان فی الجسد الخ میں اس طرف اشارہ ہے۔ دوسری قسم کو اعمال کہتے ہیں خواہ وہ بدنی عبادت کے ساتھ ہوں یا مالی عبادت کے ساتھ یقیمون الصلوٰۃ بدنی عبادت اور محارقات فتنہم ینفقون سے مالی عبادت مراد ہیں۔ اس طرح یہ متقین گویا قوت نظریہ اور قوت عملیہ دونوں کی تکمیل کرتے ہیں۔ عقائد کی تصحیح کا نام علم کلام اور تصحیح اعمال کا باب فقہ کہلاتا ہے۔ تزکیہ نفس و تصفیہ باطن میں علم الاخلاق جس کو تصوف و احسان کہتے ہیں اعلیٰ درجہ کا مقامی ان تینوں کا جامع ہوگا۔

ایمان بالغیب:..... ایمان و طرح کا ہوتا ہے ایک ایمان اجمالی جیسا کہ آیت ذیل میں مراد ہے یعنی جمیع ماحجاء بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کر دینا اور دوسرے ایمان تفصیلی کہ تمام جزئیات کی الگ الگ تفصیلی تصدیق کرنا۔ بہر حال ایمان صرف سچا جانے کو نہیں بلکہ سچا ماننے اور سمجھنے کو کہتے ہیں ایمان ایک علیحدہ چیز ہے اور عمل کرنا ایک دوسری بات ہے اور ایمان بالغیب یہ ہے کہ عقل و حواس سے پوشیدہ اور مخفی باتوں کو محض اللہ اور رسول ﷺ کے فرمانے کی وجہ سے صحیح مان لینا۔ غیب کے معنی دل کے بھی آتے ہیں کیونکہ وہ بھی غائب ہوتا ہے۔ غیب کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ہماری نگاہوں کے سامنے نہ ہو آنکھوں سے غائب ہو جیسے عالم ارواح، عبد الست، خطاب حق، ملائکہ۔ دوسرے یہ کہ وہ خود تو حاضر ہوگا مگر ہم غائب ہوں جیسے غیب الغیب یعنی حضرت حق جل مجدہ، یا یوں کہا جائے کہ ایک غائب وہ ہے جس پر دلائل موجود ہوں جیسے اللہ کی ذات و صفات نبوت و شرائع۔ دوسرے وہ غیب کہ اس پر کوئی دلیل نہ ہو جیسے آیت کریمہ و عندہ مفاتیح الغیب لا یعلمہا الا ھو میں یہی دوسری قسم مراد ہے۔

ایمان بالغیب کی فضیلت:..... بہر حال کسی بات کو دیکھ کر یا سمجھ کر ماننا اتنا زیادہ قابل تعریف کام نہیں جتنا کہ محض کسی کے فرمانے سے ماننا عمدہ ہے کیونکہ اول صورت میں تو ایک درجہ میں اپنی آنکھ یا سمجھ پر بھروسہ کرنا ہوا، خالص رسول ﷺ پر ایمان لانا تو یہ ہے کہ صرف اس کے کہنے سے مان لے کسی اور چیز کا انتظار نہ کرے۔

(۱) چنانچہ طبرانی نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ ایک بار سفر میں قافلہ کے لئے پینے کا پانی تک ختم ہو گیا تھا تلاش کیا تو صرف ایک برتن میں قدرے پانی نکلا۔ آپ ﷺ نے اس میں اپنی انگلیاں ڈال دیں جن کی برکت سے وہ پانی فوارہ کی طرح جوش مارنے لگا اور تمام مجمع کی جملہ ضروریات کے لئے کافی ہو گیا جن کی تعداد سینکڑوں تھی۔ آپ ﷺ نے صحابہؓ سے دریافت فرمایا کہ سب سے زیادہ ایمان کن لوگوں کا عجب تر ہے؟ عرض کیا فرشتوں کا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اللہ کی بارگاہ میں حاضر رہتے ہیں ان کے احکام کی تعمیل میں لگتے رہتے ہیں وہ کیسے ایمان نہیں لائیں گے۔ عرض کیا پھر آپ کے اصحاب کا ایمان عجب تر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے اصحاب بھی سینکڑوں معجزات و خوارق دیکھتے رہتے ہیں ان کے ایمان میں کیا عجب ہے؟ پھر خود ہی ارشاد فرمایا کہ قابل تعجب ان لوگوں کا ایمان ہوگا جنہوں نے مجھ کو نہیں دیکھا۔ وہ میرے بعد آئیں گے لیکن میرا نام سن کر صدق دل سے مجھ پر ایمان لائیں گے، وہ میرے بھائی ہیں اور تم میرے اصحاب۔

(۲) حارث بن قیسؓ ایک تابعی نے ایک صحابیؓ سے عرض کیا کہ افسوس ہم رسول اللہ ﷺ کی زیارت سے محروم رہ گئے۔ عبد اللہ ابن مسعودؓ نے ارشاد فرمایا کہ یہ صحیح ہے کہ تم اس خاص شرف سے محروم ہو گئے مگر ایک بڑی نعمت تم کو یہ حاصل ہو گئی کہ تم بغیر دیکھے رسول

اللہ ﷻ پر ایمان لا رہے ہو۔ جس نے آپ ﷺ کو دیکھ لیا اس پر ہزار دلائل سے آپ ﷺ کی نبوت روشن ہوگئی۔ پھر بھی وہ ایمان نہیں لائے گا تو کیا کرے گا؟ ایمان تمہارا ہے کہ بلا دیکھے ایمان لائے ہو۔

(۳) ابوداؤد کی روایت ہے کہ ایک شخص عبداللہ ابن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے؟ اور اپنی زبان سے آپ ﷺ کے ساتھ بات کی ہے؟ اور اپنے ہاتھوں سے آپ ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی ہے؟ انہوں نے سب باتوں کے جواب میں فرمایا: ہاں۔ یہ سن کر وہ راز راز رونے لگا اور اس پر ایک حالت وجد طاری ہوگئی۔ عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا میں تم کو ایک خوشخبری سناتا ہوں جو آنحضرت ﷺ سے میں نے سنی ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے مجھ کو دیکھ کر ایمان قبول کیا اس کے لئے خوشحالی ہے اور جو بلا دیکھے مجھ پر ایمان لایا اس کے لئے بہت زیادہ خوشحالی ہے۔ ان آثار و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان بالغیب کی بڑی قدر و قیمت ہے۔

حقیقی نماز: اعمال کے سلسلے میں "یؤدون الصلوۃ" کی بجائے "یقیمون الصلوۃ" ارشاد ہے۔ جلال محقق اس نکتہ کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ محض اداء نماز مراد نہیں ہے بلکہ تمام شرائط ظاہری اور باطنی آداب کے ساتھ بجالانا مراد ہے جس میں نظیر کامل سنن مستحبات کی تکمیل، باطنی آداب، خشوع و خضوع، حضور و اخلاص سب موجود ہوں۔ جو نماز ان الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر اور الصلوۃ معراج المؤمنین کا مصداق ہو بے حقیقت و بے روح جس کو صورت نماز کہنا چاہئے مراد نہیں ہے اس پر فوہل للمصلین الخ کی وعید موجود ہے۔

زکوٰۃ کی حقیقت: انسان چونکہ باطن بخیل ہوتا ہے۔ اپنے گاڑھے خون پسینہ کی کمائی کا ایک پیسہ بھی کسی کو دینا گوارا نہیں کرتا۔ چڑی چلی جائے، پر دمڑی پر آج نہ آئے۔ اس لئے حق تعالیٰ نے اتفاق مالی کا عنوان ایذا نشین رکھا جس سے یہ قربانی آسان ہو جائے یعنی یہ کہ ہمارا ہی دیا ہوا مال جس کے اتفاق کا حکم دیا جا رہا ہے، ماں کے پیٹ سے انسان تنگ دھڑنگ ہاتھ خالی آتا ہے، لیکن اگر کس سب پر گھمنڈ ہے تو تو اے کسب بھی تو ہمارے ہی دیئے ہوئے ہیں، پھر یہ زعم کیا؟ سارا مال بھی ہم طلب کر لیتے تو بجا تھا۔ جان دی، دی ہوئی اُسی کی تھی حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا۔

ٹیکس مشکل ہے یا زکوٰۃ: لیکن ایک خاص قسم کے تجارتی مال میں سے اور وہ بھی جبکہ تمام ضروریات سے سال بھر بچا رہے ایک خاص مقدار کے بعد ڈھائی روپے فی سینکڑہ لیتے ہیں جو حکومتوں کے آئے دن ٹیکسوں کے مقابلہ میں نہایت معمولی مقدار ہے۔ غرضیکہ اس عنوان میں سہولت بھی پیش نظر ہے اور اعتدال اتفاق کی تعلیم دینا بھی ہے کہ نیک کام میں خرچ کرو، فضولیات اور نام و نمود کے مواقع پر خرچ نہ کرو اور اتنا خرچ نہ کر ڈالو کہ کل کو خوشحاج ہو کر مانگنے بیٹھ جاؤ۔ یہ دونوں نکتے من تبعیض سے سمجھ میں آگئے۔ عوام مؤمنین چالیس روپے میں سے صرف ایک روپہ زکوٰۃ دیتے ہیں اور خواص چالیس میں سے ایک خود رکھتے ہیں اور باقی اتالیس صدقہ کر دیتے ہیں مگر خواص الخواص جان و مال سب فی سبیل اللہ وقف کر دیتے ہیں ان کے نزدیک من تبعیض نہیں بلکہ بنیاد ہے۔

زکوٰۃ علمی: اسی طرح مصارف فہم کے عموم میں علم ظاہر و باطن کے افادہ اور فیض رسانی کو بھی داخل کیا ہے یعنی ایک عالم اور شیخ کو بھی دولت علم و باطن کی خیرات طالبین پر تقسیم کرنی چاہئے۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَيْ الْقُرْآنَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ أَيْ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَغَيْرَ هَذَا
وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿۳﴾ يَعْلَمُونَ أَوْلَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذَكَرَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ
هُمْ الْمُقْلِحُونَ ﴿۴﴾ * الْفَائِزُونَ بِالْحَقِّ السَّاجِدُونَ مِنَ النَّارِ

ترجمہ: اور جو لوگ ایمان لیتے ہیں آپ ﷺ پر نازل کردہ (قرآن) اور آپ ﷺ سے پہلے (تورہ و انجیل وغیرہ) نازل شدہ کتابوں پر اور یہی لوگ آخرت پر بھی یقین رکھتے ہیں (یعنی ان کو اس کا علم یقین ہے) یہ لوگ (جن کا ذکر ہوا) اپنے رب کی ہدایت پر ہیں اور یہی لوگ پوری طرح کامیاب ہیں (یعنی جنت ملنا اور بری عن النار)

ترکیب و تحقیق: الذین موصول ثانی۔ ما انزل الیک معطوف علیہ۔ ما انزل من قبلک معطوف۔ دونوں مل کر
بؤمنون کا مفعول ہوئے۔ یہ پورا جملہ ہو کر سلسلہ واد اور پہلے الذین پر عطف ہو گیا۔ اولئک مبتدأ اور علی ہدی من ربہم ظرف
لغو خبر ہے۔ اسی طرح اولئک ثانی مبتدأ ثانی۔ ہم المفلحون اس کی خبر۔ دونوں جملے معطوف ہو گئے۔

رابطہ: یہاں سے مؤمنین اہل کتاب جیسے عبداللہ بن سلام کا ذکر ہو رہا ہے جو پہلی کتابوں اور نبی پر ایمان لائے اور آپ ﷺ
کی دعوت حق کو بھی قبول کیا۔

﴿تشریح﴾: انبیاء کی تصدیق: آپ ﷺ پر جو کچھ نازل کیا گیا ہے وہ وحی مملو (قرآن) ہو یا وحی غیر مملو
(حدیث) ہو یا ان سے استنباط کئے ہوئے احکام فقہیہ و شرعیہ ایک مسلمان کیلئے جس طرح ان سب کا ماننا ضروری ہے اسی طرح یہ یقین
رکھنا کہ اپنے وقت میں جس قدر انبیاء ہدایات و تعلیمات نیکہ دنیا میں آئے وہ سب اپنی جگہ صحیح اور صحیح تھے بعد میں جو کچھ لوگوں نے
اس میں آمیزش کر دی وہ یقیناً غلط اور نادرست ہے۔ تا آنکہ اللہ نے ان وقتی، ہنگامی اور محدود احکام کو تمام کر کے ایک پائیدار، دوامی بلکہ
بین الاقوامی قانون (قرآن) دے کر آنحضرت ﷺ کو دنیا میں بھیجا ہے اور ہم کو صرف آپ ﷺ کی اتباع، اطاعت اور فرمانبرداری کا حکم
دیا ہے۔ یہ اسلامی تعلیم کا نچوڑ ہے بہر حال اسلام میں داخل ہونے کے لئے جس طرح آنحضرت ﷺ کی تصدیق ضروری ہے اسی طرح
پچھلے تمام ادیان و انبیاء کی تصدیق لازمی اور ضروری ہے کیونکہ تمام انبیاء کا مشن ایک ہی ہوتا ہے اس لئے ایک نبی کی تکذیب دوسرے
انبیاء کی تکذیب کے مرادف ہوگی جو خلاف حق ہے۔ مذہب اسلام کی یہ امتیازی خوبی ہے کہ اس کی بنیاد سب کو ماننے پر ہے کسی کی
تکذیب و تردید پر نہیں لا نفوذ بین احد من رسلہ برخلاف یہود و نصاریٰ کے، کہ وہ ایک دوسرے کی باہمی تکذیب، تردید بلکہ تکفیر
کر کے یہودی یا نصرانی بنتے ہیں۔ وقالت اليهود لیست النصارى علی شی الخ

دو (۲) نکات: لیکن یہاں دو نکات پیش نظر رکھنے چاہئیں یہ کہ کتب سابقہ کی تصدیق سے مراد اصلی اور غیر محرف
کتابیں ہیں۔ رد و بدل اور تحریف ہوئی کہ بعد تو وہ دراصل کلام الہی ہی نہیں رہیں۔ دوسرے صرف اعتقاد حقیقت کی حد تک یقین رکھنا
مقصود ہے۔ عمل درآمد یا اتباع کرنا منظور نہیں ہے کہ وہ صرف مخصوص ہے آنحضرت ﷺ کے ساتھ۔ علیٰ ہذا انبیاء اور سلسلہ تصوف میں
دوسرے سلاسل مشائخ اور ائمہ ہدی کو بھی برحق اور ہدایت و صواب پر سمجھنا چاہئے بشرطیکہ وہ اصل طریق سنت و احسان پر ہوں۔ البتہ
اتباع و اطاعت صرف اپنے امام اور شیخ کی ہونی چاہئے۔ ہاں اگر مشائخ و علماء ہوائے نفس، رسوم و بدعات میں مبتلا ہوں تو ان کی تصدیق و

اعتقادِ حقیقت لازم ہے اور نہ اتباع، دلیل اس تمام تقریر کی صحت کی فاروقِ اعظم کی قرأتِ توراۃ پر آنحضرت ﷺ کا اظہارِ ناخوشی ہے۔

مستقین کی کھلی پہچان:..... تقویٰ کی خاطر نظری، علمی، جامع مانع تعریف کرنے کے بجائے آسان اور سادہ طریق یہ اختیار کیا کہ اس کے مصداقات بتلائے اور اس کو محسوس کر کے دکھلایا کہ جن میں یہ اوصاف پائے جاتے ہوں وہ قطعی ہیں۔ نیز لفظِ علی سے ان کے ہدایت پر قابو یافتہ ہونے کو اور مستقیم رہنے کو بتلادیا کہ جس طرح سواری پر قابو یافتہ ہو جاتا ہے اسی طرح انہوں نے ہدایت کو بمنزلہ اپنی سواری کے کر لیا ہوا اس میں ان کے استقلال و استقامت و تمکین کی طرف اشارہ ہے یعنی ہدایت کا اتباع کرتے کرتے وہ اب مددِ حق اور معیارِ ہدایت ہو گئے۔ ہدایت کی باگ دوڑ جدھر وہ پھیر دیتے ہیں حق اس طرف دائرہ ہو جاتا ہے۔

معترکہ کارو:..... بالآخرۃ ہم یوفون اور ہم المفلحون میں ضمیر فعل سے انحصارِ کمال ہدایت و فلاح کا بتلانا ہے نہ کہ مطلق ہدایت و فلاح کا یعنی یہ کامل الفلاح والیقین ہیں اس لئے ان الفاظ سے معترکہ اپنے مسلک پر استدلال کرنا بجا ہے کہ فلاح و ہدایت صرف ان حضرات کے لئے مخصوص ہے۔ مومن عاصی یا مرتکب گناہ اس سے خارج اور مستحقِ جہنم ہے بات یہ ہے کہ یہاں مطلق فلاح کا انحصار بیان کرنا نہیں ہے جس کے دو (۲) فرد ہوتے ہیں (۱) کامل (مومن غیر عاصی) اور (۲) ناقص (مومن عاصی) بلکہ فلاح مطلق یعنی کمال فلاح کا انحصار کرتا ہے۔ پس مومن عاصی کمال فلاح سے البتہ خارج اور محروم رہے گا۔ مگر مطلق فلاح کا فرد ناقص پھر بھی رہے گا اور یہی مسلک اہل سنت ہے۔

إِنَّ الدِّينَ كَفَرُوا كَتَبُوا خَبَلٍ وَأَبَى لَهُمْ وَنَحْوَهُمَا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ بِتَحْقِيقِ الْهُمَزَيْنِ وَإِنذَالِ الشَّانِيَةِ أَلْفًا وَتَسْهِيلِهَا وَإِذْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْآخِرَى وَتَرْكِهِ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۶﴾ لَعَلَّ اللَّهَ مِنْهُمْ ذَلِكَ فَلَا تَطْمَعُ فِيْ إِيْمَانِهِمْ وَالْإِنذَارُ إِعْلَامٌ مَعَ تَحْوِيلٍ

ترجمہ:..... بلاشبہ جو لوگ کافر ہو چکے ہیں (جیسے ابو جہل و ابولہب وغیرہ) ان کے حق میں یہ بات برابر ہے کہ آپ ﷺ ان کو ڈرامیں یا نہ ڈرامیں (لفظہ انذرتہم میں پانچ قرأتیں اس طرح پر ہیں (۱) تحقیقِ ہمزتین بلا توسطِ الف کے (۲) تحقیقِ ہمزتین مع توسطِ الف (۳) تسہیل بلا توسطِ الف (۴) تسہیل مع توسطِ الف (۵) ہمزہ ثانیہ کو الف کے ساتھ بدل دینا وہ ایمان نہیں لائیں گے۔ (کیونکہ اللہ کو ان کی اس حالت کا علم ہے اس لئے آپ ﷺ ان کے ایمان کی طمع اور امید نہ رکھے۔ انذار کے معنی ڈرانے اور خوفناک اطلاع کے ہیں)۔

ترکیب و تحقیق:..... ان حروفِ مشبہ بالفعل - الذین موصول، کفر و اصلہ، دونوں ملکر اسم، سوا بمعنی استواء مصدر و ابعاد مرفوع فاعل یہ سب لکرائے کی خبر، تقدیر کلام اس طرح ہوگی ان الذین کفروا مستوی علیہم انذارک و عدمہ اور لا یومنون بیان ہے اور وادخال میں واو بمعنی مع ہے یعنی تسہیل، ہمزہ ثانیہ کی مع... توسطِ الف کے و تو کہ کی ضمیر تسہیل کی طرف راجع ہے یعنی ترک تسہیل کرتا۔

رابط:..... اب تک ان دو قسم کے حضرات کا بیان تھا جو زبانِ دہل سے قرآن اور دین کو مانتے ہیں۔ اہل کتاب ہوں یا غیر اہل کتاب اب آگے ان مخالفین کا بیان ہے جو زبانِ دہل دونوں سے اعلانیہ انکار کرتے ہیں جن کو کافر بجاہر کہا جاتا ہے و بعضہا تنبیین الاشیاء

﴿تشریح﴾..... ایک اشکال اور اس کا جواب:..... جلال محقق کساہی جہل..... الخ کہہ کر ایک شبہ کا جواب دینا چاہتے ہیں۔ شبہ یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ تبلیغ دین کے بعد بہت سے کافر ایمان لے آتے ہیں، بلکہ تمام تر صحابہ آپ ﷺ کی تبلیغ کے بعد ہی ایمان لائے ہیں پھر یہ فرمانا کیسے صحیح ہے کہ آپ ﷺ ڈرانیں یا نہ ڈرائیں یہ ایمان نہیں لائیں گے؟ حاصل جواب یہ ہے کہ اس سے مراد کافر نہیں ہیں بلکہ مخصوص اور معبودہ کافر مراد ہیں جن کے لئے علم الہی میں طے ہے کہ یہ آخر تک ایمان نہیں لائیں گے۔ بلکہ انگریزی پر سچے رہیں گے جیسے ابولہب و ابوجہل وغیرہ۔ نیز سواء علیہم کا یہ مقصد نہیں ہے کہ اب ان کو احکام سنانے اور تبلیغ کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ تو آپ ﷺ کا فرض منصبی ہے چنانچہ اس کے بعد بھی آپ ﷺ نے تبلیغ موقوف نہیں فرمائی مفسر علامہ اسی کے ازالہ کی طرف فلا تطمع سے اشارہ کر رہے ہیں۔ یعنی ترک تبلیغ مقصود نہیں بلکہ ان سے توقع اور امید نہ رکھنے کو کہا جا رہا ہے کیونکہ رنج و غم کا حاصل خلاف امید چیز کا پیش آنا ہوتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کے قلوب چونکہ شفقت و رحمت سے لبریز ہوتے ہیں وہ اگر غایت محبت و شفقت میں کسی سے ایمان کی امید قائم کر لیں تو پھر اس کا خلاف ہونے سے کس قدر عظیم اور ناقابل برداشت صدمہ ان کو ہوتا ہوگا اس لئے یہاں اعتدال فی تبلیغ کی تعلیم دینا ہے۔

تبلیغ کا فائدہ:..... مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اب ان کو تبلیغ بھی نہ کیجئے اور آپ ﷺ کے لئے تبلیغ کرنا بے فائدہ، بے کار اور عبث فعل ہے کیونکہ فعل عبث اس وقت کہا جائے گا جبکہ اس میں کسی قسم کا فائدہ نہ ہو۔ حالانکہ آپ ﷺ کے لئے اجر و ثواب کا فائدہ برابر اور ہمیشہ کے لئے ہے اسی لئے سواء علیہم فرمایا گیا ہے۔ سواء علیک نہیں فرمایا گیا حاصل یہ ہے کہ تبلیغ آپ ﷺ کے حق میں مفید ہے مگر ان کے لئے بیکار ہے۔

بے ایمانی کا الزام خدا پر نہیں بندوں پر ہے:..... لایؤمنون پر یہ شبہ نہیں کرنا چاہئے کہ جب اللہ ہی نے ان کے ایمان نہ لانے کا فرما دیا ہے تو اس کی خبر کے خلاف ہونا چونکہ ناممکن ہے۔ اس لئے ایمان نہ لانے میں اب ان کو معذور سمجھنا چاہئے اور ان پر کچھ الزام نہیں ہے سو حقیقت یہ ہے کہ یہ فرمانا ایسا ہی ہے جیسے کوئی ڈاکٹر کسی خطرناک مریض کو دیکھ کر اس کے مرنے کی پیش گوئی کر دے اور وہ مریض اس کے کہنے کے مطابق مر جائے تو اس سے ڈاکٹر پر کوئی الزام نہیں آئے گا، یہ نہیں کہا جائے گا کہ ڈاکٹر کے کہنے سے وہ مر گیا، اگر نہ کہتا تو نہ مرنے کا کہا یہی جائے گا کہ خود ڈاکٹر کا یہ کہنا مریض کی حالت کے پیش نظر تھا جو صحیح نکلا۔ اسی طرح یہاں اللہ کے علم و خبر کو ان کی بے ایمانی اور بد حالی کا سبب نہیں کہا جائے گا بلکہ خود ان کی حرکات ناشائستہ اور بد عملی و بے ایمانی کو اللہ کی خبر کا سبب قرار دیا جائے گا یعنی ان کی بد حالی کا اندازہ کر کے اللہ نے یہ خبر دی تھی جو صحیح نکلی۔

خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ طَبَعَ عَلَيْهِمْ وَاسْتَوَقَّ فَلَا يَدْخُلُهَا خَيْرٌ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ ط أَي مَوَاضِعُهُ فَلَا يَسْمَعُونَ بِمَا يَسْمَعُونَهُ مِنَ الْحَقِّ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ فَلَا يَبْصُرُونَ الْحَقَّ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۷﴾ قَوِيٌّ دَائِمٌ ترجمہ:..... بند لگا دیا ہے خدا نے ان کے دلوں پر (یعنی مہر لگا کر مضبوط کر دیا کہ اب اس میں کوئی خیر داخل نہیں ہو سکتی) اور ان کے کانوں پر (کہ حق بات سن کر اس سے نفع نہیں اٹھا سکتے ہیں) اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے (کہ حق کو نہیں دیکھ سکتے ہیں) اور ان کے لئے ایسا دردناک عذاب ہوگا (جو قوی بھی ہوگا اور ہمیشہ رہے گا)۔

ترکیب و تحقیق:..... ختم۔ فعل۔ اللہ قائل، علیٰ قلوبہم معطوف علیہ علی سمعہم معطوف، دونوں ملکر مجرور، جار مجرور ملکر ختم کے متعلق پورا جملہ فعلیہ ہوا۔ غشاوۃ مبتداء، موخر۔ علی ابصار ہم ظرف خبر جملہ اسمیہ معطوف ہو گیا۔ عذاب موصوف عظیم صفت دونوں ملکر مبتداء موخر لہم خبر مقدم ملکر جملہ اسمیہ ہوا۔

ختم بمعنی کتم، کہیں تو بل طبع اللہ علیہا فرمایا اور کہیں کلا بل ران فرمایا اس کی اسناد اللہ کی طرف حقیقی ہے لیکن اس کے معنی مجازی مراد ہیں۔ واقعی طور پر ان کے قلوب اور کانوں پر مہر اور آنکھوں پر پردہ پڑا ہوا نہیں ہے، جیسا کہ اہل ظاہر کا خیال ہے بلکہ مجازاً خیر کا نہ داخل ہونا اور اس کی بندش مراد ہے۔ قلوب قلب کی جمع ہے بمعنی لوٹ پوٹ ہونا۔ دل بھی چونکہ اللہ کا ہوتا ہے اور متحرک رہتا ہے اس لئے دل کے معنی ہو گئے لیکن اس سے مراد یہاں مضغ گوشت اور جسم صنوبری نہیں ہے کہ وہ تمام جانوروں میں بھی ہوتا ہے بلکہ قوت عاقلہ لطیفہ ربانی مراد ہے۔ جو گوشت کے ٹکڑہ سے اس طرح وابستہ ہوتا ہے جیسے آگ کوئلہ کے ساتھ، قلوب کفار کو شے محتوم کے ساتھ تشبیہ دینے سے استعارہ بالکنایہ ہو گیا علی سمعہم کے معنی مفسر علام نے ای موضعہ نکال کر اشارہ کیا کہ ختم کی اسناد مع کی طرف بتقدیر المضاف ہے یعنی موضع مع کی طرف ہے اگرچہ مع کے معنی سننے اور کان دونوں کے آتے ہیں البتہ قلوب اور ابصار کو جمع اس طرح کو مفرد دلانا اس کی کئی توجیہات ہو سکتی ہیں ایک توجیہ وہ ہے جس کی طرف مفسر علام لفظ موضع سے اشارہ کر رہے ہیں یعنی یہ مصدر ہے لایثنی ولا یجمع اور بتقدیر المضاف ہے ای موضع السمع، غشاوۃ میں بھی مجاز اور استعارہ اختیار کیا گیا ہے۔ عذاب کہتے ہیں کسی جاندار کو تذلیل و حقیر کے لئے تکلیف پہنچانا اس لئے معصوم بچوں اور جانوروں کے بتلائے آلام ہونے کو عذاب نہیں کہا جائے گا۔ عظیم کیفیت کی شدت کے لئے آتا ہے۔ اس کی ضد حقیر ہے اور کیت کی زیادتی کے لئے کبیر اھ صغیر مقابل آتے ہیں۔ لیکن عظیم میں کبیر سے زیادہ مبالغہ ہے جیسا کہ حقیر میں بمقابلہ صغیر زیادہ مبالغہ ہے۔

تشریح:..... خدائی مہر:..... یہ آیت بھی پہلے جملہ لایؤمنون کی تاکید ہے یعنی ایمان لانے کی ان سے بالکل امید نہ رکھیے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر اور آنکھوں پر پردے پڑے ہوئے ہیں اور یہی تین ذرائع علم ہیں۔ قلب تو اصل محل علم و ادراک ہے کان نقلی علوم کا ذریعہ ہیں اور آنکھ سے انسان مشاہدات کرتا ہے لیکن جب کسی کے یہ تینوں ذرائع ماؤف ہو جائیں تو اس کی ہدایت کی کیا امید ہو سکتی ہے یہاں بھی ان اعضاء کو ماؤف کرنے کی نسبت خدا نے اپنی طرف کی ہے جو حقیقی ہے یعنی ان ذرائع و اسباب گمراہی کی پیدائش خدا کی طرف سے ہے۔ کسب کے اعتبار سے ذمہ دار اگرچہ بندہ ہے اس لئے جبر ہے اور معتزلہ کے لئے اب اس شبہ کی گنجائش نہیں کہ جب اللہ نے ان اعضاء کو ماؤف کر دیا تو بندہ کو معذور سمجھنا چاہئے۔ کیونکہ مقصد یہ ہے کہ با اعتبار خود انہوں نے شرارت عمداً و فساد کر کے اپنی تمام صلاحیت و استعداد بالکل برباد کر لی ہے۔ چنانچہ حدیث میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ بندہ جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے قلب پر مثل نقطہ ایک سیاہ نشان پڑ جاتا ہے اگر اس نے توبہ نہیں کی یا برابر گناہ کرتا رہا تو وہ نشان بڑھتا اور پھیلتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ گناہوں کے اثر سے قلب بالکل زنگ آلود ہو جاتا ہے اور اس میں اچھے اور برے کی تمیز اور احساس نہیں رہتا اور جب احساس زیاں ہی نہ رہا تو ندامت و توبہ کیسی؟

نیکی اور بدی کا فلسفہ:..... اس سے معلوم ہوا کہ ادویہ اور غذاؤں کی طرح نیکی اور بدی کے اثرات ہوتے ہیں جو ارباب باطن کو باطنی آنکھوں سے مشاہد و محسوس ہوتے ہیں چونکہ سب چیزوں کا پیدا کرنے والا اللہ ہے اس لئے ختم کی نسبت بھی اپنی طرف کر دی لیکن اس سے کسی طرح بندہ ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ اللہ نے توبہ و ایت و گمراہی اور اس کے اسباب پیدا کر دیئے ہیں اور

بندہ کو اختیار نہیں دے دیا ہے وہ اپنا اختیار و ارادہ سے جس راہ کو اختیار کرے گا اسی کا ذمہ دار ہوگا۔ جانوروں میں یا چھوٹے بچوں اور بے عقل لوگوں میں چونکہ اتنا شعور نہیں ہو سکتا کہ ان کو مکلف بنایا جائے اس لئے وہ اس ذمہ داری سے مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ رہا یہ کہنا کہ جس طرح کسی برائی کو کرنا برا ہے اسی طرح برائی کو پیدا کرنا بھی برا ہونا چاہئے صحیح نہیں ہے کیونکہ برائیوں کے کرنے میں کوئی معتد بہ مصلحت واقعی نہیں ہے بخلاف برائی کی پیدائش کے کہ اس میں ہزار ہا مصالح ہیں جو اگرچہ ہم کو معلوم نہ ہوں لیکن جب اس کے خالق کو ہم حکیم مطلق مانے ہیں اور فعل الحکیم لا یخلو عن الحکمة مسلمہ اصول ہے تو ایک ہی چیز کی پیدائش اچھی اور اس کا استعمال البتہ برا سمجھا جائے گا جس طرح شہد و تریاق کو پیدا کرنا ضروری ہے اسی طرح سانپ، بچھو، زہر بلا بل کی پیدائش مجموعہ عالم کے لئے ضروری ہے لیکن سانپ بچھو زہر کے بے موقعہ استعمال سے جو ہلاکت واقع ہوگی اس کو کوئی سمجھدار عاقل اچھا نہیں کہے گا۔

شہادت کا ازالہ:..... اسی طرح ایک شبہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بندہ جب کسی کام کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ اس کام کو پیدا کر دیتا ہے اس سے واقعی اللہ پر تو کوئی الزام نہیں لیکن اس کام کے ساتھ جو ارادہ خداوندی کا تعلق ہو وہ بندہ کے ارادہ پر موقوف نہیں بلکہ خود بندہ کا ارادہ اللہ کے ارادہ کے تابع ہے اس لئے پھر ذمہ داری بندہ سے نکل کر خدا پر آ جاتی ہے۔ اس کا جواب وہی ہے کہ اللہ کا ارادہ چونکہ ہزاروں مصالح اور حکمتوں پر مشتمل ہے اس لئے مستحسن ہے اور بندہ کا ارادہ کسی مصلحت و واقعیہ پر مبنی نہیں اس لئے قابل ملامت ہے، اس پر یہ شبہ رہ جاتا ہے کہ اس سے ارادہ خداوندی کا قابل تعریف ہونا تو معلوم ہو گیا مگر ساتھ ہی بندہ کا مجبور ہونا خداوندی ہونا بھی ثابت ہو گیا جو جبریہ کا مذہب ہے نہ کہ اہل سنت کا سو کہا جائے گا کہ ارادہ خداوندی علی الاطلاق بندہ کے ارادے سے وابستہ نہیں ہے کہ بندہ کا مجبور ہونا لازم آ جائے بلکہ اس تقدیر پر ارادہ خداوندی ہوتا ہے کہ بندہ اس کام کو اختیار خود کرے گا۔ اس سے تو بندہ کے اختیار و ارادہ اور زیادہ تحقیق و تاکد ہو گیا نہ کفری۔ بالکل اسی طرح اللہ کا ارادہ اپنے ارادہ سے وابستہ ہوتا ہے تو اس سے اللہ کے ارادہ کی نفی یا اس کا مجبور ہونا لازم نہیں آتا بلکہ اور زیادہ صاحب اختیار ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اس سے زیادہ تحقیق کی اس مقام پر گنجائش نہیں ہے، بہتر اور اسلم راستہ اس جبر و قدر و خلق و کسب کی خاردار وادی کے قطع کرنے کا یہ ہے کہ اللہ کو مالک مطلق سمجھے اور مالک کو اپنے مملوک میں ہر طرح تصرف کا حق ہوتا ہے کسی کو مجال انکار یا امتراض نہیں ہو سکتی لا یسلط عما یفعل وہم یسلطون ۔

وَنَزَلَ فِي الْمُنَافِقِينَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ أَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِأَنَّهُ أَخِرُ الْآيَاتِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿۸﴾ رُوِيَ فِيهِ مَعْنَى مَنْ وَفَى ضَمِيرٌ يَقُولُ لَفْظُهَا يُخْدَعُونَ اللَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا بَاطِلًا خَلَا فِي مَا أَبْطَنُوا مِنَ الْكُفْرِ لِيَدْعُوا عَنْهُمْ أَحْكَامَهُ الدُّنْيَوِيَّةَ وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ لِأَنَّهُمْ لَا يَدْعُوهُمْ رَاجِعَ إِلَيْهِمْ فَيَنْتَضِعُونَ فِي الدُّنْيَا بِإِطْلَاعِ اللَّهِ نَبِيَّةً عَلَى مَا بَطَنُوا وَيُعَاقِبُونَ فِي الْآخِرَةِ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿۹﴾ يَعْلَمُونَ أَنَّ خِدَاعَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ وَالْمُخَادَعَةُ هُنَا مِنْ وَاحِدٍ كَعَاقَبْتُ اللَّصَّ وَذَكَرُ اللَّهُ فِيهَا تَحْسِينٌ وَفِي قِرَاءَةِ وَمَا يُخْدَعُونَ

ترجمہ:..... (اور یہ آیات منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہیں) اور بعض وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور آخری دن (یعنی قیامت پر) کہ وہ دونوں میں آخری دن ہے) حالانکہ وہ بالکل ایمان نہیں لائے ہیں (میضہ مؤمنین کے جمع لانے میں لفظ فن کے معنی کی رعایت کی ہے اور یقول کی ضمیر مفرد لانے میں فن کی لفظی حیثیت کی رعایت کی گئی ہے) یہ لوگ اللہ اور مسلمانوں سے

چال بازی کرتے ہیں (اپنے باطنی نعر کے خلاف ظاہر کر کے تاکہ کفر کی دنیاوی پاداش سے محفوظ رہ سکیں) اور واقع میں کسی کے ساتھ بھی چال بازی نہیں کرتے بجز اپنے نفسوں کے (اس لئے کہ اس چالاکی کا وہ بال بالا خزانہ ہی کی طرف لوٹنے کا چنانچہ دنیا میں تو اس طرح ذلیل ہوں گے کہ اللہ کے نبی ﷺ ان کی باطنی خباثتوں سے آگاہ کر دیں گے اور آخرت میں سزایاب ہوں گے) اور اس کا شعور اور علم نہیں رکھتے (کہ ان کی چالاکی ان ہی پر اثر انداز ہو رہی ہے اور لفظ مخاصمت (باب - مفاصلت) اس مقام پر ایک جانب سے مراد ہے جیسے بولتے ہیں عاقبت اللص (میں نے چور کو سزا دی) اور لفظ اللہ کا تذکرہ اس مقام پر صرف تحسین کلام کے لئے ہے۔ دوسری قرأت میں لفظ وما یخادعون ہے۔

ترکیب و تحقیق: من موصوف۔ یقول آمنا باللہ جملہ ہو کر صفت ومن الناس متعلق ہو کر رافع ہے من کا تقدیر کلام اس طرح ہے ومن الناس ناس۔ پورا جملہ ہو کر پہلے جملہ الذین پر عطف ہوا یا ان الذین کفروا پر عطف ہوا اور من موصول بھی ہو سکتا ہے، ما کا اسم اور بمؤمنین خبر ہے من لفظ مفرد ہے لیکن معنا مفرد، تشبیہ، جمع پر اطلاق ہو سکتا ہے۔ مفسر علام نے مومنین کے صیغہ جمع اور یقول کے مفرد لانے کو یہی کہہ کر حل کیا ہے کہ من میں دونوں باتوں کی گنجائش ہے اس کی لفظی حیثیت کا لحاظ کرتے ہوئے یقول مفرد دلا یا گیا اور معنوی جمع کا لحاظ کرتے ہوئے مومنین، ہم، آئنا، جموع استعمال کی گئیں، بعض کے نزدیک من یقول آمنا مبتدا ہے اور من الناس اس کی خبر ہے یخادعون اللہ یہ بدل الاشتمال ہے، شعور، ادراک اور علم قریب المعنی الفاظ ہیں اس لئے یشعرون کا ترجمہ مفسر علام نے یعلمون کے ساتھ کر دیا ہے۔ مشاعر حواس، شعر، بال، شعاع، جو لباس بدن سے متصل ہو، نفس کے کئی معنی آتے ہیں ذات کو بھی کہتے ہیں۔ چاہے ذات باری ہو یا جوہر و عرض۔ نفس بمعنی روح و قلب، خون، پانی، رائے، مخاصمت باب مفاصلت ہے جس کی خاصیت شرکت من الجائزین ہے فاعلیت اور مفعولیت کے معنی میں اس لحاظ سے اس پر اشکال ہوگا کہ جو کہ بازی کی نسبت خدا کی طرف کس طرح صحیح ہوگی۔ کیونکہ مکر و چالاکی اخلاق کا رذیلہ ہونے کی وجہ سے اوصاف سلبیہ میں ہونے چاہئیں نہ کہ صفات ثبوتیہ میں اس کی توجیہ کی طرف جلال المفسرین المصنوعہ ہمنما سے اشارہ کر رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ باب مفاصلت سے ہے مگر یہاں شرکت من الجائزین نہیں ہے بلکہ صرف منافقین کی طرف سے چالاکی بیان کرنا ہے اور کلام عرب میں اس کی نظیر موجود ہے کہتے ہیں عاقبت اللص اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ میں نے چور کو سزا دی اور چور نے مجھ کو سزا دی بلکہ صرف ایک جانب سے عقاب مقصود ہوتا ہے یا ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہاں استعارہ تمثیلیہ سے کام لیا گیا ہے کہ ان کی حالت کو خداع سے تشبیہ دی گئی ہے نیز یہ توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ کج باز عقلی پر محمول کیا جائے کہ اسناد مجازی ہو رہی ہو اصل میں یخادعون رسول اللہ عبارت تھی یا اس کو باب تور سے قرار دیا جائے یعنی منافقین کے معاملات کو خداع سے تعبیر کیا ہے۔ قابل نفرت ہونے کی وجہ سے و ذکر اللہ الخ یہ بھی ایک شبہ کہ از اللہ کی طرف اشارہ ہے تقریر شبہ کی یہ ہے کہ اللہ کو تو سب حقیقت حال کا پتہ ہے۔ کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں ہو سکتی پھر اللہ کے ساتھ ان کی دھوکہ بازی کیسے ہو سکتی ہے؟ جواب کی تقریر یہ ہے کہ اللہ کا نام لینا صرف تحسین کلام کے لئے ہے کہ جمع بین امتضادین ہے مقصود اصلی ہے مسلمانوں کے ساتھ مخاصمت ذکر کرنا ہے لیکن اللہ کو شروع میں ویسے ہی ذکر کر دیا ہے جیسے دوسری آیت فان اللہ خصمه وللرسول السخ میں ذکر کیا گیا ہے نیز اس پر بھی تنبیہ کرنا ہے کہ اللہ اور مسلمانوں کا معاملہ ایک ہے ایک کے ساتھ مکر و فریب دوسرے کے مترادف سمجھا جائے چنانچہ اہل اللہ کے ساتھ عداوت کرنا اللہ کی عداوت کو مستلزم ہے من عادی لسی ولیاً فقد اذنتہ بالحرب (الحديث) خداع کے معنی ظاہر کو خلاف باطن کرنے کے ہیں کہتے ہیں صب خداع جب کہ گویہ ایک سوراخ سے داخل ہو کر دوسرے سے نکل جائے ضد عان گردن کی پوشیدہ مخصوص رگوں کو کہتے ہیں "مخدع البیت" کوٹھڑی۔

رابط: یہاں سے تیسری قسم کے لوگوں کا بیان ہے جن کا ظاہر کچھ تھا اور باطن کچھ، جیسے عبداللہ بن ابی اور معتب بن قیسر وغیرہ جن کو منافقین کہا جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾: نفاق کی قسمیں: نفاق دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک نفاق فی العمل جس کا وقوع فی زمانہ بہت ہے، دوسرے نفاق فی الاعتقاد۔ نفاق فی الاعتقاد کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ دل میں قطعاً آپ ﷺ کے سچے ہونے کا اعتقاد نہیں تھا۔ بلکہ دل قطعاً منکر تھا البتہ بعض دنیاوی مصالح کے پیش نظر اس جذبہ درون کے برخلاف ظاہر کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ دل میں تردد ہو کہ مسلمانوں کی اچھی حالت دیکھ کر کبھی دل ان کی طرف مائل ہو جاتا ہو لیکن ناگوار حالات پیش آنے پر پھر مسلمانوں کے طرف سے بد عقیدہ ہو جاتا ہو، تیسری صورت یہ کہ دل میں سچائی کی تھوڑی سی کرن تو آئی مگر دنیاوی اغراض نے پھر غلبہ پالیا اور اس کو مخالفت اسلام پر آمادہ کر دیا۔

اسلام کے بدترین دشمن: یہ تینوں قسمیں آنحضرت ﷺ کے دور میمون میں موجود تھیں اور یہ لوگ بدترین دشمن اسلام اور مایہ آستین ثابت ہوئے تھے ان در پردہ دشمنوں سے اسلام و مسلمانوں کو جس قدر نقصان پہنچا حکم کھلا دشمنوں سے اتنا نہیں پہنچا۔ اس لئے سورۃ منافقون، سورۃ توبہ اور سورۃ بقرہ کا پورا رکوع اور دوسری بہت سی آیات میں ان کی قلعی کھولی گئی اور ان المنافقین فی الدنۃ الاسفل من النار اور یا ایہا النبی جاهد الکفار و المنافقین سخت ترین حکم نازل ہوا، جائنا صریحاً اور مخلصین یہ حکم سن کر اس قدر خائف ہوئے کہ ظاہر و باطن کے ذرائع سے تحالف پر ان کو اپنے اندر نفاق کا شبہ ہونے لگا۔ چنانچہ حضرت ﷺ نے ایک روز اس حالت سے متاثر ہو کر نافق حنظلہ جینا شروع کر دیا حضرت ابو بکرؓ نے اپنی حالت پر غور کیا تو انہیں اپنے بارے میں بھی یہی شبہ ہوا۔ بالآخر یہ گتھی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے ان کی پوری تسلی فرمائی اور کہا کہ اگر ہر وقت تمہاری یہی حالت رہی جو میری مجلس میں کیفیت ہوتی ہے تو ملائکہ تمہارے بستر و پر مصالحے کرنے لگیں لیکن گاہے چنیں گاہے چنیں۔

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ لَا شَكَّ وَنِفَاقٌ فَهُوَ يُمَرِّضُ قُلُوبَهُمْ أَيْ يُضَعِّفُهَا فَرَّادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا بِمَا أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ لِيُكْفِرَهُمْ بِهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۰﴾ مَوْلَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿۱۱﴾ بِالشَّدِيدِ أَيْ نَبِيِّ اللَّهِ وَبِالتَّخْفِيفِ أَيْ فِي قَوْلِهِمْ آمَنَّا

ترجمہ: ان کے دلوں میں (شک و نفاق کا بڑا بھاری) مرض ہے (کہ وہ ان کے دلوں کو روگی اور کمزور بنا دے ہوئے ہے) سو اللہ نے ان کا مرض اور بھی بڑھا دیا ہے (نازل شدہ قرآن سے کفر کرنے کی وجہ سے) اور ان کے لئے رد و ناک عذاب ہوگا (عقوبت وہ) ان کے جھوٹ بولنے کی وجہ سے (بیکذبوں کی قرأت شدہ بھی ہے یعنی اللہ کے نبی ﷺ کی تکذیب کرتے ہیں اور دوسری قرأت باخفیف ہے یعنی اپنے قول آمنا میں جھوٹے ہیں)۔

ترکیب و تحقیق: فی قلوبہم خبر مقدم۔ مرض مبتدا مؤخر۔ جملہ اسمیہ زاد ہم اللہ موصوف۔ جملہ فعلیہ عذاب موصوف۔ الیم صفت بما کانوا یکذبون جملہ بتاویل مصدر ہو کر صفت موصوف صفات سے مل کر مبتدا۔ لہم خبر، مرض، بدن کی غیر طبعی اور غیر اعتدالی حالت مجازاً روحانی خصائل رذیلیہ کو بھی کہتے ہیں، یہاں یہی مراد ہے۔ زیاد کی اسناد ختم کی طرح اللہ نے اپنی

ہیں۔ بقول ابن عباس "وَسَنُفَادُہُ فساد سے مراد یہاں گناہ اور معاصی ہیں جن کی وجہ سے ظاہری اور باطنی فساد پیدا ہوتا ہے۔ ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس۔"

رابط و تشریح ﴿۲﴾:..... فساد کی کون ہے؟ دو غلے شخص سے ہمیشہ فساد ہی متوقع ہو سکتا ہے لیکن اگر کوئی خیر خواہی کے جذبہ سے مجبور ہو کر ان کی خیر اندیشی فہمائش بھی کرتا ہے کہ زمین میں تمہارے اس طرز عمل سے بے چینی اور فساد پھیلتا ہے اس لئے باز آ جاؤ تو غایت بلاوت و حماقت سے اپنے عیوب کو بہر ظاہر کرتے ہوئے بڑے شد و مد سے جواب دیتے ہیں کہ ہمارا کام تو صرف اصلاح کرنا ہے نہ کہ (فساد) اس جہل مرکب اور کساد نظری کا کیا علاج کہ جہل کو علم، فساد کو اصلاح، کڑوے کو مٹھا، سیاہ کو سفید، سمجھنے لگے۔

ہر کس نداند و بداند کہ بداند در جہل مرکب ابدالہر بماند
اس لاعلاج مرض سے بچنے اور نکلنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔

وَإِذَا لَقُوا أَصْلَهُ لَقُوا حَذِفَ الصَّمَّةُ لِلْإِسْتِغْنَالِ ثُمَّ الْيَأْ لِلْإِتْقَانِهَا سَاكِنَةٌ مَعَ الْوَاوِ الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ لَرَوْا سَائِيَهُمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ لَفِي الدِّينِ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿۱۶۳﴾
بِهِمْ بِظَهَارِ الْإِيمَانِ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ يُجَازِيهِمْ بِاسْتِهْزَائِهِمْ وَيُمَلِّهُمُ يَمْهَلُهُمْ فِي طُعْيَانِهِمْ تَحَاوَزُجُمُ الْحَدِّ بِالْكَفْرِ يَعْمَهُونَ ﴿۱۶۴﴾ يَتَرَدَّدُونَ تَحِيْرًا حَالٌ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُ الصَّلَاةَ بِالْهَدْيِ سِ اسْتَبَدَّلُوْهَا بِهِ فَمَارَبَحَتْ تِجَارَتُهُمْ أَنَّىٰ مَارَبَحُوا فِيْهَا بَلْ خَسِرُوا الْمَصِيْرَ هُمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿۱۶۵﴾ فِيمَا فَعَلُوا

ترجمہ:..... یہ لوگ جب مسلمانوں سے ملتے ہیں تو (لحقوا کی اصل لَقِبُوا تھی کسرہ کے بعد یا پڑھو دشوار تھا اس لئے حذف کر دیا۔ پھر یا اور او میں اجتماع ساکنین ہوا اس لئے یا بھی گر گئی لقوا ہو گیا) تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے ہیں اور جب تمہاریوں میں جاتے ہیں اور اپنے شیاطین (یعنی شریر سرداروں) کے پاس (واپس) پہنچتے ہیں تو کہنے لگتے ہیں کہ بلاشبہ ہم تمہارے ساتھ (ہم مذہب) ہیں۔ ان مسلمانوں سے (اظہار ایمان کر کے) ہم تو صرف دل لگی کر رہے تھے اللہ ہی ان کی ساتھ استہزاء کا معاملہ کر رہے ہیں (یعنی ان کی استہزاء کی سزا دی گئی) اور ان کو ذلیل دینے چلے جا رہے ہیں (یعنی ان کو مہلت دے رہے ہیں) ان کی سرکشی (اور حد کفر کی طرف تجاوز کرنے) میں کہ وہ حیران و سرگرداں پھر رہے ہیں۔ (ترکیب میں یہی حال ہے یسجد ہم سے) یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے گمراہی کو ہدایت کے بدلہ خرید لیا ہے (یعنی تبدیل کر لیا ہے) لیکن ان کی اس تجارت نے ان کو کوئی نفع نہیں دیا (یعنی یہ اس تجارت میں کامیاب نہیں ہوئے بلکہ خسارہ میں رہے کہ ابدی جہنم ان کا ٹھکانا بنا) اور اس (کاروبار) میں ٹھیک طریقہ پر نہیں چلے۔

ترکیب و تحقیق:..... اذا قيل لهم شرط۔ آمنوا تفسیر۔ کما آمن الناس بتاویل آمنوا ایمانا مثل ایمان الناس مصدر محذوف کی صفت قالوا فعل باقاعل انومن مفعول۔ پورا جملہ جواب شرط۔ الا انهم هم السفهاء جملہ متافہ۔ ولكن لا يعلمون جملہ استدرکیہ۔ سفہ ہلکا پن، سفہت الريح کہتے ہیں یعنی ہوائے ازا دیا۔ بیوقوفی پر بھی اطلاق ہونے لگا۔ سفیہ بروزن فعلیل۔ سفہاء جمع ہے اس کا مقابل لآت و تانی اور علم آتا ہے بمعنی سوچنا۔ فساد چونکہ ظاہر اور محسوسات میں سے ہوتا ہے اس

لئے اس کے ساتھ لایس شعرون لائے اور ایمان قلبی اور غیر محسوس ہوتا ہے اس لئے یہاں لایعلمون لائے۔ پھر سفاہت اور علم دونوں کو جمع کرنا ہے جو کمال بلاغت ہے۔ اور یس شعرون اور لایعلمون کے مفعول کو حذف کرنا تقسیم کے لئے ہے لفقوا میں تغلیل ہوئی ہے دراصل نسقوا تھا یا یہ مضموم ماقبل مکسور ثقل کی وجہ سے ضم حذف کر دیا۔ اب یا اور وادو دونوں ساکن ہوئے۔ یا کو حذف کر دیا لفسوا ہو گیا۔ جملہ شرط الذین آمنوا، لفقوا کا مفعول ہے۔ قالوا آمنوا جزاء اذا خلوا الى شياطينهم جملہ شرط قالوا انا معکم موکد یا مبدل منہ انما نحن مستهزون بدل یا تا کید دونوں ملکہ جواب شرط۔ اللہ متباد، یستہزئ بہم خبر معطوف علیہ وادو عاطفہ۔ یمدھم جملہ خبر معطوف فی طغیانہم اس کے متعلق یعمھون حال ہے۔ استہزاء پر بھی خداع کی طرح اعتراض ہو سکتا ہے کہ اس کی نسبت خدا کی طرف صحیح ہے مفسر علامہ اس کا ازالہ بجایز یہم کہہ کر کر رہے ہیں یعنی جزاء سیمۃ سیمۃ مثلھا کے طرز پر مشاکلت صوری کی وجہ سے اللہ کی سزا کو استہزاء کے لفظ سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ طغیان بالفهم واکسر۔ حد سے تجاوز کرنا۔ شیطن اہل لغت کے اس میں دو قول ہیں شیطان بروزن فیعال بمعنی بعد یعنی نون اصلی ہے دوسری صورت یہ ہے کہ نون زائد ہو بواسطہ بمعنی باطل، وجہ تسمیہ ظاہر ہے اہل سنت کے نزدیک یہ ابوالحسن ہے۔ یمدھم میں اسناد حقیقی ہے۔ خلافت لعمترہ عمہ اور عمی میں ایسا ہی فرق ہے جیسی بصیرت و بصارت میں ایک ظاہری دوسرے باطنی، تبع و اشتری دونوں خرید و فروخت، اضداد میں استعمال ہوتے ہیں یہاں مجازاً مطلق استبدال کے معنی میں ہے۔ ہدایت سے مراد یہاں فطری ہدایت ہے کل مولود یولد علی الفطرۃ الخ اور فطرت اللہ الی فطر الناس علیہا کے لحاظ سے فہما ربحت تجار تھم میں استعارۃ ترضیہ ہے کہ تجارت مثبہ بہ کے مناسبات استبدال مثبہ کیلئے ثابت کئے گئے ہیں۔ جلال محقق نے ای فمار بحوا کہہ کر اشارہ کیا ہے کہ اسناد مجازی ہو رہی ہے یعنی ربح کی اسناد تجارت کی بجائے تاجروں کی طرف ہونی چاہئے۔

ربط و شان نزول:..... ایک دفعہ حضرت ابوبکرؓ، عمر فاروقؓ، علی مرتضیٰؓ عبداللہ ابن ابی کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ تم اور تمہارے فقہاء کو ہمارے ساتھ جلسہ نہ رہنا چاہئے۔ جواب میں اس نے کہا کہ مر جبا ہوش صدیقؓ، عمر فاروقؓ، علی ابن عم رسولؐ کے لئے۔ اس پر حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا کہ خدا سے ڈر اور نفاق چھوڑ دے۔ اس نے پھر کہا میں یہ بات اسی لئے تو کہہ رہا ہوں کہ میں بھی تمہاری طرح مومن ہوں۔ اس کے بعد اپنے احباب سے کہنے لگا کہ تم بھی یہی روش اختیار کرو جو میں نے اختیار کی تھی۔ اس پر خوشامدیوں نے تعریف کرتے ہوئے کہا کہ کیوں نہیں آپ جب تک زندہ ہیں ہم پر آنکھ نہیں آسکتی۔ اس سلسلہ میں ان آیات کا نزول ہوا چونکہ یہ لوگ اکثر کاروباری تھے اس لئے ان کو تجارت کی تمثیل سے سمجھایا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... منافقین کی بہادری:..... باوجاہت مسلمانوں کے سامنے آتے تو ان کا یہ رنگ ہوتا اور لپٹا پوتی اور لڑ پتہ کرتے رہتے اور جب غریب مسلمانوں کے سامنے آتے تو ان کی صورت دیکھنے کے لئے نیچھلی آیت آئینہ ہے۔ منافقین کا یہ قول آمنا پہلے تو بیان اعتقاد کے سلسلہ میں نقل کیا گیا تھا اور اب مسلمانوں کے ساتھ بطور ان کے برتاؤ اور معاملہ کے نقل ہوا اس لئے ٹکرا کر کاشہ نہیں کرنا چاہئے جبکہ غرض الگ الگ ہو گئی آگے ان کے استہزاء کا جواب دیا گیا ہے۔

مَثَلُهُمْ صُفْتُهُمْ فِي نَفَقَاتِهِمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَإِنِّي ظَلَمْتُ أَمْصَاءً ثَاتًا نَارَتْ مَاحُولُهُ
فَإَبْصَرُوا وَاسْتَفْذَوْا وَأَمِنَ مِمَّا يَخَافُهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ أَطْفَاءً وَجَمَعَ الضَّمِيرَ مُرَاعَاةً لِمَعْنَى الَّذِي وَتَرَكَهُمْ
فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿۱۸۳﴾ مَاحُولُهُمْ مُتَحَيِّرِينَ عَنِ الطَّرِيقِ خَائِفِينَ فَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ ائْتَمُوا بِإِظْهَارِ كَلِمَةِ
الْإِيمَانِ فَإِذَا مَاتُوا جَاءَهُمُ الْخَوْفُ وَالْعَذَابُ هُمْ صُفْتُمْ عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَسْمَعُونَهُ سَمَاعَ قَبُولٍ بِكُمْ خَرَسَ
عَنِ الْخَبِيرِ فَلَا يَقُولُونَهُ عُمَى عَنْ طَرِيقِ الْهُدَى فَلَا يَرُونَهُ فَهُمْ لَا يَرُجِعُونَ ﴿۱۸۴﴾ عَنِ الضَّلَالَةِ -

ترجمہ:..... ان کی حالت (نفاق) اس شخص کی حالت جیسی ہے جس نے (اندھیرے میں) آگ روشن کی اور آگ نے جب
اس کے ارد گرد سب چیزوں کو روشن کر دیا (اور وہ دیکھنے لگے اور خوفناک چیزوں سے اس نے اپنے کو مایوس کر لیا) تو اللہ نے ان کی روشنی
سلب کر لی (نور ہم میں ضمیر جمع لانا اللہ کے معنوی رعایت کی وجہ سے ہوا) اور ان کو اندھیرے میں چھوڑ دیا کہ کچھ دیکھتے بھاتے نہیں
(اپنے ماحول کو) راستہ کے بارے میں متحیر اور خائف رہتے ہیں بالکل یہی حال ان منافقین کا ہے کہ زبان سے تو کلمہ ایمان
ظاہر کر رہے ہیں مگر مرنے پر عذاب و خوف سامنے آئے گا، یہ لوگ حق سے (بہرے ہیں) کہ اس کو قبولیت کے کان سے نہیں سنتے
اور (برہمگلی بات سے) گونگے ہیں (کہ اس کو کہہ نہیں سکتے) اور (راہ ہدایت سے) اندھے ہیں (کہ اس کو دیکھتے نہیں ہیں) سبواب یہ
(اس گمراہی سے) واپس نہیں ہو سکتے۔

ترکیب و تحقیق:..... مثل، مثل، مثیل، شبہ، شبہ کی طرح تینوں طریقہ سے آتا ہے تشبیہ کے معنی میں بھر کہاوت اور
کسی عجیب و غریب مشہور بات سے قہر دینے کے لئے استعمال ہونے لگا۔ علمائے بلاغت کے نزدیک مثل صرف کلام مرکب میں اور
تشبیہ مفرد مرکب دونوں کے لئے آتا ہے۔ اس سے ایک خیالی اور غیر محسوس چیز بھی محسوس ہو کر سامنے آ جاتی ہے اس لئے تمام بلغاء کے
کلام میں اور کتب سابقہ میں بھی قرآن کے اس طرز کی بکثرت امثال ملتی ہیں۔ مفسر نے مثل کے بعد صفت لاکر اس کے ترجمہ کی طرف
اشارہ کر دیا ہے اور "استوقد" کے بعد "او قد" نکال کر بتا دیا کہ اس میں سین ظاہر کا نہیں ہے۔ نثار سے نور مشتق ہے اعضاء
کے بعد انارات کہہ کر مفسر نے اشارہ کیا کہ اعضاء فعل متعدی ہے ضمیر فاعل۔ ماحولہ میں، موصولہ بمعنی مکان مفعول ہے۔ لفظ صم
سے پہلے ہم نکال کر اشارہ کیا کہ یہ مبتداء محذوف ہے عن الضلالة نکال کر اشارہ کیا کہ لایرجعون فعل لازم ہے اور بعض متعدی
کہتے ہیں کہ مفعول محذوف ہے۔ ای لایرجعون قول لا ذهب کی اسناد یہاں بھی خدا کی طرف حقیقی ہے اس لئے معتزل پر رد ہو گیا
مشاہدہ مبتداء بالاعتدال۔ اعضاء فعل متعدی ہے تو ضمیر فاعل اور ماحولہ مفعول ورنہ ماحول فاعل ہے اور تائید اعضاء بخلاف معنی ما
ہے مراد اشیاء و امکنہ، موصولہ بھی ہو سکتا ہے، اور موصوف یا زائدہ بھی یہ سب لکر شرط ذہب اللہ سے دونوں جملے معطوف علیہ
ہو کر جواب لہما۔ صم مبتداء محذوف ہم کی خبر ہے اور فہم لایرجعون تہمت مستانہ ہے۔

رابطہ و تشریح:..... یہ تمثیل قسم اول کے ان منافقین کی ہے جو خوب دل کھول کر منافقت اور کافرانہ کاروائیاں کرتے
تھے نہ ان کی زبان حق کے لئے طاقت گویائی رکھتی تھی اور نہ کان قوت شنوائی اور نہ آنکھیں یا رانے بینائی۔ بالکل یہ ان کا فطری نور ہدایت
اس ظلمت کسب سے تبدیل ہو گیا ہے اب ان کی واپسی کی کوئی امید نہیں۔

أَوْ مَثَلُهُمْ كَصَيِّبٍ آتَىٰ كَأَصْحَابِ مَطْرٍ وَأَضَلُّهُ صَيِّبٌ مِّنْ صَابٍ يَصُوبُ أَىٰ يَنْزِلُ مِّنَ السَّمَاءِ أَى
السَّحَابِ فِيهِ السَّحَابُ ظَلُمْتُ مَتَكَثَفَةٌ وَرَعْدٌ هُوَ الْمَلِكُ الْمُؤَكَّلُ بِهِ وَقِيلَ صَوْتُهُ وَبَرَقَ كَلَمَاتُ
سَوَاطِيهِ الَّذِي يُزَجِّرُهُ بِهِ يَجْعَلُونَ أَى أَصْحَابِ الصَّيِّبِ أَصَابِعُهُمْ أَى أَتَابِلُهَا فِي أَذَانِهِمْ مِّنْ أَجْلِ
الصَّوَاعِقِ شِدَّةَ صَوْتِ الرَّعْدِ لِئَلَّا يَسْمَعُوهَا حَذَرَ خَوْفِ الْمَوْتِ ط مِّنْ سَمَاعِهَا كَذَلِكَ هَؤُلَاءِ إِذَا نَزَلَ
الْقُرْآنُ وَفِيهِ ذِكْرُ الْكُفْرِ الْمُشْتَبِ بِالظُّلُمَاتِ وَالْوَعْدِ عَلَيْهِ الْمُشْتَبِ بِالرَّعْدِ وَالْحُجَجِ الْبَيِّنَةِ الْمُشْتَبَةِ بِالْبُرْقِ
يَسْتَدُونَ أَذَانَهُمْ لِئَلَّا يَسْمَعُوهُ فَيَسْأَلُوا إِلَى الْإِيمَانِ وَتَرَكْ دِينَهُمْ وَهُوَ عِنْدَهُمْ مَوْتٌ وَاللَّهُ مُجِيطٌ
بِالْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾ عِلْمًا وَقُدْرَةً فَلَا يَقْوُونَهُ يَكَادُ يَقْرُبُ الْبُرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ه يَأْخُذُهَا بِسُرْعَةٍ
كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَاهُ فِيهِ أَى فِى صَوْتِهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ط وَفَقُوا تَمْتِيلُ لِإِزْعَاجِ مَا فِي
الْقُرْآنِ مِنَ الْحُجَجِ قُلُوبُهُمْ وَ تَصْدِيقُهُمْ بِمَا سَمِعُوا فِيهِ مِمَّا يُحِبُّونَ وَوَقُوفُهُمْ عَمَّا يُكْرَهُونَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ بِمَعْنَى أَصْمَاعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ الطَّاهِرَةِ كَمَا ذَهَبَ تَالِبَابُهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
شَآءً ه قَلْبُهُمْ ﴿٢١﴾ وَمِمَّ إِذْ هَبَّ مَا ذُكِرَ۔

۲۰

ترجمہ: یا ان منافقین کی (مثال) ان لوگوں جیسی ہے جن پر آسمان (یعنی بادل سے) بارش ہو رہی ہو (صوبہ واصل
صوبہ قاصب یصوب بمعنی نازل ہونے سے بنایا گیا ہے) اور اس (بادل) میں ظلمتیں ہوں (تربرت) اور وعد (فرشتہ ہے جو
بادل پر مقرر ہوتا ہے اور بعض کی رائے میں فرشتہ کی آواز کو وعد کہتے ہیں) اور برق جو (اس فرشتہ کا کوڑا ہوتا ہے جس سے وہ بادلوں کو
ہٹاتا ہے) یہ اہل بارش اپنی انگلیوں (یعنی ان کی سرور اور پوروں) کو اپنے کانوں میں ٹھونس لیتے ہوں۔ (کڑک) کی جگہ سے) جو وعد
کی شدت آواز سے ہوتی ہے تاکہ وہ اس کو نہ پائیں) موت کے اندیشہ سے) جو اس کو سن کر پیدا ہوتا ہے یہی حال ان منافقین کا ہے
کہ قرآن جب نازل ہوتا ہے اور اس میں کفر جس کو ظلمات سے تشبیہ دی گئی ہے اور وعید کفر جس کو وعد سے تشبیہ دی گئی ہے اور دلائل واضح
جن کو برق سے تشبیہ دی گئی ہے یہ چیزیں ہوتی ہیں تو یہ اپنے کان اس لئے بند کر لیتے ہیں کہ اس کو سن نہ سکیں اور کہیں ایمان کی طرف اور
ترک مذہب کی طرف مائل نہ ہو جائیں جو ان کے نزدیک موت ہے) اور اللہ تعالیٰ نے (اپنے علم و قدرت کے لحاظ سے) کافروں کو
گھیرے میں لے رکھا ہے (وہ ان کو چھوڑے گا نہیں) (قریب ہے کہ) (بجلی) ان کی بینائیوں کو ایک لے جہاں ان کے لئے بجلی چمکی
(اس کی روشنی میں) وہ چلنے لگے اور جب ان پر تاریکی ہوئی پھر کھڑے کھڑے رہ گئے (یہ تمثیل اس لئے ہے کہ دلائل قرآنیہ سے ان
کے دل کانپ جاتے ہیں یا اپنے مناسب خواہش چیزوں کو سن کر تصدیق کرتے ہیں اور ناموافق چیزوں کو سن کر توقف کرتے ہیں اس کی
تصویر کھینچ جائے) اگر اللہ چاہے تو ان کے (ظاہری) کان اور آنکھیں بھی سلب کر لیتے (جیسا کہ باطنی سلب کر لئے ہیں) بلاشبہ حق تعالیٰ
ان چیزوں پر (جو ان کی مشیت کے ماتحت ہوں) قادر ہیں (مجموعہ ان کے ان چیزوں کا سلب بھی ہے)۔

ترکیب و تحقیق: او میں پانچ اقوال ہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اولمک کے لئے نہیں بلکہ مطلقاً تسویہ بین العجمین کے لئے

ہے جیسے جالس الحسنؑ، او ابن سیرینؒ، صیبؒ بروزن فیعل صوب بمعنی نزول سے مشتق ہے۔ بارش بادل کو کہتے ہیں۔ مفسر علامؒ نے کاصحاب مطو نکال کر اس طرف اشارہ کیا کہ مضاف محذوف ہے اور صیب کے معنی بادل کے نہیں ہیں بارش کے ہیں۔ اصل میں صیوب تھا وادیا ایک کلمہ میں جمع ہیں اور وادئ مسکور ہے اس لئے یا سے تبدیل کر کے اوغام کیا گیا۔ السماء کے معنی ہیں، اقیق، بادل، آسمان ہر وہ چیز جو اوپر ہو۔ یہاں مؤخر الذکر تینوں معانی حکمت ہیں۔ مفسر علامؒ نے بادل کے معنی لئے ہیں۔ رعد بادل کی گرج جو بوجھنے اور ابھی رگڑ سے پیدا ہوتی ہو۔ برق بادل کی رگڑ سے جو چمک پیدا ہو (بجلی) فہم ضمیر کا مرجع مفسر نے خلاف ظاہر صحاب کو بتایا ہے لیکن دوسرے مفسرینؒ نے صیب کو بتایا ہے اور فی معنی مع ہے اور لفظ السماء مذکر بھی استعمال ہوتا ہے جیسے السماء مقطریہ اور مؤنث بھی جیسے اذا السماء انفطرت۔ رعد کے بعد مفسر علامؒ نے الملک الموکل ظاہر کیا ہے چنانچہ امام ترمذیؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی روایت بھی نقل فرمائی ہے اسی طرح برق کی جو تفسیر کی ہے وہ ابن جریرؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے۔ اصابعہم کی تفسیر انامل کے ساتھ اس لئے کی ہے تاکہ بطور مجاز نقلی مبالغہ کے لئے کل کا جز و اطلاق سمجھ میں آجائے۔ کذلک ہولاء سے مفسر علامؒ شبہ کا حال بیان کر رہے ہیں۔ تاکہ تشبیہ مفرد بالمفرد معلوم ہو جائے اور قاضی بیضاویؒ نے اس تشبیہ کو تشبیہ مفرد و مرکب دونوں پر محمول کرنے کی اجازت دی ہے۔ محیط یہ دراصل محوط تھا حاط یحوط سے۔ کسروہ وادئ نقل کر کے حا کو دیدیا۔ اور وادئ کو یا سے تبدیل کر دیا محیط ہو گیا۔ فلا یفو تو نہ نکال کر یہ ظاہر کرنا ہے کہ اس آیت میں استعارہ تمثیلیہ ہو رہا ہے شاء کا مفعول محذوف ہے جس پر جواب لو دالات کر رہا ہے ای لو شاء اللہ ان یذهب بسمعہم و ابصارہم لذهب شیء کے بعد شاء ہ سے اس طرف اشارہ ہے کہ لفظ شیء جو اسم ہے وہ اسم مفعول کے معنی میں ہے۔ نیز اس سے تمام اشیاء اس طرح مراد نہیں کہ ذات حق بھی اس میں داخل ہو جائے بلکہ ذات خداوندی کو مستثنیٰ کر کے دوسری تمام اشیاء مراد ہوں گی۔ یعنی اللہ اپنی ذات کے علاوہ تمام چیزوں پر قدرت رکھتے ہیں۔ تغیری الذات والصفات چونکہ عیب کو مستزہم ہے، اس لئے وہ قدرت سے خارج رہے گا۔ مثلہم مبتداء محذوف۔ کصیب اس کی خبر ہے تقدیر کلام اس طرح ہوگی او مثلہم کمثل اصحاب صیب کاف موضع رفع میں ہے من السماء کائن مقدر سے متعلق ہو کر صیب کی صفت ہے ظلمات و رعد و برق مبتداء مؤخر فیہ خبر مقدم جملہ کر صیب کی صفت ہے۔ یجعلون فعل با فاعل اصابعہم مفعول فی آذانہم من الصواعق یجعلون کے متعلق اور حذر الموت اس کا مفعول لہ ہے یہ جملہ مستانفہ ہوا اور ضمیر فیہ سے حال بھی ہو سکتا ہے۔ واللہ محیط بالکفرین جملہ مترضہ ہے۔

رابط و تشریح: قرآنی مثالیں: یہ تمثیل دوسرے قسم کے منافقین کے متعلق ہے جو مذہب اسلام کو ظاہر تو قبول کر چکے ہیں لیکن دل میں مرتد ہیں جب کبھی اسلام اور مسلمانوں کی خوبیاں اور فتوحات دیکھتے ہیں تو کچھ کچھ دلی میلان اسلام کی طرف ہونے لگتا ہے، پھر اغراض نفسانی کا غلبہ یا تکالیف و مصائب کا سامنا جب ہوتا ہے وہ میلان انکار سے بدل جاتا ہے۔ سو جس طرح کوئی طوفان و باد باران میں بھر جاتا ہے، کبھی موقع پا کر بجلی چمکنے سے آگے بڑھنے لگتا ہے اور کبھی اندھیری گھوگر ج سے خائف ہو کر چلنے سے رک جاتا ہے یہی حال ان منافقین کا ہے کہ تو را اسلام کی جھلک جب کبھی دیکھ لیتے ہیں تو حق کی طرف بڑھنے لگتے ہیں مگر خود غرضی، ہوا نفس کی ظلمت میں پڑ کر پھر حق سے رک جاتے ہیں واللہ محیط بالکفرین اور لو شاء اللہ لذهب الخ دھمکی ہے اگر باز نہ آئے تو یاد رکھو ہمارے قبضہ سے باہر نہیں جاسکتے۔

تکوینی اور تشریحی اسباب: اس مقام پر ایک اشکال ہے کہ حکماء اور فلاسفہ کے بیان کے مطابق آفتاب کی گرمی جب

پانی اور زمین پر پڑتی ہے تو بخارات آسمان کی طرف اٹھ جاتے ہیں۔ یہ پانی بخارات اگر لطیف ہو کر طبقہ زمہریرہ میں بہت اونچے چلے جائیں تو وہاں کی سردی سے منجمد ہو کر بادل ہو جاتے ہیں ان میں سے جو قطرات ٹپکتے ہیں ان کو بارش کہنا چاہئے یہ قطرات اگر سردی سے جم جائیں تو اادلے اور برف کی شکل اختیار کر لیتے ہیں۔ لیکن اگر یہ بخارات مائیسہ طبقہ زمہریرہ سے نیچے رہ جائیں تو ان سے شبنم بنتی ہے اسی طرح ان بخارات کے ساتھ اگر اجزاء دُخانہ بھی شامل ہو جائیں تو وہ بادل کو ٹوٹ پھوڑ کر اوپر نکلنے کی کوشش کرتے ہیں، جس سے رعد، برق، صاعقہ پیدا ہوتے ہیں حاصل یہ کہ قرآن کا یہ بیان کہ بارش آسمان سے آتی ہے بدایت، مشاہدہ، حکما کے بیان کے خلاف ہے یعنی بارش بادل سے نکلتی ہے اور بادل زمین اور پانی کے اجزاء سے بنتا ہے نہ کہ آسمان سے بارش آتی ہے۔ اسی طرح رعد، برق، صاعقہ، مذکورہ بالا اسباب سے بنتے ہیں نہ کہ فرشتہ یا اس کی آواز اور اس کے کوڑے کو کہتے ہیں اس کے کئی جواب ہیں (۱) ایک تو تطبیق بین القولین کہ دونوں باتیں ہیں یعنی ہمارے سامنے بارش بادل سے آتی ہوئی محسوس ہوتی ہے لیکن فی الحقیقت خود بادلوں میں آسمان سے اترتی ہے فلسفہ اسباب قریبہ ظاہرہ کو بیان کرتا ہے اور قرآن و شریعت اسباب بعیدہ حقیقیہ کو۔ (۲) دوسری توجیہ یہ ہے کہ بارش کبھی بادل سے آتی ہو اور کبھی آسمان سے ایک قسم کو یعنی مادی اسباب کو فلسفہ بیان کرتا ہے اور دوسری قسم کے معنوی اسباب کو شریعت بتلاتی ہے اور اسباب میں مزاحمت ہوا نہیں کرتی، ایک چیز کے مختلف و متعدد اسباب ہو سکتے ہیں۔ بارش کے اسباب بھی متعدد ہیں ایک کو شریعت نے بیان کر دیا، دوسرے کو سائنس نے پہلی توجیہ پر سبب اور سبب السبب کا قول کہا جائے گا۔ اور دوسری توجیہ پر دوبرابر کے سبب مانے جاویں گے یا یوں کہا جائے کہ ہر چیز کے دو پہلو ہوتے ہیں ایک ظاہری دوسرے باطنی، بارش کے ظاہری اور صوری سبب کو فلسفہ بیان کر رہا ہے اور قرآن سبب اصلی و حقیقی کو۔ تیسری توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ بارش صرف بادل سے آتی ہے جیسا کہ مشاہدہ ہے اور آسمان کے معنی بادل کے لئے جائیں اور لفظ اس کی گنجائش ہے کیونکہ آسمان ہر اوپر والی چیز کو کہتے ہیں۔

ایک شبہ اور اس کا جواب:..... رہا یہ شبہ کہ سائنس جدیدہ تو نفس آسمان کے وجود کا انکار کرتی ہے۔ اور قرآن سے آسمان بلکہ آسمانوں کا وجود اور تعدد معلوم ہوتا ہے سو جواب میں صرف اس قدر کہنا کافی ہے ہا تو ابرہانکم ان کنتم صادقین لطیفہ:..... کلما اضاء لهم ناقص طالب اور سالک کے لئے بھی یہ تمثیل ہو سکتی ہے کہ حالت بسط میں تو طاعت و عبادت خوب بجالاتا ہے اور حالت قبض میں ان کو چھوڑ بیٹھتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائْتُوا عِبَادَ رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ ائْتُوا شَيْئًا وَلَمْ تَكُونُوا شَيْئًا وَخَلَقَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۲۱﴾ بِعِبَادَتِهِ عِقَابُهُ وَلَعَلَّ فِي الْآصْلِ لِلتَّرَجُّعِ وَفِي كَلَامِهِ تَعَالَى لِلتَّحْقِيقِ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا حَالًا بِسَاطًا يَقْتَرِشُ لِأَعْيَانِهَا فِي الصَّلَاةِ وَاللُّبُوتِ فَلَا يُمَكِّنُ الْإِسْتَقْرَارَ عَلَيْهَا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً سَقْفًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ تَأْكُلُونَهُ وَتَعْلَفُونَهُ بِهِ دَوَابُّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا شُرَكَاءَ فِي الْعِبَادَةِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲۲﴾ إِنَّهُ الْخَالِقُ وَالْمَخْلُقُونَ وَلَا يَكُونُ لَهَا إِلَّا مَنْ يُخْلُقُ

ترجمہ:..... اے لوگو (یعنی مکدوالو) عبادت کرو (یعنی توحید بجالاؤ) اپنے پروردگار کی جس نے تم کو پیدا کیا (حالانکہ تم پہلے

کچھ نہیں تھے) اور تم سے پہلے لوگوں کو پیدا کیا۔ عجب نہیں کہ تم (اس عبادت کی وجہ سے اس کے غضاب سے) بچ جاؤ (لعل) واصل امید کے لئے استعمال کیا جاتا ہے لیکن کام الہی میں تحقیق کے لئے ہے) وہ ذات پاک ایسی ہے جس نے بنایا (پیدا کیا) تمہارے لئے زمین کو فرش (فراش) حال ہے یعنی ایسا سبز جس پر آسانی لینا جاسکے نہ اس میں حد سے زیادہ سختی ہو اور نہ اتنی نرمی کہ اس پر استراحت ممکن نہ ہو سکے) اور آسمان کو بنایا (چھت) اور آسمان سے بارش برساتی کہ جس سے (طرح طرح کے.....) پھل..... تمہاری غذا کے لئے (کہ خود بھی کھاتے ہو اور اپنے جانوروں کے لئے چارہ بھی کرتے ہو) اس لئے خدا کے لئے کسی کو ساجھی (یعنی شریک فی العبادت) مت ٹھہراؤ ورنہ تمہاری تم خوب جانتے ہو جیسے ہو (کہ صرف وہی خالق ہے دوسرا کوئی خالق نہیں ہے اور اللہ وہی ہو سکتا ہے جو خالق ہو)۔

ترکیب و تحقیق:..... یا حرف ندا۔ ایہا الناس منادی۔ اعبدوا ربکم جملہ موصوف، الذی موصول خلقکم صلیہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ الذین من قبلکم ای الذین من خلقہم من قبل خلقہم یہ جملہ معطوف دونوں جملے صفت ہوئے ربکم کی۔ لعل حرف مشبہ بالفعل کم۔ اسم۔ یتقون خبر۔ الذین سے اخیر تک موصول صلیہ کر دوسری صفت ہوئی رب کی۔ لعل شک و شبہ، تردید و امید کے مواقع پر آتا ہے۔ انداد جمع ندی جس کے معنی برابر کا مخالف۔ بنا عہد رستمی ہے مکان قرہ خیمہ، الذی محل نصب میں ہے بنا پر صفت ہے اور محل رفع بھی ہو سکتا ہے۔ بتقدیر المبتداء پہلے تینوں جماعتوں کا الگ الگ حال بیان کر کے اب ان کو اجتماعی خطاب کے ساتھ اسلام کے دو بنیادی اصول یعنی توحید و رسالت کی طرف دعوت دی جاتی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... عبادت اور احسانات الہی:..... اول توحید کا مضمون ہے جو ایک فطری اور سادہ مؤثر پیرایہ میں بیان کیا جا رہا ہے کہ شریف انسان فطرۃً اور طبعاً اپنے حسن کی طرف بھٹکتا ہے اور حسن بھی وہ کہ جس نے وجود جیسی بڑی دولت بخشی ہے کہ ساری نعمتیں اس کے بغیر بیجا ہیں اور پھر بقاء و وجود کے سارے سامان بخشے ہیں خواہ وہ ظاہری اور جسمانی انعامات ہوں جیسے کھانے پینے کی چیزیں یا روحانی اور باطنی غذائیں ہوں یعنی احکام شریعت جن کا مدار رسالت و نبوت پر ہے۔ یعنی جب یہ مسلم ہے کہ خالق صرف اللہ ہے تو معبود بھی صرف اللہ ہی ہونا چاہئے۔ معبود ہونا صرف خالق کے لئے اور عابد ہونا مخلوق کے شایان شان ہے۔

الناس کی تفسیر اہل مکہ سے کرنا سورۃ بقرہ کے منافی نہیں ہے۔ حاکم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی جو روایت پیش کی ہے کہ الناس سے خطاب اہل مکہ کو اور الذین آمنوا سے خطاب اہل مدینہ کو ہوتا ہے اس سے مقصود بھی قاعدہ کلیہ نہیں ہوتا۔ بلکہ ضابطہ اکثریہ مراد ہوتا ہے اس لئے یہ روایت بھی اس تفسیر کے خلاف نہیں۔

توحید ہی بنیاد عبادت ہے:..... اعبدوا کی تفسیر و خذوا کے ساتھ اس لئے کی ہے کہ حضرت ابن عباس کا ارشاد ہے کہ قرآن میں جہاں کہیں عبادت کا لفظ آیا ہے اس سے مراد توحید ہے کیونکہ عبادت بغیر توحید کے ممکن نہیں۔ توحید ہی سبب عبادت ہے، اس لئے توحید کو لفظ عبادت سے ادا کرنا مجاز ہوا۔ یا یہ معنی لئے جائیں کہ صرف ایک کی عبادت کرو، دوسرے کو اس کا شریک نہ کرو، اور عبادت کے معنی پوجا پاٹ کے نہیں ہیں بلکہ تابعداری اور اطاعت کے معنی ہیں جس میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ بھی آگئے اور نکاح، طلاق، معاملات، خرید و فروخت وغیرہ سب احکام آگئے۔

شما ہی محاورے:..... لعل چونکہ شک اور تردید کے لئے موضوع ہے اس لئے کلام الہی میں اس کا استعمال باعث اشکال ہے اس کازالہ مفسر علامہ نے للتحقیق کی توجیہ سے کر دیا یعنی قرآن کریم میں اس کو ان جمعیہ کے مترادف سمجھا جائے گا یعنی شک کے

لئے نہیں بلکہ یقین کیلئے ہے۔ لیکن مفسر کا یہ بیان کرنا اکثری لحاظ سے تو صحیح ہے مگر مفید قطعیت نہیں ہے اس لئے بعض نے تو جیہ کی ہے کہ لعل قرآن کریم میں معنی سخی تعلیمیہ ہے اور بعض نے لعل کو اصل تہی اور امید کے لئے ہی مانا ہے مگر مخاطبین کے اعتبار سے یعنی کلام الہی چونکہ علی عادت الناس ہے جس طرح خبر، انشاء، ماضی، حال، مستقبل وغیرہ احکام کلام انسانی طریقہ سے جاری ہیں اسی طرح لعل کا وہ غیر کلمات بھی ان ہی خصوصیات کے ساتھ کلام باری میں پائے جاتے ہیں اور بعض نے تو یہ تو جیہ کی ہے کہ یہ لعل تعرض شئے کے لئے ہے یعنی عبارت کی تقدیر اس طرح تھی اعبدوا ربکم متعزضین لان تنفقوا انگر سب سے بہتر تو جیہ یہ ہے کہ اس کو شاہی محاورہ پر محمول کر لیا جائے جیسے کہا جائے کہ مبادولت یہ امید رکھتے ہیں کہ تم ہمارے احکام کی خلاف ورزی سے بچو گے اسی طرح ”عجب نہیں“ یہ بھی شاہی محاورہ ہے۔ یوں کی ذرا سی امید کی جھلک اور کرن کو دکھلانا بھی دوسروں کو ہزار یقین دہانیوں سے بڑھ چڑھ کر ہوتا ہے۔

کلام الملوک ملوک الکلام۔

ہر چیز میں حلت اصل ہے:..... لکم الارض فراشاً میں علماء نے دو نکتے بیان کئے ہیں اول یہ کہ کلام نفع سے اشارہ اس طرف ہے کہ شرعاً تمام چیزوں میں اصل حلت ہے۔ حرمت عارضی اور محتاج دلیل ہوتی ہے علامہ زنجری اور صاحب مدارک نے اس کو ابو بکر رازی اور معتزلہ کا استدلال قرار دیا ہے۔ امام فخر الاسلام نے معارضہ کی بحث میں کہا ہے کہ اباحت اور حرمت کا جب تعارض ہو جائے تو حرمت کو مؤخر اور ناسخ سمجھ کر ترجیح دی جائیگی اور حلت اصل ہونے کی وجہ سے سابق اور مرجوح ہوگی ورنہ حرمت کو اصل ماننے سے دو دفعہ شے ماننا پڑے گا۔ مفصل کلام کیلئے مبسوطات کا مطالعہ کیا جائے۔

زمین گول ہے یا چپٹی؟..... اور دوسرا نکتہ یہ ہے کہ لفظ فراش سے زمین کا کردی اشکل ہونا یا مسطح ہونا لازم نہیں آتا اور نہ یہ فراش ہونا ان میں کسی ایک کے منافی ہے، زمین کا فراش کی صورت میں ہونا اور اس پر اٹھنا بیٹھنا لیٹنا یہ دونوں صورتوں میں حاصل ہو سکتا ہے۔ جس کرہ کا حجم بہت چھوٹا ہو اس پر فراش باعث دشواری ہو سکتا ہے مگر جبکہ عظیم الجسم کرہ ہو تو اس پر بے شمار مخلوق تنجائش کے مطابق رہ سکتی ہے۔ چنانچہ سطح سمندر سے بلند زمین کا ایک بہت بڑا حصہ خط استواء سے شمالی جانب اور ٹھوڑا سا حصہ جنوبی سمت واقع ہے جس میں تمام مخلوق آباد ہے۔ یہ زمین اپنی اصل سے کروئی بنائی گئی تھی لیکن باد و باران اور طوفانی حوادث سے اس میں بلندی اور پستی پیدا ہوئی اور حقیقی کریت باقی نہیں رہی۔

قرآن کا موضوع:..... لیکن ان سب تحقیقات کا میدان فلسفہ اور جغرافیہ ہو سکتا ہے؟ زمین گول ہے یا مسطح، زمین متحرک ہے یا ساکن آسمانوں کا وجود ہے یا نہیں، شمس و قمر اور کواکب و نجوم کی رفتار اور پیمائش کے مسائل، غرض یہ کہ جو باتیں قرآن کے موضوع سے خارج ہیں قرآن کو ان کے لئے اکھاڑہ بنانا کہاں کا انصاف ہے۔ یہ تحقیقات تو روزانہ بدلتی رہتی ہیں جس بات غلط اور غلط بات صحیح بن جاتی ہے تو کیا کلام الہی بھی اسی طرح کی رپڑ ہے کہ جب چاہا اور جتنا چاہا کھینچ لیا اور جب چاہا اسکوڑ لیا۔

من انواع الثمرات سے جلال محقق نے من کے بیانہ ہونے کی طرف اشارہ کر دیا کہ عام چیزیں مراد ہیں چاہے انسانی خوراک کی ہوں یا جانوروں کا چارہ اور بعض کے نزدیک من جمعیہ ہے۔ اسی بعض الثمرات۔

وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا مُحْمَدٌ مِّنَ الْقُرْآنِ أَنَّهُ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَآتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ۚ أَيْ الْمُنْزَلِ وَمِنَ اللَّيَالِي أَيْ فِي مِثْلِهِ فِي الْبَلَاغَةِ وَحُسْنِ النُّظْمِ وَالْإِخْبَارِ عَنِ الْغَيْبِ وَالسُّورَةُ قِطْعَةٌ لِّهَا أَوَّلٌ وَآخِرٌ وَأَقْلَبُهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ إِلَيْهِ تَعْبُدُونَهَا مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۲۳۲﴾ فَيَأْتِي أَنَّ مُحَمَّدًا أَقَالَهُ مِّنْ عِنْدِ نَفْسِهِ فَاذْكُرُوا ذَلِكَ فَإِنَّكُمْ عَرَبِيُونَ فَصَحَاءُ مِثْلُهُ وَلَمَّا عَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَىٰ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا مَا ذَكَرَ بِعِزِّكُمْ وَلَنْ تَفْعَلُوا ذَلِكَ أَبَدًا يُظْهِرُ اعْجَازَهُ إِعْتِرَاضٌ فَاتَّقُوا بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ النَّارِ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ الْكَفَّارُ وَالْجِبَارَةُ ۚ كَأَصْنَافِهِمْ مِنْهَا يَعْنِي أَنَّهَا مُفْرَطَةُ الْحَرَارَةِ تَنْقُذُ بِمَا ذَكَرَ لَا كِتَابَ الدُّنْيَا تَنْقُذُ بِالْحَطَبِ وَنَحْوِهِ أَعِدْتُ هَيْئَتٌ لِلْكَافِرِينَ ﴿۲۳۳﴾ يُعَذِّبُونَ بِهَا جُمْلَةً مُّسْتَأَنَفَةً أَوْ حَالًا لَا زِمَةً

ترجمہ:..... اور اگر تم لوگ خلیان میں ہو اس کتاب کی نسبت جو ہم نے اتاری ہے اپنے خاص بندہ (حضرت محمد ﷺ) پر اور خلیان قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کے متعلق ہو (تو اچھا پھر بنا لاؤ اس کی مانند ایک سورۃ (یعنی قرآن کے مثل اور من بیان ہے یعنی وہ سورۃ، بلاغت، بہترین نظم اور غیبی اطلاعات میں قرآن کی مثل ہو۔ سورۃ ایک چھوٹے سے کلمے کو کہتے ہیں جس کا اول و آخر ہو اور کم از کم اس میں تین آیات ہوں) اور بلاوا اپنے حمایتیوں (اور ان معبودوں کو جن کی تم بندگی کرتے ہو) اور خدا سے الگ تم نے ان کو جو بیز کر رکھا ہے (اپنی اعانت و حمایت کے لئے) اگر تم اس بیان میں سچے ہو (کہ محمد ﷺ خود طبع زاد یہ مضمون بہنا کر کے ہیں تو تم بھی طبع آزمائی کر کے دیکھ لو۔ آخر تم بھی محمد ﷺ کی طرح فصیح عرب ہو جب ان سے یہ نہ بن پڑا تو حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) پھر اگر تم (مذکورہ) کام نہ کر سکو (اپنے عجز کی وجہ سے) اور ہرگز تم اس کام کو نہیں کر سکو گے (تایقاً تم قرآن کے معجز ہونے کی وجہ سے اور یہ جملہ معترضہ ہوا۔ ایمان باللہ کی وجہ سے اور یہ یقین رکھتے ہوئے کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے) پھر تو جہنم کی آگ سے بچتے رہنا کہ جس کا ایندھن انسان اور پتھر ہوں گے (مثلاً پتھر کے بت یعنی جہنم کی آگ مذکورہ چیزوں سے روشن کرنے کی وجہ سے بے حد شدید ہوگی۔ وہ دنیاوی آگ کی طرح نہ ہوگی جو ایندھن وغیرہ سے جلائی جاتی ہے) اور وہ جہنم کافروں کے لئے تیار کی جاتی ہے۔ (جس میں ان کو عذاب دیا جائے گا یہ جملہ مستأنفہ یا حال لازمہ ہے)۔

ترکیب و تحقیق:..... فی ریب میں فی ظرفیہ مبالغہ کے لئے ہے یعنی شک نے ان کا احاطہ ظفری کر رکھا ہے۔ من مغلہ کی ضمیر اگر مسالہ نزول کی طرف راجع ہے جس سے مراد قرآن ہے تو من میں تین احتمال ہیں۔ بیانہ یا تعبیضہ یا زادہ علی راۃ الخش دوسری صورت یہ ہے کہ ضمیر لفظ عبد کی طرف راجع ہو جس سے مراد آنحضرت ﷺ کی ذات گرامی ہے اس صورت میں من ابتداء یہ ہوگا یا فتوا کا صلہ ہوگا۔ دوسری صورت میں چونکہ غیری امی سے قرآن کے صدور کا احتمال و امکان باقی رہتا ہے اس لئے پہلی صورت زیادہ بہتر ہے۔

نزول و تنزیل کا فرق:..... نزول، انزال کہتے ہیں ایک دم مجموعی طور پر نازل کرنے کو اور تنزیل کہتے ہیں تھوڑا تھوڑا، آہستہ آہستہ وقت ضرورت اتارنے کو۔ قرآن کی یہ دونوں صفیتیں ہیں۔ اس کا نزول اول من اللوح الی السماء الدنیا جملہ اور بتامہا ہوا ہے اس لئے بعض جگہ اس کو انزال سے تعبیر کیا گیا ہے اور پوری مدت تبلیغ و نبوت میں یعنی ۲۳ سال میں تھوڑا تھوڑا اتارا رہا.....

اس لئے اس کو تنزیل سے بھی تعبیر کیا گیا ہے۔ بنیاد و اشتباہ اور منشاء شہانہ کے لئے یہی ہوا کہ جس طرح شعراء اپنے دیوان، غزل، قصائد کو تھوڑا تھوڑا کر کے پورا کرتے ہیں۔ آپ ﷺ بھی چونکہ ایسا ہی کرتے ہیں اس لئے کافر سمجھتے ہیں کہ یہ کلام محمد ﷺ ہے۔ کلام الہی اگر ہوتا تو اس کو پورا اتارنے پر قدرت بھی ہے اور اس کی عادت بھی یہی ہے جیسا کہ توراۃ ایک دفعہ لکھ کر دیدی گئی تھی چنانچہ وہ کہتے تھے لو لا انزل علیہ القرآن حملۃ واحده تھدی میں اس شے کا ازالہ کرنا ہے اس لئے انزلنا کی بجائے نزلنا کہا گیا ہے عبدنا میں آپ ﷺ کی ذات کو عبد سے تعبیر کر کے اور اس کو ضمیر شکم کی طرف مضاف کر کے آپ ﷺ کی تشریف و توقیر اور اعتدال و تعظیم کی طرف اشارہ کر دیا۔ یعنی آپ ﷺ مقام الوہیت میں نہیں ہیں بلکہ آپ ﷺ مقام عبودیت میں ہیں جو سب مقامات میں عالی تر ہے اور ہمارے مخصوص بندے ہیں جس کو اپنا کہہ دیں اس کی ہندگی کا پھر کیا پوچھنا ہے من دون اللہ یہ ادعوا یا شہداء سے متعلق ہے مقصود اس امر سے تعبیر ہے۔ فافعلوا ذلک مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ ان کتیم صدقین شرط کی جزاء محذوف ہے۔ وقود جمہور کے نزدیک فتح الواو قرأت ہے، یعنی اندھن اور ایک قرأت میں بضم الواو بھی ہے آگ جلانا جیسے لفظ و ضو، اور وضو میں بعینہ یہی فرق ہے فان لم تفعلوا میں ان کے ساتھ ذکر کرنا تمہما باعلیٰ عادیۃ الناس ہے کیونکہ تامل سے پہلے ان کا بجز محقق نہیں ہوا تھا۔ ورنہ حقیقۃ کلام باری میں اس قسم کے الفاظ شک کا آنا باعث اشکال ہوگا۔ النار سورہ بقرہ چونکہ مدنیہ ہے اس لئے یہاں معرف فلا نا صحیح ہے۔

اور سورۃ تحریم کی ہے وہاں اول مرتبہ نار کا ذکر آیا اس لئے نکرہ کے ساتھ ذکر کیا معرف بالام لانے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ فاستقوا کے بعد طلال محقق نے جو عبارت نکالی ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ تقویٰ کا ذریعہ جس ایمان کو قرار دیا گیا ہے اس کے مؤمن یہ یہ دو ہیں ایک اللہ پر ایمان لانا دوسرے قرآن کا کلام الہی ہونا اور انسانی یعنی کلام محمد نہ ہونا۔ احوال لازمۃ اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ وقود دہا کی ضمیر سے اس کو حال نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ ضمیر مضاف الیہ ہے اور مضاف اسم جاد ہونے کی وجہ سے حال نہیں ہو سکتا۔ "ان کتیم" شرط "فاتوا بسورۃ" جزاء۔ مما نزلنا بخلاف الضمیر موضع جرمیں صفت ہے رب کی موصولہ من مثله صفت ای بسورۃ کائنۃ مثله و ادعوا شہداء کم جملہ انشائیہ معطوف ہے فاتوا پر من دون اللہ شہداء سے موضع حال میں ہے۔ ای شہداء کم متفردين عن اللہ ان کتیم شرط کا جواب محذوف ہے، "فان لم تفعلوا" شرط اور فاتوا جزاء، لن تفعلوا جملہ معترضہ ہے۔ اعدت للکافرین موقع حال میں ہے النار سے۔ اور عامل فاتوا ہے۔

رابط و شان نزول: توحید کے بعد یہاں سے نبوت اور رسالت کا بنیادی مسئلہ شروع ہوتا ہے۔ نبوت کی روشن دلیل چونکہ معجزہ ہوتا ہے دیگر انبیاء کو اپنے اپنے زمانہ کے مناسب جس طرح ہزاروں معجزات دیئے گئے ہیں جو ان کے لئے دلیل نبوت بنے اسی طرح آنحضرت ﷺ کو بے شمار معجزات عطا ہوئے ان میں سے سب سے بڑا علمی معجزہ قرآن پاک ہے جو آپ ﷺ کی نبوت کی سب سے بڑی دلیل ہے اس کے دلیل ہونے میں مخالفین کو چونکہ یہ شریعتاً کہ آنحضرت ﷺ نے عام مصطفین کی طرح اس کو خود ہی تھوڑا تھوڑا تصنیف کر لیا ہے جس سے اس کا کلام الہی اور معجز ہونا مشتبہ اور محل کلام بن گیا اس لئے دلیل نبوت ہی کو یا مشتبہ ہو گئی اس آیت میں اشتباہ کو دلیل سے رفع فرماتے ہیں تاکہ دلیل نبوت بے غبار اور صاف ہو جائے۔

﴿تشریح﴾: خدائی چیلنج اور دشمنوں کا اعتراف شکست: یہ تحدی متعدد مواقع پر بار بار کی گئی ہے جس کی ترتیب علی سبیل الترتیل اس طرح ہے کہ اول آیت میں قل لئن اجمعتم الانس والجن علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن لایاتون بمثلہ ولو کان بعضهم لبعض ظہیراً سے پورے قرآن کے شل کا چیلنج دیا گیا لیکن کوئی حرکت نہ ہوئی تو

مطالبہ میں تخفیف کرتے ہوئے کہا یہ فاسقوا بعشر سور مثله مفتريت و ادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صنفين اس پر بھی جب کوئی نہ سہا تو یہ آیت فاسقوا بسورۃ من مثله کہہ کر چھوڑا گیا لیکن پھر بھی کچھ سانس آواز نہ نکلی تو اُفلا تفلأ تفلأ تفلأ تفلأ ان كانوا صنفين فرما کر اجنباً کر دی۔ تاہم آپ ﷺ نے قرآن کی سب سے چھوٹی آیتوں والی سورۃ کوڑ لکھوا کر عرب کے دستور کے مطابق باب کعبہ پر آویزاں کرادی گئی روز برابر لکھی رہی مگر سب کو گویا ساپ سوکھ گیا بلاخر کسی فصیح الشعراء نے اس کے آخر میں ایک جملہ ”لیس هذا من طاعة البشر“ اضافہ کر کے اپنے جگر کا کھلا اعتراف کر لیا۔ ولسن تفعلوا میں چونکہ اخبار بالخب اور پیش گوئی ہے اس لئے یہ ایک مستقل دوسرا معجزہ ہوگا کہ مخالفین کے بھرے مجمع میں پہلے ہی قدم پر ان کو ناکامی کی خبر دیدی گئی پھر ہر چند چھوڑا گیا، اکسایا گیا، غیرتیں دلائی گئیں، شرمندہ کیا گیا اور یہ سن کر کیا کچھ جوش و خروش نہ ہوا ہوگا، سچ تو بات نہ آیا ہوگا، جان و مال کی بے انتہا قربانیاں دیئے والی پوری قوم جس نے جوان اولاد، مایہ ناز بہادر اور قیمتی اثاثہ سب کچھ محمد ﷺ کے مقابلہ میں جھونک دیا ہو اور وہ اس قسم کے سنبھرے اور مبہرین موقعہ کو یوں ہی ”نوا سکتی تھی کیا خون کی ہوئی کھیلنے والوں نے کوئی دقیقہ اٹھا رکھا ہوگا جبکہ بات محض بات کے ضلع میں آ کر رک گئی۔

معجزات انبیاء: چنانچہ ہر زمانے میں پیغمبروں نے ان ہی چیزوں میں لوگوں کو شکست فاش دی ہے جس میں لوگوں کو کمال شہرت اور نام حاصل تھا۔ واؤذہ السحرة کے لوہے کی صنعت معراج کمال پر تھی لیکن السنا لہ الحدید سے ان کا اتفاق ظاہر کیا گیا اس وقت کی ساری دنیا نے گویا ان کا لوبان لیا۔ موسیٰ علیہ السلام کا زمانہ حرا اور ساحروں اور ان کے کرشموں اور کرتبوں سے لبریز تھا، لیکن عصاء موسوی اور ید بیضا کے آگے والقی السحرة ساجدین کا مظاہرہ دنیا نے دیکھ لیا۔ عیسیٰ علیہ السلام کا روزِ آخری اور علان و تدبیر کے عروں کا دور تھا۔ مگر علاوہ مر لیغیوں کو بغیر کسی دوا اور علان بلکہ مردوں تک کو زندہ کر کے تمام ظاہری تدابیر کا ریکارڈ توڑ دیا گیا۔ مگر یہ سب عملی کارنامے تھے جو ایک مخصوص وقت تک رہے مخصوص لوگوں نے دیکھے، بعد میں وہ محض ایک تاریخ ہو کر رہ گئے۔

خدا کے دشمنوں میں کھلبلی: مگر آنحضرت ﷺ کا دور مبہمون آیا آپ ﷺ جس ملک اور قوم میں پیدا ہوئے زور کلام اور زبان آوری میں ان کا حال تھا کہ اپنے سامنے وہ ساری دنیا کو گونگی سمجھتے اور کہتے تھے ان کے جوان اور بڑے مرد تو رہے ایک طرف ان کی عورتیں تک آگ لگا دینے والی خطبہ اور شاعرہ تھیں۔ لیکن آنحضرت ﷺ کا حال یہ کہ تعلیم و تربیت تو ربی ایک طرف اس کے ظاہری اسباب تک سے آپ ﷺ محروم کر دیئے گئے تھے۔ نہ ماں، نہ باپ، نہ بہن، نہ بھائی، واداء، اور چچا بھی ساتھ نہ دے سکے وہ بھی مخالف ہی رہے اندریں حالات آپ ﷺ کا علمی اور کلامی بے مثل و بے نظیر معجزہ جیس کرنا یقیناً اتمام حجت اور براہان قوی ہوگا کہ سب عاجز ہو کر اپنا سامنے لیکر بیٹھ رہے، یہ قطعی دلیل ہے قرآن کے معجزہ ہونے کی اور یہ بات عادتاً محال ہے کہ کسی نے کچھ لکھا ہو اور وہ ضائع ہو کر رہ گیا ہو۔ کیونکہ آج کی طرح ہر زمانہ میں قرآن کے حامی کم اور مخالف زیادہ رہے ہیں تو قرآن جس کے حامی کم رہے ہوں جب وہ محفوظ چلا آ رہا ہے تو جس مخالف تحریر کے حامی زیادہ رہے ہوں گے وہ کیسے ضائع ہوگئی۔ اس لئے یہ احتمال محض لغو ہے۔ اور جس کا جی چاہے آج بھی طبع آزمائی بلکہ قسمت آزمائی کر کے دیکھ لے، اور جنہوں نے ان کو منہ کی کھانی پڑی ہے۔

کو اچلا ہنس کی چال: چنانچہ ہمارے ایک محض مسیلہ کذاب نے قرآن کے طرز پر چند آیات پیش کرنے کی نامسعود کوشش کی مثلاً (۱) والنساء ذات الفروج (۲) الفیل و مادراك ما الفیل ذنبه قلیل و خرطوم طویل و انه من خلقه ربك لقلیل تو اس پر اس کے ہم قوم لوگوں نے ہی مذاق اڑایا۔ کہاں کلام نبی ﷺ اور کہاں کلام شیعی؟ اسی طرح بعض علمائے شیعہ نے سورۃ

گے (یعنی ابدی رہنا نصیب ہوگا نہ میرے اور نہ نکلیں گے)۔

ترکیب و تحقیق:..... بشور کے بعد اخیر کہہ کر اشکال کے دفعیہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔ بشارت خبر و سرت کو کہتے ہیں۔ یہاں تو اس کا کل صحیح اور حقیقی ہے مگر فبشور ہم بعد اب الیم جیسے مواقع پر مجازاً بمعنی اخیر لینا پڑے گا یا تمکم اور استبراء مقصود ہوگا۔ ان کی تفسیر میں بان کہنا اس طرف شیر ہے کہ ”بشور“ کا معمول بتقدیر حرف الجر ہے جب حذف ہو گیا تو فعل کا عمل بلا واسطہ ہو گیا۔ جنت اس کا مادہ جان جہاں بھی ہوگا اس میں پوشیدگی کے معنی ضرور ہوں گے چنانچہ جنت بھی نگاہوں سے مستور ہے۔ باغ درختوں سے گھنا رہتا ہے جن کو بھی یہ نسبت بشر کے مستور سمجھا جاتا ہے بخسۃ ڈھال بھی ساتر ہوتی ہے جسنا قلب جناح باز و مناسبت ظاہر ہے تحتہا کے بعد اسجارھا و قصورھا نکال کر جمال تحقق ایک شبہ کا دفعیہ کرنا چاہتے ہیں کہ باغ سے نیچے نہر کا جاری ہونا اتنا خوبصورت اور نشاط انگیز نہیں ہوتا جس قدر روح پرور باغ کے اندر نہر کا جاری ہونا ہوتا ہے جو بدائع ظاہر ہے کہ عبارت بتقدیر المضاف ہے۔ یعنی باغ کے اندر درختوں اور محلات کے نیچے جاری ہونا مراد ہے۔ الانہر کے بعد المیہ کی عبارت سے اس طرف اشارہ ہے کہ نہر جاری میں مجازاً قتل اسناد مجازی ہے یعنی مراد بآئینہ جاری ہے آگے نہر کا چوتھم تسمیہ بتاتے ہیں چونکہ نہر کے معنی کھودنے کے ہیں پانی کے مسلسل چلنے اور اتار چڑھاؤ سے کچی زمین میں نشیب ہوئی جاتا ہے اس لئے نہر کہا جانے لگن۔ تلک الجنات اس لئے کہا تاکہ منہا میں من ابتداء ہونا معلوم ہو جائے۔ ہذا کے بعد ای مثل سے تفسیر کی اس لئے ضرورت پیش آئی کہ لفظ ہذا سے دونوں کھانوں کا بعینہ ایک ہونا لازم آتا ہے جو خلاف واقع ہے لیکن مراد مماثلت ہے ای قبلہ فی الجنة کہہ کر جمال تحقق نے کہا چاہا ہے کہ قبلت سے مراد قبلت فی الجنۃ ہے قبلت دنیاوی مراد نہیں جیسا کہ بعض دوسرے حضرات کی رائے عام رکھنے کی ہے کہ چاہے جنت سے پہلے دنیا میں ہونا مراد ہو یا خود جنت میں عجیب بات یہ ہے کہ آگے مفسر علام اپنی دلیل میں جو قریۃ لفظ استوا پیش کر رہے ہیں۔ یہی عام کہنے والوں کا مسئلہ بھی ہو سکتا ہے۔ متشابہات کی ایک صورت تو یہ ہے کہ صورت اور ذائقہ دونوں یکساں ہوں یہ اتنا عجیب نہیں جتنا کہ رنگت میں یکسانیت اور ذائقہ میں اختلاف حیرت انگیز اور تعجب خیز ہوتا ہے..... مطہرة بہتر یہ ہے کہ عام رکھا جائے کہ ہر قسم کی نجاسات اور احداث سے ظاہری طہارت ہو یا اخلاقی رذیلہ سے پاک صاف ہوں۔ کیونکہ دونوں باتیں عیب کی ہیں بالخصوص عورتوں میں اخلاق کی دنات موجب اذیت ہوتی ہے۔ بشور فعل بافعل۔ الذین آمنوا جملہ اس کا مفعول جنت موصوفہ تجری من تحتہا الانہر جملہ اس کی صفت اول مل کر ان کا ام اور لہم خبر مقدم۔ جملہ بتقدیر بان متعلق بشور ہو گیا۔ کسما رزقوا الخ جملہ شرطیہ۔ دوسری صفت یا مبتدائے محذوف کی خبر یا جملہ متانہ ہے و اتوا بہ متشابہات جملہ مترضہ ہے ازواج موصوفہ۔ مطہرة صفت ملکہ مبتدا لہم خبر مقدم جملہ متانہ ہوا۔ ہم مبتدا خالدون خبر۔ فیہا اس کے متعلق جملہ متانہ یا حال ہے لہم سے۔

ربط و شان نزول:..... پہلی آیت میں منکرین کے لئے جہنم کی وعید بیان کی تھی۔ اس آیت میں تسلیم کرنے والوں کے لئے جنت کی بشارت دی جاتی ہے تاکہ وہ بضدھا فتبین الاشیاء کے قاعدہ سے بات کے دونوں رخ پورے ہو جائیں۔ نیز جلال خداوندی سے کہیں فرمانبردار بھی مغفوم و طول نہ ہو جائیں اس لئے قرآن کریم کی عام عادت ہے کہ وہ ترغیب و ترہیب دونوں کو ہم پلہ رکھتا ہے تاکہ اللہ کی دونوں شانیں جلالت اور جمالت ظاہر ہوتی رہیں۔

﴿تشریح﴾:..... عالم میں خیر و شر:..... اور اس عالم میں جس قدر خیر و شر یا نعمت و مصیبت کے افراد ہیں ان سب کو ایک دوسرے کے اثرات ملے ہوئے ہیں ایک چیز ایک لحاظ سے خیر ہے تو دوسرے اعتبار سے وہی چیز شر بھی ہے یا جو چیز ایک وجہ

سے شر اور مصیبت ہے وہی چیز دوسرے لحاظ سے نعمت اور خیر بھی ہے اپنی ذات سے کوئی چیز نہ خیر محض ہے اور نہ شر خالص اس لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ایسے نفع ہوں کہ جہاں خیر ہو اور شر کا وہاں نام و نشان تک نہ ہو۔ اسی طرح شر ہی شر ہو خیر کا وہاں گزر نہ ہو۔ ان ہی دونوں مرکزوں کو سائن شرع میں جنت یا جہنم کہا جاتا ہے۔ یہ جنت و جہنم فلاسفہ اور عیسائیوں کی بنائی ہوئی محض خیالی یا روحانی نہیں ہے بلکہ مادی بھی ہے اس عالم کے مادہ اور صورت کو قرار نہ ہو اور وہ حادث ہونے کی وجہ سے بدلتے اور فنا ہوتے رہتے ہوں۔ مگر اس عالم ابد کی ہر چیز غیر فانی ہے اس عالم کو اس عالم پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

جنت و جہنم کی حقیقت:..... جنت میں تمام لذائذ، راحت و نعمت کی انتہا ہوگی۔ اور جہنم میں شدائد و مصائب کی۔ حدیث مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا علی قلب بشر خطرت او کمال قال اور آیت کریمہ فیہا ماتشہبہ الانفس سامان عیش کی خبر دے رہے ہیں اس آیت میں بھی کھانے پینے کے لذائذ باغ و بہار اور حسین و خوبصورت بیویوں کے جھرمٹ کی بشارت سنائی جا رہی ہے طرح طرح کے میوے جو رنگت میں یکساں ہوں جن کو دیکھ کر یہ شبہ ہو کر اس سے پہلے ابھی یا دنیا میں ہم کھا چکے ہیں۔ ان کو کھانے میں صرف قدر کر کر کا لطف ہوگا مگر جب کھا کر نئی دنیا سامنے آئے گی تو لذت و دہلا ہو جائے گی لطف و سرور کی ایک نئی کیفیت پیدا ہو جائے گی۔

نیچری یا جاہل صوفی:..... لوگوں کا نیچریت زدہ ہونے کی وجہ سے یا جاہلانہ تصوف زدہ ہونے کی بنیاد پر جنت یا لذائذ جنت سے ناک اور بھنوس چڑھانا کوئی صحیح بنیاد نہیں رکھتا۔ البتہ جن خوش قسمت لوگوں کو احسانی تصوف کی ہوا لگ جاتی ہے وہ اس دنیا میں بھی اپنے معارف و کمالات سے ایوان جنت کی طرح لذت اندوز ہوتے رہتے ہیں بعض روایات سے جو معلوم ہوتا ہے کہ جنت ایک صاف میدان ہے اعمال دنیا نمائے جنت کی شکلیں اختیار کر لیں گے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ جنت بالفعول خالی ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ عامل کے حق میں تا وقتیکہ وہ اعمال نہیں کرے گا خالی ہے وہ اپنے لئے عمل کر کے بھی جنت جاسکتا ہے۔

شروع سورت میں بھی ایمان کا ذکر آیا تھا مگر ضمناً اور اجمالاً آیا تھا مقصود اصلی کتاب اللہ کی فضیلت و بزرگی اور کمالی ہدایت بیان کرنا تھا لیکن اس مقام پر ایمان کے فضائل و ثمرات کا بیان بالقصد مد نظر ہے۔ اس لئے حقیقہ ٹکرائیں رہا۔ باقی ایمان صرف تصدیق قلبی، یقین و اذان کا نام ہے، زبان سے اقرار حقیقی اور عند اللہ ایمان کے لئے شرط نہیں ہے۔ البتہ ایمان ظاہری کے لئے شرط ہے۔ باقی اعمال صالحہ ایک علیحدہ چیز ہے ان کو تتمہ ایمان کہا جاسکتا ہے لیکن ان کو شرط یا شرط ایمان نہیں کہا جائے گا ایمان و اسلام کا فرق اور ایمان کا قابل زیادت و نقصان ہونا۔ یہ بحث کسی دوسرے مقام پر انشاء اللہ آئے گی۔

وَنَزَلَ رَدًّا لِّقَوْلِ الْيَهُودِ لَمَّا ضَرَبَ اللَّهُ الْمَثَلَ بِالدُّبَابِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ يَسْأَلُهُمُ الدُّبَابُ شَيْفًا وَالْعَنَكُوبُ مَا أَرَادَ اللَّهُ بِذِكْرِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْحَخِيسَةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ يَجْعَلَ مَثَلًا مَّفْعُولٌ أَوَّلُ مَا نَكَرَ مَوْصُوفَةً بِمَا بَعْدَهَا مَفْعُولٌ ثَانِ أَيْ مَثَلٍ كَمَا أَوْزَادَهُ لِنَاكِيدِ الْحِجْسَةِ لَمَّا بَعْدَهَا الْمَفْعُولُ الثَّانِي بَعْوَضَ مَفْرُودٍ لِبَعْوِضٍ وَهُوَ صَعَارُ الْبَقِِّ فَمَا فَوْقَهَا أَيْ أَكْبَرُ مِنْهَا أَيْ لَا تَرُكُ بَيَانَهُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْحُكْمِ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَيْ الْمَثَلُ الْحَقُّ الثَّابِتُ الْوَاقِعُ مَوْفَعَهُ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا مَتَمِيزٍ أَيْ بِهَذَا الْمَثَلِ وَمَا اسْتِفْهَامُ انْكَارٍ مُبْتَدَأٌ وَذَا بِمَعْنَى الَّذِي يَصِلِيهِ

خَبْرُهُ أَىٰ أَىٰ فَائِدَةٌ فِيهِ قَالَ تَعَالَىٰ فِي حَزَائِهِمْ يُضِلُّ بِهِ أَىٰ بِهَذَا الْمَثَلِ كَثِيرًا ۚ عَنِ الْحَقِّ لِكُفْرِهِمْ بِهِ وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۚ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِيَتَصَدَّقُوا بِهِ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿۲۶﴾ الْحَارِجِينَ عَنْ طَاعَتِهِ الَّذِينَ نَعَتْ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مَا عَاهَدَهُ إِلَيْهِمْ فِي الْكِتَابِ مِنَ الْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ۚ تَوَكَّدَهُ عَلَيْهِمْ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ مِنَ الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالرَّحْمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَأَنْ يَدَّلَ مِنْ ضَمِيرِهِ وَيُقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ۚ ط بِالْمَعَاصِي وَالتَّعْوِيقِ عَنِ الْإِيمَانِ أُولَٰئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذَكَرَهُمُ الْخَبِيرُونَ ﴿۲۷﴾ لِيَمْصِرَهُمُ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ

ترجمہ: (یہ آیت یہود کے اس اعتراض کے جواب میں نازل ہوئی کہ جب آیت وان یسلبہم الذباب شیئا میں حق تعالیٰ نے مکھی کی مثال بیان کی اور دوسری آیت کریمہ کسمل العنکبوت میں مکڑی کی مثال بیان کی تو کہنے لگے کہ اس قسم کی قابل نفرت اور خیس چیز کا ذکر (قرآن میں) کرنے سے اللہ کا مقصد کیا ہو سکتا ہے؟) ہاں واقعی اللہ میاں تو نہیں شرماتے کہ بیان کر دیں کوئی مثال (یہ مفعول اول ہے) (ما مکرہ موصوفہ) مابعد اس کی صفت یہ مکر مفعول ثانی ہوا ای اسی مثل کان دوسری صورت یہ ہے کہ ما کو زائد مانا جائے تاکہ سخت کیلئے اور اس کا مابعد مفعول ثانی ہو) (بمعوضہ مفردہ بعض کا چھوٹا بھڑ، یا اس سے زیادہ بڑھی ہوئی ہو) (ما فوق سے مراد اکبر ہے اور لایستحی کے معنی یہ ہیں کہ ان مثالوں میں چونکہ حکمت کی باتیں ہیں اس لئے ان کا بیان چھوڑا نہیں جائے گا) سو جو لوگ ایمان لا چکے ہیں وہ تو چاہے کچھ ہو یقین رکھتے ہیں کہ یہ (مثالیں) واقعی بہت موقعہ کی ہیں (یعنی برجل اور مناسب حال ہیں) ان کے پروردگار کی جانب سے۔ رہ گئے وہ لوگ جو کافر بن گئے وہ تو یوں ہی کہتے رہیں گے (خواہ کچھ بھی ہو جائے) کہ آخراں مثال کے بیان کرنے سے اللہ کا کیا مقصد ہو سکتا ہے (مثلاً تمیز ہے ای بھذا المثل اور ما استفہام انکاری مبتدا ہے اور ذاکمینی الذی موصول مع اپنے صلہ کے اس کی خبر ہے۔ ای اسی فائدہ فیہ تقدیر عبارت ہے حق تعالیٰ اس استفہام کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اس مثال کی وجہ سے گمراہ کر دیتے ہیں بہت سے لوگوں کو (حق سے کفر کرنے کی وجہ سے) اور بہت سوں کو ہدایت دیدیتے ہیں (یعنی مؤمنین کو انکی تصدیق کی وجہ سے) اور اللہ کسی کو گمراہ نہیں کرتے مگر صرف نافرمانوں کو (جو اللہ کی اطاعت سے باہر ہو جاتے ہیں) جو اللہ کے اس عہد کو توڑ دیتے ہیں (جو اللہ نے اپنی کتابوں میں آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کا ان سے عہد لیا تھا) عہد کے پختہ ہونے کے بعد (یعنی تاکہ وہ توثیق سے باوجود) اور توڑتے رہتے ہیں ان قطعات کو جن کے جوڑنے کا خدا نے حکم فرمایا تھا (یعنی نبی ﷺ پر ایمان لانا اور صلہ جاری کرنا وغیرہ "ان یوصل" بدل واقع ہو رہا ہے یہ کی ضمیر سے) اور زمین میں فساد مچاتے رہتے ہیں (گناہوں کے ذریعہ اور ایمان میں رکاوٹیں پیدا کر کے) یہ لوگ (جن کے احوال پہلے معلوم ہوئے) تو بڑے خسارہ میں پڑنے والے ہیں (کیونکہ ابدی جہنم ان کا ٹھکانا ہے)

ترکیب و تحقیق: ضرب المثل، ضرب اللین، ضرب الخاتم بولتے ہیں اصل میں ایک چیز کو دوسرے پر واقع کرنا یا انسان کے اس اعتدالی خلق کو کہتے ہیں جس میں بدنامی اور برائی کے خوف سے نفس میں تغیر واقع ہو۔ فجالت اس سے نکلا درجہ ہے اور وقاحت اس سے اوپر کا وصف کہ انسان برائیوں پر جرمی اور بے شرم ہو جائے حق تعالیٰ پر اس کا اطلاق ھتھ جائز نہیں ہے۔ اسی لئے مفسر نے لایستکر بسانہ سے اس کا ترجمہ کیا ہے گویا ملزم مراد لیا گیا ہے۔ بمعوضہ مشتق بعض نے ہے جس کے معنی قطع کے

ہو کہ اس مثال کے بیان کرنے سے اللہ کا کیا مقصد ہو سکتا ہے۔ سو سنا! ہمارا مطلب اس سے یہ ہے کہ جواب کی کئی مثالیں کے لئے ضرر کے پہلو کو نفع کے پہلو پر مقدم کر دیا گیا ہے۔ تاکہ مقام ناگواری کھل جائے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی کو زعفران و پار بار سمجھا کر یہ بتا دیا جائے کہ یہ چیز ہم نے فلاں فلاں مصالح کے لئے بنائی ہے لیکن پھر بھی ہت دھری سے وہ باز نہ آئے، تو یہی کہا جائے گا کہ تیرے سر مارنے اور ہتک مارنے کے لئے ہم نے چیز بنائی ہے۔ یہ آیت اصل ہے مشائخ صوفیاء کی اس عادت کی کہ وہ مثال بیان کرنے میں حیا عرفی کی پروا نہیں کرتے۔

كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ بِاللَّهِ وَقَدْ كُنْتُمْ أَهْلًا فِي الْأَصْلَابِ فَأَحْيَاكُمْ فِي الْأَرْحَامِ وَالْذُّنُبِ
بَسَفَحَ الرُّوحَ فِيكُمْ وَالْإِسْتِفْهَامَ لِلتَّعْجِبِ مِنْ كُفْرِهِمْ مَعَ قِيَامِ الْبُرْهَانِ وَالتَّوْبِيخِ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ عِنْدَ انْتِهَاءِ
أَجَالِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بِالْبَعْثِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۲۸﴾ تَرْدُونَ بَعْدَ الْبَعْثِ فَيُحْزَنُ لَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ وَقَالَ تَعَالَى
ذَلِيلًا عَلَى الْبَعْثِ لَمَّا اتَّكَرَّوْهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ أَيْ الْأَرْضَ وَمَا فِيهَا جَمِيعًا لَتَنْفَعُوا بِهِ
وَتَعْتَبِرُوا ثُمَّ اسْتَوَى بَعْدَ خَلْقِ الْأَرْضِ أَيْ قَصَدَ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ الصُّمُورَ يَرْجِعُ إِلَى السَّمَاءِ لِأَنَّهُ فِي
مَعْنَى الْجَمْعِ الْأَبْلَةُ إِلَيْهِ أَيْ صَيَّرَهَا كَمَا فِي آيَةِ أُخْرَى فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ ﴿۲۹﴾ مُخْمَلًا وَمُفَضَّلًا أَفَلَا تَعْتَبِرُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى خَلْقِ ذَلِكَ إِنْشَاءً وَهُوَ أَعْظَمُ مِنْكُمْ قَادِرٌ عَلَى
إِعَادَتِكُمْ۔

ترجمہ:..... تم اللہ کا انکار کیونکر کرتے ہو (اے اہل مکہ حالانکہ) تم بے جاں تھے (یعنی باپ کی سلب میں بشکل لطف تھے) سو تم کو جاندار بنایا (ماں کے رحم میں روح پیچوک کر اور دنیا میں یہاں استفہام کا مقصد ان کے کفر پر اظہار تعجب ہے۔ دلائل قائم ہونے کے باوجود اور جزو توحید کرنا ہے) پھر تم کو موت دیں گے (عمر کے ختم ہونے پر) پھر تم کو جانیں گے (یعنی قیامت میں زندہ کریں گے) پھر تم خدا ہی کے پاس لے جائے جاؤ گے (یعنی قبروں سے اٹھا کر پیش کئے جاؤ گے تاکہ تمہارے اعمال کا بدلہ دیا جاسکے۔ آگے حق تعالیٰ منکرین بے گناہ کو دلیل سے سمجھاتے ہیں) اللہ کی ذات وہ ہے جس نے زمین کی چیزیں (یعنی زمین اور جو کچھ زمین میں ہے) تمام کی تمام تمہارے لئے پیدا کی ہیں (تاکہ تم ان سے نفع اور عبرت حاصل کرو) پھر متوجہ ہوئے (زمین کی پیدائش کے بعد یعنی تصد فرمایا) آسمان کی طرف۔ سو درست کر کے بنادیا ان کو (ضمیر جمع ہن کی آسمان کی طرف راجع ہے کیونکہ آسمان باعتبار ما را لہ الیہ کے معنات ہے یعنی ان آسمانوں کو ٹھیک کر دیا چنانچہ دوسری آیت میں ارشاد ہے فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ (اور اللہ سب چیزوں کے جاننے والے ہیں) (اجمالاً اور تفصیلاً بھی۔ کیا تم اس بات سے سبق حاصل نہیں کرتے کہ جو تم سے زیادہ اتنی بڑی بڑی چیزوں کو ابتداء پیدا کر سکتا ہے وہ کیا تمہارے دوبارہ پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے)۔

ترکیب و تحقیق:..... و کسب میں جلال منسّر نے لفظ قد مقدر نکال کر اشارہ فرمایا کہ حال اور اس کے بعد کی طرف کہ ماضی جب حال ہو تو لفظ قد لانا ضروری ہے۔ ظاہر ہو یا مقدر شیخ الروح کا تعلق صرف الارحام کے ساتھ ہے والدنیا کے ساتھ نہیں ہے۔ استوی بمعنی اعتدال و استقامت استوی العود بولتے ہیں استوی الیہ کالسہم المرسل یعنی کئی وغیرہ نکال کر سیدھا

کر دیا جائے۔ فسواہن کے معنی بھی یہی ہیں کہ لگی یا ٹوٹ پھوٹ نکال کر درست کر دیا۔ چونکہ ضمیر جمع ہے اور مرجع السماء مفرد ہے۔ مفسر علام اس کی توجیہ کر رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ لفظ کی حیثیت سے اگرچہ مفرد ہے مگر یہاں مراد مجموعی مصداق کے لحاظ سے جو معائنہ ہے یعنی سات آسمان۔ چنانچہ دوسری آیت کو استشہاد میں پیش کیا۔ کیف ہمزہ کے معنی میں ہے کیف تکفرون ای اتکفرون باللہ ومعکم ما یصرف عن الکفر یہ ایسا ہی ہے جیسے التطیر بغیر جناح و کیف تطیر بغیر جناح فاحیاکم۔ صرف ایک جگہ فا اور تین جگہ نسم سے تعبیر کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ اول وجود اور عدم میں اتصال ہے اور دوسری حالتوں میں کچھ نہ کچھ انفصال اور وقف ہوگا۔ کیف تکفرون جملہ استفہامیہ ضمیر انتم ذوالحال اور مابعد کے جملہ حال ہیں۔

رابط: اِبْتَدَا کَوْعَ یَا یٰھَا النَّاسُ میں توحید و عبادت کا بنیادی مضمون مذکور تھا۔ اس کے بعد رسالت اور معجزہ قرآنی کا تذکرہ ہوا۔ شبہات کا ازالہ کیا گیا۔ اب پھر اسی مضمون توحید کا اعادہ کیا جاتا ہے اور ایک دوسری طرز کی فطری اور مؤثر دلیل سے اس کو پیش کیا جا رہا ہے تاکہ ابتداء کلام کی یکسانی ہو جائے۔

﴿تشریح﴾: اِبْتَدَا کَوْعَ میں جس طرح نعمائے عامہ مادی و ظاہری انعامات کا تذکرہ تھا اس آیت میں بھی عمومی نعمتوں کا استشہاد کر دیا جا رہا ہے کہ جب اللہ کا خالق، رازق، مربی اور محسن اعظم ہونا اور یکتا و یگانہ ہونا دلائل کی روشنی میں ثابت ہو چکا پھر اس کے ان سارے احسانات کو بھلا کر غیروں کا کلمہ کیوں پڑھ رہے ہو۔

عالم کی چار حالتیں: مثلاً ایک دلیل یہ ہے کہ انسان کی چار حالتیں ہیں دو عدی اور دو جودی۔ یہ دنیاوی وجود و وعدہ مومن کے درمیان گھرا ہوا ہے۔ اس کے بعد عالم آخرت کا وجود ابدی ہوگا اس پر عدم کی چار نہیں آسکے گی۔ ان مختلف حالات پر انسان کو نظر ڈالنی چاہئے کہ کون یہ رو بدل کر رہا ہے اس مالک اور خالق کو پہچانو۔ اور خیر اگر ان دلائل میں غور نہیں کر سکتے کہ ان میں قوت عقلیہ کے صرف کرنے کی ضرورت پڑتی ہے اور اتنی محنت کا کام کون کرے۔ تو خیر محسن کا حق ماننا تو طبعی امر ہے۔ یہی سمجھ کر اللہ کی طرف رجوع ہو جاؤ۔ آگے عام اور خاص نعمتوں کا بیان شروع ہوتا ہے۔ کائنات عالم کی تمام چیزیں کسی نہ کسی فائدہ کے لئے بنائی گئی ہیں۔ جن میں اکثر کا فائدہ کسی نہ کسی صورت میں کسی نہ کسی انسان کو معلوم ہے اور بالفرض کسی چیز کا فائدہ معلوم نہ بھی ہو تو اس سے اس چیز کا معدوم نفع ہونا لازم نہیں آتا بغیر علم کے ہی اس سے فائدہ پہنچ رہا ہے ہاں اللہ کو سب کا فائدہ معلوم ہے ”خلق لکم“ میں لام نفع کے لئے ہے اس سے علماء نے یہ سمجھا ہے کہ ہر چیز میں اباحت اصلی ہے اور حرمت غیر اصلی یعنی شریعت جس چیز کو مفسر سمجھے گی اس کو منع کر دے گی۔

ایک شبہ اور اس کا جواب: اس پر کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ جب سب چیزیں نفع کی ہیں تو سب ہی حلال ہونی چاہئیں بات یہ ہے کہ کسی چیز کے صرف فائدہ مند ہونے سے اس کا قابل استعمال ہونا ضروری نہیں ہے آخر ہر وغیرہ میں کچھ نہ کچھ فائدہ ضرور ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود اس کے ضرر غالب کے پیش نظر استعمال سے روکتے ہیں یہی حال خرمات شریعہ کا ہے کہ ان میں کچھ نہ کچھ نفع بھی ہوتا ہے مگر غالب نقصان کے ہوتے ہوئے ان کو ممنوع قرار دیدیا گیا ہے اور اس سلسلہ میں جس طرح صرف طیب یا ذاکر کا جاننا کافی ہوتا ہے اسی طرح صرف شارح کا جاننا کافی ہے عوام کا واقف ہونا ضروری نہیں ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام اور عالم کی پیدائش: اکثر آیات سے آسمان و زمین اور عالم کی پیدائش چھ (۶) روز میں معلوم ہوتی ہے اور مسلم کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ساتویں روز جمعہ کو مابین العصر والمغرب حضرت آدم کو پیدا کیا گیا ہے۔ جس سے پیدائش عالم کا سات روز میں مکمل ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس اشکال کا حال صرف قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے تفسیر مظہری میں اس طرح کیا ہے کہ جمعہ جس میں حضرت آدم کی پیدائش عمل میں آئی ضروری نہیں کہ ان چھ روز کے متصل ہو بلکہ ہوسکتا ہے کہ بہت زمانہ بعد کسی جمعہ کو حضرت آدم کی پیدائش ہوئی ہو۔ پس عالم کی خلقت کے لئے چھ روز رہیں گے۔ اس تحقیق سے ایک اور شبہ کا ازالہ بھی ہو گیا کہ حضرت آدم کی پیدائش سے پہلے اور زمین و آسمان کی پیدائش کے بعد قوم جنات کا زمانہ و راز تک زمین پر رہنا باعث اشکال تھا۔ لیکن اب کہا جائے گا کہ زمین و آسمان کی پیدائش کے بعد قوم جنات پیدا ہوئی اور وہ ہزاروں سال دنیا میں رہی تب کہیں کسی ایک جمعہ کو حضرت آدم کو پیدا کیا گیا۔

آسمان و زمین کی ترتیب کا بیان قرآن کریم میں تین جگہ آیا ہے۔ ایک اس آیت میں دوسرے حکم السجدة میں تیسرے والنزعات میں۔ ان آیات پر نظر ڈالنے سے کچھ مفہوم کا متخالف بھی معلوم ہوتا ہے بعض علماء نے اس کی بہترین توجیہ یہ کی ہے کہ سب سے پہلے زمین کا مادہ تیار کیا گیا اس کے بعد آسمان کا مادہ جو شکل و خان تھا بنایا گیا اس کے بعد زمین کے مادہ سے اس کو موجودہ ہیئت پر پھیلا دیا گیا اور اس پر پہاڑ، درخت وغیرہ پیدا کئے گئے۔ ازاں بعد اس مادہ سیالہ سے سات آسمان پیدا فرمائے باقی ابتدائے آفرینش کی تفصیل و تشریح شریعت نے اس لئے نہیں بیان کی کہ وہ غیر ضروری تھی۔

وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً یَّخْلُقْنِیْ فِیْ تَمَیْمٍ اَحْكَمٰی فِیْهَا وَهُوَ اَدَمٌ قَالُوْا اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا بِالْمَعَاصِیْ وَیَسْفِلُ الدِّمَآءَ یَرِیْفُهَا بِالْقَتْلِ كَمَا فَعَلَ بَنُو السَّحَابِ وَكَانُوْا فِیْهَا فَلَمَّا اَنْسَدُوْا اَرْسَلَ اللّٰهُ اِلَیْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ فَطَرَدُوْهُمُ اِلَی الْحَزَآئِرِ وَالْجِبَالِ وَلَحْنُ نُسَبِّحُ مُتَسَلِّمِیْنَ بِحَمْدِكَ اَیْ نَقُوْلُ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ وَنُقَدِّسُ لَكَ ط نُنَزِّلُكَ عَمَّا لَا یَلِیْقُ بِكَ فَالْاَلَامُ زَائِدَةٌ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ اَیْ فَحْنٌ اَحَقُّ بِالْاِسْتِخْلَافِ قَالَ تَعَالٰی اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۳۰﴾ مِنَ الْمَصْلِحَةِ فِیْ اِسْتِخْلَافِ اَدَمَ وَاَنْ ذُرِّیَّتِهِ فِیْهِمُ الْمَطِیْعُ وَالْعَاصِی فَيُظْهِرُ الْعَدْلُ بَیْنَهُمْ فَقَالُوْا لَیْسَ یَخْلُقُ رَبُّنَا خَلْقًا اَكْرَمَ عَلَیْهِ مِنَّا وَلَا اَعْلَمُ لِسَبْقِنَا لَهُ وَرَوْیْتَنَا مَا لَمْ یَرَهُ فَخَلَقَ تَعَالٰی اَدَمَ مِنْ اَیْدِیْمِ الْاَرْضِ اَیْ وَجْهَهَا بَانَ قَبْضٌ مِنْهَا قَبْضَةٌ مِنْ جَمِیْعِ اَلْوَانِهَا وَعُجِنَتْ بِالْمِیْآءِ الْمُخْتَلِفَةِ وَسَوَّاهُ وَنَفَخَ فِیْهِ الرُّوْحَ فَصَارَ حَیْوَانًا خَسَاسًا یَعْدُ اَنْ كَانَ جَمَادًا۔

ترجمہ: اور (اس وقت کو یاد کیجئے اے محمد ﷺ) جب ارشاد فرمایا آپ کے رب نے فرشتوں سے کہ میں زمین میں ایک نائب خلیفہ ضرور بنانا چاہتا ہوں (کہ جو میری نیابت میں زمین میں میرے احکام کو چلا سکے یعنی آدم) فرشتوں نے عرض کیا کہ آپ زمین میں ایسے لوگوں کو پیدا کرنا چاہتے ہیں جو (نافرمانیاں کر کے) زمین میں فساد پھیلائیں گے اور غلوں ریزی کرتے پھریں گے (قل) وغارت کریں گے جیسا کہ قوم جنات نے یہی کچھ کیا جبکہ زمین پر آباؤ اجداد ان کے فساد چجانے پر اللہ نے بذریعہ فرشتوں کے ان کو جزا

اور پہاڑوں کی طرف ہٹکا یا) حالانکہ ہم مجھ اللہ برابر تصبیح کرتے رہتے ہیں (یعنی سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ پڑھتے رہتے ہیں) اور آپ کی پاکیزگی بیان کرتے رہتے ہیں (یعنی جو باتیں آپ کی شایان شان نہیں ان سے آپ کی تزیہ کرتے رہتے ہیں۔ لک میں لام زائد ہے اور جملہ حال ہے یعنی ہم مستحق نیابت ہیں) حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جس بات کو تم نہیں جانتے میں جانتا ہوں (یعنی نیابت آدم اور ان کی اولاد میں بعض کا فرمانبردار ہونا اور بعض کا نافرمان ہونا اس سے ان میں عدل ظاہر ہوگا۔ فرشتے کہنے لگے کہ پروردگار ہم سے زیادہ کسی کو مکرم اور عالم نہیں بنائیں گے کیونکہ ہم پہل کا حق رکھتے ہیں اور ہم نے ایسے عجائبات قدرت دیکھے ہیں جو اور کسی نے نہیں دیکھے۔ چنانچہ اس کے بعد حق تعالیٰ نے آدم کو زمین کی مٹی سے پیدا کر دیا یعنی تھوڑا تھوڑا ہر رنگ کی مٹی ملا کر مختلف قسم کے پانیوں سے ملا کر گوندہ دیا اور اس کا پتلہ تیار کر کے اس میں روح پھونک دی چنانچہ ایک بے جان سی چیز جاندار ہو کر حساس بن گئی۔

ترکیب و تحقیق:..... لفظ آدم سے پہلے اذکر مقرر مانا اس لئے ہے کہ اذ محل نصب میں ہے اور اذ ذکر اس کا فاعل ہے اور بعض نے اس کو مبتدائے محذوف کی خبر کہا ہے ای ابتداء خلقی اذ قال الخ اور بعض کے نزدیک زائد ہے۔ نیز قالوا کی وجہ سے بھی یہ منصوب ہو سکتا ہے۔ ملاحظہ جمع ملامت کی جیسے شامل جمع ہے مثال کی اور تا ماتیت جمع کے لئے ہے اگر اس کو مملک بمعنی شدت سے شتق مانا جائے تو ہمزہ زائد ہوگا اور اگر الوکۃ بمعنی رسالۃ سے شتق کیا جائے تو مالک تھا بعد میں اس کا قلب کر لیا گیا ہے۔ آدم یہ ابوالبشر اور شخص واحد ہیں۔ نخیروں کی طرح ان کو نوع انسانی کا نام کہنا صحیح نہیں۔ ان کی عمر ۹۶۰ سال ہوئی اور اپنی ایک لاکھ اولاد کو دیکھ کر دنیا سے رخصت ہوئے۔ قال فعل ربک فاعل انی جاعل فی الارض خلیفۃ جملہ مفعول ہے یعنی مفعول ہے۔ جاعل بمعنی خالق ہو تو ایک مفعول چاہئے گا جو خلیفہ ہے اور بمعنی مصیر بھی ہو سکتا ہے فی الارض مفعول ثانی ہو گا قالوا کا مفعول اس جعل فیہا الخ ہے۔ تسبیح اور تقدیس میں لطیف فرق یہ ہے کہ تسبیح مرتبہ طاعت و اعمال میں ہوتی ہے اور تقدیس مرتبہ اعتقاد میں، حاصل مجموعہ کا حق تعالیٰ کی تزیہ لسان و جنان و اذکار کا ہے۔

رابطہ:..... پہلی آیت میں مادی اور عام نعمتوں کا بیان تھا۔ یہاں سے معنوی عام نعمتوں کا بیان ہے کہ اللہ نے آدم علیہ السلام کو شرافت علم بخشی، انکو موجود ملائکہ بنا کر عزت افزائی اور تم کو ان کی اولاد ہونے کا فخر عطا فرمایا۔

﴿تشریح﴾:..... خلافت الہی:..... مقصود ”انی جاعل فی الارض خلیفۃ“ کی خبر دینے سے حق تعالیٰ کا فرشتوں سے مشورہ کرنا نہیں تھا اور نہ اس کی ضرورت تھی بلکہ اس بارہ میں فرشتوں کی رائے معلوم کرنا تھا۔ اور نیابت الہیہ کا خشاہی تھا کہ اللہ کے احکام شریعہ کا اجراء و نفاذ دینا میں کیا جاسکے۔ فرشتوں کے جواب کا حاصل آدم علیہ السلام پر اعتراض یا ان کی غیبت کرنا اور اپنا استحقاق جتلا کرنا نہیں تھا جو ان کی شان تقدیس کے خلاف ہے بلکہ حضرت آدم علیہ السلام کی تربیتی مادہ پر نظر کر کے یا قوم جنات کے پیش آمدہ تجربہ کی بنیاد پر قیاس کر کے یہ عرض کرنا چاہا کہ اولاد آدم میں انتھے اور بڑے سب طرح کے ہوں گے۔ ممکن ہے ان سے غرض پوری طرح پوری نہ ہو اور ہم پرانے نمک خوار خدام اور مخلص وفادار، فرمانبردار، آقا کے مزاج داں، حضور پر جان قربان کرنے والے موجود ہیں آخر ہم کس مرض کی دوا ہیں اور کس موقع پر کام آئیں گے ہمیں حکم دیجئے حضور کے اقبال سے سب لوگ لپٹ کر اس خدمت کو سرانجام دے لیں گے غرضیکہ اظہار نیاز مندی مقصد تھا۔

تخلیق انسان کی حکمت:..... چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جواب الجواب ارشاد فرمایا کہ جو بات تمہارے نزدیک ایجاد آدم نہ

کرنے کی ہے وہی وجہ میرے نزدیک ایجاد آدم کی ہے۔ تمہاری نظر کی رسائی وہاں تک نہیں ہے جو مشاء خداوندی ہے یہ جواب حاکمانہ ہے کہ تم ان شاہی مصاح کو نہیں جانتے اس لئے خاموش ہو جاؤ اور واقعہ ہے بھی کچھ ایسا ہی کہ فرشتے چونکہ منبع خیر اور غیر محض ہیں جن میں شر کا کوئی ادنیٰ شائبہ بھی نہیں ہے۔ ان میں جب کوئی حد اعتدال سے تجاوز کرنے والا موجود ہی نہیں تو اجرائے احکام و انتظام کی کیا ضرورت۔ اس طرح کا مقصد محض فرمانبرداروں کے جمع ہونے سے نہیں پورا ہو سکتا ہے اسی طرح قوم جنات بھی اس مقصد کے لئے کافی نہیں کیونکہ ان میں فرشتوں کے بالمقابل جذبات شر غالب ہیں وہاں خیر کا نام و نشان نہیں اور قابلیت ہدایت و اصلاح کا بالکل فقدان ہے تو فرشتوں میں خیر کی وجہ سے انتظام کی ضرورت نہیں اور جنات میں فساد کی وجہ سے صلاح کی قابلیت نہیں اور جو ہے بھی وہ نہایت ضعیف و بعید ہے برخلاف انسان کے کہ خیر و شر دونوں سے اس کا خیر گوئہ کر تیار کیا گیا ہے اس میں قابلیت اور ضرورت دونوں جوہر ہیں۔ جس طرح آگ اور پانی جب اپنی اپنی جگہ ہوں تو ان کے کمالات نمایاں نہیں ہوتے لیکن دونوں کو ایک دوسرے سے قریب کر دیا جائے تو ایک تیسری عظیم طاقت پیدا ہو جائے گی جس کو انیم، بھاپ، برق کہتے ہیں جس سے بڑی بڑی مشینیں حرکت میں آ جاتی ہیں اور بڑی طاقت نمایاں ہوتی ہے۔

شبہات اور ان کا حل: البتہ یہ سوال کہ ایسی اصلاح ہی کی کیا ضرورت ہے جس میں پہلے فساد مانتا پڑے سو یہ صمت نکوین کا سوال ہے جس کے ہم مکلف نہیں ہیں۔ بہر حال خدا نے انسان میں یہ جوہر کمال رکھا ہے جس سے وہ فرشتوں پر بازی لے جا سکتا ہے لیکن اگر کوئی بے قدری کرے اس کو ت کو ضائع کر کے شیطانی افعال کرنے لگے تو اس سے قدرت پر الزام نہیں آتا اس نے تو کوئی سر نہیں اٹھا رکھی ہے اب آگے انسان کی خوش بختی یا بد بختی۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ أَىْ أَسْمَاءَ كُلِّهَا حَتَّى الْقَصْعَةِ وَالْقُضْبَةِ وَالْفُسُوءَ وَالْفُسِيَةَ وَالْمَعْرِفَةَ بِأَنَّ اللَّهَ فِى قَلْبِهِ عَلِمَهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ أَى الْمُسَمَّيَاتِ وَفِيهِ تَغْلِبُ الْعُقَلَاءُ عَلَى الْمَلَكَةِ فَقَالَ لَهُمْ تَبَكُّيْنَا أَنْبِئُونِي أَخْبِرُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ الْمُسَمَّيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۳﴾ فَبِىْ آيَتِي لَا أَخْلُقُ أَعْلَمَ مِنْكُمْ أَوْ أَنْتُمْ أَحَقُّ بِالْخِلَافَةِ وَجَوَابُ الشَّرْطِ ذَلِكَ عَلَيْهِ مَا قَبِلَهُ قَالُوا سُبْحَانَكَ تَنْزِيهَا لَكَ عَنِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَيْكَ لَا عَلِمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا يَا إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ أَنْتَ تَأْكِيْدُ لِلْكَافِ الْعَلِيمِ الْحَكِيمِ ﴿۳۴﴾ الَّذِي لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ عَنْ عِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ قَالَ تَعَالَى يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ أَى الْمَلَكَةِ بِأَسْمَائِهِمْ ؕ أَى الْمُسَمَّيَاتِ فَسَمَّى كُلَّ شَيْءٍ بِاسْمِهِ وَذَكَرَ حِكْمَتَهُ الَّتِي خَلَقَ لَهَا فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ مَوْبِخًا أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّىْ أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا غَابَ فِيهَا وَأَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ تُظْهِرُونَ مِنْ قَوْلِكُمْ أَتَحْمِلُ فِيهَا الخ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿۳۵﴾ تَسْرِعُونَ مِنْ قَوْلِكُمْ لَنْ يَخْلُقَ رَبُّنَا خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا أَعْلَمُ وَ أَذْكَرُ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ سَجْدَةً تَحِيَّةً بِالْإِيجَاءِ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ هُوَ أَبَوُ الْحَيِّ كَانَ بَيْنَ الْمَلَكَةِ أَيْيِىِ الْمَسْجُودِ وَاسْتَكْبَرَ تَكْبَرَعَنَّهُ وَقَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿۳۶﴾ فَبِىْ عِلْمِ

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو علم و ید یا سب ناموں کا (یعنی تمام چیزوں کے نام بتلائے حتیٰ کہ پیالہ، پیالی، رتج، بچسکی، یا چھ سب کے نام آپ کے قلب میں ڈال دیئے) پھر ان ناموں کو (یعنی ان چیزوں کو اس ضمیر میں عقلاء کی غیر عقلاء پر تغلیب کر لی گئی ہے) فرشتوں کے روبرو کر دیا پھر فرمایا (از روئے عتاب کے) کہ بتلاؤ (خبر دو) مجھ کو (ان چیزوں) کے نام اگر تم پہنچو (اس مضمون سابق میں کہ میں اس سے بہتر نہیں پیدا کر سکتا یا تم ہی مستحق خلافت ہو۔ جواب شرط محذوف ہے ماقبل کے دلالت کی وجہ سے) فرشتوں نے عرض کیا کہ آپ تو پاک ہیں (آپ تو اعتراض سے بری ہیں) ہمیں علم ہی نہیں مگر آپ نے جو کچھ ہم کو علم دیدیا ہے شک آپ (لفظ انست کاف خطاب کی تاکید کر رہا ہے) بڑے علم و حکمت والے ہیں (کہ جس کے علم و حکمت سے کوئی چیز بھی باہر نہیں ہے) ارشاد فرمایا (حق تعالیٰ نے) کہ اے آدمؑ بتلاؤ ان کو (یعنی فرشتوں کو) ان کے نام (یعنی ان چیزوں کے نام چنانچہ ہر چیز کا نام مع اس کی حکمت کے بتلا دیا) سو جب بتلا دیئے آدمؑ علیہ السلام نے ان کو ان کے نام۔ ارشاد فرمایا (حق تعالیٰ نے) از روئے نا کواری کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ آسمان و زمین کی تمام پوشیدہ باتوں کو (جو ان میں غائب ہیں) جانتا ہو اور جن باتوں کو تم ظاہر کر رہے ہو ان کو بھی جانتا ہو (یعنی تمہارا یہ قول السجعل الخ) اور جن باتوں کو تم چھپا رہے ہو (یعنی تمہارا یہ کہنا ہے کہ ہمارا پروردگار ہم سے زیادہ مکریم و عظیم مخلوق نہیں بنائے گا) اور (اس وقت کو بھی یاد فرمائیے) جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدمؑ کو سجدہ کرو (مراد سجدہ تہیہ ہے یعنی جھکنا) سو سجدہ میں گر پڑے۔ جبرائیل کے (یہ ابوالحسن تھا جو فرشتوں کے درمیان رہا کرتا تھا) اس نے کہنا نہ مانا (یعنی سجدہ نہیں کیا) اور غرور میں آ گیا (یعنی اس سے تکبر کیا اور کہنے لگا انا خیر منہ الخ) اور کافروں میں ہو گیا تھا (علم الہی میں)۔

ترکیب و تحقیق: علم تعلیم سے ہے جس میں علیۃ فاعلیۃ یعنی افادۃ معلّم بھی شرط ہے اور ملاحت و قابلیت معلّم بھی چنانچہ آدمؑ میں قوۃ قابلیت تھی اور ملائکہ اس سے محروم تھے۔ اسم بالکسر والضم وسمہ وسماء بمعنی علاقہ مفسر علامؑ نے اسماء المسمیات نکال کر اشارہ کیا کہ الف لام مصناف الہ کے بدلہ میں ہے اور مراد مسمیات سے مدلولات ہیں خواہ جوہر ہوں یا عروض و معانی اللہ نے آدمؑ علیہ السلام کو اسماء اور مسمیات دونوں بتلا دیئے اور ملائکہ کو صرف مسمیات بتلائے جس سے آدمؑ کی تفصیل ثابت ہوئی فیہ تغلیب میں اس شبہ کا جواب دیا ہے کہ ضمیر حق مذکر کیوں لائی گئی ہے اور وہ بھی مذکر عاقل حالانکہ بہت سی چیزیں مؤنث اور غیر عاقل بھی تھیں۔ جواب یہ ہے کہ اس میں تغلیب عقلاء کی کر لی گئی ہے یعنی سب کو مذکر عاقل فرض کر لیا گیا ہے و جواب الشرط ماقبل سے مراد انبؤنی ہے یہی دال بر جواب ہے یہ مذہب سیبویہ کا ہے ”سبحانک بر وزن فعلان بغیر اضافۃ اس میں تینوں احتمال ہیں۔ (۱) مصدر جیسے غفران (۲) یا اسم مصدر جیسے کفران (۳) یا علم مصدر جیسے عثمان۔ لیکن اضافت کی حالت میں اسم مصدر ہونا ظاہر ہے تاکسید للکاف یعنی مسند الیہ کی تقریر کے لئے ہے اور بعض نے اس کو ضمیر فصل تاکید علم اور قصر کے لئے مانا ہے۔

سجدہ آدمؑ کی حقیقت: بالانحناء ایک اشکال کا جواب دے رہے ہیں کہ فرشتوں کو غیر اللہ (آدمؑ) کے سامنے سجدہ کا حکم کیسے دیا گیا؟ حاصل جواب یہ ہے کہ سجدہ عبادت نہیں تھا جو مخصوص ہے حق تعالیٰ کے ساتھ بلکہ سجدہ تعظیمی مراد ہے جو لذت جھکنے اور آداب بجالانے پر بھی بولا جاتا ہے اور اس قسم کی تعظیم پہلے جائز تھی۔ چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے والدین اور بھائیوں نے سجدہ کیا وہ یہی شاہی آداب تھے جن کے تھوڑے بہت اثرات اب بھی ویسی ریاستوں میں کہیں کہیں پائے جاتے ہیں۔ ہماری شریعت میں اس کے بجائے السلام علیکم نے جگہ لے لی ہے اور بعض مفسرین نے یہ توجیہ فرمائی ہے کہ حضرت آدمؑ مسجود نہیں تھے مسجود اللہ تعالیٰ ہی تھے البتہ کعبہ کی طرح جہت سجدہ حضرت آدمؑ کو بنایا گیا تھا اس صورت میں لا دم کلام بمعنی الہی ہوگا۔ الہی آدمؑ

شیطان کون ہے؟..... ابوالجہن جس طرح ابوالبشر آدمؑ میں اسی طرح ان کا زلی دشمن ابلیس ابوالجہن ہے اس میں دو قول ہیں ایک تو یہی جو علامہ سیوطیؒ اور علامہ محلیؒ وغیرہ کا ہے یعنی اصل اور خلقت کے لحاظ سے جن تھا فرشتوں میں اپنی طاعت و عبادت کی وجہ سے رہنے سہنے لگا تھا۔ چنانچہ دوسری جگہ کسان من المعن فرمایا گیا ہے اس صورت میں الا بمعنی لکن استثناء منقطع کے لئے ہوگا جو خلاف اصل ہے اور دوسری رائے بغویؒ، قاضیؒ، واحدیؒ اکثر مفسرینؒ کی ہے یہ نوعاً فرشتوں میں تھا تا کہ الا استثناء متصل کے لئے ہو جائے جو اصل ہے۔ اور افعال کے لحاظ سے جنات میں سے تھا تا کہ کسان من المعن ہونا بھی درست ہو جائے۔ نیز مخفی ہونے کی وجہ سے ملائکہ کو بھی جن کہا جاسکتا ہے۔ امتنع فرشتہ سجدہ میں گئے بلکہ ایک سویا پانچ سو سال سجدہ میں رہے اور یہ پیڑھ موڑ کر کھڑا ہو گیا۔ آدمؑ کی وفات کے بعد بھی اس کو سجدہ کا حکم ہوا ان کی قبر کی طرف ہی سجدہ کر کے لئے لگے لگا جب میں نے صاحب قبر کو سجدہ نہیں کیا تو قبر کو کیا کروں گا۔ تکبر مفسر نے اشارہ کر دیا کہ ”ست“ اس میں طلب کئے لئے نہیں بلکہ مبالغہ کے لئے فسی علم اللہ ایک شب کا ازالہ کیا گیا ہے کہ پہلے تو شیطان مقرب اور عابد تھا پھر یہ انقلاب کیسے ہو گیا؟ جواب کا حاصل یہ ہے کہ علم خداوندی میں پہلے ہی سے کافر ہونا تھا یا کماں بمعنی صار کیا جائے۔

رابطہ..... فرشتوں کی طرف سے اس احتمال کی گنجائش نکل سکتی تھی کہ خیر انسان کو پیدا تو کر دیا جائے لیکن اس کی اصلاح اور اتالیقی کی خدمت ہم کو سپرد کر دی جائے آگے اسی کو صاف کرنا ہے کہ انسان جس خاص اسلوب پر پیدا کیا گیا ہے اس کی اصلاح بھی انسان ہی کر سکتا ہے۔ صلح کے لئے جن مخصوص علوم کی ضرورت ہے وہ فرشتوں کے بس سے باہر ہیں۔

﴿تشریح﴾..... انتظامی قابلیت کا معیار:..... حاصل یہ ہے کہ منتظم کے لئے اس کام کی حقیقت اور اس کے نشیب و فراز سے آگاہی ضروری چیز ہے اس کے بغیر کما حقہ انتظام و اصلاح ممکن نہیں۔ حضرت انسان کے سپرد جب نیابت الہی ہوئی تو طبائع کی کیفیات و خصوصیات سے واقفیت۔ اسی طرح انتظام شریعت کے لئے حلال و حرام چیزوں کے مضار و منافع خواص و آثار کا مطالعہ مختلف لغات اور زبانوں سے واقفیت۔ ان سب باتوں سے انسان جس قدر واقف ہو سکتا ہے جن یا فرشتے اس سے آگاہی نہیں رکھ سکتے۔ فرشتوں میں تو وہ تغیرات ہی نہیں جن سے حالات مختلف پیش آتے ہیں۔ فرشتوں کو جب نہ بھوک لگتی ہے اور نہ شہوت ہوتی ہے تو وہ ان کیفیات سے بالکل نا آشنا ہیں جنات میں بے شک یہ تغیرات ہیں، لیکن ان کی طبائع اس قدر شریکدہ ہیں کہ انسان کی طرح بھلائی کی چھپش و کشش سے کوسوں دور ہیں۔

نیابت الہی کا اہل انسان ہے نہ کہ فرشتے:..... اس لئے نیابت الہی کے منصب عظمیٰ کے لائق یہ ظہور و جل انسان ہی ٹھہرتا ہے۔ اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ فرشتوں میں جب اس قسم کی صلاحیت ہی نہیں تو وحی کا لانا جو اصلاح کی بنیاد ہے ان کے سپرد کیونکر ہوا؟ جواب یہ ہے کہ ملائکہ کی حیثیت اس میں صرف سفارت کی ہے جس میں مہارت کی ضرورت نہیں ہوتی۔ البتہ انبیاء کرام جن کے سپرد اصلاح و دعوت کا کام ہوتا ہے ان کے لئے مہارت اور مطلقہ کام سے پوری آگاہی ضروری ہے اور وہ ان میں بدرجہ اتم موجود ہوتی ہے اسی طرح یہ شبہ بھی نہ کیا جائے کہ جس طرح جنات انسان کی اصلاح نہیں کر سکتے اختلاف مذاق کی بناء پر انسان بھی جنات کی اصلاح کے لئے کافی اور کارآمد نہیں ہو سکتا؟ جواب یہ ہے کہ انسان اور جن میں اس کے باوجود یہ فرق ہے کہ انسان میں جو جامعیت پائی جاتی ہے وہ جن میں موجود نہیں ہے اس لئے اول دوسرے کی اصلاح کر سکتا ہے۔ دوسرا اول کی اصلاح نہیں کر سکتا۔ چنانچہ قوت شریعت و

دونوں میں مشترک وصف ہے البتہ وصف خیر میں انسان غالب آ گیا جنات پر۔ پس انسان جنات کی شرارتوں سے واقف ہے اس لئے اس کی اصلاح و تربیت کر سکتا ہے ہاں اگر کسی کو یہ خیال نہ ہو کہ جس طرح آدم کو اللہ نے علوم بتلا دیئے اور ان کو خلافت حاصل ہو گئی اسی طرح فرشتوں کو بھی اگر تعلیم دیدی جاتی تو وہ بھی بمقابلہ آدم کا میاب ہو سکتے تھے اور بار خلافت اٹھا سکتے تھے؟ سو جواب یہ ہے کہ اس علم کے لئے جس خاص استعداد کی ضرورت ہے وہ انسان میں تو پیدا کی گئی، لیکن فرشتوں کو نصیب نہیں ہو سکی۔ اس لئے عادیۃ اللہ کے مطابق قابلیت کمال کو بھی دیکھا جائے گا جو شرط اعظم ہے اس لئے اللہ پر الزام نہیں اور تفصیل آدم بھی ثابت ہو گئی۔

ازالہ شبہات: اس پر یہ شبہ کرنا کہ پھر وہ خاص قابلیت و استعداد جو نیابت الہی کا ذریعہ بنی فرشتوں میں کیوں نہ پیدا کر دی گئی سو کہا جائے گا کہ وہ استعداد بھی خاصہ بشر ہے جیسے جس و حرکت کہ خاصہ حیوان ہے اگر فرشتوں میں اس کو پیدا کر دیا جاتا تو فرشتے نہ رہتے بلکہ انسان ہو جاتے جیسے جمادات میں جس و حرکت پیدا کر دینے سے وہ جمادات کی بجائے حیوان بن جاتے۔ سو دراصل اس سوال کا حاصل دوسرے لفظوں میں یہ ہے کہ اللہ نے ان فرشتوں کو انسان کیوں نہ بنایا؟ اور یہ بے معنی سوال ہے کیونکہ لامحدہ کی تخلیق میں جو حکمت و مصلحت ہوگی وہ اس صورت میں معطل ہو جاتی ہے اسی بے استعدادی اور عدم قابلیت کی وجہ سے آدم کی طرح فرشتوں پر ان اسماء کو پیش کرنے کے باوجود بھی وہ امتحان میں ناکام رہے۔ اور انہوں نے صفائی سے اعتراف کر لیا کہ آپ پر کوئی الزام نہیں بلکہ جس قدر ہم میں پیدا کئی لیاقت ہے اس کے موافق علوم عنایت فرمائے آپ پر سب طرح کے علوم مشکف ہیں اور آپ حکیم ہیں کہ جو جس کام کے قابل نظر آیا اس کو وہی بخشا۔ انہم باسمائہم پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ فرشتوں میں جب اس علم خاص کی استعداد و قابلیت ہی نہیں پھر ان کو تاملانے سے کیا فائدہ؟ اور اگر فائدہ ہے تو دعویٰ عدم مناسب غلط ہے۔ بات یہ ہے کہ بعض دفعہ انسان ایک بات کو خود تو نہیں سمجھتا لیکن قرآن و قیادہ سے دوسرے کے متعلق یقین سے یہ سمجھ جاتا ہے کہ یہ اس میں ماہر ہے اور یہ خوب سمجھ گیا ہے پس یہاں بتلا دو کہ یہ معنی کراے آدم فرشتوں کو سمجھا دیا سکھلا دو، بلکہ معنی یہ ہیں کہ ان کے رو برو اس کا اظہار کرو تا کہ تمہاری مہارت خوب طرح ان پر عیاں ہو جائے اور کم از کم یہ اس قدر سمجھ جائیں کہ آدم اس علم میں ماہر ہیں اور ہم عاجز ہیں انہی اعلم الخ یعنی آفاقی اور انفسی تمام حالات کی مجھ کو اطلاع ہے۔ یہ اسی حاکمانہ جواب کی تفصیل ہے۔

دنیا کا سب سے پہلا مدرسہ اور معلم و متعلم: حق تعالیٰ کا معلم اول ہونا اور حضرت آدم علیہ السلام کا معلم اول ہونا اور علم اللغات کا اول علم ہونا معلوم ہو گیا اسی طرح علمی امتحان میں آدم علیہ السلام کا کامیاب اور فرشتوں کا ناکام ہونا معلوم ہوا۔ یہ دلیل ہے اس کی کہ مدار خلافت علم و فہم ہے بشرطیکہ بدعی شامل نہ ہو۔ مجاہدات علمی مدار خلافت نہیں ہیں۔ مشائخ طریقت غلیفہ بنانے میں اسی کی رعایت زیادہ رکھتے ہیں۔

جلسہ انعامی یا جشن تاجپوشی: اس کامیابی کا سہرا جب حضرت آدم علیہ السلام کے سر بندھ گیا تو انعامی جلسہ ہونا چاہئے جس میں حضرت آدم کے علمی تفوق کا اظہار ہو چنانچہ تخت خلافت پر بیٹھنے سے پہلے ایک جشن تاجپوشی منعقد کیا گیا جس میں فرشتوں کو براہ راست اور بعض روایات کے مطابق جنوں کو بھی بالواسطہ خاص خاص آداب شاہی بجالانے کا حکم دیا گیا بجز اہل بیت علیہم السلام کے سب نے عملی طور پر آدم کی قیادت و سیادت تسلیم کی۔ عام جنات کا ذکر شاید اس لئے قرآن مجید میں نہیں کیا گیا کہ عقلا خود ہی سمجھ جائیں گے کہ فرشتوں کی افضل جماعت کو یہ حکم دیا گیا تو جنات جو مفعول ہیں بدرجہ اولیٰ اس حکم میں داخل ہوں گے۔ تصریح کی

حاجت نہیں ہے شیطان نے حکم عدولی کی اس لئے باتیں بھیجیں اس کا نام لیا گیا ہے بلکہ یہ قرینہ ہے جنات کے شریک حکم ہونے کا۔ اس صورت میں استثناء متصل رہے گا۔ شیطان نے چونکہ حکم الہی کا مقابلہ تکبر سے کیا اس لئے وہ مردود و ازی ہوا اور اس سے تکبر کی شاعت اور اکبر کبار ہونا بلکہ سارے گناہوں کی جز ہونا معلوم ہوا۔ اب بھی اگر کوئی شریعت کے حکم کے ساتھ اسی طرح رد و انکار سے پیش آئے گا اس کی تکفیر بھی کی جائے گی۔

قیاس شیطانی اور قیاس فقہی کا فرق:..... تفصیل اس کے تکبر کی دوسری آیات میں بتائی گئی ہے جس سے اس حکم خداوندی کا خلاف حکمت و مصلحت ہونا متشرع ہوتا ہے جس کا حاصل چند مقدمات سے مرکب قیاس ہے (۱) پہلا مقدمہ یہ ہے کہ خلقتی من نادر خلقتہ من طین یعنی مجھ کو آگ سے اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہے۔ (۲) دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ آگ مٹی سے افضل ہوتی ہے۔ (۳) افضل کی فرع افضل اور مفضول کی فرع مفضول ہوتی ہے۔ (۴) افضل سے مفضول کی تعظیم کرنا خلاف عقل و حکمت ہے نتیجہ یہ کہ مجھ کو آدم کے سامنے سجدہ کا حکم دینا خلاف حکمت ہے۔ تقاضائے حکمت یہ ہے کہ اس کا برعکس حکم ہوتا یعنی آدم کو میری تعظیم کا حکم دینا چاہئے تھا حالانکہ اس کے تمام مقدمات بجز پہلے مقدمہ کے باطل ہیں اس لئے قیاس فاسد ہے پھر نتیجہ کیسے صحیح نکل سکتا ہے۔ اس شیطانی قیاس فاسد سے صحیح اور فقہی قیاس کے بطلان پر استدلال کرنا غلط ہے۔

مؤ حد اعظم کون تھا؟:..... بعض شیطان پرست شیطان کے انکار سجدہ کو غایت محبت اور غیرت تو حید پر محمول کر کے حق نیابت ادا کرتے ہیں، حالانکہ غایت اطاعت کا تقاضا یہ تھا کہ مالک اور آقا کے حکم کی کمال فرمانبرداری کی جاتی بالخصوص جبکہ سجدہ حقینہ حق تعالیٰ ہی کو کیا جا رہا تھا۔ آدم علیہ السلام تو صرف جہت سجدہ بنے ہوئے تھے جیسے بیت اللہ جس مؤ حد مالک اور آدم ہوئے نہ کہ شیطان اور اس کی ذریت۔

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا وَأَسْعَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ بِالْأَسَلِ مِنْهَا وَهِيَ الْحَنْظَلَةُ أَوْ الْكَرْمُ أَوْ غَيْرُهُمَا فَتَكُونَا فَتَصِيرَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۳۵﴾ الْعَاصِينَ فَآزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ ابْلِيسُ أَذْهَبَهُمَا وَفِي قِرَاءَةٍ فَآزَلَهُمَا نَحَامُهُمَا عَنْهَا أَيْ الْحَبِيبَةَ بَانَ قَالَ لَهُمَا هَلْ أَذَلَّكُمَا عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَقَامَهُمَا بِاللَّهِ أَنَّهُ لَهُمَا لَبَنٌ النَّصِيجِينَ فَآكَلَا مِنْهَا فَآخَرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ مِنَ النَّعِيمِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا إِلَى الْأَرْضِ أَيْ أَنْتُمَا بِمَا اسْتَمَلْتُمَا عَلَيْهِ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمَا بَعْضُكُمْ بَعْضُ الدُّرِّيَّةِ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ مِنْ ظِلْمٍ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ مَوْضِعٌ قَرَارٌ وَمَتَاعٌ مَاتَمَتُّعُونَ بِهِ مِنْ نَبَاتِهَا إِلَى حِينٍ ﴿۳۶﴾ وَقَدْ أَنْقَضَاءُ أَحَالِكُمْ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ أَلْهَمَهَا آيَاهَا وَفِي قِرَاءَةٍ بِنَضْبِ آدَمُ وَرَفَعَ كَلِمَاتٍ أَيْ حَاءَ تَهْ وَهِيَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا الْآيَةَ فَدَعَا بِهَا فَتَابَ عَلَيْهِ قَبْلَ تَوْبَتِهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ عَلَى عِبَادِهِ الرَّحِيمِ ﴿۳۷﴾ بِهِمْ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا مِنَ الْحَبِيبَةِ جَمِيعًا عَزَّرَهُ لِيُعْطَفَ عَلَيْهِ فِيمَا فِيهِ إِدْغَامُ نُونٍ إِنْ

الشَّرْطِيَّةُ فِي مَا لَمْ يَزِدْهُ يَأْتِيَنَّكُمْ مَبْنَى هَذِي كِتَابَ وَرَسُولٍ فَمَنْ تَبَعَ هَذَا فَمَنْ بِي وَعَبَلْ بَطَاعَتِي فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۳۸﴾ فِي الْأَخِيرَةِ بَأَنَّ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَالْبَذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُتِبْنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۳۹﴾ مَا يَكُونُ أَبَدًا لَا يَنْفُونَ وَلَا يَخْرُجُونَ

ترجمہ: اور ہم نے حکم دیا کہ آدم ربہا کر تم (ضمیر بار زانسست ضمیر مستتر کی تاکید کے لئے ہے تاکہ اس پر عطف درست ہو سکے) اور تمہاری بیوی (حضرت حوا) مراد ہیں جس کا تلفظ بالبدہ ہے حق تعالیٰ نے ان کو حضرت آدم کی بائیں پسی سے پیدا فرمایا تھا) اور تم دونوں اس میں سے باغراغت (بلا کسی روک ٹوک کے) جس جگہ سے چاہو کھاؤ کیونکہ نزدیک نہ جانا اس درخت کے (کھانے کی نیت سے مراد اس درخت سے گےہوں، انکو وغیرہ کا پودا ہوگا) ورنہ تم ہی (ہو جاؤ گے) نقصان اٹھانے والوں (نافرمانوں) میں سے۔ پس شیطان (یعنی ابلیس نے) ان کو پھسلا دیا (یعنی شیطان نے ان دونوں آدم و حوا کو جنت سے نکال کر چھوڑا۔ اور ایک قرأت میں از الھما ہے یعنی ان دونوں کو جنت سے دور کر دیا) جنت سے (ان دونوں سے کہنے لگا کہ اهل الدکھا علی شجرة الخلد اور و فاسمہما ابی لکما لمن الناصحین۔ چنانچہ دونوں نے درخت سے کچھ کھالیا) سو بر طرف کر کے رہا ان کو اس عیش سے جس میں وہ دونوں تھے (یعنی نعمتوں سے) اور ہم نے حکم دیا کہ نیچے اتر دو (زمین کی طرف یعنی تم اور تمہاری آئندہ کی ذریت جو تمہارے ساتھ ہے) تم میں سے بعض (ذریت) بعض کی دشمن ہوگی (یعنی بعض بعض پر ظلم کرے گا) اور تمہارے لئے زمین پر چندے بھرنے کی جگہ ہے اور سامان ہے (یعنی اس کی گھاس پھوس جس سے نفع حاصل کرنا ہے) ایک مقررہ وقت تک (یعنی تمہاری مدت موت تک) بعد ازاں حاصل کر لے آدم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے چند کلمات (توبہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کلمات کا ان کو الھام فرمایا تھا اور ایک قرأت میں آدم کے نصب کے ساتھ اور کلمات کے رفع کے ساتھ پڑھا گیا ہے یعنی وہ کلمات آدم کو حاصل ہوئے یعنی و بنا ظلمنا انفسنا الخ ان کے ذریعے آدم نے دعا مانگی) تو اللہ نے رحمت کے ساتھ ان پر توجہ فرمائی (یعنی ان کی توبہ قبول کر لی) بیشک وہی ہیں بڑے توبہ قبول کرنے والے، بڑے مہربان (اپنے بندوں پر) ہم نے حکم دیا کہ بہشت سے سب نکلو (اس جملہ کو کمر لائے تاکہ اگلے جملہ کا اس پر عطف صحیح ہو سکے) پھر اگر (اما اصل میں ان ما تھا تو ان ان شرطیہ کو میم بنایا اور میم کو ممتا اندہ کے میم میں ادغام کر دیا اما ہو گیا تمہارے پاس میری جانب سے پیغام ہدایت آئے (یعنی کتاب اور رسول) سو جو شخص میری ہدایت پیروی کرے گا (یعنی مجھ پر ایمان لائے گا اور میری عملی اطاعت کرے گا تو اس پر نہ کچھ اندیشہ ہونا چاہئے اور نہ ایسے لوگوں کو ٹمکن ہونا چاہئے) (یعنی آخرت میں کیونکہ وہ جنت میں داخل ہو جائیں گے) اور جو اشخاص کفر کریں گے اور ہماری آیات (کتابوں) کی تکذیب کریں گے یہ لوگ جہنم میں ہیں اور انہیں ہمیشہ رہیں گے (ہمیشہ اس حال میں رہیں گے نہ کبھی فنا ہو جائیں گے اور نہ بھی وہاں سے نکلتا نصیب ہوگا)۔

ترکیب و تحقیق: فلنفل بافاعل یتادم اسکن انت وزوجک الجنة جملہ معطوف علیہ و کلا جملہ معطوف غذا مصدر مخذوف کی صفت ہونے کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ حیث ظرف کا عامل ہے اور ممکن ہے جنت سے بدل کر مفعول یہ ہو ولا تقربا جملہ مذہ موصوف الشجرة دونوں مل کر مفعول یہ فتکو نا جواب نہیں ہے۔ یہ نوں جزم کی وجہ سے گر گیا۔ ازل زلت بمعنی لغزش بعض نے زوال سے مانا ہے۔ هما مفعول بہ۔ الشیطن فاعل۔ عنہا ضمیر شجرة کی طرف راجع ہے۔ ای مسبب الشجرة اور مفسر جنفل طرف راجع کر رہے ہیں لاساخر جہما جملہ معطوف مما بمعنی الذی ای من نعم۔ اھبطو ھبوط بمعنی نزول۔ اگر شیطان کا اخراج ابھی جنت سے نہیں ہوا تھا تو ضمیر جمع سے آدم و حوا و شیطان مراد ہیں، ورنہ آدم و حوا اور ان کی ذریت مراد

ہوگی بعضکم لبعض عدو۔ جملہ موضح حال میں ہے۔ اہبطوا سے ای اہبطوا متعادلین یہ جملہ مبتدأ خبر بھی ہو سکتا ہے اور عدو اکو مفرد دلائل لفظ بعض کی وجہ سے ہے اور یا مصادر کے ہم وزن ہونے کی وجہ سے جیسے ”قبول“ اور مصادر شنیہ یا جمع نہیں آتے۔ مستقر مصدر می اور ظرف دونوں طرح ہو سکتا ہے حین۔ بمعنی وقت موت فضلفی فعل آدم فاعل کلمات مفعول موصوف من ربہ صفت ہے لیکن مقدم ہونے کی وجہ سے حال اور منصوب اکمل ہے فتاب علیہ۔ جملہ اندہ ہو ہیں۔ ضمیر فصل تاکید متصل اسم التواب الرحیم موصوف صفت خبر۔ قلنا کا مفعول اہبطوا ہے۔ کورہ سے جلال محقق اس جملہ کی تکرار کی وجہ۔ فاما یاتینکم۔ جملہ کا عطف صحیح ہوتا تھا رہے ہیں۔ نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلا حکم تھا اور اس پر عمل درآمد نفاذ کرایا جا رہا ہے کیونکہ کریم آقا جب کسی کے اخراج کا حکم دیتے ہیں تو فوراً ہی پوری بستر باہر نہیں پھینکوا دیا کرتے یا صرف تاکید حکم کے لئے تکرر لائے یا بہت اول سے مراد جنت سے آسمان دینا پر اور ثانی بہت سے مراد آسمان سے زمین پر آنا ہے فاما یاتینکم ان شرط کی تاکید کیلئے ما آیا ہے اس میں ادغام ہو گیا۔ فعل ومفعول متعلق جملہ شرطیہ فمن تبع مبتدأ متضمن شرط وجزاء فلا خوف علیہم اس کا جواب یل کہ جواب ہوا تھا۔ والذین جملہ فمن تبع پر عطف ہے۔

رابط و تشریح:..... جنت کے شاہی محلات:..... اس اکرام والعام کے ساتھ آدم علیہ السلام کو مزید اعزاز یہ دیا گیا کہ شاہی محلات (جنت) میں قیام کا حکم دیا گیا اور ان کی دلجمعی کی خاطر ان کی بائیں پسلی سے کچھ مادہ لے کر حق تعالیٰ نے اپنی قدرت سے حواء کی شکل و صورت میں ان کو تجھ پیش کیا اور جنت کی ساری نعمتیں بے دریغ حاصل کرنے کی اجازت دیدی بابتشاء ایک درخت کے کہ کسی مصلحت سے حق تعالیٰ نے اس کے استعمال کی بلکہ اس کے نزدیک جانے کی بھی ممانعت فرمادی اور مالک کو پورا حق اور اختیار ہے کہ وہ غلام کو اپنے گھر کی جس چیز کی چاہے اجازت دیدے اور جس چیز کی چاہے ممانعت کر دے۔

شیطان کا تانا بانا:..... لیکن شیطان جو انکار کبر و جبرم میں مردود و ملعون ہو چکا تھا اور یہ سب کچھ آدم علیہ السلام ہی کی وجہ سے ہوا تھا اس لئے ان دونوں کی طرف سے خاک کھائے ہوئے تھا اور دونوں کے نکلوانے کی فکر میں۔ آدم علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے اگرچہ اس کی دشمنی سے پہلے ہی آگاہ فرما دیا تھا لیکن کچھ تو اس نے اپنی ہمدردی کا یقین دلایا اور کچھ درخت کی خاصیت بیان کرنے میں تلبیس سے کام لیا کہ اس کے کھانے سے حیات ابدی حاصل ہو جاتی ہے، اور چونکہ ممانعت کے وقت جو علت ممانعت تھی وہ اب تم میں نہیں پائی جاتی اب ماشاء اللہ تمہاری استعداد کمال کو پہنچ گئی ہے اس لئے ممانعت بھی اب نہیں ہے بلا تکلف اب تم کھاؤ پیو پھر اس پر تلبیس بھی کھا بیٹھا اور وہ بھی خدا کا نام لے کر جس پر اہل محبت تو کھل ہی جاتے ہیں۔

حضرت آدم و حواء کی سادہ لوحی:..... اور مزید ستم ظریفی یہ کہ اول بیگم صاحبہ کو بھی کسی طرح اپنے فیور میں لے لیا انہوں نے بھی اپنی سادہ لوحی سے اس کی ہاں میں ہاں ملا دی ہوگی اور شریف سادہ دلوں پر یہ جادو چل جاتا ہے۔ غرضیکہ اس دشمن العین نے چاروں طرف سے یہ میگزین ایسا تیار کیا کہ آدم علیہ السلام کو یہ خدا بھی نہ ہوا کہ یہ وسوسہ کسی بد خواہ دشمن کی طرف سے چلایا ہوا ہے۔ یا انظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال پر عمل پیرا ہو گئے ہوں اور تمکین تاویل سے متاثر ہو گئے ہوں کچھ بھی ہو اس درخت کو خدا ممانعت سے خارج کچھ کرکھا گئے۔ درخت کا کھانا تھا اور سب عیش و آرام کا رخصت ہو جانا۔ اسی کو قرآن کریم نے کہیں لغزش اور خطا اجتہادی سے تعبیر کیا ہے جیسے فاز لہما الشیطان اور کہیں لسان اور سہو سے تعبیر کیا ہے۔ ففسی ادم ولم نجد له عذما۔ اس لئے خفیف سی یہ غلطی جو اپنے نتائج و ثمرات کے لحاظ سے اگرچہ دور رس ہوگی مگر اپنی حقیقت کے اعتبار سے بہت معمولی تھی۔ اس سے حضرت آدم علیہ السلام

کی جلیل القدر پیشانی پر یا مسئلہ عصمت انبیاء پر ہلکی سی شکن بھی نہیں پڑتی۔ البتہ قرآن کریم نے کہیں کہیں اس بارے میں ہولناک لب و لہجہ بھی اختیار کیا ہے و عسی ادم رہہ لغوی سو یہ بھی حضرات آدم علیہ السلام کے مقام عالی اور تعظیم المرتبہ ہونے کی طرف مشیر ہے، یعنی مقربانِ رابیش بود جیرانی، جس کا حاصل یہ ہے کہ آدم نے کمالِ فہم اور خصوصیت کے ہوتے ہوئے زیادہ غور سے کیوں کام نہیں لیا یہ بات ان کی شایانِ شان نہیں تھی۔

شیطانی تاثرات:..... رہی یہ بات کی شیطان جب خارجِ اجنۃ اور مردود ہو چکا تھا تو اس سے ملاقات کیسے اور کہاں ہوئی کہ اس کو جالِ پیمانی کے نوبت آئی تو یا لباس و شکل تبدیل کر کے آگیا ہو گا جس سے شناخت نہیں ہو سکی یا یا ب جنت پر ملاقات ہوئی کہ یہ دونوں اندر رہے اور وہ باہر اور یا مسمر بزم کی طرح باہر رہتے ہوئے بھی وسوسہ انداز اور اثر رساں ہو۔ کا حدیث ان الشیطن یجری کسجری الدم اس کی مؤید ہے بہر حال اس غلطی پر ایک سزا تو ظاہری یہ ملی کہ جنت کی عیش و عشرت سے نکال کر دنیا کے غمگندہ میں ڈال دیئے گئے، دوسری باطنی سزا یہ ہوئی کہ اولاد کی باہمی عداوت، نا اتفاقی و چپقلش کی اطلاع دی گئی جس سے لطیف زندگی بہت کچھ کم ہو جاتا ہے اور اولاد کی نا اتفاقی سے والدین کو صدمہ ہوتا ہی ہے۔

اور پھر یہ کہنا کہ دنیا میں جا کر بھی دوام نہ ملے گا بلکہ بعد چندے وہ گھر بھی چھوڑنا پڑے گا۔ آدم علیہ السلام نے یہ خطاب و عتاب کہاں سنے تھے، نہ ایسے سنگدل تھے کہ سہارا کر جاتے۔ سن کر بے چین ہی تو ہو گئے اور گلے گڑ گڑانے اور ہلبانے حق تعالیٰ نے جوشِ کرم میں خود ہی ان کو کلماتِ توبہ یقین فرمائے اور پھر معاف کر دیا۔ دیکھئے یہ ایک طرف تو ابلیس کا بغینہ و جرم تھا کہ ابدی طوقِ اجنت گلے میں پڑا اور ایک طرف آدم ہیں کہ خطا پر نادم ہیں اس لئے خلعتِ معافی سے سرفراز ہو رہے ہیں مگر چونکہ دنیا میں بھیجے جانے کی اور بھی بزاروں مصالِح اور خستیں علمِ خداوندی میں تھیں اس لئے وہ حکمِ بیوٹی تو منسوخ نہیں فرمایا۔ البتہ اس کا طرزِ کچھ بدل دیا یعنی پہلا حکم حاکمانہ طرز پر تھا اور اب دوسرا حکم حکیمانہ طرز پر دیا جا رہا ہے۔ خوف اور حزن کی نفی سے مراد دنیا کے خوف و حزن نہیں ہیں کہ یہ اشکال کیا جائے کہ ایسے لوگوں کو دنیا میں پریشان، خائف و غمگین دیکھا جاتا ہے۔ اسی طرح آخرت میں بھی طبعی خوف و حزن کی نفی مقصود نہیں بلکہ قانونِ ان کو پیغامِ امن و امان دیا جا رہا ہے اس لئے عقلی طور پر ان کو خوف و حزن نہیں ہونا چاہئے۔ یہ تو لائقِ اولاد کا ذکر تھا۔ دوسری آیت میں تالائقِ اولاد کا حال بیان کیا گیا ہے۔

بیوقوفوں کی جنت:..... معتزلہ اور نجری جنت کا انکار کرتے ہیں ان کے خیال میں تو عدن یا شام و مصر کا کوئی باغ مراد ہے۔ جہاں کی بہار سے ان دونوں کو باہر کیا گیا ہے اسی طرح جو حضرات جنت سے انکا بہوٹا مانتے ہیں اس بارے میں پھر وہ مختلف ہیں کہ اول کہاں نزول ہوا۔ بعض ایران کہتے ہیں اور بعض مصر اور اکثر مؤرخین سرزمین ہند میں مقامِ سر مذیب کو کہتے ہیں تاہم عرفات میں آدم و حوا کی ملاقات ہوئی کسی نے اس کو عرفات کہتے ہیں اور وہیں کہیں حضرت حوا کی وفات ہوئی جدہ میں ان کی قبر کا نشان بتایا جاتا ہے اس شہر کی وجہ تسمیہ بھی یہی ہے۔ یہ قرینہ ہے اس بات کا حضرت آدم بھی حجاز ہی میں کہیں مقیم ہوئے ہوں گے اور وفات پائی ہوگی۔

حفاظتِ حدود:..... آیت ولا تقربا الخ سے مشائخ و محققین کی اس عادت کی اصل نفلت ہے کہ بعض دفعہ وہ مباحات سے بھی روک دیتے ہیں تاکہ غیر مباح کی طرف منحرف نہ ہو جائے چنانچہ درختِ مذکور کے قریب جانا فی نفسہ برائیں تھا بلکہ مباح تھا لیکن کھانے سے بچانے کے لئے اس کو بھی منع کر دیا آیت فاذا لهما الشیطن الخ میں دلیل ہے اس بات کی کہ جتنی کو بھی شیطانی مکر سے خود کو مامون نہیں سمجھتا چاہئے۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ اُولٰٓذِ يَغْفُوْبٌ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيْ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اِنِّىْ عَلٰى اٰبَائِكُمْ مِّنَ الْاِنْحِرَافِ
فِرْعَوْنَ وَفُلْيَاقَ الْبَحْرِ وَتَضَلُّلَ الْعَمَامِ وَغَيْرَ ذٰلِكَ بِاَنْ تَشْكُرُوْهَا بِطَاعَتِيْ وَاَوْفُواْ بِعَهْدِيْ الَّذِىْ عٰهَدْتُهٗ اِلَيْكُمْ
مِّنَ الْاِيْمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ الَّذِىْ عٰهَدْتُهُ اِلَيْكُمْ مِّنَ الْوَاۡبِ عَلَيْهِ يَدْخُوْلُ
الْحَنَّةَ وَاَيُّاىْ فَاَرْهَبُوْنَ ﴿۴۰﴾ خَافُوْنَ فِىْ تَرْكِ الْوَفَاۗءِ بِهٖ دُوْنَ غَيْرِىْ وَاٰمَنُوْا بِمَاۤ اَنْزَلْتُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مُصَدِّقًا
لِّمَا مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ بِمَوَافَقَتِهٖ لَهٗ فِى التَّوْحِيْدِ وَالتَّوْبَةِ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ كٰفِرٍۭ بِهٖ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لِاَنَّ
خَلْفَكُمْ نَبْعٌ لَّكُمْ فَاَتَمُّهُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا تَشْتَرُوْا تَسْتَبْدِلُوْا بِاَيُّىِّ النَّبِىِّ فِىْ كِتٰبِكُمْ مِّنْ نَّعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَنًا قَلِيْلًا اَعِضًا يَسِيْرًا مِّنَ الدُّنْيَا اِىْ لَا تَكْتُمُوْهَا خَوْفَ فَوَاقٍ مَا تَاٰخُذُوْهُ مِّنْ سَفَلَتِكُمْ وَاَيُّاىْ
فَاتَّقُوْنَ ﴿۴۱﴾ خَافُوْنَ فِىْ ذٰلِكَ دُوْنَ غَيْرِىْ وَلَا تَلْبِسُوْا تَحْلِيْطُوا الْحَقَّ الَّذِىْ اَنْزَلْتُ عَلَيْكُمْ بِالْبَاطِلِ الَّذِىْ
تَفْتَرُوْهُ وَلَا تَكْتُمُوْا الْحَقَّ نَعْتُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿۴۲﴾ اِنَّهٗ حَقٌّ

ترجمہ: اے بنی اسرائیل (اولاد یعقوب) یاد کرو میری ان نعمتوں کو جو میں نے تم پر کیں (یعنی تمہارے آباؤ اجداد پر مثلاً
فرعون سے نجات، سمندر کا چھٹنا، بالوں کا سایہ لگن، ہونا وغیرہ۔ ان احسانات کا شکریہ میری اطاعت کر کے کرو) اور میرے عہد کو پورا کرو
(جو میں نے تم سے آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کا کیا تھا) میں تمہارا عہد پورا کروں گا (جو میں نے تم سے ثواب اور دخول جنت کا کیا
ہے) اور صرف مجھ سے ڈرو (بعہد میں مجھ سے ڈرو میرے علاوہ کسی اور سے نہ ڈرو) اور ایمان لاؤ (جو قرآن) میں نے نازل کیا ہے
اس پر در آنحالیہ وہ اس کتاب کی تصدیق کرنے والا ہے جو تمہارے پاس ہے (یعنی توراۃ کی اصل تو حید و رسالت کی تصدیق میں) اور تم
سب سے اول اس کے انکار کرنے والے نہ ہو (بہ نسبت اور اہل کتاب کے کیونکہ تمہارے بعد آنے والے تمہارے تابع ہوں گے اور ان
کا گناہ بھی تم پر ہوگا) اور نہ خریدو (تبدیل نہ کرو) میری ان آیات کو (جو تمہاری کتابوں میں آنحضرت ﷺ کے حلیہ مبارک کے سلسلہ کی
ہیں) حقیر معاوضہ کے بدلہ (دنیا کی حقیر پونجی یعنی ان آیات کو ان منافع کے فوٹ ہونے کے اندیشہ سے مت چھپاؤ جو تم اپنے عوام سے
حاصل کرتے ہو) اور خاص مجھ سے پورے طور پر ڈرتے رہو (تمہارا ڈرنا میرے علاوہ کسی سے نہیں ہونا چاہئے) اور مت ملاؤ اس حق کو
(جو میں نے تم پر نازل کیا ہے) اس ناحق کے ساتھ (جو تمہارا من گھڑت ہے) اور اس حق کو بھی (نہ چھپاؤ) جو آنحضرت ﷺ کی
توصیف کے سلسلہ میں ہے) اور آنحالیہ تم (اس حق کو) جانتے بھی ہو۔

ترکیب و تحقیق: اسرائیل جیسا کہ مفسرؒ نے اشارہ کیا یہ لقب ہے حضرت یعقوب علیہ السلام کا۔ اسراء کے معنی عبد اور
بندے کے ہیں اور ایل بمعنی اللہ یعنی عبد اللہ محمد اور علیت کی وجہ سے غیر منصرف ہے ان کے بارہ میں صاحب جزاؤے ہوئے جن سے نسل
چل اور بڑھی جو بنی اسرائیل کہلائے۔ بان تشکر و ہا سے مفسرؒ غلام یہ کہنا چاہتے ہیں یہ نعمتیں یاد تو ان کو بھی تھیں مگر زبانی جمع خرچ سے کیا
ہوتا ہے عملی شکریہ یعنی اطاعت مطلوب ہے۔ جو ذکر حقیقی ہے۔ بنی اسرائیل ترکیب اضافی منادی اذکرو انعمتی اللہ جملہ معطوف
علیہ اوفوا بعہدی اوف بعہدکم جملہ شرطیہ معطوف۔ اوف میں مجرّم ہونے کی وجہ سے یا گر گئی۔ ایای منصوب ہے فارہو بنی
مخدوف سے ارہوا۔ امر مّح حاضر کا صیغہ ہے۔ ن وقایہ یاے متکلم مفعول تھی۔ وقف کی وجہ سے یا گر گئی۔ نون پر کسرہ بطور علامت

یا باقی رہا یہی تعلیل فائقون میں ہوگی اور دونوں جگہ تقدیم ماحقہ التاخیر بقید التخصیص کے قاعدہ سے حصر ہوگا۔ امنوا معطوف ہے او فوا پر ما انزلت ای ما انزلہ موصول صلیل کرمقول۔ مصدقا حال مؤند معکم منصوب علی الظرف۔ اس میں فاعل استقرار ہے۔ لاکونوا بھی امنوا پر معطوف ہے اول سیبویہ کے نزدیک میں کلمہ میں واؤ ہے اس سے کوئی فعل نہیں بناس کا مؤنث اولی ہے کافر لفظ مفرد اور معنائ جمع ہے۔ لاتلبسوا فعل بافاعل۔ الحق مفعول جملہ ما قبل پر عطف ہے۔ تکسبوا یہ مجزوم اور معطوف ہے تلبسوا پر اسی لئے جلال محقق نے لا نئی پہلے مقدم رلیا ہے حق کہتے ہیں واقدا اور کجلی عنہ کا حکایت کے موافق ہونا، باطل اس کی ضد ہے اور صدق کہتے ہیں حکایت کا کجلی عنہ کے مطابق ہونا، کذب اس کی ضد ہے غرضیکہ حق و صدق، باطل و کذب میں اعتباری فرق ہے۔ وانتم تعلمون جملہ حال ہے۔

رابطہ:..... اس سے پہلی آیت میں عمومی اور معنوی نعمت کا بیان تھا۔ یہاں سے خصوصی معنوی نعمتوں کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ اہل مدینہ میں بیشتر بادی چونکہ اہل کتاب کی تھی جن پر پشت ہا پشت سے احسانات اور انعامات کا سلسلہ جاری تھا اور حسب و نسب ریاست و پیرزادگی و صاحبزادگی سے ان کا دائمی توازن جدا اعتدال سے باہر ہو گیا تھا اور ان میں طرح طرح کی قابل نفرت برائیاں پیدا ہو گئیں تھیں اسی لئے تفصیلاً اور مکرر سر کر اس پر غمگینوں کا سبب سمجھی گئی۔

تشریح:..... بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش:..... چنانچہ اس سورۃ میں دس احسانات اور دس تبارح اور دس انتقامات کی فہرست پیش کی گئی ہے اور اس طرح کہ اول ایما لا ان نعمتوں کو یاد دلایا گیا ہے پھر دوسرے ربکوع سے آخر پارہ کے قریب تک ان کی تفصیلات آئیں گی اس کے بعد ختم پر پھر بالا جمال ان کو دہرایا جائے گا تاکہ پورے طور پر اس کا اہتمام اور عظیم الشان ہونا واضح ہو جائے۔ قرآن کو مصدق توراۃ و انجیل کہنا اس وجہ سے ہے کہ جگہ جگہ ان کتابوں کی بشرطیکہ تحریف نہ ہوں تصدیق کی گئی ہے اور جو حصہ تحریف کا ہے وہ توراۃ و انجیل ہونے ہی سے خارج ہے۔

اول کافر نہ ہو:..... اول کافر ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ یہ قید احترازی ہے یعنی کافر ہونا جائز ہے بلکہ وہی مقصد ہے جس کی طرف مفسر علامہ اشارہ کر رہے ہیں یعنی یہ قید واقعی ہے کہ چونکہ تم لوگ اپنی قوم میں پیشوا یا نہ حیثیت رکھتے ہو اور بعد میں آنے والوں کے لئے توبہ یقیناً پیشوا ہو اس لئے من سن سنۃ سینۃ فعلیہ و زرها و وزر من عمل علیہا کے قاعدہ سے تم اول کافر کہلاؤ گے تمہاری دیکھا دیکھی جتنے لوگ انکار کریں گے قیمت تک ان کے انکار کا وبال بھی تمہارے سر رہے گا اور یہ کہا جائے گا کہ مقصود باطنی قید اولیت نہیں ہے بلکہ اور زیادہ برائی بڑھانے کے لئے یہ قید لگا دی ہے یعنی ایک تو کفر برادر اس میں بھی اولیت یہ تو برائی در برائی ہوگی باقی اولیت ہیئتہ تو ان ربود کو پھر بھی حاصل نہیں ہے کیونکہ ان سے پہلے شرکین عرب کفر میں مقدم ہو چکے ہیں۔ علیٰ ہذا۔

قرآن فروشی:..... لاتشتروا بایمانی ثمناً قلیلاً کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ ثمن کثیر کے بدلہ میں اشتراء بایات اللہ جائز ہے جب کہ پوری دنیا کو بھی متاع الدنیا قلیل کہہ دیا گیا ہے بلکہ منشاء یہ ہے کہ ایک تو مذہب کی یہ تجارت نہایت ذلیل حرکت ہے اور پھر وہ چند خبیثوں کے پیچھے یعنی برائی در برائی، مکر یا اور پھر نیم چڑھا۔

تعلیم اور اذان و امامت پر اجرت:..... قرآن یا قرآنی علوم کی تعلیم یا اذان و امامت پر اجرت لینے کی ممانعت اس آیت سے سمجھنا صحیح نہیں ہے۔ علمائے متاخرین نے یہ سمجھتے ہوئے کہ اس طرح کہیں باب تعلیم ہی بند نہ ہو جائے جس سے دین ہی محفوظ

نہ سیکے تعلیم پر اجرت لینے کی اجازت دیدی ہے اسی طرح قرآن کے نسخوں کی تجارت بھی ممنوع نہیں ہے کیونکہ وہ اجرت کا خذ، کتابت، طباعت کے مقابلہ میں ہوتی ہے نہ آیات الہی کے مقابلہ میں۔

دین فروشی اور فتویٰ نویسی..... بلکہ اس سے مراد رشوت لیکر غلط فتاویٰ دینا اور مسائل غلط بتانا ہے۔ احکام شرعیہ کی تبدیلی دو (۲) طرح کی ہوتی ہے اگر بس چل گیا تو ظاہری نہ ہونے دیا جس کو کتمان کہا گیا ہے اور اگر بن نہ پڑا اور کچھ ظاہری ہو گیا تو پھر غلط ملط کرنے کی کوشش کی کبھی سہو کا تب کا بہانہ لے دیا۔ کبھی حقیقت و حیا محذوف و مقدر ہونے کا افسانہ گھڑ دیا جس کو تلمیس کہا گیا ہے یہ سب باتیں جو علماء یہودی برائیاں تھیں اگر ہمارے علماء سوء میں بھی پائی جائیں گی تو وہ بھی اسی طرح مستحق شکایت و عتاب ہوں گے۔

ایفاء عہد..... ایفاء عہد کے مختلف مراتب میں بندوں کی طرف سے ادنیٰ درجہ کلمہ شہادت کا اقرار اور خدا کی طرف سے جان مال کی حفاظت ہے۔ آخری درجہ بندوں کی جانب سے فناء الفناء ہے اور حق تعالیٰ کی طرف سے صفات و اسماء کے انوار سے آرامت کر دیتا ہے۔ اور باقی درجہ درمیان ہیں یا یوں کہا جائے کہ بندوں کی طرف سے اول مرتبہ توحید افعال اور اوسط درجہ توحید صفات اور آخری درجہ توحید ذات ہے اور حق تعالیٰ کی جانب سے وہ معارف و اخلاق ہیں جو ہر مرتبہ کے مناسب اس مرتبہ کے سالک پر فائز کئے جاتے ہیں۔

وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَكُلُوا وَكُلُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿۳۳﴾ صَلُّوْا مَعَ الْمُصَلِّينَ مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَزَلَ فِي عُلَمَائِهِمْ وَقَدْ كَانُوا يَقُولُونَ لَا فَرِيضَةً بَالِيَهُمُ الْمُسْلِمِينَ اثْبُتُوا عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ فَإِنَّهُ حَقٌّ أَتَاكُمْ رُونَ النَّاسِ بِالْبَرِّ بِالْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ تَتْرَكُونَهَا فَلَا تَأْمُرُونَهَا بِهِ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ط التَّوْرَةَ وَفِيهَا الْوَعِيدُ عَلَى مُخَالَفَةِ الْقَوْلِ الْعَمَلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۳۴﴾ سُوءٌ فَعَلِكُمْ فَتَرْجِعُونَ فَجُمْلَةُ النَّسِيَانِ مَحَلُّ الْأَسْتَفْهَامِ الْإِنْكَارِیِ وَاسْتَعِينُوا أَطْلُبُوا الْمَعُونَةَ عَلَى أُمُورِكُمْ بِالصَّبْرِ الْحَبْسِ لِلنَّفْسِ عَلَى مَا تَكْرَهُ وَالصَّلَاةِ أَفْرَدَهَا بِالذِّكْرِ تَعْظِيمًا لِشَانِهَا وَفِي الْحَدِيثِ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَنَهُ أَمْرٌ بَادَرَ إِلَى الصَّلَاةِ وَقِيلَ الْحَطَابُ لِلْيَهُودِ لَمَّا عَاقَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ الشَّرُّ وَحُبُّ الرِّيَاسَةِ فَأَمَرُوا بِالصَّبْرِ وَهُوَ الصَّوْمُ لِأَنَّهُ يَكْبِرُ الشَّهْوَةَ وَالصَّلَاةُ لِأَنَّهَا تُورِثُ الْخُشُوعَ وَتَنْفِي الْكِبَرِ وَإِنَّهَا أَيْ الصَّلَاةُ لَكَبِيرَةٌ ثَقِيلَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿۳۵﴾ السَّائِكِينَ إِلَى الطَّاعَةِ الَّذِينَ يَطْنُونَ يُوَفِّقُونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رِيَهُمْ بِالْبَعِثِ وَأَنَّهُمْ رَاجِعُونَ ﴿۳۶﴾ فِي الْأَجْرَةِ فَيَحَازِرُهُمْ

ترجمہ:..... اور نماز کو قائم کر اور روز کو ادا کرو۔ اور عاجزی کرنے والوں کے ساتھ (یعنی نماز پڑھو) حضرت ﷺ اور آپ کے صحابہؓ کے ساتھ آیت ان علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو اپنے مسلمان قرابت داروں سے کہا کرتے کہ تم محمدؐ کے دین پر قائم رہو کیونکہ وہ دین حق ہے) کیا غفلت ہے کہ اور لوگوں کو نیک کام کا مشورہ دیتے ہیں (یعنی آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کا) اور خود اپنی خبر نہیں لیتے ہو (اپنے نفس کو بہلا رکھا ہے کہ اس کو اس نیک کام کا حکم نہیں دیتے) حالانکہ تم کتاب کی تلاوت کرتے رہتے ہو (یعنی

تورات کی جس میں قول بلائیں پر وعید موجود ہے) کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے (یعنی اپنی بد عملی کو نہیں سمجھتے کہ اس سے باز آ جاؤ۔ استفہام انکاری کا دراصل محل جملہ "تسنون" ہے) اور مدلول (یعنی اپنے کاموں میں مدد حاصل کرو) صبر (نفس کو خلاف خواہش پر مجبور کرنا) اور نماز سے (خاص طور پر نماز کا ذکر تعظیم شان کے لئے ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کوئی پریشانی لاحق ہوتی تو نماز کی طرف سبقت فرماتے اور بعض کے نزدیک اس میں یہود کو خطاب ہے جن کو حرض اور ریاست کی محبت نے ایمان سے روک رکھا ان کو صبر یعنی روزہ کی تلقین کی گئی ہے کیونکہ روزہ شہوت کو توڑتا ہے اور نماز کا حکم دیا گیا کیونکہ اس سے تواضع پیدا ہوتی ہے اور کبر و دور ہوتا ہے) اور یہ نماز بلاشبہ دشوار ضرور ہے لیکن جن کے دلوں میں خشوع ہو (یعنی اطاعت سے جن کو سکون ملتا ہے) اور جو خیال رکھتے ہوں اس بات کا کہ وہ اپنے پروردگار سے (قیامت میں) ملاقات کرنے والے ہیں اور وہ اس کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں (آخرت میں کہ وہ ان کو بدلہ دے)۔

ترکیب و تحقیق: اقیموا الصلوٰۃ جملہ انشائیہ معطوف علیہ۔ اقامۃ لفظ مکمل درنگی کے لئے بولا گیا ہے کہ ظاہر و باطن آداب و شرائط سنن و واجبات، فرائض سب کی رعایت اور وقت کی پابندی اور مواظبت کے ساتھ نماز کی ادائیگی مطلوب ہے اتوا الزکوٰۃ جملہ انشائیہ معطوف علیہ..... ارکعوا مع الراکعین جملہ انشائیہ ہے رکوع کے معنی جھکنے کے ہیں مفسر غلام نے صلوات کے ساتھ ترجمہ کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ تسبیح النکل باسم الجزء ہے اور چونکہ یہود کی نماز بلا رکوع و سجود کی تھی اس لئے کہا کہ مسلمان جو جیسی نماز پڑھو نیز صلوٰۃ الجنازہ میں رکوع و سجود نہیں ہوتا وہ فرض علی الکفایہ ہوتی ہے۔ زکوٰۃ کے معنی زیادہ ہونے اور بڑھنے کے ہیں جیسے بولتے ہیں ذکوٰۃ الزرع کھیتی بڑھ گئی اور بعض کے نزدیک زکاء بمعنی طہارت سے مشتق ہے۔ زکوٰۃ میں برکت اور تطہیر دونوں وصف پائے جاتے ہیں تاسمرون الناس بالبر جملہ معطوف علیہ و تسننوں میں جو مزہ کا مدخول ہے معطوف ہے انتم تملون الکتاب جملہ حال ہے فلا تعقلون جملہ مقررہ استعینوا معطوف علیہ اذکروا پروانہا الکبیرہ جملہ مستثنیٰ منہ الاحرف استثناء علی العاشعین موصوف الذین موصول صلہ ملکر اس کی صفت یہ سب ملکر مستثنیٰ تسننوں کا ترجمہ مفسر تنو کو نکھا سے کر رہے ہیں ملزوم بول کر لازم کا ارادہ کرتے ہوئے عاشعین کے معنی ساکنین کے ہیں اصل الخشوع السکون۔ و خشعت الاصوات ای سکت ای جوارح کی صفت لائی جاتی ہے اور خضوع قلب کی یوقنون کے ساتھ یظنون کی تفسیر کے اشارہ کرنا ہے کہ ظن یہاں بمعنی یقین ہے اور یہ اس معنی میں کثیر الاستعمال ہے دوسری قرأت جو لا یعلمون ہے یہ معنی اس کے بھی موافق ہیں۔ اس لفظ سے تعبیر کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ آخرت کا ظلم ظلم بھی جب ان میں خشوع پیدا کر سکتا ہے تو علم الیقین اور جزم و توجہ اولیٰ خفت صلوٰۃ کا باعث ہوگا۔

رابطہ: یہاں تک اصول ایمان کی دعوت اور کفر سے پرہیز کی تلقین تھی جو ایک درجہ میں اصول ہی ہے اب بعض بہتم بالشان فروعات کا حکم دیا جاتا ہے تاکہ مجموعہ کا مکمل ایمان ہونا معلوم ہو جائے۔

﴿تشریح﴾: عبادات اور محبت صالحین کی اہمیت: احکام فرعیہ دو طرح کے ہوتے ہیں بعض اعمال ظاہری اور بعض باطنی پھر اعمال ظاہری بھی دو طرح کے ہیں بدنی عبادت یا مالی عبادت ان تینوں ملکوں کی ایک ایک جزئی یہاں ذکر فرمادی۔ نماز بدنی عبادت زکوٰۃ مالی عبادت، خشوع و خضوع باطنی اور قلبی چونکہ اہل باطن ہی کی معیت اس میں مؤثر اور کبریت امر کا درجہ رکھتی ہے اس لئے اس کو بھی حکم میں شامل کر لیا۔

حب جاہ اور حب مال کا بے نظیر علاج:..... نماز سے حب جاہ اور زکوٰۃ سے حب مال، تواضع سے کبر و حسد جوامہ الخبیثات ہیں کم ہوں گے اس لئے یہ احکام بہت ہی مناسب اور موزوں ہوئے کیونکہ حاصل ان کی بیماریوں کا یہی دوا مرض اصل تھے یعنی حب جاہ اور حب مال۔ ان ہی سے حسد و کبر پیدا ہو گیا کہ جب ہم آپ کی اتباع اور غلامی کریں گے تو یہ سب نذرانے شکرانے بند ہو جائیں گے اس لئے صبر و نماز سے ان دونوں کا علاج فرمایا گیا صبر سے مال کی اور نماز سے جاہ کی محبت کم ہوگی۔ اور حب اس کی عادت ہو جائے گی تو حب جاہ جو تمام نذرتہ فساد کی جڑ ہے کٹ جائے گی صبر میں چونکہ خواہشات کا ترک ہوتا ہے اور نماز میں اس ترک کے ساتھ بہت سے کاموں کا کرنا بھی ہوتا ہے اور قاعدہ عقلی ہے کہ فعل کی نسبت ترک فعل آسان ہوتا ہے اس لئے نماز کو دشوار تر سمجھا گیا اور اس کی دشواری کو ہلکا کرنے کی تدبیر کی طرف اشارہ فرمایا گیا۔

نماز و شوار کیوں ہے؟:..... چونکہ نماز کی دشواری محض اس لئے ہے کہ انسان کا دل آزادی پسند ہے اور نماز میں ہوتی ہے ہر قسم کی پابندی۔ نہ ہنس، نہ بولو، نہ کھاؤ، نہ پیو، نہ چلو، نہ بچرو سب آزادی سلب، ہاتھ پیر سب مقید اور اس قید کا اثر قلب پر یہ ہوا کہ وہ تنگ ہوتا ہے اور سب تنگی قلب کا اس کی حرکت فکر یہ ہے اس لئے اس کا علاج بالقد سکون سے ہونا چاہئے چنانچہ خشوع و خضوع جس کی حقیقت سکون قلب ہے۔ علاج میں مفید اور کارگر ہو سکتا ہے جس کی آسان اور مجرب تدبیر یہ ہے کہ قلب کو کسی مشغلہ میں منہمک کر کے افکار اور خیالات کی ادھیڑ بن سے فارغ کر دیا جائے اور وہ مشغلہ نماز ہے تو حاصل یہ ہے کہ اللہ کی ملاقات اور اس کی بارگاہ کی حاضری کا تخیل مٹ کر خشوع ہے اور خشوع مہل نماز اور نماز مزمل حب جاہ۔ اور زوال حب جاہ سے سارے امراض کی جڑ ہی قطع ہو جائے گی کیا ہی مرتب اور باقاعدہ علاج تجویز فرمایا گیا ہے۔ (ملخصاً من البیان)

لطاائف آیات:..... نماز و زکوٰۃ کی فرضیت اس قسم کی کثرت آیات سے ثابت ہے۔ اسی طرح پانچ نمازوں اور ان کے اوقات و شرائط، زکوٰۃ کی مقدار و شرائط کا بیان متعدد آیات میں آیا ہے۔ البتہ اگر کھوا مع الراء کعبین سے قاضی بیضاوی نے جماعت کی فرضیت پر استدلال کیا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک جماعت سبب مؤکدہ ہی ہے اس لئے اشکال ہوگا تو کہا جائے گا کہ سنت مؤکدہ..... بھی قریب بواجب ہے یا آیت سے تو وجوب ہی مانا جائے لیکن چونکہ اس میں قدرت علی الغیر مانتی پڑتی ہے یعنی جماعت چونکہ امام و مقتدی کی محتاج ہوتی ہے اس لئے ظاہر کتاب کے وجوب کو چھوڑنا پڑے گا۔ نماز جمعہ میں بھی اگرچہ توقف علی الغیر ہوتا ہے لیکن انعقاد جمعہ کی شرائط میں سے جماعت کا پایا جانا ہے اس لئے اس کو فرض و واجب کہا جائے گا۔ علیٰ ہذا قاضی بیضاوی نے اپنے مذہب شافعی کے موافق اس آیت سے کفار کے مکلف بالا حکام و القروع ہونے پر استدلال کیا ہے چنانچہ نماز و زکوٰۃ وغیرہ عبادات کا حکم اہل کتاب کو دیا جا رہا ہے جو کافر ہیں۔ لیکن حنفیہ کی طرف سے صاحب مدارک نے کہا کہ اس سے پہلی آیت و امنوا بما انزلت میں ایمان کی دعوت مذکور ہو چکی ہے اس لئے تقدیر عبارت اس طرح ہے کہ اسلموا و اعملوا عمل اہل الاسلام یعنی کفار مواخذہ اخروی کے لحاظ سے تو اصول و فروع دونوں کے مکلف ہیں۔ البتہ دنیا میں صرف معاملات و عقوبات و اصول کا ان سے مطالبہ ہے عبادات کے مکلف نہیں تا وقتیکہ وہ ایمان قبول نہ کر لیں۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآءِیْل اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِيۤ اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ بِالْشُّكْرِ عَلَیْهَا بِطَاعَتِيۤ وَاتَّقُوا فَصَّلْتُكُمْ اٰی اٰبَآءَ كُفْرٍ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ ﴿۴۷﴾ عَلَیْهِمْ زَمَانِهِمْ وَاتَّقُوا خَافُوا یَوْمًا لَا تَنْجِزُوْهُ فِیْهِ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئًا هُوَ یَوْمُ الْقِیَمَةِ وَلَا یُقْبَلُ بِالنَّاءِ وَالْیَاءِ مِنْهَا شَفَاعَةٌ اٰی لَیْسَ لَهَا شَفَاعَةٌ فَتُقْبَلُ فَضَالًا مِنْ شَافِعِیْنَ وَلَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فِذًا وَلَا هُمْ یُنصَرُوْنَ ﴿۴۸﴾ یَمْنَعُوْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ۔

ترجمہ:..... اے اولاد یعقوب تم میری اس نعمت کو یاد کرو جس کا میں نے تم پر انعام کیا تھا (یعنی میری اطاعت کر کے اس کی شکر گزاری کرو) اور میں نے تم کو (تمہارے آباء و اجداد کو) دنیا والوں پر (تمہارے ابناء زمان پر) فوقیت دی تھی اور ذرہ (خوف کرو) ایسے دن سے کہ نہ تو کوئی شخص کسی کی طرف سے مطالبہ کر سکے گا (روز قیامت میں) اور نہ قبول ہو سکے گی (مقبول میں وہ قرأتیں ہیں (۱) یا اور (۲) تاکہ ساتھ) کسی کی طرف کوئی سفارش (شفاعت کا وجود ہی کافر کے لئے نہ ہوگا کہ قبولیت کی نوبت آئے۔ دوسری جگہ فضالنا من شافعین اور نہ کسی کی طرف سے کوئی معاوضہ (فدیہ) لیا جاسکے گا اور نہ ان لوگوں کی طرف واری چل سکے گی) (کہ اللہ کے عذاب سے ان کو بچا لیا جائے)

ترکیب و تحقیق:..... عالم ماسوی اللہ کو کہتے ہیں اور عالین جمع میں اور بھی زیادہ تقسیم اور بالغ ہوتا ہے لاجسزی بمعنی لانتقزی ولا تغنی اس صورت میں منصوب ہوگا مصدریت کی وجہ سے لانتجزی اگر ہے تو اجزاء عناصر سے ہوگا اسوقت بھی مصدر ہوگا اور جملہ صفت ہے یوم کی اور عائد مخذوف ہے جس کی طرف مفسر علام نے اشارہ فرمایا یعنی فیہ نفس اولیٰ سے مراد من اور نفس ثانی سے مراد کافر ہے۔ ای لا تمنی نفس مومن عن نفس کافرة شیئا۔ عدل مثل کہا جاتا ہے ما اعدل لفلان احد یعنی وہ بے نظیر ہے۔ ہم ضمیر جمع کی نفس منکرہ میں منجاش ہے شفع ملانا۔ سفارش کنندہ مشفوع کہ کو اپنے ساتھ ملا لیتا ہے بنی اسرائیل مضاف مضاف الیہ ملکر منادی اذکروا فعل بافاعل نعمتی الی انعمت علیکم صفت موصوف ملکر معطوف علیہ۔ وانی الخ جملہ معطوف ملکر بناء اتقوا یوماً جملہ آگے چاروں جملے کر یوماً کی صفت اور سب میں عائد مخذوف ہے۔

رابط:..... بنی اسرائیل کہ جن میں تقریباً ستر ہزار انبیاء حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے مابین بھیجے گئے اور بے شمار بادشاہ اسی ایک خاندان میں پیدا کئے گئے تھے۔ پچھلے رکوع میں اس خاندان پر بالا جمال انعامات کا تذکرہ کیا تھا۔ یہاں ہے ان ہی انعامات کی تفصیل فہرست شروع کی جا رہی ہے۔ تیسری یا بنی تک تقریباً چالیس واقعات ذکر کئے جائیں گے جن میں ایک طرف خدا کے انعام کا پہلو ہوگا اور دوسری طرف ان کی نالائقیوں کا۔

﴿تشریح﴾:..... بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش:..... دنیا میں ایسا بہت کم اتفاق ہوتا ہے کہ دین و دنیا کی سیادتیں دونوں کسی ایک جگہ جمع ہو جائیں تو یہ بالکل ہی شاذ و نادر بات ہے کہ ان میں ایسا تسلسل ہو کہ کئی پشتوں اور کئی نسلوں تک چلا جائے۔ لیکن بنی اسرائیل کی صد ہا سالہ تاریخ بتلاتی ہے کہ خدا نے اس قوم کی جس قدر ناز برداریاں کی ہیں اتنے طویل زمانہ تک شاید وہ دنیا کی کسی دوسری قوم کو نصیب نہ ہو سکی ہوں۔ اور یہ بھی شاید ان ہی کی تاریخی خصوصیت ہے کہ جتنے بڑے مجرم اور فاسقان یہ لوگ ہوئے ہیں تاریخ اقوام اس کی نظیر پیش کرنے سے بھی عاجز ہے۔ مگر بنی طور پر اتنی ناز برداری ہی شاید اس قوم کی تباہی اور بربادی کا باعث ہو تو کیا

تعب ہے۔ اس حقیقت کو قرآن کریم شکایتی لب و لہجہ میں ادا کرتا ہے انی فضلکم علی العالمین۔

ایک اشکال اور اس کی سادہ توجیہ:..... لفظ عالمین میں لوگوں نے بہت زیادہ تکلفات کئے ہیں کہ اس سے مراد سارا عالم ہے جس میں انسان، ملائکہ، جنات چرند پرند سب ہوں پھر اشکال ہوا کہ ملائکہ اور انبیاء کرم بالخصوص حضور ﷺ پر ان کی فوقیت کیسے ثابت ہوئی۔ اسی طرح تمام بنی اسرائیل کی فضیلت کیسے صحیح ہو سکتی ہے جبکہ ان میں بہت سے یقیناً شریر بد معاش بھی ہوں گے اس لئے جواب میں تخصیصات کی ضرورت پیش آئی۔ لیکن اگر بلا تکلف کہہ دیا جائے کہ محاورہ میں ”دنیا“ بول کر اکثر معاصرین اور ہم زمانہ لوگ مراد لئے جاتے ہیں تو بات بالکل سہل ہو جائے۔ جلال محقق عالمی زمانہ ہم سے یہی توجیہ کر رہے ہیں۔ بتقیس کی نسبت فرمایا گیا ہے او تبت من نکل شئی حالانکہ بہت سی چیزیں بے چاری کے پاس نہیں ہوں گی مگر محاورہ کے لحاظ سے کہنا بالکل صحیح ہے۔ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں جو یہود موجود تھے اگر چہ ان کے ساتھ یہ واقعات پیش نہیں آئے لیکن ان کے آباؤ اجداد کی تکفیر ان کے لئے باعث فخر ہے اس لئے ان سے خطاب فرمایا۔

مصیبت سے بچنے کے چار راستے:..... پہلی آیت میں ترغیبی مضمون ہے اور دوسری آیت میں ترہیب فرماتے ہیں کہ دنیا میں کسی مصیبت سے بچ نکلنے کی چار ہی راستے ہو سکتے ہیں (۲) مطالبہ (۲) معاوضہ (۳) شفاعت (۴) نصرت لیکن آخرت میں بغیر ایمان کے تمہارے لئے یہ سب راستے بند ہوں گے۔ اس لئے ابھی اس کی فکر کرو گویا مقصود بحالت موجودہ ان کو مایوس اور ناامید کرنا ہے۔

انکار شفاعت اور اس کا جواب:..... اس تقریر پر معزلہ کے لئے اب اس آیت سے اور آیت من ذا الذی یشفع عنده الایاذنہ سے نفی شفاعت پر استدلال کی گنجائش نہیں رہتی ہے جیسا کہ مفسر بھی اسی طرف اشارہ کر رہے ہیں کیونکہ اس آیت میں تو ظاہر ہے کہ عام شفاعت کا تذکرہ نہیں ہے بلکہ خاص طور پر کفار کے لئے شفاعت کا نہ ہونا یا قبول نہ ہونا بیان کیا گیا ہے اور دوسری آیت الحقنا بہم ذریعتہم میں مؤمنین خصاۃ کے لئے شفاعت کا اثبات ہو رہا ہے۔ اسی طرح حدیث شفاعت اعلیٰ لاهل الکبائر من امتی بھی مثبت مدعا ہے اور جہاں تک آیت انکری کا تعلق ہے اس میں بلا اذن شفاعت کی نفی کی جارہی ہے نہ کہ مطلق شفاعت یا شفاعت مع الاذن کی نفی کی گئی ہے۔ رہا معزلہ کا شفاعت کو عقلی طور پر خلاف انصاف کہنا یا سمجھنا یہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ حقوق اللہ تو حق تعالیٰ از روئے جود و کرم معاف فرمادیں گے اور اپنا حق معاف کرنا ظلم نہیں کہلاتا بلکہ سخاوت و کرم اور ابراہیم کہلائے گا۔ البتہ حقوق العباد تو حق تعالیٰ خود معاف نہیں کریں گے بلکہ صاحب حق کو اس درجہ خوش کر دیں گے کہ وہ خود راضی ہو کر خوش دلی سے معاف کر دے گا۔ اس میں معزلہ کا کیا گڑبٹا ہے۔

اصل بگاڑ کی جڑ اور بنیاد:..... بہر حال چونکہ یہود کے دماغ میں صاحبزادگی کی بھٹی اس لئے باطل امیدوں کی جڑ کاٹ دی گئی ہے کہ بغیر ایمان کے کوئی سہارا کام نہیں دے گا۔ البتہ ایمان اور اعمال صالح ہو تو تھوڑی بہت کی پوری ہو سکتی ہے بغیر ایمان و عمل کے محض نسبت پر گھمنڈ رکھنے والے پیرزادوں کو اس آیت سے سبق لینا چاہئے۔ اسی لئے شفاعت کو یہاں مقدم لایا گیا ہے اور آخری بنی اسرائیل میں اس کو مٹو خرایا گیا ہے تاکہ اس گھمنڈ کا بالکل استحصال ہو جائے۔

وَاذْكُرُوا اِذْ نَجَّيْنَكُمْ اٰی اَبَائِكُمْ وَالْخِطَابَ بِهٖ وَبِمَا بَعَدَہٗ الْمُؤْجِدِیْنَ فِیْ زَمٰنٍ نَّبِیْنَا صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ
 اُخْبِرُوْا بِمَا اَنْعَمَ عَلٰی اٰبَائِهِمْ تَذْكِرًا لّٰہُمْ یَنْعَمَ اللّٰہُ لَیُّوْمِنَا مِنْ اِلٰ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَکُمْ یَذِیْقُوْنَکُمْ سُوءَ
 الْعَذَابِ اَشَدَّ وَالْحُمْلَةَ حَالٍ مِنْ ضَمِیْرِ نَجَّیْنٰکُمْ یَذِیْحُوْنَ نَبِیًّا لِّمَاقِلَہٗ اِنْسَاء کُمْ الْمُؤَلَّدِیْنَ
 وَیَسْتَحِیُّوْنَ یَسْتَفِیْقُوْنَ یَسَاءَ کُمْ لِقَوْلٍ بَعْضِ الْکُھْنَةِ لَہٗ اَنْ مَوْلُوْکَا یُوْلَدُ فِیْ بَنٰی اِسْرَآئِیْلَ یَکُوْنُ سَبَبًا
 لِذِہَابِ مُلْکِکَ وَفِیْ ذٰلِکُمْ الْعَذَابِ اَوْ الْاِنْجَآءِ بَلَاۃً اٰتِیَآءٍ وَاَنْعَامٍ مِنْ رَبِّکُمْ عَظِیْمٍ ﴿۴۹﴾ وَاذْكُرُوا اِذْ
 فَرَقْنَا بِکُمْ بَیْسِبَکُمْ الْبَحْرَ حَتّٰی دَخَلْتُمُوْہُ هَارِیْبَیْنِ مِنْ عَدُوْکُمْ فَانْجَیْنٰکُمْ مِنَ الْغَرَقِ وَاَغْرَقْنَا اٰلَ
 فِرْعَوْنَ قَوْمَہٗ مَعَہُ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ﴿۵۰﴾ اِلٰی اَنْطَبَاقِ الْبَحْرِ عَلَیْہُمْ وَاِذْ وَاَعْدَانَا بِآلِفٍ وَاَدُوْہَا مُوْسٰی
 اَرْبَعِیْنَ لَیْلَۃً نُّعْطِیْہِ عِنْدَ اَنْقِضَائِہَا التَّوْرَۃَ لِنَعْمَلُوْا بِہَا ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الَّذِیْ صَاغَہُ لَکُمُ السَّامِرِیُّ اِلٰہًا
 مِنْۢ بَعْدِہٖ اٰیْ بَعْدَ ذِہَابِہِ اِلٰی مِیْعَادِنَا وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ﴿۵۱﴾ بِاَسْخَاذِہِ یَوْضِعُکُمْ الْعِبَادَۃَ فِیْ غَیْرِ مَحَلِّہَا ثُمَّ
 عَفَوْنَا عَنْکُمْ مَحَوْنَا ذُنُوْبَکُمْ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِکَ الْاِتِّخَاذِ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ﴿۵۲﴾ یَعْمَتُنَا عَلَیْکُمْ وَاِذْ اَتٰیْنَا
 مُوْسٰی الْکِتٰبَ التَّوْرَۃَ وَالْفُرْقَانَ عَطَفَ تَفْسِیْرُ اٰیِ الْفَارِقِ بَیْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْخَلَالِ وَالْحَرَامِ
 لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ ﴿۵۳﴾ بِہٖ مِنَ الضَّلَالِ۔

ترجمہ:..... اور (اس وقت کو یاد کرو) جبکہ رہائی دی تھی ہم نے تم کو (تمہارے آباؤ اجداد کو اس آیت میں اور اسی طرح مابعد کی
 آیات میں ان یہود کو خطاب کر کے جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے ان کے آباؤ اجداد پر کی ہوئی نعمتیں یاد دلانی لگیں ہیں تاکہ
 ان کا خیال کر کے اللہ پر ایمان لے آئیں) فرعونوں سے جو تم کو ستارہ تھے (چکھارہے تھے) بدترین (شدید ترین) عذاب (یہ جملہ
 ضمیر نَجَّیْنٰکُمْ سے حال واقع ہو رہا ہے) ذبح کر رہے تھے (یہ ماقبل کا بیان ہے) تمہاری زینہ اولاد (پیدا شدہ) کو اور زندہ رہنے دیتے
 تھے (چھوڑ دیتے تھے) تمہاری عورتوں کو (بعض کاہنوں کے کہنے سے ایک بچہ بنی اسرائیل میں پیدا ہونے والا ہے جو اسے فرعون تیری
 سلطنت کے زوال کا باعث بنے گا) حالانکہ اس میں (واقعہ عذاب و نجات دونوں میں) امتحان (اختیار اور انعام) تھا تمہارے پروردگار
 کی جانب سے بڑا ہماری۔ نیز (یاد کرو) اس کو جب شق کر دیا (پھاڑ دیا) تمہارے لئے (تمہاری وجہ سے) (دریائے شور تا آنکہ تم اس
 میں دشمن سے بھاگ کر داخل ہو گئے) پھر ہم نے تم کو کچا لیا (ڈوبنے سے) اور ہم نے ڈوبو یا فرعونوں (فرعون اور اس کے ساتھ قوم) کو
 درآ نکالیا یہ منظر تم دیکھ رہے تھے (دریا کا ان پرل جانا) اور اس وقت کو (یاد کرو) جب کہ ہم نے وعدہ کیا تھا (لفظ وعدہ الف کے
 ساتھ بھی ہے یعنی واعدنا اور بغیر الف بھی ہے) موسیٰ علیہ السلام سے چالیس رات کا (کہ اس مدت کے بعد ہم تم کو توراۃ عطا کریں گے
 تمہارے عمل کے لئے) مگر پھر تم نے بنالیا اس گوسالہ کو (جس کو تمہارے لئے موسیٰ سامری نے ڈھالا تھا۔ معبود) ان کے چلے جانے کے
 بعد (وعدہ کے مطابق ہمارے پاس چلے آنے کے) درآ نکالیا تم ظلم کر رہے تھے (گوسالہ کو معبود بنا کر عبادت کو بے عمل صرف کر کے)
 پھر بھی ہم نے تم سے دگر نہ کر لیا (تمہارے گناہ مٹا کر) اس (گوسالہ پرستی) کے بعد اس امید پر کہ تم شکر گزاری کرو گے (ہماری نعمتوں
 کی) اور اس وقت کو (یاد کرو) جب کہ ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب (تورات) اور فیصلہ کن چیز دی (یہ فرقان کتاب کا عطف تفسیری

ہے بمعنی فارق ہے۔ حق و باطل، حلال و حرام کے درمیان اس تو قع پر کہ تم (گمراہی سے) بچتے رہو گے۔

ترکیب و تحقیق:..... ال اصل میں اہل تھا بدلیل تفسیر اہل باکو مزہ یا واؤ سے بدل کر الف سے تبدیل کر لیا گیا یعنی خلاف قیاس باکو الف سے بدل لیا گیا ہے۔ ذوی العقول اور ذوی الشرف پر اس کا استعمال ہوتا ہے بخلاف لفظ اہل کے اس کا استعمال دونوں اعتبار سے عام ہے۔ اہل کتاب اور اہل صانع بولیں گے آل کتاب اور آل صانع نہیں کہا جائے گا نیز آل سے مراد خویش فرعون بھی ہو سکتا ہے اور قبیلہ فرعون بھی۔ سو کے معنی برائی کے ہیں مراد شدت ذبح ابناء کا احتیاء و نساء پر مقدم کیا ہے کیونکہ عامۃ اول زیادہ سخت عذاب ہے، نسبت دوسرے کے اگر غیر متدلوگوں کے نزدیک دوسرا عذاب شدید ترین ہے۔ سوء العذاب کا بیان یسبحون واقع ہو رہا ہے اس کے علاوہ دوسری بیگار بھی ان سے لی جاتی ہے مثلاً پتھر پھونکنے، لوہا کا نئے، تعمیر کرنے کی خدمت جو ان مردوں سے اور کپڑا بننے اور دوسری خانگی خدمات عورتوں سے اور کزوروں پر ٹیکس مالی مقرر کیا جاتا تھا۔ استحصاء کے معنی باندی بنانے کے بھی لئے گئے ہیں یا پردہ دیا، اٹھانا، حیا یا نگہ کر بمعنی فرج۔ بلاء اصل میں اختیار کے معنی ہیں آزمائش بمعنی نعمت میں ہوتی ہے اور کبھی مصیبت میں۔ واعدنا باب مغالطت سے آئے ہوئے دونوں طرف سے وعدہ ہوا۔ موسیٰ علیہ السلام نے حاضری کا وعدہ کیا اور حق تعالیٰ نے کتاب عطا فرمانے کا اور وعدنا مجرد ہے تو صرف ایک طرف سے مراد ہے۔ موسیٰ نے عبرانی زبان کا لفظ ہے موسیٰ یعنی پائی کی بمعنی درخت۔ حضرت موسیٰ عمران کے بیٹے اور قہات کے پوتے ہیں۔ جو حضرت یعقوب کا پوتہ تھا منوچہر بادشاہ ایران کے زمانہ میں ۱۵۰۰ قبل از مسیح پیدا ہوئے تھے۔

نجینکم جملہ من آل فرعون متعلق ہے۔ یسومونکم سوء العذاب جملہ ہو کر حال ہے آل فرعون یا ضمیر نجینکم سے یا دونوں سے یسبحون اور یستحبون دونوں جملے بیان ہیں یسومونکم کے اسی لئے واؤ عاطف نہیں لائے۔ فی ذلکم خبر مقدم۔ بلاء من ربکم عظیم، مبتداء مؤخر۔ فرقنا فعل بافاعل بکم مفعول ثانی البحر مفعول اول۔ فاننجینکم معطوف علیہ و اعرفنا معطوف۔ وانتم تنظرون حال ہے اعرفنا سے موسیٰ مفعول اول ہے واعدنا کا۔ اربعین لیلۃ مفعول ثانی۔ مفعول اول ہے اتخذتم کا۔ الہا مفعول ثانی محذوف انتم ظالمون جملہ حال فاعل ہے من بعد ذلک عفونا سے متعلق ہے۔ موسیٰ مفعول اول اتینا کا اور الکعب والفرقان معطوف علیہ لیل مفعول ثانی ہے۔

رابط:..... یہاں سے دوسرے تیسرے اور چوتھے انعام کی تفصیل کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾ قرآن میں مکرر اور غیر مکرر واقعات کا فلسفہ:..... قرآن میں تاریخی واقعات و طرح کے بیان فرمانے گئے ہیں بعض تو ایسے ہیں کہ پورے قرآن میں صرف ایک دو جگہ بیان کئے گئے جیسے اصحاب کہف یا ذوالقرنین یا لقمان علیہ السلام کے واقعات اور داستان یوسف علیہ السلام اور بعض واقعات ایسے ہیں جن کو بار بار دہرایا گیا ہے جیسے حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل کے واقعات اجمال و تفصیل کے ساتھ ان میں سورتوں میں دہرائے گئے ہیں۔ سورۃ بقرہ، نساء، مائدہ، انعام، اعراف، یونس، ہود، بنی اسرائیل، کہف، مریم، طہ، مؤمنین، شعراء، نمل، قصص، صافات، مؤمن، زخرف، دخان، نازعات۔

قرآن کریم اور دوسری آسمانی کتابوں میں اختلاف بیان:..... پھر ان واقعات کے بعض ٹکڑے صرف قرآن کریم میں ملتے ہیں اور بعض حصے صرف توراۃ میں ملتے ہیں۔ کیونکہ اول تو قرآن کریم کی غرض تاریخ نویسی اور داستان ہرانی نہیں

ہے اسی لئے وہ بلا شیعاب کسی قصہ کو بخود داستان یوسف کے بیان نہیں کرتا بلکہ اس کا اصل منشاء معظمت و عبرت ہوتا ہے اسی لئے جس موقع پر جس قدر کثرت مقصود ہوتا ہے اتنا ہی اٹھایا جاتا ہے۔ اور واقعات کی ترتیب بھی بسا اوقات بدل دی جاتی ہے تاکہ واقعہ کی نوعیت صرف استدلالی رہے اور محض واقعہ کی حیثیت ملحوظ نہ رہے اور دوسری بات یہ ہے کہ ایک ہی واقعہ کو دو مورخ بیان کرتے ہیں۔ ایک سے کچھ اجزاء ترک ہو جاتے ہیں اور دوسرے سے کچھ اجزاء چھوٹ جاتے ہیں لیکن بعد کے آنے والے ان کڑیوں کو ملا لیتے ہیں اس لئے قرآن کریم کے بیان کردہ تاریخی اجزاء مشکوک نہیں ہونے چاہئیں۔

بنی اسرائیل کا دور غلامی: ان تین آیات میں تین واقعات کی طرف بالا ہمال اشارہ کیا جا رہا ہے۔ پہلا واقعہ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ولادت سے پہلے سخت آزمائش کا تھا جس میں ساری قوم بہتا تھی۔ بنی اسرائیل کی قوم غلامی کی زنجیر میں تو پہلے ہی جکڑی ہوئی تھی۔ رہی سہی کسی اس سخت اتفاقی کاروائی نے پوری کر دی۔ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے خطرہ کی پیش بندی کے سلسلہ میں فرعونین کی طرف سے ان پر برپا کی گئی تھی۔ ہزاروں معصوم اور بے گناہ بچوں کو صرف موسیٰ علیہ السلام کے شبہ میں قتل کر دیا گیا تھا۔ اکبر ظرافت کے لہجہ میں کہتا ہے۔

یوں قتل سے بچوں کہ وہ بدنام نہ ہوتا افسوس کہ فرعون کو کالج کی نہ سوجھی صرف یہی نہیں بلکہ غلامی کی زنجیروں کو اور زیادہ کسنے کے لئے لڑکیوں کو اپنی ہوسنا کیوں کا شکار بنانے کے لئے زندہ چھوڑ دیا جاتا تھا۔ ممکن ہے اس کا مقصد سیاسی شکنجوں کو مضبوط تر کرنا ہوتا ہم جن غیور لوگوں کی رگوں میں گرم لہو ہو گا ان کی کمر توڑنے کے لئے کافی سامان کر دیا گیا تھا۔

غلامی سے نجات: بہر حال خدا نے اس بدترین مصیبت سے قوم کو نجات بخشی، اس کے بعد دوسری آیت میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو ہمراہ لے کر ان کے آبائی وطن ملک شام میں کنعان کی طرف جو مصر سے چالیس روز کی راہ پر شمالی جانب تھا سفر کر رہے تھے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کی نقش مبارک کا تابوت بھی ہمراہ تھا کہ دریا نے قلعہ ہامانے آگیا اور فرعون کا عظیم لشکر پیچھے سے تعاقب میں چلا آ رہا تھا۔ سخت پریشانی اور انتشار ہوا لیکن موسیٰ علیہ السلام کی دعا کی برکت سے اور عصائے موسیٰ کی کرامت سے بحر قلزم میں بارہ خاندانوں کے بارہ راستے خشکی کے رومنا کر دیئے گئے جن سے بنی اسرائیل تو سلاحتی سے پار ہو گئے مگر فرعونین کا لشکر عظیم غرقاب ہو کر رہ گیا "خس کم شد جہاں پاک شد" ظالم دشمن کی تباہی کا اس طرح اپنی آنکھوں سے نظارہ کرنا دور ہی نعمت ہے۔

قوم کے دو موسیٰ جن کا نام ایک اور کام مختلف: اگلی آیت میں ایک تیسرے واقعہ کا تذکرہ ہے کہ بحر قلزم سے نجات اور دشمن کی تباہی کے بعد قوم نے حضرت موسیٰ سے ایک آسمانی کتاب کی درخواست کی چنانچہ درخواست منظور ہوئی اور حضرت موسیٰ چالیس روز کوہ طور پر شرف ہمکلا کی سے مشرف ہوئے رہے اور الواح توراة لے کر واپس ہوئے تو موسیٰ سامری نے جو ان کا ہم نام تھا اور زرگر تھا۔ قوم کو ایک نئے فتنہ میں مبتلا کر دیا یعنی سونے چاندی کا ایک بچھڑا تیار کر کے اس کی پرستش میں لگا دیا جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قائم کردہ بنیاد وحید متزلزل ہو گئی چنانچہ واپسی پر موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ منظر دیکھا تو نہایت برہم ہوئے اور غصہ سے بے قابو ہو گئے۔ فہمائش کے بعد قوم تائب ہوئی۔

دیکھئے قوم میں ایک ہی نام کے دو موسیٰ ہوئے لیکن دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایک خدا کے برگزیدہ اولوالعزم نبی دوسرا حرامی اور ولد الزنا ایک کو ان کے دشمن فرعون کے ہاتھوں پلویا اور دشمن کی نگرانی میں محفوظ رکھا جاتا ہے۔ اپنی قدرت اور فرعون کا بجز ظاہر کرنے کے لئے لیکن موسیٰ سامری کی پرورش جبریل امین جیسا مقدس فرشتہ کرتا ہے پھر وہ مجرم و القمت رہتا ہے۔ معلوم ہوا کہ تربیت بھی اسی وقت کا کر رہی ہوتی ہے جبکہ جوہر قابلیت فطرت میں ولایت ہو الشقی من شقی فی بطن امہ "جہیدستان قسمت راجہ سوزا زہر کاٹل"

اذا المرء لم يخلق سعيداً من الازل فقد خاب من ربي وخاب المومل

فموسى الذى رباہ جبریل کافر و موسی الذى رباہ فرعون مومل

فلق البحر، ایک خرق عادت معجزہ ہے جو قرآن کریم کی نص قطعی سے ثابت ہے اس کے عدم امکان یا امتناع پر کوئی منکر و دلیل قائم نہیں کر سکا۔ واذا وعدنا موسیٰ اربعین اس میں مشارک کے چلہ کی اصل نکلی ہے اور حدیث بھی اس بارے میں وارد ہے۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ الَّذِينَ عَبَدُوا الْعِجْلَ يَلْقَوْكُمْ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ الْهَذَا فَتَوَبُّوْا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ خَالِقِكُمْ مِنْ عِبَادَتِهِ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۖ أَيْ لِيَقْتُلِ الْبَرِيءُ مِنْكُمْ الْمُجْرِمَ ۖ ذَلِكُمْ الْقَتْلُ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ ۖ فَوَفَّقَكُمْ لِفَعْلِهِ ذَلِكَ ۖ وَأَرْسَلَ عَلَيْنَكُمْ سَحَابَ سُودَاءٍ لِّيَلْأَيُّضَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَيَرْحُمَهُ حَتَّىٰ قُبِلَ مِنْكُمْ نَحْوُ سَبْعِينَ أَلْفًا قَتَابَ عَلَيْكُمْ ۖ قِيلَ تَوْبَتَكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿۵۴﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ وَقَدْ خَرَجْتُمْ مَعَ مُوسَىٰ لِيَتَعَذَّبُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ وَ سَمِعْتُمْ كَلَامَهُ يَمْوَسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عَيْنًا فَأَخَذَتْكُمُ الصَّيْحَةُ ۖ الصَّيْحَةُ فَمُتُّمْ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿۵۵﴾ مَا حَلَّ بِكُمْ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مُخَيَّبَاتِكُمْ مِّنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۵۶﴾ نِعْمَتَنَا بِذَلِكَ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ۖ سَرَّناكُمْ بِالسَّحَابِ الرَّفِيقِ مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ فِي الْيَتِي ۖ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ فِيهِ الْمَنَّٰ وَالسَّلْوٰ ۖ هُمَا التَّرْنَجِيصُ ۖ وَالطَّيْرُ السَّمَانِي بِتَخْفِيفِ الْمَيْمِ وَالْقَصْرِ ۖ وَقَلْنَا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ وَلَا تَذْخُرُوا ۖ فَكَفَرُوا بِالنِّعْمَةِ ۖ وَادْخُرُوا ۖ فَقُطِعَ مِنْهُمْ ۖ وَمَا ظَلَمُونَا بِذَلِكَ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۵۷﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ

ترجمہ: اور جبکہ موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم کے (ان افراد سے جنہوں نے گوسالہ پرستی کی تھی) فرمایا اے میری قوم بلاشبہ تم نے گوسالہ پرستی کر کے اپنا ہذا نقصان کیا ہے اس لئے اپنے خالق (کی عبادت کر کے) توبہ کرو پھر تم میں سے بعض بعض کو قتل کرے (یعنی بری جرم کو قتل کرے) یہ (قتل) تمہارے لئے تمہارے پروردگار کے نزدیک بہتر ہوگا (چنانچہ اللہ نے اس پر عملدرآمد کی تم کو توفیق بخشی اور تم پر ایک ابرسیاہ محیط ہو گیا تا کہ تم ایک دوسرے کو دیکھ کر رحم نہ کھا سکو حتیٰ کہ ستر ہزار تم میں سے قتل کر دیئے گئے) اللہ تم پر سجدہ ہوئے (تمہارا توبہ قبول کی) بلاشبہ وہ توبہ قبول فرمایا کرتے ہیں اور عاقبت فرما ہیں۔ اور وہ وقت بھی یاد کرو جب کہ تم کہنے لگے (درآ عمالیکہ تم حضرت موسیٰ کی ہر کالی میں ہو کر اپنی گوسالہ پرستی کی معذرت کرنے حاضر ہوئے تھے اور تم نے کلام الہی سنا تھا) اے موسیٰ ہم ہرگز آپ کے کہنے سے نہ مانیں گے تا وقتیکہ ہم خود علانیہ اللہ کو نہ دیکھ لیں۔ چنانچہ آپ ہی تم پر بجلی (کڑک کہ تم مر گئے) درآ عمالیکہ تم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے (جو بجلی تہرہ گری تھی) پھر تم کو اٹھایا (زندہ کیا) تمہارے مرجانے کے بعد اس توقع پر کہ تم شکر گزاری کرو گے..... ہماری

اس نعمت کی) اور ساری فکریں کیا تم پر بادل (پکے بادل کا سا تہاں لگا دیا تاکہ میدان تیرہ میں دھوپ کی گری سے بچے رہو) اور ہم نے نازل کیا تم پر (اس میدان میں) امن و سلامی (ترجمین، تیسری، سانی میم مخفف اور الف مقصورہ کے ساتھ ہے اور ہم نے کہا) کھاؤ نفیس رزق (ذخیرہ نہ کرنا لیکن انہوں نے نگران نعمت کرتے ہوئے ذخیرہ کرنا شروع کر دیا جس سے نعمتوں کا سلسلہ منقطع ہو گیا) انہوں نے (اس سے) ہمارا کچھ نقصان نہیں کیا..... لیکن اپنا ہی نقصان کرتے رہے (کہ اس کا بادل خود ان پر پڑا)۔

ترکیب و تحقیق:..... برئ المریض من مرضه والمديون من دينه یعنی نجات پائی اور ابتداء فعل کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔ برئ اللہ الاדם من طینه یعنی اللہ نے آدم کو مٹی سے پیدا فرمایا۔ باری وہ جس کی پیدا کردہ مخلوق تفاوت سے بری ہو۔ یہ خالق سے اخلاص ہے ظاہر ہے کہ تو یہ صرف خالق سے ہوتی ہے لیکن مقصود اس کہنے سے اخلاص ہے اور یہ بتلاتا ہے کہ معبود ایسا حکیم ہونا چاہئے جس کے کام میں ذرا فرق نہ ہو۔ نہ کہ تیل جس کی حماقت بھی ضرب اللش ہے ذلکم کا مشارالیه قتل ہے جو فاقتلوا سے مفہوم ہوا ہے۔ فسویوا میں فاسیہ ہے اور فاقتلوا میں فاقصیہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ قتل تم کو یہ ہو اور قاتل میں فاحذوف سے متعلق ہے ای فعلکم فتاب علیکم لک لا تعلیل ہے تعدیہ کا نہیں ہے اس لئے خبر نہ کیا جائے کہ ایمان متعدی بنفسہ ہوتا ہے یا بواو اسطہ با کے۔ لام کے ذریعہ متعدی نہیں ہوتا۔ صیہ یعنی جبری کرک اور بعض نے آسمانی کرک مراد لی ہے۔ تہہ شام و مصر کے درمیان ایک نویل کا میدان عظیم ہے جس میں گھاس، دانہ، پانی کا نام و نشان نہیں تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کنعان جاتے ہوئے راہ میں بڑتا تھا۔ ترجمین ایک خاص قسم کا ہلکا ٹیٹھا گوند ہوتا ہے۔ سلوی کو توڑے جھوٹا چڑیا سے بڑا جانور جس کو تیر کہتے ہیں جو تیر کی قسم ہوتا ہے۔ یہ جانور بلا تکلف پکڑ کر خود کھالیا کرتے تھے اور پاکے پکائے مل جایا کرتے تھے۔ کتاب الاشباہ والنظائر میں لکھا ہے کہ اگر کھانا سڑ کر خراب ہو جائے تو شخص اور حرام ہو جاتا ہے۔ لیکن دودھ گھی اگر بدبودار ہو جائیں تو ان کا استعمال ناجائز نہیں ہے۔ موسیٰ قال کا فاعل لقومہ متعلق یا قوم اے یا قومی یا تخفیف منادی کے موقع پر حذف ہو گئی ہے مقولہ ہے آخر تک باقی ترکیب صاف ہے۔ قلمت فعل با فاعل یموسیٰ الخ مقولہ لک ای لا جملت جہرۃ مفعول مطلق بھی ہو سکتا ہے اور فاعل یا مفعول سے حال بھی ہو سکتا ہے ظللنا فعل با فاعل الغمام غمام جس ہے واحد کے لئے غمامۃ کلوا کا مفعول شیعاً محذوف ہے اس کا بیان من طبیات الخ طیبات مضاف۔ مار ذنکم مضاف الیہ۔ انفسہم مفعول ہے یظلمون کا۔

رابط:..... ان آیات میں پانچویں، چھٹے، ساتویں، آٹھویں، نویں انعامات کی طرف اشارے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... لاتوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے:..... پانچویں انعام کا حاصل یہ ہے کہ گوسالہ پرستی کی سزا میں سب کو قتل ہونا چاہئے تھا لیکن ہم نے چھ لاکھ میں سے صرف ستر ہزار کے قتل پر بس کیا اور مقتول غیر مقتول سب کو معاف کر دیا اس آیت سے عقیدہ حلول کا بھی بطلان معلوم ہوتا ہے۔ ممکن ہے کہ گائے، بیل، بلی، بونے والے مصریوں کا یہی عقیدہ رہا ہو۔

نئی اسرائیل چونکہ مشرک و قوم تھی اور لاتوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے اس لئے سخت سزائیں تجویز ہوئیں اور طریق تو یہ قتل مقرر کیا گیا۔ جیسا کہ خود ہماری شریعت میں بعض جرموں کی سزا بجا وجود تو یہ کے قتل مقرر کی گئی ہے مثلاً قتل عمد کی سزا قصاص اور بعض صورتوں میں زنا کی سزا سنگساری اور راز اس میں یہ تھا کہ نہ کہ قتل کر کے تم نے ابدی حیات کھوئی ہے۔ اس لئے اس کی سزا میں اپنی دنیاوی زندگی منہا لیا کھٹ میں امام قشیری فرماتے ہیں کہ اولیاء امت اب بھی نفس نفس امارہ کرتے رہتے ہیں۔ چھٹے انعام کے سلسلہ

میں علماء کے درمیان اختلاف ہے۔ محمد بن اسحاق جو فن سیرت و مغازی کے امام ہیں ان کی رائے ہے کہ قتل تو بیک حکم نافذ ہونے سے پہلے بطور معذرت حضرت موسیٰ علیہ السلام (۷۰) منتخب اولیائے امت لیکر کوہ طور پر حاضر ہوئے، مگر سہمی کہتے ہیں کہ قتل تو بیک قیام حکم کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام اس جماعت عباد کو لے لیکر باریاب ہوئے اور سب نے ملکر کام لیا تاکہ انسی انسا اللہ لا الہ الا انسا آخر جسکے من ارض مصر بید شدیدۃ فاعبدونی ولا تعبدوا غیری اس پر بالافتاق ان لوگوں نے عرض کیا لیکن تو من لک حتیٰ نری اللہ جہرۃ

اللہ کا دیدار اور معز لہ ونیجری:..... معز لہ نے فاعخذتہم الصاعقۃ سے اللہ کی رؤیت کے محال ہونے پر استدلال کیا ہے یعنی چونکہ محال کی درخواست کی اس لئے ان پر یہ بجلی گری۔ لیکن بات یہ نہیں ہے بلکہ دنیا میں اللہ کی رؤیت عقلاً ممکن ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سوال ربّ اربہ نسبی اس پر دلالت کرتا ہے البتہ دنیا میں خدا کو دیکھنے کی انسان میں طاقت نہیں ہے۔ اس گستاخی پر کہ اپنی استعداد سے زیادہ انہوں نے جیسا کہ سوال کر دیا ہے اس لئے ان کو یہ سزا ملی ہے۔ باقی نیچریوں کی یہ تاویل کرنا کہ ان کو موت واقع نہیں ہوئی تھی بلکہ بجلی کے صدمہ سے محض بے ہوش ہو گئے تھے اور وہ پہاڑ کو آتش فشاں تھا اس میں سے ہر وقت ایسے شرارے نکلتے ہی رہتے تھے۔ یہ اللہ کی گنجی نہیں تھی ناقابل التفات خیالات ہیں۔

توکل اور ذخیرہ اندوزی:..... ساتویں آٹھویں انعام کا حاصل یہ ہے کہ اس لائق ووق میں ان تیرے جہاں نہ کہیں درخت اور سایہ تھا اور نہ پانی کا نام و نشان تھا حق تعالیٰ نے ایک رفیق بادل کو ان پر سایہ فشان فرما دیا جس سے نہ دھوپ کی گرمی چھتی تھی اور نہ تاریکی کی مصیبت سے دوچار ہونا پڑتا تھا۔ اور کھانے پینے کا بے منت یہ انتظام کیا کہ ایک شیریں گوند اور پرندوں کا غول، لطیف ترین اور لذیذ ترین خوانِ نعمت کی صورت میں مہیا کر دیا گیا۔ یہ دونوں چیزیں کما کیفا چونکہ خلاف معمول تھیں اس لئے یہ معجزہ ہوا لیکن ساتھ ہی یہ حکم بھی دیا گیا کہ ذخیرہ اندوزی کی جو خلاف شان توکل ہے۔ اس خزانہ غیب کی موجودگی میں ہرگز نہ کرنا۔ ورنہ نگرانِ نعمت ہوگا لیکن انہوں نے نافرمانی کر کے حکم کی خلاف ورزی کی اس لئے خدا نے ان سے یہ نعمتیں سلب کر لیں۔

گناہوں کے ساتھ نعمتیں، خدا کی طرف سے ڈھیل ہے:..... آیت کریمہ اس پر دلیل ہے کہ باوجود گناہوں کے نعمتوں کا جاری رہنا درحقیقت استدراج ہوتا ہے جو باعثِ خطر و فکر ہونا چاہئے، نہ کہ باعثِ مسرت و طمانیت، جو لوگ نافرمانی کے باوجود مال و جاہ کی کثرت باعثِ غرر سمجھتے ہیں وہ رہے غریب۔

وَإِذْ قُلْنَا لَهُمْ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ النَّبِيِّ اَدْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ۖ وَالْمُنَافِقُ اَوَّارِيحًا فَاَكَلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَاَسْبَغَ اَلْحَجَرُ فِيْهِ وَاَدْخَلُوا الْبَابَ اِیْ بَابِهَا سَجْدًا مُّنْحَنِیْنَ وَقُولُوا مَسْأَلَتُنَا حِطَّةٌ اِیْ اَنْ تُحِطَّ عَلَانَا خَطَايَاَنَا نَغْفِرُ وَفِیْ قَرْيَةٍ بَالِیَاءٍ وَّالنَّاسِ مَبْنِیِّا لِلْمَفْعُولِ فِيْهَا لَكُمْ خَطِیْكُمْ وَنَسْرِیْدُ الْمُحْسِنِیْنَ ﴿۵۸﴾ بِالسَّطَاعَةِ ثَوَابًا قَبْدَلُ الدِّیْنِ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَیْرَ الَّذِیْ قِیلَ لَهُمْ فَقَالُوا حَتَّٰی فِی شَعْرَةٍ وَّادْخَلُوا یَرْجِفُونَ عَلٰی اَسْتَاْهِهِمْ فَاَنْزَلْنَا عَلٰی الَّذِیْنَ ظَلَمُوا فِيْهِ وَضِعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِّ مُبَالَعَةً فِیْ تَقْبِیْحِ شَانِهِمْ رَجَزًا عَذَابًا طَاعُونًا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا یَفْسُقُوْنَ ﴿۵۹﴾ یَسْبَبُ فِیْسُقِهِمْ اِیْ خُرُوْجِهِمْ عَنْ

الطَّاعَةِ فَهَلْكَ مِنْهُمْ فِتْنًا سَاعَةً سَبْعُونَ أَلْفًا أَوْ أَقَلُّ

ترجمہ..... اور جب کہ ہم نے کہا (ان بے میدان تیرے نکلنے کے بعد) کہ داخل ہو جاؤ اس آبادی (بیت المقدس یا اریحا) میں پھر کھاؤ اس کی چیزوں میں سے جہاں سے چاہو بلا تکلف (بے دریغ اور بے روک ٹوک) اور داخل ہونا اور دروازہ میں (اس کے) جھک کر (جھکتے ہوئے) اور کہتے رہنا (کہ ہماری درخواست) تو یہ کی ہے (یعنی ہماری خطائیں معاف فرما دیجئے ہم معاف کر دیں گے (دوسری قرأت میں یَغْفُرُوْا اور یَغْفُرُوْا دونوں مجہول صیغہ ہیں) تمہاری خطائیں اور مزید براں بھی دیں گے) (نیک پڑو اب) سو بدل ڈالا (انہیں سے) ظالموں نے اس بات کو جو ان سے کہے ہوئے لکھ کے برخلاف تھی (بجائے حطّہ کے حبة فی شعرة کہنے لگے اور سرین کے بل شہر میں داخل ہوئے) اس لئے ہم نے ظالموں پر اتاری (یہاں اسم ضمیر کی بجائے اسم ظاہر لانے سے ان کی بیخ نشان میں مبالغہ کرنا ہے۔ بلائے (طاغون) آسمانی ان کی نافرمانی کی وجہ سے (ان کے گناہوں یعنی اطاعت سے باہر ہو جانے کی وجہ سے چنانچہ ان میں سے ستر ہزار یا اس سے کچھ کم فوراً ہلاک ہو گئے۔)

ترکیب و تحقیق:..... یہ باب ضرب سے حیران ہونا، پریشان ہونا، چونکہ یہ خاص میدان نہایت وسیع اور لوق تھا جس سے دیکھنے والے کو حیرانی پریشانی ہوتی تھی اس لئے یہ نام پڑ گیا۔ مسجداً کے بعد منحنین کہہ کر مفسر حال ہونے کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔ حطّہ بروزن فعلہ مثل جلسہ مبتدائے محذوف کی خبر ہے۔ ای مسئلتنا حطّہ نصب سے رفع کی طرف دوام و ثبات کے لئے عدول کیا گیا ہے۔ یہ ان کا کلمہ استغفار تھا لیکن انہوں نے حبة فی شعرة سے بدل دیا۔ یعنی گہوؤں کے دانے بالوں میں ہیں منہم سے معلوم ہوا کہ سب نے ایسا نہیں کیا۔ فقالوا سے مفسر بتا رہے ہیں کہ تو لاؤ فعلاً دونوں طرح مخالفت کی۔ فیہ وضع الظاہر سے یہ کہنا ہے کہ علیہم مختصر ضمیر کی بجائے طویل عبارت الذین ظلموا اس لئے اختیار کی گئی ہے کہ ان کی برائی کھل کر سامنے آ جائے۔ رجز کی طاغون کے ساتھ تفسیر کی ہے۔ طاغون کے اسباب مختلف ہوتے ہیں فساد مزاج و بدن، فساد ریح شیطانی کس کے اثرات اور بعض روایتوں میں آسمانی آگ کا ان پر نازل ہونا بیان کیا گیا ہے۔ ادخلوا اقل بافاعل۔ هذه القرية موصوف مفتل کر مفعول فیہ ادخلوا کا اور قلنا کا مفعول زعداً مفعول مطلق ہے یا حال ہے۔ مسجداً ساجد حال سے فاعل ادخلوا سے ای متواضعین حطّہ خبر ہے مبتدأ محذوف کی مجموعہ مقولہ ہے۔ قولوا اذ غفرو لکم جزؤم جواب امر ہے۔ فیدل فعل۔ الذین ظلموا فاعل بالذی قبیل لہم مفعول اول محذوف ہے قولاً موصوف۔ غیر الذی مفت۔ مجموعہ مفعول ثانی عن السماء متعلق ہو کر مفت ہے و جزا کی۔

رابط:..... یہ دواں اور گیارہواں معاملہ ہے جس کی تفصیل کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... انعام خداوندی کی ناقدری کا نتیجہ:..... بقول بعض مفسرین یہ واقعہ میدانِ تیکا کا ہے جب من و سلوی کھاتے کھاتے ان کا جی اکتانے لگا تو معمول کے مطابق کھاؤں کی درخواست کرنے لگے حکم ہوا یہ شہری کھانے تو شہری میں مل سکتے ہیں اس جنگل بیابان میں یہ چیزیں کہاں؟ اگر درکار ہوں تو سامنے شہر میں جاؤ۔ لیکن داخلہ کے وقت قوی اور علی ادب طوطا رکھنا، البتہ شہر کے اندر جا کر کھانوں میں توسع کر لینا۔ اور بعض مفسرین نے اس واقعہ کو شہر سے متعلق سمجھا ہے جس پر جہادی ہم سر کرنے کے حکم ہوا تھا۔ چنانچہ چالیس سال تک میدانِ تیکا میں حیران و سرگرداں پھرتے رہے۔ تقریباً چھ لاکھ کا یہ عظیم لشکر سب یہیں مرگلا گیا صرف میں افراد بچے۔ حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کی وفات بھی یہیں ہوئی ان کی وفات کے بعد ان کے جانشین یوش بن نون

کی سرکردگی میں یہ جہادی مہم سر کی گئی۔ اور اللہ نے ان کے ہاتھ پر فتح نصیب فرمائی گویا شہر میں داخلہ کا یہ حکم ان کی معرفت ہوا کہ متکبرانہ فاتحانہ رنگ و راز نہ ہونا بلکہ متواضعانہ و منکسرانہ داخل ہونا ایسا کرنے سے پچھلی خطائیں ہم معاف کر دیں گے۔ اور آئندہ اخلاص کے ساتھ اعمال صالحہ کرنے والوں کو مزید انعام دیں گے۔ لیکن نافرمانی کا انجام بد شکل طاعون اور وبا آسانی پھوٹ گیا۔

بیماریوں اور وباؤں کا حقیقی سبب: وباؤں کے جہاں بہت سے اسباب طبی اور مادی ہوتے ہیں جیسا کہ سطور بالا میں گزرا۔ ہو سکتا ہے کہ خدا کی نافرمانی اور معاصی بھی اس کی حقیقی اور معنوی سبب ہوں چنانچہ فیظلم من الذین ہادوا حرمنا علیہم الخ اور ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس وغیرہ خصوصاً صراحتاً اس پر دلالت کرتے ہیں اور از روئے حدیث یہ وبایں تیکوکاروں کے لئے رحمت اور نافرمانوں کے لئے زحمت ہوئی ہیں۔

وَ اذْکُرْ اِذْ اسْتَسْقٰی مُوسٰی اٰی طَلَبَ الشَّفِیْا لِقَوْمِهٖ وَ قَدْ غَضَبُوْا فِی الْبَیْہِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاکَ الْحَجَرَ ط وَ هُوَ الَّذِیْ قَرَّبَہٗ حَفِیْفٌ مُّرْتَضٍ کَرَّاسٌ رَّجُلٌ رَّحِمًا اَوْ کِذًا اِنْ فَضَرَبَہٗ فَاَنْفَجَرَتْ اِنْشَقَّتْ وَ سَالَتْ مِنْہٗ اثْنَتَا عَشْرَ عِیْنًا ط بَعْدَ الْاَسْبَاطِ قَدْ عَلِمَ کُلُّ اِنَاسٍ سَبْطَ مِنْہُمْ مَّشْرِیْہُمْ مَّوْضِعَ شُرْبِہِمْ فَلَا یُشْرِکُہُمْ فِیْہِ غَیْرُہُمْ وَ قُلْنَا لَہُمْ کُلُوْا وَ اشْرَبُوْا مِنْ رِّزْقِ اللّٰہِ وَ لَا تَعْتَوُوا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ﴿۶۵﴾ خَالٌ مُّوْکَدَّةٌ لِّعَامِلِہَا مِنْ غَیْیٍ بِکَسْرِ الْمُثَلَّثَةِ اَفْسَدَ وَ اِذْ قُلْتُمْ یٰمُوسٰی لَنْ نَّصْبِرَ عَلٰی طَعَامِ اٰی نَوْءٍ مِنْہٗ وَ اِحِدٍ وَ هُوَ الْمَنْ وَ السَّلٰوِیْ فَاذْجِعْ لَنَا رَبَّنَا یُخْرِجْ لَنَا شَیْءًا مِّمَّا تَنْبِثُ الْاَرْضُ مِنْ الْبَلْبَنِ بِقُلْہَا وَ قِنَائِہَا وَ قَوْمِہَا جُنَاطِہَا وَ عَدَسِہَا وَ بَصْلِہَا ط قَالَ لَہُمْ مُوسٰی اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی اَحْسَ بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ ط اَشْرَفَ اٰی تَاْخُذُوْنَہٗ بِذَلٰلَہٗ وَ اَلْهَمَزَ بِالْاِنْکَارِ فَاَبَوُا اَنْ یَّرْجِعُوْا فَاَنْدَعَا اللّٰہُ فَقَالَ تَعَالٰی اِھْبِطُوْا اِنْزِلُوْا مِصْرًا مِنَ الْاَمْصَارِ فَاِنَّ لَکُمْ فِیْہِ مَّاسَاَلْتُکُمْ مِنَ النَّبَاتِ وَ ضَرْبَتْ لَّجُعِلَتْ عَلَیْہِمْ الدَّلٰلَةُ الدَّلُّ وَ الْهَوَاُ وَ الْمَسْکَنَةُ اٰی اَسْرَ الْفَقْرِ مِنَ الشُّکُوْنِ وَ الْحِزْیِ فِہِیْ لَا رِمَہُ لَہُمْ وَ اِنْ کَانُوْا اَغْنِیَاءَ لَزُوْمَ الْبِزْرِہُمْ الْمَضْرُوْبُ لِیَسْجِیْہِ وَ بَاءٌ وَ رَجَعُوْا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰہِ ذٰلِکَ اٰی الضَّرْبِ وَ الْغَضَبُ بِاَنْہُمْ اٰی بِسَبَبِ اَنْہُمْ کَانُوْا یُکْفَرُوْنَ بِاٰیَاتِ اللّٰہِ وَ یَقْتُلُوْنَ النَّبِیْنَ کُزَّ کَرِیًّا وَ یَحْبِیْ بَغَیْرِ الْحَقِّ اٰی ظَلَمًا ذٰلِکَ یُحِبُّ بِمَا عَصَوْا وَ کَانُوْا یَعْتَدُوْنَ ﴿۶۶﴾ یَتَحَاوَزُوْنَ الْحَدَّ فِی الْمَعَاصِیِ وَ کَرَّرَہُ لِنَاکِیْدِ

ترجمہ: اور (یاد کیجئے) اس وقت کو جبکہ موسیٰ (علیہ السلام) نے پانی کی دعا مانگی (میرا پی طلب کی) اپنی قوم کے لئے (جو پیاسی تھی میدان حیر میں) سو ہم نے حکم دیا کہ اپنا عصا پتھر پر مارے، (یہ دو پتھر تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پڑے لے بھاگ تھا۔ ہلکا چوکور، آدمی کے سر کے برابر، سفید اور نرم تھا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے عصا اس پر مارا) پس جاری ہو گئے (پتھر پھٹا اور پینے لگے) اس سے بارہ جیسے (خاندانوں کی تعداد کے مطابق) معلوم کر لیا ہر شخص (خاندان) نے اپنا گھاٹ (پانی پینے کی جگہ) اس میں دوسرے کو شریک کرنا نہیں چاہتے تھے اور ہم نے ان سے کہہ دیا کہ) کھاؤ پو اللہ کے رزق سے اور اعتدال سے نکل کر زمین میں فساد مٹ پھیلاتے پھرو (یہ

حال مؤکدہ ہے اپنے عامل عسی سے جو کسر الشاء ہے بمعنی من وسلویٰ پر۔ اس لئے اپنے پروردگار سے ہمارے لئے دعا کر دیجئے کہ وہ ہمارے لئے (کچھ) زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں اگائے (من بیانیا ہے) ساگ، گمکڑی، گببوں، مسور، پیاز، فرفرا (موئی نے ان سے) کیا تم بدلنا چاہتے ہو گھنیا (کم درجہ) چیزوں کو بہترین چیزوں کے بدلہ میں (خیر بمعنی اشرف یعنی بہترین چیز کے بدلہ گھنیا چیزیں لینا چاہتے ہو۔ ہمزہ انتسبد لہون میں استفہام انکاری ہے۔ غرضیکہ ان لوگوں نے اس بات سے ہٹنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تو حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا) جاؤ (شہروں میں سے) کسی شہر میں (اترو) (بلست) (دہاں) تم کو وہ چیزیں مل سکیں گی جن کی تم خواہش کر رہے ہو (یعنی ہزیاں، ترکاریاں) اور جم گئی ان پر ذلت (پھینکا اور نیستی) جس طرح نکسا لی سکے کے لئے ٹھہ لازم ہوتا ہے) اور مستحق ہو گئے (لوٹ گئے) غضب خداوندی کے اور یہ (پھینکا اور غضب) اس لئے (بسبب اس کے ہے) کہ یہ اللہ کے احکام کا انکار کرتے رہے اور قتل انبیاء (جیسے حضرت زکریا و یحییٰ علیہما السلام) کے نا حق (ظلمان) مرتکب رہے نیز یہ اس لئے بھی ہوا کہ ان لوگوں نے نافرمانی کی اور اور ازہ اطاعت سے نکلے رہے (معاصی میں حد سے بڑھ گئے اس جملہ کوتاہ کیا مکر کیا)

ترکیب و تحقیق:..... حجبو سے مراد وہ خاص پتھر ہے جس کی طرف مفسر علام نے اشارہ کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی حیاط طبعی اور شرعی کی وجہ سے غسل وغیرہ میں کسی کے سامنے برہنہ نہیں ہوتے تھے۔ لوگ یہ سمجھتے کہ ان کو مرض فتن ہے (خسیوں کا بڑھ جانا) حق تعالیٰ نے اس کے ازالہ کا یہ سامان کیا کہ ایک دفعہ موسیٰ علیہ السلام غسل کے لئے چشمے میں گئے اور کپڑے اتار کر کسی عام پتھر پر یا حضرت شعیب علیہ السلام میں جو پتھر ان کو پہنچا تھا اس پر رکھ دیئے۔ فراغت کے بعد باہر آئے وہ پتھر کپڑے لے کر اس طرف بھاگا جہاں آبادی کی چو پال میں لوگ حسب معمول جمع تھے۔ موسیٰ علیہ السلام طبعاً تیز مزاج تھے غضبناک ہو کر پتھر کے پیچھے کپڑوں کے لئے برہنہ دوڑے اور وہاں پہنچ گئے جہاں سب نے اپنے وہم کا ازالہ کر لیا۔ حکم ہوا کہ اس پتھر کو محفوظ رکھو کام آئے گا۔ یہ پتھر سفید اور نرم تھا ایک ہاتھ مربع یا اس سے کم ہوگا جو کچھ چاروں کوئوں پر تین تین کنارے ابھرے ہوئے جن سے بارہ چشمے جاری ہو جاتے تھے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ عام پتھر اور یہ بھی اظہار قدرت کے لئے زیادہ مناسب ہے۔

فانفعجوت میں فاء فصیحیہ ہے اس لئے اس سے پہلے فضر بہ مقدر مانا گیا ہے اس حذف میں نکتہ یہ ہے کہ اس میں ضرب کلیم کو دخل نہیں ہے بلکہ اصل دخل اور مؤثر ہمارا حکم ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد چونکہ بارہ تھی جن سے یہ نسل بڑھی یہاں تک پھیلاؤ ہوا کہ اس وقت چھ لاکھ نفر تھے جو بارہ میل کے ایرے میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھے جو آجکل برہمن اور نان برہمن کا سوال کنوؤں اور مندروں پر پیش آ رہا ہے شاید اسی تنگ اور محدود ماحول کی پرچھائیاں ہوں۔

طعام واحد پر چونکہ اشکال یہ ہے کہ کھانا ایک نہیں تھا بلکہ ترجیحیں اور شیر دو قسم کا کھانا تھا۔ مفسر علام نے اس کا ازالہ کیا ہے کہ مراد نوع واحد ہے یعنی طعام واحد بول کر اہل تلذذ اور اہل تمعم و شروت کا کھانا مراد ہوتا ہے۔ کیونکہ غریب آدمی کو تو جو میسر ہو جاتا ہے اسی پر قناعت کر لیتا ہے اس کے پاس یکسانیت لباس و طعام میں مشکل ہوتی ہے۔ برخلاف دولت کے کما قال البیضاوی اور عبد الرحمن ابن زید کی رائے یہ ہے کہ طعام واحد سے مراد یہ ہے کہ دونوں چیزوں کو ملا کر ایک کھانا بنالیا کرتے تھے۔ شیناً کالفاظ نکال کر اشارہ کر دیا من تجفیہ ہے۔ فوم کے معنی مفسر نے گیبوں کے لئے ہیں اور بعض اہل لغت بہسن کے معنی لیتے ہیں۔ بعض روایات میں لفظ فوم بھی آیا ہے اور توراۃ میں بہسن ہی مراد ہے۔ عصر سے مراد عام شہر ہے خاص ملک مراد نہیں ہے۔ اریحا ایک نشیبی اور شاداب علاقہ ہے جس میں پیداوار بکثرت ہوتی تھی۔ حضرت یوشع کے ہاتھ پر فتح ہوا تھا۔ اسی لئے اہل غلبہ استعمال کیا گیا ہے۔ ضربت اس میں استعارہ تعجیہ تصریح کیا استعارہ ملکیت ہے۔ لزوم الدربہم یہ عبارت برعکس ہوگئی۔ اصل میں اس طرح تھی لزوم المسکۃ للدرہم

المضروب بخذف المضاف ای لزوم اثر السکۃ اس کے بعد عبارت کا قاب کر لیا گیا ہے سکہ جس پر سرکاری ٹھیکہ لگا ہوتا ہے جمع سبک، جیسے سدرۃ کی جمع سدر آتی ہے۔ واذا استسقی جملہ فاتعیہ قلنا فعل بافاعل۔ اضرب الخ یہ مقولہ ہے انفجرت فعل، اثنتا عشرة فاعل یمیز عیناً تمیز۔ مفسدین حال مذکور ہے لا تفتوا سے قلتم فعل بافاعل۔ یا موسیٰ الخ مقولہ کر پہلے جملہ پر عطف ربک فاعل یخرج شیئاً محذوف من بیانیہ ما موصولہ تنبت جملہ صلہ من بقلها بیان منصوب اکل علی الحال تقدیر مما تنبت الارض کائنات من بقلها یہ سب مل کر شینا کا بیان ہوا۔ یخرج جواب امر ہے ادع کا اس لئے مجرم ہے۔ استبدلون الخ پورا جملہ مقولہ ہے قال کا اھبطوا جملہ انشائیہ لکم خبر ہے ان کی۔ ما سئلتم اسم ان ضربت جملہ متاقدہ ہے۔ غضب موصوف من اللہ صفت۔ باء وایغضب مبتداء بانہم الخ خبر۔ بغیر الحق۔ منصوب اکل علی الحال من ضمیر۔ یقتلون سے تقدیر ویقتلونہم مبطلین۔ ذلک مبتداء۔ بما عصوا خبر ہے۔

رہط:..... ان آیات میں بارہویں اور تیرہویں انعامات کی طرف اشارات ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... الگ تھلک رہنے کی کافرانہ ذہنیت:..... وادی حبیہ میں جب سین کا میدان طے کرنے کے بعد رفیدیم میں پہنچے تو پیاس لگی۔ پانی کی تلاش ہوئی، پانی وہاں کہاں اس لئے حضرت موسیٰ نے اپنے معجزہ سے اس ضرورت کو بھی پوری ناز برداری کے ساتھ پورا فرمایا۔ یعنی ان کے بارہ قبیلوں کو انتظامی لحاظ سے الگ الگ رکھا جاتا تھا۔ ان کے لئے افیصران بھی الگ الگ مقرر کئے جاتے تھے اس لئے یہاں بھی ایسا ہی کیا۔ لیکن بد و ماغ لوگ اس خوانِ نعمت کی قدر کیا کرتے انہوں نے ان ہی معمولی کھانوں کی فرمائش کر دی، کھانے سے مراد ذمن و سلوٰی پینے سے مراد پانی اور نافرمانی احکام کو قند و فساد فرمایا ہے۔

نیچری تاویل:..... بعض نیچریوں کا یہ تاویل کرنا صحیح نہیں ہے کہ ضرب کے معنی چلنا اور حجر سے مراد پہاڑی علاقہ ہے یعنی لکڑی کے سہارے پہاڑ پر چڑھ کر پانی تلاش کرو۔ کیونکہ ضرب کے معنی اگر چلنے کے ہوں تو اس کے صلہ میں طسی آتا ہے اور تورات کا حوالہ دینا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ اس میں مقام الیم کا ذکر ہے اور یہ واقعہ رفیدیم کا ہے۔ اور سب سے بڑھ کر قاضی بیضاویؒ نے اچھی بات فرمائی کہ بعض متناطسی پتھر جبکہ لوہے کو جذب کر سکتے ہیں یا کہریا گھاس کھینچ سکتا ہے تو کیا ایسے پتھر پیدا کرنے پر اللہ کو قدرت نہیں جو پانی کو کھینچ کر اگل دیتے ہوں جیسے آجکل لوہے کے ٹکوں میں ہوا پانی کو زمین سے کھینچتی ہے اور پھینکتی ہے۔ فی الحقیقت ان منکرین خوارق کی عقلوں پر پتھر پڑ گئے ہیں اور یہ محال کی حقیقت ہی اب تک نہیں سمجھ سکے خلافِ عادت عامہ کو محال کہنے لگے۔

یہودی ذلت:..... منجملہ یہودی ذلت و مسکنت کے یہ بھی ہے کہ قیامت کے قریب تک ان سے سلطنت چھین لی گئی ہے، اگر کہیں محض لٹیروں کا سا بے ضابطہ شور و شغب کر کے کوئی حصہ گھیر لیں اور وہ بھی دوسری سلطنتوں کے سہارے اور اکسانے پر سیاسی اغراض کے ماتحت۔ تو اس کو کوئی عاقل سلطنت نہیں کہہ سکتا۔ تاہم دنیا کی نظروں سے گرا دینا اور مقام عزت و وقار میں بار نہ پا سنا جو حقیقت ہے ذلت کی وہ پھر بھی باقی رہے گی۔ چنانچہ اس فوجن گوئی کی تکذیب تاریخ اب تک نہیں کر سکی ہے۔

انبیاء کا قتل ناحق:..... قتل انبیاء کے ساتھ ناحق کی قید لگانا احزابی نہیں ہے کہ کوئی قتل حق بھی ہوتا ہے بلکہ یہ قید واقعی ہے یعنی تمام قتل انبیاء کے ناحق ہی ہوتے ہیں یا قید لگانے کا یہ مقصد ہو کہ وہ خود بھی اس قتل کو ناحق ہی سمجھتے ہیں لیکن بڑا ہوشدار اور عناد کا کہ

وہ انسان کو اندھا بنا دیتا ہے۔ چنانچہ ایک دن میں ستر (۷۰) انبیاء کو بنی اسرائیل نے قتل کیا ہے۔ حاصل آیت یہاں بھی یہی ہے کہ محصیت سب سے قتل انبیاء اور کفر کا۔ اور قتل انبیاء اور کفر سب بے غضب الہی کو دعوت دینے کے اور غضب الہی سے آسانی بلائیں اور وبا لیں اتر پڑیں۔

عوام و خواص کا فرق:..... عارف کو اس واقعہ سے سبق لینا چاہئے کہ جو لوگ راضی بقضاء نہیں ہوتے اور جو نعمت پر شکر اور مصیبت پر صبر نہیں کرتے کس طرح ان پر ذلت و طغیان مسلط کر کے دنیا کی محبت ان کے دلوں میں ڈال دی جاتی ہے اور یہ کہ متوطنین کو کسب کرنا اور اصحاب کسب کو بلا ضرورت ترکیب کسب کرنا۔ حق تعالیٰ کے معاملہ کو تبدیل کرنا ہے اور اس کی ناخوشی کا باعث ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلُ وَالَّذِينَ هَادُوا هُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ طَائِفَةٌ مِنَ الْيَهُودِ أَوِ النَّصَارَى مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا وَعَمِلَ صَالِحًا بِشِرْعَتِهِ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ أَى ثَوَابِ أَعْمَالِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۶۲﴾ رُوِيَ فِي ضَمِيرِ مَنْ وَعَمِلَ لَفْظٌ مَنْ وَفِيمَا بَعْدَهُ مَعْنَاهَا وَادْكُرُوا إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ عَهْدَكُمْ بِالْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَقَدْ رَفَعْنَا قُرُوفَكُمْ الطُّورَ الْجَبَلِ افْتَلَعْنَاهُ مِنْ أَصْلِهِ عَلَيْهِمْ لَمَّا آيَسْتُمْ قُبُولَهَا وَقُلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ بِقُوَّةٍ بَحِيدٍ وَاجْتِهَادٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ بِالْعَمَلِ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۶۳﴾ النَّارُ أَوِ الْمَعَاصِي ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ أَعْرَضْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ السِّتْرَ عَنِ الطَّاعَةِ فَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُم بِالتَّوْبَةِ أَوْ تَاخِيرِ الْعَذَابِ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۶۴﴾ الْهَالِكِينَ۔

ترجمہ:..... ”یہ واقعی بات ہے کہ جو لوگ (پہلے انبیاء پر) ایمان لا چکے ہیں اور جنہوں نے مذہب یہود اختیار کیا (یہودی ہوئے) اور نصرانی اور فرقہ صابی (یہود یا نصرانی کی کسی خاص جماعت کا نام ہے) ان میں سے جو لوگ اللہ پر اور قیامت پر ایمان لائیں گے (ہمارے حضور ﷺ کے زمانہ میں) اور اچھی کارگزاری کریں گے (آپ کی شریعت کے موافق) ان لوگوں کے لئے معاوضہ (ثواب اعمال) ہے ان کے پروردگار کے پاس اور ان کے لئے کسی طرح کا اندیشہ نہیں اور نہ وہ مغموم ہوں گے۔ آمن اور عمل کی مفروضہ میں لفظ من کی رعایت کی گئی اور مابعد کی ضابطہ میں اس کے معنی کی رعایت پیش نظر ہے۔ نیز اس وقت کو یاد کیجئے جبکہ ہم نے تم سے قول و قرار کیا (تورات پر عملدرآمد کا عہد کیا) اور کوہ طور کو تمہارے سروں پر لا کر معلق کر دیا (طور پہاڑ کو اکھاڑ کر تمہارے سروں پر تمہارے انکار قبولیت احکام کی وجہ سے لا کھڑا کیا اور حکم دیا کہ) لو تمہا! جو ہم نے تم کو کتاب دی ہے مضبوطی (پوری کوشش) کے ساتھ اور یاد رکھو اُن احکام کو جو اس میں موجود ہیں (ان پر عملدرآمد کر کے) جس سے توقع قائم ہو سکتی ہے کہ تم متقی بن جاؤ (جنہم و معاصی سے بچ کر) لیکن تم اس قول و قرار کے بعد بھی پھر گئے (اطاعت کی مضبوطی سے من موڑ لیا، سوا اگر تم پر خدا کا فضل و رحم نہ ہوتا (جو تو ہے) اور تاخیر عذاب کی صورت میں ہوا) تو یقیناً تم تباہ (ہلاک) ہو چکے ہوتے۔“

ترکیب و تحقیق:..... یہودی بنی اسرائیل کو کہتے ہیں وچہ تسمیہ میں اختلاف ہے لیکن قوی تر یہ ہے کہ یہود نامی حضرت یعقوب

کے بڑے صاحبزادے کی طرف یہ منسوب ہیں جو ان کے جد اعلیٰ ہیں۔ یا ہاد بمعنی قاب ہے۔ نصاریٰ یہ یسائیوں کو کہتے ہیں (وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ناصرہ شام کا ایک گاؤں ہے جہاں حضرت عیسیٰ رہتے تھے اسی کی طرف نسبت ہے نیز ایک خاص فرقہ کلیسائے عرب کے لئے بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے۔ یا نصران کی جمع نصاریٰ ہے بولتے ہیں رجل نصران، امواء نصرانہ۔ اس میں تا مباہلہ کی ہے چونکہ انہوں نے حضرت عیسیٰ کی نصرت و امداد کی اس لئے نصرانی کہلائے۔ صابسی یہ ایک قدیم ترین فرقہ کا نام ہے۔ شہر بابل و نینوا سے اس کے لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں رہتے تھے ابتداً تو ان کی معلوم نہیں کب سے ہوئی ہے اور ان کی صحیح اور پوری کیفیت کسی کو معلوم نہیں اسی لئے مفسرین کے اقوال میں اضطراب ہے۔ تاہم ان کا اعتقاد تھا کہ خدا چونکہ مجرد محض ہے اور انسان خاص مادی، اس لئے خدا تک رسائی کی کوئی صورت نہیں ہے۔ بجز اس کے کہ مظاہر قدرت، نیرات کی پرستش کی جائے چنانچہ بعض نے آفتاب، مانتاب، ستاروں کی پرستش کو شعار بنالیا بعض نے اصنام کو نیرات کا مظہر سمجھ کر ان کی پرستش شروع کر دی۔ یونان میں زہرہ وغیرہ ستاروں کے نام سے معبد گاہ بنے ہوئے ہیں۔ آگے چل کر ایران کے آتش پرست، ہندوستان کے وید پرست بھی اس گروہ کی شاخیں ہو گئیں غرضیکہ کسی نے ان کو یہود سمجھا، کسی نے نصرانی، کسی نے مجوسی۔ یہ لفظ صابی اگر عربی ہے تو صابہ بمعنی خراج سے ہے یا صابہ بمعنی مال سے چونکہ یہ تمام ادیان سے نکل کر اپنے مذہب کی طرف مائل ہوئے اس لئے صابی کہے جانے لگے۔ وقد رفعنا میں لفظ قد کی تقدیر سے اشارہ ہے کہ خذوا منصوب اکل علی الخالیت ہے۔ الذین امنوا موصول صلہ کر اسم ان، من شرطیہ مبتداء، امن بالله خبر، فلهم جملہ جواب پھر یہ ملکر خبر ان۔ عائد محذوف ہے۔ اسی من امن منهم لفظ ذوہ چین سے لفظ مفرد معاً جمع اجر ہم مبتداء۔ فلهم خبر، انفس کے نزدیک اجر ہم جار کی وجہ سے مرفوع ہے اور عند ظرف۔ عامل اس میں استقرار ہے۔ اخذنا فعل بافاعل ومفعول۔ ورفعنا الخ جملہ حال خذوا ما اتيناکم مقلوبہ ہے قلنا محذوف کا بقوۃ حال امے خذوہ عازمین۔ فضل اللہ مبتداء محذوف الخبر ای حاضر۔ کو فیوں کے نزدیک لولا کا با بعد اس کا اسم ہوتا ہے۔

رابط: ان شرا توں کے ذکر کے بعد خیال ہو سکتا تھا کہ اب شاید کسی کی معذرت اور ایمان قبول نہ ہو سکے۔ اس لئے پہلی آیت میں ایک قانون کلی اور شافرا کر اس کا دفعیہ کر دیا۔ اور یا قرآن کی عام عادت کے مطابق مجرمین کے تذکرہ کے ساتھ فرمانبرداروں کا ذکر کیا جا رہا ہے تاکہ ان واقعات کو سن کر یہ لوگ زیادہ دلگیر نہ ہو جائیں، اس کے بعد اگلی آیت میں پھر سلسلہ سابقہ لحاظ سے چودھواں انعام ذکر کیا جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾: ایک شبہ اور اس کے تین جواب: بظاہر یہاں قرآن کریم کے طرز کلام پر یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ پہلے ان الذین امنوا کہنے کے بعد پھر من آمن کہنے اور تخصیص بعد التعمیم کے کیا معنی؟ یہ تو تحصیل کے قبل سے معلوم ہوتا ہے۔ جلال مفسر نے اس کی توجیہ کی طرف فی زمین نبینا سے اشارہ کیا ہے اس کے حل کے سلسلہ میں تین توجیہیں ہو سکتیں ہیں (۱) پہلے الذین امنوا سے مراد عام انبیاء سابقین کے متبعین ہیں خواہ یہ یہودی ہوں یا نصرانی یا اور کوئی پھر اس کے بعد یہود نصاریٰ کا ذکر تخصیص بعد التعمیم کے طور پر ہے (۲) دوسری توجیہ یہ ہے کہ الذین امنوا سے مراد زمانہ فترۃ کے صحیح راستہ پر چلنے والے موحدین ہیں جیسے حبیب نجار، فیس بن ساعدہ، ورقہ بن نوفل، بحیرہ راہب، سلمان فارسی، وفد النجاشی، وغیرہ طالبین حق اور سچائی کے متلاشی حضرات جن میں سے بعض کو حضور ﷺ کی اتباع نصیب ہو سکی ہے اور بعض پہلے ہی واصل حق ہو گئے۔ اور (۳) تیسری توجیہ یہ ہے کہ الذین امنوا سے مراد وہ عام مسلمان ہوں جو محض کلمہ پڑھنے کی حد تک زبانی مسلمان ہو گئے اور جن کے دل میں اسلام نے ابھی گھر نہیں کیا ان سے اخلاص کا مطالبہ کرنا ہے۔ خلاصہ سب توجیہات کا ایک ہی ہے کہ دونوں جملوں میں فی الجملہ مغائرت ہے کہ تمام

لوگو! خواہ پہلے سے حق پرست ہوں یا باطل پرست یا ظاہری طور پر اطاعت کا دم بھرنے والے بغیر سچے دل سے آپ ﷺ کی اطاعت کا کلمہ کہ ان کی نجات ممکن نہیں ہے۔

قانون اسلام کی نظر میں سب برابر ہیں:..... غرض کہ قانون کی تعظیم بیان کرنا مقصود ہے کہ ہمارا قانون عام ہے چاہے ہمارے موافق اور اطاعت کا دم بھرنے والے ہوں یا مخالفین سب کان کھول کر سن لیں کہ اب نجات منحصر ہے اطاعت محمدی میں۔ اس سے کلام کی وقعت اور بلاغت بہت زیادہ بڑھ گئی ہے کہ ہمارے اس قانون میں علم یا ماوشما کا فرق نہیں ہے۔ کالے گورے کی تفریق نہیں ہے، جغرافیائی یا نسلی امتیاز کا کوئی سوال نہیں ہے، ہماری نظر میں سب برابر ہیں کسی سے نہ ذاتی خصوصیت ہے اور نہ ذاتی خصومت جیسے کوئی بادشاہ اعلان کرے کہ قانون کی نظر میں سب برابر ہیں وزیر ہو یا فقیر، فرمانبردار غلام ہو یا مخالف دشمن، جو قانون کا احترام رکھے گا وہ مورد عنایت ہوگا ورنہ موجب عتاب، اس تقریر کے بعد اگر المذین امنوا سے مراد مخلص مؤمنین بھی ہوں تب بھی عبارت بے تکلف و بے غبار ہو جاتی ہے۔

علمائے سوء اور غلط کار مشائخ:..... نزولِ تورات کے بعد بنی اسرائیل نے بطور تقدیق و اطمینان کے سر منتخب اولیائے امت کو حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کی معیت میں روانہ طور کیا تھا لیکن انہوں نے باوجود مختلف عجائبات قدرت ملاحظہ کرنے کے قوم کے سامنے آ کر یہ مغالطہ آمیز بیان دیدیا کہ حق تعالیٰ کے فرمان کے مطابق اگر تم سے اس پر بسوالت عمل ہو سکے کرلو ورنہ خیر اور نیکمتی ہوئے کو شیلے کا بہانہ کافی ہوتا ہے۔ کچھ تو ان کی جبلی شرارت کچھ احکام سخت، اس لئے بجاگ نکلنے کا یہ موقع غنیمت سمجھا اور صاف انکار کر دیا کہ ہم سے اس پر عمل نہیں ہو سکتا، اس لئے پہاڑ کا ٹکڑا ملا لیا کہ ان کے سروں پر معلق کر کے دھمکایا کہ فوراً قانون کو مضبوط پکڑو اور اس پر عمل کرو۔

نیچری تاویل:..... بعض کی رائے یہ ہے کہ حقیقت پہاڑ سروں پر نہیں اٹھایا گیا تھا بلکہ ان کو پہاڑ کے نیچے لاکر کھڑا کیا گیا تھا۔ جب زلزلہ سے پہاڑ لرزنے لگا تو وہ ڈر گئے، البتہ پہلی شق پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اس طرح جبر کرنے سے تو صحیح تکلیف شرعی کی صورت باقی نہیں رہتی جس کا بندہ مکلف بنایا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسا جبر نہیں ہے کہ جس سے بندہ مصلوب الاختیار ہو کر مجبور محض ہو جائے جو مدار ہے شبہ کا بلکہ زیادہ سے زیادہ اکراہ کہہ سکتے ہیں جس سے خوشدلی سلب ہو جاتی ہے یعنی بادل ناخواستہ اور ناخوشی سے وہ تیار ہوئے اور طوعاً کی بجائے کرہاً اس کے لئے آمادہ ہوئے۔

جبر یہ تبدیلی مذہب:..... لیکن اس پر لا اکراہ فی الدین سے شبہ ہوگا اس کے کئی جواب ہیں (۱) یا تو پہلے مذہب میں یہ اکراہ جائز ہوگا (۲) یا خود آیت اکراہ کو حکم جہاد سے منسوخ مانا جائے یعنی شروع اسلام میں زبردستی منع تھی، اب اکراہ ممنوع نہیں ہے کہ اشکال ہو (۳) سب سے بہتر تو یہ ہے کہ ابتداء مذہب قبول کرنے یا نہ کرنے میں آیت لا اکراہ فی الدین کی وجہ سے زبردستی نہیں کی جائے لیکن اگر جب خوشدلی سے مذہب کو قبول کر لیا جائے تو پھر احکام جزئی کی بجائے آوری پر ضرور مجبور کیا جائے گا جیسے خاص جرموں پر حدود و قصاص کی سزائیں اور ہتھیاروں کی سزا، اس کی نفی پر کوئی عقلی یا نقلی دلیل نہیں ہے۔

دنیاوی حکومت کا طرزِ عمل:..... چنانچہ سرکاری طور پر پولیس میں بھرتی ہونے کے لئے کسی کو مجبور نہیں کیا جاتا لیکن از

خود اگر کوئی ملازمت قبول کرے تو دیوٹی کی بجائے آدمی میں ضرور مجبور کیا جائے گا۔ ورنہ مستوجب سزا قتل ہوگا اور یہ صورت عین انصاف کہلائے گی۔ رحمت عامہ سے دنیا میں مومنین کی طرح کفار بھی مشفق ہیں۔ لیکن رحمت خاصہ کے مستحق آخرت میں صرف مومنین ہوں گے اور فضل و رحمت کا مصداق آنحضرت ﷺ بھی ہو سکتے ہیں کہ آپ کے وجود باوجود کے صدقہ میں عہد شکن یہود مومنین و دنیاوی عذاب سے بچے ہوئے ہیں۔

وَلَقَدْ لَامَ قَسَمَ عَلِمْتُمْ عَرَفْتُمْ الَّذِينَ اعْتَدُوا تَحَاوَرُوا الْحَدَّ مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ بِصَيْدِ السَّمَكِ وَقَدْ نَهَيْتُمْ عَنْهُ وَهُمْ أَهْلُ آيَةٍ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿۶۵﴾ مُبْعَدِينَ فَكَانُوا هَٰذَا وَهَلَكُوا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَجَعَلْنَاهَا أَتَىٰ تِلْكَ الْعُقُوبَةُ نَكَالًا عِبْرَةٌ مَانِعَةٌ مِنْ أَنْ تَكَابِ مِثْلَ مَا عَمِلُوا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلَفَهَا أَىٰ لِلْأَمْرِ النَّبِيِّ فِي زَمَانِهَا وَبَعْدَ هَٰذَا وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۶۶﴾ اللَّهُ وَخُصُّوا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمُ الْمُتَنَفِعُونَ بِهَا بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ۔

ترجمہ:..... اور تم جانتے ہی ہو (لقد قسم علیکم) ان لوگوں کا حال جنہوں نے تم میں سے (حد سے) تجاوز کیا تھا ہفتہ کے متعلق (دوبارہ مچھلی کے شکار کے جس سے ان کو روز کا تھا یہ لوگ ایلہ کے باشندے تھے) اس لئے ہم نے ان کو حکم دیدیا کہ تم ذلیل بندر بن جاؤ (یعنی راندہ چنانچہ وہ صبح ہو گئے اور تین روز بعد ہلاک ہو گئے) پھر ہم نے اس کو (اس سزا کو) موجب عبرت (اس جیسے کام سے روکنے کے لئے عبرت) بنادیا ان کے معاصرین کے لئے اور بعد میں آنے والوں کے لئے (ان کے ہم زمانہ لوگوں اور مابعد والوں کے لئے) اور (اللہ سے) ڈرنے والوں کے لئے موجب نصیحت بنادیا (متقین کی تخصیص اس لئے کی ہے کہ دراصل یہی نفع حاصل کرنے والے ہیں دوسرے نہیں۔)

ترکیب و تحقیق:..... نکال، بیڑی اور قید کو کہتے ہیں، یہاں مراد لازم یعنی منع کرنا علمتم بمعنی عرفتم فعل بافاعل۔ الذین اعتدوا الخ جملہ مفعول منکم حال ضمیر اعتدوا سے فی السبت اس کے متعلق ہے خاسئین، مشتق از خساء ذلیل ہونا۔ قردہ کی صفت ہے یا خبر ثانی ہے یا کونوا سے حال ہے۔ نکالاً مفعول ثانی ہے۔ ربط:..... اسی سلسلہ انعامات کا سولہواں (۱۶) واقعہ ذکر فرمایا جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... مچھلی کا شکار:..... حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سینکڑوں سال بعد حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ملک شام سمندر کے کنارے ایلہ نامی قصبہ کا یہ واقعہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہفتہ کے روز مچھلی کا شکار کھینے کی ممانعت کی اور مذہبی عبادت کے لئے اس روز کو فارغ رکھنے کی ہدایت کی تھی لیکن لوگوں نے یہ حیلہ شروع کر دیا کہ ہفتہ کے روز حوض اور چشموں میں آنے والی نالیوں کے منہ کھول دیئے جاتے اور جب سمندری مچھلیاں اس میں آ جاتیں تو اتوار کے روز ان کا شکار کر لیا جاتا تھا کچھ روز بعد اس حیلہ کے بغیر بھی مچھلیاں پکڑی جانے لگیں چنانچہ کسی آفت سماوی طاعونی وباء میں مبتلا کر کے ان کی صورتیں مسخ کر دی گئیں، پھر سے متورم ہو گئے اور تین روز بعد ہزاروں کی تعداد میں مر گئے۔ کتاب سونیل کے ۲۴ باب میں اجمالاً اس کا تذکرہ ملتا ہے۔ طاعت شعاروں کے لئے اس قصہ کو موعظت اور نافرمانوں کے لئے نکال فرمایا ہے۔

ڈارون کا نظریہ ارتقاء:..... فلاسفہ جدید کے نزدیک بندہ کا ترقی کر کے انسان بننا اگر ممکن ہے تو اس کا کسک یعنی انسان کا تنزل کر کے بندہ بننا کیوں ممکن نہیں ہے؟ آخر آگ، پانی، ہوا، ان عناصر میں ایک دوسرے کی طرف انقلاب و مشاہد اور فلاسفہ کے نزدیک سلم ہے پھر اس کو بحال کہنے کی کیا وجہ ہے۔ رہا دونوں انقلابوں میں آئی اور زمانی ہونے کا فرق، یہ کوئی قابل التفات چیز نہیں ہے۔

مسخ معنوی و روحانی:..... اور مفسرین میں مجاہد کی رائے یہ ہے کہ مسخ صوری نہیں ہوا تھا بلکہ مسخ معنوی مراد ہے۔ حق اور بے وقوف کو جس طرح بیل اور گدھا کہہ دیا جاتا ہے یہی یہاں مراد ہے۔ لیکن بلا ضرورت حقیقی معنی کا ترک مناسب نہیں ہے۔ ارباب معرفت کا خیال ہے کہ جو شخص اوضاع شرع کی پرواہ نہیں کرتا اس کا نور باطن زائل ہو کر روح مسخ ہو جاتی ہے اور جس جانور کے اوصاف اس میں راسخ ہوں گے اسی کی طبیعت اس میں پیدا ہو جاتی ہے مسخ باطنی ہو جاتا ہے۔

وَأذْكُرْ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ وَقَدْ قُتِلَ لَهُمْ قَتِيلٌ لَا يَدْرِي قَاتِلُهُ وَسَأَلُوهُ أَنْ يَدْعُو اللَّهَ أَنْ يَبِيِّنَ لَهُمْ فِدْعَاهُ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً قَالُوا اتَّخَذْنَا هُزُؤًا مَهْزُؤًا بَنَّا خَيْثَ نَحْبِبُنَا بِمِثْلِ ذَلِكَ قَالَ أَغُوذُ أَمَتَّعَ بِاللَّهِ مِنْ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٧٤﴾ الْمُسْتَهْزِئِينَ فَلَمَّا عَلِمُوا أَنَّهُ عَزَمَ قَالُوا اادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ أَيْ مَا سَأَلَهَا قَالَ مُوسَى إِنَّهُ آيَ اللَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَأَفَارِضَ مُسِنَّةٌ وَلَا يَكُورُ صَغِيرَةٌ عَوَانٌ ۚ نَصَفَ بَيْنَ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنَ السَّنَنِ فافْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ ﴿٧٥﴾ بِهِ مِنْ ذَبْحِهَا قَالُوا اادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا لَوْهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ ۖ فَاقْعَ لَوْهَا شَدِيدُ الصُّفْرِ تَسُرُّ النَّاطِرِينَ ﴿٧٦﴾ إِلَيْهَا بِحُسْنِهَا أَيْ تُعْجِبُهُمْ قَالُوا اادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ ۖ أَسَائِمَةٌ أَمْ عَامِلَةٌ إِنَّ الْبَقَرَ أَئْيَ جِنْسِهِ الْمَنْعُوتِ بِمَا ذَكَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا لِكَثْرَتِهِ فَلَمْ نَهْتِدِ إِلَى الْمَقْصُودَةِ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٧﴾ إِلَيْهَا فِي الْحَدِيثِ لَوْ لَمْ يَسْتَشْنُوا لَمَا بَيَّنَّتْ لَهُمْ اجْرَ الْأَيْدِ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولَ غَيْرَ مُذَلَّلَةٍ بِالْعَمَلِ تُشِيرُ الْأَرْضُ تَقْلِبُهَا لِلزَّرَاعَةِ وَالْحِمْلَةُ صِفَةُ ذَلُولٍ دَاخِلَةٌ فِي النَّفْيِ وَلَا تَسْقَى الْحَرَّةُ الْأَرْضَ الْمُهِتَةِ لِلزَّرْعِ مُسَلَّمَةٌ مِنَ الْعُيُوبِ وَأَنَارِ الْعَمَلِ لَا شِمَةَ لَوْ فِيهَا غَيْرَ لَوْهَا قَالُوا النَّارُ جِئْتُ بِالْحَقِّ ۖ نَطَقَتْ بِالْبَيَانِ النَّارُ فَطَلَبُوهَا فَوَجَدُوهَا عِنْدَ الْفَتَى الْبَارِ بِأَمِهِ فَاشْتَرَوْهَا بِمِلْءٍ مَسْكِيهَا ذَهَبًا فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٨﴾ لِيَغْلَا أَمْنُهَا وَفِي الْحَدِيثِ لَوْ ذَبَحُوا أَيْ بَقْرَةَ كَانَتْ لَأَجْرَ أَتْنِهِمْ وَلَكِنْ أَشَدُّوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأُ ثُمَّ فِيهِ إِدْغَامُ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ أَيْ تَخَاصُمَتْ وَتَدَافَعَتْ فِيهَا ۖ وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَظْهَرِ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٩﴾ مِنْ أَمْرِهَا وَهَذَا اغْتِرَاضٌ وَهُوَ أَوَّلُ الْقِصَّةِ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ أَيْ الْقَتِيلَ بِبَعْضِهَا ۖ فَضُرِبَ بِلِسَانِهَا أَوْ عَجِبَ ذُبْنُهَا فَحَبِي ۖ وَقَالَ قَتَلْنِي فُلَانٌ

وَقُلَّا إِنَّا سَأَعِمُّهُ وَمَاتَ فَحَرَّمَا الْمِيرَاثَ وَقِيلَا قَالَ تَعَالَى كَذَلِكَ الْإِحْيَاءُ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ذَلَالًا قُدْرَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۷۳﴾ تَتَذَكَّرُونَ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَىٰ إِحْيَاءِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قَادِرٌ عَلَىٰ إِحْيَاءِ نَفُوسٍ كَثِيرَةٍ فَنُفُوتُونَ ۚ

ترجمہ: اور وہ زمانہ (یاد کرو) جب کہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم سے فرمایا (وہاں تک کہ ان میں سے کسی کو قتل کر دیا گیا تھا اور قاتل کا پتہ نہیں چلتا تھا۔ لوگوں نے حضرت موسیٰ سے اس کے ظاہر ہونے کے لئے درخواست کی آپ نے دعا فرمائی) حق تعالیٰ تم کو حکم دیتے ہیں کہ تم ایک تیل ذبح کرو۔ کہنے لگے کہ آپ کیا ہم سے مذاق کر رہے ہیں (مسخرہ بنا رہے ہیں کہ اس طرح کا بے جوڑ جواب دے رہے ہیں) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ نعوذ باللہ (پناہ بخدا) کہ میں جاہلوں میں سے ہوں (جو مذاق کیا کرتے ہیں! جب لوگوں کو یقین ہو گیا کہ چشتی کے ساتھ فرما رہے ہیں) کہنے لگے اپنے پروردگار سے ہمارے لئے دعا کر دیجئے کہ وہ ہم کو بتلا دے کہ اس کے اوصاف (سن و سال) کیا ہیں (موسیٰ نے) فرمایا کہ (حق تعالیٰ) فرماتے ہیں کہ ایسا تیل ہونا چاہئے کہ نہ بالکل بوڑھا ہو (عمر رسیدہ) اور نہ بالکل پشما (نوعمر) ہو (ان مذکورہ دونوں سنوں کے) درمیان کا ہو۔ سو کرگزرو جو تم کو حکم دیا گیا ہے (اس کے ذبح کا) کہنے لگے اپنے پروردگار سے درخواست کیجئے کہ ہمارے لئے اس کا رنگ بھی بتلا دے، حضرت موسیٰ نے کہا حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ پھچرا کھلے رنگ کا زرد ہونا چاہئے (تیز زرد رنگ کہ دیکھنے والوں کے لئے فرحت بخش ہو) اپنی خوبصورتی کی وجہ سے تعجب خیز ہو) کہنے لگے اپنے پروردگار سے درخواست کیجئے کہ وہ بتلا دیں کہ اس کے اوصاف کیا کیا ہوں گے (جنگل کا چرنے والا ہو یا لادو ہو) کیونکہ اس پھچرے میں قدرے اشتباہ ہے (اس کی جنس جو بتلائی گئی ہے کثیر الاشتباہ ہے اس لئے مقصد تک ایسی رسائی نہیں ہوئی) اور ہم ضرور انا اللہ ٹھیک سمجھ جائیں گے (حدیث میں ارشاد ہے کہ اگر وہ انا اللہ نہ کہتے تو قیامت تک ان پر پوری بات نہ کھلتی) موسیٰ (علیہ السلام) نے جواب دیا کہ حق ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ پھچرا تو بل چلا ہو (کہ بل پاتھتے کے کام میں) زمین جوتی ہو (کاشت کیلئے زمین ہموار کی ہو۔ جملہ "تفسیر الارض" ذلول کی صفت اور مٹتی ہے) اور نہ اس سے آب پاشی کی گئی ہو زراعت کے لئے (جو زمین کاشت کے لئے تیار کی گئی ہو) صحیح سالم ہو (تمام نیوہ اور آثار محنت سے) کوئی داغ (دھبہ) نہ ہو (عام رنگ کے خلاف نشان) کہنے لگے آپ نے صاف بات بتلائی ہے (پورے طریقہ پر کھول کر چنانچہ اب تلاش شروع کی اور اس قسم کا پھچرا ایک فوجان کے پاس جو اپنی ماں کا فرما رہا تھا حال کیا لوگوں نے اس کی کھال بھر سونے کی قیمت کے بدلے میں پھچرا اس جوان سے خرید لیا) پھر اس کو ذبح کر ڈالا حالانکہ پہلے وہ کرتے ہوئے معلوم نہیں ہو رہے تھے (اس کی گرانی کی وجہ سے اور حدیث میں آتا ہے کہ اول کوئی سا پھچرا بھی اگر ذبح کر ڈالتے تو کافی ہو سکتا تھا لیکن خود انہوں نے تشدد پسندی کا ثبوت دیا تو اللہ نے بھی ان کے ساتھ سختی کا برتاؤ فرمایا) اور جبکہ تم نے ایک آدمی کو قتل کیا۔ پھر اس کو ایک دوسرے پر ڈالنا چاہ رہے تھے (فَإِذْ ذُنُومٌ) میں اصل تا قاتل تھی اس کو دال بنا کر دال میں ادغام کر دیا بمعنی ایک دوسرے سے جھگڑا کرنا) اور اللہ کو اس بات کا ظاہر کرنا منظور تھا (ظاہر کرنا چاہتا تھا) جس کو تم چھپانا چاہتے تھے (معاملہ قتل یہ بے علم غرض ہے اور واذ قلتم المسخ قعد کا شروع حصہ ہے) سو ہم نے حکم دیدیا کہ (مقتول) کو اس پھچرے کے کسی حصہ سے بچھو دو (چنانچہ اس کی زبان یا دم سے بچھو دیا اور وہ زندہ ہو گیا۔ اور بیان دیا کہ فلاں فلاں بچھاؤ اور بھائیوں نے مجھ کو قتل کیا ہے۔ اور یہ بیان دے کر پھر مر گیا۔ چنانچہ ان دونوں بھائیوں کو اس مقتول کی میراث سے محروم کر دیا گیا۔ اور پھر قصاص ان کو بھی قتل کر دیا گیا۔ آگے حق تعالیٰ فرماتے ہیں) اس (واقعہ جاننے کی طرح) حق تعالیٰ مردوں کو زندہ فرمائیں گے اور وہ اپنے نظائر (دلائل قدرت) تم کو دکھاتے رہتے

ہیں اس امید پر کہ تم بھکاری سے کام لیا کرو (غور فکر کر کے یہ سمجھ جاؤ کہ جو ایک جان جالے پر قادر ہے وہ سب کے زندہ کرنے پر بھی قدرت رکھتا ہے اور اس پر ایمان لے آؤ۔)

ترکیب و تحقیق:..... ہزو مصدر بمعنی اسم مفعول یا بحذف الضفاف ای ذوہن یا مبالغۃً مصدر کا حمل ہے۔ زید عدل کی طرح جائز ہے فضول کلام کو کہتے ہیں۔ قرآن کی فصاحت و بلاغت کے چلنے کے جواب میں کچھ لوگوں نے دھونڈھ کر صرف دو لفظ قابل اعتراض نکالے ایک لفظ ہزن۔ دوسرے لفظ کبار۔ اتفاق سے ایک فصیح و بلیغ معترض سامنے آتے دکھائی دیے لوگوں نے ان کو اس بارہ میں حکم بنانے کا فیصلہ کیا۔ شیخ کی زبان سے نوجوانوں کی صورت دیکھتے ہی جو پہلا جملہ نکلا وہ یہ تھا کہ استہزؤا منا وانا شیخ کبار سب لوگ اس تائید غیبی اور فیصلہ پر دنگ رہ گئے۔ بنی اسرائیل کا غشاء اس کہنے سے یہ تھا کہ سوال اور جواب میں کچھ جوڑ نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ احکام الہی کی تبلیغ کے درمیان دل لگی اور مذاق جہل و سفاہت ہوتی ہے۔ ماہی یہاں بقرہ کی حقیقت دریافت نہیں کی جا رہی ہے وہ تو مشاہدے بلکہ اوصاف دریافت کرنے ہیں جس کے لئے کیف آتا ہے۔ لیکن ما جو جنسیت کے لئے آتا ہے یہاں کیف کے معنی میں ہے فساد فرض بمعنی قطع آ خر عمر میں گوشت ذل و ہلا اور منقطع سا ہو جاتا ہے۔ بین اس کی اضافت امر واحد کی طرف نہیں بلکہ متعدد امور کی طرف ہوتی ہے۔ ماثمومون ما موصولہ ہے اور عائد محذوف ہے جو اس فعل میں بکثرت محذوف ہوتا ہے فاعل مختلف رنگوں کے لئے مختلف تاکید کی الفاظ لائے جاتے ہیں اصغر فاعل اسود حالک و جانک ایض بقق ولحق احمر قانی ذوریحی اخضر ناظر و مدہام یہ تاکید کی الفاظ ایسے ہی ہوتے ہیں جیسے جد جدہ و جنونک محنون و لیلک الیل اخر الابد۔

اس کے معنی قیامت کے ہیں لیکن زمانہ طویل مراد ہے۔ شیتہ اس داغ و بھ کو کہتے ہیں جو عام رنگ کے برخلاف ہو۔ اس کی اصل و شیتہ۔ واؤ حذف ہو گیا۔ ذہبا اول اس کی قیمت صرف تین دینار تھی۔ ماکادوا اس فعل مقار بہ سے اس قصہ کو کاذب ہونے سے نکال دیا۔ یعنی پہلے تو ارادہ ذبح کا نہیں تھا بوجہ بدنامی یا قیمت کے زیادہ ہونے یا بار بار آنے جانے کی پریشانی کی وجہ سے لیکن آخر کار مجبوراً آمادہ ہوتا پڑا۔ کذلک محل نصب نہیں ہے۔ ای یحییٰ اللہ الموتی احياء مثل ذلک الاحیاء ان اللہ یامرکم الخ مقلوہ ہے قال کان تذبھوا محلاً منصوب ہے بزعر الخ فی نفس اتخذنا۔ یہ پورا جملہ مقلوہ ہے انہا میں ضمیر اسم بقرہ موصوفہ لا فارض الخ تینوں ملکہ صفت۔ ماثمومون مفعول ہے فاعل علوا کا۔ صفراء صفت اول بقرہ کی فصح الخ دوسری صفت تسر الناظرین تیسری صفت ان شاء اللہ ای ہدایتنا یہ شرط ہے جواب لمہتدون ہے۔ اور مبرد کے نزدیک جواب محذوف ہے بقرہ موصوفہ لا ذلول صفت تفسیر الارض ضمیر ذلول سے حال ہے یا بقرہ کی صفت۔ تسقی الحوت بقرہ کی صفت اور مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتی ہے۔ علیٰ هذا مسلمة الان میں الف لام زائد ہے اور زجاء کے نزدیک مٹی ہے جس کے معنی اشارہ کے ہیں یعنی هذا الوقت۔

رابط:..... یہاں سے ستر ہواں (۱۷)، اٹھارہواں (۱۸) انعام ذکر کیا جاتا ہے یعنی واقعہ ذبح بقرہ جس سے یہ صورت موسوم ہے جس کی تفصیل ابن عباس کی روایت میں موجود ہے۔

﴿تشریح﴾:..... نیکی، توکل اور والدہ کی خدمت کی برکت:..... مقلو بنی اسرائیل میں کوئی مالدار شخص تھا جس کی اولاد نہیں تھی مال کے لالچ میں کسی عزیز نے اس کو قتل کر دیا۔ پھر اس شخص کے یہاں سے مذکورہ صفات کا دستیاب ہوا۔ وہ ایک متوکل اور صالح شخص تھا جس نے اپنے یتیم بچہ اور یتیم بیوی اور اس بچہ کو خدا کی تحویل میں دیا تھا جس کی ابتدا کی قیمت صرف

تین دینار بھی اور اب تو کل کی برکت سے ساری عمر گزارنے کا انتظام ہو گیا۔ چونکہ اہل مصر کو سالہ پرستی میں منہمک تھے ذبح بقرہ کر اکر فی الجملہ اس افراطِ تعظیم کی اصلاح بھی کرتی تھی۔

واقعہ کی ترتیب قرآنی:..... واقعہ کی ترتیب قرآن کریم میں برعکس ہے اور مقصد اس تقدیم تاخیر کا واقعہ کی دونوں جزؤں سے الگ الگ نتائج نکالے گئے ہیں۔ اگر واقعہ مرتب طور پر دہتا تو ان اہم نتائج اور ثمرات کی طرف ذہن منتقل نہ ہوتا، جز و اول جو بعد میں مذکور ہوا۔ اس میں اخفاء و اردات کی اہمیت اور احکام خداوندی میں نال منول کی مذمت بیان کرتا ہے۔ دوسرے اور آخری جزء میں جو اول بیان ہوا۔ احیاء موتی کے متم بالشان عقیدہ کی بنیاد مضبوط کرتا ہے۔

حیات بعد الموت:..... زندگی اور روح کی حقیقت ایک بخار لطیف کا قلب کہ پلگ میں محفوظ رہتا ہے اور اگر فیوز ہو جائے تو انجینئر (اللہ) کنکشن پھر درست کر سکتا ہے۔ اس واقعہ میں بھی اس کا نمونہ پیش کیا گیا ہے اور یہی حقیقت ہے بعث بعد الموت کی۔ دلیل اس کے استعمال کی کچھ نہیں ہے۔

دو شبہ اور ان کا جواب:..... یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ اگر صرف مقتول کا بیان قاتل کے خلاف معتبر ہو سکتا ہے تو سب جگہ ایسا ہونا چاہئے جو خلاف قواعد ہے ورنہ یہاں بھی نہ ہونا چاہئے۔ جواب یہ ہے کہ یہاں وے الہی بھی چونکہ اس بیان کے ساتھ تائید میں شامل ہے کہ یہ بیان صحیح اور واقعہ کے مطابق ہے اس لئے معتبر ہو گیا اور دوسری جگہ بھی نہیں ہوگی بلکہ صرف ایک بیان ہو گا وہ تنہا معتبر نہیں ہوگا۔ نیز یہ شبہ بھی نہ کیا جائے کہ قاتل کا پتہ چلانے کے لئے خدا کو اس خاص طریقہ کے اختیار کرنے کی کیا ضرورت تھی وہ اس کے بغیر بھی ظاہر کر سکتا تھا لان فعل الحکیم المطلق لا یخلو عن المصالح والحکم۔

سرمدی زندگی:..... اہل کشف صوفیاء نفس کو بقرہ کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں چنانچہ دونوں کا رنگ زرد ہو یعنی نفس کو بھری جوانی میں اللہ کی راہ میں قربان کرو تو اس سے حیات حقیقی اور سرمدی حاصل ہوگی۔

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ أَنَّهُا الْيَهُودُ صَلَبَتْ عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ الْمَذْجُورِ مِنْ أَحْيَاءِ الْقَتِيلِ وَمَاقِلُهُ مِنَ الْآيَاتِ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ فِي الْقَسْوَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً مِنْهَا وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَفْجُرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فِيهِ إِدْعَامُ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي التَّيْنِ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ يَنْزِلُ مِنْ عَلُوٍّ إِلَى سَفَلٍ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۖ وَقُلُوبُكُمْ لَا تَأْتَرُونَ لَا تَلِينُ وَلَا تَخْشَعُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۷۴﴾

ترجمہ:..... پھر بھی تمہارے دل سخت ہی رہے (اے یہود قبولِ حق کے قابل نہیں رہے) ایسے ایسے واقعات (مذکورہ مقتول کو زندہ کرنا وغیرہ) پھر تو اس کی مثال پتھر جیسی ہے (قساوت میں) بلکہ (اس سے) بھی زیادہ سخت اور بعض پتھر تو ایسے ہیں کہ ان سے نہریں پھوٹ نکلتی ہیں اور ان پتھروں میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو شق ہو جاتے ہیں (بشقِ اصل میں بششق تھا تا بفعل کو شین سے تبدیل کر کے شین میں ادغام کر دیا) پھر ان سے پانی نکل آتا ہے اور ان میں سے بعض ایسے ہیں جو لڑھک جاتے ہیں (ادھر سے نیچے گر جاتے

ہیں) اللہ کے خوف سے (لیکن تمہارے دل نہ متاثر ہوتے ہیں نہ نرم ہوتے ہیں نہ ڈرتے ہیں) اور حق تعالیٰ تمہاری کرۃت سے بے خبر نہیں ہے (البتہ دنیا میں مہلت دے رکھی ہے اور ایک قرأت میں تعلمون یا بے تحاشیہ کے ساتھ ہے یعنی یعلمون۔ اس صورت میں خطاب سے نیت کی طرف التفات کا نکتہ ہوگا۔)

ترکیب و تحقیق: ثم یہاں بعد زمان کے لئے نہیں ہے بلکہ بعد حال کے لئے ہے یعنی مجازاً استبعاد کے لئے ہے منسن بعد ذلک بھی اسی کی تاکید کے لئے ہے منہا یعنی قسوة منصوب ہے بناء پر تمیز کے اور مفضل علیہ محذوف ہے۔ افسیٰ بھی اسم تفصیل ہے لیکن یہاں اشد قسوة میں زیادہ مبالغہ ہے مادہ اور بیت دونوں لحاظ سے لہذا میں موصول بمعنی الذی موضع نصب میں ان ہونے کی وجہ سے اور لام تاکید کا ہے۔ او جو شک کے لئے آتا ہے کلام الہی میں باعث شک ہے اس کے کئی جواب ہیں یا بمعنی واو ہے یا تقسیم کے لئے ہے یا بل کے مافی میں ہے۔

ثم استبعاد قساوت کے لئے قست فعل، قلوبکم فاعل، من بعد ذلک متعلق، ہی مبتدا کا الحجارة متعلق ہو کر خبر یا اس میں کاف تمثیلیہ ہے پھر متعلق کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اشد معطوف ہے کاف پر ای او ہی اشد قسوة، تمیز لام تاکید ما موصولہ اسم ان ینفجر جملہ صلہ من الحجارة ان کی خبر ہے من خشية اللہ منصوب محل ہے بیہط سے۔

رابط: ان حیرت انگیز واقعات کے باوجود اثر پذیر اور قبولیت حق نہ ہونے پر شکایت فرماتے ہیں۔

﴿تشریح﴾: آدمی آدمی انتر کوئی ہیرا کوئی پتھر: یہاں پتھروں کی تاثیر کی ترتیب نہایت لطیف اور افادہ مقصود میں نہایت ملیح ہے چنانچہ بعض لوگوں کے دل اجراء نفع میں ایسے ہوتے ہیں جیسے پہاڑی پتھر جن سے پانی کی نہریں نکلتی ہیں۔ اور بعض دل ان سے کم نفع پتھروں جیسے ہوتے ہیں جن سے پانی کم رستا ہے اور بعض بالکل ہی ضعیف الاثار پتھر جیسے ہوتے ہیں جو خوف خداوندی سے صرف اپنی جگہ سے ابل جاتے ہیں۔ لیکن کفار کے دل ان تینوں سے خالی ہونے کی وجہ سے پتھر سے بھی زیادہ سخت معلوم ہوتے ہیں جن میں کسی طرح اثر پذیر کی کام و نشان نہیں۔

ایک اشکال اور اس کا حل: پتھروں سے کم یا زیادہ پانی کا رستا تو خیر مشاہد ہے اور اوپر سے نیچے لڑھک جانا بھی مشاہد ہے۔ لیکن مگر نے کی علت خوف خداوندی بیان کرنا ظن کلام معلوم ہوتا ہے کیونکہ گرنے کا سبب فلسفہ تو عقل طبعی بتلاتا ہے ادھر خشیت الہی کے لئے عقل و شعور اور حس کا ہونا ضروری ہے جو یہاں نہیں ہے؟ جواب یہ ہے کہ ڈرنے کے لئے عقل کا ہونا ضروری نہیں ہے چنانچہ بے عقل جانوروں میں بھی خوف کا مشاہدہ ہوتا ہے البتہ خوف کے لئے حس کا ہونا ضروری ہے اور حس حیات پر موقوف ہے پس ممکن ہے کہ پتھروں میں بھی نباتات و حیوانات کی طرح لطیف اور غیر محسوس حیات ہو اور اسی کی قدر حس بھی اور اسی کے موجب خشیت الہی ہوتی ہے۔ نیز ہم ہمیشہ گرنے کا سبب خوف خداوندی کو نہیں کہتے بلکہ بعض دفعہ قرآن کے بیان کے مطابق ہو اور بعض دفعہ فلسفی طبعی کے کہنے کے موافق یا فلسفہ کا دعویٰ سبب ظاہر کے بارے میں ہو اور قرآنی دعویٰ حقیقی سب کے متعلق ہو۔ و لا مزاحمة فی الامسباب۔

اَفَتَطْمَعُونَ اَنْهَا الْمُؤْمِنُونَ اَنْ يُؤْمِنُوا اَيَ الْيَهُودَ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ اَخْبَارُهُمْ يَسْمَعُونَ
 كَلَامَ اللَّهِ فِي التَّوْرَةِ ثُمَّ يُحَرِّفُوْنَهُ بِغَيْرِ رُوْنَةٍ مِنْۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ فَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۷۷﴾ اَنَّهُمْ مُّفْتَرُونَ
 وَاَنْهَمُزَّةٌ لِلْاِنْكَارِ اَيَ لَا تَطْمَعُوْا فَلَهُمْ سَابِقَةُ الْكَفْرِ وَاِذَا لَقُوا اَيَ مُنَافِقُو الْيَهُودِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْا
 اٰمَنَّاۤ اَبَاۤءُ مُحَمَّدًا نَبِيّ وَّهُوَ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِیْ كِتَابِنَا وَاِذَا خَلَا رَجَعَ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ قَالُوْا اٰی
 رُؤْسَاؤُهُمُ الَّذِيْنَ لَمْ يَنْفَاقُوْا اِلَیْمَنْ نَافَقَ اَتَحْدِثُوْنَ لَهُمْ اَيَ الْمُؤْمِنِيْنَ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَیْكُمْ اَيَ عَرَفْتُمْ فِی
 التَّوْرَةِ مِنْ نَعْبِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لِيَحَاجُّوْكُمْ لِيُخَاصِمُوْكُمْ وَاللَّامُ لِلصَّبْرِ وَرَوَّاهُ عِنْدَ رَبِّكُمْ
 فِی الْاٰخِرَةِ وَيَقِيْمُوْا عَلَیْكُمْ الْحُجَّةَ فِی تَرْكِ اِتِّبَاعِهِ مَعَ عَلْمِكُمْ بِصِدْقِهِ اَقْلًا تَعْقِلُوْنَ ﴿۷۸﴾ اَنَّهُمْ يَحَاجُّوْنَكُمْ
 اِذَا حَدَّثْتُمُوْهُمْ فَتَنَّتْهُمْ قَالَتْ عَلٰی اَوْ لَا يَعْلَمُوْنَ الْاَسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِیْرِ وَالْوَاوُ الدَّخِلَةُ عَلَیْهَا لِلتَّطْفِیْلِ اَنَّ اللّٰهَ
 يَعْلَمُ مَا یُسِرُّوْنَ وَمَا یُعْلِنُوْنَ ﴿۷۹﴾ مَا یُخْفُوْنَ وَمَا یُظْهِرُوْنَ مِنْ ذٰلِكَ وَغَیْرَهُ فَبَرِعْ عَنَّا ذٰلِكَ

ترجمہ: کیا اب بھی تم امید رکھتے ہو (اے مسلمانو!) کہ یہ ایمان لے آئیں گے (یہودی) تمہارے کہنے سے حالانکہ ان میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں (ان کے علماء) کہ وہ اللہ کا کلام سننے ہیں (تورات میں) پھر اس کو رد و بدل کر ڈالتے ہیں (تبدیل کر دیتے ہیں) (بگھنے) کے بعد ایسا کرتے ہیں حالانکہ یہ جانتے بھی ہیں (کہ یہ افتراء پر دازی کر رہے ہیں اور "افطمعون" میں ہمزہ استفہام الکاری ہے یعنی ان کے ایمان کی امید نہ رکھو کیونکہ یہ کفر میں بہت آگے بڑھے ہوئے ہیں) اور جب ملتے ہیں (منافق یہودی) مسلمانوں سے تو کہتے ہیں ہم ایمان لے آئے ہیں (کہ محمد ﷺ ہی ہیں اور ہماری کتابوں میں ان ہی کے لئے بشارت دی گئی ہے) اور جب تمہائی میں ملتے ہیں (جاتے ہیں) ان میں سے بعض بعض کے پاس تو کہتے ہیں (وہ رؤساء جو علانیہ یہود ہیں منافق یہودیوں سے) (کہ کیا تم بتلا دیتے ہو (مسلمانوں سے) (وہ باتیں جو اللہ نے تم پر منکشف کر دی ہیں (یعنی تم کو تورات میں محمد ﷺ کے اوصاف بتلا دیئے ہیں) جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مسلمان تم کو جنت میں مغلوب کر دیں گے (بھگڑا کر کے تم پر غالب آ جائیں گے اس میں لام عاقبہ کا ہے) تمہارے پروردگار کے سامنے (آخرت میں اور تمہارے برخلاف جیتے قائم کر دیں گے کہ تم نے آپ کی صداقت سے واقف ہونے کے باوجود آپ کا احتجاج نہیں کیا ہے) کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے ہو (کہ مسلمان تمہارے خلاف دلیل قائم کر رہے ہیں جبکہ تم ان سے ایسی باتیں کہتے ہو اس لئے تمہیں باز آ جانا چاہئے۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) کیا ان کو اس کا علم نہیں ہے (اس میں ہمزہ استفہام تقریر کے لئے ہے اور اس پر جملہ داخل ہونے والا واو عاطفہ ہے) کہ حق تعالیٰ کو سب خبر ہے ان چیزوں کو بھی جن کو یہ چھپا رہے ہیں اور جن کا اظہار کر رہے ہیں (اس وقت یا اس کے علاوہ جو کچھ چھپا رکھتے ہیں اور جو کچھ ظاہر کر دیتے ہیں۔ لہذا اس کو شش اخفاء سے ان کو باز آ جانا چاہئے۔)

ترکیب و تحقیق: ہمزہ استفہام تین حروف عاطفہ فا، واو، ثم پر داخل ہوتا ہے۔ البتہ اس کی ترتیب میں اختلاف ہے جمہور کی رائے یہ ہے کہ ہمزہ چونکہ صدارت کلام کو چاہتا ہے اس لئے اس کو شروع میں مانا جائے گا اور کسی چیز کو محذوف نہیں مانا جائے گا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی فاستطمعون ولا یعلمون و ثم اذا ما وقع علامہ بخبری کی رائے یہ ہے کہ ہمزہ کا بدل مدخول

مخدوف ہوتا ہے جس پر سیاقی عبارت دلالت کیا کرتا ہے۔ مثلاً یہاں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی اَتَسْمَعُونَ اخبارہم فَنُطْعَمُونَ اس کے بعد مفسر غلام نے ابیہا المومنون نکال کر اشارہ کیا ہے کہ مخاطب آنحضرت ﷺ اور رؤسائین ہیں اور بعض کی رائے میں صرف حضور ﷺ مخاطب ہیں اور صیغہ جمع تعظیماً لایا گیا ہے۔ لکم لام زائد ہے یا لام اجلیہ ہے لیسا ججو کم لام صیرورت کا ہے یعنی لام عاقبت کا ہے جیسے لدو اللہ موت عند ربکم یہ متعلق ہے بحاجو کے اور قاضی بیضاوی نے اس کو ضمیرہ سے بدل قرار دیا ہے۔ تعقلون کے بعد مفسر نے مفعول مخدوف نکالا ہے۔ اولاً یعلمون ہمزہ اقرار و اعتراف کے لئے ہے جس میں توجہ مقصود ہوتی ہے۔ واؤ عاطفہ دراصل اس سے پہلے آنا چاہئے تھا مگر ہمزہ کی صدارت کلام کی وجہ سے اس کو مؤخر کر دیا جاتا ہے۔ تقدیر عبارت میں اس طرح ہے الا یساملون ولا یعلمون ان یؤمنوا بقدرہ حرف خبر ہے ای فی ان یؤمنون، وقد کان جملہ حالیہ ہے منہم موضع رفع میں ہے فریق کی صفت ہے اور یسمعون جملہ کان کی خبر ہے اور فریق اسم ہے اذا حرف شرط لقوا الخ شرط۔ قالوا امنا جواب شرط اور ای طرح اذا خلا بعضہم الخ شرط۔ قالوا الخ جواب شرط بما فتح اللہ میں ما موصولہ یا موصوفہ یا مصدر ہے۔

رابطہ یہود کی نالائقیوں و ذکر کر کے مسلمانوں کو ان کے ایمان لانے سے ناامید اور مایوس ہو جانے کو بتلاتا ہے تاکہ تبلیغی اور اصلاحی سلسلہ میں جو ان کو انتہائی فکر و کوشش سے کوفت و کلفت پیش آتی رہتی ہے اس میں اعتدال پیدا ہو جائے یہ انیسواں اور بیسواں معاملہ ہے۔

﴿تشریح﴾: یہود کی تین جماعتیں: ان دونوں آیتوں میں یہود کی تین جماعتوں کا ذکر ہے۔

اول جماعت مخرفین کی ہے۔ جنہوں نے کلام الہی یعنی تورات کو انبیاء علیہم السلام سے سننے کے باوجود اس میں رد و بدل اور کانت چھانٹ کر دی ہے۔ خواہ تحریف لفظی کی ہو یا معنوی یا دونوں۔ اسی طرح کوہ طور پر جو ستر آدمیوں نے کلام الہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی معیت میں سن کر اس میں ترمیم کر دی تھی وہ بھی اس میں داخل ہیں اور جن کے اسلاف کا حال یہ ہوا ان کے اخلاف کیوکر ان کے خلاف ہو سکتے ہیں۔ اس لئے ان سب کی اصلاح و ہدایت کی کوئی توقع نہ رکھئے۔ دوسری آیت میں یہود منافقین کا جن کا سرکردہ عبداللہ ابن ابی ہے اور دوسری جماعت علانیہ کفار یہود کا مکالمہ نقل کیا جاتا ہے کہ اگر کبھی خوشامد میں پہلی جماعت کے کچھ لوگ مسلمانوں کے سامنے کبھی ایک دو بات حقیقت کی اگلی بھی دیتے ہیں تو ردّ سایہ یودان پر عتاب و ملامت اور ان سے مواخذہ و باز پرس کے بغیر نہیں چھوڑتے۔ پس جن کا حال اس قدر پتلا ہوا ان سے امید ہدایت فضول ہے۔ ابتداء صورت میں منافقین کے یہ الفاظ مسلمانوں کے ساتھ معاملاتی حیثیت سے ذکر کئے گئے ہیں اور یہاں ناامیدی ایمان کے ذیل میں ان کو نقل کیا جا رہا ہے چونکہ غرض بدل گئی اس لئے تکرار کا شہ نہ کیا جائے۔

وَمِنْهُمْ أَيْ الْيَهُودُ أُمِّيُونَ عَوَامٌ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ التَّوْرَةَ إِلَّا لَكِنْ أَمَانِيٍّ أَكَاذِبٌ تَلْقَوَهَا مِنْ رُؤَسَائِهِمْ فَاعْتَمَدُوهَا وَإِنْ مَا هُمْ فَبِي جَحْدِ نُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِ مِمَّا يَخْتَلِقُونَهُ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾ ظَنًّا وَلَا عِلْمَ لَهُمْ فَوَيْلٌ لَّهُمْ شِدَّةُ عَذَابٍ لِلَّذِينَ يُكْتَبُونَ الْكِتَابَ بآيِدِيهِمْ أَيْ مُخْتَلَقًا مِنْ عِنْدِهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا مِمَّنْ الدُّنْيَا وَهُمْ الْيَهُودُ غَيْرُوا صِفَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّوْرَةِ وَآيَةُ الرَّجْمِ وَغَيْرَهَا وَكُتِبَوهَا عَلَى خِلَافِ مَا أُنْزِلَ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ آيِدِيهِمْ مِنَ الْمُخْتَلِقِ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَ سُبُونُ ﴿٧٩﴾ مِنَ الرَّؤَسَى

ترجمہ:..... اور بعض (ان یہود) میں سے ناخاندہ (عوام) ہیں جو کتاب (تورات) کا علم نہیں رکھتے۔ البتہ خوش کن باتیں ہیں (غلط بے بنیاد کہ ان کے بڑوں نے بتا دی ہیں اور انہوں نے ان پر اعتقاد کر لیا ہے) اور یہ لوگ کچھ نہیں ہیں (نبوت وغیرہ باتوں کے من گھڑت انکار میں) مگر خیالات پکا لیتے ہیں انکل کے تیر میں ان کے پاس صحیح علم نہیں ہے) بڑی خرابی (تخت ترین سزا) ان لوگوں پر ہوگی جو اپنے ہاتھوں سے کتاب (گھڑ گھڑ کر) لکھتے ہیں پھر کہتے ہیں کہ یہ خدا کی طرف سے ہے۔ غرض یہ ہوتی ہے کہ اس کے ذریعہ کچھ ٹھوڑا سا فائدہ وصول کر لیں (قدرے دنیا، مراد یہود ہیں جنہوں نے نبی کریم ﷺ کے اوصاف کو آدرا آیت رجم وغیرہ کو تورات میں تبدیل کر کے ان کی جگہ برعکس باتیں درج کر دیں) ان کو اس کی بدولت جو ان کے ہاتھوں نے من گھڑت لکھا ہے اور بربادی ہوگی اس (رشت) کی بدولت جس کو وہ وصول کر لیا کرتے تھے۔

ترکیب و تحقیق:..... الا بمعنی لکن یعنی استثناء منقطع ہے کیونکہ انانی اور امیدیں کتاب کی جنس سے نہیں ہیں۔ امسانی جمع اعیانہ بروزن المفعولہ۔ انسان دل میں جو خیالات پکاتا ہے اسی لئے کذب اور مایقصرہ پر بھی اطلاق ہوتا ہے یہاں بھی آنحضرت ﷺ کے اوصاف اور جلیلہ مذکورہ فی التورات کو تبدیل کرنا اور خود کو ابنساء اللہ و احباءہ سمجھنا اور یہ کہ جہنم میں ہم داخل نہیں ہوں گے مگر عارضی۔ اور اللہ ہم سے خطاؤں پر مواخذہ نہیں کرے گا۔ یہ سب بے بنیاد باتیں ہیں۔ الظن اس کا اطلاق کبھی علم الحقین قطعاً مع الدلیل کے خلاف پر بھی آتا ہے یعنی علم بلا دلیل یا غیر قطعی دلیل والے علم کو بھی ظن سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ویل عربی زبان میں یہ لفظ اخبار ناراضگی کیلئے استعمال کیا جاتا ہے جیسے تف وغیرہ کلمات۔ امام احمد اور ترمذی ابویعلیٰ وغیرہ نے جس روایت سے اس کو جہنم کا کنواں کہا ہے یا ابن جریر نے جہنم کا پہاڑ کہا ہے ان سب میں خدا کی ناراضگی کا اظہار ہوتا ہے۔ اس لئے سب معانی درست ہیں۔ کتاب مراد توراۃ یا اس کی کتابت یا دونوں معنی ہیں۔ امیون مبتدا موصوف۔ لا یعلمون صفت منہم خبر مقدم الامانی استثناء منقطع فویل للذین جملہ ہے الکتاب مفعول بہ بیشتر و متعلق ہے۔ یقولون کے مما کتب اور مما یکسبون مفعول بہ۔

رابط:..... گذشتہ آیات میں ناخاندہ لوگوں کا ذکر تھا۔ ان دونوں آیتوں میں سے پہلی آیت میں ناخاندہ اور عوام کی حالت کا نقشہ کھینچا جاتا ہے۔ دوسری آیت میں پھر ان کے علماء کی بد حالی بیان کی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... خوابوں کی جنت:..... پہلی آیت میں چوتھی جماعت یعنی عوام کا حال مذکور ہے کہ وہ بے اصل و بے سند خوابوں کی جنت میں آباد ہیں۔ اور یہ برائی بھی دراصل ان کے علماء ہی کی پیدا کردہ ہے کہ علم صحیح سے ان کو آشنا نہیں ہونے دیا بلکہ خیالی ڈھکوسلوں کے سبز باغ دکھلا دکھلا کر اور خیالات کی شراب کہن پلا پلا کر ان کو اس قدر بدست کر دیا ہے کہ وہ اپنے گرد و پیش کے بے ہوئے سنہری جال سے نکلنے کے لئے کسی طرح بھی آمادہ نہیں ہیں جس کی نظیر آجکل کے پیرزادوں میں پائی جاتی ہے۔

علماء سو کا قصور:..... اور چونکہ یہ ساری توہم پرستی بدعتیہ تھی، جہالت ان کے علماء کی پیدا کردہ یا ان کی غفلت اور عوام کی حالت سے بے خبری کا نتیجہ ہے اس لئے تمام تر ذمہ داری ان کے علماء پر آتی ہے اس لئے ان پر تارا ڈالی جاتی ہے کہ تمام خرابیوں کی جڑ تہم ہو کہ عوام کی رضا جوئی اور اپنے اقتدار کی حفاظت کی خاطر کتاب اللہ تورات میں ہیرا پھیری کرتے رہے ہو۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ کا جلیلہ مبارک تورات میں ان الفاظ کے ساتھ تھا حسن الوجه، جعد الشعر، کحل العین، ربعة (خوبصورت، گھوٹھریالے بال، سر گلیں آنکھیں، متوسل قد) اس کو بدل کر طول، ازرق، مسط الشعر (لائے، نیلی آنکھیں، سیدھے بال) الفاظ کر دیئے گئے اسی طرح زنا

جواب شرط، ام، حمزة استفہام کے معنی میں ہے ای الامورین کا نون اس صورت میں ام متصل ہوگا اور یا منقطعہ بمعنی بل ہے۔

رابطہ: پہلی آیت میں ان کے ایمانی کی تمثیل و تشریح بیان کی گئی ہے گویا یہ ان کی ایک سو (۳۱) برائی ہے۔ دوسری آیت میں ان کے اس زعم کے ابطال میں ایک مضابطہ ارشاد فرمایا جاتا ہے جس سے ان کے اس پندار کی حقیقت اور قلعی کھل کر رہ گئی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... خیال آفرینیاں:..... یہود نے یہ خیالی دھوکو سلے اپنے دلوں میں بھرا رکھے تھے کہ (۱)

مُبَالَغَةً وَالْمُرَادُ اَبَاؤُهُمْ اَلَا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَانْتُمْ مُعْرِضُونَ ﴿۸۳﴾ عَنْهُ كَاتَبْنَاكُمْ

ترجمہ: اور (وہ زمانہ یاد کیجئے) جب ہم نے بنی اسرائیل سے قول دیا تھا (تورات میں اور ہم نے کہا) کہ کسی کی عبادت نہ کرنا (لفظ تعبدون کی قرأت تا اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے) بجز اللہ کے (یہ خبر معنی نبی ہے اور دوسری قرأت میں لاتعبدوا پڑھا بھی گیا ہے) اور (احسان کرو) ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک اور رشتہ داروں کے ساتھ (قرنی یعنی قرلیہ اور ذی القربی کا عطف والدین پر ہے) اور یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ اور عام لوگوں سے اچھی باتیں کہو (یعنی بھلائی کا حکم کرو اور برائی کی ممانعت کرو اور آنحضرت ﷺ کے بارے میں راست بازی سے کام لو اور لوگوں سے نرمی کرو۔ ایک قرأت میں ضم جاء اور سکون سین کے ساتھ حُسْنًا مصدر پڑھا گیا ہے بطور مبالغہ کے حمل ہو جائے گا) اور نماز کی پابندی رکھنا اور زکوٰۃ ادا کرتے رہنا (اور تم نے ان احکام کو قبول کر لیا تھا) پھر تم بھڑکے (اس قول و قرا کو پورا کرنے سے اعراض کر لیا۔ لفظ تولیتم میں غیبت سے خطاب کی طرف التفات پایا گیا اس سے مراد ان کے آباء اجداد ہیں) بجز چند افراد کے اور (اس) اقرار سے بھی تم اپنے آباء کی طرح بکھر گئے۔

ترکیب و تحقیق: لاتعبدون اس سے پہلے محقق نے قلنا مقدر مان کر اخذنا پر عطف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس میں دو قرأتیں ہیں مشہور قرأت لاتعبدون جملہ خبریہ معنی میں لاتعبدوا انہی کے ہے اور نبی کو بصورت خبر ادا کرنا صریح نبی سے زیادہ مبلغ سمجھا جاتا ہے گویا اس صورت میں اشارہ ہوتا ہے کہ نبی پر عملدرآمد کی اس درجہ رغبت ہے کہ گویا عملدرآمد کے خبر دیدی گئی ہے اور دوسری قرأت لاتعبدوا صیغہ نبی صریح کے ساتھ ہے لیکن یہ قرأت شاذ ہے جس کی طرف قوی صیغہ تریض سے مفسر غلام نے اشارہ کیا ہے اور مفسر کی غالب عادت یہ ہے کہ قرأت متواترہ کو لفظ و قوی قراءۃ سے تعبیر کرتے ہیں اور قراءۃ شاذہ کو قوی سے احسانا متعلق ہے۔ مفسر کی تقدیر عبارت اس طرح ہے فحسنون او احسنوا احسانا۔ مسکین بروزن مفطیل مشق سکون سے ہے گویا فقیر نے اس کو ساکن بنا دیا ہے حسنًا بشم الحاء وفتح الحاء دونوں صورتوں میں مصدر ہے مبالغہ کے طریقہ پر زید عدل کی طرح ہے۔ تولیتم سے پہلے قبلتم اس لئے مقدر مانا ہے تاکہ اس کا عطف صحیح ہو جائے۔ التفات کا مطلب یہ ہے کہ پہلے کلام کی روش میں تبدیلی کردی جائے جس سے نشاط اور التذاذ پیدا ہو جائے اور مخاطب کی اکثابت دور ہو جائے۔ لاتعبدوا الخ جواب قسم ہے جو اخذنا سے مستفاد ہوئی ہے۔ اٰی احلفنا ہم وقلنا لهم یا تحذف ان و تقدیر حرف الجر ہوای علی ان لاتعبدوا جیسا کہ الایہذا الزاجو احفوا لوعی میں ہے اور صیغہ نبی کی تقدیر پر لاتعبدو میثاق سے بدل ہو جائے گا۔ یا تحذف حرف جر اس کا معمول ہے۔ نافع، ابن عامر، ابو عمر و عاصم کی قرأت میں لاتعبدون ہے اور باقی قراء نے لایعبدون پڑھا ہے۔

رابط: یہاں سے یہود کا بائیسوں (۲۲) معاملہ مذکور ہے۔

﴿تشریح﴾: اللہ کی بندگی کے بعد والدین کی اطاعت و خدمت: ایک طرف

خاتم حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں اور دوسری طرف سبب پیدائش بظاہر والدین ہوتے ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے حق کے ساتھ والدین کا حق العزت بھی بتلادیا۔ حق اللہ کی تقدیر کی طرف مشیر ہے کہ اگر دونوں حقوق میں کسی وقت مزاحمت ہو جائے تو مرجع اور مقدم اول ہی رہے گا۔ اسی طرح الا قرب فالاقرب کے قاعدہ سے دوسرے قرابتداروں کے حقوق کی نگہداشت کی بھی تلقین فرمائی گئی ہے حتیٰ کہ

عامۃ الناس بھی تمہاری ہمدردیوں اور خوش اخلاق سے محروم نہیں رہنے چاہئیں۔ لیکن عبد اللہ بن سلام جیسے اطاعت شعار اور وفادار لوگوں کے علاوہ عام طور پر دوسرے یہود نے اس عہد کی پاسداری کو نظر نہیں رکھی اور وفادار عہد سے پھر گئے، یہ عہد اگرچہ یہود کے اسلاف سے لیا گیا تھا چونکہ موجودہ یہود ان کے کارناموں سے متفق ہیں اس لئے خطاب و عتاب میں ان کو بھی شریک سمجھا جائے گا۔

وَاذْكُرْ اِذَا اخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَقُلْنَا لَا تَسْفِكُوْنَ دِمَآءَ كُمْ تَرِيْقُوْنَهَا بِقَتْلِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا وَلَا تُخْرِجُوْنَ اَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ لَا تَخْرِجْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا مِنْ دَارِهِ ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ قَبْلْتُمْ ذَلِكَ الْمِثَاقَ وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ﴿۸۱﴾ عَلٰى اَنْفُسِكُمْ ثُمَّ اَنْتُمْ يٰۤاَهْلَآءِ تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ بِقَتْلِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا وَتُخْرِجُوْنَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ تَظْهَرُوْنَ فِيْهِ اِذْغَامَ النَّآءُ فِي الْاَصْلِ فِي الْطَّآءِ وَفِي قِرَآءَةٍ بِالْتَّخْفِيفِ عَلٰى حُلْفِهَا تَتَعَاوَنُوْنَ عَلَيْهِمْ بِالْاِثْمِ الْمَعْصِيَةِ وَالْعُدُوَانِ الظُّلْمِ وَاِنْ يَّاتُوْكُمْ اَسْرٰى وَفِي قِرَآءَةٍ اَسْرٰى تَقْدُوْهُمْ وَفِي قِرَآءَةٍ تَقْدُوْهُمْ تَقْدُوْهُمْ مِّنَ الْاَسْرِ بِالْمَالِ اَوْ غَيْرِهِ وَهُوَ مِمَّا عَهْدَ الْيَهُودُ وَهُوَ اِى الشَّأْنِ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِمْ اِخْرَاجُهُمْ مُّتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ وَتُخْرِجُوْنَ وَالْحُمْلَةَ بَيْنَهُمَا اِغْتِرَاضٌ وَهُوَ اِى كَمَا حَرَّمَ تَرْكُ الْفِدَآءِ وَكَانَتْ فَرِيْظَةً خَالِفُوْا الْاَوَّلَ وَالنَّصِيْرَ الْخَرْجَ فَكَانَ كُلُّ فَرِيْقٍ يُّقَاتِلُ مَعَ حُلْفَائِهِ وَيُحْرِبُ دِيَارَهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ فَاِذَا اُسِرُوْا اَفْدَوْهُمْ وَكَانُوْا اِذَا سِئِلُوْا لِمَ تَقَاتِلُوْنَهُمْ وَتَقْدُوْنَهُمْ قَالُوْا اَمْرُنَا بِالْفِدَآءِ فَقَالَ فَلِمَ تَقَاتِلُوْنَهُمْ فَيَقُوْلُوْنَ حَيَآءٌ اَنْ يَّسْتَنْزِلَ حُلَفَاؤُنَا قَالَ تَعَالٰى اَفْتَوْمُونِيْ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ وَهُوَ الْفِدَآءُ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ ؕ وَهُوَ تَرْكُ الْقَتْلِ وَالْاِخْرَاجِ وَالْمُظَاهَرَةِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَّفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ اِلَّا خِزْيٌ هَٰذَا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ؕ وَقَدْ خِزُّوْا بِقَتْلِ فَرِيْظَةٍ وَنَفْيِ النَّصِيْرِ اِلَى الشَّامِ وَضَرْبِ الْحِزْبَةِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّوْنَ اِلَى اَشَدِّ الْعَذَابِ ؕ وَمَا لِلّٰهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ﴿۸۲﴾ بِالْبَيَآءِ وَالنَّآءِ اَوَّلُ الْكِتٰبِ الَّذِيْنَ اشْتَرَوْا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ بَانَ اَنْتَرُوْهَا عَلَيْهَا فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ وَلَا هُمْ يُنصَرُوْنَ ﴿۸۳﴾ يُنْعَوْنَ مِنْهُ .

ترجمہ: اور (وہ زمانہ بھی یاد کرو) جب ہم نے تم سے یہ قول و قرار لیا (اور یہ کہا) کہ یا ہم خونریزی نہ کرنا (ایک دوسرے کو قتل نہ کرنا) اور ایک دوسرے کو بے وطن نہ کرنا (ایک دوسرے کو وطن سے مت نکالنا) پھر تم نے اقرار بھی کر لیا (اس عہد کو قبول کر لیا) دراصل حالیکہ تم (اپنے نفوس پر) شہادت دے رہے تھے پھر تم (اے لوگو!) ایک دوسرے کو یا ہم قتل و قاتل بھی کر رہے ہو (آپس میں خون خرابہ کرتے ہو) اور ایک دوسرے کو جلا وطن بھی کر رہے ہو امداد کرتے ہوئے (تظاہروں دراصل انتظاروں تھا تا کو طاس بدل کر ظامیں او غام کر دیا اور دوسری قرأت میں دوتا میں سے ایک محذوف بھی ہے یعنی وہ تعاون کرتے ہیں) ایہوں کے مقابلہ میں گناہ (معصیت اور نا انصافی (ظلم) کے ساتھ اور اگر ان میں سے کوئی گرفتار ہو کر تمہارے پاس آتا ہے (دوسری قرأت میں لفظ اسیری آیا ہے) تو ان کو کچھ خرچ کر کر اگر بارگاہ دیتے ہو (دوسری قرأت میں تصاد وہم کی بجائے تصدوہم ہے مال وغیرہ کے بدلہ میں قید سے آزاد کر دینا بھی منجملہ ان سے لئے گئے عہدوں کے تھا) حالانکہ (بات یہ ہے کہ) جلا وطن کرنا بھی تم پر حرام کیا گیا تھا (اس کا تعلق جملہ تسخیر جوون الفخ سے ہے اور ان یا تو کو کم جملہ۔ ان دونوں جملوں کے درمیان جملہ معترضہ ہے یعنی ترک مذہبی کی طرح جلاء وطن کرنا بھی ان پر حرام

تھا۔ اس کا واقعہ اس طرح ہے بنو قریظ قبیلہ اوس کے مخالف تھا اور بنو نضیر قبیلہ خزرج کے خلاف تھا۔ ان میں سے ہر جماعت اپنے حلیفوں سمیت قریشوں سے نبرد آزما رہتی تھی۔ اور ایک دوسرے کے شہروں کو بر پار کرتے اور جلا وطن کرتے رہتے تھے۔ البتہ اگر یہ لوگ گرفتار ہو جاتے تو فدیہ دیکر چھڑا لیا جاتا تھا۔ ان سے اگر کوئی یہ دریافت کرتا کہ یہ فدیہ کیوں برداشت کرتے ہو تو کہنے لگتے ہیں کہ فدیہ کا ہم کو حکم دیا گیا ہے اور جب کہا جاتا ہے کہ پھر قتل و قتل کیوں کرتے ہو؟ تو جواب دیتے ہیں کہ ہمیں اپنے حلیفوں کی ذلت سے شرم آتی ہے (ارشاد ہوتا ہے) کیا کتاب کے بعض حکم پر ایمان لاتے ہو (فدیہ پر) اور بعض انکار کرتے ہو (یعنی خزرجی، جلا وطنی، پشت پناہی کو چھوڑنا) سو اور کیا سزا ہوئی چاہئے تم میں سے ایسے شخص کی جو ایسی حرکت کرے مجبور سوائی (تحقیر و ذلت) کے دنیا میں بھی چنانچہ بنو قریظ قتل ہو کر بنو نضیر شام کی طرف جلا وطن ہو کر اور جزیرہ کے تسلط سے ذلیل ہوئے اور قیامت کے روز سخت عذاب میں ڈال دیئے جائیں گے۔ اور اللہ تمہاری حرکتوں سے خیر نہیں ہے۔ (لفظ لعلمون کی قرأت یا اورنا کے ساتھ دونوں طرح ہے) یہ لوگ وہ ہیں جنہوں نے دنیاوی زندگی کو اخروی زندگی کے عوض لے لیا ہے (دنیاوی زندگی کو پھر اخروی زندگی پر ترجیح دیدی ہے) سو نہ تو ان کی سزائیں کچھ تخفیف ہوگی اور نہ کوئی ان کی طرفداری کرنے پائے گا (کہ اللہ کا عذاب ان سے روک دے)

ترکیب و تحقیق:..... دعاء کم ایک دوسرے کے قتل کو مجازاً پناقل کہا گیا ہے یا بطور قصاص کے اپنا قتل مراد ہے اطلاقاً لللب علی المسبب، اور تم کی تفسیر قبلتم سے اس لئے کی ہے کہ تشہد و اقرار کی محض تاکید نہ ہو بلکہ تائیس ہو جائے۔ اور قاضی بیضاوی نے اس کو تاکید پر محمول کیا ہے۔ ثم استبعاد کے لئے ہے۔ بقول بیضاوی انتم مبتداء، اور اس کی خبر میں تین اقوال ہیں۔ ایک یہ کہ تقتلون خبر ہو، اس وقت لفظ ہو لا بتقدیر یعنی موضع نصب میں ہوگا یا پھر منادی ہوگا یا ہو لا لیکن سبب یہ کہ نزدیک ہو لا منادی مبہم ہو کر حرف نداء کا حذف جائز نہیں ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ تقتلون صلہ کے ساتھ خبر بن جائے یہ کو فیوں کے نزدیک صحیح ہے لیکن بصری ہو لا کو الہدی کے معنی میں جائز نہیں سمجھتے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ بتقدیر المضاف لفظ ہو لا خبر ہوای مثل ہو لا اس صورت میں تقتلون حال ہو جائے گا۔ لا تسفکون کی تفسیر میں اشارہ ہے کہ ملزوم بول کر لازم مراد لیا گیا ہے کیونکہ قتل کے لئے خون بہانا لازم ہے نیز قتل از کو قتل نفس کہنا مجازاً ہے یا سبب مراد ہے۔ تظاہروں ترکیب میں حال ہے تفادو ہم نافع، عاصم، کسائی کی قرأت الف کے ساتھ ہے باقی قرأت بغیر الف کے ہے۔ محرم خبر مقدم ہے۔ اخراجہ مبتداء خبر کی جملہ ہو کر خبر ہوگی۔ الا وں یہ دو مختلف عالموں کے معمولوں کا ایک دوسرے پر اختصاراً عطف ہو رہا ہے۔ اوس و خزرج مدینہ کے دو قبیلے ہیں جو باہم دست و گریبان رہا کرتے تھے اسی طرح بنو قریظ و بنو نضیر بیرون مدینہ کے دو مخالف قبیلے تھے لیکن ان دونوں بیرون مدینہ کی جماعتوں نے علی الترتیب اندرونی جماعت سے حلیفانہ معاملہ کر لیا تھا اور آپس میں ایک دوسرے کے حریف و مخالف رہتے تھے۔

ربط:..... اللہ نے یہود کے جس بیشاق کا پہلی آیت میں تذکرہ فرمایا ہے اس آیت میں اسی عہد کا ختمہ ہے اور پھر ان کی عہد شکنی کا ذکر کیا ہے اور آخر میں ان کی سزا کا نقشہ کھینچا گیا ہے۔

تشریح:..... معاہدہ کی بقیہ دفعات:..... حاصل یہ ہے کہ اس معاہدہ کی تین دفعات مزید یہ تھیں کہ

(۱) آپس میں کسی کی قتل نہ کرنا (۲) کسی کو جلا وطن نہ کرنا (۳) اگر کوئی گرفتار ہو جائے تو مالی فدیہ دے کر اس کو رہا کر دینا۔ چنانچہ ان تینوں دفعات میں ہل تر تیسری دفعہ تھی اس پر تو یہ کسی وجہ عامل رہے۔ مگر پہلی دونوں دفعات جو نہایت اہم اور ضروری تھیں ان کو بالکل نظر انداز کر دیا اور درخور اعتناء نہیں سمجھا۔ چنانچہ اوس و بنو قریظ باہم دوست تھے اور خزرج و بنی نضیر باہم مددگار تھے۔ اوس و خزرج میں جب کبھی

عُلِفَتْ طَّمَعُ أَغْلَفَ أَى مَغْشَاةً بِأَغْطِيَةٍ فَلَا نَعْبَى مَا نَقُولُ قَالَ تَعَالَى بَلْ لِلْأَضْرَابِ لَعْنُهُمُ اللَّهُ أَبْعَدَهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ وَخَذَلَهُمْ عَنِ الْفُتُولِ بِكُفْرِهِمْ وَلَيْسَ عَدَمُ قَبُولِهِمْ لِجَلَلٍ فِي قُلُوبِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿۸۸﴾ مَا زَائِدَةٌ لِنَا كَيْدِ الْقِلَّةِ أَى إِيْمَانُهُمْ قَلِيلٌ جَدًّا

ترجمہ:..... اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کتاب (تورات) عطا کی اور ان کے بعد کے بعد دیگرے پیغمبروں کو بھیجتے رہے (پیغمبر کے بعد پیغمبر برابر بھیجتے رہے) اور ہم نے عیسیٰ ابن مریم کو واضح دلائل عطا فرمائے (مردوں کو زندہ کرتا، کوڑھی اور مردوں کو اچھا کر دینا جیسے معجزات) اور ہم نے ان کی تائید (تقویت) جبرئیل کے ذریعہ (روح القدس میں موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہے۔ یعنی روح القدس جبرئیل مراد ہیں اپنی پاکیزگی کی وجہ سے ہر جگہ حضرت عیسیٰ کے ساتھ رہتے لیکن پھر بھی ٹھیک نہ ہو سکے) جب بھی کوئی پیغمبر تمہارے پاس ایسے احکام (حق) لائے جن کو تمہارے دل نہیں چاہتے تھے (خواہش نہیں کرتے تھے) تم نے تکبر کرنا شروع کر دیا (پیغمبروں کے اتباع سے روگردانی شروع کر دی استکبر تم جواب لیا ہے۔ دراصل افکلمہ میں جو مزہ استفہام ہے اس کا عمل یہی ہے مراد اس استفہام سے دھکا نا ہے) سو بعضوں کو تم نے (ان میں سے جھٹلادیا) جیسے حضرت عیسیٰ اور بعض کو قتل کر دیتے ہو (تقتلون صیغہ مضارع حکایت حال ماضیہ کے طریقہ پر ہے بمعنی قتلسم جیسے حضرت زکریا و یحییٰ علیہم السلام کو قتل کیا گیا) اور یہودی (آنحضرت ﷺ سے استہزاء) کہتے ہیں کہ ہمارے قلوب عجوب ہیں (لفظ غلف جمع ہے اغلف کی یعنی جبل کے غلاف میں ہے آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ ہماری سمجھ میں نہیں آتا۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) بلکہ (بسل اضراب کے لئے) ان پر خدا کی مار ہے (کہ ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے اور ان کو قبولیت سے محروم کر دیا ہے) ان کے کفر کی وجہ سے (ان کے دلی نقصان کی وجہ سے قبول کرنا نہیں ہے) سو بہت ہی تھوڑا سا ایمان رکھتے ہیں (قلیلا ماس میں ما زائد ہے تاکید قلة کے لئے یعنی ان کا ایمان بہت ہی کم ہے)۔

ترکیب و تحقیق:..... قفینا بولتے ہیں قفاه اذا تبعہ وقفاه بہ اتباعہ ایہ اصل عبارت اس طرح تھی وقفینا موسیٰ بالوسل مفعول حذف کر کے من بعدہ قائم مقام کر دیا۔ حضرت موسیٰ کے بعد یوشع، داؤد، سلیمان، زکریا، یحییٰ، الیاس انبیاء علیہم السلام آئے ہیں۔ حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کے درمیان انبیاء کرام کثیر تعداد میں آئے ہیں چار ہزار یا ستر ہزار پیغمبر سب بنی اسرائیل تھے اور دین موسوی اور تورات کے مبلغ تھے۔ خواہ وہ انبیاء ایک ہی زمانہ میں متعدد رہے ہوں یا رسول کے بعد دیگرے آتے رہے ہوں عیسیٰ ابن مریم، عیسیٰ سریانی زبان کا لفظ ہے بمعنی مبارک اور مریم بمعنی خادمہ۔ روح القدس حاتم الجود اور جل صدق کی طرح اضافت ہے الروح المقدسة جبریل چونکہ پیغام حیات لے کر آتے ہیں تو روح جس طرح حیات ابدان ہوتی ہے اسی طرح جبرئیل باعث حیات قلوب ہیں ظاہری اور باطنی آلودگیوں سے پاک صاف ہیں اس لئے مقدس کہا گیا۔ دوسری جگہ رسول کریم فرمایا گیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ان کی خصوصی معیت یہ حضرت عیسیٰ کی فضیلت جزی ہے جو آنحضرت ﷺ کی فضیلت کلی میں قاصر نہیں ہے۔ فلم تستقیموا مفسر علام نے ظاہر کیا ہے کہ جاء کم کا معطوف علیہ مقدر مانا ہے۔ ہمزہ کا دخول اور اصل استکبر تم ہے۔ من الحق بیان ہے ہما کے موصولہ۔ استکبر تم کے بعد تکبر تم اس طرف اشارہ ہے کہ سین زائد ہے مبالغہ کے لئے اصل عبارت اس طرح تھی استکبر تم کلما جاء کم فریقا مفعول کی تقدیم اس آیت کی روایت سے ہے۔ کلام میں حذف ہے ای فریقا منهم کذبتم جیسا کہ مفسر نے ظاہر کیا ہے یہ استکبر تم پر معطوف ہو جائے گا۔ تقتلون حکایت حال ماضیہ کا مطلب یہ ہوتا ہے گویا زمانہ ماضی میں یہ مضارع کی عبارت تیار کر لی گئی تھی اس وقت تو تحقیقی معنی کے لحاظ سے اس کا بولنا درست تھا لیکن اب جبکہ وہ

حال ماضی بن گیا ہے بطور حکایت کے اسی کو نقل کر دیا گیا ہے۔ قالوا جلال محقق نے اشارہ اس طرف کیا ہے کہ یہ مقولہ آنحضرت ﷺ کے معاصر یہود کا ہے چاہے تو تقاضا ہو یا تحقیر و استہزاء۔ غلغلف دراصل غیر مختون کو کہتے ہیں اگر تقاضا یہ جملہ کہے تو مقصد یہ ہے کہ ہمارے قلوب محفوظ اور ظروف علم ہیں۔ اگر آپ کی بات کچھ ذہنی یا علمی ہوتی تو ضرور ہمارے وجدان اس کو قبول کرتے۔ معلوم ہوا کہ آپ (ﷺ) کی باتیں جب اہل علم ہی کی سمجھ میں نہیں آتیں تو خود وہ اس قابل نہیں ہیں۔ اور اگر منشاء استہزاء کرنا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی باتیں تو ضرور صحیح ہوں گی لیکن ہماری سمجھ ہی ذرا موٹی ہے۔ جیسے کوئی صحیح السماع شخص بطور تمسخر کہنے لگے کہ میں ذرا اونچا سنتا ہوں۔ ذرا دور سے بولے؟ قلیلاً یہ منصوب ہے بنا بر مصد رحمذوف کی نعت ہونے کے اور قلت باعتبار موسن یہ یعنی ایمان کے ہے یعنی ایماناً قلیلاً جلال مفسر کی بھی رائے ہے دوسری صورت یہ ہے کہ قلت بلحاظ افراد ہو یعنی رائد بن سلام جیسے کم ہی افراد ایمان قبول کر سکے ہیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ صفت ہوز مانا محذوف کی ای فیؤ منسون زماناً قلیلاً یعنی کبھی اگر ایمان لے آتے ہیں تو پھر فوراً ہی پھر جاتے ہیں امنوا وجہ النہار و اکفرو اخرہ۔

رابط: یہاں سے ان کے تیسویں (۲۳) معاملہ کا ذکر کیا جا رہا ہے اور اس کے بعد آیت وقالوا اقللو بسنا غلغلف میں چوبیسویں (۲۴) معاملہ کا تذکرہ ہے۔

﴿تشریح﴾: بغیر توفیق الہی خوراق بھی کارآمد نہیں: حضرت موسیٰ عیسیٰ علیہم السلام اور ہزاروں جلیل القدر و عظیم المرتبت انبیاء و رسل جس جماعت میں آپ کے ہوں اور ہزار ہا دلائل و معجزات اور خدا کی نشانیاں دکھلا چکے ہوں اور پھر وہ لوگ راہِ راست پر نہ آ سکے ہوں تو ان کی اصلاح کی کیا امید کی جاسکتی ہے؟ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تا بتیہ جبریلی مختلف اوقات میں ہوتی رہی ہے (۱) اول جب کہ فحہ رحم مادر میں حمل قرار پایا (۲) بوقت ولادت شیطانی اثرات سے محفوظ رکھے گئے (۳) ساری عمر دشمن یہودیوں کے حملوں سے بچائے رکھا (۴) حتیٰ کہ آخر میں جب ان کو شہید کرنے کی کوشش کی گئی تو بحکم الہی زندہ سلامت ان کو آسمانوں پر پہنچا دیا گیا۔

ایک نکتہ: فقتلون صیغہ حال کے ساتھ بیان کرنے میں یہ نکتہ ہے کہ اب بھی یہ کوشش قتل سے باز نہیں آتے۔ آنحضرت ﷺ کے قتل کے سماعی میں اب بھی سرگرم عمل ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ حفاظت الہی کی وجہ سے کامیاب نہیں ہو پاتے۔ اور ایمان کی قلت سے یہ مراد ہے کہ صرف توحید اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت، قیامت وغیرہ مشترک مسائل میں کچھ تنقید نظر آتے ہیں یعنی معنی کی لحاظ سے اس کو ایمان کہہ دیا مطلق یقین کے معنی میں ہے۔ اصطلاحی معنی کے لحاظ سے ایمان مراد نہیں ہے کیونکہ قرآن پاک اور آنحضرت ﷺ کی نبوت کے منکر تھے اس لئے شرعاً ایمان کہاں؟

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ ۖ مِّنَ التَّوْرَةِ هُوَ الْفُرْقَانُ ۚ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ قِلًا
مَجِيئِهِ يَسْتَفْتِحُونَ ۚ يَسْتَصِرُّونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ يَقُولُونَ اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ بِالنَّبِيِّ الْمَعْرُوفِ اَجْرَ
الْزَمَانِ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ وَهُوَ بَعَثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُوا بِهِ ۚ حَسَدًا اَوْ خَوْفًا
عَلَى الْوَيْسَانَةِ ۚ وَجَوَابٌ لِّمَا الْاُولٰٓئِ ذَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكُفْرَيْنِ ﴿۸۹﴾ بِسْمَا اَشْتَرُوا
بَاَعُوْا بِهِ اَنْفُسَهُمْ اٰى حَظَّهَا مِنَ النَّوَابِ وَمَا نَكَرَتْ بِمَعْنٰى شَيْئًا تَمَيِّزًا لِّفَاعِلٍ بِسَ وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ اَنْ

يَكْفُرُوا أَيْ كَفَرَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بَعْثًا مَفْعُولٌ لَهُ لِيَكْفُرُوا أَيْ حَسَدًا عَلَى أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنْ فَضْلِهِ الْوَحْيِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ لِلرَّسَالَةِ مِنْ عِبَادَةٍ قَبَاءٌ وَ رَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ بِكُفْرِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ وَالتَّنْكِيرُ لِلتَّعْظِيمِ عَلَى غَضَبٍ اسْتَحْقَقُوهُ مِنْ قَبْلِ بَتَضْيِيعِ التَّوْرَةِ وَالكُفْرُ بَعِيْنِي وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿۹۰﴾ ذُو إِهَانَةٍ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ وَغَيْرِهِ قَالُوا نُوْمُنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا أَيْ التَّوْرَةَ قَالَ تَعَالَى وَيَكْفُرُونَ الْوَاوُ لِلْحَالِ بِمَا وَرَاءَهُ سُبُوَاهُ أَوْ بَعْدَهُ مِنَ الْقُرْآنِ وَهُوَ الْحَقُّ حَالٌ مُصَدِّقًا حَالٌ ثَانِيَةٌ مُؤَكِّدَةً لِمَا مَعَهُمْ قُلْ لَهُمْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَيْ قَتَلْتُمْ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۹۱﴾ بِالتَّوْرَةِ وَقَدْ نَهَيْتُمْ فِيهَا عَنْ قَتْلِهِمْ وَالْحِطَابُ لِلْمُؤْمِدِينَ فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا فَعَلَ آبَاؤُهُمْ لِرِضَائِهِمْ بِهِ

ترجمہ: اور جب ان کے پاس کتاب من جانب اللہ پہنچی جو اس کتاب کی تصدیق کرنے والی ہے جو ان کے پاس (تورات) ہے (یعنی قرآن) حالانکہ پہلے آپ کے تشریف لانے سے پہلے امداد مانگتے تھے (نصرت طلب کرتے تھے) کفار کے مقابلہ میں (کہا کرتے تھے اے اللہ ہمارے دشمنوں کے مقابلہ میں نبی آخر الزمان کے صدقہ میں ہماری مدد فرما) پھر جب آپ پہنچی ان کے پاس وہ (حق بات یعنی آنحضرت ﷺ کی بعثت) جس کو وہ پہنچتے ہیں تو اس کا انکار کر بیٹھے (بوجہ حسد اور زوال ریاست کے اندیشے، دوسرے لہذا جواب پہلے لہما کے جواب پر دلالت کر رہا ہے) سو اللہ کی پھینکا رکافروں پر۔ بہت بری ہے وہ حالت جس کو اختیار کر کے (فروخت کر کے) اپنی جانوں کو چھڑانا چاہتے ہیں (یعنی ثواب کے بدلہ میں بیسما میں ماکہرہ یعنی شی، قائل بنس کی تیز ہے۔ آگے مخصوص بالہذمت ہے) کفر کرتے ہیں (یعنی ان ان کا انکار کرنا) ایسی چیز کا جو حق تعالیٰ نے نازل فرمائی (یعنی قرآن) محض اس ضد پر (بغیاً ترکیب میں مفعول لے لیکفروا کا یعنی حسد اعلیٰ ان یمنزل) کہ اللہ نازل فرمائے (یمنزل کی قرأت تشدید اور تخفیف کے ساتھ دونوں طرح ہے) اپنے فضل (سے وحی) جس کو چاہے (رسالت کے لئے) اپنے بندوں میں سے مستحق ہو گئے (لوئے) غضب (اللہ کے غصہ کا انکار وحی کی وجہ سے اور غضب میں توین تنکیر کی تعظیم کے لئے) بالائے غضب کے (اضاعت تورات اور انکار عیسیٰ کی وجہ سے وہ پہلے ہی مستحق غضب ہو گئے) اور کافروں کے لئے ذلت آمیز عذاب ہوگا (جس سے ان کی توہین ہوگی) اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ ایمان لے آؤ اللہ کی نازل کی ہوئی کتابوں (قرآن وغیرہ) پر تو جواب میں کہتے ہیں کہ ہم تو ایمان لا چکے ہیں (اس کتاب پر جو ہم پر نازل کی گئی ہے یعنی تورات حق تعالیٰ کا ارشاد ہے) حالانکہ کفر کرتے ہیں (وا، حالیہ ہے) اس کے علاوہ (وداء بمعنی سوا یا بمعنی بعدہ مراد اس سے قرآن ہے) حالانکہ وہ حق ہے (ترکیب میں یہ حال ہے) تصدیق کرنے والی ہے (یہ دوسرا حال مذکورہ ہے) اس کتاب کی جو ان کے پاس ہے آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ پھر تم کیوں قتل کرتے ہو (یعنی کیوں قتل کیا ہے تقتلون بمعنی قتلسم ہے) اس سے پہلے اگر تم ایمان لانے والے ہو (تورات پر حالانکہ تم کو تورات میں قتل انبیاء سے روکا گیا تھا۔ اس میں خطاب آنحضرت ﷺ کے معاصر یہود کو ہے جو اپنے آباؤ اجداد کے کړوت پر رضاء مند تھے)۔

ترکیب و تحقیق: من قبل کا مضاف الیہ محذوف ہے جس کی تقدیر مفسر علام نے نکالی ہے اس لئے یہی علی الغم ہے

یستفتحون فتح بمعنی نصرہ صلہ علیٰ نعمتیکر لی گئی ہے۔ دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں ففتح علیہ اذا علمہ یعنی بیان کرتے تھے جیسا کہ دوسری آیت میں ہے اتحدو لنہم بما فتح اللہ علیکم اس صورت میں سین مباغہ کے لئے زائد مانا جائے گا کانہم طلبوا بعد طلبہ من انفسہم فلما جاء ہم دونوں لما کا متقاضی چونکہ واحد ہے اس لئے پہلے لما کا جواب حذف کر دیا یعنی کفروا بہ اور دوسرے کے جواب کو اس کے قائم مقام کر دیا۔ باعوا لفظ باع وشری دونوں اضداد میں سے ہیں یعنی خرید و فروخت دونوں معنی میں دونوں لفظ استعمال کیے جاتے ہیں قرینہ کے لحاظ سے ایک معنی لئے جائیں گے۔ بنسما میں بنس فعل مذمت خمیر مستتر فاعل ما یعنی شینا اس کی تیز موصوف اشتروا۔ اس کی صفت بنس الشی شینا اشتروا الخ ان یکفروا مصدر تاویل ہے۔ ان کے کفر سابق مضارع صیغہ سے حکایت حال ماضیہ کے طور پر ان کے کفر کی خباثت کو مختصر کرنے کے لئے کیا گیا ہے۔ بغیا بہ علت ہے لیکفروا کی نہ کہ اشتروا کی ان یزول اللہ یہ بھی مفعول لہ ہے ای بغوا لان انزل اللہ اور بعض نے تقدیر عبارت اس طرح نکالی ہے بغیا علی ان انزل اللہ ای حسدا علی ما خص اللہ بہ نبیہ من فضله۔ من ابتداء یہ ہے موصوف یخزوف کی صفت ہے ای شینا کاننا من فضله۔ ترکیب میں یہ مفعول ان یزول کا۔ وراء در اصل مصدر ہے بمعنی طرف، مضاف الی الفاعل ہوتا ہے تو معنی ماتیواری بہ یعنی خلف اور پیچھے کے آتے ہیں اور جب مضاف الی المفعول ہوتا ہے تو معنی ماسیواری بہ یعنی قدام اور آگے کے آتے ہیں۔ گویا یہ لفظ اضداد میں استعمال ہوتا ہے۔ مصدقا یہ حال ثانی ہے مضمون جملہ کی تقریر و تاکید کے لئے لایا گیا ہے اور کفر کو مستزم ہے اس میں عامل معنی فعل ہیں جو الحق میں ہیں اور اس کی تفسیر مستزاد الحال ہوگی۔ تفتلون کی تفسیر قیلتہم کے ساتھ اس لئے کی ہے کہ قتل کی برائی کا احتضار ہو جائے یا اب بھی آنحضرت ﷺ کے قتل کے سماعی کی طرف تعریض ہو جائے اور یا حکایت حال ماضیہ ہے۔

رابطہ : ان آیات میں ان کے پیچسویں (۲۵) معاملہ کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾ : صحیح اور غلط عقیدت کا فرق : آنحضرت ﷺ کے دنیا میں تشریف لانے سے پہلے تو انکی عقیدت و احترام کا یہ حال تھا کہ ہونا ک جنگوں میں آپ کی حرمت و نبوت کا واسطہ دے دے کر نصرت و فتح کی دعائیں مانگا کرتے یا مباشرتاً تورات کا ذکر خیر کیا کرتے تھے۔ لیکن جب مطلوب و متنی سامنے آیا تو بغاوت و حسد کی آگ میں جل گئے گویا اس امید میں تھے کہ نبی آخر الزمان ہمارا ہم تو م ہوگا لیکن بنی اسرائیل کی بجائے بنو اسماعیل میں یہ دولت پہنچی تو اندرونی حسد پھوٹ نکلا اور سابقہ عہد و بیان سے ہٹ گئے قرآن کو مصدق تورات اس لئے کہا گیا کہ تورات میں جو پیش گوئیاں آنحضرت ﷺ اور قرآن پاک کے بارے میں وارد ہوئی تھیں قرآن کے نزول سے ان کی تصدیق ہوگئی اب تورات کو ماننے والا آنحضرت ﷺ یا قرآن کی تصدیق پر مجبور ہے ورنہ خود تورات کی تکذیب لازم آئے گی۔

ایک شبہ کا ازالہ : یہاں فلما جاء ہم ماعرفوا پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ جب یہ لوگ حق مانتے تھے تو پھر کفروا سے ان کو کافر نہیں کہنا چاہئے بلکہ ان کو مومن قرار دینا چاہئے بات یہ ہے کہ اول تو حق کو باطل یا باطل کو حق جاننا جس طرح کفر ہے اسی طرح بلکہ اس سے زیادہ حق جاننے کے باوجود اس کا انکار بھی کفر ہے جو انہوں نے کیا ہے۔ دوسرے یہ حق جاننا غیر اختیاری کفد اور اضطرابی تھا صرف اس جاننے سے انسان مؤمن نہیں ہو جاتا بلکہ ماننے سے مؤمن بنتا ہے جو ایمان اختیاری ہے اور شرعاً معتبر ہے حاصل یہ کہ معرفت کا جو حصہ معتبر ہوتا ہے وہ یہاں موجود نہیں تھا وہ معتبر نہیں اس لئے کفروا کہا گیا ہے۔

مومن کی تہذیب اور کافر کا تعذیب:..... عذاب میں مبین کی قید سے معلوم ہوا کہ مومن عاصی اور گنہگار مسلمان کا عذاب تو ہین کے لئے نہیں ہوگا بلکہ اس کی تطہیر مقصود ہوگی۔ جس طرح میلے کپڑے کو بھیجے پکاتے ہیں اور آگ میں تپاتے ہیں ڈنڈے لگاتے ہیں لیکن تعذیب کی نیت نہیں بلکہ تہذیب کی نیت سے یہی حال گنہگار مسلمان کا ہے۔

جھوٹ کے پیر نہیں ہوتے:..... یہود کے اس کہنے سے کہ ہم صرف تورات پر ایمان لائیں گے۔ دوسری کتابوں پر ایمان نہیں لائیں گے ان کا حدود و کفر خوب طرح سے واضح ہو گیا۔ حق تعالیٰ اس کی تردید تین طرح فرماتے ہیں۔ اول یہ کہ جب دوسری کتابیں بھی سچی واقعی اور صحیح ہیں تو پھر کوئی بچ نہیں کہ بلا دلیل ان کا انکار کر دیا جائے۔ دوسرے یہ کہ جب قرآن صدق تورات ہے تو اس کا انکار فی الحقیقت انکار تورات کو مستلزم ہے جو بقول تمہارے باطل ہونا چاہئے۔ تیسرے اگر ایمان بالقرآن میں تم پورے اترتے ہو تو ایک ایک روز میں ستر ہزار انبیاء کا قتل تمہارے ہاتھوں کیسے ہوا؟ حالانکہ یہ احکام تورات کے صریح منافی ہیں تمہارے اس عمل نے خود تمہارے قول کی تردید کر دی ہے۔ غرضیکہ ہر لحاظ سے تمہاری یہ بات بے بنیاد اور غلط ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ آيَ الْمُعْجَزَاتِ كَالْعَصَا وَالْيَدِ وَلَئِي الْبَحْرِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ إِلَهًا مِّنْ بَعْدِهِ ۚ آيَ بَعْدَ ذَٰلِكَ إِلَى الْمِيقَاتِ ۖ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿۹۲﴾ بَاتَّخَذَهُ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ عَلَى الْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ ۖ السَّجْبَلِ حِينَ امْتَنَعْتُمْ مِنْ قَبُولِهَا يَسْقُطُ عَلَيْكُمْ وَقَلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ۖ بَحْدٍ وَاجْتِهَادٍ ۖ وَاسْمَعُوا ۖ مَا تَوَمَّرُونَ بِهِ سِمَاعٌ قُبُولٌ قَالُوا سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا ۖ أَمَرَكَ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ۖ آيَ خَالَطَ حُبَّهُ قُلُوبَهُمْ كَمَا يَخَالِطُ الشَّرَابُ بِكُفْرِهِمْ قُلْ لَهُمْ بِسْمَا شَيْئًا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ بِالتَّوْرَةِ عِبَادَةُ الْعِجْلِ ۖ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۹۳﴾ بِهَا كَمَا زَعَمْتُمْ الْمَعْنَى لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ الْإِيْمَانَ لَا يَأْمُرُ بِعِبَادَةِ الْعِجْلِ وَالْمُرَادُ أَبَاؤُهُمْ آيَ فَكَذَلِكَ أَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ بِالتَّوْرَةِ وَقَدْ كَذَبْتُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْإِيْمَانَ بِهَا لَا يَأْمُرُ بِكَذِبِهِ قُلْ لَهُمْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ ۖ آيَ الْجَنَّةِ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً خَاصَّةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ كَمَا زَعَمْتُمْ فَتَمْنُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۹۴﴾ تَعَلَّقَ بِتَمَنِّيهِ الشَّرْطَانِ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَ قَيْدٌ فِي الثَّانِي ۖ آيَ إِنْ صَدَقْتُمْ فِي زَعْمِكُمْ أَنَّهُ لَكُمْ وَمَنْ كَانَتْ لَهُ يُؤْتِيهَا وَالْمُوصِلُ إِلَيْهَا الْمَوْتُ فَتَمْنُوهُ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا ۖ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ ۖ مِّنْ كُفْرِهِمْ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْتَلْزِمُ لِكُذِبِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ۖ بِالظَّالِمِينَ ﴿۹۵﴾ الْكَافِرِينَ فَيَجَارِيهِمْ وَلَتَجِدَنَّهُمْ لَأَمْ قَسَمَ أَحْرَصَ النَّاسُ عَلَى حَيَاتِهِمْ وَأَحْرَصَ مِنَ الدِّينِ أَشْرَكُوا ۖ الْمُشْرِكِينَ لِلْبَيْتِ عَلَيْهَا لِعِلْمِهِمْ بِأَنَّ مُصِيرَهُمْ إِلَى النَّارِ دُونَ الْمُشْرِكِينَ لِأَنكَارِهِمْ لَهُ يَوْذَ تَمَنَّى أَحَدُهُمْ لَوْ يَمُورُ أَلْفَ سَنَةٍ ۖ لَوْ مُصَدِّرِيَةً بِمَعْنَى أَنَّ وَهِيَ بِصِلَتِهَا فِي تَأْوِيلِ مُصَدِّرٍ مَّفْعُولٌ يَوْذَ وَمَا هُوَ إِلَّا أَحَدُهُمْ بِمُزْخَرَجِهِ

﴿مُنْعِبِهِ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ يُعْمَرُ فَأَعْلِلَ مُزْجِجِهِ أَيْ تَعْمِيرُهُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿۹۷﴾ بِالنَّبِإِ وَالنَّاءِ
فِي جَزَائِهِمْ

ترجمہ: اور حضرت موسیٰ (علیہ السلام) تم لوگوں کے پاس صاف صاف دلائل لے کر آئے (یعنی مجرات جیسے عصائی موسوی اور یہ بیضا اور دیائے نیل کا پھٹنا) مگر اس پر بھی تم لوگوں نے گوسالہ کو (معبود) بنالیا۔ (بعد حضرت موسیٰ کے طور پر تشریف لے جانے کے) اور تم ستم ڈھار رہے تھے (اس گوسالہ پرستی میں) اور جبکہ ہم نے تم سے قول و قرار لیا (احکام و تورات پر عملدرآمد کے لئے) حالانکہ لاکھڑا کیا تھا ہم نے تم پر بطور (پہاڑ جس وقت کہ تم نے ان کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ تم پر گرانے کے ارادہ سے اور ہم نے حکم دیا کہ) لو تھا مو! جو کچھ ہم تم کو دے رہے ہیں۔ بہت (جدد جہد و کوشش) کے ساتھ اور سنو (احکام کو قبولیت کے قانونوں سے) کہنے لگے ہم نے سن لیا (آپ کے حکم کی) نافرمانی اور ان کے دلوں میں گوسالہ پیوست ہو گیا تھا (یعنی اس کی محبت ان کے دلوں میں شراب کی طرح پیوست ہو گئی تھی) ان کے کفر کی وجہ سے۔ فرمادیتجئے آپ (ان سے) بہت بڑے ہیں یہ افعال جن کی تعلیم تم کو تمہارا ایمان (بالتورات) کر رہا ہے (گوسالہ پرستی) اگر تم اہل ایمان ہو (جیسا کہ تمہارا گمان ہے حاصل یہ کہ تم مومن نہیں ہو کیونکہ ایمان گوسالہ پرستی کا حکم نہیں دیتا۔ ان لوگوں سے مراد اصل ان کے آباء اجداد ہیں یعنی اس لحاظ سے تم بھی مومن یا تورات نہیں ہو کہ تم نے آنحضرت ﷺ کی تکذیب کر دی ہے حالانکہ ایمان بالتورات آنحضرت ﷺ کی تکذیب کی اجازت نہیں دیتا) فرمادیتجئے آپ (ان سے) اگر عالم آخرت (جنت) اللہ کے نزدیک محض تمہارے ہی لئے نافع ہے بلا شرکت غیرے (جیسا کہ تمہارا گمان ہے) تو تم موت کی تمنا کر کے دکھلا دو اگر تم سچے ہو (تمناے موت کے ساتھ دو شرطیں اس طرح متعلق ہیں کہ اول شرط دوسری شرط کے لئے قید ہے یعنی اگر تم اپنے اس دعویٰ میں سچے ہو کہ دار آخرت صرف تمہارے لئے مخصوص ہے اور جس کے لئے اس طرح مخصوص ہوگی وہ اس کو ضرور ترجیح دے گا اور چونکہ اس تک رسائی بذریعہ موت ہو سکتی ہے اس لئے تمناے موت کر دکھلاؤ) اور وہ ہرگز کبھی موت کی تمنا نہ کریں گے۔ بوجہ اپنی کثرت کے (یعنی آنحضرت ﷺ سے ان کے کفر کے باعث جو آپ کی تکذیب کو سترزم ہے) اور حق تعالیٰ کو خوب طرح اطلاع ہے ان ظالم (کافروں کی وہ انکو ضرور سزا دیں گے) اور آپ یقیناً ان کو پائیں گے (اس میں لام موطئہ للقسیم ہے) عام لوگوں سے زیادہ حریص دنیاوی زندگی پر (اور زیادہ حریص) مشرکین سے بھی (جو قیامت کے منکر ہیں کیونکہ ان کے اپنے جہنم رسید ہونے کا یقین ہے۔ اور مشرکین تو قیامت کے ہی قائل نہیں ہیں کہ وہ اس اندیشہ کی وجہ سے طول حیات کے متنی ہوں) ہوس رکھتا ہے (تمنا کرتا ہے) ان میں سے ایک ایک شخص کہ کاش اس کی عمر ہزار برس ہو جائے (لفظلو مصدر یہ ہے ان کے معنی میں اور یہ مع اپنے صلہ کے بتاویل مصدر ہو کر یوڈ کا مفعول ہوگا) اور وہ (ان میں سے وہ شخص) نکمیں بچا سکتا (دونہیں کر سکتا) عذاب (دار) سے عمر ہو جانا (لفظان یُعْمَرُ مُزْجِجِجِہ کا فاعل ہے بتاویل ان مصدر یہ ہے یعنی تعمیر) اور حق تعالیٰ کے پیش نظر ان کے یا تمہارے سب اعمال ہیں (لفظی علمون کی قرأت تا اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے اس لئے وہ ان کو ضرور بدلے دیں گے۔

ترکیب و تحقیق: منفسر علم نے وَاَنْتُمْ ظَالِمُونَ کے بعد بِاِتِّعَاذِہ نکال کر اس جملہ کی حالت کی طرف اشارہ کیا ہے جملہ معترضہ بھی ہو سکتا ہے یعنی تمہاری قوم ظلم پیشہ ہے۔ جبہ جلال محقق نے وَاِشْرَبُوا کی حالت بقدر المضاف قرار دی ہے۔ اس میں استعارہ بالنگانیہ ہے گوسالہ پرستی کی محبت کو شراب لذیذ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ وجہ شہائد اذہ۔ مشبہ بھمگے کو از مشرب کا اثبات استعارہ تخلیہ ہے۔ مضاف کو حذف کر کے العجل کو شراب کی سبت کے لئے قائم مقام بطور مبالغہ کے کر دیا ہے يَأْمُرُكُمْ بِهٖ اِيْمَانُكُمْ اِيْمَان

کی نسبت ان کی طرف اسی طرح امر کا انتساب ایمان کی طرف دونوں میں جہنم مقصود ہے المعنی سے جلال محقق قیاس حملی کی شکل اول بنا کر نتیجہ نکال رہے ہیں یعنی اِعْتِقَادُكُمْ بِأَمْرِكُمْ بِعِبَادَةِ الْعَبَجِلِ صغریٰ ہے اور کُتِلَ اِعْتِقَادُ كَذِبِكُمْ فَهُوَ كُفْرٌ کبریٰ ہے حد واسطہ حذف کر کے اعتقاد کم کفر نتیجہ نکلتا ہے۔ خلاصہ جن نحو یوں کے نزدیک کان کے اسم سے حال بنانا جائز ہے ان کے نزدیک یہ حال ہوگا کہ الدار الاخرۃ سے ورنہ خبر کی ضمیر مستتر سے حال ہو جائے گا۔ تعلق بضمیہ حاصل اس قاعدہ کا یہ ہے کہ جہاں دوسری جمع ہو جائیں اور ان کے درمیان جواب آجائے تو شرط اول دوسری شرط کی قید ہو جائے گی اور جواب دوسری شرط کا ہو جائے گا۔ یہاں تقدیر اس طرح ہوگی اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَيُزَعِّجْكُمْ اِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَاحْصَاۃٌ لَّكُمْ خَاصَّةٌ فَنُتَمِّنُوا الْمَوْتَ دوسری ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس جواب کو پہلی شرط کے ساتھ وابستہ کر دیا جائے اور دوسری شرط کا جواب محذوف ہوگا جس پر پہلی شرط کا جواب دلالت کرے گا۔ یہ قیاس استثنائی ہے جس کی نقیض ثانی کا استثناء فَلَئِنْ يَتَمَنَّوْهُ الْخ سے کیا گیا ہے اور المستلزم لَکَذِبِهِمْ سے مفسر جلال نقیض مقدم کی طرف اشارہ کر رہے ہیں واحوص نکال کر الذین اشروکوا کے الناس پر معطوف ہونے کا اشارہ کیا ہے حالانکہ ثانی اول میں داخل ہے لیکن عام ملائکہ سے جبریل و میکائیل کی تخصیص بعد التعمیم جس طرح مصحح عطف ہے ایسے ہی یہاں ہے یہ عطف خاص علی العام یہودی کی تعیّن شان کے لئے بھی ہے اور اب یہ شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ شرکین ان سے زیادہ حریص ہونے چاہئیں بعلہم سے مفسر جلال بھی اس عطف کا نکتہ بتلانا چاہتے ہیں ماسو ضمیر کا مرجع یعمرو کا مصدر ہے اور ان یعمرو اس سے بدل ہے اور یا ضمیر کو ہم اور ان یعمرو کو اس کا بیان کہا جائے بود احدہم یہ ان کی زیادتی حرص کا بیان ہے بطور استیفاف کے اور لو تناسلے ہے اور یعمرو حکایت ہے بود کی اسی لئے بود احدہم کی موافقت میں غائب کے صیغہ سے استعمال ہے ورنہ لو اَعْمَرُوْهُ ہونا چاہئے تھا ان یعمرو موضع رفع میں ہے فاعل ہونے کی وجہ سے ای وما الرجل بمزحزحہ تعمیرہ۔

رابطہ..... پچھلی آیات میں یہود نے نومن بما انزل علینا کا دعویٰ کیا تھا اس کی تردید کی دجہ سے کی گئی ہے اگلی دو آیتوں میں اسی رد کا تتمہ مذکور ہے اور پھر ان کے بعد کی دو آیتوں میں ان کا چھبیسواں (۲۶) معاملہ مذکور ہے۔ یعنی بعض یہود کے اس دعویٰ کا جواب دینا ہے کہ آخرت کی نعمتیں خالص طور پر ہمارے ہی ساتھ مخصوص ہوں گی۔ مینات سے مراد عصائے موسیٰ، ید بیضا، بلق، بحر وغیرہ معجزات ہیں جو تورات سے پہلے حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے ہاتھ پر ظاہر فرمائے تھے۔

﴿تشریح﴾..... بد عملی کی انتہاء..... حاصل رد یہ ہے کہ گوسالہ پرستی جیسے صریح فعل شرک کے ہوتے ہوئے جس میں ایمان باللہ اور ایمان ہوسوں دونوں کی تکذیب لازم آرہی ہے۔ تمہارا دعویٰ ایمان کس طرح درست ہو سکتا ہے۔ درآنحالیکہ نبوت حق تعالیٰ کی ناراضگی کی یہاں تک پہنچ گئی تھی کہ تحریف کے لئے کوہ طور تم پر لاکھڑا کرنا پڑا جس سے تمہاری بد حال تاریخ کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

کلام الہی میں تکرار..... گوسالہ پرستی اور ”رفع طور“ کا تذکرہ اگرچہ اس سے پہلے بھی آچکا ہے لیکن وہاں ان کے معاملات قبیحہ کے ذیل میں بیان تھا اور یہاں ان کے دعویٰ ایمان کی تردید و تکذیب مقصود ہے اس لئے تاکید تکرار نہیں کہا جائے گا بلکہ تاسیسی فائدہ اور تہجد و تعداد اغراض پر معمول کیا جائے گا۔ رہا یہود موجودین پر رد۔ سو یا تو ان کے حامی اور طرفدار ہونے کی وجہ سے ہے اور یا اس لئے کہ جن کے اسلاف ایسے ہیں ان کے اخلاف خلف کیسے ہوں گے۔ خطاب اور عتاب میں شریک کیا گیا ہے۔

صحیح اور غلط عقیدہ کا فرق: یہود کے دعوؤں کا حاصل یہ تھا کہ (۱) ہم دین حق پر ہیں اس لئے ہماری نجات ضروری ہے (۲) ہم میں جو گنہگار ہیں ان کو چند سے سزا ہوگی (۳) اور جو لوگ مرحوم یا تائب ہیں وہ ابتداء جنت میں پہلے جائیں گے (۴) جو لوگ مطیع ہیں وہ مثل اولاد و احباب کے خدا کے محبوب و مقرب ہیں۔ دراصل یہ تمام دعوے کسی شخص کے دین حق پر قائم ہونے کی صورت میں اگرچہ فی نفسہ صحیح اور صادق ہیں لیکن چونکہ دین موسوی کے منسوخ ہونے کی وجہ سے یہود واقع میں دین حق پر نہ تھے اس لئے حق تعالیٰ نے جا بجا مختلف طریقوں سے ان کی تردید فرمائی ہے۔ مجملہ ان کے ایک طریقہ کی تقریر یہاں مذکور ہے۔

خدا کی فیصلہ: خلاصہ کلام یہ ہے کہ تم لوگ اگر مناظرہ سے فیصلہ نہیں کر سکتے جس میں علم و فہم اور نظر و فکر کی کسی وجہ میں ضرورت پیش آتی ہے تو ہم تمہیں ایک بھل اور آسان راستہ بتلاتے ہیں جس میں صرف زبان ہلانے کی نوبت آئے گی اور اس سے زیادہ تمہیں اور کچھ نہیں کرنا پڑے گا۔ اگر تم نے اپنی زبان سے موت کی تمنا کر کے دکھلا دی اور یہ کہہ دیا کہ چونکہ دار آخرت ہم کو محبوب اور اس کی نعمتیں مرغوب ہیں اور ان تک رسائی کا راستہ صرف موت ہے اس لئے ہم موت کی تمنا کرتے ہیں تو بطریق غیر معتاد اور خرق عادت اگر تم نے اتنا کلمہ کہہ دیا تو ہم ہارے اور تم جیتے۔ اور اگر پھر بھی نہ کہہ سکے تو اس پیشکش کے بعد ہمارا صادق اور تمہارا کاذب ہونا واضح ہو جائے گا۔ لیکن ہم پیش گوئی کئے دیتے ہیں کہ تم لوگ اس نیت سے ہرگز زبان نہیں ہلا سکتے۔ چنانچہ یہی ہوا کہ واضطراراً چونکہ یہود اپنا باطل اور کفر پر ہونا اور آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کا ایمان اور حق پر ہونا خوب طرح جانتے تھے اس لئے کچھ ایسی ہیبت چھائی کہ زبان ہی یارائی نہ کر سکی اور کچھ ایسے کھوئے گئے کہ دیوار بولے تو وہ بولیں۔ فی الحقیقت اثبات حقانیت اسلام کا یہ ایک بہت ہی بڑا معجزہ ہوا۔ ورنہ اسلام اور ختم نبی اسلام سے جس درجہ عداوت اور مخالفت تھی اس کا تقاضا یہ تھا کہ اس پیش گوئی پر ان کو بڑا جوش و خروش آنا چاہئے تھا اور ضرور آیا ہوگا لیکن کیا کرتے خود کو موت کے منہ میں دیکھ کر ہاتھ پیر مسل کر رہ گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ گائے جس طرح قصائی کے سامنے جانے سے ڈرتی ہے یہی حال ان کا ہوا۔ کہ موت کے بعد کی ہولناکیوں اور اپنی کروت کی یاد اش کا نقشہ آنکھوں کے سامنے پھر گیا تو موت سے بھاگنے لگے اور ڈرنے لگے پھر اس کے بعد خیر نہیں اس سے ان کے سفید جھوٹ کا پول کھل گیا ہے۔

شبہات اور ان کا جواب: یہ احتجاج ہر زمانہ کے یہود کے لئے نہیں ہے بلکہ صرف آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے یہود سے خطاب ہے اور لفظ ابد انہی کے اعتبار سے کہا گیا ہے۔ نیز یہ شبہ نہ کیا جائے کہ ممکن ہے کہ کسی یہودی نے ایسی تمنا کی ہو اور اس کی اطلاع نہ ہوئی ہو کیونکہ ہر زمانہ میں قرآن کے حامیین سے زیادہ مخالفین رہے ہیں اگر کسی نے تمنا کی ہوتی تو عادة قرآن کی نسبت اس کا محفوظ رہنا زیادہ قرین قیاس تھا۔ اس طرح یہ شبہ بھی نہ کیا جائے کہ موت سے تو کراہت طبعی ہوتی ہے یا خوف سزا ہوتا ہے اس لئے تمنا نہ کی ہوگی۔ نیز تمنائے موت شرعاً ممنوع ہے اس لئے ان سے پھر کیسے اس کی درخواست کی گئی ہے۔ جواب یہ ہے کہ بلا ضرورت تمنائے موت کی درخواست نہیں کی گئی ہے کہ یہ شبہات متوجہ ہوں بلکہ دلائل عقلیہ و سمعیہ ہونے کے باوجود فیصلہ نہ ہونے پر تمام تر دار و مدار چونکہ حق ناقص کے انظہار کا تمنائے موت بظہری ہے اس لئے اب شرعاً کراہت نہیں رہی..... اور طبعی کراہت قابل ملاحظہ نہیں ہوگی آگے ولسجد فہم میں مشرکین سے بڑھ کر جس زنگانی پر حقیر کا اظہار کیا گیا ہے کہ مشرکین عرب چونکہ منکر آخرت کے قائل ہیں بلکہ اس کی تمام تر نعمتوں کے متحق صرف اپنے کو سمجھتے ہیں اس کے باوجود دنیا میں ہمیشہ رہنے کی آرزو اور موت کی عدم تمنا یہ اس بات کو ظاہر کرتی ہے کہ انھما کس کا دعویٰ محض زبانی ہے دل میں یہ بھی خوب جانتے ہیں کہ آخرت میں کیا گت بنے گی۔ اس لئے جب تک جان بچے بچائے جائیں گے۔

علامت ولایت:..... اس سے معلوم ہوا کہ منجملہ علامات ولایت کے ایک علامت حب موت ہے خواہ طبعاً ہو یا عقلاً حسب مراتب و احوال۔

وَسَأَلَ ابْنُ صُورِيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَمَّنْ يَأْتِي بِالْوَحْيِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ جِبْرِيلُ فَقَالَ هُوَ عَدُوُّنَا يَأْتِي بِالْعَذَابِ وَلَوْ كَانَ مِكَائِيلُ لَأَمَنَّا لِأَنَّهُ يَأْتِي بِالْخَصْبِ وَالسَّلَامِ فَتَزَلُّ قُلُوبُهُمْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلِ فَلَيْسَتْ غَيْظًا فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ أَيْ الْقُرْآنَ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ بَاسْمِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَهُدًى مِنَ الضَّلَالَةِ وَبُشْرَى بِالْحَنَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۹۷﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَجِبْرِيلَ بِكْسِرِ الْحَجِيمِ وَفَتَحَهَا بِلَاهُزْمَةٍ وَبِهِ بِنَاءٌ وَدُونُهَا وَمِثْلُ عَطْفٍ عَلَى الْمَلَائِكَةِ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ وَفِي قِرَاءَةِ مِكَائِيلَ بِهَمْزَةٍ وَبَاءٍ وَفِي أُخْرَى بِلَايَةٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿۹۸﴾ أَوْ قَعَهُ مَوْقِعَ لَهُمْ بَيَانًا لِحَالِهِمْ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَصْحَابُ حَالٍ رَدًّا لِقَوْلِ ابْنِ صُورِيَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جِئْتَنَا بِشَيْءٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿۹۹﴾ كَفَرُوا بِهَا أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَهْدًا عَلَى الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ إِنْ أَخْرَجَ أَبُو النَّبِيِّ أَنْ لَا تَعَاوَنُوا عَلَيْهِ الْمُشْرِكِينَ تَبَدُّهُ طَرَحَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِتَقْضِيهِ جَوَابُ كُلِّمَا وَهُوَ مُحَلُّ الْإِسْفَهَامِ الْإِنْكَارِي بَلَّ لِلِاتِّفَاقِ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰۰﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُخَبِّدٌ لَهُمْ وَهُمْ مُصَدِّقُونَ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ أَيْ التَّوْرَةَ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ أَيْ لَمْ يَعْمَلُوا بِمَا فِيهَا مِنَ الْإِيمَانِ بِالرَّسُولِ وَغَيْرِهِ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۱﴾ مَا فِيهَا مِنْ إِنَّهُ نَبِيُّ حَقٍّ أَوْ أَنَّهَا كِتَابُ اللَّهِ

ترجمہ:..... ابن صوریہ نے آنحضرت ﷺ سے یا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک دفعہ استفسار کیا کہ فرشتوں میں سے وہی کون فرشتہ لاتا ہے؟ فرمایا کہ جبریل! کہنے لگا کہ وہ فرشتہ تو ہمارا دشمن ہے جو عذاب لے کر آتا رہا ہے۔ اگر میکائیل دہی لاتا تو ہم ایمان لے آتے کیونکہ وہ خوشحالی اور سلامتی لانے والا فرشتہ ہے۔ اس پر آیت نازل ہوئی کہ (فرما دیجئے آپ (ان سے) کہ جو شخص جبریل سے دشمنی رکھتا ہے (اس کو قصہ سے مرعہ چاہئے) کیونکہ انہوں نے اتارا ہے (قرآن پاک کو) آپ کے قلب تک خدا کے علم سے اس کی حالت یہ ہے کہ یہ تقدیق کر رہا ہے اس چیز کو جو اس کے سامنے ہے (اپنے سے پہلی کتابوں کی) اور رہنمائی کر رہا ہے (مگر اسی سے) اور خوشخبری سن رہا ہے (جنت کی) ایمان والوں کو جو فیض و ثمن ہوگا اللہ کا اور اس کے فرشتوں اور پیغمبروں کا اور جبریل کا (یہ لفظ جیم کے کسرہ اور فتح کی ساتھ بغیر ہمزہ کے اور مع الهمزہ اور یا اور بغیر یا کے ساتھ آتا ہے) اور میکائیل کا (اس کا عطف ملائکہ پر بطریق عطف خاص علی العام ہے۔ اور دوسری قرأت میں میکائیل ہمزہ اور یا کے ساتھ ہے اور ایک قرأت میں بغیر یا کے ہے) سوا اللہ ایسے کافروں کا دشمن ہے (یہ جملہ اسم ظاہر بجائے لہم ضمیر کے استعمال کیا گیا ہے ان کا حال بیان کرنے کے لئے) اور ہم نے تو نازل کئے آپ پر (اے محمد ﷺ) بہت سے کھلے دلائل (واضح ترکیب میں یہ حال ہے اور جواب ہے ابن صوریہ کے اس قول کا کہ "اے محمد! آپ

ہمارے پاس کچھ لے کر نہیں آئے۔ اور کوئی انکار نہیں کیا کرتا ان دلائل کا مجزا ان لوگوں کے جو عدول صحتی کے عادی ہیں (کیا انہوں نے کفر نہیں کیا) حالانکہ جب کبھی بھی ان لوگوں نے عہد کیا ہوگا (اللہ سے) وعدہ (نبی کریم ﷺ پر ایمان لانے کا) آپ مبعوث ہوئے یا خود آنحضرت ﷺ سے معاہدہ کیا ہو کہ ہم آپ کے دشمن مشرکین کی حمایت و مدد نہیں کریں گے (نظر انداز کر دیا ہوگا) پھینک دیا ہوگا کسی نہ کسی فریق نے ان میں سے (عہد شکنی کر کے۔ یہ کسما کا جواب ہے اور یہی محل استغناء انکار ہے) بلکہ (یہ لفظ ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے ہے۔ ان میں سے زیادہ لوگ ایسے ہی تھیں گے جو یقین ہی نہیں رکھتے اور جب ان کے پاس تشریف لائے پیغمبر اللہ کی جانب سے (محمد ﷺ) جو تعدیق کرنے والے ہیں اس کتاب کی جو ان کے پاس ہے۔ پھینک دیا اہل کتاب میں سے ایک فریق نے کتاب اللہ (تورات) کو اس طرح پس پشت (یعنی تورات میں جو کچھ ایمان بار رسول و غیرہ احکام ہیں ان پر عمل نہیں کیا) کہ گویا اصلاً علم ہی نہیں رکھتے (جو کچھ اس میں آپ کے نبی برحق ہوئے اور کتاب اللہ کے باب میں ہے۔)

تحقیق و ترکیب: ابن صورتیہ یا علمائے یہود مذکور میں سے تھا۔ عبد اللہ نام تھا۔ او عصر مفسرِ عظام نے شان نزول کی دونوں روایتوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ بہر حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زمین چونکہ عوامی مدینہ میں تھی اس لئے جاتے ہوئے کبھی یہود کے مدارس پر آپ کا گزر ہوتا نا اطمینان اور اسلام میں بصیرت و جنگی حاصل کرنے کے لئے تورات کا کچھ حصہ اور علمائے یہود کا کچھ مذاکرہ من لیتے جس سے یہود آپ سے مانوس ہو گئے کہنے لگے یا عمر لقد اجبنناک لیکن اس اظہارِ محبت کے جواب میں حضرت عمرؓ نے حق گوئی سے کام لیتے ہوئے فرمایا کہ بخدا مجھے تم سے محبت نہیں میں تو صرف آنحضرت ﷺ کے بارے میں بصیرت قلبی حاصل کرنے کے لئے چلا آتا ہوں۔

ایک مرتبہ جبریل و میکائیل کے متعلق جب مندرجہ بالا گفتگو ہوئی تو سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے حضرت عمرؓ نے مزید دریافت فرمایا کہ اللہ کے نزدیک جبریل و میکائیل کا کیا درجہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جبریل اللہ کی وقتی طرف اور میکائیل بائیں جانب رہتے ہیں اور ان کے درمیان عداوت رہتی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر ایسا ہے تو اے احمق! ہرگز ان کے مابین عداوت نہیں ہو سکتی بلکہ جو ان کا دشمن وہ خدا کا دشمن ہے! یہ کہہ کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ کو بذریعہ وحی اس واقعہ سے پہلے ہی مطلع کیا جا چکا تھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا لقد وافق ربک یا عمر۔ جبریل اس میں چار قرأتیں ہیں ایک کسرِ جیم کے ساتھ بلا ہمزہ بروزن قدیل۔ دوسری فتح جیم کے ساتھ بلا ہمزہ بروزن شویل۔ تیسرے ہمزہ اور یاء کے ساتھ بروزن سلویل اور چوتھے ہمزہ کے ساتھ بلا یاء کے بروزن جرش۔ غرضیکہ بلا ہمزہ کا تعلق کسرہ جیم اور فتح جیم دونوں کے ساتھ ہے۔ اور یہ کام جمع صرف فتح جیم ہے نہ کہ کسرہ جیم۔ خلاصہ یہ کہ چاروں قرأتوں میں سے صرف ایک قرأت کسرہ جیم کے ساتھ ہے۔ باقی تین قرأتیں فتح جیم کی ہیں۔ مسن عطف الخاص بلاغت کے لحاظ سے اس میں تکتہ فضل و کمال ہوتا ہے گویا تقاریرنی الوصف گو بہنزل لتقاریرنی الذات قرار دے لیا جاتا ہے۔ بیانا لحالہم چونکہ جزاء کا ترتیب شرط کے تمام اجزاء پر الگ الگ ہوتا ہے۔ مجموعہ شرط نہیں ہوتا اس لئے معنی یہ ہونے کہ اللہ ان سے عداوت ان کے کفر کی وجہ سے رکھتا ہے اور ملائکہ کی عداوت کفر ہے۔ انبیاء کی عداوت کفر ہے جو ان کا دشمن وہ خدا کا دشمن۔

ولقد انزلنا یہ قصہ کا قصہ پر عطف ہے۔ او کسما سے پہلے مفسر جلال نے کفر و ابھار نکال کر اشارہ کر دیا کہ ہمزہ کا مدخول محذوف ہے اور واء عاطفہ ہے اسی محذوف پر عطف ہوا کہ بعد لفظ اللہ یا النبی اس لئے مقدر مانا ہے کہ عہد اٰمنصوب بنا بر مفعول بہ کے اور عاہدوا متضمن ہے اعطوا کے اور مفعول اول محذوف ہے۔ یا لفظ اللہ یا لفظ نبی دونوں صورتوں میں معاہدہ کا مضمون بدل جائے گا۔ جس کی طرف جلال محقق نے اشارہ فرمایا ہے۔ وہو محل الاستفہام تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ماسکان ینبغی لہم نبذ

العہد الخ وراءہ ظہور کے بعد ہم یہ عملو اس لئے مقدر مانا گیا ہے کہ یہاں مذ کے حقیقی معنی میں نہیں ہیں کہ تورات کو پچیس پشت ڈال دیا کیونکہ آج تک یہود تورات کی تعظیم کرتے ہیں اور اس کو سر و سینہ سے لگاتے ہیں بلکہ ترک عمل مقصود ہے۔

رابطہ :..... یہاں سے ان کے ستائیسویں (۲۷) معاملہ کا بیان ہے جس کی تفصیل مفسرِ علم نے بذیل شان نزول بیان کر دی ہے اور ولقد انزلنا میں اٹھائیسویں (۲۸) معاملہ کا تذکرہ ہے۔

﴿تشریح﴾ :..... اللہ والوں سے دشمنی کا انجام :..... حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم جبکہ آسمانی کتاب

ہے، تو محض جبریل کی عداوت کی وجہ سے اس کو نہ ماننا بڑی بے وقوفی اور حماقت ہے۔ ربا جبریل کی دشمنی سوچو کہ وہ سفیرِ محض ہیں۔ ان کی دشمنی بالواسطہ اللہ کی دشمنی کے مترادف ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل اللہ کے ساتھ دشمنی کرنا اللہ کی دشمنی کا موجب ہے باقی سفارتی تعلق سو اس کے لئے دو چیزوں کا ہونا ضروری ہے اول سفیر مامور ہو، دوسرے امین ہو۔ یہود عناد کی وجہ سے بظاہر اگرچہ جبریل کی امانت کے منکر ہوں لیکن فی الحقیقت ان کی امانت کے قائل تھے اس آیت میں اسی ظاہری انکار کی تقدیر پر کلام میں اثبات پر زور دیا گیا ہے کہ یہ اللہ کا کلام ہے جو بواسطہ جبریل کے آپ پر نازل آیا گیا ہے اس لئے مامور کی عداوت حاکم کی عداوت کو مستلزم ہے۔

قرآن کے الفاظ و معانی دونوں کلام الہی ہیں :..... دوسری آیت میں علیٰ قبلک کی تخصیص سے یہ شبہ

نہیں کرنا چاہئے کہ معانی کا ورود چونکہ قلب پر ہوتا ہے اور الفاظ کا تعلق قلب سے نہیں ہوتا بلکہ کانوں سے ہوتا ہے اس لئے الفاظ من جانب اللہ نہیں ہیں صرف معانی منزل من اللہ ہوں؟ جواب یہ ہے کہ معانی کا ادراک جس طرح قلب سے ہوتا ہے الفاظ کا ادراک بھی دراصل قلب ہی کرتا ہے۔ آنکھ، کان، ناک، تو محض آلات ہیں جن سے بغیر قلب کی امداد کے کام نہیں لیا جاسکتا۔ بالخصوص حالت وحی میں بظاہر ایک طرح کی بے خودی سی طاری ہوتی ہے اور ظاہری حواس فاعل نہیں رہتے اس وقت بلا واسطہ کان الفاظ بھی قلب ہی پر وارد ہوتے ہیں۔ دوسرے قرآن کریم میں جا بجا لسان عربی کے ساتھ نزول کا ذکر موجود ہے اس لئے اس شبہ کی بالکل گنجائش نہیں ہے۔

معاند کے لئے ہزار دلائل بھی بیکار ہیں :..... آگے ولقد انزلنا میں بھی اسی ابنِ صوریہ کے اس سوال کا جواب

ہے کہ آپ پر کوئی ایسی واضح دلیل نازل نہیں ہوئی جس کو ہم پہچان لیتے۔ دراصل جواب یہ ہے کہ ہزاروں دلائل پیش کئے جن کو وہ بھی پہچانتے ہیں لیکن ان کا انکار نہ جاننے سے نہیں بلکہ نافرمانی کی عادت کی بنیاد پر ہے۔ جیسا کہ عہدِ شکنی ان میں سے بعض کی گھٹی میں پڑی ہوئی ہے اور وہ ہمیشہ اس جرم کے مرتکب ہوتے رہتے ہیں۔ البتہ بعض انصاف پسند اور اطاعت شعار جیسے عبداللہ بن سلام وغیرہ۔ وہ اس فریق سے خارج ہیں۔

وَاتَّبِعُوا عَظْفًا عَلَى نَبَذَ مَا تَنْتَلُوا اَي تَلَّتِ الشَّيَاطِينُ عَلَى عَهْدِ مُلْكِ سُلَيْمَنْ عَنِ السَّحَرِ وَكَانَ ذَنْهُ نَحْتِ كُرْسِيِّهِ لَمَّا نَزَعَ مُلْكُهُ اَوْ كَانَتْ تَسْتَرْقِي السَّمْعَ وَتَقْضُمُ اِلَيْهِ اَكَاذِبًا وَتُلْقِيهِ اِلَى الْكُهَنَةِ فَيَذَرُوْنَهُ وَفَسَا ذَلِكَ وَشَاعَ اَنَّ الْحِجْنَ تَعْلَمُ الْغَيْبَ فَجَمَعَ سُلَيْمَنْ الْكُتُبَ وَدَفَنَهَا فَلَمَّا مَاتَ ذَلَّتِ الشَّيَاطِينُ عَلَيْهَا النَّاسُ فَاسْتَحَرُّوْهَا فَوَجَدُوْا فِيْهَا السَّحَرَ فَقَالُوْا اِنَّمَا مُلْكُكُمْ بِهَذَا فَتَعَلَّمُوْهُ وَرَفَضُوْا كُتُبَ اَنْبِيَائِهِمْ قَالِ تَعَالٰى نَبْرَتَهُ لِسُلَيْمٰنَ وَرَدَّآ عَلَى الْيَهُودِ فِيْ قَوْلِهِمْ اَنْظُرُوْا اِلَى مُحَمَّدٍ يَذْكُرُ سُلَيْمٰنَ فِي الْاَنْبِيَآءِ وَمَا كَانَ اِلَّا

سَاجِرًا وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَنُ أَى لَمْ يَعْمَلِ السِّحْرَ لَأَنَّهُ كُفِّرَ وَلَكِنْ بِالتَّشْبِيدِ وَالتَّخْفِيفِ الشَّيْطَانُ كَفَرُوا
يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ۖ أَلْحَمْلَةُ حَالٍ مِنْ ضَمِيرِ كَفَرُوا وَيُعَلِّمُونَهُمْ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ أَى
أَلْهَمَاهُ مِنَ السِّحْرِ فَرِئ بِكُسْرِ اللَّامِ الْكَائِنَيْنِ بِبَابِلَ بِلَدٍ فِي سَوَادِ الْعِرَاقِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ۖ بَدَلُ أَوْ
غُطِفَ بَيَانٌ لِلْمَلَكَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُمَا سَاحِرَانِ كَانَا يُعَلِّمَانِ السِّحْرَ وَقِيلَ مَلَكَانِ أُنْزِلَا لِتُعَلِّمِيهِ ابْتِلَاءً مِنَ
اللَّهِ لِلنَّاسِ وَمَا يُعَلِّمَنِ مِنْ زَائِدَةٍ أَحَدٌ حَتَّى يَقُولَا لَهُ نَصْحَانِ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ بَلِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ لِلنَّاسِ
لِيَسْتَجِزَّهُمْ بِتُعَلِّيمِهِ فَمَنْ تَعَلَّمَهُ كَفَرَ وَمَنْ تَرَكَهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا تَكْفُرُ بِتَعَلُّمِهِ فَإِنِ ابْنَى إِلَّا اتَّعَلَّمَ عِلْمَاهُ
فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يَفْرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۖ بِأَنْ يُغْنِضَ كُلُّهُمَا إِلَى الْآخِرِ وَمَاهُمُ أَى
السِّحْرَ بِضَآرَتَيْنِ بِهِ بِالسِّحْرِ مِنْ زَائِدَةٍ أَحَدٌ إِلَّا بِأَذْنِ اللَّهِ بِآرَازَتِهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ فِي الْآخِرَةِ
وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۖ وَهُوَ السِّحْرُ وَلَقَدْ لَامَ قَسَمَ عَلِمُوا أَى الْيَهُودُ لَمَنْ لَامَ ابْتِدَاءً مُعَلِّقَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الْعَمَلِ
وَمَنْ مَوْصُولَةً اشْتَرَاهُ اخْتَارَهُ أَوْ اسْتَبْدَلَهُ بِكِتَابِ اللَّهِ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ قَنْطَرُ نَصِيبٌ فِي الْحِجَةِ
وَلَبِئْسَ مَا شَيْئًا شَرُّوا بَاعُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ۖ أَى الشَّارِبِينَ أَى حَظَّهَا مِنَ الْآخِرَةِ أَنْ تَعَلَّمُوهُ حَيْثُ أَوْجَبَ
لَهُمُ النَّارَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۲﴾ حَقِيقَةً مَا يَصِيرُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْعَذَابِ مَا تَعَلَّمُوهُ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَى الْيَهُودُ آمَنُوا
بِالنَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ وَاتَّقَوْا عِقَابَ اللَّهِ بَشَرَكُ مَعَاصِيهِ كَالسِّحْرِ وَجَوَابُ لَوْ مَحْذُوفٌ أَى لَا يُبَيِّنُوا دَلَّ عَلَيْهِ
لَمَثُوبَةٌ ثَوَابٌ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ وَاللَّامُ فِيهِ لِلْقَسَمِ مَسْنُودٌ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ خَبْرَةٌ مِمَّا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۳﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ لِمَا اتُّرُوهُ عَلَيْهِ ۖ

ترجمہ: اور یہود نے اتباع کیا (اتبعوا کا عطف بند پر ہے) ایسی چیز کا جس کا چرچا کیا کرتے تھے (تسلوا مقارع کا
صیغہ بجائے قالت ماضی کے ہے) شایطین حضرت سلیمان علیہ السلام کے (عہد) سلطنت میں (مراد جادو ہے جس کو حضرت سلیمان
علیہ السلام نے زوال سلطنت کے وقت اپنی کرسی کے نیچے دفن کر دیا تھا۔ یا شایطین آسمانی باتیں چوری چھپے سن لیتے تھے اور خود ساختہ
بہت سے جھوٹ اس میں ملایا لیتے تھے اور کابھوں کو سنا دیتے تھے اور کابھوں کو باقاعدہ مدون و مرتب کر لیا کرتے تھے۔ اسی طریقہ سے یہ
بات مشہور ہو گئی تھی کہ جنات غیب کی باتیں جانتے ہیں۔ چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان سب کتابوں کو جمع کر کے دفن کر دیا تھا
لیکن جب ان کی وفات ہوئی تو شایطین نے لوگوں کی اس طرف رہنمائی کی دفن شدہ کتابوں کو نکالا گیا تو اس میں بحر لگا۔ اس سے لوگوں
میں چرچا ہونے لگا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اسی جادو کے زور سے تم پر حکومت کیا کرتے تھے۔ چنانچہ عام لوگوں نے بھی عریضہ
شروع کر دیا اور انبیاء کی تعلیمات اور کتابوں کو چھوڑ بیٹھے۔ حضرت سلیمان کی برأت ظاہر کرتے ہوئے اور یہود کے اس قول کی تردید
کرنے کے لئے کہ محمد کو دیکھو سلیمان کا ذکر انبیاء کے سلسلے میں کر رہے ہیں حالانکہ سلیمان محض ایک جادوگر تھے (حق تعالیٰ ارشاد فرماتے
ہیں) حضرت سلیمان نے کفر نہیں کیا (جادو کا عمل نہیں کیا کیونکہ وہ کفر ہے) لیکن لفظ لکن تشدید و تخفیف کے ساتھ دونوں طرح

پڑھا گیا ہے) شیاطین کفر کیا کرتے تھے درحالیکہ لوگوں کو حشر کی تعلیم بھی دیا کرتے تھے (یہ جملہ حال ہے ضمیر کفر واسے) اور لوگوں کو سکھایا کرتے تھے جو ان دونوں فرشتوں پر نازل کیا گیا (یعنی ان دونوں فرشتوں کو جو بحر ذریعہ الہام بتلایا گیا اور ایک قرأت میں منلکین کی بجائے منلکین بکسر اللام پڑھا گیا ہے وہ فرشتے رہنے والے تھے) بابل میں (جو اطراف عراق کا مشہور شہر ہے) ہاروت و ماروت نام کے (ترکیب میں یہ دونوں لفظ بدل ہیں یا عطف بیان منلکین کا۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ یہ دونوں جادوگر تھے لوگوں کو حشر کی تعلیم دیا کرتے تھے اور بعض کا خیال ہے کہ وہ فرشتے ہیں جو بطور امتحان منجانب اللہ لوگوں کو حشر کی تعلیم دینے کیلئے اتارے گئے تھے) اور وہ دونوں کسی کو نہیں سکھاتے تھے (من احد میں من زائد ہے) تا وقتیکہ (بطور نصیحت) نہ کہہ دیتے کہ ہمارا وجود بھی ایک طرح کی آزمائش ہے (اللہ کی طرف سے امتحان ہے کہ لوگوں کو اس کی تعلیم کے ذریعے آزمائے جو اس کو حاصل کرے کا فرسجھا جائے گا۔ اور جو چھوڑ دے مومن شمار کیا جائے گا) اس لئے کافر مت بن جانا (اس کو سمجھ کر۔ اس کے بعد بھی اگر کوئی سمجھنے پر مصر ہوتا تو اس کو سکھلا دیتے) چنانچہ کچھ لوگ ان دونوں فرشتوں سے ایسا عمل سیکھ لیتے تھے جس سے مرد اور اس کی بیوی میں تفریق ہو جائے (ایک دوسرے میں دشمنی پیدا ہو جائے) حالانکہ یہ (جادوگر) کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے اس (حشر سے) مگر خدا ہی کا حکم (ارادہ) سے اور سمجھتے تھے) ایسی چیزیں جو ان کو نقصان دہ ہوں (آخرت میں) اور ان کے لئے نافع نہ ہوں (مراودحشر ہے) یقیناً (لقد) میں لام موطنہ للقسیم ہے) اتنا جانتے ہیں (یہود) کہ جو شخص (لمن) میں لام ابتدا سے ہے قابل عملوا کے عمل کو لفظ راوک دیا اور من موصولہ ہے) حشر کو اختیار کرتا ہے (حشر کو اختیار کرے یا کتاب اللہ کے تبادلہ میں لے) آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں ہے (جنت میں حصہ نہیں ہے) اور بلاشبہ بری ہے وہ چیز جس میں وہ خرید رہے ہیں (فروخت کر رہے ہیں اپنی جانوں کو) (یعنی جان دینے والے اپنے آخرت کے حصہ کو۔ وہ اس بات کو جان جاتے کہ ان کے لئے ناز و نعم ہے) کاش ان کو اتنی عقل ہوتی (کہ وہ اس عذاب کی حقیقت کو جان جاتے جس کا ان کو علم ہے) اور اگر وہ (یہود) ایمان لے آتے (آنحضرت ﷺ پر اور قرآن پر) اور ڈرتے (اللہ کے عذاب سے حشر وغیرہ گناہ چھوڑ کر۔ اور لو کا جواب مذکور ہے یعنی لاینبوا۔ چنانچہ اس جواب پر لمثوبۃ وال ہے تو موعوضۃ (ثواب) یہ مبتداء ہے اور لمثوبۃ میں لام موطنہ للقسیم ہے) اللہ کے یہاں کا بہتر تھا (اس مبتدا کی خبر مما مشروا بہ انفسہم ہے) کاش وہ جانتے (کہ یہ ان کے لئے بہتر ہے تو وہ اس کو ترجیح نہ دیتے)۔

ترکیب و تحقیق: تصلو کے بعد قائل اشارہ ہے حکایت حال ماضیہ کی طرف یہ تلاوت بمعنی قرأت سے مشتق ہے یا تلو بمعنی تابع سے مشتق ہے واتبوا کا عطف نید پر ہے علی مللث میں علی معنی فی ہے اور مللث بمعنی عہد تحت کمر سیہ یہ اشارہ ہے کہ اس واقعہ کی طرف جس کی تفصیل ابن جریرؒ نے بیان کی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے حسب عادت اپنی بیوی ”جرادہ“ کو اپنی انگشتیں اتار کر بیت الخلاء جانے کے وقت دی اور جب واپس آ کر طلب فرمائی تو ان کی صورت میں متشکل ہو کر ایک جن نے اس کو حاصل کر لیا تھا۔ اس لئے بیوی نے معذرت چاہی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام سمجھ گئے کہ یہ اللہ کی جانب سے ایک آزمائش ہوگی۔ لاندہ کفر جادو کو اگر حال سمجھ کر کرتا ہے تو کفر اعتقادی ہے ورنہ عملی کفر کہا جائے گا السحر لطیف اور دقّی چیز کو کہتے ہیں یقال مسحہ سحر۔ اذا ابدی لہ امر یدق علیہ ویخفی۔ الجملۃ حال دوسری صورت اس کے متانفہ ہونے کی بھی ہو سکتی ہے۔ وما انزل میں منبر علما نے یعلمونہم اس لئے نکالا ہے کہ ما کا موصولہ اور محل نصب میں ہونا معلوم ہو جائے۔ بحر پر عطف ہو جائے کیونکہ دونوں کی مراد ایک ہے۔ یہاں میں با معنی فی ہے انزل کے متعلق ہے۔ وجہ تسمیہ اس شہر کی یہ ہے کہ تبدیل کے معنی تبدیل کے ہیں۔ یہاں بہت سی زبانوں کا اختلاف تھا۔ مللثین حسن اور صحاک نے بکسر اللام پڑھا ہے۔ ابن عباسؓ کے ان کو جادوگر ماننے کا قول بھی اسی تقدیر پر

ہے۔ امیر زادے یا شاہی خاندان کے افراد ہوں گے ایسے مخصوص افراد انسان پر ملک کا اطلاق بھی جائز ہے۔ دوسری مشہور قرأت بتیغ اللام ہے حتیٰ یقولوا مزید اطمینان کے لئے سات سات مرتبہ لوگوں سے وعدہ لیا کرتے تھے۔ فلا فکر یعنی علم و عمل اس طرح نہ حاصل کرو کہ نوبت کفر پہنچ جائے۔ من زائد یعنی مفعول بہ میں من زائد ہے جو تاکید استغراق کے لئے ہے۔ لام ابتداء معلقہ یعنی اس لام نے علموا کا لفظ عمل باطل کر دیا۔ منجملہ افعال قلوب کی خاصیات کے ایک خاصیت تعلق بھی ہے۔ من موصولہ ہے محل رفع میں ہے۔ ابتداء کی وجہ سے اور استراہ اس کا صلہ ہے اور سالہ فی الآخرۃ جواب قسم ہے ای اشارت سے مفسر نے انفسہم کا بیان کر دیا۔ اور حفظہا سے بدل شری بیان کر دیا۔ ان تعلموہ بتاویل ان مصدر یہ یہ مخصوص بالذم ہے۔ مماشرو ابہ انفسہم سے مفسر علام نے اشارہ کیا کہ خیر اسم تفضیل ہے۔ مماشرو اس کا مفضل علیہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کو اسم تفضیل کیلئے نہ مانا جائے بلکہ محض فضیلت کے لئے ہو جیسے اصحاب الجنۃ اور افسمن یلقی فی النار خیر میں ہے اس صورت میں مفضل علیہ کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ یہود کو اہل علم مان کر پھر ان سے علم کی تمنا کرنا اس پر مبنی ہے کہ جس علم کے خلاف عمل ہو وہ علم نہ ہونے کے درجہ میں ہے۔

رابطہ: پہلی آیت میں یہودی عہد شکنی کا بیان تھا۔ اور یہ کہ جن باتوں اور جن لوگوں کی اتباع کرنی چاہئے تھی ان کی اتباع نہیں کرتے۔ ان آیات میں یہ بیان کرنا ہے کہ جن باتوں اور جن لوگوں کی اتباع نہیں کرنی چاہئے تھی ان کی پوری اتباع کرتے رہتے ہیں۔ غرض کہ جس بات سے منع کیا جائے اس کے خلاف ضرور کرتے ہیں۔

﴿تشریح﴾: بابل کی جادوگری: ایک زمانہ میں بابل اور اس کے آس پاس شہروں میں جادوگری کا بہت رواج اور جادوگروں کا اس قدر چرچا ہو گیا تھا کہ لوگوں نے ان کے مقابلہ میں انبیاء اور ان کی تعلیمات تک کو چھوڑ دیا تھا اور ہمہ تن انہی لایعنی مشاغل میں منہمک ہو گئے تھے حق تعالیٰ کو اس صورت حال کی اصلاح منظور ہوئی۔

ہاروت و ماروت کا طریقہ تعلیم: تو بڑے اہتمام سے ہاروت و ماروت نامی دو فرشتوں کو باقاعدہ اس کام کے لئے مقرر کیا۔ انہوں نے بابل کے مرکزی شہروں میں اپنا کام اس طرح شروع کیا کہ سحر کے اصول و فروع اچھی طرح ظاہر کر کے لوگوں کو اس سے بچنے اور جادوگروں سے پرہیز و نفرت کی تلقین کرنے لگے چنانچہ اس مقصد کے لئے لوگوں کی آمد و رفت شروع ہوئی اور بد عملی یا بد اعتقادی سے بچنے کے لئے لوگ اس کے اصول و فروع سیکھنے کی درخواست کرتے تھے۔ یہ دونوں فرشتے احتیاطاً لوگوں سے پہلے عہد لیا کرتے اور ان کو آگاہ کرتے کہ دیکھو ہم اور ہمارا آنا خدا کی طرف سے ایک آزمائش ہے کہ کون سحر کی تعلیم حاصل کرے کہ اس کی آفات و شر سے بچتا ہے اور کون شیطان اور غیر اللہ سے استمداد کر کے اپنا ایمان و عقیدہ پر باد کرتا ہے اس تنبیہ و تاکید کے ساتھ اپنا اطمینان کر کے تعلیم جاری کرتے۔ اب اگر کوئی اس عہد و پیمان کو توڑ کر خلق کی ایذا رسانی میں مشغول ہو جاتا تو فاجر بنتا اس سے آگے بڑھ کر بعض کفری طریقوں کا استعمال کرتا تو کافر ہو جاتا۔

اللہ، فرشتے، پیغمبر الزام سے بری ہیں: لیکن اس سے نہ ان فرشتوں پر کوئی الزام کیونکہ انہوں نے ارشاد اصلاحی کا حق ادا کر دیا۔ اور نہ حق تعالیٰ پر اعتراض کہ انہوں نے ان اسباب کفر کو کیوں پیدا کیا۔ کیونکہ یہ تو ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی عمدہ تلوار کسی کو بنا کر دیدے اور اس کو طریق استعمال اور محل استعمال بھی بتلا دے لیکن وہ پھر بھی بے موقع اور بے جا استعمال کرے تو تمام تر برائی کی ذمہ داری اسی پر عائد ہوگی۔ تلوار بنانے والے دینے والے پر کوئی الزام عائد نہیں ہوتا اسی طرح انبیاء پر بھی کوئی اعتراض نہیں کہ خود

انہوں نے اسے ان فریضہ اور ذمہ داری کو کیوں نہیں سرانجام دیا کیونکہ اول تو انبیاء کرام نے شرائع کے قواعد کلیہ سے جواز و عدم جواز کی حدود اور ضوابط کی تفصیل بیان کر دی البتہ جزئیات کی تفصیل احتمال قند کی وجہ سے انبیاء کے ذریعہ نہیں بتلائی گئی کیونکہ انبیاء متبع ہدایت ہوتے ہیں کسی درجہ میں بھی ان سے گمراہی یا سبب گمراہی بننے کا احتمال پسند نہیں کیا گیا۔ بخلاف ملائکہ کے بعض تکوینی مصالح کے پیش نظر ان سے اس قسم کے کام لئے جاتے ہیں۔

نقشِ سلیمانی:..... بہر حال حضرت سلیمان علیہ السلام چونکہ اولوالعزم نبی ہیں اور یہود ان کو ساحر سمجھتے تھے اس لئے حق تعالیٰ نے ان کی برأت اس طرح فرمائی کہ سحر کا مستلزم کفر ہونا بھی معلوم ہو جائے اور دعویٰ مبرہن بھی ہو جائے نبی کا کافر ہونا محال ہے اور ساحر ہونے سے یہ لازم آ رہا ہے اس لئے باطل ہے۔ پس دعویٰ عدم سحر صحیح رہا۔

قصہ زہرہ و مشتری:..... زہرہ کا مشہور قصہ معتبر روایت سے ثابت نہیں اسی لئے جن علماء نے اس کو خلاف قواعد سمجھا ہے قبول نہیں کیا اور بعض علماء نے کچھ تاویلیں کر کے اس کو رد نہیں کیا ہے تاہم آیات کی تفسیر اس پر موقوف نہیں ہے۔

تحقیق سحر:..... باقی سحر کے کفر و فسق ہونے کے متعلق شیخ ابو منصور کی رائے یہ ہے کہ علی الاطلاق سحر کو کفر کہنا صحیح نہیں ہے بلکہ موجبات ایمان کا اثر خلاف کرنا پڑے تو کفر ہے ورنہ نہیں۔ شرح فقہ اکبر میں ہے کہ سحر کی تعلیم و تعلم کفر نہیں بلکہ اس کو مؤثر سمجھنا کفر ہے اور صاحب روضہ کا قول ہے کہ عمل سحر بالاجماع حرام ہے۔ البتہ اس کی تعلیم و تعلم میں تین قول ہیں۔ اول حرام ہونے کا، دوسرا کراہت، تیسرا مباح ہونے کا۔

ناور تحقیق:..... لیکن سب سے اچھی تحقیق بعض اہل علم محققین نے کی ہے کہ سحر، عزیمت، تعویذ گندوں میں سب سے اول الفاظ اور کلمات کو دیکھا جائے گا۔ اگر کلمات کفریہ ہیں جن میں ارواح خبیثہ یا شیاطین و جنات سے امداد طلب کی گئی ہے تو علی الاطلاق حرام اور کفر ہے چاہے غرض محمود ہو یا مذموم۔ اور اگر کلمات مباح استعمال ہوتے ہوں تو پھر غرض پر بھی نظر کی جائے گی اگر کسی کو خلاف شرع ضرر اور نقصان پہنچانا ہے تو ناجائز اور فسق ہے اور اگر غرض بھی ناجائز نہیں اور نقصان رسائی کا ارادہ بھی نہیں تو پھر جائز اور مباح ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ الفاظ نامعلوم المعنی اور غیر مفہوم ہوں تو چونکہ احتمال کفری معنی کا ہے اس لئے پھر بھی پچنا ضروری ہے غرضکہ الفاظ غیر مفہوم اور نامشروع ہوں اور غرض بھی مذموم نہ ہو تو اتنی شرطوں کے ساتھ جائز اور ناجائز اور ہر ناجائز پر کفر علی کا اطلاق صحیح ہے۔

سحر اور معتزلہ:..... معتزلہ سحر کی واقعیت تاثر کا انکار کرتے ہیں حالانکہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور قوم ساحرین کے واقعہ کو بار بار دہرایا گیا ہے اور ان آیات میں بھی سحر کی واقعیت کا انکار مشکل ہے اسی طرح آنحضرت ﷺ پر لید نامی یہودی کا سحر کرنا اور اس پر معوذتین کا نزول متعدد روایات میں بیان کیا گیا ہے۔ جن کا انکار مشکل ہے اسی طرح بعض لوگ ان آیات کی وجہ سے یہ سمجھ گئے کہ سحر کا اثر صرف تفریق بین الزوجین وغیرہ ہے۔ دوسری تاثرات سحر میں نہیں ہوتی، حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ تخصیص ذکر فی نفی ماضی کو مستلزم نہیں ہوتی۔ اگر کسی خاص وجہ سے یہاں سحر کی ایک خاص تاثر کا ذکر کیا گیا ہے تو اس سے یہ کیسے سمجھ لیا گیا کہ دوسری تاثرات بالکل نہیں ہوتیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ رَاعُوا لِلنَّبِيِّ آمَرَ مِنَ الرِّعَاةِ وَكَانُوا يَفْقَهُونَ لَهُ ذَلِكَ وَهِيَ بِلُغَةِ الْيَهُودِ سَبَّ مِنَ الرَّعُونَةِ فَسَرُّوا بِذَلِكَ وَخَاطَبُوا بِهَا النَّبِيَّ فَهَيَّ الْمُؤْمِنُونَ عَنْهَا وَقُولُوا بِذَلِكَ أَنْظَرْنَا أَيْ أَنْظَرْنَا إِلَيْنَا وَاسْمَعُوا ۖ مَا تَوْمُؤُونَ بِهِ يَسْمَاعُ قَبُولٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۰۴﴾ مَوْلَاهُ هُوَ النَّارُ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْعَرَبِ عَطْفٌ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَمِنْ اللَّيَّانِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ زَائِلَةٍ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ حَسَدًا لَكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ نُبُوتَهُ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۱۰۵﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! امت کہا کرو لفظ راعنا (آنحضرت ﷺ کی شان میں راع امر کا صیغہ ہے۔ رعاعۃ سے مشتق ہے اور یہود آپ کی جناب میں یہ لفظ استعمال کیا کرتے تھے حالانکہ ان کی زبان میں حماقت کے معنی میں مستعمل ہوتا تھا۔ رعوت سے مشتق کر کے اور آنحضرت ﷺ کو اس سے مخاطب بنا کر خوش ہوتے۔ اس لئے مسلمانوں کو یہ اس کے استعمال سے روکا گیا ہے) اور کہا کرو (اس کلمہ کی بجائے) آنظرفنا (ہماری مصلحت پر نظر فرمائیے) اور سنو (جو حکم تم کو دیا جا رہا ہے قبولیت کے کان سے) اور ان کافروں کو سزائے درد ناک ہوگی (ایلم بمعنی مولم، مراد ناو جہنم ہے) ذرا بھی پسند نہیں کرتے ہیں اہل کتاب اور نہ مشرکین (عرب مشرکین کا عطف اہل کتاب پر ہے اور من بیان یہ ہے اس بات کو کہ تمہیں کسی قسم کی بہتری نصیب ہو) (من خیسر میں من زائد ہے) تمہارے پروردگار کی جانب سے (اس کے باعث ان کا تم سے حسد کرتا ہے) اور اللہ اپنی رحمت (نبوت) کے ساتھ جس کو منظور ہوتا ہے مخصوص فرماتے ہیں اور اللہ بڑے فضل والے ہیں۔

ترکیب و تحقیق: راعنا یہ امر حاضر کا صیغہ ہے رعاعۃ سے ماخوذ ہے بمعنی راقبنا ضمیر متکلم مفعول بہ ہے مبالغہ فی رعایت کے معنی ہیں مسلمان تو اسی نیت سے عرض کرتے تھے کہ اے پیغمبر ہماری رعایت سے کلام آہستہ آہستہ ظہر کر فرمائیے جو بات ہماری سمجھ میں نہ آئے بارہ جائے اس کو دوبارہ سمجھا دیجئے لیکن عبرانی زبان میں یہ لفظ فحش گالی سمجھی جاتی تھی۔ رعوت سے مشتق کر کے بمعنی احمق استعمال کرتے تھے۔ یا راعی چرواہے کے معنی میں لیتے تھے گویا ایک لفظ دو زبانوں کے لحاظ سے دو مختلف اور متضاد معانی میں مستعمل تھا۔ مسلمان سادہ لوحی کی وجہ سے یہود کے اس تمسخر اور استہزاء کو نہیں سمجھ سکے تھے۔ راعنا محض منصوب ہے بناء پر مفعول کے بلا المشرکین موضع جرم میں ہے اہل پر معطوف ہونے کی وجہ سے من خیسر میں من زائد ہے اور من ربکم میں من ابتداء یہ ہے۔

رابط: پہلی آیت میں یہود کے تیسویں (۳۰) معاملہ کو اور دوسری آیت میں ان کے اکتیسویں (۳۱) معاملہ کو بیان کیا جا رہا ہے جس کے شان نزول کا حاصل یہ ہے کہ:

﴿تشریح﴾: لفظی شرارت: یہود ازراہ شرارت آنحضرت ﷺ کے لئے راعی کا لفظ استعمال کرتے تھے اور اپنے محاورہ عبرانی کے لحاظ سے احمق اور چرواہے کے معنی لیتے تھے۔ اور مسلمان اچھے معنی کے لحاظ سے بمعنی رعایت اس لفظ کو استعمال کرتے تھے چونکہ مسلمانوں کی سادہ لوحی سے یہود کو شرارت کا موقع مل رہا تھا اس لئے بندش اور اصلاح کرنی پڑی کہ تم اس لفظ کو بدل کر دوسرے لفظ استعمال کیا کرو۔

بعض وقت جائز کام بھی ناجائز بن جاتا ہے:..... اس سے ایک بڑی حکمت کی بات نکل آئی کہ اپنے کسی فعلِ مباح سے اگر کسی کو برائی اور گناہ کی گنجائش ملتی ہو تو وہ فعلِ خود اس کے حق میں بھی ناجائز ہو جاتا ہے۔ یہ تو آنحضرت ﷺ کے ساتھ یہود کی گستاخی اور بے ادبی کا حال تھا۔ دوسری آیت میں خود مسلمانوں کے ساتھ ان کی بدعتی کو بتلاتے ہیں کہ جہاں تک ان کے دعویٰ اور فضیلت کا تعلق ہے سوا دل کو تحقیر بلا دلیل دعویٰ سے کیا ہوتا ہے دوسرے دین اسلام کے تابع بن کر آنے سے تمام ادیان کا منسوخ ہوتا معلوم ہو گیا اس لئے یہ دعویٰ فضول تھا کہ قابلِ جواب نہیں تھا البتہ جہاں تک یہود کے دعویٰ ہمدردی اور خیر خواہی کا تعلق ہے وہ اس لئے غلط ہے کہ تم ایک نظر بھی مسلمانوں کو دیکھنا گوارا نہیں کرتے اور اس بارہ میں تم اور شرکین برابر ہو۔ دونوں میں سرمو فرق نہیں ہے پھر کیا مزید کہ دعویٰ کرتے ہو۔

اساتذہ اور مشائخ کا ادب:..... اس آیت میں ادب فی الخطاب کی تعلیم ہے کہ جو خدام دین ہیں جیسے اساتذہ اور مشائخ وہ بھی اس خطاب میں تابع رہیں گے۔

وَلَمَّا طَعَنَ الْكَفَّارُ فِي النَّسْخِ وَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا يَأْمُرُ أَصْحَابَهُ الْيَوْمَ بِأَمْرٍ وَيَنْهَى عَنْهُ عَدَا نَزَلَ مَا شَرْطِيَّةٌ نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْزِلُ حُكْمَهَا إِمَّا مَعَ لَفْظِهَا أَوْ لَا وَفِي قِرَاءَةٍ بِضَمِّ التَّوْنِ مِنْ أَنْسَخَ أَيْ نَأْمُرُكَ أَوْ جَبَرْتُ أَوْ بَنَسَخِهَا أَوْ نَنْسِيهَا نُوْجِرُهَا فَلَا نُزِلُ حُكْمَهَا وَتَرْفَعُ تِلَاوَتُهَا أَوْ نُؤَخِّرُهَا فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِلَا هَمْزَةٍ مِنَ التَّيْسِيَانِ أَيْ نَنْسِيهَا وَنَمُحُّهَا مِنْ قَلْبِكَ وَجَوَابُ الشَّرْطِ نَائِبٌ بِخَيْرٍ مِمَّنْهَا أَنْفَعُ لِلْعِبَادِ فِي السَّهْوَةِ أَوْ كَثْرَةِ الْأَجْرِ أَوْ مِثْلِهَا فِي التَّكْلِيفِ وَالثَّوَابِ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۰۶﴾ وَمِنَ النَّسْخِ وَالتَّبْدِيلِ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَفْعَلُ فِيهَا مَا يَشَاءُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ مِنْ زَائِدَةٍ وَلِي يَحْفَظَكُمْ وَلَا نَصِيرٌ ﴿۱۰۷﴾ يَمْنَعُ عَذَابَهُ عَنْكُمْ إِنَّ أَنْتُمْ

ترجمہ:..... (کفار نے جب نسخ کے سلسلے میں آپ پر طعن و تشنیع کی اور کہنے لگے کہ محمد اپنے رفقاء کو آج ایک کام کرنے کا حکم دیتے ہیں اور کل اسی سے منسوخ کر دیتے ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی) اگر (ماثریہ ہے) ہم کسی آیت کا حکم موقوف کر دیتے ہیں (خواہ مع الفاظ کے حکم زائل کریں یا بلا الفاظ کے اور ایک قرات میں منسوخ بضم التون ہے باب افعال انسان سے مشتق یعنی ہم باجبر مل اس کے نسخ کا حکم کرتے ہیں) یا اس آیت کو ذہنوں سے فراموش کر دیتے ہیں کہ اس کا حکم زائل نہ ہو بلکہ اس کی تلاوت کو نسخ کر دیں۔ یا لوح محفوظ ہی میں اس حکم کو مٹا کر دیں اور ایک قرات میں منسی بلا ہمزہ کے تیسان سے مشتق یعنی ہم اس کو مٹا کر آپ کے قلب سے مٹا کر دیتے ہیں اور جواب شرط یہ ہے) تو ہم اس آیت سے بہتر لاتے ہیں (جو بندوں کے لئے سہولت یا تکفیراً اجر کے لحاظ سے زیادہ نافع ہو) یا اس آیت کی مانند (تکلیف و ثواب میں) کیا تم کو یہ خبر نہیں کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھتے ہیں۔ (مجملاً ہر چیز کے نسخ و تبدل میں بھی ہے۔ اس میں استفہام تقریری ہے) کیا تم کو یہ معلوم نہیں کہ حق تعالیٰ ہی کی حکومت ہے آسمان و زمین میں (جو جانتے ہیں ان میں کرتے ہیں اور تمہارا حق تعالیٰ کے سوا) کوئی (علاوہ) کوئی (من زائد ہے) دوست (کہ تمہاری حفاظت کرے) اور مددگار نہیں ہے (کہ اگر تم پر اس کا عذاب آئے تو روک دے۔)

ترکیب و تحقیق:..... ماشرطیہ ہے جس کی وجہ سے نسخ مجزوم ہے۔ نسخ لغت میں کسی چیز کی صورت زائل کر کے دوسرے میں قائم کر دینا جیسے نسخت الریح اثار القوم۔ نسخ الظل للشمس یا نسخ الكتاب الی کتاب آخر۔ اس کی بعد محض نفل کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔ اس کی دو صورتیں ہیں منسوخ التلاوت والحکم جسے حضرت عائشہؓ کی روایت ”عشر وضعات یحرم من“ یا صرف من نوع الحکم ہو جیسے وعلى الذين يظفونهم اور دوسری قرأت میں بضم النون انن عامرؓ کی ہے ننساها بن کثیرؓ و ابو عمروؓ کے نزدیک بالالف کسی معنی تاخیر سے ہے یعنی تاخیر الحکم عن النسخ جس کا حاصل یہ ہے کہ حکم باقی ہو اور تلاوت منسوخ۔ یہ تیسری قسم کی طرف اشارہ ہوگا جیسے الشیخ والشیخۃ اذا زینا فار جموہما اور دوسری قرأت میں ننسی بضم النون و کسر السین ہے نسیان کا باب افعال، خیر کا ترجمہ ”منسے“ نفع کے ساتھ اس لئے کیا کہ کلام اللہ تمام خیر ہی خیر ہے۔ آیات میں خیر و عدم خیر کا فرق نہیں ہے بلکہ نفع غیر نفع کے لحاظ سے فرق مقصود ہے۔ چنانچہ بولت کے اعتبار سے نفع غیر نفع کا فرق جیسے اول حکم ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبوا مانتین بعد میں الآن خفف الله منسوخ کر کے ان یکن منکم مائة صابرة یغلبوا مانتین فرمایا گیا ظاہر ہے کہ ایک کو دس کے مقابلہ میں کرنے کی نسبت ایک کو دس کے مقابل کرنا آسان ہے اور کثرت اجر کے لحاظ سے نفع ہونے کی مثال جیسے اول اسلام میں روزہ اور فدیہ کا اختیار تھا لیکن بعد میں یہ اختیار منسوخ ہو کر صرف روزہ متعین ہو گیا۔ جس میں ثواب کی زیادتی ظاہر ہے اسی طرح تکلیف و ثواب میں برابر ہونے کی مثال جیسے ابتداء نماز کے لئے استقبال بیت المقدس شرط تھا۔ بعد میں منسوخ ہو کر استقبال بیت اللہ سے تبدیل ہو گیا۔ دونوں سے حکم اس لحاظ سے برابر ہیں۔ ولسی و نصیر دونوں میں عام و خاص من وجہ کی نسبت ہے قوی دوست اجتماعی مادہ ہے اور کرہ و دوست اور قوی اجتماعی مددگار یہ دونوں افتراقی مادے ہیں۔

رابط و شان نزول:..... ان آیات میں یہود کے بتیسویں (۳۲) معاملہ کا ذکر ہے۔ شان نزول کی طرف خود جلال محقق نے اشارہ کیا ہے کہ یہود کو تحویل قبلہ پر جس کا ذکر عقریب آتا ہے اعتراض تھا اور مشرکین بھی احکام کی منسوخت پر معترض تھے کہ اگر یہ خدائی کلام اور احکام ہیں تو یہ روز و رتہ تبدیلی کے کیا معنی؟ اس سے تو حاکم اور متکلم کی سفاہت لازم آتی ہے اور ظاہر ہے کہ خدا بالاتفاق اس عیب سے منزہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کلام الہی نہیں اور احکام اسلام احکام خداوندی نہیں ہیں۔ ان شبہات کے دفع کیلئے آیات ذیل نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾:..... انکار نسخ:..... ابو مسلمؒ بن بحر وغیرہ علماء نے توضیح کا بالکلیہ انکار کیا ہے کیونکہ اعتقادات جو احکام کی بنیاد ہوتے ہیں۔ مثلاً خدا کی ذات و صفات کے مسائل یا فرشتوں اور پیغمبروں، عذاب و ثواب پر بزخ، حشر و نشر جنت و جہنم کے متعلق عقائد تو ظاہر ہے کہ یہ ابدی ہیں ان میں کسی نسخ یا تبدیلی کا امکان نہیں ہے۔ رہ گئے احکام ان میں جو اصول شرائع ہیں تمام شریعتوں میں جو متفق علیہ رہے ہیں جیسے بت پرستی اور ظلم وغیرہ کی حرمت، عدل و انصاف، صدق و دیانت و امانت کا مستحسن ہونا ان کی تبدیلی کا بھی کوئی سوال نہیں ہے۔ اب رہ جاتا ہیں صرف احکام جزئیہ تو بقول ابو مسلمؒ ان میں بھی نسخ نہیں ہے کیونکہ نسخ میں اتحاد جہت شرط ہے حالانکہ نسخ اور جہت سے ہوتا ہے اور منسوخ میں دوسری جہت ہوتی ہے۔ اور دونوں اپنی اپنی جہت سے صحیح ہوتے ہیں اسی طرح ان کی رائے پر آیات میں بھی نسخ نہیں ہے یعنی کوئی آیت منسوخ اتلا وہ نہیں ہے کیونکہ آیت کیلئے منواترہ نہ نا شرط ہے جو آیات منسوخ ہو چکی ہیں ان میں تو اترا نقل ہی نہیں پائی جاتی وہ اخبار آحاد ہوتی ہیں یا موضوع و ضعیف یا اور راجح و راجح کی قبیل سے ہوتی ہیں جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو لیا ہی نہیں تو ان کو آیات کس طرح کہا جائے گا۔ آیات قرآنی صرف وہ کہلائیں گی جن کو آپؐ نے محفوظ رکھا، دوسروں کو

حفظ کرایا، کاتبوں سے لکھایا، یعنی موجودہ قرآن جو بین الدفتین ہے بالکل محفوظ متواتر ہے اس میں تغیر کو راہ نہیں ہوتی ہے رہا اس آیت سے نسخ پر استدلال سواس لئے صحیح نہیں ہے کہ وہ اس سے مراد احکام تورات و انجیل لیتے ہیں یعنی ان میں تبدیلی ہوئی ہے اور آیات کا لفظ قرآن کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ احکام پر اس کا اطلاق شائع ذائع ہے۔

بعض مفسرین کی رائے:..... اور بعض مفسرین اس آیت کی تفسیر احکام کی تبدیلی سے نہیں کرتے بلکہ قوموں کے اوصاف عروج و زوال کی تبدیلی مراد لیتے ہیں۔ چنانچہ ما قبل کی آیت میں بھی اللہ کے فضل و کرم کا کسی قوم کے ساتھ مختص نہ ہونا بتا کر مشرکین و یہود کے اس خیال کی تردید مخصوص تھی کہ نبوت و رسالت تو ہمارا مخصوص قوی طرہ اور شعار ہے۔ محمد اس کے حقدار کس طرح بن گئے، ان آیات میں بھی اسی مضمون کی تاکید مقصود ہے کہ اللہ کے فضل و کرم میں کسی کی اجارہ داری نہیں ہے بلکہ اس کی موارد و مواقع بدلتے رہتے ہیں ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یغیر واما بانفسہم اب قوم یہود و نصاریٰ کی بجائے گویا محمدیوں کا دور دورہ ہے۔

عام علماء کی رائے:..... عام علماء نسخ کے قائل ہیں لیکن چند شرائط کے ساتھ۔ چنانچہ قرآن کریم میں اس مسئلہ سے دو جگہ تعرض کیا گیا ہے۔ ایک اس آیت بقرہ ما ننسخ الخ میں دوسرے سورہ نحل کی آیت واذا بدلنا ایۃ مکان ایۃ واللہ اعلم بما یُنزل قالوا انما انت مفسر بل اکثرہم لا یعلمون۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ آیت بقرہ میں لفظ نسخ و انشاء استعمال کیا گیا ہے اور آیت نحل میں تبدیل کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ باقی دونوں آیات میں اللہ تعالیٰ کل شیء قدید اور اللہ اعلم بما یُنزل اور بل اکثرہم لا یعلمون فرما کر یکساں طور پر اسرار نسخ پر متنبہ کیا گیا ہے۔

نسخ کے دو معنی:..... بہر حال سب سے پہلے قائل لحاظ بات یہ ہے کہ احکام میں تبدیلی دو طرح کی ہوتی ہے کبھی تو اس لئے کہ قانون اور حکم میں پہلے سے کوئی فروگزاشت اور کمی رہ گئی تھی۔ ترمیم کر کے پورا کر دیا گیا ہے، اس قسم کی تبدیلی احکام الہیہ میں محال ہے کیونکہ یہ مستلزم سفاہت و عیب متفقین ہے۔ معترضین نسخ کے یہی معنی لے کر اعتراض کرتے تھے اور کبھی احکام میں تبدیلی محکومین میں انقلاب حال کی بناء پر ہوتی ہے۔

نسخہ جات کی طرح احکام میں بھی تبدیلی ضروری ہے:..... یہ تبدیلی ایسے ہی صحیح، جائز بلکہ ضروری ہوتی ہے جیسے حکیم حاذق کے نسخوں میں تبدیلی مریض اور مرض کی تبدیلی کی بناء پر ہوتی ہے جو عقلاً و نقلاً واجب التسلیم ہے اسی لئے علماء اصول نے تصریح کی ہے کہ نسخ دو چیزیں ہوتا ہے حق تعالیٰ کے لحاظ سے انتہاء مدت کا بیان ہوتا ہے اور بندوں کے اعتبار سے بیان تبدیل ہوتا ہے۔ یعنی واقعہ حکم میں تبدیلی نہیں ہوتی بلکہ ایک جگہ ایک حکم تھا مدت پوری ہونے کے بعد خود بخود ختم ہو گیا۔ البتہ پہلے سے ہم کو یہ بات معلوم نہیں تھی۔ اس لئے بظاہر دیکھنے میں ہمارے لحاظ سے تبدیلی ہوئی ہے جیسے کسی کو اچانک تلوار سے قتل کر دیا جائے تو بظاہر دیکھنے میں اس کی موت قبل از وقت معلوم ہوگی اسی لئے قتل شدید ترین جرم شمار کیا جائے گا لیکن فی الحقیقت اور تقدیر خداوندی کے لحاظ سے مقررہ وقت پر موت مانی جائے گی۔

شرائط نسخ:..... اسی لئے فقہاء نے شرائط نسخ کے سلسلہ میں کہا ہے کہ وہ حکم جو کل نسخ بنے واجب لذہ نہیں ہوتا چاہے جیسے ایمان باللہ اور نہ متمنع بالذات ہوتا چاہے جیسے کفر و شرک بلکہ فی نفسہ محتمل الوجود و العدم ہو۔ اسی طرح وہ حکم موقت یا مؤبد نہ ہو۔ تاہم خواہ انصافاً

ضروری ہے تاکہ تقدیم تاخیر کا صحیح اندازہ کیا جاسکے۔ چنانچہ جن سورتوں میں صرف ناخ آیات ہیں وہ کل چھ (۶) سورتیں ہیں اور جن سورتوں میں ناخ و منسوخ دونوں طرح کی آیات ہیں وہ پچیس (۲۵) ہیں اور جن سورتوں میں صرف منسوخ آیات ہیں ان کی تعداد چالیس (۴۰) ہے اور ایسی سورتیں جو ناخ و منسوخ سے خالی ہیں تینتالیس (۳۳) ہیں جن کی تفصیلات پہلے گزر چکی ہیں۔

مفتقدین متاخرین کی اصلاحات کا فرق:..... اس بارے میں مفتقدین و متاخرین علماء کی اصلاحات میں بھی کچھ فرق ہے۔ مفتقدین کے یہاں نسخ میں اس درجہ توسع سے کام لیا گیا ہے کہ ہر ذرا سے تغیر پر انہوں نے نسخ کا اطلاق کر دیا اس لئے قدرۃ نسخ کی تعداد ان کے یہاں زیادہ ہوگی اور متاخرین کی اصلاح کا دائرہ نہایت تنگ تر ہے اس لئے ان کے یہاں نسخ کی تعداد بھی کمتر رہ گئی ہے، حضرت شاہ ولی اللہ کل پانچ آیات منسوخ مان رہے ہیں حکم عانی ناخ کے لئے عقلاً جن باتوں کا ہونا ضروری ہے حق تعالیٰ نے ان آیات میں ان کی طرف اشارہ فرمایا ہے مثلاً (۱) اس کا مبنی بر مصلحت ہوتا (۲) حاکم کا صاحب قدرت ہوتا (۳) کسی دوسرے کا مزاحم نہ ہو سکتا (۴) حاکم کا ٹھکانہ کے لئے ہمہ دروہی خواہ ہوتا (۵) اگر کوئی ان سے مزاحمت کرے تو ان کی امداد کرنا۔ اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ جو وارد، سالک کے اختیار کے بغیر زائل یا مغلوب ہو جائے حق تعالیٰ اس سے بہتر یا اس کے مثل عطا فرما دیتے ہیں بندہ کو ازل شدہ چیز پر حسرت نہیں کرنی چاہئے۔

وَنَزَّلْنَا لَمَّا سَأَلَهُ أَهْلُ مُكَّةَ أَنْ يُّوسِعَهَا وَيَجْعَلَ الصَّفَا ذَهَبًا أَمْ بَلْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا
سُئِلَ مُوسَىٰ أَيْ سَأَلَهُ قَوْمُهُ مِنْ قَبْلُ ۖ مِنْ قَوْلِهِمْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ جَهَنَّمَ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ
بِالْإِيمَانِ أَيْ يَأْخُذْهُ بَذَلُهُ بِتَرْكِ النَّظَرِ فِي الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ وَافْتِرَاحِ غَيْرِهَا فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿۱۰۸﴾
أَخْطَاءَ طَرِيقِ الْحَقِّ وَالسَّوَاءِ فِي الْأَصْلِ الْوَسْطُ وَذَكَيْرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ مَصْدَرِيَّةٌ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ
بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا ۖ حَسَدًا مَفْعُولٌ لَهُ كَثَانًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ أَيْ حَمَلْتُهُمْ عَلَيْهِ أَنْفُسُهُمُ الْخَبِيْثَةُ مِنْ
بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ فِي التَّوْرَةِ الْحَقُّ ۖ فِي شَأْنِ النَّبِيِّ فَأَعْفُوا عَنْهُمْ أَيْ أَتْرَكُوهُمْ وَاصْفَحُوا أَعْرِضُوا فَلَا
تُحَازِرُوهُمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۖ فِيهِمْ مِنَ الْقِتَالِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۰۹﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَاتُوا الزَّكَاةَ ۖ وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ طَاعَةً كَصَلَاةٍ وَصَدَقَةٍ تَجِدُوهُ أَيْ ثَوَابُهُ عِنْدَ اللَّهِ
إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿۱۱۰﴾ ۖ فَيَحَازِرْكُمْ بِهِ

ترجمہ:..... (اہل مکہ نے جب آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ آپ مکہ کو کشادہ کر دیجئے اور صفا پہاڑ کو سونے کا کر دیجئے تو یہ آیت نازل ہوئی) ہاں کیا (امم معنی یعنی منقطع ہے) تم یہ چاہتے ہو کہ اپنے رسول سے درخواستیں کرو جیسا کہ حضرت موسیٰ سے سوال کیا گیا (ان کی قوم نے ان سے سوال کیا تھا) اس سے پہلے (بنی اسرائیل کی ان سے ارنہا اللہ جہنم وغیرہ درخواستیں کرنا) اور جو شخص ایمان کی بجائے کفر کرے (یعنی آیات بیانات میں نظر ترک کر کے اور دوسری درخواستوں میں لگ کر ایمان کے بدلہ میں کفر اختیار کر لے) بلاشبہ وہ شخص راہ راست سے دور جا پڑا (سیدھی راہ گم کر بیٹھا، مسسواء دراصل وسط کے معنی میں آتا ہے) ان اہل کتاب میں سے بہت سے دل سے چاہتے ہیں کہ (کو مصدریہ ہے) تم کو ایمان لانے کے بعد پھر کا فر بناؤ البتہ محض حد کی وجہ سے (حسدًا مفعول لہ ہے)

جو خود ان کے دلوں سے ابھرتا ہے (یعنی خود ان کا نفس خبیثہ حسد پر آمادہ کرتا ہے) ان کے لئے (تورات میں) حق واضح ہونے کے بعد (دربارہٴ آنحضرت ﷺ) خیر معاف کرو دیجئے (ان کو چھوڑ دینے) اور درگزر کیجئے (چشم پوشی کیجئے ان کو کچھ نہ کہنے حتیٰ کہ انھیں اپنا کوئی قانون (ان کے قتال کے بارے میں) سمجھیں بلاشبہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور نمازیں پابندی سے پڑھے جائے اور زکوٰۃ دیتے رہے اور جو نیک کام بھی اپنی بھلائی کے جمع کرتے رہو گے (نماز و صدقہ جیسی طاعات) پالو گے اس کو (اس کے ثواب کو) اللہ کے پاس کیونکہ اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ بھال رہے ہیں (چنانچہ تم کو ان کا بدلہ بھی دیں گے۔)

ترکیب و تحقیق: باوجود سورت کے مدنی ہونے کے اور قبل و مابعد میں یہود سے خطاب کے درمیان میں اہل مکہ کو خطاب کیا گیا ہے اور یہودی طرف سے بھی یہ اعتراض مراد لیا جاسکتا ہے لو مصدر یہ کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد فعل آئے گا جس سے تنہا کے معنی سمجھے جائیں گے۔ جسدا یہ و د کا مفعول ہے کائنات سے جلال مفسر نے من عند انفسہم کے ظرف مستقر ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے پھر یہ حسد کی صفت ہو جائے گا۔ نیز اس کو ود سے متعلق کر کے ظرف لغو بھی قرار دیا جاسکتا ہے یعنی یہ ان کی تنہا خود اپنے نفس سے ابھرنے والی تھی۔ دینداری کے جذبے سے نہیں تھی من بعد یہ بھی ود سے متعلق ہے اور ما مصدر یہ ہے ای بعد تبیین الحق لہم اس میں ان کی زیادہ تضحیح شان ہے کہ حق کے ظاہر ہونے کے باوجود نہ صرف خود گمراہ ہوئے بلکہ دوسروں کو گمراہ کیا۔ غلو کے معنی ترک سزا۔ اصفحوا کے معنی ترک ملامت بولتے ہیں صفحت عن فلان بالکلیہ اعراض کر لینا، تجدودہ کے بعد ثوابہ اس لئے نکالا گیا ہے کہ مقصود اصلی ان اعمال سے ثواب ہے اور اسی کا وجدان ہو گا نہ کہ عین اعمال کا عند اللہ بہ اس سے مراد عندیت معنوی ہے مراد اس سے محفوظ اور ذخیرہ ہونا ہے۔

ربط و شان نزول: پہلی آیت میں تینتیسویں (۳۳) معاملہ کا بیان ہے اور دوسری آیت میں چونتیسویں (۳۴) معاملہ کا تذکرہ ہے۔ اول آیت کے شان نزول کی طرف خود جلال محقق نے اشارہ فرمایا ہے کہ کچھ لوگوں نے محض برائے گفتن کچھ بے ہودہ فرمائشی معجزے طلب کئے اس آیت میں ان کا جواب ہے۔ دوسری آیت و ذکثیرؑ کا شان نزول یہ ہے کہ عمار بن یاسر اور حذیفہ بن ایمان رضی اللہ عنہم غزوہٴ احد سے واپس ہو رہے تھے کہ یہودی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی۔ جنہوں نے ازراہ وطن یہ کہا تھا کہ یہودیت مذہب حق ہے۔ محمد ﷺ اگر برحق نبی ہوتے اور اللہ ان کے ساتھ ہوتا تو وہ اپنے ساتھیوں کو اس طرح کیوں قتل کرا بیٹھتے؟ اس پر عمارؓ نے جواب دیا کہ اچھا تھلاؤ بد عہدی کرنے والا تمہارے نزدیک کیسا ہے؟ کہنے لگے کہ نہایت ذلیل! حضرت عمارؓ نے فرمایا کہ ہم نے مرتے دم تک آنحضرت ﷺ سے اتباع کا عہد کیا ہے اس لئے کبھی اس کو نہیں توڑ سکتے۔ یہود نے اہرام لگایا کہ تم صابی ہو گئے ہو، حذیفہؓ نے جواب دیا رضیت باللہ ربنا وبالا سلام دینا والکعبۃ قبلۃ والقران امامنا والمومنین اخوانا آنحضرت ﷺ کو جب اس واقعہ سے باخبر کیا تو فرمایا اصبتمنا الخیر وافلحتمنا اور یہ آیت نازل ہوئی۔

اور ابن ابی حاتم نے سعید یا مکرمہؓ کے طریق پر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ حمی بن اخطب اور ابویاسر بن اخطب دو شخص بدترین یہود تھے عرب دشمنی میں کہ آنحضرت ﷺ بنی اسماعیل میں کیوں مبعوث ہوئے اور مکہ حد تک لوگوں کو اسلام سے روکنے میں سرگرم اور مساعی رہتے ان کی تردید میں آیت و ذکثیرؑ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: فرمائشی اور غیر فرمائشی معجزات کا فرق: کفار مکہ اور مشرکین عرب میں کچھ ایسے منچلے جوان بھی تھے جن کا کام محض دفع الوقتی تھا وہ طرح طرح کے فرمائشی معجزات طلب کرتے رہتے جن کی تفصیل سورۃ الانعام میں

آئے گی۔

ہر کام کی حکمت و مصلحت چونکہ اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کسی دوسرے کو تعین فعل کا حق نہیں ہے اس لئے اس قسم کی درخواستیں ہمیشہ ٹھکرا دی جاتی ہیں اور چونکہ فرمائش کرنے والوں کا منشاء اکثر خیر نہیں ہوتا۔ ان کی روش معاندانہ ہوا کرتی ہے اس لئے عادت اللہ یہ رہی ہے کہ اس قسم کی فرمائشوں کو رد کر دیا جاتا ہے اور اگر پورا کیا جاتا ہے تو اس شرط کے ساتھ کہ پھر بھی ایمان نہ لائے تو اتمام حجت کے بعد اللہ کا عذاب آتیغنی ہوتا ہے۔ یہاں چونکہ آخری امت ہے اس کو ہلاک اور تباہ کرنا منشاء الہی نہیں ہے اور ہر معاندین کے حق میں ایمان مقدر نہیں ہے اس لئے فرمائشات کا پورا کرنا قرین مصلحت نہیں سمجھا گیا۔

جہاد اور غزوہ درگزر:..... چونکہ مسلمانوں کی اس وقت کی حالت کا مختصی یہی تھا کہ پورے صبر و سکون اور عدم تشدد کے ساتھ وقت کو اغیز کیا جائے مخالفین کی شرارتوں کا علاج مناسب وقت پر قانون امن عامہ یعنی قتل و جزیہ کے رد کیا جانے والا تھا اس لئے حق تعالیٰ نے تسامح اور چشم پوشی کا مشورہ دیا۔ اور توہم کی حقیقت اور اندر وہی قوت و طاقت فراہم کرنے کا اس سے بہتر طریقہ ممکن نہیں ہے کیونکہ سازگار ماحول اور خلاف مزاج حالات برداشت کرنے کی عادت ڈالنے سے اخلاقی اور روحانی طاقت میں اضافہ ہوتا ہے اور بڑے بڑے نکٹھن اور تنگیں حالات خندہ پیشانی سے جھیلنے کی مشق ہو جاتی ہے۔ عین جنگ اور قتل و قاتل کی حالت میں بھی ایسی صورتیں پیش آ جاتی ہیں جن میں غزوہ درگزر اور تسامح کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے آیت کو وقتی حالات پر محمول کر کے منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ غزوہ صغی سے مراد محض عدم قاتل نہیں ہے بلکہ عام معنی میں جو جنگ اور عدم جنگ دونوں مصلحت سے روحانی اور اخلاقی طاقت کے سرچشمہ کی طرف رخ پھیرنے کے لئے نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ عبادتی احکام کا پروگرام بتلادیا کہ فی الحال بدنی اور مالی مشقتیں جھیلنے کا عادی بنانا کہ جنگی احکام کے قابل اپنے کو بنا سکوروں بلا تیار کی کے ایک دم جنگی احکام بے سود ہو کر رہ جائیں گے۔

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ ۖ قَالَ ذَلِكَ يَهُودُ الْمَدِينَةِ وَنَصْرَىٰ نَحْرَانِ لَمَّا تَنَظَّرُوا بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ قَوْمٍ يَدْخُلُهَا إِلَّا الْيَهُودُ وَقَالَ النَّصْرَىٰ لَنْ يَدْخُلَهَا إِلَّا النَّصْرَىٰ تِلْكَ الْقَوْلَةُ أَمَانِيهِمْ ۖ شَهِدَتْهُمْ الْبَاطِلَةُ قُلْ لَهُمْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ حُجَّتْكُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۱۲﴾ فِيهِ بَلَىٰ ۖ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ غَيْرُهُمْ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ أَىٰ انْقَادَ لِأَمْرِهِ وَخَصَّ الْوَجْهَ لِأَنَّهُ أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ فَغَيْرُهُ أَوْلَىٰ وَهُوَ مُحْسِنٌ مُّوَحِّدٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ أَىٰ تَوَابٍ عَلَيْهِ الْجَنَّةُ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۱۳﴾ فِي الْآخِرَةِ

ترجمہ:..... اور یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ بہشت میں ہرگز کوئی نہ جائے پائے گا جز ان لوگوں کے جو یہودی ہوں (یہود جمع ہاند کی) یا ان لوگوں کے جو نصرانی ہوں (یہود و نصاریٰ) جز ان کے درمیان جب آنحضرت ﷺ کی مجلس میں مناظرہ ہوا تو یہ کہنے لگے، یعنی یہود نے کہا کہ جنت میں جز یہود کے کوئی نہیں جائے گا اور نصاریٰ نے کہا کہ جز نصاریٰ کے جنت میں کوئی نہیں جائے گا (یہ باتیں) دل بہلانے کی ہیں (بے بنیاد خواہشات ہیں) آپ فرمادیتے (ان سے) کہ اپنی دلیل لاؤ (اس دعویٰ پر اپنی حجت پیش کرو) اگر تم سچے ہو (اس دعویٰ میں) (بلکہ) ان کے علاوہ دوسرے جنت میں جائیں گے (جو شخص بھی اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے) (یعنی اس کا فرما نبی و اراد ہو جائے اور لفظ جہ کی تخصیص اس لئے کہ یہ تمام اعضاء میں اشرف ہے جب اس کو اللہ کے آگے جھکا دیا تو دوسرے اعضاء بدرجہ اولیٰ

جہاد دیئے ہوں گے) اور آنحالیکہ وہ مخلص (موحد) بھی ہو تو ایسے شخص کو بدلے کا پروں درکار کے پاس پہنچ کر (اس کے عمل کا ثواب جنت کی صورت میں) اور ایسے لوگوں پر نہ کوئی اندیشہ ہے اور نہ وہ مغموم ہوں گے (آخرت میں)۔

ترکیب و تحقیق:..... ہو دمج ہا نہ جیسے عائد کی جمع عوذ آتی ہے۔ ہاد یہود۔ اذا دخل فی الیہودۃ۔ ہاند بمعنی نائب جیسے انا ہندا الیلث یعنی انا تبنا الیلث دراصل جو لوگ گوسالہ پرستی سے نائب ہوئے ان پر اس کا اطلاق کیا گیا تھا بعد میں وجہ تسمیہ میں توسع ہو گیا اور جماعت کا علم بن گیا چونکہ التباس کا کوئی خطرہ نہیں بلکہ سامع پر اعتماد تھا کہ ہر قول کو اس کے قائل کے ساتھ لگایا جائے گا اس لئے دونوں اقوال کو مجملًا ملغوف کر دیا۔

نجران یمن کے ایک شہر کا نام ہے جہاں سے نصاریٰ کا یہ وفد حاضر خدمت اقدس ہوا تھا۔ رواہ ابن جریر عن ابن عباس تلک کامشاز الیہ مفرد و مقولہ قرار دیا۔ اس کی خرابائی جمع ہے کیونکہ فی الحقیقت وہ بہت سی امیدوں پر مشتمل تھی۔ یاتاویل مقولہ کل قائل علیحدہ ہوا اور تیسری توجہ یہ ہے کہ بتقدیر المضاف عبارت ہو یعنی "امثال تلک المقولۃ اما یہم" ہاتوا اصل میں اتوا تھا ہمزہ کو باسے تبدیل کر لیا یہ امر بھی کہلاتا ہے بمعنی احضروا بواہان برہۃ، بمعنی قطعۃ سے ماخوذ ہے یعنی فریق مخالف کی بات اس سے قطع ہو جاتی ہے اور یاربہن سے مشتق ہے بمعنی بیان۔ اول صورت میں یہ لفظ غیر منصرف اور دوسری صورت میں منصرف ہو جائے گا بلسی چونکہ ایجاب نفی کے لئے آتا ہے اسی لئے مفسر علام نے بدخل الجنة غیر ہم عبارت مقدر کی ہے اور اسی لئے بلسی پر وقف حسن ہے یعنی ما بعد من اسلام سے کلام متانف ہے وجہ کو اشرف الاعضاء کہنا اس لئے ہے کہ یہ سجدہ گاہ ہے جو اساس اخلاص ہے اور معدن حواس اور فکر و تحیل ہے فلہ چونکہ مبتدا متضمن معنی شرط ہے اس لئے خبر پر فاجزائہ کا لانا درست ہے خواہ من کو شرطیہ کہا جائے یا موصولہ، اور ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ من اسلم فعل محذوف کا فاعل ہو یعنی بلسی بدخلہا من اسلام اصل عبارت ہو۔ اب فلہ اجرہ کا کام معطوف ہو جائے گا فی الاخرۃ کی قید جلال محقق نے اس لئے لگادی ہے کہ دنیا میں تو "اشد بلاء الانبیاء ثم الامثل فالامثل" کی رو سے مومنین خوف و حزن، رنج و ملال میں گھرے رہتے ہیں اگرچہ ان کا اثر قلب حقیقی تک نہ پہنچتا ہو۔

ربط و شان نزول و تشریح:..... ان آیات میں ان کے بیانیہ سوس (۳۵) معاملہ کا حال مذکور ہے اور شان نزول جلال محقق نے خود بیان فرمایا ہے جس میں یہود کے ساتھ نصاریٰ کی شرکت بھی ہے خلاصہ استدلال یہ ہے کہ بالاتفاق تمام اہل مل وادیان ساویہ پیش کردہ قانون مسلم ہے۔ اب اس کی روشنی میں صرف یہ دیکھنا ہے کہ یہود و نصاریٰ کے اور مسلمانوں میں کون اس کا حقیقی مصداق ہے کہ وہی اس دعوے کا اصل مستحق ہوگا۔ سو ظاہر ہے کہ کسی قانون کے منسوخ ہو جانے کے بعد اس پر عمل کرنے والا فرمانبردار کہلانے کا مستحق نہیں ہے چنانچہ یہود و نصاریٰ پر عزم خود ادا یا منسوخ پر عمل پیرا ہیں اس لئے بقاعدہ مذکور مستحق نجات نہیں ہیں۔ البتہ مسلمان چونکہ دین ناخ کے تابع اور ہیں اس لئے اصل فرمانبردار بھی وہی ہیں اور جنت کے مستحق وہی ہوں گے۔ منافقین چونکہ شرعاً کافر اور مستحق نار ہیں اس لئے مخلص کی قید سے ان کو نکال دیا جائے گا۔

پیرزادوں کے لئے دعوت فکر:..... آجکل پیرزادے اور اکثر گدی نشین حجادے اور کسب کی بجائے صرف نسب پر گھمنڈ کرنے والے صاحب زادے یہود و نصاریٰ کی اس خیالی جنت سے سبق حاصل کریں اور آیت کریمہ میں غور و فکر کر کے عبرت پکڑیں کہ کسب ان کے لئے مفید ہوگا یا صرف نسب۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَاءُ عَلَى شَيْءٍ مُّعْتَدٍ بِهِ وَكَفَرَتْ بِعِيسَى وَقَالَتِ النَّصْرَاءُ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ لَا مُعْتَدٍ بِهِ وَكَفَرَتْ بِمُوسَى وَهُمْ أَيْ الْفَرِيقَانِ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ط الْمُنْزَلُ عَلَيْهِمْ وَفِي كِتَابِ الْيَهُودِ تَصْدِيقُ عِيسَى وَفِي كِتَابِ النَّصْرَاءِ تَصْدِيقُ مُوسَى وَالْحُمْلَةُ حَالٌ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ هَؤُلَاءِ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَيْ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْعَرَبِ وَغَيْرِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ع بَيَانٌ لِمَعْنَى ذَلِكَ أَيْ قَالُوا الْكُلُّ ذِي دِينٍ لَيْسُوا عَلَى شَيْءٍ فَاللَّهُ يُحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۱۳) مِنْ أَمْرِ الَّذِينَ فَيَذَلُّ الْمُبِطِلَ الْحَنَّةَ وَالْمُبِطِلَ النَّارَ ۔

ترجمہ: اور یہود کہنے لگے کہ نصاریٰ کسی (معتد بہ) بنیاد پر نہیں ہیں (اور حضرت عیسیٰ کا انکار کر بیٹھے) اور نصاریٰ کہنے لگے کہ یہود کسی (معتد بہ) بنیاد پر نہیں ہیں (اور حضرت موسیٰ کا انکار کرنے لگے) حالانکہ یہ (دونوں فریق) کتابیں پڑھتے ہیں جو ان پر نازل ہوئیں اور یہود کی کتاب میں (بطور پیش گوئی) حضرت عیسیٰ کی تصدیق موجود ہے۔ اسی طرح نصاریٰ کی کتاب میں حضرت موسیٰ کی تصدیق پائی جاتی ہے۔ یہ جملہ حالیہ تھا) اسی طرح (جیسا کہ ان لوگوں نے کہا) کہنے لگے وہ لوگ بھی جو بے علم ہیں (شرکین عرب وغیرہ) ان جیسا قول (یہ ذلک کے معنی کا بیان ہے یعنی ہر فریق دوسرے مذہب کو غلط اور بے اصل بتلاتا ہے) سو اللہ ان سب کے درمیان قیامت کے روز فیصلہ کر دیں گے ان تمام باتوں کا جن میں وہ باہم اختلاف کر رہے ہیں (مذہبی باتوں کا چنانچہ اہل حق کو جنت میں اور باطل پرستوں کو جہنم میں داخل کر دیا جائے گا)۔

ترکیب و تحقیق: منفرّ علام نے ہولاء سے اشارہ کر دیا کہ کذلک مصدر محذوف کی صفت ہے۔ "ای قال" المشرکون قولاً مثل قولہم "شرکین کے ساتھ اہل کتاب کے ملانے میں آنحضرت ﷺ کی لمداری مقصود ہوگی کہ تو می ہمدردی اور تعلق قرابت کے جوش سے اگر آپ کو تکلیف ہو تو یہ خیال کر لیجئے کہ جب لکھے پڑھے لوگ ڈوب رہے ہیں تو یہ تو بھر جا لیں محض اور کندہ ناتراش ہیں ان سے کیا امید ہو سکتی ہے۔ اہل کتاب کی دیکھا دیکھی شرکین کو بھی جوش و خروش ہوا گویا باسی کڑھی کو ابال آیا یا مینڈی کو زکام ہوا۔ مثل قولہم بیان ہے یعنی کذلک سے اس طرح بدلی ہے کہ لفظ مثل بیان ہے کاف کا۔ اور لفظ قولہم بیان ہے ذلک کا اور مقصود اس سے تاکید و تکرار ہے اس لئے تکرار بلا فائدہ نہیں ہے اور یہ کہا جائے کہ کذلک سے مراد قول معنی مصدری ہے اور مثل قولہم سے مراد ان کا قول ہے دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ تشبیہ دینا ہے۔

رابط و شان نزول: ان آیات میں یہود کے جھٹسیوں (۳۶) معاملہ کا ذکر ہے اور اس برائی میں نصاریٰ اور مشرکین عرب بھی شریک ہیں۔

ابن ابی حاتم نے بطریق سعید ابی عکرمہ تخریج کرتے ہوئے حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ کچھ یہود نصاریٰ آپ کی مجلس مبارک میں جمع ہوئے اور مذہبی مباحث و مناظرہ کرنے لگے۔ رافع بن خزیمہ نے یہود کی طرف سے دین نصاریٰ کا رد اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا انکار کیا اور انجیل کے آسمانی کتاب ہونے کا۔ اسی طرح نصاریٰ نے مذہب یہود کا رد اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت اور تورات کا کتاب اللہ ہونے کا ابطال کیا۔ حق تعالیٰ نے اس مذہبی تعصب کو نقل کر کے رد فرمایا ہے۔

﴿تَفْتَرِكُ﴾..... بے جا گروہ بندی کی مذمت:..... اللہ بچاوے ایسے مذہبی تعصب اور گروہ بندی سے کہ انسان کل حزب بما لدیہم فرحون کا شکار ہو کر رہ جائے اور اپنے سوا دوسروں کی واقعی اچھائیاں کو ابھی انکار کر دے۔ تعصب کی اپنی جب آنکھوں پر بندھ جاتی ہے تو آدمی اندھا ہو جاتا ہے اپنی پرانی اچھائیاں بن کر اور دوسروں کی اچھائیاں پر انیاں بن کر سامنے آتی ہیں۔ اس تحریب اور گروہ بندہ کا مقصد یہ ہے کہ اذا تعارضوا تقطعت علی خودان ہی قول سے دونوں مذہب کا ابطال ہو گیا۔ اور منسوخ ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کے لحاظ سے ایک درجہ میں اگرچہ یہ بات صحیح بھی ہے کہ یہ دونوں مذہب فی الحال معمول بہائیں ہیں لیکن خود ان کا مقصد اس کہنے سے یہ نہیں تھا بلکہ ان مذہب کا بے اصل دے بنیاد ہونا تھا جو تورات و انجیل کی تعلیمات کے اعتبار سے صحیح نہیں تھا۔ لیکن یہ علمی فیصلہ جب اہل علم ہونے کے باوجود ان کے لئے ناکافی ہے تو قیامت میں عملی فیصلہ کر کے دودھ اور پانی الگ الگ کر دیا جائے گا اور حق و باطل کی یہ معرکہ آرائی ختم کر دی جائے گی۔

مشائخ کے لئے نکتہ فکر:..... جو مشائخ اور علماء اپنے طریقوں پر اس درجہ گمن اور پھولے ہوئے ہیں کہ دوسرے اہل حق کی تنقید و تحقیر سے بھی نہیں شرماتے وہ اس آئیہ میں اپنا عکس ملاحظہ فرمائیں۔

وَمَنْ أَظْلَمُ أَى لَّا أَحَدٌ أَظْلَمُ وَمَنْ مَّنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ بِالصَّلَاةِ وَالتَّسْبِيحِ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ط بِالْهَدْمِ أَوْ التَّعْطِيلِ نَزَلَتْ إِخْبَارًا عَنِ الرُّؤْمِ الَّذِينَ خَرَبُوا بَيْتَ الْمَقْدِسِ أَوْ فِي الْمَشْرِ كَيْلًا لِّمَا صَدَّوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَنِ الْبَيْتِ أَوْلَيْكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ه خَبَرَ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَى أَخْبَرُوهُمْ بِالْجِهَادِ فَلَا يَدْخُلُوهَا أَحَدٌ آمِنًا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خَزَىٰ هَوَانٌ بِالْقَتْلِ وَالسَّبِي وَالْجَزَاةِ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۱۴﴾ هُوَ النَّارُ

ترجمہ:..... اور اس شخص سے زیادہ اور کون ظالم ہوگا (یعنی اس سے زیادہ کوئی ظالم نہیں ہے) جو اللہ کی مسجدوں میں ذکر اللہ (نماز و تسبیح کے جانے) سے روکتا ہے اور ان کی ویرانی میں کوشاں رہتا ہے (ان کے توڑنے بیکار کرنے میں سعی رہتا ہو۔ یہ اطلاع ان رومیوں کے بارے میں ہے جنہوں نے بیت المقدس کو برباد کیا تھا یا پھر ان مشرکین کے متعلق ہے جنہوں نے سال حدیبیہ میں آنحضرت ﷺ کو بیت اللہ میں داخل ہونے سے روکا تھا) ان لوگوں کو تو بے باکی کے ساتھ مساجد میں قدم بھی نہیں رکھنا چاہئے تھا۔ (یہ خبر امر کے معنی میں ہے یعنی جہاد سے ان کو ڈراؤ کہ امن و اطمینان کے ساتھ تم میں سے اب کوئی ان میں داخل نہیں ہو سکے گا۔) ان لوگوں کی دنیا میں بھی رسوائی ہوگی (قتل و قید جزیہ کے ذریعہ ذلیل ہوں گے اور ان کے لئے آخرت میں بھی سزائے عظیم (جہنم) ہوگی۔

ترکیب و تحقیق:..... من استغفامیہ ہے محل رفع میں بنا بر ابتداء کے اور اظلم اس کی خبر ہے۔ مفسر نے استفہام انکاری ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس مقام پر ایک مشہور سوال ہے کہ اظلمیت کا اطلاق بصفحہ تفصیل قرآن کریم میں کئی مواقع میں کیا گیا ہے۔ مثلاً (۲) ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب (۳) ومن اظلم ممن ذكر بآيت ربہ (۴) فمن اظلم ممن كذب على الله پس ہر ایک پر اظلمیت کا اطلاق اجتماع ضدین ہوگا اس کی دو توجہیں کی گئی ہیں ایک تو چہ تو یہ ہے ہر ایک موقع کی اظلمیت اس مخصوص مقام اور صلہ کے لحاظ سے کی جائے۔ گویا اظلمیت حقیقیہ نہیں ہوگی بلکہ اضافی اظلمیت مقصود ہوگی۔ مثلاً آیت میں

یہ معنی ہوں کہ لا احد من المانعين اظلم ممن منع مساجد اللہ و دوسری آیت میں تقدیر اس طرح ہو لا احد من المقتدرين اظلم ممن افترى على الله اور تیسری میں اس طرح ہو لا احد من الکذابین اظلم ممن کذب على الله وغیرہ۔ دوسری تو جیہ یہ ہے کہ ان آیات میں مساوات فی الاظلمیت کی نفی مقصود نہیں ہے کیونکہ ان میں دوسری چیزوں سے اظلمیت کی نفی کی گئی ہے۔ لیکن اظلمیت کی نفی سے ظلمیت کی نفی لازم نہیں آتی۔ کیونکہ مقید کی نفی سے مطلق کی نفی نہیں ہوتی۔ تو حاصل یہ ہے کہ دوسری چیزوں کے لحاظ سے تو اظلمیت کی نفی ہوئی لیکن خود ان میں وصف اظلمیت کا اشتراک رہا۔ یعنی اظلمیت میں شریک اور مساوی رہے۔ فلا اشکال۔ مساجد باوجودیکہ شان نزول میں مسجد کی تخصیص کی گئی ہے لیکن آیت میں جمع کا لفظ حکم کے عام ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ مسجد کی وجہ تیسرے میں نماز کے اشراف رکن عہدہ کا لحاظ کیا گیا ہے جیسا کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اقرب ما یسکون العبد من ربہ وهو مساجد۔ اس میں مفتوح العین ہونا اگرچہ قیاسی ہے لیکن سکوراعین کی ساعت اور روایت ہے ماسکان لہم یعنی مسجد کی ہیبت تو بے باکانہ قدم رکھنے سے بھی مانع ہونی چاہئے چہ جائیکہ اس کی بربادی کی یہ لوگ جرأت کریں خبر مفسرِ عظام اس سے ایک شبہ کا ازالہ کرنا چاہتے ہیں کہ ظاہر آیت کی خبر کا تقاضا تو یہ ہے کہ بیت المقدس میں امن و اطمینان سے داخل نہ ہو سکیں حالانکہ نہ صرف یہ کہ وہ مامون ہو کر داخل ہوئے بلکہ سالہا سال وہ مسجد ان کے قبضہ میں رہی حتیٰ کہ سلطان صلاح الدین نے ان سے استخلاص کرایا۔ لیکن جب یہ خبر انشاء کے معنی میں ہے۔ اب شبہ باقی نہیں رہا لہم فی الدنیا یہ اور اس کا مابعد جملہ متاثر ہے۔ محل اعراب میں نہیں ہے اس لئے اس کو جملہ حالیہ کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ان کی دنیاوی رسوائی کسی حال کے ساتھ مقید نہیں ہے۔

ربط و شان نزول:..... یہ بھی یہود کا مشترک سنتیہواں (۳۷) معاملہ ہے مفسرِ عظام نے آیت کے دو شان نزول بیان کئے ہیں۔ اول کا حاصل یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے ایک زمانہ میں یحییٰ بن زکریا کو جب قتل کر دیا تو بخت نصر جو بابل کا مجوسی بادشاہ تھا۔ نصاریٰ کی حمایت میں بیت المقدس پر حملہ آور ہوا۔ اسی طرح طیطس نامی بادشاہ نے بھی مسجد کی تخریب کاری اور بربادی میں حصہ لیا۔ اور نصاریٰ یہود کی تذلیل و کچل کر خوش ہوتے رہے اور باوجودیکہ بیت المقدس نصاریٰ کا قبلہ حج اور زیارت گاہ تھا لیکن حب علیؑ کی بجائے بغض معاویہؓ پر عمل پیرا رہے اس لئے حق تعالیٰ نے خطاب اور عتاب میں ان کو بھی شریک رکھا۔ بہر حال حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت تک یہ مسجد ویران رہی۔ فاروق اعظم کے قدم میںست لڑوم پہنچے تو آباد و شاداب ہو گئی۔ دوسرے واقعہ کا حاصل یہ ہے کہ ۶ھ میں آنحضرت ﷺ چودہ سو صحابہؓ کی معیت میں عمرہ کی نیت سے مدینہ طیبہ سے داخل بیت اللہ ہونا چاہتے تھے لیکن حدیبیہ (ایک مقام) پر پہنچنے کے بعد جس کو اجل شمسہ کہتے ہیں کفار مکہ کی طرف سے روک دیئے گئے اور صلح حدیبیہ کا مشہور تاریخی واقعہ عمل میں آیا۔ اس پر اظہارِ افسوس کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... مساجد کی تخریب:..... جلال محقق نے آیت کے شان نزول میں جن دو واقعات کی طرف اشارہ کیا ہے ان سے تو مسجد حرام اور مسجد بیت المقدس کی تخریب کا پہلو نکلتا ہے لیکن توجہ قبلہ کے سلسلہ میں یہود کی شرارتوں اور شبہات کو ملایا جائے اور وہ شبہات عام طور پر اگر دلوں میں جاگزیں ہو جاتے تو تو حیدر و رسالت کے ساتھ نماز و روزہ کو بھی لوگ خیر باد کہہ دیتے جس سے مسجد نبوی اور تمام مساجد کی ویرانی ہو جاتی غرض کہ ان مختلف مساعی کا لازمی اثر و نتیجہ عام و خاص مساجد کی تخریب و ویرانی ہوتی۔

تعمیر مسجد:..... حالانکہ اللہ والوں کی شان انما یعمر مساجد اللہ ہوتی ہے۔ پس کہاں ان کے اہل حق ہونے کے وہ بلند بانگ دعوے اور ڈینگیں اور کہاں ان کے یہ کربوت، شرم نہیں آتی۔ غرض کہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین سب ہی کے پوست کندہ حالات

سامنے آئے اس لئے دنیا میں تو ان کی رسوائی یہ ہوئی کہ سب ہی سلام کے جائزدار اور مسلمانوں کی رعایا بنے اور آخرت کی بھری محفل میں علاوہ کفر کے ویرانی مساجد کے ذیل میں کچھ ذلت ہوگی و وحزید برآں ہے۔

مساجد کی قفل بندی:..... مسجد کی تخریب و ہدم اور نماز وغیرہ سے لوگوں کو روکنا اگرچہ مسجد مانع کی ملکیت ہے اس آیت کی رو سے ناجائز ہے۔ البتہ سامان مسجد کی حفاظت کے لئے قفل بندی ایک علیحدہ بات ہے۔ باقی تخریب و تعمیر مساجد کے مفصل احکام کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ ماکان لہم ان یدخلوھا جملہ کی وجہ سے ائمہ میں اختلاف ہے کہ آیا کافر کے لئے مسجد میں داخلگی کی اجازت ہے یا نہیں تو امام مالک کے نزدیک کسی مسجد میں بھی بلا ضرورت کافر کو داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے۔ امام شافعی کے نزدیک مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد بیت المقدس، میں علی الاطلاق ناجائز ہے اور ان مساجد غلط کے علاوہ دوسری مساجد میں مسلمانوں کی اجازت سے داخل ہو سکتا ہے اور حنفیہ کے نزدیک اب و احترام کے ساتھ تمام مساجد میں داخلگی کی اجازت ہے۔ یہ آیت حنفیہ کے لئے مؤید بلکہ مستدل ہے امام زاہد نے ان یذکر فیہا اسمہ سے اللہ کے اسم و مسکنی کے اتحاد پر استدلال کیا ہے برخلاف معتزلہ کے وہ دونوں میں عدم اتحاد کے قائل ہیں۔

وَنَزَّلْنَا مَاطِنَ الْيَهُودِ فِي نَسْخِ الْقِبْلَةِ أَوْ فِي صَلَوةِ النَّافِلَةِ عَلَى الْمَرَجِلَةِ فِي سَفَرٍ حَيْثُمَا تَوَجَّهْتَ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَإِی الْأَرْضُ كُلُّهَا لَآئَهُمَا نَاجِبَتَاهَا فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وَجُوهَكُمْ فِی الصَّلَوةِ بِأَمْرِهِ فَتَمَّ هُنَاكَ وَجْهَ اللَّهِ قِبْلَتُهُ الَّتِی رَضِیَہَا إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ فَضْلُهُ كُلُّ شَیْءٍ عَلَیْہِمْ ﴿۱۱۵﴾ بِتَذِیْرِ خَلْقِهِ وَقَالُوا بَوَآءٌ وَذُوقْنَهَا أَیُّ الْيَهُودِ وَالنَّصْرَی وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلِیْکَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا لَأَقَالَ تَعَالَى سُبْحَنَهُ ط تَرْبِیَّتُهُ عَنْهُ بَلْ لَهُ مَا فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط مَلْکًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا وَالْمَلِیْکَةُ تَتَفَی الْوِلَادَةُ وَغَبَرُ مَا تَغْلِبُ نِمَّا لَا یَعْقِلُ كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴿۱۱۶﴾ مُطِیعُونَ كُلِّ بِمَآرِئِهِ مِنْهُ وَفِیهِ تَغْلِیْبُ الْعَاقِبِی بَدِیْعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط مُوْجِدُهُمَا لَا عَلَی مِثَالٍ سَبَقَ وَإِذَا قَضَیْ أَرَادَ أَمْرًا أِنِّیْ یُحَادِّثُهُ فَإِنَّمَا یَقُولُ لَهُ کُنْ فِیکُونُ ﴿۱۱۷﴾ أَمَّا فَهُوَ یُکُونُ وَفِی قِرَاءَةِ بِالنَّصْبِ جَوَابًا لِلْأَمْرِ۔

ترجمہ:..... (تحويل قبلہ کے سلسلہ میں یا بحالت سفر نقلی نماز سواری پر بلا تعین جہت پر یہود نے جب اعتراض کیا یہ آیت نازل ہوئی) اور اللہ ہی کی ملک ہے مشرق و مغرب (مراد پوری زمین ہے کیونکہ مشرق و مغرب اس کی دو سمتیں ہیں سو جس طرف بھی تم لوگ گھماؤ) (اپنے چہروں کو نماز میں اس کے حکم کے مطابق) ادھر ہی (ثم یعنی ہناک) اللہ کا رخ ہے (اس کا مقرر کردہ قبلہ ہے) (بلاشبہ حق تعالیٰ محیط ہیں) (اس کا فضل تمام چیزوں کو محیط ہے) (کامل العلم ہیں) (تدبیر خلق سے واقف ہیں) (اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ) (قَالُوا) (او) کے ساتھ اور بغیر واؤ کے دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ مراد اس سے وہ یہود و نصاریٰ اور شرکین ہیں جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں مانتے تھے) کہ اللہ اولاد رکھتا ہے (حق تعالیٰ جواب فرماتے ہیں) سبحان اللہ (اللہ کی ذات اس تہمت و عیب سے بری ہے) بلکہ خاص اللہ کی ملک ہیں آسمان و زمین کی تمام چیزیں (سب اس کے ملوک و مخلوق و غلام ہیں اور ملکیت و ولادت میں منافات ہے اور لفظ ماے تعبیر کرنے میں غیر ذوی العقول کی ذوی العقول پر تغلیب و ذکر ہے) (سب چیزیں ان کی محکوم ہیں) (جس چیز سے وہ جو ارادہ کرتے ہیں وہ اطاعت کرتی ہے۔ اس لفظ قانتون ذوی العقول کی تغلیب کر لی گئی ہے) (زمین و آسمان کے ایجاد کرنے والے ہیں) (بما نمونہ سابق ان کے موجد ہیں)

اور جب ارادہ کرتے ہیں (قصصی) بمعنی ارادہ ہے) کسی کام کا (اس کی ایجاد کا) تو بس اس کی نسبت فرماتے ہیں کہ ہو جائیگا وہ ہو جاتا ہے (تقدیر عبارت فہو یکون ہے اور ایک قرأت میں یکون منصوب ہے جواب امر ہونے کی بناء پر۔)

ترکیب و تحقیق:..... المشرق مفسر اس طرف اشارہ کرنے چاہتے ہیں کہ وہ جہت بول کر پوری زمین مراد لیتے ہیں۔ ان دونوں جہتوں کو کبھی مفرد لفظ سے ذکر کیا جاتا ہے اور کبھی شنیہ اور جمع کے ساتھ ان کو ذکر کیا جاتا ہے فاینما قولوا این اسم شرط بمعنی ان ما زائد ہے۔ قولوا مجزوم ہے فہم خبر مقدم اور وجہ اللہ مبتداء مؤخر ہے۔ یہ جملہ جواب شرط ہے اور آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ جس طرف تم رخ کرو گے وہیں اللہ کو پاؤ گے وجوہ حکم قولوا کا مفعول محذوف ہے۔ اینما اس کا ظرف ہے وجہ سے مراد جہت ہے، یا اللہ کی ذات۔ مفسر غلام نے اول کی طرف اشارہ کیا ہے یسع بیت اللہ کا قبلہ اسلام مقرر کرنا اور جعلت لی الارض کلہا مسجداً و طہورا کی رو سے تمام روئے زمین کا مسلمانوں کے لئے مسجد و حیم گاہ بنادینا بھی اسی قبیل سے ہے۔ قالوا سے تینوں جماعتوں کے ترکیب عقائد کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ سبحان کا لفظ اہل عرب تعجب کے موقع پر استعمال کرتے ہیں۔ یہ لفظ مرکب ہے دو لفظوں سے لفظ نسب اہل عرب کے یہاں تعجب کے لئے آتا ہے اور حسان عجم کے نزدیک دونوں کو جمع کر کے مانع ہو گیا۔ کمال اس میں توین بعض مضاف الیہ ہے تقدیر عبارت اس طرح تھی کمال مافی السموات والارض فاننوں جمع مذکر سالم جو اونوں کے ساتھ مذکر عاقل کے لئے آتی ہے یہاں تغلیباً ذوی العقول غیر ذوی العقول سب مراد ہیں جیسا کہ لفظ مافی اس کے برعکس کیا گیا ہے۔ قضی اس کے کئی معانی آتے ہیں بمعنی خلق و امر و قدر و ارادہ۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں امر بتقدیر المضاف ہے۔ ای ایجاد امر۔ فیکون جہور کے نزدیک رفع یا قبول پر عطف کی وجہ سے یا احتیاج کی وجہ سے ہے۔ ای فہو یکون اور نصب بنا پر جواب امر کے ضعیف ہے۔ کیونکہ کن حقیقی امر نہیں ہے۔ امر کے لئے جس طرح آمر کی ضرورت ہے مخاطب مامور کی بھی ضرورت ہے اور یہاں مخاطب موجود نہیں تھا بلکہ کناہیہ ہے سرعتہ تکون سے۔

ربط و شان نزول پانچ قول:..... آیت وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ الخ میں یہود کے اڑتیسویں (۳۸) معاملہ کا بیان ہے اور آیت وَقَالُوا میں مشترک طور پر اڑتالیسویں (۳۹) معاملہ کا ذکر ہے۔

وقالوا میں اول آیت کے شان نزول کی طرف جلال محقق نے اشارہ کیا ہے جس کا حاصل دو قول ہیں۔ یا تحویل قبلہ جس کا بیان دوسرے پارہ کے شروع میں ہے۔ ابن عباس کی رائے کے مطابق اول آپ کہ معظمہ میں بیت اللہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے پھر مدینہ طیبہ میں سولہ سترہ مہینے بحکم الہی یہودی کا تالیف قلب کے لئے بیت المقدس کا استقبال کیا تو کفار نے طعن کیا اور یہودی کی شورش سے یہ مسئلہ نہایت ہنگامہ خیز بن گیا تھا۔ اس کے جوابات کی یہ تمہید ہے اور یا پھر نفلی نماز بحالت سفر آپ توسع فرماتے تھے کہ شہر سے باہر جنگل میں سواری جس رخ پر بھی چلتی آپ اس پر سوار ہو کر نماز پڑھتے رہتے تھے اور کسی ایک جہت کی پابندی نہیں فرماتے تھے۔ اس پر یہود نے چہ میگوئیاں شروع کر دیں، یہ آیت اسی کے جواب میں ہے یہ رائے ابن عربی ہے۔

اور تیسری رائے بعض مفسرین کی ہے کہ بعض لوگوں پر رات کو سمت قبلہ مشتبہ ہو گئی تھی۔ انہوں نے تخری کر کے مختلف سمتوں کو رخ کر کے نماز پڑھ لی اور صبح کو حاضر خدمت نبوی ہو کر معذرت پیش کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اور چوتھی صورت بعض کے نزدیک یہ ہے کہ اس آیت میں دعاء اور ذکر کیلئے سمتوں کی تعلیم ہے۔ نماز کی سمت کا ذکر نہیں ہے۔ اور امام زائد نے پانچویں وجہ یہ ذکر کی ہے کہ یہ آیت نجاشی کے سلسلہ میں نازل ہوئی جبکہ انہوں نے اسلام قبول کیا، اور مدینہ حاضر

ہوتے ہوئے اثناء راہ میں ان کا انتقال ہو گیا، آپؐ نے باشارۃ جبریلؑ صحابہ سے ان کی نماز جنازہ پڑھنے کے لئے فرمایا تو صحابہ نے عرض کیا کہ نجاشی نے ہمارے قبلہ کی طرف نماز نہیں پڑھی، اس لئے ہم کیسے ان کی نماز جنازہ پڑھیں۔

اور دوسری آیت وقف لوالا کے شان نزول کا حاصل یہ ہے کہ یہود حضرت عزیرؑ کو ابن اللہ کہتے تھے اور عیسائی حضرت یحییٰؑ کو ابن اللہ سمجھتے تھے اور مشرکین عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں خیال کرتے تھے غرض کہ شرک کی نجاست سے کوئی بچا ہوا نہیں تھا۔ اس عقیدۃ البیت اور شرک کی تغلیظ و تردید دلائل سے کی گئی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... اللہ زماں و مکان نہیں ہے:..... پہلی بات کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ ہمارے عالم اور اس کی تمام سمتوں کے مالک ہیں وہ کسی ایک سمت کو اگر یکسوئی پیدا کرنے اور بنیت و اجتماع کی وحدت باقی رکھنے کے لئے متعین کر دیں یا ایک سمت کو مصلح کی وجہ سے دوسری سمت سے تبدیل کر دیں تو اس میں اعتراض کی کیا بات ہے؟ اللہ کسی ایک مکان یا سمت کے ساتھ اس طرح خاص نہیں ہے کہ وہ اسی میں محدود یا محلول ہو کر رہ جائے گا بلکہ ہر ذرہ میں اس کا جلوہ نمایاں ہے بشرطیکہ دیکھنے والی آنکھ موجود ہو۔ اللہ کی ذات و صفات کا کما حقہ ادراک چونکہ ممکن نہیں ہے اس لئے ایسے مضامین میں زیادہ کھود کرید کی ضرورت نہیں ہے بس اجمالاً ان کو ہی صحیح تسلیم کر لینا چاہئے۔

کعبہ پرستی اور بت پرستی کا فرق:..... اسلامی عبادات میں اصل پرستش تو صرف اللہ کی ذات کی ہوتی ہے کسی مسجد، بیت اللہ یا بیت المقدس کی پرستش مسلمان نہیں کرتے بلکہ عبادت میں یکسوئی قلب و دماغ پیدا کرنے کے لئے جو مطلوب حقیقی تک رسائی اور کارماری کا نہایت مہتمم بالشان ذریعہ ہے اور تمام عالم اسلام میں اجتماعی بنیت پیدا کرنے اور تمام دنیائے مسلمانوں کو ایک مرکز کی نقطہ پر جمع کرنے کے لئے حق تعالیٰ نے ایک سمت قبلہ متعین فرمادی ہے۔ جو توحید کے مناسب اور مرکز دین کے شایان شان ہے۔ رہاست کی بالخصوص تعین کہ وہ خاص مکہ کی مسجد حرام ہو اس کی حکمت پر کلام آئندہ آ رہا ہے۔ بہر حال اس تقریر مصلحت و حکمت سے غیر مسلموں کا یہ اعتراض کہ مسلمان کعبہ پرست ہیں ذرہ برابر اس شبہ کی گنجائش نہیں رہی۔ لیکن اگر کوئی بت پرست اس تقریر کو اپنانے لگے اور اپنی بت پرستی کے جواز میں یہی توجیہ کرنے لگے کہ ہم بھی اصل پرستش خدا کی کرتے ہیں اور بتوں کو رو برو اور پیش نظر رکھنا محض یکسوئی وغیرہ پیدا کرنے کے لئے ہوتا ہے۔

بت پرستی کا جواز اور اس کے تین جواب:..... تو اول تو اس دعویٰ برأت کے باوجود مسلمانوں پر سے اعتراض علی حالہ مندرجہ رہا جو مقصود مقام ہے، دوسرے عام مسلمانوں اور عام بت پرستوں کی حالت پر نظر کرنے اور ان کے حالات و احوال کی تفتیش کرنے سے دونوں میں ہر وقت نمایاں فرق ظاہر ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کا دعویٰ توحید اور غیر اللہ کی عدم پرستش میں سچے ہیں اور دوسرے لوگ ناراست گو معلوم ہوتے ہیں اور سب سے آخری درجہ میں تیسری بات یہ ہے کہ کسی حکم اور اس کی مصلحت کی تعین کیلئے بھی کسی غیر منسوخ اور رائج شریعت کا قانون پیش کرنا ضروری ہے۔ از خود اپنی رائے سے دوسروں کی دیکھا دیکھی یا منسوخ دین کی رو سے کوئی فعل کرنا جائز نہیں سمجھا جائے گا۔ اس لحاظ سے بھی مسلمان ہی اپنا مذہبی قانون پیش کر سکتے ہیں دوسرے ادیان منسوخ ہو چکے ہیں، اس لئے ان کا قانون رائج اور معتبر نہیں ہے اور تعین قبلہ کی مذکور مصلحت صرف امتثالاً پیش کی ہے ورنہ اللہ کی لاتعداد مصلحات کا احاطہ اور استقصاء کون کر سکتا ہے۔

آیت کی توجیہات:..... لفظ اینما کو اگر مفعول پر قرار دیا جائے تو اس آیت کو فاعل و جہلت شطر المسجد الحرام سے منسوخ ماننا پڑے گا جیسا کہ امام زہدؒ رائے ہے کہ قرآن میں سب سے پہلے یہ آیت منسوخ ہوئی ہے۔ صاحب اتقان اور قاضی بیضاویؒ بھی اسی طرف مائل ہوئے ہیں یا اس کی تاویل کر کے صلوة الغفل علی الراجلہ پر یا اشتباہ تلبہ وغیرہ پر محمول کیا جائے گا۔ اور اگر لفظ اینما کو مفعول فیہ پر قرار رکھا جائے علیٰ اصل تو پھر آیت کو منسوخ یا ماکل کہنے کی ضرورت نہیں بلکہ باب قبلہ کے لئے مؤید ہوگی۔

دعویٰ ابنیت اور اس کا رد:..... آیت وقالوا میں ان کے عقیدہ ابنیت کا ابطال چار طریقوں سے کیا ہے اول لہ مافی السموات سے دوسرے کل لہ قانتون سے تیسرے بدیع السموات سے چوتھے واذ قاضی اموا سے اور ان چاروں باتوں کو اللہ کے ساتھ خاص ہونا فریق مخالف کے نزدیک بھی مسلم ہے اس لئے اتمام جیہ ہو کر دعویٰ ابنیت باطل ہو گیا۔ اللہ کے لئے اولاد کا ہونا عقلاً بھی باطل ہے کیونکہ وہ دو حال سے خالی نہیں، اولاد یا ہم جنس ہوگی یا ناجنس۔ ناجنس اولاد کا ہونا تو عیب ہے اور اللہ عیب سے پاک ہے اس لئے ناجنس اولاد سے منزہ ہے، لفظ سبحانہ میں اسی طرف اشارہ ہے اور اولاد کا ہم جنس ہونا اس لئے محال ہے کہ حق تعالیٰ کا کوئی ہم جنس نہیں ہے کیونکہ اللہ کی صفات کمال جولا زیم الذات ہیں وہ حق تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں دوسروں میں نہیں پائی جاتیں جیسا کہ ابھی ذکر ہوا اور لازم کی نفی ملزوم کی نفی کو چاہتی ہے یعنی سمالات کی نفی ذی کمال واجب کی نفی کی دلیل ہوگی اس لئے اللہ کے سوا کوئی واجب نہ ہو کہ اس کا ہم جنس یا شریک حقیقت ہوتا اور جب اس کا کوئی مجانس نہیں تو اس کی اولاد بھی نہیں ہے۔

عقیدہ ابنیت کی اصل:..... دراصل خدا اور بندہ کے تعلق کو سمجھانے کے لئے لوگوں نے ابتداً مختلف تشبیہات اور استعاروں سے کام لیا تھا کہیں باپ بیٹے کے تعلق سے سمجھانے کی کوشش کی گئی تھی، کہیں شوہر اور بیوی کے تعلق کو سامنے رکھ کر اظہارِ مدام کیا گیا۔ فلسفی مزاج لوگوں نے علت اول اور سبب اول کہا۔ مقصود ان الفاظ سے حقیقی معانی نہیں تھے لیکن جہالت اور لاعلمی کی وجہ سے بعد کے لوگوں نے ان الفاظ کو حقیقی معانی پہنچا دیئے، اور اسی بنیاد پر نحن ابناء اللہ و احباءہ و عبادہ کی اختصار شروع کر دیئے، اسلام نے ان تمام رخنوں کو بند کرنے کے لئے پوری قوت اور زور استدلال کے ساتھ اصل بنیاد اور جڑوں پر تیر چلایا اور اس عقیدہ ابنیت کی دھجیاں اڑا دیں۔

مسائل حریت:..... فقہاء نے اس تثنائی ملکیت و اولاد سے بہت سے مسائل حق و حریت کے مستنبط کئے ہیں۔ مشہور اس باب میں حدیث من مملک ذار حم محرم عنق علیہ ہے۔ حنفیہ کے نزدیک علت آزادی کی ملک مع القرابہ المحرمہ ہے لیکن حدیث میں علت کا آخری جزو ہونے کی وجہ سے حق کی اضافت ملک کی طرف کر دی گئی ہے۔ کیونکہ حکم کا مدار علت کے آخری جزو پر ہوا کرتا ہے، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک محرم غیر قریب جیسے رضاعی شریک اور اسی طرح قریب غیر محرم جیسے چچا زاد بھائی اس علت حق سے خارج ہو جائے گا اس کے مالک ہونے سے آزادی نہیں آئے گی۔ البتہ ولادت و اخوت کی قرابت علی حالہ رہیں گی اور امام شافعیؒ کے نزدیک علت صرف جزئیت ہے چنانچہ بیٹا باپ پر آزاد ہو جائے گا اور باپ بیٹے پر۔ البتہ بھائی کا بھائی اگر مالک ہو جائے تو جزئیت نہ ہونے کی وجہ سے آزاد نہیں ہوگا۔

تحقیق نادور:..... ٹکسن کہنے سے مراد اگر مجازاً سرعت اور جلدی سے کسی کام کا ہونا ہے تب تو خبر کوئی شبہ نہیں ہوگا لیکن اگر اس سے مراد یہ ہو کہ حقیقی حق تعالیٰ کی یہی عادت ہو کہ کسی چیز کے بنانے سے پہلے یہ لفظ فرماتے ہوں تو اس پر دو شبہ ہو سکتے ہیں، پہلا شبہ

یہ کہ جب وہ چیز موجود ہی نہیں تھی تو لفظ کُن کس کو کہا گیا تھا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ علم الہی میں موجود تھی اسی موجود فرض کر کے خطاب فرمایا گیا۔ دوسرا شبہ یہ ہے کہ دوسری چیزوں کی طرح خود لفظ کُن بھی تو حادث ہے تو اس قاعدہ سے کُن کے لئے بھی ایک اور کُن کی ضرورت ہوگی اور دوسرے کُن کے لئے تیسرے کُن کی۔ اس طرح تسلسل لازم آئے گا۔ یعنی ایک کُن کے لئے غیر متناہی کُن ماننے پڑیں گے ورنہ ممکن کا قدیم ہونا لازم آجائے گا اور یہ دونوں صورتیں محال کی ہیں، اس کا جواب دو طرح ہے ایک یہ کہ تمام چیزوں کو لفظ کُن کے ذریعے اور خود کُن کو بغیر دوسرے کُن کے پیدا کر دیا ہوگا اس لئے تسلسل لازم نہیں آئے گا۔ دوسرے یہ کہ اگر صرف لفظ کُن کو قدیم مان لیا جائے اور اس کا تعلق حادث ہونے کی وجہ سے یہ خود بھی حادث رہے تو قدیم کون لازم نہیں آئے گا۔ رہی اس تعلق کی کیفیت تو چونکہ یہ تعلق لاموجود اور معدوم ہے اس لئے اس تعلق حادث کے لئے کسی دوسرے تعلق حادث کی ضرورت نہیں ہوگی۔ لہذا اس تعلق ایجاد کی ضرورت اور نہ اس کے علت ایجاد بننے میں کوئی اشکال رہے گا۔ البتہ اس تعلق کے لئے مَرَجِ حق تعالیٰ کی ذات ہوگی۔ ان کا ارادہ جس کی شان اور صفت ترجیح و تخصیص اختیار ہی ہے وہ خود مَرَج رہے گا اس لئے مزید کسی مَرَج یا تخصص کا دریافت کرنا گویا مجہولیت ذاتیہ کو جائز کرنا ہوگا جو ذات اور ذاتی یا لازم و ملزوم کے درمیان جعل کا واسطہ ماننا ہے جو اہل عقول کے نزدیک باطل ہے۔ (سہلا من البیان)

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ آيَ كُفَّارٍ مَّكَّةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا هَلَّا يَكْلَمُنَا اللَّهُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ ۖ مِمَّا افْتَرَحْنَاهُ عَلَىٰ صِدْقِكَ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ هَؤُلَاءِ قَالِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ كُفَّارِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ لَا نَبِيَّائِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۖ مِنَ التَّعْنَتِ وَطَلَبِ الْآيَاتِ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ ۖ طُيَ الْكُفْرُ وَالْعِنَادُ فِيهِ تَمْثِيلَةٌ لِلنَّبِيِّ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُؤْفِقُونَ ﴿۱۱۸﴾ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا آيَةٌ فَيُؤْمِنُونَ بِهَا فَافْتَرِاحُ آيَةٍ مَعَهَا تَعَنَّتْ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدٌ بِالْحَقِّ بِالْهَدَىٰ بِشَيْمِرٍ ۖ مَنْ أَجَابَ إِلَيْهِ بِالْحَنَّةِ وَتَذَيَّرَ ۖ لَا مَنْ لَمْ يُحِبِّ إِلَيْهِ بِالنَّارِ ۖ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿۱۱۹﴾ النَّارُ آيَةُ الْكُفَّارِ مَا لَهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَفِي قِرَاءَةٍ وَبَحْرَمٍ تَسْأَلُ نَهْيًا وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۖ ذَيْنَهُمْ قُلُوبٌ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ الْإِسْلَامَ هُوَ الْهُدَىٰ ۖ وَمَا عَدَاهُ ضَلَالٌ وَلَئِنْ لَمْ فَسَمِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ الَّتِي يَدْعُونَكَ إِلَيْهَا فَرْضًا بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۖ الرَّحْمَىٰ مِنَ اللَّهِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ يَحْفَظُكَ ۖ وَلَا نَصِيرٌ ﴿۱۲۰﴾ يَمْنَعُكَ مِنْهُ الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ مُبْتَدَأً يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ۖ أَيْ يَقْرَأُ ۖ وَهُوَ كَمَا أَنْزَلَ وَالْحُمْلَةُ حَالٌ وَحَقٌّ نَصَبٌ عَلَى الْمَضْدَرِّ وَالْخَبَرِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ نَزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَأَسْلَمُوا وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَقَدْ أَتَىٰ بِالْكِتَابِ الْمُؤْتَىٰ بِأَن يُحَرِّقَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿۱۲۱﴾ لِمَصِيرِهِمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ۔

ترجمہ: اور کہتے ہیں جاہل (یعنی کفار مکہ آنحضرت ﷺ سے خطاب کرتے ہوئے کہتے ہیں) ہم سے کیوں نہیں اللہ تعالیٰ کلام فرماتے (کہ آپ رسول اللہ ہیں) یا ہمارے پاس اور یہی کوئی دلیل آجائے (جس کی فرمائش ہم بطور نشانِ صداقتہ کے کرتے ہیں) اسی طرح (جیسا کہ انہوں نے کہا) کہتے چلے آئے ہیں جو ان سے پہلے گزرے ہیں (پچھلے کفار امت اپنے انبیاء سے) ان جیسی باتیں (سرکش اور طلبِ عجزات کی) ان سب کے دل طے جلتے ہیں ان لوگوں کو جو یقین چاہتے ہیں (آیات الہی کا یقین رکھتے ہیں اور ان کو

مناتے ہیں اس کے باوجود ان کا حجرات کی فرمائش کرنا سرکشی ہے) بلاشبہ ہم نے آپ کو (اے محمد) ایک دین حق (ہدایت) دے کر بھیجا ہے کہ خوشخبری سناتے رہے (ماننے والوں کو جنّت کی اور ڈراتے رہے (نہ ماننے والوں کو جہنم سے) اور آپ سے جنہیںوں کے بارہ میں باز پرس نہیں ہوگی یعنی کفار ایمان کیوں نہیں لائے؟ کیونکہ آپ کا فرض منصبی تو صرف تبلیغ ہے اور ایک قرأت میں لا تسئل بعیدہ نبی مجزوم ہے) اور کبھی خوش نہیں ہو سکتے آپ سے یہود و نصاریٰ حتیٰ کہ آپ ﷺ ان کی ملت (دین) کا اتباع نہ کر لیں۔ آپ فرما دیجئے کہ فی الحقیقت اللہ کی ہدایت کا راستہ (اسلام) ہی ہدایت ہے اس کے سوا گمراہی ہے) اور یقیناً اگر آپ نے بیڑی شروع کر دی ان کے غلط خیالات کی (بالفرض جن کی طرف وہ آپ کو بلارہے ہیں) بعد اس کے علم (اللہ کی وحی) آپ کے پاس آچکا ہے تو آپ کو خدا سے بچانے والا یار (جو آپ کی حفاظت کر سکے) اور مددگار (جو اللہ سے آپ کو بچا سکے) نہیں مل سکے گا جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی تھی بشرطیکہ وہ اس کی تلاوت ادا کرتے رہتے (یعنی جس طرح وہ نازل ہوئی تھی ٹھیک اسی طرح پڑھتے اور یہ جملہ حال ہے اور لفظ حق مفعول مطلق ہونے کی بناء پر منصوب ہے اور خبر آگے ہے) یہی لوگ آپ کے اس دین اور وحی پر ایمان لاتے ہیں (یہ آیت ان اہل حبشہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے تھے) اور جو شخص نہیں مانے گا (دی ہوئی کتاب کا انکار اس طرح کرے گا کہ اس میں رد و بدل کروے) ایسے لوگ خود ہی خسارہ میں پڑنے والے ہیں (کیونکہ ابدی جہنم ان کا ٹھکانہ ہوگا۔)

تحقیق و ترکیب: کفار مکہ۔ یہ بھی یہود و نصاریٰ اور مشرکین کی مشترک برائی کا بیان ہے۔ البتہ سورت کے مدنی ہونے کی وجہ سے کفار کا معترض ہونا باعث تامل ہو سکتا ہے لیکن ممکن ہے کہ انہوں نے یہود مدینہ کی معرفت یہ اعتراض پیش کر دیا ہو یا خود مدینہ حاضر ہو کر پیش کر دیا ہو لولا کے بعد جلال مفسر کا کھلا نکالنا اشارہ ہے کہ لولا ٹھٹھلا کے حرف تخصیض ہے چنانچہ خلیل معوی سے منقول ہے کہ قرآن میں جہاں بھی لولا آیا بمعنی ہلا ہے۔ البتہ لولا ان راٰی برہان رہہ اور فلولاً کان من المسیحین اس سے مستثنیٰ ہیں یہاں تو قسم یکن کے معنی ہیں۔ من التعت یعنی مقصود کفار سابقین والحقین کا قویٰ اشتراک نہیں ہے بلکہ وجہ مماثلت و سرکشی ہے خواہ اقوال مختلف ہوں یوقنون ای یطلبون البقین لا تسئل اگر نفی کی قرأت ہے جو جلال محقق نے اس کے معنی خود بیان کر دیئے ہیں لیکن اگر دوسری قرأت نہی کی جو نافع کی ہے ہو تو پھر آپ کو خطاب ہو کر یہ معنی ہوں گے کہ آپ ﷺ غایۃ شفقت سے ان کے بارہ میں درخواست اور سفارش نہ کیجئے۔ یا ان کی برائیاں اور عذاب آخرت اس درجہ ناقابل بیان ہیں کہ پوچھنے مت فرضاً یعنی یہ اور اس قسم کی تمام آیات جیسے ولسن اشروکت لیحیطن عملک ولسکونن من الخاسرین اور ولو تقول علینا بعض الاقاویل الخ ان سب میں تحقیق معنی مقصود نہیں ہیں بلکہ بالفرض آپ کو مخاطب فرض کر کے دوسروں کو سنانا ہوتا ہے۔ اس سے جہاں مبالغہ مقصود ہوتا ہے وہیں اسلام کی حقانیت و صداقت پر بھی تیز روشنی پڑتی ہے کہ انسان بالطبع اپنی اچھائی سننے کا عادی ہوتا ہے اور اپنی برائی سننا پسند نہیں کرتا چہ جائیکہ اس قسم کی باتیں دوسروں سے نقل کر دینا بالخصوص جب کہ وہ حق دینا تک زندہ جاوید بھی رہیں گی۔ آنحضرت ﷺ اگر وحی کے سلسلہ میں کچھ قطع و برید کرتے تو اس قسم کے الفاظ کا وجود قرآن کریم میں نظر نہ آتا، اس سے نہ صرف آپ کی کچی دیانت و امانت کا سرچشمہ اہلنا نظر آ رہا ہے بلکہ صداقت و نبوت کا دھار بھی پھوٹ نکلا ہے۔ ایسی آیات دیکھ کر اضطرابی طور پر ایمان کی تحریک ہوتی ہے۔

ملہ اصل میں اصللت الکتاب بمعنی املیۃ سے ہے اس کے بعد اصول و شرائع دین پر اطلاق ہونے لگا کیونکہ انبیاء ان کا بھی الماء کرتا ہے اس کے بعد تو عموماً باطل پر بھی اطلاق کیا جانے لگا یہاں یہود و نصاریٰ دونوں کے دین پر ملت واحدہ کا اطلاق کرتا یا اختصاراً ہے اور یا الکفر ملہ واحدہ کے قبیل سے ہے مالاث من اللہ یہ جواب قسم ہے جو جواب شرط کے محذوف ہونے پر بھی دلالت کر رہا ہے۔

قاعدہ یہ ہے کہ جہاں شرط و قسم جمع ہو جائیں تو ان سے مؤخر کا جواب حذف کر دیا جاتا ہے۔

و حق یہ مصدر محذوف کی صفت بھی ہو سکتی ہے اور خود مصدر ہو کر تلاوت کی صفت بھی کی جاسکتی ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی یتلونه تلاوة حق مصدر کو حذف کر کے صفت کو اس کے قائم مقام کر دیا اور اس کو مضاف کر دیا۔ بعض نے یتلونه کو خبر کہا اور بعض نے اولئک کو اول صورت میں اولئک جملہ متانفہ ہو جائے گا۔

رابط و شان نزول: پہلی آیت میں ان کے چالیسویں (۴۰) مشترک معاملہ کو بیان کیا جا رہا ہے۔ دوسری آیت میں آنحضرت ﷺ کو تسکین و تسلی دینا ہے۔ تیسری آیت میں ان مخالفین کے ایمان سے بالکلہ مایوسی کا اعلان ہے چوتھی آیت میں انصاف پسند اہل کتاب کا مدحیہ تذکرہ ہے۔

اول آیت کے شان نزول میں ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ یہ مقولہ یہود کا ہے اور مجاہدؓ کی رائے میں نصاریٰ کا قول ہے اور قتادہؓ مشرکین کا قول کہتے ہیں اس لئے یہ بھی مشترک برائی ہوئی۔ آیت و لن قرضی کے شان نزول میں معام کی روایت یہ ہے کہ لوگ آپ سے سوالات کرتے جن کا جواب آپ تو یہ سمجھ کر دیتے کہ کسی طرح انکو بدلت اسلام ہو جائے حالانکہ ان کا منشاء خود آنحضرت ﷺ کو اپنی طرف مائل اور جھکا نا ہوتا تھا۔ یا ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ آپ جب بیت المقدس کا استقبال کرتے تھے تو یہود اور نصاریٰ نجران کو یہ امید ہو گئی تھی کہ بلاخر آپ ان کا دین قبول کر لیں گے۔ لیکن جب بیت اللہ کی طرف تخیل کا حکم ہوا تو یہ امید ناامیدی سے بدل گئی اور وہ مایوس ہو گئے اور روح المعانی میں یہ لکھا ہے کہ آپ ہر طبقہ کی ملاطفت اور تالیف قلب فرماتے تھے کہ شاید یہ لوگ مسلمان ہو جائیں۔ اس پر آیت نازل ہوئی اور آیت السدین یتلونه کا شان نزول یہ ہے ایک وفد چالیس افراد پر مشتمل آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس میں بیس (۳۲) حضرات مشعرہ کے تھے اور آٹھ نفر ملک شام کے راہبوں کے آئے تھے۔ یہ وفد حضرت جعفرؓ بن ابی طالب کی سرکردگی میں آیا تھا جو رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی اور حضرت علیؓ کے حقیقی برادر تھے اور سب مشرف باسلام ہوئے۔

﴿تشریح﴾: معاندین کی کٹ جعتی: مقصد ان معاندین کا یہ تھا کہ حق تعالیٰ براہ راست ہم سے کلام کریں اور اس طرح احکام دین میں کبھی دوسرے رسول کے واسطہ کی حاجت نہ رہے۔ یا پھر علیؓ سبیل التزل آپ کی نبوت و رسالت ہی کی تصدیق ہم سے کر دیں یا پھر کلام کے علاوہ دوسری کوئی نشانی ہم کو دکھلا دیں جس سے ہم کو اطمینان ہو جائے۔ حق تعالیٰ اس کا رد و طرح فرماتے ہیں۔ اول یہ کہ شخص یہ ایک جاہلانہ بات ہے جس کو ان جیسے اگلے پچھلے بے سوچے سمجھے ہانکے چلے آ رہے ہیں۔ دوسرے یہ سب ایک ہی قبیل کے چٹے بٹے ہیں ان کے دل ایک دوسرے سے ملے چلے ہوئے ہیں، اب سب ایک طرح کی بات سوچتے ہیں جہاں تک اللہ سے ان کے ہم کلام ہونے کا تعلق ہے وہ تو اس قدر جاہلانہ بات ہے کہ محتاج جواب ہی نہیں، البتہ جہاں تک دلیل کا تعلق ہے سو ایک دلیل کو لئے پھرتے ہیں۔ ہم نے بہت سی اطمینان بخش دلیلیں پیش کیں۔ لیکن جب کوئی راہ حق طلب ہی نہ کرنا چاہے اور محض ضد اور بٹ دھرم پر اترے تو اس کو کھانا بیت و سکون کہاں نصیب؟ اسی لئے باوجود اہل علم ہونے کے ان کو جاہل کہا کہ علم کا وجود عدم ان کے حق میں برابر ہے۔

الشی گنگا: یہود وغیرہ کی یہ چالیس قباحیں بتا کر آنحضرت ﷺ کو تسلی و تعفی دینی ہے کہ جو لوگ اس قدر کج طبع اور کم فہم ہوں کہ آپ ﷺ کی ہمدردی اور سوزش کی قدر کر کے آپ سے ہدایت تو کیا حاصل کرتے انکی بلند پروازی ملاحظہ ہو کہ الہی اپنی راہ آپ کو چلانے کی فکر میں ہر وقت لگے رہتے ہیں۔ اور بعض امور مباحہ میں اسلام لانے کی امیدیں آپ کی ملاطفت و تالیف قلوب کو غلط نظر سے

دیکھ کر اپنی اہوا و اغراض پورا ہونے کا ذریعہ بنانا چاہتے ہیں اور چونکہ آپؐ کا ان کی پیروی کرنا امر محال کو تسلیم ہے اس لئے یہ خود محال ہے کیونکہ ان کا موجودہ دین بوجہ منسوخ اور محرف ہونے کے محض ایک باطل کا مجموعہ ہو کر رہ گیا ہے۔ علم قطعی اور وحی آنے کے باوجود آپؐ کا اس کی پیروی کرنا گویا حق تعالیٰ کی ناخوشنودی کو دعوت دینا ہے اور نبی کے لئے یہ ایک امر محال ہے اس لئے آپؐ کا ان کی اتباع کرنا بھی محال ہے اور بدون اتباع کے ان کا آپؐ سے راضی ہونا بھی محال ہے۔

اصلاح و ہدایت کے لئے جو ہر قابل کی ضرورت:..... نتیجہ یہ کہ آپؐ کو ان کی طرف سے بالکل مایوس اور ناامید ہو جانا چاہئے ہاں البتہ آپؐ کا اصل کام تبلیغ اور کوشش کرنا ہے اس سے دست کش نہ ہو جائے۔ جو ہر قابل اور لائق غصہ آپؐ کی آواز پر خود دڑ کر لبیک کہے گا نہ چنچہ جو محروم ازلی ہے وہ آپؐ کے قریب رہ کر بھی تہی دست رہتے ہیں اور جو خوش نصیب ہیں وہ دور ہونے پر بھی کھینچے چلے آتے ہیں۔ حافظ شیرازیؒ کہتے ہیں۔
حسن زلمہرہ بلال از جہش صہیب ز روم
ز خاک مکہ ابو جہل این چہ بوا لبحی ست

جس کو خود فکر اصلاح نہ ہو اس کے درپے نہیں ہونا چاہئے:..... لا تَسْتَسْلِعُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ سے
مشائخ متحققین کی اس عادت کی اصل نکتی ہی کہ جو شخص اپنی اصلاح کی فکر نہ کرے اس کے درپے نہیں ہوتے ہیں۔
يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآءِیْلُ اذْكُرُوْا نِعْمَتِیَ الَّتِیْ اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ وَاَنْبِیْ فُضَّلْتُكُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ﴿۱۲۲﴾ تَقَدَّمْ مَثْلُهُ
وَاتَّقُوا خَافُوا یَوْمًا لَّا تَجْزِیْ تُغْنِیْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ فِیْهِ شَیْءٌ وَّلَا یُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ فِذَاءٌ وَّلَا تَنْفَعُهَا
شَفَاعَةٌ وَّلَا هُمْ یُنصَرُوْنَ ﴿۱۲۳﴾ یُمنَعُوْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ

ترجمہ:..... اے بنی اسرائیل یاد کرو میری ان نعمتوں کو جن کا میں نے تم پر انعام کیا ہے اور میں نے تم کو تمہارے انباء زمانہ پر فوقیت دی تھی (اس قسم کے جملے پہلے بھی گزر چکے ہیں) اور تم ذرہ (خوف کرو) ایسے دن سے جس میں کوئی شخص کسی کی طرف سے نہ کوئی مطالبہ ادا کرنے پائے گا (تجزی یعنی تغنی ہے) اور نہ کسی کی جانب سے کوئی معاوضہ (فدیہ) قبول کیا جائے گا اور نہ کسی کیلئے کوئی سفارش مفید ہوگی اور نہ ان کی کوئی مدد کی جائے گی (کہ اللہ کے عذاب سے ان کو بچایا جائے۔)

تحقیق و ترکیب:..... تمام الفاظ اس آیت میں تقریباً وہی ہیں جو اس سے پہلی یسنی میں گزر چکے ہیں۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ وہاں شفاعۃ کا ذکر پہلی تھا اور یہاں آخر میں ہے جس کا نکتہ یہ ہے کہ یہود کو نبی زادہ اور پیغمبر زادہ ہونے کی وجہ سے شفاعت انبیاء پر زیادہ بھروسہ تھا اور اس اعتماد کی وجہ سے تمام بھلائیوں اور ایمان سے بالکل بے گناہ و گمشدہ رہے تو ان دونوں آیات میں اول و آخر اہتمام کے ساتھ اس کی نفی پر زور دیا گیا ہے تاکہ ان کی خام خیالی دور ہو جائے۔

ربط و تشریح:..... قرآن کا طرزِ بلیغ اور تکرار:..... یہود کی قباحتوں اور شاعتوں کا پہلے بالا جمال بیان ہوا تھا اس کے بعد چالیس برائیاں تفصیل وار بیان ہوئیں۔ اس کے خاتمہ پر پھر بالا جمال اپنے انعامات اور ترغیب و ترہیب کا مضمون مکرر لاتے ہیں تاکہ جامعیت اور اختصار کے ساتھ ان کلیات کا پوری طرح استحضار ہو جائے تاکہ ان کے نتائج و ثمرات اور

جزئیات کا محفوظ رکھنا سہل و آسان ہو جائے اور یہ طرزِ تبلیغ خطابیات میں نہایت اعلیٰ شمار کیا جاتا ہے کہ کسی اہم اور بنیادی اور مرکزی بات کو جملہ مفصلاً مکرر نہ کر دیا جائے۔ مثلاً کہا جائے کہ بے جا غصہ کرنا نہایت بری چیز ہے اور پھر بتلایا جائے کہ اس میں فلاں فلاں خرابیاں اور نقصانات ہیں دس میں برائیاں گنا کر پھر آخر میں کہہ دیا جائے کہ غرض کہ بے جا غصہ کرنا نہایت قبیح چیز ہے یہ نگرانہایت کار آمد اور ضروری ہو گا یعنی پوری طرح اس چیز کا حسن و قبح دل میں گھر کر جائے گا۔

وَإِذْ كُنَّا إِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَفِي قِرَاءَةِ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَتٍ بِأَوَامِرَ وَنَوَاهٍ كَلَّفَهُ بِهَا قِيلَ هِيَ مَنَابِتُ الْحَجِّ وَقِيلَ الْمَضْمَنَةُ وَالْإِسْتِخَاءُ فَاتَمَّهْنُ إِذَا هُنَّ تَامَتِ قَالَ تَعَالَى لَهُ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ فَبَدَأَ بِذُرِّيَّتِهِ ۖ أُولَادَىٰ إِجْعَلْ أَيْمَةً قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي بِالْإِمَامَةِ الظَّالِمِينَ ﴿۱۲۵﴾ الْكَافِرِينَ مِنْهُمْ ذَلَّ عَلَىٰ أَنَّهُ يَنَالُهُ غَيْرُ الظَّالِمِ ۖ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْكَعْبَةَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مَرْجَعًا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ وَأَمَّا مَنَامُ لَهُمْ مِنَ الظَّالِمِ وَالْإِعَارَاتِ الْوَائِعَةِ فِي غَيْرِهِ كَانَ الرَّجُلُ يَلْقَىٰ قَاتِلَ أَبِيهِ فِيهِ فَلَا يَهْجُوهُ وَاتَّخِذُوا إِلَيْهَا النَّاسَ مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ هُوَ الْحَجَرُ الَّذِي قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ بِنَاءِ الْبَيْتِ مُصَلًّى ۖ مَكَانَ ضَلُوقِهِ بَانَ تَصَلُّوا خَلْفَهُ رَكَعَتِي الطَّوَافِ وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ الْخَاءِ خَبَرٌ وَعَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَمَرْنَا هُمَا أَنْ أَتَىٰ بَانَ طَهَّرَا بَيْتِي مِنَ الْآثَانِ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ الْمُقِيمِينَ فِيهِ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿۱۲۶﴾ جَمَعَ رَاكِعٍ وَسَاجِدٍ الْمُصَلِّينَ

ترجمہ: اور (یاد کیجئے) جس وقت کہ آرمایا (چانچا) حضرت ابراہیم علیہ السلام کو (اور ایک قرأت میں ابراہام ہے) ان کے پروردگار نے چند باتوں میں (چند اوامر و نواہی کا ان کو مکلف بنایا۔ بعض کی رائے میں وہ احکام حج تھے اور بعض نے ان سے مراد کلی کرنا، غرارہ کرنا، تاک میں پانی ڈالنا، مسواک کرنا، مونچھیں کتر وانا، سر کے بالوں میں مانگ نکالنا، ناخن تراشنا، بغل اور زیر ناف کے بال صاف کرنا، خشت اور استنجاء کرنا بیان کیا ہے، پس وہ ان کو پورے طور پر بجالائے (مکمل طور پر ادا کیا) فرمایا حق تعالیٰ نے، کہ میں تم لوگوں کا پیشوا (مقتدائے دین) بنالیاں گا۔ انہوں نے عرض کیا کہ میری اولاد میں سے بھی کسی (اولاد کو امام بنا دیجئے) ارشاد ہوا کہ یہ میرا عہدہ (امامت) تمہیں ملے گا خلاف ورزی کرنے والوں کو (جو ان میں سے کافر ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ عہد غیر ظالم کو مل سکتا ہے اور جب کہ بنایا ہم نے بیت اللہ (کعبہ) کو لوگوں کا معبد (ایسا مرجع کہ ہر طرف سے لوگ اس کی طرف سٹ آئیں گے) اور اس (جو ظلم و فارت گری و دوسری جگہ ہوتا ہے اس سے لوگوں کے لئے امن گاہ ہے۔ چنانچہ اپنے باپ کے قاتل کو بھی اگر کوئی وہاں پالیتا ہے تو کو کچھ نہیں کہہ سکتا ہے) اور بنالیا کرو (اے لوگو!) مقام ابراہیم کو (وہ ایک پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم تغیر کعبہ کے وقت کھڑے ہوتے تھے، نماز پڑنے کی جگہ) نماز گاہ کہ طواف کے بعد دو گنا اس کے پیچھے کھڑے ہو کر ادا کر لیا کرو اور ایک قرأت میں واتخذوا ابائے امر کے فتح خدای کی ساتھ خبر کی صورت میں پڑھا گیا ہے) اور ہم نے حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام سے عہد لیا (ان کو حکم دیا) کہ میرے گھر کو خوب پاک و صاف رکھا کرنا (بت پرستی سے) بیرون اور مقامی لوگوں کے لئے (جو وہاں قیام پذیر ہوں) اور رکوع و جہدہ کرنے والے (نمازیوں کے لئے رکع جمع و راکع کی اور سجود جمع و ساجد کی ہے۔)

تحقیق و ترکیب: ابراہیم ایک قرأت میں ابراہیم مرفوع اور زہ منصوب ہے تو اپنی کے معنی دعا کرنے کے ہوں گے اور اتھم کی ضمیر اللہ کی طرف ہوگی۔ مراد اس سے عطا کرنا ہوگا۔ کلمات معانی پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے بوجہ استقلال کے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر یہ دس احکام جن میں سے اول پانچ چہرے اور سر کے قریب ہیں۔ اور آخری پانچ باقی بدن سے متعلق تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر یہ سب احکام واجب تھے اور ہماری شریعت میں بعض واجب اور بعض سنت ہیں مفسر علام نے کلمات کے مصداق جو دو قول ذکر کئے ہیں اول حضرت ابن عباسؓ کا بطریق تفسیری، ابن منذر کا بیان کردہ ہے اور دوسرا قول بھی ابن عباسؓ کا جو بطریق طوائف حاکم کی تخریج ہے۔ مرد کے لئے سر کے بال منذرانا اور کثانا دونوں مسنون ہیں۔ البتہ عورت کے لئے صرف حج میں کچھ بالوں کا کثانا مسنون ہے۔

قص الشارب حدیث میں ارشاد ہے جزوا الشوارب واعفوا اللحی لیوں کو تراشنا اور برابر کرنا مسنون ہے۔ اور مونچھوں کو منذرانا بعض کے نزدیک ڈاڑھی منذرانی کی طرح بدعت ہے اور بعض نے طلق کو سنت کہا ہے اور اس کی نسبت امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کی طرف کی ہے۔ بغل کے بالوں کا کٹھارنا اور زیر ناف بال مونڈنا سنت ہے اور چالیس روز سے زیادہ دیر کرنا مکروہ ہے۔ اور ناخن میں ایک ہفتہ سے زیادہ دیر کرنا مکروہ ہے۔

خضان، ولادت کے ساتویں روز مسنون ہے دس سال کی عمر تک۔ اور حد بلوغ تک انتظار کرنا مکروہ ہے، کیونکہ ستر واجب ہے ایک سنت کی وجہ سے اس کا ترک مناسبت نہیں۔ نو مسلم خواہ کسی عمر کا ہو اس کی ختنہ کرنے کی کوشش کی جاتی ہے جو کسی طرح مناسبت نہیں ہے۔ امام صاحبؒ نے وقت کے متعلق وقت فرمایا ہے، اور حسنؒ سے بڑی عمروا لے نو مسلم کے ترک ختان کے متعلق لایباس بہ منقول ہے اور ابن عبدالبرؒ کا قول ہے وعامة اهل العلم علی هذا ہاں البتہ بالغ اگر خود اپنی ختنہ کر سکتا ہو تو اجازت ہے۔

ذریۃ فطیۃ اور مفعولہ کے وزن پر ہے تو تیسرے کلمہ کے واؤ کو یاء سے تبدیل کر لیا اور مفعولہ یا فطیۃ کے وزن پر اگر ہے تو ہمزہ یاء سے تبدیل کر لی گئی ہے۔ ذر سے مشتق ہے بمعنی خلق من تبغیضہ ہے۔ کیونکہ تمام افراد ذریت کا امام بننا ممکن نہیں ہے اور یہ عطف کا فہم پر ایسا ہے جیسے کوئی ساموئیل کہے اور آپ وزید اکبر دیں یعنی زید کو بھی اس حکم میں شریک کر لیجئے۔ جلال محقق نے اس کے متعلق اور مفعول کا محذوف ہونا ظاہر کر دیا ہے۔ البیت میں الف لام عہد کا ہے جس سے مراد کعبہ ہے مثالب ثوب سے بمعنی رجوع۔ اتخذا اکثر کی قرأت میں صیغہ امر ہے بتقدیر قلنا جعلنا پر معطوف ہوگا۔

مقام ابراہیم یعنی پتھر تھا جس کی خاصیت یہ تھی کہ تعمیر کی بلندی کے مطابق بلند ہوتا اور پیر کا کام دینا اور پھر اترنے کے وقت پست ہو جاتا۔ حضرت ابراہیمؑ کے قدموں کے نشان اس میں مرکوز ہو گئے۔ یہ پتھر باب کعبہ اور ملتزم سے متصل تھا لیکن حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں سیلاب میں بہہ جانے کی وجہ سے دوبارہ اس کو مضبوطی کے ساتھ بیت اللہ سے ذرا فاصلہ پر قدیم باب الاسلام اور مہر حرم و زمزم کے درمیان نصب کر دیا۔ اور بعض کی رائے ہے کہ حضور ﷺ نے اس کو دوبارہ نصب فرمایا تھا۔ دو گنا طواف حنیفہ اور مالکیہ کے نزدیک پڑھنا واجب ہے اور شوافع و حنابلہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔

رابط: یہود کی چالیس (۴۰) برائیوں کا بیان مفصل ہو چکا ہے۔ اس میں تو حیل قبلہ کے سلسلہ میں انکا شور و شغب اور ہنگامہ اس درجہ بڑھا کہ بعض سادہ لوگ مسلمان بھی ان کے پروپیگنڈہ کا شکار بن کر مرتد ہو گئے۔ اس لئے بھی اور نیز نماز جو اسلام کا رکن اعظم

ہے اور استقبال جو اس کی شرط اعظم ہے۔ ان دونوں مسئلوں کا تقاضا یہ ہوا کہ اس باب میں ذرا مفصل کلام کیا جائے اس لئے یہاں سے چار رکوع تک پوری شرح وسط کے ساتھ جس میں تمام پہلوؤں کی رعایت ہو اس مسئلہ پر اس طرح روشنی ڈالی جارہی ہے کہ اول بانی کعبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عظمت و فضیلت، پھر بنائے کعبہ کی عظمت و فضیلت اور کیفیت بناء مع مضامین مناسبہ کے ذکر کی گئی ہے۔ اس کی تاریخی حیثیت اور پھر اس سلسلہ کے دیگر انبیاء کا اسلام آورد آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں سے تعلق و مناسبت پھر تحویل قبلہ کی حاکمانہ اور حکیمانہ مصالح اور پھر امام القبتین ﷺ کا اپنے جدا امجد حضرت ابراہیم کی مقبول دعاء کا ثمرہ اور نتیجہ تھا جس سے واضح ہو جائے کہ جس بانی کی یہ مقدس بناء ہے اسی کے یہ ابن، وارث و جانشین ہیں اس لئے بھی زیادہ حق دار ہے۔

شان نزول: آنحضرت ﷺ ایک دفعہ حضرت عمرؓ کا ہاتھ پکڑ کر فرمانے لگے کہ ہذا مقام ابراہیم۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا افلا ننخذہ مصلانا چنانچہ شام نہیں ہونے پائی کہ یہ آیت نازل ہو گئی۔ جس سے حضرت عمرؓ کی اصابت رائے کی تائید ہو گئی۔ اسی طرح جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے مقام ابراہیم پر دو گانا ادا کر کے فرمایا اتخذوا مقام ابراہیم مصلی یہاں انتخابی حکم مراد ہے وجوب حکم نہیں ہے یعنی دو گانا طواف اگرچہ حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، لیکن خاص مقام ابراہیم پر ضروری نہیں ہے۔ مسجد حرام میں جہاں چاہے ادا کرے، البتہ مقام ابراہیم زیادہ افضل ہے۔

﴿تشریح﴾: خدا کا امتحان: امتحان کا منشاء کبھی تو امتحان کی استعداد و قابلیت سے واقفیت حاصل کرنا ہوتا ہے۔ یہ تو حق تعالیٰ کی جناب میں ممکن نہیں ہے کیونکہ وہ علیم و خبیر ہیں۔ البتہ ایک منشاء امتحان کا یہ بھی ہوتا ہے کہ دوسرے واقف منعم علیہ کے درجہ و ترتیب اور استحقاق و قابلیت سے باخبر ہو جائیں تاکہ اس کے ساتھ کئے گئے مخصوص انعام کو لوگ بے جا اور بے محل نہ سمجھیں اور جس کا امتحان لیا جا رہا ہے اگر وہ مجرم ہے تو خود وہ بھی اپنے دل میں انصاف کر لے اور دوسرے بھی اس کے ساتھ کئے گئے معاملہ کو نا انصافی پر محمول نہ کر لیں۔ چنانچہ یہاں قرآن کریم پر جہاں بھی حق تعالیٰ کسی کی آزمائش کرنا بیان کیا گیا ہے اس سے یہی مفہوم مراد ہوگا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش: اور وہ آزمائش یا تو نہ کوہ احکام میں تھی کہ دیکھیں کہاں تک ان پر پورے اترتے ہیں یا امتحان محبت مراد ہے کہ زندگی میں بڑے سخت موڑ اور کٹھن منزلیں آئی ہیں، بچپن ہی میں تو حید کی لگن پیدا ہوئی تو اہل خانہ اور اہل خاندان سے سخت انجین جیش آئیں، پھر بڑے ہونے کے بعد نبوت سے سرفراز ہوئے تو قوم و ملک سے آویزش ہوئی اور نمرود کی بے پناہ طاقت سے ٹکری۔ جس میں جان تک کی بازی لگادی گئی۔ ایک وقت ایسا بھی آیا کہ اپنی بیوی اور اہل بیت پر آٹھ آنے لگی، پھر سب سے زیادہ مشکل منزل وہ آئی کہ بڑھاپے میں جان و مال سے زیادہ عزیز و پیاری اولاد اور وہ بھی انکوائی اور ہونہار جس کو حاصل زندگی کہنا چاہئے قربان گاہ پر بھیجتا چڑھا پیڑ گئی، لیکن زمانے کی آنکھ نے دیکھا کہ ایک ایک کر کے سب آزمائشوں میں اللہ کے عظیم پورے اترے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شادی ان کی چچا زاد بہن سارہ بنت ہارون سے اور باجہرہ بنت رقیون شاہ مصر سے ہوئی پھر ۹۲ سال باجہرہ کے بطن سے حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے اور پھر ۵۷ سال حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وفات ہوئی اور حضرت سارہ کے قریب دفن ہوئے۔

امامتہ کبریٰ کے معنی: یہ آزمائش اگر نبوت سے پہلے ہوئی تھی تو اہلۃ کبریٰ دیئے جانے کے معنی نبوت سے سرفراز کرنا

ہوں گے۔ گویا پہلے وحی تو آگئی تھی لیکن اس کی تبلیغ اور کارِ نبوت کے سرانجام دینے کا حکم اب ہو گیا۔ اور اگر امتحانِ نبوت کے بعد ہوا تو امامت کبریٰ کے معنی یہ ہوں گے کہ آپ کی نبوت کا دائرہ وسیع تر کر دیا جائے گا۔ آپ کی امت اجابت دنیا کے مختلف گوشوں میں پھیلے گی اور دوسرے مذاہب کے لوگ بھی عہدیت کی گردنیں آپ کے سامنے جھکا دیں گے۔

معتزلہ اور روافض کا عقیدہ اور استدلال:..... معتزلہ جملہ لایسنال عہدی الظلمین سے فاسق کے ناقابلِ امامت ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ اور روافض و شیعہ صاحبانِ ائمہ اہل بیت کے معصوم ہونے پر اسی جملہ سے استدلال کرتے ہیں۔ روافض کے نزدیک عقیدہ امامت اللہ تعالیٰ کے صفاتِ افعال میں سے ہے اس لئے عصمت کو لازم مانتے ہیں حالانکہ دونوں باتیں صحیح نہیں، کیونکہ ”امامت“ سے مراد اگر معنی متعارف ہیں تب تو ظالم سے مراد کافر و مشرک ہیں اور معنی یہ ہوں گے کہ کوئی کافر مسلمان کا امام و حاکم نہیں ہو سکتا اور امامت سے مراد اگر امامت کبریٰ یعنی عہدہ نبوت و رسالت لیا جائے تو ظالم اپنے عام معنی میں رہے گا اور اس سے عصمت انبیاء ثابت ہوگی جو تحقق علیہ ہے یعنی نبی کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ ظالم و فاسق ہو۔ یہ تو معتزلہ کے استدلال کا جواب ہے، اور عصمت ائمہ اہل بیت کا جواب یہ ہے کہ لفظ ”عہدہ“ سے مراد امامت کبریٰ ہے حق تعالیٰ نے اس کی اضافت اپنی طرف فرمائی ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ عہدہ نبوت ہی ہو سکتا ہے جو خدا کی طرف سے وہی طور پر تفویض کیا جاتا ہے۔ اس سے مراد منصبِ امامت شہزادگی اگر لیا جائے تو وہ منجانب اللہ نہیں ہوتا بلکہ مجلس شوریٰ کا مقرر کردہ ہوتا ہے۔ غرضیکہ آیت سے مسئلہ عصمتِ انبیاء پر تو روشنی پڑتی ہے لیکن امامت صغریٰ یا کبریٰ بمعنی حکومت و سلطنت کی عصمت اس سے ثابت نہیں ہوتی۔

عصمتِ انبیاء:..... انبیاء کے لئے ہر قسم کے صفات و کمالات سے عہد اہوں خواہ نبوت سے پہلے ہوں یا بعد میں اہل سنت کی طرح معتزلہ بھی عصمت کے قائل ہیں۔ البتہ بعض صفات کا جواز قبل النبوة بعض نے مانتا ہے۔ یا زلات اور اجتہاد لغیر فی بعض محققین کے نزدیک ان پر برقرار نہیں رکھا جاتا بلکہ فوراً تنبیہ کے بعد ہٹا دیا جاتا ہے۔ لیکن حیرت و تعجب تو شیعوں کے عقیدہ پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک طرف انبیاء کو تمام گناہوں سے معصوم مانتے ہیں اور دوسری طرف تنبیہ ان کو کفر تک کی اجازت دیتے ہیں۔

عصمتِ انبیاء کے خلاف واقعات کی توجیہ:..... تاہم جو باتیں بظاہر عصمتِ انبیاء کے خلاف اور منافی ہوں گی ان میں تین طریقے توجیہ کے جاری کریں گے۔ (۱) اگر وہ اخبار آحاد ہیں جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی بیوی کو ایک خاص موقع پر بہن کہہ دینا تو عصمتِ انبیاء کے قطعی عقیدہ کے مقابلہ میں ان کو رد کر دیا جائے گا۔ (۲) اور نقل متواتر کے ساتھ وہ واقعہ ثابت ہو تو اس منصوص عقیدہ کو برقرار رکھنے کے لئے اس کو ظاہری معنی سے پھیر لیا جائے گا۔ (۳) یا خلافِ اولیٰ اور قبل نبوت پر محمول کر لیا جائے گا جیسے حضرت آدم وحوّاء کا ”استعمالِ شجر ممنوعہ“ کہ وہ اس ممانعت کو حقیقتاً ممانعت سمجھ گئے یا نبی تنزیہی پر محمول کر لیا ہو گا یا ان سے نسیا ناپیا ہو گیا یا نبوت سے پہلے کا یہ واقعہ تھا اس قسم کی تمام مکذوبہات اس میں ہو سکتی گی۔

یا حضرت ابراہیم کا بابل فعلہ کبیر ہم اورانی سقیم بعض مواقع پر فرمانا مجاز قبل النبوت پر محمول کر لیا جائے گا۔ یا حضرت موسیٰ کا قطبی کو مار دینا قبل النبوت یا بلا قصد پر محمول کر لیا جائے گا۔ یا حضرت داؤد کا اور یا سے نکاح کرنا مخطوبہ لغیر پر محمول کیا جائے گا جو فضل شروع ہے۔ منکوحہ لغیر سے نکاح مراد نہیں ہوگا۔ یا حضرت سلیمان کی نماز عصر کا ترک نسیان پر محمول کیا جائے گا۔ حضرت یونس کا اپنی قوم پر غضب ناک ہونا یا آنحضرت ﷺ کا حضرت زینب کی طرف سیلانِ قلبی درجہ غیر اختیاری میں مراد لیا جائے گا جو معاف ہے یا

اس کی صحت کا انکار کیا جائے گا وغیرہ وغیرہ۔

خلافت ارشادی فاسق کو نہ دی جائے:..... لایزال عہدی کے عموم میں یہ بھی داخل ہے کہ خلافت ارشادی بدعہ اور فسق کے ساتھ جمع نہیں ہونی چاہئے۔

اللہ کا حریم شامی اور اس کے احکام:..... ”مقام ابراہیم“ ایک خاص پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر تفسیر فرمائی تھی اب وہ مہر حرم اور زمزم کے درمیان ایک خاص جگہ پر قدیم میں محفوظ اور نصب ہے وہاں نوافل پڑھنا ثواب ہے اور دو گنا نوافل ادا کرنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے، اس کو مقام امن دو درجہ سے فرمایا گیا ہے۔ ایک تو افعال حج ادا کرنے سے جن میں یہ مقام بھی داخل ہے عذاب آخرت سے امن ہوگا۔ دوسرے دنیاوی امن بھی مراد ہے حدود و حرم میں کوئی بڑے سے بڑا مجرم اور خونی حتیٰ کہ بقول مفسر اپنے باپ کا قاتل بھی اگر داخل ہوگا تو نہ صرف یہ کہ اس کو جان کا امان ملے گا بلکہ اللہ کے اس شامی حریم اور پناہ گاہ میں جانوروں اور گھاس پھوس تک کو امن ہے۔ قاتل مجرم سے حرم کی حدود میں رہتے ہوئے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ ان کیلئے جان کی معافی ہے البتہ اس کی رسد بالکل بند کر دی جائے گی تاکہ وہ از خود باہر نکلنے پر مجبور ہو جائے اس وقت گرفتار کر کے قصاص لیا جائے گا دوسرے مجرموں کے اور احکام ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ تفصیل ہے۔ دوسرے حضرات کے کچھ اور اقوال ہیں جن کی تفصیل آیت وَهُنَّ ذَخْلُهُنَّ اَمْنًا میں آئے گی اور مقصود آیت سے قانون امن بیان کرنا ہے۔ اب اگر کسی ظالم نے انصاف کا خون کر کے اور قانون شکنی کر کے کسی وقت امن پر برادریا ہو تو اس سے قانون پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ مسجد حرام کے حدود و احکام پر قیاس کر کے بعض حرم مدینہ کے احکام و حدود بھی متعین کئے ہیں جن کی تفصیل کلام اور فقہ کی مراجعت سے معلوم ہو سکتی ہے۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْمَكَانَ بَلَدًا آمِنًا ۖ وَذَا امْنٍ ۖ وَقَدْ أَحَابَ اللَّهُ دُعَاءَهُ ۖ فَجَعَلَهُ حَرَمًا لَا يَدْخُلُ فِيهِ دَمُ إِنْسَانٍ ۖ وَلَا يَظْلَمُ فِيهِ أَحَدٌ وَلَا يُضَادُّ صَيْدَهُ وَلَا يُخْتَلَىٰ خَلَاءَهُ ۖ وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۖ وَقَدْ فَعَلَ بِنَقْلِ الطَّائِفِ مِنَ الشَّامِ وَكَانَ أَقْفَرُ لَا زَرْعَ بِهِ وَلَا مَاءَ ۖ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ بَدَّلَ مِنْ أَهْلِهِ وَخَصَّهُمُ بِالْدُّعَاءِ لَهُمْ مُوَافَقَةٌ لِقَوْلِهِ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ۖ قَالَ تَعَالَىٰ ۖ وَارْزُقْ مَنْ كَفَرَ فَأَمَتُّهُ بِالْتَشْدِيدِ ۖ وَالتَّخْفِيفِ فِي الدُّنْيَا بِالرِّزْقِ قَلِيلًا ۖ مُدَّةَ حَيَاتِهِ ثُمَّ أَصْطَرَّهُ الْخَنَةَ فِي الْآخِرَةِ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ۖ فَلَا يَجِدُ عَنْهَا مَخِيضًا وَبَسَّ الْمَصِيرُ ﴿۱۲۶﴾ ۖ الْمَرْجِعُ هِيَ ۖ وَادُّكُرْ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ الْأَسَسَ أَوْ الْحُدُرَ مِنَ الْبَيْتِ بَيْنَهُ مَتَعَلِّقٌ بِرَفْعِ ۖ وَاسْمِعِلْ ۖ عَطَفَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ السَّمِيعُ ۖ لِقَوْلِ الْعُلَمَاءِ ﴿۱۲۷﴾ ۖ بِالْفِعْلِ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ مَقَادِيرَ لَكَ ۖ وَاجْعَلْ مِنْ دُورِنَا أَوْلَادَنَا ۖ أُمَّةً جَمَاعَةً مُسْلِمَةً لَكَ ۖ وَمِنْ لِبْتِغِيضِ ۖ وَآتَىٰ بِهِ لِتَقْدُمَ قَوْلُهُ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ۖ وَارْنَا عِلْمَنَا مَنَاسِكَنَا ۖ شَرَائِعَ عِبَادَتِنَا ۖ أَوْ حَجَّتَنَا وَتُبَّ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ الثَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿۱۲۸﴾ ۖ سَأَلَهُ التَّوْبَةَ مَعَ عَصْمَتِهَا تَوَاضَعًا وَتَعَلُّيمًا لِذَرِيَّتِهَا رَبَّنَا وَابْتَعَثَ فِيهِمْ أَيْ أَهْلَ الْبَيْتِ رَسُولًا مِنْهُمْ ۖ مَنْ أَنْفَسِهِمْ ۖ وَقَدْ أَحَابَ

اللَّهُ دُعَاءٌ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَيُؤْتِيهِمْ طَهُرَهُمْ مِنَ الشِّرْكِ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الْحَكِيمُ ﴿۱۲۹﴾ فِي صُنْعِهِ -

ترجمہ: اور جس وقت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار اس کو ایک آباد شہر بنا دیجئے (یعنی باسن حق تعالیٰ نے ان کی اس دعا کو قبول فرما کر حرم قرار دیدیا کہ اب اس میں نہ کسی کو قتل کیا جاسکتا ہے اور نہ کسی پر ظلم کیا جاسکتا ہے۔ نہ کسی جانور کا شکار کھیا جاسکتا ہے اور نہ گھاس اکھاڑی جاسکتی ہے) اور اس کے بسنے والوں کو پھل عنایت فرمائے (چنانچہ طائف کے خطہ کو ملک شام سے یہاں منتقل کر کے اللہ نے اس دعا کو قبول فرمایا، حالانکہ پہلے یہ جگہ بے آب و گیاہ، چشمل میدان تھا) ان لوگوں کو جو اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پران میں سے ایمان رکھتے ہوں (لفظ من بدل واقع ہو رہا ہے اہل سے اور دعاء میں مؤمنین کی تخصیص۔ ارشاد خداوندی لا ینال عہدی الظلمین کی بنا پر کرنی پڑی) فرمایا (حق تعالیٰ نے) کہ (میں رزق دوں گا) اس شخص کو بھی جو کافر ہو اس کو خوب آرام برتاؤں گا (امتہ کے قرأت تشدید و تخفیف کے ساتھ دونوں طرح ہے۔ مراد دنیاوی رزق ہے تھوڑے دن (اس کی زندگی بھر) پھر اس کو کشاں کشاں لے جاؤں گا (آخرت میں اس کو کچھ بچوں گا) جہنم کے عذاب کی طرف (کہ وہاں سے اس کو چھکارا نہیں ہوگا) اور وہ جگہ تو نہایت ہی برا (ٹھکانا) ہے اور (یاد کیجئے) جبکہ اٹھارہ تھے ابراہیم (علیہ السلام) دیواریں (بنیاد دیواریں) خانہ کعبہ کی بناء کرتے ہوئے تو من بیت متعلق ہے بسرع کے (اور اسماعیل (علیہ السلام) بھی (اسماعیل کا عطف ابراہیم پر ہے درآئیکہ یہ دعا کرتے جاتے تھے کہ) اے ہمارے پروردگار قبول فرمالیجئے ہم سے (ہماری تعمیر کو بلاشبہ آپ خوب سننے والے (بات کے) اور جاننے والے ہیں (کام کے) اے پروردگار ہم کو اپنا فریضہ اور زیادہ فرما ہر دار (مطیع) بنا لیجئے اور (پیدا کر دیجئے) ہماری ذریت (اولاد) میں ایک ایسی امت (جماعت) جو آپ کی فرمانبرداری ہو (من ذریتنا میں من تعظیضہ ہے۔ یہاں بھی لا ینال عہدی الظلمین۔ ارشاد خداوندی کی وجہ سے اس کا اضافہ کرنا پڑا ہے) اور سکھلا دیجئے (مٹا دیجئے) ہم کو اس احکام حج (عبادت یا حج کے احکام) اور ہمارے حال پر توجہ رکھیے درحقیقت آپ ہی توجہ فرمانے اور مہربانی فرمانے والے ہیں (دونوں حضرات نے توبہ کی درخواست باوجود معصوم ہونے کے کھنکھوٹا اور اولاد کی تعلیم دینے کے لئے کی ہے) اے پروردگار مقرر فرمانی اہل خاندان میں ایک پیغمبر جو انہی میں سے ہو (افراد خاندان میں سے۔ اللہ نے یہ دعا آنحضرت ﷺ کی صورت میں قبول فرمائی) جو ان کو آپ کی آیات (قرآن) پڑھ کر سنایا کریں اور ان کو کتاب (قرآن) کی اور احکام الہی (حکمت سے مراد احکام قرآن ہیں) کی تعلیم دیا کریں اور ان کو (شرک سے) پاک کر دیں بلاشبہ آپ طاہر و غالب (اور کامل (الانظام) ہیں۔

تحقیق و ترکیب: ہذا بلدا یہاں اس جگہ کے بلد یا بلد آمن ہونے کی دعا کی اور سورۃ ابراہیم کے الفاظ یہ ہیں ہذا البلد امننا جس سے قبل از بلد ہونا معلوم ہوتا ہے ممکن ہے مقدّر ذی مراد ہو۔ امننا موضع امن مفسر غلام نے ذی امن کہہ کر اشارہ کیا ہے کہ یہ اہل کی صفہ ہے نہ کہ بلد کی اس لئے حرم کی طرف اس کی اسناد مجاز ہوگی لا یسفک اگر حرم میں رہتے ہوئے کسی نے قتل کیا یا زخمی کیا یا باہر سے زخمی کر کے آیا تو بالاتفاق قصاص اور سزا دی جائے گی لیکن اگر باہر سے قتل کر کے حرم میں داخل ہوا تو امام ابوحنیفہ کا یہ مذہب ہے کہ اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، بلکہ اس کو تنگی کر کے کسی طرح نکلنے پر مجبور کر دیں گے اور حیلہ سے جب باہر نکل جائے گا تو قصاص لے لیں گے۔ امام شافعی کی نزدیک ہر صورت قصاص اور حدود جاری کی جائے گی۔ لسطائف مشہور یہ ہے کہ یہ بلاد شام و اردن یا فلسطین

کے قریب کی آبادی و شاداب بہت تھی حق تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے جبریل کے ذریعہ اس کو منتقل فرمادیا اور اس بہت ہی بیت اللہ کا ساتھ ساتھ طواف کر کے مکہ معظمہ سے تین منزل کے فاصلہ پر قیام کیا اسی لئے اس کو طائف کہتے ہیں واللہ اعلم۔ ومن کفر کے درمیان جلال محقق نے ”ارزق“ مقدر مانا ہے اگر یہ واحد متکلم کا صیغہ ہے تو اوزق پر عطف ہو جائے گا تقدیر عبارت اس طرح تھی

”ارزق من امن و ارزق من کفر“ اور بصیغہ امر ہو تو امن پر عطف تقلید کی ہو جائے گا ای قل یا ابراہیم ارزق من کفر الخ قلیلاً یظرف ہے تقدیر المضاف ای زماناً قلیلاً و متاعاً قلیلاً۔ الجنہ اس میں استعارہ کیا گیا ہے، کافر کو بے اختیار کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، بقولان جلال محقق نے ربنا الخ جملہ دعائیہ انشائیہ کی صحت حالت کے لئے مقدر مانا ہے اور صیغہ مضارع و کاتبہ حال ماضیہ کے لئے ہے۔ قاعدہ معنی اس اس کیونکہ تعمیر پستی سے بلندی کی طرف اس کی وجہ سے اٹھ جاتی ہے اور یا ستون مراد ہے جس پر چھت رکھی جائے اور عمارت بلندی اختیار کرے۔ بناؤ نا یہ تعقل کے مفعول محذوف کی طرف اشارہ ہے۔ امہ جماعت پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے جیسے یہاں اور واحد پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے جیسے ”ان ابراہیم کان امہ“ ارنا یہاں رویت قبلہ مراد ہے۔ مناسک جمع منک بالفتح و اکسر معنی معبود مراد اس سے شائع ہیں بحذف المضاف یا تسبیہ الخ بال اسم کل، ذبح، حج عام عبادت کے معنی ہیں بمعہ محمد کیونکہ حضرت ابراہیم و اسماعیل کی اولاد یعنی بنو اسماعیل میں بجز آپ کے کوئی اور نبی نہیں ہوا۔ حضرت اسحاق کی اولاد یعنی بنی اسرائیل میں تو بکثرت انبیاء ہوئے ہیں اس لئے اس کا مصداق صرف آپ کی ذات گرامی ہو سکتی ہے۔ یسئلوہ موضع نصب میں ہے رسول کی صفت اور یامنہم کی ضمیر سے حال ہے۔ حکمت کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں۔ قنادۃ کی رائے یہ ہے کہ سنت مراد ہے۔ مجاہد فہم قرآن امام مالک تفہیم فی الدین سے اور بعض محققین اتفاق علم و عمل سے تعبیر کرتے ہیں۔

رابط: آگے حدود حرم اور اس کے مکان کے لئے حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کی دعاؤں کا ذکر ہے یہ بھی فضیلت کعبہ کی دلیل ہے۔

﴿تشریح﴾: دعاء ابراہیم اور اس کا مصداق: ان دونوں بزرگ بانیوں کی چھ دعائوں کا بناء بیت کے وقت تذکرہ کیا گیا ہے۔ جن میں ایک دعاء وادی غیر ذی زرع کے باطن اور آبادی نہ ہونے کی بھی تھی جس میں مسلمان و کافر سب رہیں اور سب کو رزق ملے، چونکہ کافروں کا اطاعت سے خارج ہونا پہلے معلوم ہو چکا تھا اس لئے ادا حضرت ابراہیم نے دعائے رزق میں ان کو شامل نہیں فرمایا، اگلی دعائوں میں بناء کعبہ اور بانی کے لئے اختصاص کی دعا اور سب سے آخر میں نبی کریم ﷺ اور آپ کی امت کے لئے خصوصیت سے دعاء فرمائی جس سے کعبہ کے ساتھ آپ کا اختصاص واضح ہے بناء کعبہ میں تابع کی حیثیت سے حضرت اسماعیل بھی شریک رہے خواہ کبھی تعمیر بھی کرتے ہوں یا صرف گارہ پتھر دیتے ہوں۔

ان دعاؤں کا مصداق ایسا ہی شخص ہو سکتا ہے جو دونوں کی اولاد ہونے کا شرف رکھتا ہو۔ بنی اسماعیل میں یہ شرف صرف رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہے، اس لئے آپ ہی اس کا مصداق ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ حدیث میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میں اپنے والد ابراہیم کی دعاؤں کا ظہور ہوں۔

سچا بیٹا، باپ کی دولت کا امین ہوتا ہے: اور ”امہ مسلمہ“ کے لئے اولاد کی تخصیص، اسی طرح پیغمبر کے

لئے اسی خاندان سے ہونے کی تخصیص کی مصلحت یہ ہے کہ بہ نسبت دوسرے خاندانی شخص کے اپنے خاندانی شخص کے حالات اور اوصاف جمیلہ و جلیلہ سے کما حقہ خاندانی لوگ واقف ہوں گے۔ ان کو اس کے اتباع میں کسی طرح اجنبیت اور استکفاف محسوس نہیں ہو پائے گا اور پھر ایسے لوگوں کی دیکھا دیکھی دوسروں کو بھی طہائیت و اطہائیت ہوگا اور وہ جلد اتباع و تصدیق کی طرف قدم بڑھا سکیں گے۔ اس طرح گویا اہل خاندان کو اپنے خاندانی شخص کی لاج رکھنے کا خیال بھی پیش نظر ہوگا اور وہ اس کی اتباع میں زیادہ ساعی اور دوسروں کی ہدایت کے لئے اصل ذریعہ ثابت ہو سکیں گے۔

الانتم من قریش:..... چنانچہ یہی ہوا کہ پورا جزیرۃ العرب، قریش اور آپ کے خاندان کے ایمان کا منتظر تھا جوں ہی انہوں نے ایمان قبول کیا اور مکہ معظمہ فتح ہوا لوگ جوق در جوق اور فوج در فوج اسلام میں داخل ہو گئے اور یہی مصلحت ہے قریش کے خلافت کے لئے خاص ہونے کی کہ ان کو جس قدر ہمدردی اور دل سوزی ہوگی دوسروں کو اس کا عشر شیر بھی نصیب نہیں ہو سکتا۔ حکمت سے مراد جلالِ محقق نے احکام قرآن لئے ہیں لیکن اس سے مراد خوش فہمی بھی ہو سکتی ہے۔ اور خوش فہمی کا سلیقہ ہے تقفہ اور اجتہاد حاصل ہو کہ اصل سے فروغ کا حکم نکال سکیں۔ اور بات میں سے بات نکالنا اور ایک نظیر کو دوسری نظیر پر اصول صحیح کی رعایت کے ساتھ منطبق کرنا آجائے۔ چنانچہ اس امت میں آنحضرت ﷺ کے اتباع کی بدولت بہت سے اکابر و علماء کو یہ دولت نصیب ہوئی جن کی برکات سے عام مسلمان بلکہ عامۃ الناس منتفع ہو رہے ہیں۔ پیغمبر آخر الزماں ﷺ کے اس آیت میں چار اوصاف بیان فرمائے گئے ہیں۔ کتاب اللہ کی تلاوت کرنا جو پہلا اور ابتدائی درجہ ہے۔ کتاب اللہ کے معانی کی تعلیم دینا جو اس کے بعد دوسرا درجہ ہے، تیسرے حکمت کی تعلیم دینا اور اس علم و عمل کے مجموعہ کے بعد آخری درجہ تکمیل یعنی روحانی اور اخلاقی تزکیہ کرنا۔ یہ آپ کی کتاب زندگی کے چار اہم ورق ہیں۔ ومن یؤت الحکمۃ فقد اؤتی خیرا کثیرا

بقاء سلسلہ کی تمنا:..... ومن ذرینا امۃ مسلمۃ لک سے مشارح کی اس تمنا کی اصل نکلنے ہے کہ جو اپنے سلسلہ کی بقاء کے لئے رکھتے ہیں۔

وَمَنْ أَى لَا یَرْغَبُ عَنْ قِلَّةِ إِبْرَاهِمَ فَيَتْرُكُهَا إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ۚ جَهِلَ أَنَّهَا مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ يَجِبُ عَلَيْهَا عِبَادَتُهُ أَوْ اسْتَحَقَّتْ بِهَا وَامْتَنَهَتْهَا وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا بِالرِّسَالَةِ وَالْحَلَّةِ ۚ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ ﴿۱۳۰﴾ الَّذِينَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ۖ وَأَذْكُرُ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمُ ۖ أَنِقِدْ لِلَّهِ وَأَخْلَصْ لَهُ دِينَكَ ۚ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۳۱﴾ وَوَضَىٰ وَفَىٰ قِرَاءَةً أَوْضَىٰ بِهَا ۖ بِأَمْلَةٍ إِبْرَاهِيمَ بَيْنِيهِ وَيَعْقُوبَ ۚ بَيْنِيهِ قَالَ يَسْنَىٰ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ دِينَ الْإِسْلَامِ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۳۲﴾ نَهَى عَنْ تَرْكِ الْإِسْلَامِ وَأَمَرَ بِالثَّبَاتِ عَلَيْهِ إِلَىٰ مُصَادَقَةِ الْمَوْتِ وَلَمَّا قَالَ الْيَهُودُ لِلنَّبِيِّ أَلَسْتَ نَعْلَمُ أَنَّ يَعْقُوبَ يَوْمَ مَاتَ أَوْضَىٰ بَيْنِيهِ بِالْيَهُودِيَّةِ نَزَلَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ ۖ حُضُورًا إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ بَدَّلَ مِنْ إِذْ قَبْلَهُ قَالَ لِيْنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي ۚ بَعْدَ مَوْتِي ۚ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ

اَبَانَاكَ اِبْرَاهِمَ وَاسْمَاعِيلَ وَاسْحَقَ عَدُوَّ اِسْمَاعِيلَ مِنَ الْاَبَاءِ تَغْلِيْبٌ وَلَا اِنَّ الْعَمَّ بِمَنْزِلَةِ الْاَبِ اِلٰهًا وَّاحِدًا ۚ
بَذَلَ مِنَ الْاِهَادِ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۱۳۳﴾ وَاَمَّ بِمَعْنٰی هَمْزَةُ الْاِنْكَارِ اَيُّ لَمْ تَحْضُرُوْهُ وَفَت مَوْتُهُ فَكَيْفَ
تَتَسَبُّوْنَ اِلَيْهِ مَا لَا يَلِيْقُ بِهِ تِلْكَ مُبْتَدَاٌ وَّالْاِشَارَةُ اِلَى اِبْرَاهِيْمَ وَيَعْقُوْبَ وَبَيْنَهُمَا وَاَنْتَ لِثَانِيَتْ خَبَرَهُ اُمَّةٌ قَدْ
خَلَتْ ۚ سَفَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الْعَمَلِ اَيُّ جَزَاؤُهُ اِسْتِيْنَاثٌ وَلَكُمْ الْخُطَابُ لِلْيَهُودِ مَا كَسَبْتُمْ
وَلَا تُسْأَلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿۱۳۴﴾ كَمَا لَا يُسْأَلُوْنَ عَنْ عَمَلِكُمْ وَالْحُمْلَةُ تَاكِيدٌ لِمَا قَبْلُهَا

ترجمہ: اور کون ہے؟ (یعنی کوئی نہیں ہے) جملہ ابراہیمی سے روگردانی کرے (کراس کوچھوڑ بیٹھے) مگر وہی جو اپنی ذات
ہی سے احمق ہوگا (جو اس بات سے جاہل ہو کہ وہ اللہ کی مخلوق ہے اور اس پر اللہ کی عبادت فرض ہے یا یہ مراد ہے کہ اس نے اپنے نفس کو
ذلیل (حقیر کر رکھا ہے) حالانکہ ہم نے ان کو منتخب کر لیا ہے (چھانت لیا ہے) دنیا میں (رسالت اور خالص دوستی کے لئے) اور بلاشبہ وہ
آخرت میں بڑے لائق لوگوں میں شمار کئے جائیں گے (جن کیلئے درجات عالیہ ہوں گے) اور (یاد کیجئے) جبکہ فرمایا ان سے ان کے
پروردگار نے کہ تم فرما نہ رواری اختیار کرو (اللہ کی اطاعت کرو، اور ان کیلئے دین کو خالص کرلو) عرض کیا میں تو رب العالمین کا فرما نہ رواری
ہوں اور وصیت کر گئے (ایک قرأت میں اوصی ہے) اسی (ملت کی) ابراہیم علیہ السلام اپنے بیٹوں کو اور اسی طرح یعقوب علیہ السلام
(اپنے بیٹوں کو فرما نے گئے کہ) اے میرے بیٹو! اللہ نے تمہارے لئے منتخب فرمایا ہے، اس دین (دین اسلام) کو اس لئے تم بجز اسلام
کے اور کسی حالت پر جان مت دینا (اس میں ترک اسلام کی ممانعت اور اسلام پر سر تہم تک ثابت رہنے کا حکم ہے۔ آنحضرت ﷺ
سے یہود نے عرض کیا کہ کیا آپ کو یہ معلوم نہیں ہے کہ حضرت یعقوب نے وفات کے وقت اپنی اولاد کو یہودیت پر قائم رہنے کی وصیت
فرمائی تھی؟ تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) کیا تم لوگ خود اس وقت موجود (حاضر) تھے۔ جب یعقوب علیہ السلام کا آخری وقت آیا
جس وقت (یہ اذ پہلے اذ سے بدل ہے) انہوں نے اپنے بیٹوں سے دریافت کیا کہ تم لوگ میرے (مرنے کے) بعد کس چیز کی پرستش
کرو گے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہم اس ذات کی پرستش کریں گے جس کی آپ اور آپ کے بزرگ ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام پرستش
فرماتے رہے ہیں (حضرت یعقوب، حضرت اسماعیل کو باپ کہنا یا تغلبنا ہوگا اور یا چچا کے بمنزلہ باپ ہونے کی بناء پر) یعنی وہی معبود
جو وحدہ لا شریک ہے (یہ لفظ الہات سے بدل ہے اور ہم اس کی فرمانبرداری پر قائم رہیں گے۔ ام کنتم میں لفظ ام بمعنی ہمزہ انکار ہے
یعنی تم ان کی وفات کے وقت یقیناً موجود نہیں تھے پھر کیسے ان کی طرف غیر شایان شان باتیں منسوب کرتے ہو) یہ (تسلط مبتدا ہے
اور اس سے حضرت ابراہیم و یعقوب اور ان کی اولاد کی طرف اشارہ ہے اور اس کو مؤنث لانا خبر کے مؤنث ہونے کی وجہ سے ہے) اور
ایک جماعت تھی جو گزر چکی ہے (جا چکی ہے) ان کے کام ان کا کیا ہوا (عمل یعنی اس کی جزا وہی جملہ مستافہ ہے) آئے گا، اور تمہارے
کام (یہود خطاب ہے) تمہارا کیا ہوا آئے گا اور تم سے تو ان کے کئے ہوئے کی پوچھ بھی نہ ہوگی (جیسا کہ ان سے تمہارے کئے ہوئے
کی پوچھ پرش نہ ہوگی۔ یہ جملہ ماہل کی تاکید ہے۔

تحقیق و ترکیب: من کے بعد لا سے اشارہ اس کے انکاری ہونے کی طرف اسی لئے اس کے بعد آیا ہے یہ موضع
رفع مبتدا اور یرغب ہے جس میں عائد من کی طرف راجع ہے۔ سفسہ یہ جو جہل کے معنی اور اس کی طرح متحدی ہے اور یا سفسہ فی نفسہ
تھا۔ جاء حذف کر کے نقل سے ملا دیا اور یا سفسہ کے اصل معنی خفہ کے مراد لئے جائیں اصطفا بناہ برگزیدہ اور خالص چیز کا انتخاب کرنا۔

وہی دوسرے کے سامنے اصلاحی کام پیش کرنا اصل معنی اس کے وصل کے ہیں ہوتے ہیں۔ وصالہ اذا وصلہ اور فصالہ اذا فصلہ۔ گویا موصی اپنے فعل کو موصی کے فعل سے ملاتا ہے۔ عام اس سے کہ وصیت موت کے وقت ہو یا بغیر موت کے قولاً ہو یا دلالتاً۔ اگرچہ مشہور یہی ہے کہ وصیت موت کے وقت قول کو کہتے ہیں۔

فلا تموتن بظاہر تو موت سے نہیں ہے جو غیر اختیاری ہے مگر درحقیقت مراد جیسا کہ مفسرِ علام نے کہا ترکِ اسلام سے نہیں کرنا ہے جیسے کہا جائے لا تصل الا وانت خاضع اس میں ترکِ صلوٰۃ کا حکم نہیں بلکہ ترکِ خشوع سے منع کرنا ہے۔ گویا یہ اشارہ کرنا ہوتا ہے کہ اس حقیقت کے بغیر اس فعل کا جو عدم برابر ہوتا ہے۔

اور امام رازئیؒ نے یہ توجیہ کی ہے کہ کسی آن بھی چونکہ موت سے اطمینان نہیں ہوتا بلکہ اس کا اندیشہ رہتا ہے اس لئے موت سے پہلے اسلام کی تاکید گویا ہر آن اس پر ثباتِ قدمی کی تلقین ہوگی۔

ام کنتم میں بیضاؤں کی رائے یہ ہے کہ ام متقطعہ اور متصلہ دونوں طرح ہو سکتا ہے۔ جلالِ محقق نے اس کی تین وجہ میں سے ایک طرف اشارہ کیا ہے۔ (۱) یا صرف ہمزہ کے معنی ہوتا ہے (۲) یا صرف ہل کے معنی میں (۳) اور یادوں کے معنی میں ہوتا ہے اور غالب تیسری صورت ہوتی ہے۔ والہ ابانث لفظ الہ کا اعادہ اس لئے کیا گیا ہے ضمیر مجرور پر بلا اعادہ جارِ عطف لازم نہ آجائے۔ الہا واحدا۔ اول لفظ اللہ کے تکرار سے جو عدم تو حید کا شبہ ہو سکتا تھا اس کے ازالہ کے لئے یہ بدل لائے ہیں۔

ونسحن لہ مسلمون نعبید کے فاعل سے حال واقع ہے۔ یہ جملہ معطوف ہے نعبید پر یہ جملہ مقرر مؤکدہ ہے۔ وانت جہاں ضمیر کے مرجع اور خبر میں اختلاف ہو تو خبر کی رعایت بہتر ہوتی ہے۔ لہا ما کسبت میں مفسرِ علام نے حذفِ مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے استیناف دوسری صورت صفت ہونے کی بھی ہو سکتی ہے یا ضمیر غلت سے حال ہو سکتا ہے۔ ما موصول یا موصوفہ ہے اور عائد محمدوف ہے "ای لہا ما کسبتہ"

ربط..... حضرت ابراہیم علیہ السلام کا طریقہ محض حق کا اتباع اور اللہ کی اطاعت تھی۔ آگے ان کی نسل کے تمام اہل حق کا طریق بھی یہی رہا ہے جس کی جامع اور صحیح تعبیر اسلام کے ساتھ ہونی چاہئے۔ ان حضرات کے یہاں نسلی غرور، آبائی فخر، گروہ بندی کوئی چیز نہیں تھی۔ بلکہ سب کا مشرب سچائی کا اتباع تھا اب یہ اطاعت حق منحصر ہے آنحضرت ﷺ کے اتباع میں۔ لیکن قوم یہود جو خود کو اولادِ یعقوب علیہ السلام بتلاتی ہے اور دینِ ابراہیمؑ کا متبع اپنے آپ کو سمجھتی ہے بالکل اس راہ سے منحرف ہے بلکہ محض ضدِ بندگی سے حضرت ابراہیمؑ وغیرہ انبیاءؑ کے سابقین کو بھی یہودی ثابت کرنے کی کوشش کرتی ہے حالانکہ یہودیت ان کے بہت بعد شروع ہوئی تھی۔

شانِ نزول..... لباب القول میں ہے کہ عبد اللہ بن سلام نے اپنے دو بھتیجیوں سلمہ اور مہاجر کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا کہ تم خوب جانتے ہو کہ اللہ نے تورات میں فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک نبی بھیجے والا ہوں جن کا نام احمد ہوگا جو شخص آپ پر ایمان لائے گا وہ راہِ ہدایت پر ہوگا۔ اور جو ایمان نہیں لائے گا وہ ملعون ہوگا۔ یہ سن کر سلمہؑ نے تو اسلام قبول کر لیا مگر مہاجر نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾..... طاعتِ ابراہیمؑ..... حضرت ابراہیمؑ کے جواب کا یہ منشا نہیں ہے کہ میں پہلے فرمانبردار نہیں تھا اب اطاعت کے لئے حاضر ہوں کیونکہ نبی کے لئے کسی وقت بھی نافرمانی اور خلافِ ورزی ممکن نہیں ہے۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ زمانہ کم سن اور بے شعوری میں وہ شریعت اور اس کی تفصیلات سے خالی الذہن بلکہ ایک درجہ میں بے خبر رہے ہوں جیسا کہ "ووجدت لث

ضالاً“ سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کو خلاف ورزی یا نافرمانی کہنا یا کھنسا سراسر غلط ہے کیونکہ مخالف کہتے ہیں حق واضح نہ ہونے کے بعد اس پر عمل درآمد نہ کرنے کو جب تک حق واضح نہیں ہو خلاف ورزی کا کیا سوال؟ تاہم خالی الذہن ہونے کی حالت میں جب حق ان کے سامنے آیا انہوں نے فوراً اس کو قبول کر لیا۔ اسی کو اطاعت اور اسلام سے تعبیر کیا گیا ہے یا بقاء علی الطاعت کا اظہار کرتا ہے کہ بندہ پہلے کی طرح اب بھی نیاز مند ہے جو ارشاد ہو حاضر ہے۔ صیغہ امر جس طرح احداث فعل کے لئے آتا ہے ابقاء فعل کے لئے بھی آتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام: یہودی تھے یا نصرانی یا مسلمان؟..... رہا حضرت ابراہیم و یعقوب کا یہودی ہونا یا دوسروں کا یہودیہ اختیار کرنے کی فہمائش کرنا اس کی محنت کے دو (۲) ہی طریقے ہو سکتے تھے۔ یا نقل صحیح اور یا مشاہدہ۔ یہاں دونوں ممکن ہیں بلکہ عقلی دلیل اس کے برخلاف یہ موجود ہے کہ یہودیت حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اور نصرانیت حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے شروع ہوتی ہے اور حضرت ابراہیم و یعقوب علیہم السلام وغیرہ بہت زمانہ پہلے گزر چکے ہیں۔ پھر ان کا یہودی یا نصرانی بننا کس طرح ممکن ہے۔ یہی منشاء ہے آیت ما کان ابراہیم یھود یا ولا نصرانیاً اور لم یسبحوا فی ابراہیم وما انزلت التورۃ ولا انجیل الا من بعدہ افلا تعقلون کا۔ مگر بڑا ہوا مخرب اور گردہ بندی کا کد زمان و مکان کی حدود و قیود کو توڑ کر بالکل ہی آنکھوں پر پٹی باندھ دی گئی ہے، البتہ اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ بالمعنی المذکور جب ان کا یہودی یا نصرانی بننا ممکن نہیں ہے تو پھر اسلام کا پیرو ہونا جس کی ابتداء یہودیت و نصرانیت سے بھی بہت بعد میں آنحضرت ﷺ کے وقت سے ہوئی کس طرح صحیح اور درست ہو سکتا ہے۔ لیکن اسلام سے مراد یہاں مخصوص طریقہ اور مجموعہ شریعت محمدی نہیں ہے بلکہ صرف اطاعت حق مراد ہے جو تمام اہل حق اور پیشوایان مذہب کا ہر زمانہ میں شیوہ اور طریقہ رہا ہے۔ اور یہی وہ مشترک شرب حق ہے جس کا سب نے اتباع کیا ہے۔ یہودیت یا نصرانیت کے معنی اسلام کی طرح تسلیم و انقیاد کے نہیں ہیں بلکہ وہ ایک مخصوص طریقہ اور مسلک کا نام ہے اس میں یہ توجیہ نہیں ہو سکتی تاہم پھر بھی اگر کوئی کھینچ تان کر تاویل کرنے لگے تو ہم کو مضرت نہیں اور اس کو مفید نہیں ہے۔

غور نسل اور آبائی فخر کی برائی:..... اہل کتاب میں نسلی غرور اور آبائی فخر کی وجہ سے جو سرگرائی پیدا ہو گئی تھی اور وہ گھن کی طرح قوم کا براہرہ چاٹ رہی تھی۔ اگلی آیت تِلْكَ اُمَّةٌ مِّنْ اَسْءَلِیْہِمْ غُرُوْرٌ وَّ غُرُوْرٌ کُوْجُنَا چور کر دیا گیا ہے کہ یہ بات ”پر دم سلطان بود تراچہ“ کا مصداق ہے۔ یعنی قانون الہی یہ ہے کہ ہر فرد اور جماعت کو اس کا اپنا کمایا ہوا عمل کا رادہ ہوتا ہے نہ تو ایک کی نیکی دوسرے کو بچا سکتی ہے اور نہ ایک کی بد عملی کے لئے دوسرا جواب دہ ہو سکتا ہے لیکن نادان انسان ہمیشہ ماضی کے افسانوں میں گم ہونے کی کوشش کرتا ہے۔ ماضی سے حال اور مستقبل کے لئے کوئی ناختم عمل اور درس عمل تیار نہیں کرتا۔

اچھوں سے انتساب اور رفع تعارض:..... اچھوں سے انتساب ان نیک عمل لوگوں کے لئے مفید ہو سکتا ہے جن کے پاس ایمان کی دولت اور نیکیوں کی پونجی ہو تھوڑی بہت کی اس انتساب سے پوری کر دی جایا کرتی ہے (۱) والذین امنوا واتبعتھم ذریتھم بایمان الحقنا بہم ذریتھم (۲) ان اکرمکم عند اللہ اتقکم اور حدیث المرء مع من احب اور حدیث شفاعت کا یہی مفہوم ہے لیکن جو لوگ عقائد قطعیہ میں مخالف اور عمل میں پورے نافرمان ہوں ان کے لئے محض فخر نہیں کیا کام آ سکتا ہے ”نہ اوڑھنے میں نہ بچھانے میں“ آیت لا انتساب بینھم یومئذ ولا یتساءلون اور حدیث یا فاطمۃ النقیذی نفسک من النار لا اغنی عنک من اللہ شینا کا یہی مفہوم ہے اس طرح مختلف نصوص میں تطبیق بھی ہو گئی اور اہل کتاب کا رسالت محمدی کے عقیدہ سے جس کے تمام انبیاء مصداق تھے انحراف بھی لازم آ گیا۔ پھر یہ انتساب ان کے لئے اب کس طرح کام کا اور اب محض لیکر پیٹنے سے کیا فائدہ؟ ہاں دنیا میں نسب کے تفاوت

اور اختلاف کے فوائد و مصالح اپنی جگہ ہیں لیکن اس سے اپنے لئے بے جا فخر اور دوسروں کی تحقیر کا جواز کیسے نکل سکتا ہے۔

معرفت حق، موت، اختیاری: آیت ومن یرغب سے مشائخ کے اس قول کی اصل نکلتی ہے کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه اور آیت فلا تموتن الا وانتم مسلمون سے اشارہ ہے موت اختیاری کی طرف جس کے متعلق موتوا قبل ان تموتوا فرمایا گیا ہے۔ کیونکہ حکم کا تعلق کسی فعل اختیاری سے ہونا چاہئے۔

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا اَوْ نَصْرٰی تَهْتَدُوا ۚ اَوْ لِنُفْصِلَ وَاٰلِ الْاَوَّلِ یَهُودُ الْمَدِیْنَةِ وَالتَّانِیْ نَصْرٰی نَحْرَانِ قُلْ لِّهٖمْ بَلٌّ نَّسَبُ مِلَّةِ اِبْرٰهٖمَ حَنِیْفًا ۚ حَالٌ مِّنْ اِبْرٰهٖمَ مَا بَلَآ عَنِ الْاَدْنِیَانِ كُلَّهٖمَا اِلَى الدِّیْنِ الْقَیِّمِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ ﴿۱۳۸﴾ قُولُوْا حِطَّ لِلْمُؤْمِنِیْنَ اَسْمَا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَیْنَا مِنَ الْقُرْاٰنِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَیْ اِبْرٰهٖمَ مِنَ الصُّحُفِ الْعَشْرِ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَاَلْسَبَاطِ ۚ وَمَا اُوْتِیَ مُوْسٰی مِنَ التَّوْرَةِ وَعِیْسٰی مِنَ الْاِنْجِیْلِ وَمَا اُوْتِیَ النَّبِیُّوْنَ مِنْ رَّبِّهٖمْ ۚ مِنَ الْكُتُبِ وَالْاٰیٰتِ لَا تَفْرِقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ فَنُؤْمِنُ مِنْ بَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ كَالْیَهُودِ وَالنَّصَارٰی وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُوْنَ ﴿۱۳۹﴾ فَاِنْ اٰمَنُوْا اٰیَ الْیَهُودِ وَالنَّصْرٰی بِمِثْلِ مِثْلِ زَاۡبَدَةٍ مَا اٰمَنْتُمْ بِهٖ فَقَدْ اٰمَنْتُمْ ۚ وَاِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْاِیْمَانِ بِهٖ فَلَا نَمَآ هُمْ فِیْ شِقَاقِ ۚ خِلَافٍ مَّعَكُمْ فَسِیَکْفِیْکُمْهُمُ اللّٰهُ ۚ یَا مُحَمَّدٌ شِقَاقُهُمْ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْغَلِیْمُ ﴿۱۴۰﴾ بِاَحْوَالِهِمْ قَدْ كَفَّاهُ اللّٰهُ اِیَّاهُمْ بِقَتْلِ قُرَیْظَةَ ۚ وَنَفٰی النَّصِیْرَ وَضَرَبَ الْجِزْیَةَ عَلَیْهِمْ صِبْغَةَ اللّٰهِ ۚ مُصَدِّرٌ مُّوَكَّدٌ لَا مَنَآ وَنَصَبَهُ بِفِعْلِ مُقَدَّرٍ اٰیَ صَبَّغْنَا اللّٰهُ وَالْمُرَادُ بِهَا دِیْنُهُ الَّذِیْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهِ لَظْهَوْرُ اَثَرِهِ عَلٰی صَاحِبِهِ كَالصَّبْغِ فِی الثَّوْبِ وَمَنْ اٰیَ لَا اَحَدٌ اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً تَمِیْزُ وَنَحْنُ لَهُ عٰبِدُوْنَ ﴿۱۴۱﴾

ترجمہ: اور کہتے ہیں یہ لوگ تم یہودی ہو جاؤ یا نصرانی ہدایت یافتہ ہو جاؤ گے (ہودا اور نصاریٰ میں اور تفصیل کے لئے ہے۔ اول جملہ کے قائل یہود مدینہ اور دوسرے کے قائل نصاریٰ نجران) آپ ان سے کہہ دیجئے (بلکہ ہم توجہ کرتے ہیں) ملت ابراہیمی کا جس میں کئی کا نام نہیں ہے (حنیف) حال ہے ابراہیم سے یعنی تمام ادیان سے کٹ کر دین حق کی طرف مائل ہوئے ہیں) اور ابراہیم (علیہ السلام) مشرک نہیں تھے۔ کہہ دیجئے (مسلمانوں کو خطاب ہے) کہ ہم ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور (قرآن) پر جو ہمارے پاس بھیجا گیا ہے اور (دس کتابوں) پر جو حضرت ابراہیم واسماعیل و یعقوب اور ان کی اولاد (اولاد یعقوب) پر نازل کی گئی ہے اور وہ (تورات) جو حضرت موسیٰ کو دی گئی اور (انجیل) جو حضرت عیسیٰ کو دی گئی اور جو کچھ (کتابیں اور آیات) انبیاء علیہم السلام کو پروردگار کی طرف سے دی گئی ہیں۔ دراصل حالیکہ ہم ان میں سے کسی ایک میں بھی تفریق نہیں کرتے (کہ بعض کو مانیں اور بعض کا انکار کریں، یہود و نصاریٰ کی طرح) اور ہم تو اللہ کے فرمانبردار ہیں۔ سوا اگر (یہود و نصاریٰ بھی) ایمان لے آئیں اسی طرح (لفظ زائد ہے) جس طرح تم ایمان لائے ہو تب تو وہ بھی راہ حق پر لگ جائیں گے اور اگر وہ روگردانی کرنے لگیں (ایمان سے) تو وہ لوگ ہمیشہ سے برسرِ عداوت (تمہاری مخالفت پر) ہیں ہی۔ عترتِ آپ کی طرف سے اللہ مٹ لیس گے (اے محمد دربارہٴ مخالفت) اور اللہ سنتے ہیں (ان کے اقوال) اور جانتے ہیں (ان کے احوال) کو چنانچہ اللہ ان سے اس طرح بننے کہ بنی قرظہ کو قتل کیا گیا، اور بنی نضیر کو جلا وطن کیا گیا اور ان پر جزیہ "نگیں"

مقرر کیا گیا) ہم ایمان لائے اس حال میں کہ اللہ نے ہم کو رنگ دیا ہے (یہ مصدر ہے آمنا کی تاکید کے لئے اور منصوب ہے فعل مقدر "صبغنا اللہ" سے مراد دین فطری ہے کہ جس پر لوگوں کو پیدا کیا گیا ہے کیونکہ اس کا اثر دیندار پر اس طرح پڑھتا ہے کہ جیسے کپڑے پر رنگ) اور دوسرا کون ہے (کوئی نہیں ہے) جس کے رنگ دینے کی حالت اللہ کے رنگ سے بہتر ہو (صبغة تیسرے ہے) اور ہم اس کی بندگی اختیار کئے ہوئے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... نسیج۔ یہ مِلہ کا عامل محذوف ہے اور جملہ مقولہ قول محل نصب میں ہے۔ حنیفا جہاں مضامین الیہ کے قائم مقام ہو سکے وہاں مضامین الیہ سے بھی حال بنایا جاسکتا ہے۔ جیسے حنیفا ابراہیم سے حال ہے اور ملت سے بھی حال ہو سکتا ہے یا مثلاً رایت وجہ ہند يستلزم رويتها من الصحف العشر اگر یہ حضرت ابراہیم کے ساتھ ہے تو دوسروں کی طرف ان کے تابع ہونے کی وجہ سے ان کی نسبت صحیح ہوگی جیسے نزول قرآن کی نسبت ہماری طرف ہے الا بساط جمع بسط جس اور خست کی کثیر شامیں ہوں مراد اولاد۔ صاحب کشف نے اس کے معنی پوتے کے بیان کئے ہیں۔ ما انزل کی بجائے تجدید کے لئے اس طرح روش کلام میں تبدیل کر دی گئی ہے مثل زائدة چونکہ مسلمان جس خدا اور قرآن پر ایمان لائے ہیں ان کا کوئی مثل نہیں ہے اس لئے لفظ مثل کو حلال مفسر زائد فرما رہے ہیں۔ چنانچہ ابن مسعود کی قرأت بسما انتہم بہ اس کی مؤید ہے۔ ما موصولہ ہے یا مصدر یہ اور باز آمد تاکید کے لئے ہے۔ شقاقاً خلاف چونکہ ہر ایک ایک شق پر ہوتا ہے اس لئے وجہ مناسبت ظاہر ہے۔ موئی اور عیسیٰ کی تفصیص کی کیونکہ نزاع ان ہی میں ہو رہا تھا۔

صبغة بروزن فعلیہ صغ سے جیسے جس سے صبغة بمعنی رنگ مراد دین اللہ ہے۔ نصاریٰ میں دین میں داخل ہونے کے لئے عودید ایک رسم ادا کی جاتی تھی یعنی زرد رنگ میں اصطبار کرتے تھے تفاوتاً مسلمانوں کی طرف سے اس کا جواب دیا گیا ہے کہ اللہ کا رنگ زیادہ پختہ اور بہتر ہے۔ بعض نے اس کو منصوب علی الارواح کہا ہے اور بعض کے نزدیک بدل ہے ضمیر قولوا سے یا تابعوا سے صبغة اللہ میں استعارہ اصل یہ تصریح ہے وجہ شیعہ جامع تا شیعہ و ظہور ہے جس کی طرف جلال محقق نے اشارہ کیا ہے۔

رابط:..... اول آیت میں یہودیت و نصرا نیت کی طرف بلانے والوں کا جواب ارشاد ہوتا ہے۔ دوسری آیت قولوا میں ملت ابراہیمی کا خلاصہ اور دین حق کا انحصار، اور تیسری آیت فان امنوا میں اس انحصار پر تفریع اور مخالفین کے قبول حق نہ کرنے پر آنحضرت ﷺ کی تسلی ہے۔ چوتھی آیت صبغة اللہ میں اسلام کا مزید شرف ظاہر کرنے کے لئے دین ابراہیم سے بڑھ کر اللہ کی طرف اضافت فرمائی جا رہی ہے جس سے توحید کا جو اصل دین ہے مزید اہتمام مقصود ہے کہ دین کی حقیقی اضافت اللہ کی طرف ہے البتہ نبی کی طرف اضافت بواسطہ تعلق تبلیغ کے ہے۔

شان نزول:..... ابن ابی حاتم نے بطریق سعید یا عکرمہ حضرت ابن عباسؓ سے لباب النقول میں روایت تخریج کی ہے کہ ابن صوریانے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا ما الہدیٰ إلا ما نحن علیہ فاتبعنا یا محمد تہتدوا نصاریٰ نے بھی اس قسم کے جملے کہہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... ملت ابراہیمی کا متبع کون ہے؟..... مشرکین عرب باوجود افعال شریک کے محض فتنہ اور حج کی چند رسوم ادا کر لینے سے خود کو ملت ابراہیم کا متبع سمجھتے تھے۔ اسی طرح یہود و نصاریٰ باوجود قسالت الیہود عزیمت ابن اللہ و قسالت النصری المسیح ابن اللہ عقائد شریک کی آمیزش کے ملت ابراہیمی کا دعویٰ ادا کر دیتے تھے اس لئے ایک ہی جملہ

”وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ“ سے سب کا پردہ چاک کر دیا گیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یہودیت و نصرانیت کی مفروضیت کے علاوہ تم لوگ شرک کی گندگی سے بھی آلودہ ہو اور ملتِ ابراہیمی ان تمام آلودگیوں سے مبرا اور منزه ہے۔ وہ تو سب سے کٹ کر صرف حق سے جڑا ہوا ہے جس کو اسلام کے مرادف کہنا چاہئے۔ اسی لحاظ سے آنحضرت ﷺ کو ملتِ ابراہیمی کا متبع کہا گیا۔ بلکہ تمام انبیائے سابقین کے اتباع کا مشورہ ”فَبِهَذَا هُمْ أَفْهَمُ“ سے آپ کو دیا گیا ہے حالانکہ آپ مستقل نبی اور صاحبِ شریعت ہیں۔ حاصل یہ کہ تمام اہل حق کا مشن چونکہ ایک یعنی صرف اتباعِ حق رہا ہے اس لئے کہیں اس کو ملتِ ابراہیمی سے تعبیر کیا گیا ہے اور کہیں اسلام سے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب:..... رہا یہ شبہ کہ ملتِ ابراہیمی اور اسلام جب ایک مشترک مذہب ہے تو اس کو موسوی یا عیسوی ملت بھی کہنا چاہئے۔ پھر اس لقب کی تخصیص کیوں کی گئی ہے؟ جواب یہ ہے کہ اول تو ابراہیم علیہ السلام چونکہ سب کے مسلمہ بزرگ تھے، ان خاص تعبیروں میں دوسروں کو ناگواری ہوتی، دوسرے شریعتِ اسلامیہ اور ملتِ ابراہیمی میں اصول و فروع جس درجہ مشترک متفق علیہ ہیں یہ اتحاد دوسری ملتوں میں نہیں پایا جاتا ہے بلکہ ان کی فروع میں تو کافی اختلاف پایا جاتا ہے۔ پس ایسا دین جس کی بنیاد سب کی تصدیق اور سب سے عقیدت و محبت پر ہوا کی قبول کرنا چاہئے۔ یہودیت و نصرانیت علاوہ منسوخ ہونے کے ان کی بنیاد چونکہ تفریق و تکذیب پر ہے اس لئے وہ ناقابل قبول ہیں۔

قَالَ الْيَهُودُ لِلْمُسْلِمِينَ نَحْنُ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَقِيلُنَا أَوَّلُ وَلَمْ يَكُنِ الْأَنْبِيَاءُ مِنَ الْعَرَبِ وَلَوْ كَانَ مُحَمَّدٌ نَبِيًّا لَكَانَ مِنْ أَنْزَلَ قُلْ لَهُمْ أَتَحَاجُّونَنَا نَحَاصِمُونَ فِي اللَّهِ أَنْ اصْطَفَى نَبِيًّا مِنَ الْعَرَبِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ فَلَهُ أَنْ يَصْطَفِيَ مِنْ عِبَادِهِ مَنْ يَشَاءُ وَلَنَا أَعْمَالُنَا نَحَازِي بِهَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ تَحَازُونَ بِهَا فَلَا يَسْعُدُ أَنْ يَكُونَ فِي أَعْمَالِنَا مَا تَسْتَحِقُّ بِهِ الْإِكْرَامَ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿۱۳۹﴾ الَّذِينَ وَالْعَمَلُ دُونَكُمْ فَنَحْنُ أَوْلَى بِالْأَصْطِفَاءِ وَالْهَمَزَةُ لِلْإِنْكَارِ وَالْجَمْلُ الثَّلَاثُ أَحْوَالٌ أَمْ يَلْ تَقُولُونَ بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ لَهُمْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ أَى اللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ بَرَأَ مِنْهُمَا إِبْرَاهِيمَ بِقَوْلِهِ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا ؕ الْمَذْكُورُونَ مَعَهُ تَبَعَ لَهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ أَخْفَى مِنَ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَهُ كَانَتْهُ مِنَ اللَّهِ ؕ أَى لَا أَحَدًا أَظْلَمُ مِنْهُ هُمُ الْيَهُودُ كَتَمُوا شَهَادَةَ اللَّهِ فِي التَّوْرَةِ لِإِبْرَاهِيمَ بِالْحَقِيقَةِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۴۰﴾ تَهْدِيدٌ لَهُمْ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۴۱﴾ تَقْدِمٌ مِثْلُهُ۔

۱۶۱

ترجمہ:..... (یہود مسلمانوں سے کہتے گئے کہ ہم اول اہل کتاب ہیں، ہمارا قبلہ بھی قدیم ہے، ادھر عرب میں آج تک کوئی نبی نہیں آیا۔ محمد اگر نبی ہوتے تو ان کے نبی اسرائیل میں پیدا ہونا چاہئے تھا اس پر یہ آیات نازل ہوئیں) فرمادے تھے آپ (ان سے) کہ کیا تم ہم سے حجت کے جاتے ہو (خاصہ کرتے ہو) حق تعالیٰ کے معاملہ میں (کہ نبی عربی کا اس نے انتخاب کر دیا ہے) حالانکہ وہ ہمارا تمہارا پروردگار ہے (اس لئے اس کو حق ہے کہ جس کو چاہے انتخاب کر لے) ہم کو ہمارا کیا ہوا نفع دے گا (یعنی اس کا بدلہ ملے گا) اور تمہارے لئے تمہارا کیا ہوا کارآمد ہوگا (اس کا بدلہ تم کو ملے گا۔ اس لئے ہمارے بعض اعمال ممکن ہے ہمارے استحقاقِ اکرام کا

باعث ہوں) اور ہم نے صرف اللہ کی خوشنودی کے لئے اپنے کو خالص کر رکھا ہے (ہمارا دین و عمل اس کے لئے خالص ہے نہ کہ تمہارا اس لئے اس انتخاب کے ہم ہی متحقق ہیں۔ ہمزہ انکار کے لئے ہے اور تینوں جملے حالیہ ہیں) کیا (ام) بمعنی بے (اب بھی کہے جاتے ہو) یقولون تا اور یا کے ساتھ ہے) کہ ابراہیم واسماعیل واسحاق و یعقوب اور اولاد یعقوب یہودی یا نصرانی تھے۔ فرما دیجئے آپ (ان سے) تم زیادہ واقف ہو یا اللہ (یعنی اللہ تعالیٰ زیادہ باخبر ہیں دراصل اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی یہودیت و نصرانیت سے یہ کہہ کر کافی فرمادی ہے۔ ماسکان ابراہیم یہود یا ولا نصرانیا اور مذکورہ دوسرے پیغمبر اس قول میں حضرت ابراہیم کے ساتھ سمجھے جائیں گے) اور ایسے شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو انخفاء کرے (لوگوں سے چھپائے) ایسی شہادت کہ جو مخائب اللہ اس کے پاس (پہنچی) ہو (یعنی اس سے زیادہ ظالم کوئی نہیں ہے۔ اس کا مصداق یہود و نصاریٰ ہیں جنہوں نے اللہ کی شہادت کو در بارہ حقیقت ابراہیم و تورات میں چھپایا ہے) حالانکہ اللہ تعالیٰ تمہاری کثرت سے بے خبر نہیں ہیں (ان کے لئے یہ دھمکی ہے) یہ ایک جماعت تھی جو کُڑائی ان کا کیا ہوا ان کے کام آئے گا اور تمہارا کیا ہوا تمہارے کام آئے گا۔ اور تم سے ان کے کئے ہوئے کی پوچھ بھی نہ ہوگی (پہلے بھی اس جیسی آیت گزر چکی ہے۔)

تحقیق و ترکیب:..... فی اللہ ای فی دین اللہ ہمزہ اس میں انکار کے لئے ہے۔ دونکم یعنی آیت میں عبارت مضمیر ہے ام یعنی ام متعلقہ بمعنی ہمزہ بھی ہو سکتا ہے اور ام منقطعہ بمعنی مل بھی ہو سکتا ہے ہمزہ اضرب کے لئے ہوگا اور ایک توضیح دوسری توضیح کی طرف انتقال کے لئے ہے چنانچہ ابن عامر ہمزہ کسائی حقیقت کی قرأت یقولون اس کی مؤید ہے اس صورت میں صرف منقطعہ کے لئے ہوگا۔ اور بعض نے متعلقہ کو بھی جائز کہا ہے جیسے اتقوم یسازیدام یقوم عمرو۔ میں متسلح ہے۔ ام اللہ مبتداء محذوف الضمر ہے ای اہل۔ یہاں ام متعلقہ ہے اور استفہام انکاری ہے جس کا جواب مفسر جلال نے ای اللہ اعلم سے نکالا ہے من اللہ اس میں براءۃ من اللہ کی طرح من ابتداء ہے۔ حکم بمعنی اخفی ہے یعنی متعدی ہے و مغفول کی طرف اول محذوف ای اخفی الناس شہادۃ۔ شہادۃ اس کی صفت اول عندہ ہے اور صفت ثانیہ کی تقدیر کا تم سے مفسر محقق نے نکالی ہے۔ مجاہد حسن، ربیع کے نزدیک یہ کتمان شہادت در بارہ حقیقت ابراہیم تھی اور قتادہ و ابن زید کے نزدیک آنحضرت ﷺ کی نعت و نبوت کی شہادت کا انخفاء مراد ہے۔ تسلک اس آیت کو اول آیت کی تاکید پر محمول کر لیا جانے یا اول آیت سے مراد انبیاء کے کرامت کی جماعت ہے اور اس آیت میں یہود و نصاریٰ کے دوسرے بزرگ اسلام مراد ہوں۔

ربط:..... اہل کتاب کے دعویٰ اختصاص حق کا ابطال پہلی آیت میں کیا جا چکا ہے تاہم پھر بھی وہ اپنے اس دعویٰ سے دستبردار ہونے کے لئے تیار نہیں ہیں ان آیات میں دوسرے طرز پر جواب کی تعلیم ہے۔

﴿تشریح﴾:..... بڑائی کا پندار اور خوابوں کی دنیا:..... اظہار اخلاص سے مقصود یہاں مسلمانوں کا دعویٰ

کمال نہیں ہے بلکہ بسلسلہ مناظرہ محض اپنے طریق حق کا اظہار کرنا ہے اسی طرح چونکہ اہل کتاب نسلی غرور اور پندار میں مبتلا تھے جو ساری خرابیوں کی جڑ تھی۔ اس لئے قرآن کریم نے اس پر ضرب کاری لگانی ضروری سمجھی۔ اور ابتدائی طور پر اول کلام میں بھی یہی جواب دیا گیا ہے اور اب پھر آخری جواب کی حیثیت سے اس کو تکلم لمتہ میں دہرایا جا رہا ہے کہ پرانی تکبر تک پٹیتے رہو گے۔ وہ کاروان عمل جا چکا ہے۔ اب تم اپنی فکر کرو۔ تم ان کے اعمال کے ذمہ دار تو کیا ہو تے اس بارے میں تم سے انکار مذکورہ تک نہیں کیا جائے گا۔ تم کس خواب و خیال میں ہو۔ ذرا خوابوں کے گل سے نکل کر میدان عمل میں اترو۔

پارہ نمبر (۲)

سَيَقُولُ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۸۲	شہداء کو مردہ نہ سمجھو	۱۶۹	پارہ سيقول
۱۸۲	برزخی زندگی کا فرق	۱۶۹	ترجمہ
۱۸۲	انبیاء کی برزخی زندگی کے آثار	۱۷۰	تحقیق و ترکیب
۱۸۲	کیا اولیاء شہداء کی فضیلت میں شریک نہیں	۱۷۱	رابطہ و شان نزول
۱۸۳	شہداء کی قسمیں اور احکام	۱۷۱	﴿تشریح﴾ تھوہل قبلہ کا حکمانہ جواب
۱۸۳	آزمائش الہی بھی مجاہدہ و اضطرابی ہے	۱۷۲	صراط مستقیم اور گمراہی
۱۸۳	ترجمہ	۱۷۲	امت محمدیہ کی شہادت پر تین شعبے
۱۸۴	تحقیق و ترکیب	۱۷۲	اعتدال امت محمدیہ
۱۸۵	رابطہ و شان نزول	۱۷۲	تھوہل قبلہ ایک دفعہ ہوئی یا دو دفعہ
۱۸۵	﴿تشریح﴾	۱۷۳	ترجمہ
۱۸۵	ترجمہ	۱۷۴	تحقیق و ترکیب
۱۸۶	تحقیق و ترکیب	۱۷۵	رابطہ و شان نزول
۱۸۶	رابطہ	۱۷۵	﴿تشریح﴾ تھوہل قبلہ کے حکیمانہ جوابات (۱)
۱۸۶	شان نزول	۱۷۶	آنحضرت ﷺ کی شاخت بیٹوں سے بھی زیادہ ہے
۱۸۶	﴿تشریح﴾	۱۷۶	آفتاب آمد و دلیل آفتاب
۱۸۶	علم العالم کا اظہار اور علم الکافہ کا نامحرموں سے اخفاء ضروری ہے	۱۷۷	ترجمہ
۱۸۷	ترجمہ	۱۷۸	تحقیق و ترکیب
۱۸۸	تحقیق و ترکیب	۱۷۸	رابطہ و شان نزول
۱۸۹	رابطہ و شان نزول	۱۷۸	﴿تشریح﴾ تھوہل قبلہ کا حکیمانہ جواب (۲)
۱۸۹	﴿تشریح﴾ وجود باری کی دلیل عقلی	۱۷۹	حکیمانہ جواب (۳)
۱۸۹	توحید باری کی دلیل عقلی	۱۷۹	عالمگیری کا قبلہ مرکزی اور بین الاقوامی ہے
۱۹۰	اسلامی اصول عقلی میں فروع کا عقلی ہونا ضروری نہیں ہے	۱۷۹	بنائے ابراہیمی کا حقدار ابن ابراہیم ہی ہو سکتا ہے
۱۹۰	آسمانوں کے وجود کا سائنسی انکار	۱۷۹	قبلہ عشاق
۱۹۰	اللہ کی محبت کے ساتھ دوسروں کی محبت	۱۸۰	سیر سلوک کی انتہا نہیں ہے
۱۹۱	ترجمہ	۱۸۰	شریف صحت
۱۹۲	تحقیق و ترکیب	۱۸۰	ذکر کا حقیقی ثمرہ
۱۹۲	رابطہ و شان نزول	۱۸۰	ترجمہ
۱۹۲	﴿تشریح﴾ خاص جانوروں کی حرمت و حلت	۱۸۱	تحقیق و ترکیب
۱۹۲	تقلید کفار اور تقلید فقہی کا فرق	۱۸۱	رابطہ و شان نزول
۱۹۳	اعتدال و اتباع مشائخ اور کات روحانیہ	۱۸۲	﴿تشریح﴾ غصہ کی طرح نماز سے بھی مصیبت کا اثر دور ہو جاتا ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۴	قصاص و دیت کی تفصیل	۱۹۳	ترجمہ
۲۰۴	انسانی مساوات	۱۹۴	تحقیق و ترکیب
۲۰۵	ترجمہ	۱۹۴	رابطہ و شان نزول
۲۰۵	تحقیق و ترکیب	۱۹۴	﴿تشریح﴾ حلال و طیب کس کو کہتے ہیں
۲۰۶	رابطہ و شان نزول	۱۹۵	تمام چیزیں اصل میں حلال ہیں
۲۰۶	﴿تشریح﴾ ترکہ میں رشتہ داروں کے ساتھ سلوک	۱۹۵	ذبح اضطراری
۲۰۷	وصیت ایک مقدس امانت ہے	۱۹۵	غیر کے نامزد جانوروں کی حرمت
۲۰۷	ترجمہ	۱۹۶	آیت ماندہ سے تائید
۲۰۸	تحقیق و ترکیب	۱۹۶	تفسیر احمدی کا جواب
۲۰۹	رابطہ و شان نزول	۱۹۶	اضطراری حالت اور شرعی رخصت
۲۰۹	﴿تشریح﴾ روزہ کی اہمیت و عظمت	۱۹۶	لذا مذہب باعث شکر ہوں تو نعمت ہیں
۲۰۹	ایک شبہ اور اس کا جواب	۱۹۷	ترجمہ
۲۰۹	روزہ کے ضروری احکام	۱۹۷	تحقیق و ترکیب
۲۱۰	ترجمہ	۱۹۸	رابطہ و شان نزول
۲۱۱	تحقیق و ترکیب	۱۹۸	﴿تشریح﴾
۲۱۲	رابطہ و شان نزول	۱۹۸	تاریخی شہادت یہ ہے کہ فتنہ فساد کی جڑ ہمیشہ علماء سوء رہیں گے
۲۱۲	﴿تشریح﴾ روزہ کی شروعات میں تدریج	۱۹۹	ترجمہ
۲۱۲	روزوں کے لئے ماہ رمضان کی تخصیص	۱۹۹	تحقیق و ترکیب
۲۱۳	قرآن اور رمضان	۲۰۰	رابطہ و شان نزول
۲۱۳	رمضان اور قبولیت دعاء	۲۰۰	﴿تشریح﴾ اسلام سے پہلے عالمگیر مذہبی گمراہی
۲۱۳	سبب ادا اور سبب قضاء	۲۰۰	گنی خدا پرستی
۲۱۳	بیاری یا سفر اور روزہ	۲۰۰	چھ ابواب بر
۲۱۳	دعاء کے سلسلے میں اہل سنت اور معتزلہ کا نظریہ	۲۰۱	عزیز رسول اور نبی نہیں ہوتیں
۲۱۳	قبولیت دعاء کے بارہ میں شبہ	۲۰۱	اصل اعتبار معنی کا ہے نہ کہ صورت کا اور بالذات محبت اللہ
۲۱۳	جوابات		کی ہوئی چاہئے
۲۱۵	بعض دعاؤں کی نامقبولیت کیا بعض احکام کے رد کا باعث ہو سکتی ہے؟	۲۰۱	ترجمہ
۲۱۵	ترجمہ	۲۰۲	تحقیق و ترکیب
۲۱۶	تحقیق و ترکیب	۲۰۲	رابطہ و شان نزول
۲۱۷	رابطہ	۲۰۳	﴿تشریح﴾ نفس انسانی کا احترام
		۲۰۴	گناہ کبیرہ سے انسان نہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور نہ کافر

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۰	احصاء کی شرح اور اس کے احکام	۲۱۸	شان نزول
۲۳۱	حج کی تین قسمیں اور احکام	۲۱۸	﴿تشریح﴾ روزہ کی پابندیوں میں اعتدال
۲۳۲	ترجمہ	۲۱۸	روزہ کی نورانیت اور حرام کمائی سے پیٹ کو خالی رکھنا
۲۳۳	تحقیق و ترکیب	۲۱۸	آیت کے نکات
۲۳۵	رابطہ و شان نزول	۲۱۹	آیت اعکاف سے مسائل کا استخراج
۲۳۵	﴿تشریح﴾ ایام حج	۲۱۹	مال حرام
۲۳۵	احترام حج	۲۲۰	ترجمہ
۲۳۵	حقیقی سرو سامان حج	۲۲۰	تحقیق و ترکیب
۲۳۵	کامل اور جامع زندگی	۲۲۰	رابطہ و شان نزول
۲۳۶	ازالہ غلط فہمی	۲۲۱	﴿تشریح﴾ بخشی حساب کے مقابلہ میں قمری حساب اسلامی ہے
۲۳۶	دنیا مطلوب نہیں ہے	۲۲۱	سکسی حساب کی نسبت قمری حساب باعث سہولت ہے
۲۳۶	افعال حج	۲۲۱	بعض احکام میں سکسی حساب جائز ہی نہیں
۲۳۶	جمع بین الصلوٰتین	۲۲۲	دروازہ چھوڑ کر غیر دروازہ سے گھر میں داخل ہونا بے عقلی ہے
۲۳۶	قریش کا غرور نسلی	۲۲۲	آیت کے نکات
۲۳۶	خرید و فروخت اور حج	۲۲۲	فضولیات کی بجائے ضروریات میں لگنا چاہئے
۲۳۷	وفا کف مزدلفہ اور مشاغل منیٰ	۲۲۳	ترجمہ
۲۳۷	عوام اور خواص کا فرق	۲۲۳	تحقیق و ترکیب
۲۳۸	ترجمہ	۲۲۵	رابطہ و شان نزول
۲۳۸	تحقیق و ترکیب	۲۲۵	﴿تشریح﴾ مدافعا نہ جنگ
۲۳۸	رابطہ	۲۲۵	سبب جنگ
۲۳۹	شان نزول	۲۲۶	حرمت قتال
۲۳۹	﴿تشریح﴾ باطل پرست اور اہل حق کا فرق	۲۲۶	مسائل ضروری
۲۳۹	تکبر اور فناء نفس	۲۲۶	کفار عرب کا امتیاز اور خصوصیت
۲۳۹	ترجمہ	۲۲۶	حفاظت جان
۲۴۰	تحقیق و ترکیب	۲۲۶	معنی کو صورت پر ترجیح
۲۴۰	رابطہ و شان نزول	۲۲۷	ترجمہ
۲۴۰	﴿تشریح﴾ خلا صدقین	۲۲۸	تحقیق و ترکیب
۲۴۱	بدعت کے خطرناک نقصانات	۲۳۰	﴿تشریح﴾ عمر و سنت اور حج فرض ہے
۲۴۱	بدعتی، اللہ پر بہتان اور نبی پر کذب بیانی کرتا ہے	۲۳۰	امام شافعی کی دلیل و وجوب
۲۴۱	مقام تسلیم و رضا	۲۳۰	حنفی کی دلیل عدم وجوب

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۵۸	اسلامی معتدل احکام	۲۳۱	دریائے خون
۲۵۹	شیعی معاشرت	۲۳۲	ترجمہ
۲۵۹	لواطت کی برائی اور اس کے احکام	۲۳۳	تحقیق و ترکیب
۲۵۹	بعض شبہات کا ازالہ	۲۳۵	رابط
۲۶۰	ترجمہ	۲۳۵	﴿تشریح﴾ رزق کی فراوانی دلیل مقبولیت نہیں ہے
۲۶۰	تحقیق و ترکیب	۲۳۵	انبیاء، آراء، علم السلام تسلیم و رضا کے پیکر ہوتے ہیں
۲۶۱	رابط	۲۳۶	بارگاہِ قدس کی رسائی
۲۶۲	شانِ نزول	۲۳۷	ترجمہ
۲۶۲	﴿تشریح﴾ قسم کی اہمیت اور اس کا مقصد	۲۳۸	تحقیق و ترکیب
۲۶۲	قسم کی قسمیں اور احکام	۲۳۹	رابط و شانِ نزول
۲۶۲	تین قسم کی قسم	۲۳۹	﴿تشریح﴾ خیرات کے اول مستحقین غریب اقرباء ہیں
۲۶۲	دلائل طریفین	۲۳۹	فلسفہ جہاد
۲۶۲	ایلاء کی اصلاح	۲۵۰	مرتد کی سزا
۲۶۳	ایلاء کی قسمیں مع احکام	۲۵۰	مرتد کافر سے زیادہ مجرم ہے
۲۶۳	ترجمہ	۲۵۱	ترجمہ
۲۶۳	تحقیق و ترکیب	۲۵۱	تحقیق و ترکیب
۲۶۳	رابط و شانِ نزول	۲۵۳	رابط و شانِ نزول
۲۶۵	﴿تشریح﴾ نکاح اور طلاق میں مرد و عورت کی حیثیت	۲۵۳	﴿تشریح﴾ ہر چیز کی اچھائی برائی کا معیار
۲۶۵	احکام حیض	۲۵۴	شراب اور ذائقے کی خرابی
۲۶۵	عورت اور مرد کے خاص حقوق	۲۵۴	مالی اخراجات کا کلی معیار
۲۶۶	ترجمہ	۲۵۵	مسلم اور غیر مسلم ادارت اور تنظیم بچے
۲۶۷	تحقیق و ترکیب	۲۵۵	ترجمہ
۲۶۸	رابط و شانِ نزول	۲۵۵	تحقیق و ترکیب
۲۶۹	﴿تشریح﴾ طلاق رجعی، خلع، طلاق مغلطہ کا بیان	۲۵۵	رابط و شانِ نزول
۲۶۹	طلاق کی تین صورتیں	۲۵۶	﴿تشریح﴾ کافر اور کاتبیہ عورتوں سے شادی
۲۷۰	بیوی سے خوش اسلوبی کا سلوک	۲۵۶	نکاح سے پہلے نو تعلیم یافتہ نوجوانوں کے عقائد کی تحقیق
۲۷۰	طلاق کی تدبیر میں شرعی مصلحت	۲۵۷	ترجمہ
۲۷۰	خلع یا مال کے بدلہ طلاق	۲۵۷	تحقیق و ترکیب
۲۷۰	خلع کے احکام	۲۵۸	رابط و شانِ نزول
۲۷۰	امام شافعی کا اختلاف در بارہ خلع	۲۵۸	﴿تشریح﴾ بحالت حیض یہود و نصاریٰ کی معاشرتی بے باور روی

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۸۳	تحقیق و ترکیب	۲۷۱	احکام حلالہ اور حدیث عید
۲۸۳	رابط	۲۷۱	دین کے ساتھ استخفاف و استہزاء کا انجام
۲۸۳	﴿تشریح﴾ بیوہ کی عدت	۲۷۱	ہزل اور خطا کا فرق
۲۸۳	مطلقہ کے احکام	۲۷۱	نکاح ثانی سے روکنے کی ممانعت
۲۸۴	ترجمہ	۲۷۲	نفاضائے دورانہ نسی
۲۸۵	تحقیق و ترکیب	۲۷۲	ازدواجی زندگی کی روح
۲۸۵	﴿تشریح﴾ میدان جنگ اور وہابی شہر سے بھاگنا حرام ہے	۲۷۲	برائی کا ذریعہ بھی برائے اور مباح تشدد نہیں کرنا چاہئے
۲۸۶	مسئلہ تناسخ	۲۷۳	ترجمہ
۲۸۶	نہجریوں کی تاویل	۲۷۳	تحقیق و ترکیب
۲۸۶	قرضہ جنگ	۲۷۳	رابط
۲۸۸	ترجمہ	۲۷۴	﴿تشریح﴾ احکام پرورش
۲۸۹	تحقیق و ترکیب	۲۷۴	پرورش کے اصول
۲۹۱	رابط	۲۷۴	اناکہ اجرت
۲۹۱	﴿تشریح﴾ واقعہ کا پس منظر	۲۷۴	بچہ کی پرورش کا ذمہ دار
۲۹۲	ثابت	۲۷۵	دودھ پلانے کی مدت اور اختلاف مع دلائل
۲۹۲	حضرت داؤد علیہ السلام کے کارنامے	۲۷۵	ترجمہ
۲۹۳	پاندیوں کے اعتراضات	۲۷۶	تحقیق و ترکیب
۲۹۳	واقعہ کے مفید نتائج	۲۷۶	رابط
۲۹۴	قرآنی بادشاہتیں	۲۷۷	﴿تشریح﴾ عدت و وفات ابتدائے اسلام میں
		۲۷۷	در باب عدت صحابہ کا اختلاف
		۲۷۷	عدت کی حکمت و مصلحت
		۲۷۷	عدت و وفات و طلاق کے احکام
		۲۷۷	مدت عدت کا حساب
		۲۷۸	ترجمہ
		۲۷۹	تحقیق و ترکیب
		۲۸۱	رابط و شان نزول
		۲۸۱	﴿تشریح﴾ مطلقہ عدت کی چار صورتیں
		۲۸۱	جوڑہ دینے کے احکام
		۲۸۱	معاشرتی احکام کے ساتھ عبادات
		۲۸۲	ترجمہ

پارہ سِیْقُولُ

سِیْقُولُ السُّفَهَاءِ الْجَهَالِ مِنَ النَّاسِ أَيْ الْيَهُودَ وَالْمُشْرِكِينَ مَا وَلَّيَهُمْ أَيْ شَيْءٌ صَرَفَ النَّبِيَّ وَالْمُؤْمِنِينَ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا عَلَى اسْتِقْبَالِهَا فِي الصَّلَاةِ وَهِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ وَالْإِتْيَانُ بِالسَّيْنِ الدَّلَالَةُ عَلَى الْإِسْتِقْبَالِ مِنَ الْأَخْبَارِ بِالْغَيْبِ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۖ أَيْ الْجِهَاتُ كُلُّهَا فَيَأْمُرُ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى أَيْ جِهَةٍ شَاءَ لَا إِعْتِرَاضَ عَلَيْهِ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هِدَايَتَهُ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢٢﴾ دِينَ الْإِسْلَامِ أَيْ وَمِنْهُمْ أَنْتُمْ دَلَّ عَلَى هَذَا وَكَذَلِكَ كَمَا هَدَيْنَاكُمْ إِلَيْهِ جَعَلْنَاهُمْ يَأْتِيهِمْ مُجْمَدٌ أُمَّةٌ وَسَطًا خِيَارًا عَذُولًا لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِأَنَّ رُسُلَهُمْ بَلَّغْتَهُمْ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۖ أَنَّهُ بَلَّغَكُمْ وَمَا جَعَلْنَا صَبْرَنَا الْقِبْلَةَ لَكَ الْآنَ الْجِهَةُ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا أَوَّلًا وَهِيَ الْكُعْبَةُ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَيْهَا فَلَمَّا هَاجَرَ أَمَرَ بِاسْتِقْبَالِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ تَأْلُفًا لِلْيَهُودِ فَصَلَّى إِلَيْهِ سِنَةً أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا ثُمَّ حَوَّلَ إِلَّا لِنَعْلَمَ عِلْمَ ظَهْوَرٍ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ فَيُصَدِّقْهُ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۖ أَيْ يَرْجِعُ إِلَى الْكُفْرِ شَكَا فِي الدِّينِ وَظَنَّا أَنَّ النَّبِيَّ فِي حَيْرَةٍ مِنْ أَمْرِهِ وَقَدْ ارْتَدَّ لِلذَّكَاءِ جَمَاعَةٌ وَإِنْ مُحَقِّقَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمَاهَا مُحَذُوفٌ أَيْ وَإِنَّمَا كَانَتْ أَيْ التَّوَلِيَةُ إِلَيْهَا لَكَبِيرَةٌ شَاقَّةٌ عَلَى النَّاسِ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ ۖ أَيْ صَلَاتَكُمْ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ بَلْ يُثَبِّتُكُمْ عَلَيْهِ لِأَنَّ سَبَبَ نَزْوِلِهَا السُّوَالُ عَمَّنْ مَاتَ قَبْلَ التَّحْوِيلِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ الْمُؤْمِنِينَ لَرَّءَوْفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٣﴾ فِي عَدَمِ إِضَاعَةِ أَعْمَالِهِمْ وَالرَّافَةِ شِدَّةَ الرَّحْمَةِ وَقَدْ أَمَّا لِلْفَاصِلَةِ -

ترجمہ:..... اب تو بے وقوف (جاہل) لوگ (یہود و مشرکین) ضرور کہیں گے کہ کس چیز نے ان کو پھیر دیا۔ (آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کو کس چیز نے تبدیل کر دیا) اس قبلہ سے جس کی طرف پہلے متوجہ ہوا کرتے تھے (نماز میں اس کا استقبال کیا کرتے تھے) مراد بیت المقدس ہے اور سین استقبالیہ کا لانا اخبار غیب کی طرف اشارہ ہے) آپ فرما دیجئے مشرق و مغرب سب اللہ کے ہیں (ساری امتیں اس کی

ہیں، جس طرف چاہے حکم دے سکتا ہے اس پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے؟ خدا جس کو (جس کی ہدایت) چاہیں سیدھی راہ (دین اسلام) بتا سکتے ہیں (چنانچہ اسے مسلمانوں! تم بھی انہی میں ہو جیسا کہ اگلا جملہ ”کذلک“ اس پر دلائل کرتا ہے) اور ہم نے ایسی ہی (جس طرح تم کو ہدایت دی ہے) تم کو بتادیا ہے (اے امت محمد) نہایت اعتدالی جماعت (بہترین عادل) تاکہ تم لوگوں کے مقابلہ میں (قیامت میں) گواہ بن سکو (کہ انبیاء نے اپنی امتوں کو تبلیغ فرمادی تھی) اور تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ گواہ ہو سکیں (کہ آنحضرت ﷺ نے تم کو تبلیغ کر دی ہے) اور ہم نے نہیں بنایا تھا (نہیں کیا تھا) قبلہ (آپ کے لئے اس وقت سمت) اس جانب کو جس پر آپ (اس سے پہلے) تھے (یعنی کعبہ کہ آنحضرت ﷺ اس کی سمت نماز پڑھا کرتے تھے لیکن جب آپ نے ہجرت فرمائی تو یہودی تالیف قلب کے لئے آپ کو بیت المقدس کے استقبال کا حکم دیا گیا تھا۔ چنانچہ سولہ یا سترہ ماہ آپ نے اس طرف رخ کر کے نمازیں پڑھیں پھر تبدیل ہو گئے) مگر شخص اس مصیبت سے کہ ہم کو (ظاہر طور پر بھی) معلوم ہو جائے کہ کون رسول کی اتباع (تقدیق) کرتا ہے اور کون پیچھے ہٹ جاتا ہے (یعنی دین میں شک کرتے ہوئے اور یہ گمان کر کے آنحضرت ﷺ دربارہ قبلہ حیرت میں ہیں مرتد ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ایک جماعت اس بنیاد پر مرتد بھی ہو گئی) اور یقیناً (ان خفیفہ سے اور اس کا اسم محمد ذوف ہے یعنی وانہا ہے) تھا (تحویل قبلہ) بڑا دشوار امر (شاق لوگوں پر)۔ بجز ان لوگوں کے کہ خدا نے (ان کو) ہدایت فرمائی اور اللہ تعالیٰ ایسے نہیں ہیں کہ تمہارے ایمان ضائع کر دیں (یعنی بیت المقدس کی سمت پڑھی ہوئی نمازیں بلکہ تم کو ان پر ثواب عطا نہ فرمائے گا۔ اس آیت کا سبب نزول تحویل قبلہ سے پہلے وفات شدہ لوگوں کی نمازوں کی بابت دریافت کرنا تھا) واقعی اللہ تعالیٰ لوگوں (مسلمانوں) پر بہت ہی شفیق مہربان ہیں (کہ ان کے اعمال ضائع نہیں ہونے دیئے ہوا حق کے معنی شدت رحمت کے ہیں اور باوجودیکہ اس لفظ میں رحیم سے زیادہ مبالغہ ہے صرف رعایت فاصلہ کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔ یعنی قیاس کا مقتضی اگرچہ یہ تھا کہ ترقی من الادنی الی الاعلیٰ کے لحاظ سے (رحیم پہلے اور ارفاقہ بعد میں ہوتا۔)

تحقیق و ترکیب:..... سیقول یہ آیت دوسری آیت ”قد نری“ سے نزولاً و تلاؤاً دونوں طرح مقدم ہے یا صرف تلاؤاً مقدم ہے اور نزولاً موخر ہے۔ دونوں قول ہیں۔ اول صورت میں صیغہ مستقبل اپنی اصل پر ہوگا اور متصو و پیش گوئی ہوگی تاکہ جواب کے لئے آپ اور مسلمان تیار ہو جائیں اور اعتراض زیادہ ناگوار نہ رہے اور دوسری صورت میں مضارع (معنی) میں ماضی ہوگا۔ من الناس حال ہونے کی وجہ سے موضع نصب ہوگا اور یقول عامل ہوگا۔ ماؤلہم جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ ما استفہامیہ ہے اور ولہم خبر ہے اس کی اصل ولی ہے دوسری چیز کا پہلی چیز کے فوز البعد حاصل ہوتا۔

وسطاً درمیانی درجہ بہتر ہوتا ہے جو کچھ آفات ہوتی ہیں وہ زیادہ تر اطراف اور کناروں تک محدود رہتی ہیں۔ اس لئے وسطاً بمعنی اختیار ہے یا بمعنی عدول ہے کیونکہ وسطانی اور مرکزی چیز سب کناروں سے مساوی البعد ہوتی ہے کسی سے قریب کسی سے بعید نہیں ہوتی۔ الجہۃ حذف موصوف کی طرف اشارہ ہے جو جعل کا مفعول ثانی ہے اور مفعول اول القبلة ہے اول اوہی الکعبۃ یہ رائے ابن جریر کے ہے جو ابن عباس سے نقل کی ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ القبلة النبی کنت علیہا سے مراد بیت المقدس ہو۔ بہر حال اول صورت میں قبلہ سے مراد ناخ قبلہ ہوگا اور دوسری صورت میں منسوخ قبلہ ہوگا۔ البتہ پہلی صورت میں چونکہ دو مرتبہ ناخ مانا پڑتا ہے اس لئے علامہ ابن حجر نے دوسری صورت کو اختیار کیا ہے۔

علم ظہور یعنی حق تعالیٰ کا کافی نفسہ علم تو قدیم ہے لیکن اس کا ظہور حادث ہو سکتا ہے جو یہاں مراد ہے بایوں کہا جائے کہ اس علم کا متعلق بھی یعنی بعض کا ایمان لانا اور بعض کا کفر اختیار کر لینا۔ یہی الحقیقت حادث ہے مومن ینقلب اس میں من فصل کے لئے ہے جیسے واللہ یعلم المفسد من المصلح ہے چونکہ انسان کا حقیقۃ انقلاب علی عقیدہ ناممکن ہے اس لئے جلال محقق نے ترجیح الی الکفر

سے معنی مجاز کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ وان کسافت، ان مخففہ اور ان نافیہ میں استعما لی فرق یہ ہوتا ہے کہ اول کی خبر پر لام تاکید آتا ہے اور دوسرے کے بعد لا آتا ہے۔ کسافت کی ضمیر قبلہ کی طرف ہے۔ یا وما جعلنا القبلة سے جودۃ اور تحویلة اور جعلۃ بھی جاتی ہے اس کی طرف راجع ہے۔ ایمانکم کی تفسیر صلواتکم کے ساتھ کرنے کی وجہ بتلانے کے لئے جلال محقق نے سبب نزول کا حوالہ دیا ہے۔

دوف و حیم دونوں مبالغہ کے صیغے ہیں لیکن اول میں دفع ضرر کے معنی ہیں اور دوسرے میں دفع ضرر اور افضال کے عام معنی ہیں اور دفع ضرر اہم ہوا کرتا ہے اس لئے قرآن کریم میں دوف کو حیم سے پہلے لایا گیا ہے اور جلال مفسر نے دوسرا نکتہ لفظ صلیبیان کیا ہے کہ اگرچہ اول بہ نسبت دوسرے کے تبلیغ ہے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ترقی منی الادیان الی الاعلیٰ ہونی چاہئے جیسا کہ جائزہ فلسفیان کیا عالم نحویر لیکن آیت سابق کا فاصلہ نیم سہا کی رعایت سے یہاں ریم کو خر لایا گیا ہے اور فاصلہ کہتے ہیں آیت کے آخری حرف کو جیسے شعر کے لئے قافیہ ہوتا ہے۔

رابطہ: نسخ قبلہ کی تمہید جو آیت مانسوخ سے شروع ہو چکی تھی اور آیت ”واذ ابتلنی“ میں اس کے بعض اجزاء پر روشنی ڈالی گئی تھی یہاں سے مستطاف اس مصالح پر کلام کیا جا رہا ہے۔ سب سے پہلے حاکمانہ جواب اور اس کی تمہید میں ان کے جلالانہ اعتراض کی تصریح ہے اس کے بعد بطور جملہ معترضہ امت محمدیہ کے مدح و منقبت ہے اور پھر سلسلہ کلام تحویل قبلہ کی حکمت کی طرف منتقل ہو گیا ہے۔

شان نزول: امام بخاریؒ نے آیت سیقول کے ذیل میں برآء رضی اللہ عنہ کی روایت پیش کی ہے کہ آنحضرت ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے اور سولہ سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے رہے لیکن اصلی دلی رغبت آپ کی اپنے آبائی قبلہ بیت اللہ کی طرف رہی تو حق تعالیٰ نے آیت قد نسری تغلب نازل فرمائی اور ابو اسحق اور عبید بن جریہ اور ابو حاتم کی روایت میں آیت سیقول السفہاء کا مزید اضافہ بھی ہے۔

اور آیت کذلک جعلنا کم کے شان نزول میں امام احمد وغیرہ نے ابو سعید سے تخریج کرتے ہوئے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت میں بعض انبیاء علیہم السلام اس حال میں آئیں گے کہ کسی کے ساتھ ایک دو یا اس سے زیادہ قہمیں ہوں گے وہ اپنی قوم سے تبلیغ کی تصدیق چاہیں گے لیکن قوم جب انکار کرے گی تو آنحضرت ﷺ اور امت محمدیہ کو اپنی گواہی میں پیش کریں گے چنانچہ یہ امت انبیاء کے موافق گواہی دے گی۔ اصحاب امت سے دریافت کیا جائے گا کہ تم کو کیونکر معلوم ہوا۔ عرض کریں گے کہ رسول اللہ ﷺ کے ذریعہ ان واقعات کی اطلاع ہم کو ہوئی ہے چنانچہ آنحضرت ﷺ سے مدعا علیہ کے انسداد حرج کے لئے گواہوں کے معتبر ہونے کے متعلق سوال ہوگا آپ ان کی تعدیل و توثیق فرمائیں گے اور معتبر ہونے کی شہادت دیں گے اس پر احکم الحاکمین کے اجلاس سے فیصلہ کر دیا جائے گا۔

وما کان اللہ لیلضیع کے شان نزول کی طرف جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ حبیب بن الاخطب اور اس کے رفقاء یہود نے مسلمانوں کو مغالطہ میں مبتلا کرنے کی کوشش کرتے ہوئے کہا کہ بیت المقدس کا استقبال دو حال سے خالی نہیں ہے اگر ہدایت تھا تو اب تم گمراہی کی طرف ہو گئے ہو اور اگر غلط تھا تو پہلے کیوں گمراہ رہے۔ نیز جن مسلمانوں کا انتقال تحویل قبلہ سے پہلے ہو گیا ان کی تمام نمازیں ضائع اور برباد ہوئیں۔ یہ سن کر کچھ مسلمانوں کو بے چینی ہوئی اور آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: تحویل قبلہ کا حاکمانہ جواب: حاصل حاکمانہ جواب کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مشرق و مغرب

اور تمام ستوں کے مالک ہیں وہ جس سمت چاہیں قبلہ تجویز کر سکتے ہیں کسی کو کیا حق اعتراض ہے اور وہ جس کو راہ ہدایت دکھلاتے ہیں وہ بے چون و چرا اس کے حکم کو قبول کر لیتا ہے خواہ مخواہ کی عینیں ڈھونڈنا نہیں پھر اکرتا اور فی الحقیقت سلامتی اور امن و اطمینان بھی اسی طریقہ میں ہے جس کو ”صراط مستقیم“ کہا گیا ہے۔

صراط مستقیم: آجکل جو نو خیز طبائع احکام کی عینیں دھونڈا کرتی ہیں اور ہر حکم کی غلافی معلوم کرنے کا جوش طبائع میں موجزن رہتا ہے جن میں سے بعض کی غرض تو احکام شرعیہ کی توہین یا تکذیب اور اس پر اعتراض کرنا ہوتا ہے اور بعض اس حیلہ بہانہ سے عمل کرنے سے جان چرانا چاہتے ہیں اور بعض کی غرض تو بڑی اور بدنیق نہیں ہوتی لیکن کچھ دقیق اور کافی نہ ہونے کی وجہ سے اکثر نتیجہ بد اعتقادی اور بدروئی ہوتا ہے۔ یہ سب اس طریق ہدایت چھوڑنے کا دراصل نتیجہ ہے۔

امت محمدیہ کی شہادت پر تین شبہات: کذلک جعلناکم کے سلسلہ میں جو روایت پیش کی گئی ہے بظاہر اس پر تین شبہ وارد ہو سکتے ہیں وہ اور ان کے جوابات نقل کئے جاتے ہیں۔ اول یہ کہ انبیاء علیہم السلام چونکہ مقدمہ میں فریق کی حیثیت سے ہوں گے اس لئے باوجود افضل اور زیادہ معتبر ہونے کے امت محمدیہ کی شہادت ان کے حق میں معتبر ہوگی اگرچہ امت ان سے کم درجہ اور کم رتبہ ہوتی ہے۔ دوسرے یہ کہ امت محمدیہ کی شہادت کو یہ کہہ کر رد نہیں کیا جاسکتا کہ جب انبیاء کی بات نہیں مانی گئی تو تمہاری شہادت کیسے مانی جائے گی کیونکہ اجماعی جرح کا حق گواہوں کے متعلق مدعا علیہ کو حاصل نہیں ہوتا اور یہ دونوں باتیں عداقی معاملات سے بآسانی سمجھ میں آسکتی ہیں۔

تیسرے یہ کہ امت محمدیہ بہت زمانہ بعد میں آنے کی وجہ سے اگرچہ ان واقعات کا معائنہ کئے ہوئے نہیں ہوگی لیکن شہادت کا مدرا اصل صحت و یقین پر ہوتا ہے۔ بغیر مشاہدہ کسی اور ذریعہ سے بھی اگر یقین ہو جائے جیسے فوجداری مقدمات میں ڈاکٹری معائنہ جو بلا مشاہدہ کے محض فنی مہارت کے ذریعہ ہوتا ہے۔ جس میں ضربات شدیدہ و خفیفہ کو بیان کیا جاتا ہے اور یہ رپورٹ سرکاری طور پر معتبر ہو جاتی ہے۔ اسی طرح یہاں بھی وحی کی قطعیت سے یقین کا حاصل ہونا مشاہدہ حسی سے بے نیاز بنا رہا ہے۔ اس لئے اس کے نامعتبر ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ باقی آنحضرت ﷺ کی جانب سے اللہ تعالیٰ کی تعذیل و توثیق صرف اسد اجر مدعا علیہ کی وجہ سے ہوگی۔

اعتدال امت محمدیہ: امت کا معتدل ہونا بایں معنی ہے کہ یہود و نصاریٰ کی طرح ان میں افراط و تفریط نہیں پائی جاتی۔ علیٰ ہذا ان کو احکام بھی معتدل دیئے گئے ہیں۔ افراط و تفریط سے خالی ہیں۔ نہ زیادہ سخت نہ زیادہ نرم۔ اسی طرح یہاں تحویل قبلہ کے موقع پر بھی وہ اعتدال پسند رہے ہیں نہ ایسے عامی اور معمولی سمجھ کے کہ اگر حکم کی مصلحت و حکمت سمجھائی جائے تب بھی نہ سمجھ سکیں اور نہ ایسے فلسفی کا سرگرم نہ بٹلائی جائے تو ایک قدم بھی آگے نہ بڑھیں۔ پس یہ ہر طرح معتدل ہیں۔ اس لئے بڑے اچھے ہیں۔ بہر حال بیت المقدس کا قبلہ ہونا تو عرب پر گراں تھا اور اس کا منسوخ ہونا یہود کو گراں گزرا اور ان کے پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر بعض سادہ لوح مرتد بھی ہو گئے۔

تحویل قبلہ ایک دفعہ ہوئی یا دو دفعہ: اور بعض اہل تفسیر کی رائے ہے کہ مکہ معظمہ میں رہتے ہوئے بھی آپ ﷺ بیت المقدس کا استقبال فرماتے تھے لیکن اس طرح کہ بیت اللہ کو درمیان میں لیتے تھے تا کہ دونوں کا استقبال ہو جائے۔ البتہ ظاہری طور پر لوگوں کو پتہ نہیں چل سکا۔ جب مدینہ تشریف لانا ہوا تو امتیں مختلف ہونے کی وجہ سے دونوں کا اجتماع نہ ہو سکا۔ اور سولہ مرتبہ میں صرف

بیت المقدس کا استقبال فرماتے تھے۔ مگر دلی منشاء کے مطابق بیت اللہ کے استقبال کے خواہش مند رہے اور چونکہ حقیقت پہلے ہی سے سب باتیں حق تعالیٰ کو معلوم ہوتی ہیں اور بالا جمال اس کا عقیدہ اہل حق رکھتے بھی ہیں لیکن اس واقعہ کے ظہور سے پہلے لوگوں کو علم خداوندی کا حال بالفضیل معلوم نہیں ہوتا۔ اس لئے علم کے ظہور کی قید کا اضافہ جلالِ جبارِ حق نے فرمادیا ہے کہ اس کے بعد لوگوں پر اس چیز کے علم خداوندی میں ہونے کا حال ظاہر ہو جاتا ہے۔

فَلِلتَّحْقِيقِ نَرَى تَقَلُّبَ تَصَرُّفٍ وَجْهِكَ فِي جِهَةِ السَّمَاءِ السَّمَاءِ مُطَوَّلًا إِلَى الْوَحْيِ وَمُتَوَقِّفًا
لِلْأَمْرِ بِاسْتِقْبَالِ الْكُفْبَةِ وَكَانَ يَوَدُّ ذَلِكَ لِأَنَّهَا قَبْلَةُ إِبْرَاهِيمَ ۖ وَلَآئِهٖ أَذْعَى إِلَى إِسْلَامِ الْعَرَبِ فَلَنَوَلَّيْنَاكَ
نَحْوَ لَتِكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ۖ نَحْبَهَا قَوْلَ وَجْهِكَ إِسْتِقْبَالُ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَ نَحْوِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ
أَيِ الْكُفْبَةِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ خُطَابُ لِلْأَمَّةِ قُولُوا وَجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَهُ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَيْ التَّوَلَّى إِلَى الْكُفْبَةِ الْحَقُّ الثَّابِتُ مِنْ رَبِّهِمْ ۖ لِمَا فِي كُتُبِهِمْ مِنْ نَعْتِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنَّهُ يَتَحَوَّلُ إِلَيْهَا وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٣﴾ بِالنَّاءِ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مِنْ
امْتِنَالِ أَمْرِهِ وَيَالِيَا أَيْ الْيَهُودُ مِنْ إِنْكَارِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ وَلَيْسَ لَامُ قَسَمٍ آتَتْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ
عَلَى صِدْقِكَ فِي أَمْرِ الْقِبْلَةِ مَا تَبِعُوا أَيْ لَا يَتَّبِعُونَ قِبْلَتَكَ ۖ عِنَادًا وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ۖ قَطَعَ لَطْمَعِهِ
فِي إِسْلَامِهِمْ وَطَمَعِهِمْ فِي عَوْدِ إِلَيْهَا وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ ۖ أَيْ الْيَهُودُ قِبْلَةَ النَّصَارَى
وَبِالْعَكْسِ وَلَيْسَ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ الَّتِي يَدْعُونَكَ إِلَيْهَا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۖ الْوَحْيِ
إِنَّكَ إِذَا إِنْ اتَّبَعْتَهُمْ قَرَضًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٣٥﴾ الَّذِينَ آتَيْتَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ أَيْ مُحَمَّدًا كَمَا
يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ۖ بِنَعْبِهِ فِي كِتَابِهِمْ قَالَ ابْنُ سَلَامٍ لَقَدْ عَرَفْتَهُ حِينَ رَأَيْتَهُ كَمَا أَعْرَفْتُ ابْنِي وَمَعْرِفَتِي
لِمُحَمَّدٍ أَشَدُّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ نَعْتَهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٦﴾ هَذَا الَّذِي أَنْتَ
عَلَيْهِ الْحَقُّ كَانُوا مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٣٧﴾ الشَّاكِينَ فِيهِ أَيْ مِنْ هَذَا النَّوعِ فَهُوَ أَبْلَغُ
مِنْ لَا تَمْتَرُ

ترجمہ: یقیناً (قد تحقیق کے لئے) ہم دیکھ رہے ہیں بار بار اٹھانا (گھمنا) آپ کے چہرہ کا آسمان کی طرف انتظار دہی اور استقبال کعبہ کے حکم کے شوق میں اور آپ کو یہ اس لئے مرغوب تھا کہ یہ آپ کا آبائی قبلہ تھا اور عرب کے اسلام لانے میں مؤثر ہوتا اس لئے ہم آپ کو متوجہ کر دیں گے (تحويل کا حکم دے دیں گے) اس قبلہ کی طرف جس کے لئے آپ کی مرضی ہے (آپ پسند کرتے ہیں) اب سے اپنا رخ (نماز میں استقبال) مسجد حرام (کعبہ) کی طرف کیا سمجھئے اور تم لوگ (خطاب امت کو ہو) جہاں کہیں بھی ہو! کروا لیا کرو اپنے چہروں کو (نماز میں) مسجد حرام کی جانب اور یہ اہل کتاب بھی یقیناً جانتے ہیں کہ یہ (تحويل قبلہ کا حکم) بالکل ٹھیک

(ثابت) ہے۔ ان کے پروردگار کی جانب سے (ان کی کتابوں میں آنحضرت ﷺ کے اوصاف کے سلسلہ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ آپ تحویل قبلہ کریں گے) اور اللہ تعالیٰ ان کی کاروائیوں سے کچھ بے خبر نہیں ہیں (بعلمون) تاکہ ساتھ ہے یعنی مومنین کا امتثال امر مراد ہے اور یا کے ساتھ ہے تو یہود کا انکار قبلہ مراد ہے) اور اگر (اس میں لام قسیدہ ہے) آپ اہل کتاب کے سامنے تمام دلائل پیش کر دیں گے (قبلہ کے سلسلہ میں اپنی صداقت پر) جب بھی یہ قبول نہیں کریں گے (تھکید نہیں کریں گے) آپ کے قبلہ کو (عنادی وجہ سے) اور آپ بھی ان کے قبلہ کی تھکید نہیں کر سکتے (اس میں ان کے اسلام سے آپ کو ناامید کرنا ہے اور ان کی امید کو آپ کے رجوع سے منقطع کرنا ہے) اور ان میں آپ جس میں بھی بعض ایک دوسرے کے قبلہ کا اتباع نہیں کرتے (یعنی یہود قبلہ نضاری کا اور نضاری قبلہ یہود کا) اور آپ اگر ان کے نفسانی خیالات کی پیروی کرنے لگے (جس کی طرف یہ آپ کو بلارہے ہیں) آپ کے پاس علم (وحی) آ جانے کے بعد تو آپ یقیناً اس وقت (کہ بالفرض آپ ان کا اتباع کر بیٹھیں) ظالموں میں شمار ہونے لگیں گے۔ جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ (رسول اللہ ﷺ) ایسا پہچانتے ہیں جس طرح اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں (آپ کی تعریف سے جو ان کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہے۔ عبد اللہ بن سلام کا بیان ہے کہ میں نے آپ کو دیکھتے ہی پہچان لیا تھا جس طرح اپنے بیٹے کی شناخت کر لیتا ہوں بلکہ آنحضرت ﷺ کی شناخت بیٹے کی شناخت سے بھی بڑھ کر ہے بخاری کی یہ روایت ہے) اور بعض ان میں سے ایسے ہیں کہ کتمان حق کرتے ہیں (در بارہ آپ کی نعت کے) (ماوجود یکہ وہ خوب جانتے ہیں) کہ آپ جس طریقہ پر ہیں وہ حق منجانب اللہ (ثابت) ہے۔ سو ہرگز آپ شک و شبہ میں پڑنے والوں سے مت ہو جائیے (اس میں شبہ کرنے والوں سے نہ ہو جائیے۔ یعنی آپ اس قسم میں شامی نہ ہو جائیے اس لئے یہ طرز تعمیر لفظاً نکتہ سے زیادہ بلیغ ہے۔)

تحقیق و ترکیب:..... قد یہاں تقلیل کے لئے ماننا صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ ایک دو دفعہ گناہ اٹھانے والے کو مقلب البصر نہیں کہا جاتا۔ البتہ قد تحقیق لینا صحیح ہے۔ تولى یہ جب کہ خود متعدی بد مفعول ہو تو فلو لینٹ کے معنی یا فلنملنک کے ہوں گے۔ یا فلنجعلنک تلی جھٹھا کے ہوں گے اور اگر متعدی بیک مفعول ہو تو اس کے معنی صرف عن الیٰ صرف الیٰ الیٰ کے ہوں گے اول حق تعالیٰ نے وعدہ فرمایا پھر اگلے جملہ میں ول سے حکم صادر فرمادیا۔ اس میں دو ہری لذت و سرور مقصود ہے۔

شطر بمعنی نصف و جزو شے اور جہت کے معنی میں آتا ہے۔ حدیث شریف میں آتا ہے الطهور شطر الایمان۔

الکعبۃ مکتب اور چوکور چیز کو کہتے ہیں۔ چونکہ یہ مکان چوکور ہے اس لئے تسمیۃ الحائط باسم الحیط کے طور پر اس کو کعبہ کہنے لگے۔ علامہ دکنشہری کی رائے یہ ہے کہ کعبہ کی بجائے ”مسجد الحرام“ کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ قریب رہنے والوں کے لئے تو عین کعبہ کا استقبال ضروری ہے۔ لیکن دور والوں کے لئے یہ توقع کیا گیا ہے کہ اگر بجائے عین کعبہ مسجد حرام کا استقبال کر لیا جائے جس کو جہت کعبہ کا استقبال کہتے ہیں اور وہ پہلے سے زیادہ وسیع ہے تب بھی جائز ہے۔ جس کی شناخت کی آسان صورت یہ ہے کہ مصلیٰ کی نگاہ سے اگر خط مستقیم فرض کیا جائے اور اس پر دوسرا خط مستقیم کعبہ پر سے مرور کرتا ہوا کھینچا جائے تو زوایہ قائمہ بن جائے تو یہ علامت ہوگی درنگی جہت کی۔ یہی مذہب ہے امام ابوحنیفہ، امام احمد کا اور شوافع نے بھی اس کو ترجیح دی ہے اور شرح السنہ میں لکھا ہے کہ مسجد حرام کی مراد میں اختلاف ہے۔

ابن عباس فرماتے ہیں کہ اہل مسجد حرام کے لئے بیت اللہ کا مصداق اور اہل حرم کے لئے مسجد حرام اور بیرونی لوگوں کے لئے پورا حرم مسجد حرام ہے۔ اور بعض کی رائے میں مسجد حرام سے مراد صرف کعبہ ہے اور بعض کے نزدیک سب کے لئے پوری مسجد حرام اور بعض کے نزدیک پورا حرم ہے۔ کعبہ اور قبلہ سے مراد فقہاء کے نزدیک اتنے جھے کی فضا اور جو آسمان سے لے کر زمین تک ہے صرف تعمیر اور

دیواروں کا مجموعہ مراد نہیں ہے۔

قطع لطمعہم پہلی دونوں جملوں پر ان دونوں وجود کو کف و نشر مرتب کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ ولئن اتیت کا عطف وان الذین پر ہے اور وصال اللہ الخ جملہ متعہ غرض ہے۔ الظالمین اس میں اتباع حق پر برا بھلا نہ کرنا ہے اور اتباع ہوئی کرنے والے اور ترک دلیل کرنے والے کے لئے سخت دھمکی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ بظاہر خطاب آپ ﷺ کو ہے مگر سنانا امت کو ہے۔

کما یعرفون کا محل نصب میں ہے مصدر رمضوف کی لغت ہونے کی وجہ سے یا تا، بر ضمیر سے حال ہونے کے یہ یہودیہ کا مذہب ہے پہلی صورت میں تقدیر مہارت اس طرح ہوگی معرفۃ کائنۃ مثل معرفۃ ابناء ہم اور دوسری صورت میں اس طرح ہوگی یعرفونہ المعرفۃ مماثلۃ لمعرفتہم ابناء ہم اور کما میں ماصدر یہ ہے۔ اسی کما معرفۃ ابناء ہم علامہ آؤ کی رائے یہ ہے کہ یہاں معرفۃ عقلیہ کو معرفت حسیہ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور جامع عدم اشتباہ ہے۔ یعرفونہ کی ضمیر آنحضرت ﷺ کی طرف جلال تحقیق نے راجع کی ہے اگرچہ مرجع کا ذکر صراحت پہلے نہیں تھا لیکن فوائے کلام سے سمجھ میں آ سکتا ہے۔
الحق من ربک جملہ متانفہ ہے الحق مبتدأ اور من ربک خبر ہے۔

ربط: حاکمانہ جواب کے بعد یہاں سے تین حکیمانہ جوابات کا سلسلہ شروع ہو رہا ہے۔ اول آیت میں پہلی حکمت کا بیان ہے۔ دوسری آیت ولئن اتیت الخ میں اہل کتاب کا عناد قبلہ نہ ماننا اور تیسری آیت میں اسی طرح عناد آنحضرت ﷺ کو نہ ماننا بیان کیا جا رہا ہے۔ حالانکہ دونوں باتیں دل سے حق جانتے ہیں۔

شان نزول: نسائی کی روایت میں ابوسعید بن الاعلیٰ سے یہ ہے کہ ایک دفع صبح کے وقت فرماتے ہیں کہ ہمارا گداز مسجد نبوی پر ہوا تو ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہیں۔ ہم نے خیال کیا کہ ضرور کوئی نئی بات پیش آئی ہے۔ چنانچہ آپ نے آیت قد سری تغلب وجہک الخ تلاوت فرمائی۔ میں نے اپنے ساتھی سے کہا کہ آنحضرت ﷺ کے منبر سے اترنے سے پہلے ہمیں دو گانہ ادا کر لینا چاہئے تاکہ سب سے اول تحویل قبلہ کی تعمیل کرنے والے ہم ہوں۔ چنانچہ ہم نے دو گانہ ادا کیا اور آپ نے اتر کر لوگوں کو ظہر پڑھائی۔ اس باب میں تحویل قبلہ کی جو روایت مشہور ہے کہ آپ نماز ہی کی حالت میں ٹھوم گئے، تو روح المعانی میں اس کو غیر صحیح لکھا ہے۔ بہر حال نصف رجب کو میر کے دن ہجرت سے چھ ماہ بعد تحویل قبلہ کا حکم ہوا اور آیات نازل ہوئیں۔ بقول صاحب القرآن ابن عباس کے قول پر یہ آیت پہلی آیت فاینما تولوا اکنے لئے ناسخ ہوگی اور دوسرے حضرات کے نزدیک ایسا نہیں ہے بلکہ دونوں آیات معمول بہا ہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

﴿تشریح﴾: تحویل قبلہ کے حکیمانہ جوابات: (۱) تحویل قبلہ کی پہلی مصلحت کا حاصل یہ ہے کہ آپ کی خوشنودی مزاج چونکہ ہم کو ملحوظ ہے اس لئے اس کی رعایت بھی ہم نے کی ہے۔ اس سے آپ کی شان مرادیت کا پتہ چلتا ہے کہ محبوب رب العالمین ہیں۔ باقی خود آپ کی اس خوشی کی وجہ یہ ہوگی کہ چونکہ جملہ علامات نبوت کے ایک علامت آپ کے لئے تحویل قبلہ کا ہونا تھا۔ اس لئے طبعاً اس سے رغبت و محبت آپ ﷺ میں پیدا کر دی گئی تھی۔ آگے ولئن اتیت الخ میں یہ بتانا ہے کہ اہل کتاب کا تحویل قبلہ پر اعتراض کرنا محض تعصب اور گروہ بندی کا نتیجہ ہے۔ اگر ان میں حق پرستی ہوتی تو خود وہ قبلہ کے بارہ میں اس طرح کیوں دست و مریاں ہوتے کہ یہودی مسلمانوں کا قبلہ نہیں مانتے اور عیسائی یہودیوں کے قبلہ کے منکر ہیں۔ اس طرح دونوں کا قبلہ ایک بیت المقدس ہوتا ہونے بھی گویا ایک نہیں ہے۔ ایک کی سمت مشرق ہے اور دوسرے کی سمت مغرب ہے۔ جب صورت حال یہ ہوتی ہے

لوگوں کے اتفاق و اختلاف سے قطع نظر کر لینی چاہئے جنہوں نے حق سے بالکل ایک قلم کنارہ کشی کر لی ہو۔

آنحضرت ﷺ کی شناخت بیٹوں سے بھی زیادہ ہے: الذین اتینہم الخ کے سلسلہ میں مفسر نے جوشان نزول بیان کیا ہے اس میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال کے جواب میں انہوں نے فرمایا کہ بیوی میں تو خیانت کا احتمال بھی ہے جس سے بیٹا ہونے میں شبہ ہو سکتا ہے لیکن آپ ﷺ کی نبوت میں تو اتنا بھی شبہ نہیں ہے۔ اس میں ایک اعتبار سے اہل علم کو اور ایک لحاظ سے غیر اہل علم کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ مشبہ بہ یعنی بیٹا ہونا جب یقینی نہیں ہے تو مشبہ یعنی رسول اللہ کی معرفت کیسے یقینی ہو سکتی ہے؟ کیونکہ مشبہ مشبہ بہ کے مقابلہ میں کمزور ہوا کرتا ہے تو یہاں مشبہ کا یقینی ہونا بہت ہی ست ہو گیا۔ جواب یہ ہے کہ یہاں بیٹے کا بیٹا ہونا ملحوظ نہیں ہے بلکہ بیٹے کی صورت ملحوظ ہے یعنی بیٹے کی صورت دیکھ کر اس کے شناخت کرنے میں کوئی تامل نہیں ہوگا۔ ہزاروں کے مجمع میں بھی کھڑا ہو صورت دیکھتے ہی شناخت کر لیا جائے گا اور چونکہ بیٹوں سے ربط ضبط بہ نسبت بیٹیوں کے زیادہ ہوتا ہے جو معرفت میں ذخیل ہے اس لئے بنات کو ذکر نہیں کیا گیا بلکہ اپنی ذات سے بھی زیادہ بیٹیوں کی معرفت ہوتی ہے کیونکہ نفس ہیولانی کے مرتبہ میں انسان پر ایسا وقت آتا ہے کہ اس کو اپنی خبر نہیں ہوتی۔ بخلاف بیٹوں کے وہاں اس کی نبوت نہیں آتی اس لئے معرفت نفس کو بھی مشبہ نہیں بنایا گیا۔

آفتاب آمد دلیل آفتاب: الحق من ربك کا حاصل یہ ہے کہ کسی بات کا حق ہونا ہی حقانیت کی سب سے بڑی دلیل ہے کیونکہ حق کی معنی قائم و ثابت رہنے کے ہیں اور جو بات خود قائم و ثابت رہنے والی ہو اس کے لئے قیام ثبات سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

اور فلا تکونن میں خطاب آپ کو ہے مگر سنا نا دوسروں کو ہے یا یوں کہا جائے کہ بعض دفعہ کلام میں مخاطب کی خصوصیت پیش نظر نہیں ہوتی بلکہ مقام کی اہمیت اور خصوصیت جتلا ہوتا ہے۔ یہاں بھی شک و شبہ کافی نفعہ قابل اعتبار ہونا ظاہر کیا گیا ہے۔ یا پھر وہی قانون کی خوبی کی طرف اشارہ ہے کہ اس کی نظر میں عام و خاص سب برابر ہیں۔ یعنی جب ہم آپ تک کو یہ بات کہہ رہے ہیں تو دوسرے کس قطار میں ہیں۔ اس میں مبالغہ پیدا ہو گیا ہے۔

وَلِكُلِّ مِنَ الْأَمَمِ وَجْهَةٌ قِبْلَتُهُ هُوَ مَوْتِبُهَا وَجْهَةٌ فِي صَلَاتِهِ وَفِي قِرَاءَةِ مُؤَلَّاهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۖ
بَادِرُوا إِلَى الطَّاعَاتِ وَقُبُولِهَا آيِنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ۖ يَجْمَعُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَجَازِيَكُمْ
بِعَمَالِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۵۸﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ لَسْفِرٍ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ۖ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۵۹﴾ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ تَقَدَّمَ مَثَلُهُ
وَكُرَّرَ لِيُثْبِتَ تَسَاوَى حُكْمِ السَّفَرِ وَغَيْرِهِ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ ۖ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ كُرَّرَ لَلتَّأَكِيدِ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ الْيَهُودِ أَوْ
الْمُشْرِكِينَ عَلَيْكُمْ حِجَّةٌ أَوْ مُحَادَلَةٌ فِي التَّوَلَّى إِلَى غَيْرِهَا أَيْ لِيَنْتَقِي مُحَادَلَتُهُمْ لَكُمْ مِنْ قَوْلِ الْيَهُودِ
يَحْجِدُ دِينَنَا وَيَتَّبِعْ قِبْلَتَنَا وَقَوْلِ الْمُشْرِكِينَ يَدْعَى مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ وَيُخَالِفْ قِبْلَتَهُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ۚ

بِالْعُسَاذِ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا نَحْوَلُ إِلَيْهَا إِلَّا مِيلًا إِلَى دِينِ آبَائِهِ وَالْإِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٌ وَالْمَعْنَى لَا يَكُونُ لِأَحَدٍ عَلَيْكُمْ كَلَامٌ إِلَّا كَلَامٌ هَؤُلَاءِ فَلَا تَخْشَوْهُمْ تَخَافُوا جِدَالَهُمْ فِي التَّوَلَّى إِلَيْهَا وَاحْشَوْنِي بِإِمْتِنَانٍ أَمْرِي وَلَا تَمَّ عَطْفٌ عَلَى لِفَلَا يَكُونُ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بِالْهِدَايَةِ إِلَى مَعَالِمِ دِينِكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۵۱﴾ إِلَى الْحَقِّ كَمَا أَرْسَلْنَا مُتَعَلِّقٌ بِأَمِّ اتِّمَامًا كَاتِمَاتِهَا بِأَرْسَالِنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا الْقُرْآنَ وَيُزَكِّيْكُمْ يُطَهِّرُكُمْ مِنَ الشِّرْكِ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿۱۵۲﴾ فَأَذْكُرُونِي بِالصَّلَاةِ وَالصَّبِيحِ وَنَحْوِهِ أَذْكُرْكُمْ قِيلَ مَعْنَاهُ أَجَاذِيْكُمْ وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ اللَّهِ مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مِلَّةٍ ذَكَرْتُهُ فِي مِلَّةٍ خَيْرٍ مِنْ مِّلَّتِهِ وَاشْكُرُوا لِي نِعْمَتِي بِالطَّاعَةِ وَلَا تَكْفُرُوا ﴿۱۵۳﴾ بِالْمَعْصِيَةِ

ترجمہ: اور ہر ایک کے لئے (امتوں میں سے) ایک ایک جانب (قبلہ) رہا ہے جس کی طرف وہ پھیرتا رہا ہے (اپنا رخ نماز میں اور ایک قرأت میں مولا ہے) اس لئے اے مسلمانو! تم بھی نیک کاموں میں بھگت دو کرو (نیک کام کرنے اور ان کے قبول کرنے میں لگاؤ سے کام لو) تم خواہ نہیں بھی ہو گے اللہ سب کو اکٹھا کر لیں گے (قیامت میں جزائے اعمال کے لئے سب کو جمع کر لیں گے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر کام پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں جہاں کہیں بھی آپ (سفر میں) تشریف لے جائیں تو اپنا رخ مسجد حرام کی طرف رکھا کیجئے اور یہ بالکل صحیح ہے۔ منجانب اللہ اور اللہ تعالیٰ تمہارے کئے ہوئے اعمال سے قطعاً بے خبر نہیں ہیں لا یعلمون کی قرأت تا اور یا کے ساتھ ہے۔ اس جیسی آیت پہلے گزر چکی ہے اور سفر و حضر کا حکم برابر کرنے کے لئے دوبارہ اس حکم کو بیان کیا گیا ہے) اور جہاں کہیں بھی باہر تشریف لے جائیں تو اپنا رخ مسجد حرام کی جانب کر لیا کیجئے اور تم لوگ جہاں بھی ہوں اپنا رخ مسجد حرام کی طرف کر لیا کرو (مکرر حکم تاکید کے لئے لائے ہیں) تاکہ لوگوں (یہود یا مشرکین) کو تمہارے لئے خلاف حجت کا موقع نہ رہے (دوسری طرف تمہارا رخ پھیرنے پر زور نہ دیں، یعنی اب وہ تمہارے خلاف یہ حجت بازی ہی نہ کر سکیں، کہ یہود کہتے تھیں کہ آپ ہمارے قبلہ کا اتباع کرتے ہیں مگر دین کی مخالفت کرتے ہیں یا مشرکین کو کہتے کہ موقع ملے کہ ایک طرف ملت ابراہیمی کے اتباع کا دعویٰ کرتے ہو اور دوسری طرف ان کے قبلہ کا خلاف بھی کرتے ہو) البتہ جو لوگ ان میں بالکل ہی بے انصاف ہیں، ظلم پسند ہیں وہ تو اب بھی کہیں گے آپ محض اپنے آبائی دین کی طرف جانا چاہتے ہیں۔) اندیشہ نہ کیجئے (کہ آپ تحویل کے سلسلہ میں ان کی کس جتنی کا فکر کرنے لگیں) اور مجھ ہی سے (میرے حکم کی اطاعت کر کے) ڈرتے رہو۔ اور ایک منشاء یہ ہے کہ تکمیل کرواں (لسلا یكون پر اس کا عطف جو رہا ہے) اپنی نعمت کی تم پر (جو دوبارہ ہدایت احقہ مدین کے ہے) اور اس کے لئے (راہ حق کی طرف) تم ہدایت یافتہ ہو جاؤ جس طرح بھیجا ہم نے (میں متعلق ہے اتم کے تقدیر عبارت اس طرح سے اقسام اتصافاً کاتصامہا بار سالنا) تم لوگوں پر ایک رسول (محمد ﷺ) ہیں جو تم ہی میں سے ہیں اور تلاوت کرتے رہتے ہیں تم پر ہماری آیات (قرآن) اور تمہارا تذکرہ (شرک سے پاک صاف) کرتے رہتے ہیں اور تم کو تعلیم دیتے رہتے ہیں کتاب (قرآن) کی اور نعم کی باتوں کی (اس کے احکام کی) اور تم کو ایسی باتیں سکھاتے رہتے ہیں جن کی تم کو خبر نہیں تھی۔ ان نعمتوں پر مجھ کو کیا کرو (نماز و تسبیح وغیرہ سے) میں تم کو یاد رکھوں گا اور جس نے میرا ذکر اپنی مجلسوں میں کیا میں اس سے بہترین مجلس میں اس کا تذکرہ کروں گا) اور میری (نعمت کی) شکر گزاری (بشکل

اطاعت) کرو اور میری ناشکری (بشکل نافرمانی) نہ کرنا۔“

تحقیق و ترکیب:..... لکھل وجہ یہ گویا قبل کے دعویٰ کا نتیجہ اور تفصیل ہے کہ قبلہ کے سلسلہ میں خود ان میں آپس کا اختلاف ہے۔ وجہ مصدر بمعنی توجہ یا اسم مکان ہے۔ اس لئے واؤ کا ثابت رہنا قیاسی ہوگا۔ اور جب کہ بروزن عداۃ اور رقة مصدر ہو تو واؤ خلاف قیاس ہوگا۔ اصل پر دلالت کرنے کے لئے جلال محقق نے قبلہ سے تفسیر کر کے اس کے مکان ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ فاستبقوا مفسر علام نے اس کے منصوب بزرع الخافض ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ یا تہم بکم یعنی قیامت کے روز حق و باطل اور حق و مبطل کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے اللہ تم سب کو جمع کریں گے یا یہ معنی ہیں کہ تم مختلف سمتوں سے بیت اللہ کی طرف رخ کر کے نمازیں پڑھو گے لیکن حق تعالیٰ شمال، جنوب، مشرق، مغرب سب طرف کی نمازوں کو ایک ہی رخ پر تصور فرمائیں گے۔

من حیث میں من ابتداء یہ ہے کیونکہ کہ اصل فعل مثنیٰ میں امتداد ہوتا ہے۔ من حیث خوجت ای من ای بلد خوجت لفسو۔ للناس میں الف لام سے یہود و نصاریٰ کی طرف اشارہ ہے۔ حجة کے بعد مجاہدہ سے تفسیر کرنا اس طرف مشیر ہے کہ یہ واقعی حجت نہیں تھی بلکہ حجت کی طرف اس کی کٹ جتنی کہ استہمال کر سیں گے۔ میلہ یعنی محض طبعی محبت سے اپنے شہر کی طرف رخ کرنا چاہتے ہیں اگر حق کا اتباع مقصود ہوتا تو قبلہ انبیاء (بیت المقدس) کا اتباع کرتے۔ عطف علی لئلا یكون یا اس کا معطوف علیہ محذوف ہو۔ ای و امر تکتہم اتمام النعمة علیکم یا لعلہ مقدروہ پر عطف ہوگا۔ ای اخشونی لحفظکم عنہم و لائم پہلی صورت میں چونکہ محذوف ماننا نہیں پڑتا۔

کما ارسلنا کاف اقبل سے متعلق ہے۔ ای و لائم نعمتی علیکم فی الآخرة بالثواب کما اتممتھا علیکم فی الدنیا یا متعلق بالبعد بھی ہو سکتا ہے۔ ای کما ذکر تکتہم باز سال الرسول فا ذکرونی بالطاعة اس صورت میں تہتدون پر وقف کیا جائے گا۔ پہلی صورت میں وقف نہیں ہوگا حکمت یہ ذکر خاص بعد العام ہے۔

رابط:..... آیت و لکل الخ میں تحویل کی دوسری حکمت کا اور آیت و من حیث خوجت الخ میں تیسرا حکمت کا جواب ارشاد ہے اور آیت کما ارسلنا میں دعائے ابراہیمی کا ظہور پڑے یہ ہوتا بیان کیا گیا ہے۔ پھر ان تمام نعمتوں پر اظہار تشکر کا حکم دیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... لباب القول میں ابن جریر نے تخریج کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جب تحویل قبلہ فرمایا تو مشرکین مکہ کہنے لگے کہ محمد ﷺ دین کے باب میں متحیر معلوم ہوتے ہیں۔ ہمارے قبلہ کی طرف ان کا متوجہ ہونا یہ دلیل ہے۔ اس بات کی وہ ہم کو اپنے زیادہ صحیح راستہ پر سمجھنے لگے ہیں۔ اس لئے امید رکھنی چاہئے کہ وہ ہمارے دین کو بھی اختیار کر لیں گے۔ اس پر آیت لئلا یكون للناس الخ نازل ہوئی تو اس روایت پر غافلین سے مراد یہ لوگ ہوں گے اور جلال محقق نے مشرکین اور اہل کتاب دونوں کے اقوال پیش کئے ہیں یعنی دونوں ظالم کا مصداق ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... تحویل قبلہ کا حکیمانہ جواب (۲):..... دوسری حکمت کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح ہر قوم کا ایک مذہبی قبلہ رہا ہے۔ مسلمان ایک عظیم الشان قوم کی حیثیت سے بھی اگر صاحب قبلہ ہوں تو وجہ شکایت کیا رہ جاتی ہے اور کوئی اس قدر اہم اور غیر معمولی بات نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے ہمدردی اور ہمدردی تم سب اسی دھندہ میں لگے رہو۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ جو تحقیق کاو خیر ہوں ان کے انصرام و اہتمام میں لگ جائیں کہ تمہیں بڑے بڑے کام کرنے ہیں۔

حکیمانہ جواب (۳):..... تیسری حکمت مشتعل ہے کئی پہلوؤں پر مثلاً (۱) اس میں مخالفین کی جیتہ قطع کرنی ہے اور پھیل کتاہوں کی پیش گوئی کو دربارہ تحویل قبلہ پورا کرنا ہے۔ (۲) اتمام نعمت۔ (۳) تشکیل ہدایت چونکہ قبلہ کا معاملہ نہایت اہمیت اختیار کر چکا تھا اور اس میں مخالفین نے بڑی دلچسپی کا ثبوت دیا تھا اور علاوہ ازیں اس کے بعض جزئی احکام خاصہ میں گنجائش شیعہ بھی تھی اس لئے جواب میں طول بیانی سے کام لیا گیا ہے اور احکامانہ اور حکیمانہ جواب دیا۔ پھر حکیمانہ جواب میں بھی مصلحت در مصلحت کا اظہار ہوا۔ پھر تحویل قبلہ میں بحالت حضر جہت جنوب کی مقصودیت کا شبہ مدینہ طیبہ میں رہ کر ہو سکتا تھا اور سفر کا موقع زیادہ شبہ کا تھا کہ ممکن ہے منزل کا حکم اور ہورہا کا حکم دوسرا یا یہ کہ حکم آپ کے ساتھ خاص ہے یا سب کے لئے عام اسی طرح چونکہ اسلام میں یہ پہلا نسخ تھا جو مسلمانوں کے لئے ایک نئی چیز تھی اور مخالفین کے لئے فتنہ پرداز کی کا بہانہ، ان چند در چند وجوہ سے کئی کئی پہلوؤں سے اس پر روشنی ڈالی گئی اور حکم کو مکرر سہ کر رہیا کیا گیا۔

عالمگیر نبی کا قبلہ مرکزی اور بین الاقوامی ہے:..... حضرت ابراہیم کا اقوام عالم کی امامت سے سرفراز ہونا۔ ام القرئی مکہ معظمہ میں عبادت گاہ کعبہ کی تعمیر کرنا اسے مقدس وقت میں امت مسلمہ کے ظہور کی الہامی دعا کرنا خود اپنے اور اپنی اولاد کے لئے ایک مذہب حق اسلام کا انتخاب کر کے اس کی وصیت کرنا وقت موعود پر پیغمبر اسلام کا ظہور اور ان کی تعلیم و تربیت سے ایک بہترین امت کا رونما ہو جانا اور سارے عالم کی ہدایت و تعلیم اس کے سپرد ہونا اور اس کی روحانی ہدایت کے لئے ایک مرکز کا ہونا جو قدرتی طور پر عبادت گاہ کعبہ ہی ہو سکتا تھا۔ کیونکہ یورپ، ایشیاء، افریقہ کا مرکزی حصہ یہی ام القرئی ہے جس کو کہ ”ناف ارض“ کہا گیا ہے۔ چنانچہ تحویل قبلہ سے اس کی مرکزیت کا اعلان کر دیا گیا اور پیر و ان حق کو بتلادیا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم کے عمل حق نے جو بیج بویا تھا وہ بار آور ہو گیا ہے۔ اب وہ بہترین امت تم ہو اور عالمگیر نبی آنحضرت ﷺ ہیں جن کو بین الاقوامی مشن کی رو سے ایک مرکزی قبلہ دیا گیا ہے اور آنحضرت ﷺ ان ہی جملہ اوصاف کے حامل ہیں جن خصوصیات کا خاکہ ان کے جدا امجد نے کھینچا تھا۔

بنائے ابراہیمی کا حقدار ابن ابراہیم ہی ہو سکتا ہے:..... کعبہ اگر بنائے ابراہیمی ہے تو یہ نبی ابن ابراہیم ہیں۔ اس بناء کے قبول ہونے اور اس ابن کے رسول ہونے کا جو خواب انہوں نے دیکھا تھا آج دنیا اس کی تعمیر اپنی آنکھوں سے دیکھ رہی ہے۔ اس لئے امام عالم کے صاحبزادہ کو امام القبلین بنایا جا رہا ہے۔ اس لئے پیر و ان قرآن کو دعوت عمل دی جا رہی ہے کہ ان نعمتوں کا شکر بجالاتے ہوئے سرگرم عمل ہو جاؤ اور جو طالب حق ہو اس کی اصلاح کرو۔ لیکن قرآن سے جب معترض کا معاند ہونا ظاہر ہو جائے تو اس کو جواب دینا اور اس کے درپے ہونا حاصل ہے۔ بنائے کعبہ کے لئے کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

إِنَّ اللَّيْلِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا
دَعَانُمُ أَغْرُؤَ أَطْلُوتَ

قبلہ عشاق:..... آیت و لسلک وجہ سے بعض عارفین نے لوگوں کے احوال و افعال میں متفاوت ہونے کی حکمت و مصلحت مستنبط کی ہے۔ حدیث کل میسر لما خلق لہ بھی اس کی مؤید ہے۔ یہ سب طرق ہیں جن سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آباد رکھنا چاہتے ہیں ان کے شکون و مراتب مختلف اور مراتب اسماء متفاوت ہیں۔ ان میں سے جو سب سے احسن ہو اس کا اہتمام کرنا چاہئے اور بعض نے اس کی تاویل میں کہا ہے کہ ہر شخص کا قبلہ جدا ہے۔ مقررین کا قبلہ عرش اعظم ہے اور روحانین کا کرسی اور ملائکہ کا بیت المعمور اور انبیائے سابقین کا بیت المقدس اور آنحضرت ﷺ کا جسمانی قبلہ بیت اللہ اور روحانی قبلہ ذات حق ہے۔

سیر سلوک کی انتہاء نہیں ہے:..... لعلمکم تہتدون میں ہدایت یافتہ لوگوں کو خطاب کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ ترقی کی کوئی انتہاء نہیں ہوتی سیر الی اللہ کے بعد سیر فی اللہ ہے۔

شرف صحبت:..... وبعلمکم الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم کتاب و حکمت کے بعد ایک باب اور بھی ہے جو صالحین کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے۔

ذکر کا حقیقی ثمرہ:..... فاذکرونی اذکرکم ذکر اللہ کا اصلی اور حقیقی ثمرہ یہی ہے کہ حق تعالیٰ ماتقت اور توجہ ہوں۔ سالک اور ذاکر اس کو پیش نظر رکھے تو توشیح سے محفوظ رہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا عَلَى الْآجِرَةِ بِالصَّبْرِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْبَلَاءِ وَالصَّلَاةِ حَصْنًا بِالذِّكْرِ لِنُكْرِهَا وَعَظِمَهَا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۱۵۳﴾ بِالْعَوْنِ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُمْ أَمْوَاتٌ بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ أَرَوَاهُمْ فِي حَوَاصِلِ طُبُورٍ خُضِرَ تَسْرُحُ فِي الْحَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ حَدِيثٌ بِذَلِكَ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿۱۵۴﴾ تَعْلَمُونَ مَا هُمْ فِيهِ وَلَنُبَلِّغُكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ لِلْعَذَابِ وَالْجُوعِ الْقَحْطِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ بِالْهَلَاكِ وَالْأَنْفُسِ بِالْقَتْلِ وَالْأَمْرَاضِ وَالْمَوْتِ وَالشَّارِبِ بِالْحَوَاجِ أَيْ لَنَسْخَرَنَّكُمْ فَتَنْظُرَ أَتَصْبِرُونَ أَمْ لَا وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿۱۵۵﴾ عَلَى الْبَلَاءِ بِالْحَنَّةِ هُمُ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿۱۵۶﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيُجَاهِدُنَا فِي الْحَدِيثِ مَنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ أَجْرَهُ اللَّهُ فِيهَا وَأَخْلَفَ عَلَيْهِ خَيْرًا وَفِيهِ أَنْ مِصْبَاحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَفِيَءَ فَأَسْتَرْجَعَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّهَا هَذَا مِصْبَاحٌ فَقَالَ كُلُّ مَا سَاءَ الْمُؤْمِنُ فَهُوَ مُصِيبَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي مَرَاتِبِهِ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ نَفِصَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿۱۵۷﴾ إِلَى الصَّوَابِ

ترجمہ:..... اے ایمان والو! سہارا پکڑو (آخرت کے لئے طاعت اور مصیبتوں پر) صبر کر کے اور نماز کے ذریعہ سے (نماز کی تخصیص اس کے بار بار ہونے اور عظمت کی وجہ سے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے (مدد کے لحاظ سے) اور جو لوگ اللہ کی راہ میں جان و دین سے یہ بھی نہ ہونکہ (وہ) مردے ہیں، بلکہ (وہ) زندہ ہیں (ان کی ارواح سبز پرندوں کے پچھوں میں ہوتی ہیں جنت میں جہاں چاہیں پھرتی ہیں اسی مضمون کی حدیث ہے) لیکن تم اور اراک نہیں کر سکتے (نہیں جانتے کہ وہ کس حال میں ہیں) اور ہم تمہارا امتحان ضرور کریں گے (دشمن کے) کسی قدر خوف سے اور فقر و فاقہ (فقر و سالی) اور کچھ مالی (نقصان) اور جانی (آفات، مرض طبعی کی صورت میں) اور بچلوں کی کمی سے (بذر یو آفات، یعنی ضرورت تمہاری آزمائش کریں گے اور پھر دیکھیں گے کہ صبر کرتے ہو یا نہیں) اور بشرت سنا دیجئے آپ صبر کرنے والوں کو (مصائب پر جنت کی) جن کی حالت یہ ہے کہ جب ان پر کوئی مصیبت پڑتی ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم تو اللہ ہی کی ملک ہیں (یعنی اسی کے مملوک اور بندے ہیں جو چاہے وہ ہمارے ساتھ کریں) اور ہم سب

اللہ ہی کے پاس جانے والے ہیں (آخرت میں وہی ہم کو بدلہ دے گا۔ حدیث میں آتا ہے کہ مصیبت کے وقت جو اللہ کہے گا اللہ اس کو اجر عتنا فرمائیں گے اور اس مصیبت سے بہتر خلف تجویز کریں گے۔ نیز حدیث میں ہے کہ آپ کا چراغ ایک مرتبہ گل ہو گیا آپ نے اللہ پڑھا۔ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا صرف چراغ ہی تو ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو چیز مسلمان کے لئے تکلیف دہ ہو وہ مصیبت میں شمار ہے۔ ابوداؤد طیالسی نے اپنی مراسیل میں اس کو روایت کیا ہے) ان لوگوں پر خاص خاص رحمتیں (مغفرت) بھی ان کے پروردگار کی طرف سے اور رحمت عامہ (نعمت) ہوگی اور یہی لوگ ہیں جن کی رسائی ہو گئی ہے (راہ صواب کی طرف۔)

تحقیق و ترکیب:..... عون مراد معیت ہے۔ جس کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ ایک معیت عامہ یعنی عملی اور قد رتی معیت اور دوسری معیت خاصہ یعنی عون و نصرت کی ہے۔ جو متقی، صابر، محسن لوگوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے اموات اور احواء دونوں میں مبتداء محذوف ہے۔ ای ہم اموات و احواء۔ الشعور الاحساس مشاعر الانسان بمعنی حواس، شعر بال، شعارہ لباس بدن سے متصل ہو۔

حواصل جمع حوصلہ کی پوید مرغ یا تشریفاً ارواح کے ساتھ کاروائی کی جائے گی۔ جیسے کپڑوں کو صندوق میں رکھا جاتا ہے اور ممکن ہے ارواح کی جب تکمیل ہو جاتی ہے تو ان کا تمثیل اس صورت میں کر دیا جاتا ہے جیسے فرشہ کا تمثیل بشکل انسانی۔ جلال محقق کی رائے کے مطابق حیات اخروی ایک مخصوص حیات جسمانی اور روحانی ہے۔ جس کو دنیوی زندگی پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اور قاضی بیضاویؒ کی رائے یہ ہے کہ بقاء روحانی مراد ہے۔ لیکن شہداء کی تخصیص مزید قرب و کرامت کی وجہ سے ہے۔ جو انصاف جمع جائے پھل پر جو آفت وغیرہ پیش آئے۔

الذین مبتداء محذوف ہے مدخامرفوع ہے اور یہی صورت بہتر ہے اس میں وجوہ اعراب چار ہیں (۱) صابریں کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہو (۲) منصوب علی المدح ہو (۳) مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو جملہ مستانفہ بن جائے۔ (۴) مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو او لئک خبر ہے اذا اصابتهم۔ قالوا جواب ہے اذا اور اذاع جواب کے صلہ ہے الذین کا۔ مواسیل یہ سنن ابوداؤد کی دوسری تصنیف کا نام ہے جس میں مرسل و منقطع روایات ہیں و حمۃ قرآن کریم میں اس کا استعمال بقول اتقان چودہ معنی پر آیا ہے۔ یہاں مراد نعمت ہے۔

رابطہ:..... جہاں تک تحویل قبلہ کے اعتراض کا مذہب اسلام پر اثر پڑ سکتا تھا اس کا ازالہ تو ماقبل جوابات سے ہو گیا اور جہاں تک مسلمانوں کے دلوں کا مجروح اور زخمی ہونا ہے۔ بالخصوص اس پر اصرار ہے جا سے جو رنج و صدمہ ہوا ہے اس کے ازالہ کی تدبیر صبر نماز بتلائی جا رہی ہیں۔ اسی طرح قتال مع الکفار اور معرکہ جہاد پر جو تحویل قبلہ سے زیادہ بڑی مہم ہے اس میں صبر اور صابریں کی مدح فضیلت اور معمولی آزمائشوں میں ثبات و استقلال کی فضیلت بیان کی ہے۔

شان نزول:..... ابن منذر نے حضرت ابن عباسؓ سے تخریج کی ہے کہ شہداء بدر کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئیں ہیں۔ آٹھ انصار اور چھ مہاجر تھے جن کے بارے میں مشرکین و منافقین کہنے لگے کہ دیکھو یہ بے چارے کس طرح محمدؐ کے کہنے میں آ کر دنیا کی زندگی اور لذات سے محروم رہ گئے۔

﴿تشریح﴾:..... صبر کی طرح نماز سے بھی مصیبت کا اثر دور ہو جاتا ہے:..... صبر سے رنج کا باک اور جزع فزع اور بے صبری سے مصیبت کا دو چند ہو جاتا تو مشاہدہ ہے۔ البتہ نماز اور وہ بھی حضور قلب اور خلوص دل کے ساتھ ہو تو اس کا تخفیف حزن میں مؤثر ہو نایا تو دوبارہ کی طرح بالبالہ مفید ہوگا اور یا پھر بالکافیہ اس طرح مفید ہو کہ تخفیف حزن کا مدار اصلی چونکہ قلب کو غم کے علاوہ دوسری کسی چیز کی طرف متوجہ اور مشغول کر دینے پر ہے۔ اس لئے نماز میں خشوع و خضوع کے ساتھ انہماک اور یکسوئی و توجہ سے یقیناً اس کا دل و دماغ بے گاور اس تدبیر کے بار بار کرنے سے غم انگیز واقعہ کی یاد دماغ سے غائب ہونی شروع ہو جائے گی اور رنج و الم کا فور ہو جائے گا۔ جس فرد یا جماعت میں یہ دو تہیں صبر و نماز کی پیدا ہو جائیں گی وہ کبھی نا کام نہیں ہو سکتیں۔

شہداء کو مردہ نہ سمجھو:..... شہید کی نسبت مردہ کا لفظ استعمال کرنا صحیح اور جائز ہے مگر اس کی موت دوسرے عام مردوں کی طرح نہیں سمجھنی چاہئے کیونکہ راہ حق میں موت موت نہیں ہوتی وہ تو سراسر زندگی اور جاودگی ہے۔ دوسرے مرنے کے بعد برزخی زندگی اگرچہ سب کو حاصل ہوگی مسلمان ہو یا کافر چنانچہ اسی زندگی سے وہاں کی جزا اور سزا کا احساس ہوگا۔

برزخی زندگی کا فرق:..... لیکن شہید اور غیر شہید کے آثار زندگی میں اسی طرح فرق ہوتا ہے جس طرح دنیاوی زندگی میں مختلف اعضاء کے درمیان آثار زندگی میں نمایاں فرق محسوس ہوتا ہے کہ ایڑی میں جان ہتی کزور ہوتی ہے کہ کسی تکلیف کا احساس بھی زیادہ نہیں ہوتا اور ہاتھ کی انگلی میں ایڑی سے زیادہ روح ہوتی ہے تو تکلیف کا احساس بھی زیادہ ہوتا ہے اور دل و دماغ اعضاء ریشہ میں روح کا سریان اس شدت سے ہوتا ہے کہ ان کو بیخ روح کہنا چاہئے۔ چنانچہ زندگی کے اثرات بھی ان میں اس درجہ نمایاں ہوتے ہیں کہ ان کی تکلیف سے زندگی ہی خطرہ میں پڑ جاتی ہے۔ بس یہی حال برزخی زندگی کے اثرات کے تفاوت کا ہے کہ عامہ مومنین کی برزخی زندگی چونکہ زیادہ قوی نہیں ہوتی اس لئے اس کے اثرات بھی کمزور اور عالم برزخ تک محدود رہتے ہیں۔ عالم ناموس میں وہ محسوس نہیں ہوتے، اس لئے یہاں کے اعتبار سے اس کو مردہ ہی سمجھا جاتا ہے، لیکن شہید کی برزخی زندگی قوی ہوتی ہے اور اس درجہ قوی کہ عالم محسوس تک اس کے اثرات محسوس ہوتے ہیں کہ نبض حدیث اس کا گوشت پوست ز میں سے متاثر نہیں ہوتا اور زندوں کی طرح صحیح و سالم رہتا ہے۔ اسی لئے اس کو زندہ سمجھا گیا ہے اور مردہ سمجھنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ یعنی وہ عام مردوں کی طرح مردہ نہیں ہوتے۔

انبیاء کی برزخی زندگی کے آثار:..... انبیاء علیہم السلام کی برزخی حیات مبارکہ چونکہ سب سے زیادہ قوی ہوتی ہے حتیٰ کہ نہ صرف یہ کہ ان کے اجسام مبارکہ اسی طرح تروتازہ اور سلامت و محفوظ رہتے ہیں۔ جس طرح دنیاوی زندگی میں تھے بلکہ شہداء سے زیادہ ان کی حیات اور اس کے اثرات کا مضموص درجہ یہ ہوتا ہے کہ ان کے مال میں میراث جاری نہیں ہو سکتی اور ان کی ازواج مطہرات سے کسی دوسرے کو نکاح کی اجازت نہیں ہوتی۔ گویا کہ وہ زندہ ہی رہتے ہیں غرض کہ سب سے اعلیٰ درجہ کی برزخی زندگی انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہے جس کے اثرات سب سے زیادہ قوی ہوتے ہیں اور اس سے کم درجہ شہداء کی حیات کا ہے پھر عامہ مومنین کی۔

کیا اولیا شہداء کی فضیلت میں شریک نہیں؟:..... البتہ آیت میں شہداء کی تخصیص پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ بعض احادیث کی رو سے اولیاء صالحین بھی شہداء کی اس فضیلت میں شریک معلوم ہوتے ہیں کہ ان کو بھی عام مردوں کی طرح نہیں سمجھنا چاہئے۔ پھر آیت میں شہداء کی تخصیص کی کیا وجہ ہے؟ اس کی دو وجہ ہیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ مجاہدہ نفس سے مرنے والے کثیفہ محبت اور

قتل تاز اولیاء اللہ کو بھی معنا شہید سمجھا جائے اور ان کو بھی آثار شہداء میں شریک سمجھا جائے دوسری توجیہ یہ ہے کہ آیت میں شہداء کی تخصیص حقیقی نہیں ہے کہ دوسرے اس فضیلت میں شریک ہی نہیں ہو سکیں۔ ورنہ انبیاء کی فضیلت بھی باعث اشکال ہو جائے گی۔ بلکہ تخصیص اضافی مراد ہے، یعنی عامہ مومنین کے لحاظ سے شہداء کی تخصیص گئی ہے جو ان سے نیچے درجہ کے ہوں۔ لیکن جو ان کے برابر یا ان سے عالی تر ہوں ان کے اعتبار سے تخصیص نہیں ہے۔

شہداء کی قسمیں اور احکام:..... احکام کے لحاظ سے شہداء کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) اول دین و دنیا دونوں لحاظ سے شہید ہو یعنی بے غسل و کفن صرف نماز جنازہ پڑھ کر حنفیہ کے نزدیک دفن کر دیا جائے اور شافع کے نزدیک نماز جنازہ کی بھی حاجت نہیں کہ وہ خود ہی مغفور اور پاک صاف ہیں جیسے مخلص مجاہد۔ (۲) صرف آخرت کے لحاظ سے شہید ہو اور احکام دنیا اس پر شہید کے جاری نہ کیے جائیں دریا میں ڈوب مرنے والا، دستوں کے مریض اور تپ دق میں ہلاک ہونے والا، بچہ کی ولادت کے سلسلہ میں بحالت نفاس مرنے والی عورت اخروی شہید کہلائیں گے۔ لیکن مذکورہ دنیاوی احکام ان پر جاری نہیں کئے جائیں گے۔ (۳) صرف احکام دنیا کے لحاظ سے شہید سمجھا جائے لیکن درحقیقت اخروی لحاظ سے شہید نہ ہو اور اس مخصوص درجہ اور ثواب کا مستحق نہ ہو جو شہداء کے لئے ہوتا ہے جیسے غیر مخلص مجاہد۔ (۴) دونوں لحاظ سے شہید کے احکام اس مقتول پر جاری نہ کئے جائیں جیسے حکومت اسلامیہ کے خلاف بغاوت میں قتل ہونے والے یا ڈاکہ زنی میں مارے جانے والے کہ ان مقتولوں پر نہ صرف یہ کہ شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے بلکہ عام مسلمانوں جیسے احکام بھی ان پر جاری نہیں ہوں گے۔ یعنی دوسروں کو عبرت دلانے کے لئے نہ ان کو کفن دیا جائے گا نہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جائے گا۔ چنانچہ اگر کسی شہید کی نعش خاک خوردہ اور خراب ہوگئی ہو تو سمجھا جائے گا کہ ممکن ہے کہ اس کی خلوص نیت میں فرق آگیا ہو جس پر مدار ہے اصلی شہادت کا جس کے یہ آثار ہوتے ہیں۔

آزمائش الہی بھی مجاہدہ اضطرابی ہے:..... آزمائش سے مراد یہاں بھی وہی ہے جس کا ذکر و اذابت الہی ابراہیم میں کیا جا چکا ہے اور پہلے سے اطلاع دینے میں یہ فائدہ ہے کہ صبر آسان ہو جائے اور دفعہ مصیبت پڑنے سے جو ناقابل برداشت صورت ہوتی ہے اس میں سہولت ہو جائے اور نفس صبر چونکہ تمام مصیبتوں میں مشترک ہے اس لئے اس کا صلہ بھی رحمت عامہ ہوگی۔ رہا خصوصیت ہر صابر کی وہ بلحاظ مقدار صبر کے ہوگی۔ آیت و لنبلوکم سے معلوم ہوا کہ مجاہدہ اضطرابیہ بھی انسان کے لئے نافع ہوتا ہے اور قالوا ان الله الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خیال تمام مصائب کا علاج ہے۔ حتیٰ کہ رفع الغیاض کے لئے بھی مؤثر ہے۔

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ حَبْلَانِ بِمَكَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ أَغْلَامٌ دِينِهِ جَمْعُ شَعِيرَةٍ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ أَوْ تَلَبَّسَ بِالْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ وَأَصْلُهُمَا الْقَصْدُ وَالزِّيَارَةُ فَلَا جُنَاحَ إِنَّهُ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ فِيهِ إِذْ غَامَ النَّاءُ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّاءِ بِهِمَا ۚ بِأَنْ يَسْعَى بَيْنَهُمَا سَبْعًا نَزَلَتْ لِمَا كَرِهَ الْمُسْلِمُونَ ذَلِكَ لِأَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا إِذَا يَطُوفُونَ بِهِمَا وَعَلَيْهِمَا صَنَمَانِ يَمَسُّحُونَ لَهُمَا وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ السَّعْيَ غَيْرُ فَرَضٍ لِمَا قَاذَهُ رَفَعَ الْأَنَامُ مِنَ الْخَبِيرِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُ رُكْنٌ وَبَيَّنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُوبَهُ بِقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ السَّعْيَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ وَقَالَ ابْنُ دَاوُدَ وَابْنُ مَدْيَنَ اللَّهُ بِهِ يَعْنِي الصَّفَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَمَنْ تَطَوَّعَ وَفَى قِرَاءَةً بِالتَّحْتَانِيَّةِ

وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ مُجْرُؤًا وَيَفِيهِ إِذْعَامُ النَّاءِ فِيهَا خَيْرٌ أَلَا أَيْ يَسْخِرُ أَيْ فَعَلَ مَا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ مِنْ طَوَافٍ وَغَيْرِهِ
فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ لِعَمَلِهِ بِالْإِنَابَةِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ ﴿۱۵۸﴾ بہ

ترجمہ:..... بلاشبہ صفا اور مردہ (کہ میں دو پہاڑوں کا نام ہے) منجملہ خدائی یادگاروں کے ہیں (علامات دین سے ہی شعائر جمع شعیرہ کی ہے) جو شخص بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے (یعنی حج و عمرہ سے متلبس ہوا، حج کے اصلی معنی قصد کے اور عمرہ کے معنی زیارت آتے ہیں) اس پر کوئی مضائقہ (گناہ) نہیں ہے طواف کرنے میں (لفظ یطوف میں تا، واصلی کو طاء کرایا اور طاء کو طاء میں ادغام کر دیا ہے) ان دونوں پہاڑوں کا (سات دفعہ ان کے درمیان سعی کرے۔ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی کہ مسلمان اس سعی کو مکروہ سمجھ رہے تھے۔ کیونکہ زمانہ جاہلیت میں لوگ ان پہاڑوں کا طواف ایسی حالت میں کرتے تھے کہ ان پر دو بت رکھے ہوئے تھے کہ لوگ ان کو چھوتے تھے اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ سعی فرض نہیں ہے کیونکہ رفع گناہ سے اختیار سمجھ میں آ رہا ہے۔ امام شافعیؒ وغیرہ اس کی رکنیت کے قائل ہیں چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اس کے وجوب کے بارہ میں ارشاد فرمایا کہ "اللہ تعالیٰ نے تم پر سعی کو فرض کیا ہے، رواہ البیہقی وغیرہ اور فرمایا کہ جہاں سے خدا نے شروع کیا تم بھی وہیں سے شروع کرو یعنی صفائے رواہ مسلم) اور جو شخص خوش دلی سے کرتا ہے (ایک قرأت میں یا نے تنہا یہ اور طاء کی تشدید کے ساتھ مجزوم پڑھا گیا ہے دراصل اس میں تا کا طاء میں ادغام ہوا ہے) کسی خیر کو (خیر معنی میں یسخیر کے ہے یعنی غیر واجب طواف وغیرہ کرے) تو اللہ تعالیٰ قدر دانی کرنے والے ہیں (اس کے مکمل پر ثواب دے کر) خوب جاننے والے ہیں (اس کو)۔

تحقیق و ترکیب:..... صفا پہاڑ کی وجہ تسمیہ کے سلسلہ میں کہا جاتا ہے کہ آدم صفی اللہ اس پر قیام پذیر ہوئے اور مسرورہ کی وجہ تسمیہ امراۃ آدم حوا علیہا السلام کا قیام پذیر ہونا بتلایا جاتا ہے۔ اعلام دینہ جلال محققؒ نے لفظ دینہ نکال کر اشارہ کر دیا کہ عبارت بتدیر المضاف ہے۔ ای شعائر دین اللہ، شعائر جمع شعیرہ علامت حج و عبادت کے معنی ہیں۔ علیہ یہ لاکہ خبر ہے اور ترکیبی لحاظ سے اس میں چند وجہ ہیں۔ منجملہ ان کے یہ ہے کہ لاجساح کی خبر محمد زوف، ہوا لاجساح فی الحج اور علیہ خبر مقدم اس کا مبتداء مؤخر ان یطوف ہے۔ بتاویل مصدر مرفوع بنا بر مبتدا کے اور بعض نے ان یطوف سے پہلے لامقدر مآتا ہے ای ان لا یطوف بہما، ضمان، اساف، وناکملہ یہ بت تھے جن کے متعلق مشہور یہ تھا کہ کسی زمانہ میں دونوں مرد و عورت تھے۔ جنہوں نے مسجد حرام میں زنا کا ارتکاب کیا تھا اللہ نے سزاؤں کو صیخ کر دیا تھا۔ لوگوں نے عبرت کے لئے ان کو ان دونوں پہاڑوں پر رکھ چھوڑا تھا کہ تھوڑے دنوں کے بعد بے وقوفی سے ان کا طواف ہونے لگا۔ دولت اسلام سے جب اللہ نے مشرف فرمایا تو مسلمانوں کو ان کے طواف میں تردد پیدا ہوا لیکن کہا گیا کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ طواف شعائر دین میں سے ہے اور گویا حضرت ابراہیمؑ کے افعال کی تقلید ہے۔ لفظ لاجساح اور ومن تسطوع دونوں سے اس سعی کا غیر واجب ہونا معلوم ہوا۔ جیسا کہ امام احمد کی ایک روایت ہے یعنی امام احمد کی رائے اس کے سنہ ہونے کی ہے اور دوسری روایت امام مالک اور امام شافعی کا مذہب ان کا رکن اور فرض ہونے کا ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے کہ جبر، دم کے ساتھ کیا جائے گا اور مستدل یہی حدیث ہے۔ خبر واحد ہونے کی وجہ سے اس سے رکنیت ثابت نہیں ہوتی۔

بخیر اشارہ ہے کہ منصوب بزج الحافض ہے۔ ابن عباسؓ کی قرأت اس کی مؤید ہے یا فعل بضمین معنی اتی خود متعدی مضارع ہے۔ شاہو اصل معنی انعام کے ہیں۔ حق تعالیٰ کے لئے یہ معنی چونکہ ممکن نہیں ہے۔ اس لئے مفسر علام نے بالانابة سے مجاز کی طرف اشارہ کیا ہے۔ یہ جواب شرط کے قائم مقام علت ہے اور اس میں اشارہ ہے ایفاء وعدہ الہی کی طرف۔

رابطہ..... چونکہ بنائے ابراہیمی اور وعائے ابراہیمی کا تذکرہ ہو چکا ہے جس میں مناسک حج کی طرف بھی اشارہ تھا۔ اس لئے یہاں اس مناسبت سے سنی کا بیان ہو رہا ہے۔ دوسری قرہی مناسبت یہ ہے کہ آیت و لیسلو نکم الخ میں جان و مال کے انفاق کا ذکر تھا۔ حج و عمرہ میں بدنی اور مالی مجاہدہ کا بیان ہے۔

شان نزول..... لباب العقول میں امام بخاری سے دو روایتوں کی تخریج اسی مضمون کی بیان کی ہے۔ جس کا تذکرہ جلال محقق نے بیان کیا ہے۔

﴿تشریح﴾..... سعی کی سہیت، وجوب، فرضیت کی تفصیل مذاہب کا بیان گزر چکا ہے البتہ ابتداء بالصفا تو امام شافعی کے نزدیک واجب ہے۔ واؤ سے استدلال کرتے ہوئے۔ چنانچہ حدیث میں بھی فرمایا گیا ہے "نحن نبدء بما بدء الله تعالى" تو آیت وحدیث سے واؤ کی ترتیب بھی گئی ہے۔ لیکن حنیفہ بھی وجوب کے قائل ہیں۔ البتہ واؤ سے استدلال کی بجائے آنحضرت ﷺ کے فعل سے استدلال کرتے ہیں۔ چنانچہ دوسری آیت ان یطوف بہما میں بلا واؤ کے حکم ہے۔ رہا حدیث کا مفہوم تو تقدیم و تفریق سے اہتمام کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔

وَنَزَلَ فِي يُثُودٍ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ النَّاسَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ كَذِبًا لِّلرَّجْمِ وَنَعْبُ مُحَمَّدٍ مِنْ 'بَعْدِ مَا بَيَّنَّهٖ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ' ۚ التَّوْرَةِ ۚ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ يَبْعِدُهُمْ مِنْ رَّحْمَتِهِ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴿٥٥﴾ ۝ الْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ كُلُّ شَيْءٍ بِالْدُّعَاءِ عَلَيْهِمْ بِاللَّعْنَةِ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا رَجَعُوا عَنْ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا عَمَلَهُمْ وَبَيَّنَّا مَا كَتُمُوهُ ۚ فَأُولَٰئِكَ اتُّوبُ عَلَيْهِمْ ۚ أَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٦﴾ ۝ بِالْمُؤْمِنِينَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ۚ حَالٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٥٧﴾ ۝ أَيْ هُمْ مُسْتَحَقُّو ذَٰلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالنَّاسُ قَبِلَ عَامٌ وَقَبِلَ الْمُؤْمِنُونَ خَلِيدِينَ فِيهَا ۚ أَيْ اللَّعْنَةُ أَوْ النَّارُ الْمَذْلُولُ بِهَا عَلَيْهَا لَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ طَرَفَةً عَيْنٍ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٥٨﴾ ۝ يَهْلِكُونَ لِبُتُوْبَةٍ أَوْ مَعْدَرَةٍ

ترجمہ..... (اور یہود کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی) جو لوگ چھپاتے ہیں (لوگوں سے) ان مضامین کو جن کو ہم نے نازل کیا ہے جو واضح دلائل اور ہدایت بخش ہیں (جیسے ایت رجم اور آنحضرت ﷺ کی لعنت) اس کے بعد کہ ہم ان کو عام لوگوں پر واضح کر چکے ہیں۔ (کتاب (تورات) میں ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ بھی لعنت فرماتے ہیں (اپنی رحمت سے ان کو دور فرما دیتے ہیں) اور لعنت کرنے والے بھی ان پر لعنت بھیجتے ہیں (فرشتے، مؤمنین یا ہر چیز کی پھٹکار ان پر ہوتی ہے) البتہ جو لوگ توبہ کر لیں (اس سے باز آ جائیں) اور اصلاح کر لیں (اپنے اعمال کی) اور ظاہر کر دیں (چھپائی ہوئی باتوں کو) ایسے لوگوں پر متوجہ ہو جاتا ہوں (ان کی توبہ قبول کر لیتا ہوں) اور ہماری تو عادت ہے توبہ قبول کر لینا اور مہربانی فرمانا (مسلمانوں پر) البتہ جو لوگ اسلام نہ لائیں اور اسی حالت کفر پر مر جائیں (کفار) حال ہے (ایسے لوگوں پر اللہ کی اور فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت پھٹکار) (یعنی یہ دین و دنیا میں لعنت کے مستحق ہیں۔ الناس سے مراد

یہ عام انسان میں خاص مؤمن (وہ ہمیشہ ہمیشہ اسی میں گرفتار رہیں گے) یعنی لعنت میں یا نارا جہنم میں کہ لعنت کا مدلول ہے (ان سے عذاب ہلکا نہ ہونے پائے گا) (ایک پل بھر بھی) اور شان کو مہلت دی جائے گی (تو یہ یا معذرت کی)

تحقیق و ترکیب: یکتمون کے مفعول ثانی کے حذف کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ کتم اور کتمان کے معنی ضروری چیز کو ظاہر کرنا یا وجود دہانہ کے۔ کبھی تو یہ بصورت اخفاء ہوتا ہے اور کبھی ایک چیز کو اپنی جگہ سے ہٹا کر اس کی جگہ دوسری چیز کو رکھنے سے ہوتا ہے۔ الا الذین استشاء متعل ہے۔ ہم مستحقو یہ تقدیر عبارت شہ تکرار کو دفع کرنے کے لئے مانی ہے یعنی پہلی لعنت سے مراد بالفصل اور اس لعنت سے استحقاقی لعنت ہے اور بعض نے اول سے مراد دوام و تہد و لعنت اور ثانی سے مراد دوام و ثبوت لیا ہے اور بعض نے اول سے مراد زندگی کی لعنت اور ثانی سے مراد حالت موت لعنت لی ہے۔ غرضیکہ ان سب صورتوں میں تکرار کا شہ نہیں رہتا۔ الناس مفسر حلال نے دو قول نقل کئے ہیں۔ رہا کہ فر تو وہ مثل انعام ہل ہم اضل سیلا ہیں۔ اس لئے دائرہ انسانیت سے خارج اور ناقابل شمار ہیں۔

رابط: تحویل قبلہ کے ذیل میں یکتمون الحق سے صاحب قبلہ کے سلسلہ میں کتمان حق کا بیان ہوا تھا۔ یہاں ان پر وعید کا بیان ہے۔

شان نزول: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ معاذ بن جبل، سعد بن معاذ، خارجہ بن زید نے چند علمائے یہود سے تورات کے بعض مضامین کے متعلق دریافت کیا، لیکن انہوں نے چھپایا، اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: کتمان حق سے تو یہ کرنے اور اصلاح کا معتبر طریقہ یہ ہے کہ ان کو اسلام قبول کر لینا چاہئے۔ کیونکہ اسلام نہ لانے پر عوام پر یہ حق مخفی رہے گا اور وہ یہی سمجھیں گے کہ اگر آپؐ اور اسلام حق ہوئے تو یہ اہل علم یہودیوں اس سے دور رہتے، اور مہلت نہ دیئے جانے کی وجہ یہ ہے کہ مہلت اس وقت دی جایا کرتی ہے کہ مقدمہ میں کچھ گنجائش ہو ورنہ پہلی ہی پیشی پر حکم سزا ہو جایا کرتی ہے۔ علم المعاملہ کا اظہار اور علم الکاشفہ کا ناخرموں سے اخفاء ضروری ہے: اس آیت سے محقق عارفین نے علم المعاملہ کے کتمان اور اخفاء کی ممانعت اور علم الکاشفہ کو ناخرموں سے چھپانے کا حکم دیا ہے۔

وَنَزَّلْنَا مَا فِی الْكِتَابِ صَافً لِّنَّا رَبَّكَ وَالْهَکْمُ اِی الْمُسْتَحْسِنُ لِلْعِبَادَةِ مِنْكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ لَا نَظِیْرَ لَهٗ فِیْ دَیْنِهٖ وَلَا فِیْ صِفَاتِهٖ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ ﴿۱۶۳﴾ وَطَلَبُوا اٰیَةً عَلٰی ذٰلِكَ فَنَزَّلْنَا اِنْ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِیْہَا مِنْ الْعَجَائِبِ وَاخْتِلَافِ الْبَیْلِ وَالنَّهَارِ بِالْزَهَابِ وَالْمُجِی وَالزَّیَادَةِ وَالْقَصَادِ وَالْقُلُوبِ السُّفْرِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ وَلَا تَرُسُّ مُؤَرَّةً بِمَا یُنْفَعُ النَّاسَ مِنَ التِّجَارَاتِ وَالْحَمْلِ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ مَّطَرٍ فَاَحْیَاہِ الْاَرْضَ بِالنَّبَاتِ بَعْدَ مَوْتِہَا یُسِّیہَا وَبَثَّ فَرْقً وَنَشَرَہِ فِیْہَا مِنْ کُلِّ ذَاۓِبَةٍ ۚ لَآئِنُہُمْ یَنْمُوْنَ بِالْخَصَبِ الْکَاثِرِ عَنْہُ وَتَصْرِیْفِ الرِّیْحِ تَقْلِبُہَا جَنُوْبًا وَّشِمَالًا حَارَّةً وَّبَارِدَةً وَالسَّحَابِ الْغَیْمِ الْمُسَخَّرِ الْمُدَلَّلِ بِاَمْرِ اللّٰهِ یَسِیْرُ اِلٰی حَیْثُ شَاءَ اللّٰهُ بَیْنَ

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بِإِعْلَافَةٍ لَا يَتَذَكَّرُ عَلَىٰ وَحْدَانِيَّتِهِ تَعَالَىٰ لِقَوْمٍ يُعْقِلُونَ ﴿۱۶۳﴾ يَتَذَكَّرُونَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَئْيَ غَيْرِهِ أَلْدَادًا أَصْنَامًا يُحِبُّونَهُمْ بِالْعَظِيمِ وَالْخُضُوعِ كَحُبِّ اللَّهِ أَيْ كَحُبِّهِمْ لَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ۖ مِنْ حُبِّهِمْ لِلْإِنْدَادِ لِأَنَّهُمْ لَا يَعْدِلُونَ عَنْهُ بِحَالٍ مَا وَالْكَفَّارُ يَعْدِلُونَ فِي الشِّدَّةِ إِلَى اللَّهِ وَلَوْ يَرَىٰ تَبْصِيرًا مُحَمَّدٌ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا بِاتِّخَاذِ الْإِنْدَادِ إِذْ يَرُونَ بِالْبَنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يُصِصِرُونَ الْعَذَابَ لَا تَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا وَإِذْ بِمَعْنَى إِذَا أَنْ أَيْ لَا الْقُوَّةَ الْقُدْرَةَ وَالْعَلْبَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ حَالٌ وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿۱۶۴﴾ وَفِي قِرَاءَةٍ يَرَىٰ بِالْخَتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلِ فِيهِ قِيلَ ضَمِيرُ السَّامِعِ وَقِيلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا فَهِيَ بِمَعْنَى يَعْلَمُ وَأَنَّ وَمَا بَعْدَهَا سَدَّتْ مَسَدَ الْمَفْعُولَيْنِ وَجَوَابٌ لَوْ مَحْذُوفٌ وَالْمَعْنَى لَوْ عَلِمُوا فِي الدُّنْيَا شِدَّةَ عَذَابِ اللَّهِ وَأَنَّ الْقُدْرَةَ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَقَتَ مُعَانِيَتِهِمْ لَهُ وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَلْدَادًا إِذْ يَذَلُّ مِنْ إِذْ قَبْلَهُ تَبَرَّأَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا أَيْ الرُّؤْسَاءِ مِنَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا أَيْ أَنْكَرُوا إِضْلَالَهُمْ وَ قَدَّرُوا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ عَظْفٌ عَلَى تَبَرَّأَ بِهِمْ عَنْهُمْ الْأَسْبَابُ ﴿۱۶۵﴾ أَلَوْصَلُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَرْحَامِ وَالْمَوَدَّةِ وَقَالَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً رَاجِعَةً إِلَى الدُّنْيَا فَتَنَبَّأَ مِنْهُمْ أَيْ الْمَتَّبِعِينَ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا ۖ الْيَوْمَ وَلَوْ لَتَمَنَّا وَفَتَنَبَّأَ جَوَابُهُ كَذَلِكَ كَمَا رَأَاهُمْ شِدَّةَ عَذَابِهِ وَتَبَرَّأَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ السَّيِّئَةَ حَسَرَاتٍ حَالٌ نَدَامَاتٍ عَلَيْهِمْ ۖ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿۱۶۶﴾ بَعْدَ دُخُولِهَا ۔

ترجمہ

ترجمہ:..... (اور یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ مشرکین نے عرض کیا کہ آپ اپنے رب کی توصیف بیان کیجئے) اور جو تم سب کے معبود بننے کا مستحق ہے (یعنی جس کو تم سب کی عبادت کا استحقاق حاصل ہے) ایک ہی معبود ہے (ذات و صفات میں اس کا کوئی نظیر نہیں ہے) اس کے سوا کوئی دوسرا عبادت کے لائق نہیں ہے وہی مومن درجہ ہے (مشرکین نے اس پر نشان طلب کیا تو اس پر آیت نازل ہوئی) بلاشبہ آسمان و زمین کے بنانے (اور اس میں جو کچھ بجا نجات ہیں) اور رات دن کے اختلاف (دن رات کی آمد و رفت اور کمی بیشی) اور جہازوں میں جو سمندر میں چلے پھرتے ہیں (اور باوجود قتل کے غرق نہیں ہوتے) لوگوں کے سامان نفع لے کر (سامان تجارت و بار برداری) اور خدا نے آسمان سے جو پانی (بارش) برسا یا پھر اس سے زمین کو تروتازہ کیا (گھاس پھوس سے) اس کے خشک ہونے کے بعد اور پھیلادئے (متفرق و منتشر کردئے) اور ہر قسم کے جانور (کیونکہ جانور اسی ہری سے ہے) پلٹے ہیں جس کی پیداوار پانی سے ہوتی ہے (اور ہواؤں کے بدلنے چلنے میں) گرم و سرد ہواؤں کا ٹھنڈا جنو یا پلٹنا (بادل) میں جو زمین و آسمان کے درمیان (بغیر علاقہ کے) معلق رہتا ہے (اللہ کے تابع فرمان رہتا ہے۔ جہاں چاہے چلا دیتا ہے) ان میں دلائل ہیں (جو ان کی وحدانیت پر دلالت کرنے والے ہیں) ان لوگوں کے لئے جو ٹھنڈے (مدبر) ہیں اور بعض لوگ ایسے ہیں جو اللہ کے علاوہ (غیر اللہ کو) اوروں کو بھی شریک ٹھہراتے ہیں (اصنام کو) ان سے ایسی محبت کرتے ہیں (تعظیم و پستی کے لحاظ سے) جیسے اللہ سے (ان کی) محبت رکھنا ضروری ہوتا

چاہئے اور مسلمانوں کو صرف اللہ سے انتہائی محبت ہے (بتوں کے ساتھ ان کی محبت سے بھی زیادہ ہے کیونکہ مسلمان تو کسی حال میں بھی اللہ سے نہیں پھرتے اور کفار سختی میں بتوں کو چھوڑ کر اللہ کی طرف آ جاتے ہیں) اور کیا خوب ہوتا اگر آپ دیکھتے (اسے محمدؐ) ان لوگوں کو جو (شرک و بت پرستی سے) ظلم کرنے والے ہیں جبکہ دیکھتے ہیں (یسرون کی قرأت معروف اور مجہول دونوں طرح ہے (عذاب کو) تو آپ ملاحظہ فرمائیں گے ایک ہولناک معاملہ کو اور اذ بمعنی اذہا ہے) اس لئے کہ (ان بمعنی لان) قوت (قد رت وغلبہ) اللہ تعالیٰ ہی کے ہے تمام کی تمام (مبیغہا حال ہے) اور اللہ تعالیٰ کا عذاب نہایت سخت ہے (اور ایک قرأت میں یسری یا سے تختانیہ کے ساتھ ہے اور فاعل کے متعلق بعض کی رائے ہے کہ ضمیر خطاب ہے اور بعض نے خود الذین ظلموا کو کہا ہے اس صورت میں یسری بمعنی بعلم ہوگا اور لفظ ان اور اس کا بعد مغفولین کے قائم مقام ہو جائے گا اور لو کا جواب محذوف ہوگا اور معنی آیت اس طرح ہوں گے کہ دنیا میں اگر یہ لوگ اللہ کے عذاب کی شدت اور عذاب کے معائنہ کی وقت یعنی قیامت میں تمہارا کسی کی قدرت کو سمجھ جائیں تو ہرگز اس کے ماموں کسی کو اس کا شریک معبود نہ بنائیں) (جبکہ صاف بچ نکلنے کی کوشش کریں گے وہ لوگ جن کے کہنے پر دوسرے چلتے تھے (خواص ان لوگوں سے جو ان کا کہا مانتے تھے) (یعنی ان کے گمراہ کرنے کا انکار کر دیں گے) اور سب مشاہدہ کر لیں گے عذاب کا اور قطع ہو جائیں گے) (اس کا عطف تبرا پر ہے) یا ہم ان میں جو تعلقات تھے (صلہ رحمی اور دوستی کے جو علاقہ دنیا میں ان کے مابین تھے) اور کہہ رہے ہوں گے عوام کہ کسی طرح ہم سب کو بس ذرا ایک دفعہ جانا مل جائے (دنیا میں واپس ہو جائے) تو ہم بھی ان سے (خواص سے) صاف الگ ہو جائیں گے جس طرح یہ ہم سے صاف الگ ہوئی تھے (اس وقت اور لو تو تناسیہ ہے اور فتنبوا اس کا جواب ہے) (جس طرح ان کو شدت عذاب اور ایک دوسرے کی طوط چٹشی ہم نے دکھا دی ہے) دکھائیں گے اللہ تعالیٰ ان کے اعمال (بد) کو خانی ارمان کے (یہ حال ہے بمعنی ندامت) ان کو اور وہ کبھی دوزخ سے نہیں نکل سکیں گے (داخلہ کے بعد)۔

تحقیق و ترکیب: و نزل یہ شان نزول باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ قالو اشترکین مکہ ۳۶۰ بتوں کے پرستار تھے۔ سورۃ اخلاص اور یہ آیت ان کی رد میں نازل ہوئی۔ ای المستحق صیفہ جمع میں جو تعدد والہ کا وہم ہوتا ہے۔ اس کے لحاظ سے وحدت کی توجیہ یہ ہے۔ اللہ واحد لفظ اللہ خبر ہے اور واحد اس کی صفت اور الا هو متفق موضع رفع میں لا الہ سے بدل واقع ہو رہا ہے اور الرحمن بدل ہے جو سے یا مبتداء محذوف کی خبر ہے جس کی تقدیر جلال محقق نے کی ہے۔

السمون نوح کا صیفہ اس کے تعدد کی طرف مشیر ہے۔ دوسری آیت میں تصریح ہے "خلق سبع سمون" بخلاف زمین کے وہ دیکھنے میں بظاہر ایک معلوم ہوتی ہے۔ اگرچہ ومن الارض مظلہن سے اس کا تعدد معلوم ہوتا ہے۔ بما ینفع ماموصول یا مصدر یہ ہے۔ اور بما لا یست کے لئے ہے۔ وبث جلال محقق نے لفظ احیا پر اس کے معطوف ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور عائد محذوف ہے۔ اسی کجہم اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک معنی یہ کہ یحبون الاصنام کما یحبون اللہ جس کا حاصل شرک کی الکبت ہے اور دوسرے معنی یہ کہ یحبون الاصنام کما حب المؤمنین اللہ۔ ولو تدی لجلال مفسر نے تبصر سے تفسیر کر کے عامر و نافع کی قرأت بالاء کی طرف اشارہ کر دیا۔ اذ یسرون دراصل اذ ماضی پر داخل ہوتا ہے اور اذ مضارع پر۔ یہاں مضارع پر داخل کر کے اشارہ اس طرف ہے کہ حق تعالیٰ کا فعل مستقبل ایسا ہی متعین اور محقق ہے۔ جیسا کہ ہماری ماضی لوائیت یہ جواب لو ہے۔ اس میں آنحضرت ﷺ کو خطاب خاص ہے اور باہر مخاطب کو خطاب عام ہے۔ ان کو لان کے معنی میں لے کر اس طرف اشارہ کرتا ہے یہ لوائیت جواب محذوف کی دلیل ہے اور یعقوب کی قرأت میں ان بکسر ہے جملہ متانفہ یا باضما قول۔

جمیعاً حال ہے متعلق جار مجرور کی ضمیر سے تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ ان القوة کائنۃ اللہ جمیعاً لما اتحدوا پہلی قرأت

توحیٰ کی صورت میں لو آیت جواب کو ان القوہ الخ پہلے مقدر مانا گیا ہے اور دوسری قرأت میں یوسی کی صورت ان القوہ کو پہلے اور لما اتخذوا جواب کو مؤخر مقدر مانا ہے۔ کیونکہ اول صورت میں جواب کی علت ہے۔ اس لئے جواب مقدم اور علت مؤخر ہونی چاہئے اور دوسری صورت میں ان القوہ معمول یوسی ہے گویا اس کا تمم ہے اس کی تکمیل کے بعد جواب لایا گیا ہے۔

اذ تبصر یہ اذ پہلے اذ بیرون سے بدل ہو کر ظرف ہوگا۔ وراؤ میں قد کی تقدیر اشارۃً حلیت کے لئے ہے۔ الذین سے حال ہے اور ضمیر جمع۔ تابع اور متوجع دونوں کی طرف راجع ہے اور حال میں عامل لفظ تبصر ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے تبصر وافی حال رویتہم۔ بہم اس میں بامعنی عن ہے۔ اور سمیت کے لئے بھی ہو سکتی ہے۔ ای انقطعت بسبب کفرہم اسباب النجاة اور بالما بستہ کے لئے بھی ہو سکتی ہے ای انقطعت الاسباب موصولہ بہم اور با تقدیر کے لئے بھی ہو سکتی ہے۔ ای قطعت بہم الاسباب کمر، مصدر بمعنی رجعة اور فتنبرء جواب لو ہے۔ تقدیر اس طرح لیت لنا کمرۃ فتنبرء منہم۔ کما میں ما مصدر یہ اور کذا لک قائم مقام مفعول مطلق کے ہے۔ یہ بہم سے اور کذا لک کا مشار الیہ ارادہ ہے۔ حسوا اب اگر رویت بصریہ ہے تو یہ اس سے حال ہے اور رویت قلبیہ ہے تو یہ اس کا مفعول ثالث ہے بمعنی ندامت شدیدہ اور کمد جس کے معنی قلبی تکلیف کے ہیں۔

رابطہ:..... بچھلی آیات میں رسالت سے متعلق کسمان حق کا بیان تھا۔ دین میں دوی بنیادی اور مرکزی مسئلے ہیں۔ رسالت اور توحید اس لئے آئندہ آیات میں توحید پر روشنی ڈالی جا رہی ہے۔ اس کا اثبات بالذلیل ہمشرکین کی مذمت اور ان پر عقوبت کا بیان ہے۔

شان نزول:..... آیت والہکم الخ اور ان فی خلق السموت کے ذیل میں شان نزول کی طرف مفرعلام نے اشارہ کیا ہے۔ اور لباب القول میں ہے کہ سعید بن منصور نے اپنی سنن میں اور فریابی نے اپنی تفسیر میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں تخریج کی ہے کہ جب والہکم الخ نازل ہوئی تو مشرکین کو بڑا تعجب ہوا کہ سارے زمین و آسمان میں صرف ایک رب کیسے ہو سکتا ہے اور اس پر دلیل کا مطالبہ کیا یہ آیات اس مطالبہ کا جواب ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... وجود باری کی دلیل عقلی:..... حاصل استدلال یہ ہوگا کہ آیت میں جن چیزوں کو ذکر کیا گیا ہے وہ تمام ممکن الوجود ہیں۔ بعض کا ممکن ہونا تو بدلہ مشاہدہ سے معلوم ہے کہ پہلے موجود نہیں تھا بعد میں موجود ہوئیں یا ان میں تغیر اور رد و بدل ہوتا رہتا ہے اور بعض کا ممکن ہونا مرکب ہونے کی وجہ سے یا آپس میں ایک دوسرے کی طرف محتاج ہونے کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے غرضیکہ یہ سب چیزیں ممکن ہیں اور ممکن اپنے وجود میں محتاج ہوتا ہے کسی مرجح کا۔ اب اگر اس کا مرجح بھی ممکن ہے تو اس مرجح کے لئے بھی دوسرے مرجح کی ضرورت ہوگی۔ وھلم جبر اس طرح تسلسل لازم آئے گا اس لئے بچنے کے لئے کسی واجب پر سلسلہ کو ختم کرنا پڑے گا اور اسی واجب کو شرعی زبان میں اللہ کہا جاتا ہے۔ دوسرے لوگ خواہ اللہ کا نام علیہ اول یا علیہ العلل رکھیں یا کچھ اور کہیں یہ دلیل تو وجود باری کی ہوگی۔

توحید باری کی دلیل عقلی:..... اب رہی اس کے ایک ہونے کی دلیل تو کہا جائے گا کہ اگر واجب الوجود ایک کے بجائے دو مانے جائیں تو ان میں سے کوئی ایک عاجز ہوگا یا دونوں کا قادر ہونا ضروری ہے۔ عاجز ہونا تو وجوب کے منافی ہے، اس لئے پہلی صورت میں تو حال ہے اب قادر ہونے کی دوسری صورت میں ان میں سے کوئی ایک مثلاً بارش برسانا چاہتا ہے تو کیا دوسرا خدا اس کے خلاف یعنی بارش نہ برسانے کا ارادہ کر سکتا ہے یا نہیں اگر نہیں کر سکتا تو دوسرے خدا کا عاجز ہونا لازم آیا جو اس کی خدائی کے منافی ہے

اور اگر کر سکتا ہے تو اس پر اس کی مراد کا ترتیب ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ضروری نہیں تو مراد کا تحلف قادر مطلق کے ارادہ سے لازم آیا جو محال ہے اور اگر ضروری ہے تو دو مختلف مرادوں کا اجتماع لازم آیا یعنی بارش کا برسانا اور نہ برسانا اور یہ اجتماع ضدین ہونے کی وجہ سے محال ہے اور مستلزم محال خود محال ہوا کرتا ہے اس لئے تعدد واجب محال ہوا اور تو حید باری واجب اور ثابت ہو گئی۔

اسلامی اصول عقلی ہیں فروع کا عقلی ہونا ضروری نہیں ہے:..... اسلام کے دونوں اصول تو حید و رسالت عقلی ہیں آیت ان فی ذلک لآیت لقوم یعقلون اس طرح مشیر بھی ہے۔ البتہ احکام فروع کا عقلی ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ ان کے لئے تو کسی عقلی دلیل کے خلاف نہ ہونا ہی کافی ہے اس لئے ہر ہر جزئی کا اثبات عقلی دلیل سے بالکل غیر ضروری ہے۔

آسمانوں کے وجود کا سائنسی انکار:..... آسمان کا وجود ثابت ہے اگر کوئی دعویٰ نفی کرے تو کہا جائے گا کہ ہاتھ بڑھانکھ ان کنتم ضدقین البتہ یہ ممکن ہے کہ طلوع و غروب کے نظام میں آسمانوں کو دخل نہ ہو لیکن اس سے وجود کی نفی لازم نہیں آتی۔

اللہ کی محبت کے ساتھ دوسروں کی محبت:..... یحبونہم کحب اللہ الخ گویا شرک فی المحبت بھی ایک طرح کا شرک ہے۔ والذین امنوا اشد حبا للہ میں غیر اللہ کی مطلق محبت کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ بشرطیکہ اللہ کی محبت کے مقابلہ میں غالب نہ ہو اور غور کے لئے مصیبت کے وقت کی تخصیص اس لئے کی ہے کہ ایسے وقت جب اللہ کی طرف رجوع ہو جاتے ہو اور کسی قدر طبیعت ٹھکانے اور راہ راست پر آنے لگتی ہے اگر صحیح نظر سے کام لو تو ہمیشہ کے لئے راہ حق کھل سکتی ہے اور تو حید پر ثبات نعیم ہو سکتا ہے۔ آخرت میں عذاب کی شدت کی طرح ہوگی اول تو جہنم کا عذاب فی نفسہ شدید ہوتا، دوسرے جن لوگوں کے سہارے کی آس تھی ان کا جواب ملنا، تیسرے انتقام سے عاجز ہونا اور محض گھٹ کر رہ جانا اور پھر ان سب پر حسرت کا روحانی عذاب مصیبت بالائے مصیبت سے کم نہیں۔

وما ہم بخارجین۔ دراصل ما انا قلت کے باب سے مفید حصہ ہے جس سے گنہگار مؤمنین کا جہنم سے خارج ہو کر نجات پانا معلوم ہوتا ہے۔ خلافاً للمعزلة آیت یرہم اللہ اعمالہم حسرات سے کفار کا مکلف باعمال فرعیہ ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن حنفی کی طرف سے تو یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ مراد اعمال سے خاص اعمال شرکیہ و کفریہ ہیں۔

وَنَزَلَ فَيَمْنُ حَرَّمَ السَّوَابِ وَنَحْوَهَا يَتَابِهَا النَّاسُ كُلُّوْا مِمَّا فِى الْاَرْضِ حَلَالًا خَالٍ طَيِّبًا صِفَةً مُّوَكَّدَةً اَوْ مُسْتَلْذًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ طُرُقِ الشَّيْطٰنِ اٰى تَزَيِّنٰهُ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ﴿۱۶۸﴾ بَيْنَ الْبُعْدَاوَةِ اِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوْءِ الْاِثْمِ وَالْفَحْشَآءِ الْمُبِيْحِ شَرْعًا وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلٰى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۶۹﴾ مِنْ تَحْرِيمِ مَا لَمْ يُحْرَمْ وَغَيْرِهِ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اَي الْكُفٰرِ اتَّبِعُوْا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ التَّوْحِيْدِ وَتَحْلِيْلِ الطَّيِّبَاتِ قَالُوْا لَا بَلْ نَتَّبِعُ مَا اَلْفَيْنَا وَحَدَّثَنَا عَلَيْهِ اَبَآءُنَا مِنْ عِبَادَةِ الْاَصْنَامِ وَتَحْرِيمِ السَّوَابِ وَالْبَحَاثِ قَالَ تَعَالٰى اَتَتَّبِعُوْنَهُمْ اَوْ لَوْ كَانْ اَبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَيْئًا مِنْ اَمْرِ الدِّيْنِ وَلَا يَهْتَدُوْنَ ﴿۱۷۰﴾ اِلَى الْحَقِّ وَالْهَمْزَةُ لِاِنْكَارٍ وَمِثْلُ صِفَةِ الدِّيْنِ كَفَرُوْا وَمَنْ يَدْعُوْهُمْ اِلَى الْهٰدٰى كَمِثْلِ الَّذِى يَنْتَعِقُ يَصُوْتُ بِمَا

لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءَ وَنِدَاءَ أَيَّ صَوْتًا لَا يُفْهَمُ مَعْنَاهُ أَيُّ هُمْ فِي سَمَاعِ الْمَوْعِظَةِ وَاعْدَمَ تَدْبِيرَهَا كَالْبَهَائِمِ تَسْمَعُ صَوْتَ رَاعِيهَا وَلَا تَفْهَمُهُ هُمْ صَمٌّ بِكُمْ عَمَىٰ فَهَمْ لَا يُعْقِلُونَ ﴿۱۷۱﴾ الْمَوْعِظَةُ

ترجمہ:..... (جو لوگ سائبہ وغیرہ جانوروں کو حرام سمجھتے تھے ان کے متعلق آیت نازل ہوئی) اے لوگو! کھاؤ ان چیزوں میں سے جو زمین میں موجود ہیں۔ حلال (یہ لفظ حال ہے) پاک چیزیں (طیباً معنی مؤکدہ ہے یا محض لذت کے لئے ہے) اور شیطان کے قدم بقدم مرت چلو (خطوات یعنی طرق اور شیطان سے مراد اس کی تزئین کے طریقے ہیں) فی الواقع شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے (ظاہر العداوت ہے) وہ ان ہی باتوں کی تعلیم کرتا ہے جو بری (گناہ کی) اور گندگی (شرعاً بری) ہیں اور یہ کہ اللہ کے ذمے وہ باتیں لگاؤ جس کی تم سن نہیں رکھتے (حلال و حرام کرنا وغیرہ) اور جب کوئی ان سے (کفار سے) کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو حکم بھیجا ہے اس پر چلو (یعنی توحید اور پاکیزہ چیزوں کو حلال کرنا) تو کہتے ہیں (نہیں) بلکہ ہم تو اس طریقہ پر چلیں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا۔ (الفیسا یعنی وجدنا یعنی بت پرستی اور سائبہ اور بحیرہ جانوروں کو حرام کرنا حق تعالیٰ فرماتے ہیں) کیا (یا ان کا اتباع کرتے ہیں) اگر چنان کہ باپ دادا کچھ سمجھ نہ رکھتے ہوں (دین کے معاملہ کی) اور نہ ہدایت یافتہ ہوں (حق کی طرف۔ اس میں ہمزہ استہزاء انکار کی ہے) اور کیفیت (حالت) کافروں کی (اور جو لوگ ان کو ہدایت کی طرف بلا تے ہیں) اس کیفیت کی مانند ہے کہ ایک شخص چلا رہا ہے (آواز دے رہا ہے) اس (جانور) کے پیچھے جو بڑا بکارنے اور بلانے سے کوئی بات نہیں سنتا (یعنی ایسی آواز جس کے معنی سمجھ میں نہ آئیں۔ یعنی یہ کافر وعظ سننے اور نہ سمجھنے میں چوپاؤں کی طرح ہیں کہ چرواہے کی صرف آواز سنتے رہتے ہیں مگر سمجھتے کچھ نہیں یہ کفار) بالکل بہرے، گونگے، ماندے ہیں چنانچہ بالکل نہیں سمجھتے (صحیح کو۔)

تحقیق و ترکیب:..... السوا السب جمع سبائیہ کی۔ وہ اونٹنی جو زمانہ جاہلیت میں بت کے نامزد کردی جاتی تھی۔ اس کے دودھ اور گوشت کے استعمال کو حرام سمجھتے تھے۔ بحالو جمع بحیرہ جس کا صرف دودھ بتوں کے نام پر نامزد اور ممنوع کر دیا جائے۔ تبحر کے معنی کانٹن کرنے کے ہیں۔ وجہ تسمیہ یہی ہے کہ ایسے جانور کو بطور علامت کانٹن کر دیا کرتے تھے۔ بنو ثقیف، بنو عامر، خزاعہ، بنو مدعیہ قبیلوں کے لوگ ایسا کرتے تھے۔ اس قسم کے جانوروں کی تحقیق و تفصیل سورۃ مائدہ میں آئے گی۔

ایہا الناس سے الٰہی مکہ کو خطاب کرنا سورۃ کے مدنی ہونے کے منافی نہیں ہے یا اہل مکہ اس لفظ سے مراد ہونا کی قاعدہ نہ سمجھا جائے۔ بلکہ اکثری قاعدہ ہو۔ حلال حال ہے یا مفعول بہ ہے اور معما فی الارض حال ہو جائے گا۔ حلالا سے نکرہ ہونے کی وجہ سے مقدم کر لیا گیا ہو۔ طیباً اگر شرعی پاکیزگی مراد ہو تو حلال کی صفت مؤکدہ ہے تو صحیح کرنی مقصود ہے اور اگر لوگوں کا مرغوب ہونا مراد لیا جائے تو صفت مفیدہ یا حال ہو جائے گی۔ تزیینہ یعنی عبارت بتدیر المضاف ہے۔ اسی طرق تزیینہ اور تزئین سے مراد سواں شیطانی ہیں۔ بسبب ان لازم سے شتق ہے۔ متعدی میں یہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ خطوات جمع خطوۃ مقدم اور مابین القدمین فاصلہ دونوں معنی آتے ہیں۔ پھر مطلقاً اقتداء کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔

السوا والفحشاء اول منکر عقلی اور دوم منکر شرعی۔ اسی اختلاف و صفین کی وجہ سے عطف کیا گیا ہے اور امر سے مراد یہاں تزئین شیطانی ہے اولو کسان ہمزہ کے بعد یسعون کی تقدیر فعل سے اشارہ ہے۔ لہو کھان کے مفعول سے حال ہونے کی طرف۔ ای اتباعونہم فی حال فوضہم غیر عاقلین ولا مہتدین ہمزہ انکاری رد اور توجب کے لئے ہے۔

اولو میں واو وصلیہ ہے۔ مثل چونکہ الذی یمنعک کے ساتھ کفار کی تشبیل درست نہیں۔ اس لئے جلال مفسر نے تقدیر معطوف علی

المحبہ کی ہے اور مشبہ یا مشبہ بہ کی تقدیر کی جانب مضاف بھی کر سکتے ہیں۔ اسی مثل داعی الذین کفرو ا کمثل الذین یعتقدون یا مثل الکفرۃ کمثل بہائم الذی یعتقد اور داعی الی الہدی سے مراد آنحضرت ﷺ ہیں۔ مفسر علامہ نے مشبہ فیہ کے محذوف ہونے کی طرف الی الہدی سے اشارہ کیا ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ و مثل من یدعوا الذین کفروا الی الہدی کمثل الذین یعتقد گویا اس تشبیہ میں داعی یعنی داعی الی الہدی سے مراد آنحضرت ﷺ ہیں اور یہ کفار مثل بہائم اور غنم کے ہوئے۔

رابطہ..... گذشتہ آیات میں مشرکین کے عقیدہ شرک کا ابطال کیا تھا۔ ان آیات میں ان کے بعض اعمال شرک کی تردید کرنی ہے۔

شان نزول:..... بقول علامہ آلوسی، ابن جریر و ابن عباس کی رائے کے مطابق یہ آیت ان مشرکین کے بارے میں ہے جو بحیرہ، سائبہ، و صیلہ، حام وغیرہ خاص قسم کے جانوروں کو اپنے اوپر حرام سمجھتے تھے۔ یعنی تحریم حلال جو شارع کا حق ہے اس کے مرتکب تھے اس پر آیت ایہا الناس الخ نازل ہوئی۔

قاضی بیضاویؒ کی رائے ہے کہ آیت و اذا قیل الخ ان مشرکین کے باب میں نازل ہوئی جن کو آپ نے قرآن کریم وغیرہ آسانی کتابوں کی طرف دعوت عمل دی تھی تو انہوں نے تقلید آباء کا عذر کیا اور لباب العقول میں ابن ابی حاتم نے سعید یا عکرمہ کے طریق پر حضرت ابن عباس سے تخریج کی ہے کہ آپ نے یہود کو اسلام کی طرف دعوت پیش کی تو رافع بن حرمہ اور مالک بن نوفا نے کہا بیل نسیع ما وجدنا علیہ آباءنا کیونکہ وہ ہم سے زیادہ بہتر اور اوقات کا رشتے۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔ پہلی روایت نظم قرآنی کے زیادہ قریب اور دوسری روایت روایت زیادہ قوی ہے اور ممکن ہے آیت دونوں فریق کو شامل ہو کیونکہ الفاظ عام ہیں اور مرض بھی عام ہے۔

﴿تشریح﴾:..... خاص جانوروں کی حرمت وحلت: اس آیت میں مذکور جانوروں کو خاص طریقہ پر حرام کرنے کی ممانعت ہے یعنی ایسا طریقہ اختیار کرنا جس سے حرمت ہو جائے یا اس تحریم کی وجہ سے بتوں کی تعظیم ہوتی ہو اور پھر اس عمل کو باعث برکت و تقرب سمجھتے ہوں اور اس سے نفع اٹھانے کو بے ادبی سمجھتے ہوں۔ اسی طرح تحریم کو داعی اور ناقابل رفع سمجھتے ہوں حالانکہ یہ سب باتیں غلط اور ممنوع اور بے اصل ہیں۔ اس لئے نہ جنہیں ایسا افضل کرنا چاہئے کہ کسی جانور کو غیر اللہ بابت کے نامزد کرو بلکہ اس کو اپنے حال پر رکھ کر کھا دیو اور اس کو حرام نہ سمجھو بلکہ حلال اور مشروع سمجھتے رہو اور اگر لاعلمی یا جہالت سے ایسی غلطی ہو جائے تو ایمان و توبہ سے اس کی اصلاح کر لو یعنی یہ سمجھو کہ یہ جانور ہمارے لئے حرام نہیں رہا، بلکہ حلال ہو گیا ہے۔ سناٹ، بکرے، مرغے کا کسی بت یا پیر فقیر غیر اللہ کے نامزد کرنے کی حرمت کا بیان آگے آتا ہے۔

تقلید کفار اور تقلید فتنی کافر:..... بعض لوگ نادانیت سے آیت و اذا قیل الخ کو تقلید کی مذمت اور عدم تقلید کی تائید میں پیش کرتے ہیں حالانکہ اگر نوکر کیا جائے تو اس سے تو اور تقلید مجتہدین کی تائید اور تقویت نکل رہی ہے کیونکہ تقلید و طرح کی ہوتی ہے۔ ایک تقلید صحیح کہ جس شخص کی تقلید کی جائے اس کا قول مستند ہو دلیل شرعی کی طرف۔ وہ دلیل شرعی خواہ نص یعنی کتاب اللہ یا حدیث ہو، جس کو یہاں لفظ ہدایت سے تعبیر کیا گیا ہے اور یا قیاسی شرعی ہو جس میں علہ حکم قرآن و حدیث مستند ہوئی ہے کہ جس کو یہاں عقل سے تعبیر فرمایا گیا ہے پس ایسا شخص شرعا قابل اتباع اور لائق تقلید ہوتا ہے جب تک اس کے قول کا دلیل صحیح اور صریح سے معارض ہونا معذور نہ ہو جائے آیت میں اس کی نفی نہیں ہے۔ دوسری صورت تقلید غیر صحیح کی ہوتی ہے جو اس کے برخلاف ہو۔ یعنی جو شخص یا طریقہ ان دونوں باتوں سے عاری ہو کہ نہ اس کی بات کی سند قرآن و حدیث ہو اور نہ قیاس کی تائید اس کو حاصل ہو پھر تقلید بھی ایسی بات میں نہ ہو کہ

جس کے متعلق شرع خاموش ہو بلکہ شریعت میں اس کے برخلاف دلیل موجود ہوتے ہوئے بھی اس کی تقلید کی جائے یہ تقلید جامد اور کورانہ تقلید کہلائے گی جو شیوہ کفار تھی جس کی تغلیظ اس آیت میں کی گئی ہے اس کو تقلید فقہی سے قطعاً مسم نہیں ہے۔

اعتدال، اتباع مشائخ اور اکات روحانیہ:..... کُلُوا مِمَّا فِی الْأَرْضِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ میں غلوئی الجاہدہ سے بچنے اور اعتدال پر رہنے کی تعلیم اور آیت اولو کان میں دلالت ہے بلاتر و اتباع مشائخ کی۔ آیت صُمِّ بُكْم میں مدرکات روحانی کا اثبات ہو رہا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَىٰ مَا أُحِلَّ لَكُمْ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿۱۷۳﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ أَوْيَ أَكَلَهَا إِذَا نُكَلِّمُ فِيهِ وَكَذًا مَا بَعْدَهَا وَهِيَ مَالٌ مَّمْ تَذَكَّ شَرَعًا وَالْحَقُّ بِهَا بِالسُّنَّةِ مَا بَيَّنَّ مِنْ حَيٍّ وَخَصَّ مِنْهَا السَّمَكُ وَالْجَرَادُ وَالْدَّمُ أَيْ الْمَسْفُوحُ كَمَا فِي الْأَنْعَامِ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ خَصَّ اللَّحْمَ لِأَنَّهُ مَعْظَمُ الْمَقْصُودِ وَغَيْرُهُ تَبَعٌ لَهُ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ أَيْ ذَبِيحٍ عَلَى اسْمِ غَيْرِهِ تَعَالَى وَالْإِهْلَالُ رَفْعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا يَرْفَعُونَهُ عِنْدَ الذَّبْحِ لِإِلَهَتِهِمْ فَمَنْ اضْطُرَّ أَيْ الْحَاجَةُ الضَّرُورَةُ إِلَى أَكْلِ شَيْءٍ مِمَّا ذُكِرَ فَآكَلَهُ غَيْرُ بَاغٍ خَارِجٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا عَادٍ مُتَعَدٍّ عَلَيْهِمْ بِقَطْعِ الطَّرِيقِ فَلَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ طِي فِي أَكْلِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۷۴﴾ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ حَيْثُ وَسَّعَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ وَخَرَجَ الْبَاغِيُّ وَالْعَادِي وَيَلْحَقُ بِهِمَا كُلُّ عَاصٍ بِسَفَرِهِ كَالْبَاقِ وَالْمُكَاسِبُ فَلَا يَحِلُّ لَهُمْ أَكْلُ شَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ مَالٌ يَتَوَبَّوْا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ۔

ترجمہ:..... اے اہل ایمان! کھاؤ ان چیزوں میں سے جو حلال (پاک) چیزیں ہم نے تم کو مرحمت فرمائی ہیں اور اللہ میاں کا شکر ادا کرو (ان کو تمہارے لئے حلال فرمایا ہے) اگر تم خاص ان کی ساتھ غلامی کا تعلق رکھتے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے تو تم پر صرف حرام فرمایا ہے مردار کو (یعنی اس کا کھانا حرام فرمایا ہے) کیونکہ گفتگو کھانے ہی میں ہو رہی ہے۔ علیٰ هذا بعد والے الفاظ میتہ، شرعاً غیر مذہبہ جو جانور کہتے ہیں اور جس زندہ جانور کا کچھ حصہ الگ کاٹ لیا جائے۔ حدیث کی رو سے وہ کتا، بوا، حصہ بھی میتہ کے حکم میں ہے اور حکم میتہ سے محفل اور بڈ کی کو خاص کر لیا گیا ہے) اور خون (جو بہتا ہوا ہو جیسا کہ سورۃ انعام میں ہے) اور خنزیر کا گوشت (خنزیر میں گوشت کی تنفیض اس لئے ہے کہ بڑا مقصد اس میں گوشت کا ہی ہوتا ہے۔ دوسری سب چیزیں اس کے تابع ہوتی ہیں) اور جو جانور غیر اللہ کے نامزد ہوں (یعنی غیر اللہ کے نام پر ذبح کئے جائیں۔ اہلال کہتے ہیں آواز بلند کرنے کو۔ یہ لوگ ذبح کے وقت بلند آواز سے ان کا نام چا کرتے تھے) پھر بھی جو شخص بے تاب ہو جائے (یعنی ضرورت مجبور کرے ان چیزوں کو کھانے کے لئے اور وہ کھالے) بشرطیکہ نہ تو باغی ہو (مسلمانوں کے خلاف بغاوت پھیلانے والا) اور نہ ظالم ہو (لوٹ مار سے ان پر تعدی کرنے والا) تو ایسے شخص پر کوئی گناہ نہیں ہے (اس کے کھانے میں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (اپنے دوستوں کی) مغفرت فرمانے والے (اور فرمانبرداروں) پر رحم فرمانے والے ہیں (کہ ان کو ایسے وقت وسعت دیدی ہے اور باغی اور ظالم اس حکم سے خارج ہو گئے ہیں اور ہر وہ شخص جس کا مقصد سفر معصیت اور نافرمانی ہو جیسے بھاگا ہو غلام یا بزدلی نکلیں وصول کرنے والا وہ بھی اس حکم میں ان دونوں کو ساتھ شریک ہیں۔ چنانچہ ان کیلئے مذکور چیزوں کا کھانا جائز

نہیں ہے تا وقتیکہ تو بہ نہ کر لیں۔ امام شافعی کا مذہب یہی ہے)

تحقیق و ترکیب: یا ایہا الذین امنوا میں خطاب اہل مدینہ کو ہوا اور یا ایہا الناس سے خطاب اہل مکہ کو ہوا اللہ کی تعظیمی عادت کی وجہ سے۔ انصاف حرم ہے۔ حصر اضافی ہے۔ حصر حقیقی نہیں ہے۔ ان کے عقیدہ تحریم سائبہ، ہجرہ، وصیلہ، حام کی نفی کرنا ہے کہ یہ مذکورہ چیزیں حرام نہیں ہیں بلکہ ہم جن کو ہتھارے ہیں وہ حرام ہیں اکٹھا چونکہ علت یا حرمت کا تعلق ایمان اور ذوات سے نہیں ہوتا۔ اس لئے جلالِ تحقیق کو اکلِ مقدار ماننا پڑا۔ بالسنة ابن ماجہ اور حاکم نے ابن عمر سے مرویاً تحریم حج کی ہے اُجِلْتُ لَنَا هَيْتَانِ السَّمَكِ وَالْجَرَادُ وَذِمَّانِ الْطَّحَالُ یہ حدیث مشہور ہے جس سے زیادتی علی الکتاب جائز ہے۔ بخلاف دوسری روایت ذکوۃ الجنین ذکوۃ امہ کے وہ خبر واحد ہے وما اهل به لغير الله یعنی ماذبح یہ مجاہد، بخاک، قنادر کا قول ہے اور ربیع بن انس اور ابن زید عام معنی مراد دیتے ہیں۔ یعنی ما ذکر علیہ اسم غیر اللہ اور یہی معنی الفاظ کے زیادہ اوفق ہیں الاھلال آواز بلند کرنا بلال یا بعضی چاند بھی اس لئے ہے کہ اس کے نکلنے پر آوازیں بلند کی جاتی ہیں اس کے دیکھنے دکھانے کے لئے۔

استہلال المولود پیدائش کے وقت بچہ کا آواز کرنا۔ تسمیۃ النبی باسم صاحبہ ہے۔ فاکلہ اشارہ ہے کہ حملہ اضطراب کا معطوف محذوف ہے۔ غیر باغ اس کی جو تفسیر جلال مفسر نے کی ہے سعید بن منصور نے مجاہد سے اس آیت کی تفسیر اسی طرح تخریج کی ہے۔ امام احمد کا قول بھی اس بارہ میں وہی ہے جو امام شافعی کا مذہب ہے۔ لیکن امام اعظم اور جمہور کی رائے میں ان احکام کی رخصت کی تخصیص کسی کے ساتھ نہیں ہے اور وہ ان دونوں لفظوں کی تفسیر اور طرح کرتے ہیں۔ اگر یہ شخص کسی کا دامنی ہو تو نہ صرف یہ کہ اس کو ان چیزوں کے ہی کھانے کی رخصت ہے۔ بلکہ پینے بھر کر کھانے کی بھی جمہور کے نزدیک اجازت ہے۔ البتہ اگر شخصہ دامنی نہ ہو تو امام مالک کے نزدیک پینے بھرنے اور تو شہر کہنا دونوں جائز ہیں اور دوسرے حضرات کے اس بارہ میں، وقول ہیں۔ نیز میتہ اور صا اہل بد لغیر اللہ کو ایسی صورت میں خنزیر کے گوشت سے مقدم سمجھا جائے گا۔ یعنی اگر وہ دونوں کسی کے پاس ہوں تو کھانے کی اجازت نہیں اول کو آخر پر ترجیح دی جائے گی۔

رابطہ:..... پہلی آیات میں حلال چیزوں کے متعلق کفار کی غلطی کا اظہار تھا اور ان کی اصلاح مقصود تھی۔ ان آیات میں مسلمانوں کو اس باب میں ان کی پیروی کرنے سے روکا جا رہا ہے اور ان پر انعام کا اظہار اور اس پر پھر شکر کا مطالبہ ان سے کیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... شان نزول تقریباً ویسے ہی جو گندشتہ آیات میں گزر چکا ہے۔

.....شان نزول:.....شان نزول تقریباً ویسے جو گندشتہ آیات میں گزر چکا ہے۔

﴿تشریح﴾..... حلال و طیب کس کو کہتے ہیں؟..... طیبات سے مراد یہاں مطلقاً حلال چیزیں ہیں اور بعض نے اس کی تغیر خاص بحیرہ سائبہ وغیرہ جانوروں سے کی ہے یعنی یہ مذکورہ چیزیں حرام نہیں ہیں جن کو تم نے حرام کر رکھا ہے۔ بلکہ میتہ وغیرہ چیزیں حرام ہیں اور بعض نے طیبات سے مراد صرف اونٹ کا گوشت لیا ہے۔ یعنی عبد اللہ بن سلام وغیرہ بعض اصحاب جو اس سے پرہیز کرتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے جیسا کہ بیہودہ کا بغیرہ وغیرہ جانوروں سے پرہیز کرنا صحیح نہیں تھا اور بعض نے حلال کے معنی یہ لئے ہیں کہ مفتی جس کو جائز قرار دے دیں اور طیب وہ جس کی شہادت دل دیدے۔ جیسا کہ ارشاد نبوی ہے ذبح نہ بائرنیک الہی مالا یفرب اور بعض نے حلال و طیب کا مصداق ایسی چیز کو کہا ہے جو دنیا میں بلا مشقت حاصل ہو جائے اور آخرت میں موجب عذاب نہ ہو۔ اس آیت میں چونکہ رزق حلال کھانے کا حکم اس سے معلوم ہوا کہ حلال اور حرام دونوں رزق ہوتے ہیں اول ما مودر اور ممنوع خلافہما للمعتزلہ۔

ذکر کر دیا۔ دوسرا فرد مذکور التسمیہ ہے مطلق اہلال دونوں فردوں کو شامل ہے۔ بلکہ لغتہ مذکور التسمیہ کے حق میں زیادہ صریح ہے۔

آیت ماندہ سے تائید:..... نیز سورۃ ماندہ کی آیت ما اهل کے بعد ما ذبح علی النصب کی تصریح خود بتا رہی ہے کہ ما اهل سے مراد ما ذبح نہیں ہے ورنہ تکرار ہو جائے گا بلکہ ایک فرد ما ذبح کو علیحدہ بیان کر دیا گیا ہے۔ اب رہ گیا دوسرا فرد مذکور التسمیہ ما اهل سے مراد صرف یہی فرد ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ مفسرین کے ایک فرد ذکر کرنے سے حصر لازم نہیں آتا بلکہ زیادہ سے زیادہ ایک فرد کی تخصیص اور دوسرے فرد سے سکوت لازم آتا ہے لیکن مندرجہ بالا وجوہ دلائل سے یہ عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں چاہیے بلکہ ذکر عدم کو مستلزم ہو۔

تفسیر احمدی کا جواب:..... تفسیرات احمدی کے عبارت اس لئے مفید احتجاج نہیں ہے کہ خود ان کے منہ ہی کی تصریح کے مطابق صرف ایصال ثواب کی غرض سے وہ اس کی اجازت دیتے ہیں۔ لیکن بغیر ایصال ثواب کے وہ بھی حلال نہیں سمجھتے۔ اب دیکھنا عوام کے فعل کو ہے اس سے بآسانی اس اگر مگر فیصلہ ہو سکتا ہے۔ چنانچہ عوام کا حال یہ ہے کہ اگر کوئی اس جانور کو ان سے دو گنی قیمت پر لینا چاہے کہ اس جانور کی بجائے دو گنی رقم کا ایصال ثواب کر دیا جائے تو غالباً وہ اس تبادلو کو باعث ناراضگی بلکہ باعث تباہی سمجھتے ہوئے اس پر آمادہ نہ ہوں گے۔ اس سے فسادیت و عقیدہ معلوم ہو گیا۔ اس لئے بقول ملاحیون بھی یہ جانور، حدود جواز سے خارج ہی رہے۔ چنانچہ رد مختار وغیرہ کتب فقہ میں تصریح ہے کہ اگر کسی حاکم کے آنے پر بطور بھیئت کوئی جانور ذبح کیا جائے اگرچہ اس پر اللہ کا نام لے کر ہی ذبح کیا گیا ہو تب بھی وہ ما اهل میں داخل ہو کر حرام ہو جائے گا۔

اضطراری حالت اور شرعی رخصت:..... یہ بیان تو محرمات اختیار کا تھا۔ اب رہی اضطراری حالت کہ انسان بلاکت کے قریب پہنچ جائے جس کی حد بعض کے نزدیک تین روز ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ حلال کھانا پانی نہ ملنے سے اگر بلاکت متیقن ہو جائے تو باقائدہ دین حرام چیزوں کے برتنے کی اجازت و رخصت ہو جائے گی۔ غیر باغ و ولا عبادی تفسیر میں اختلاف رائے نقل کیا جا چکا ہے۔ البتہ اس بارہ میں بھی اختلاف ہے کہ رخصت کی چار قسموں میں سے یہ کس قسم میں داخل ہے۔ امام شافعی کا قول اور امام ابو یوسف کی روایت یہ ہے کہ حالت اکراہ کی طرح اس میں بھی رخصت حقیقیہ ہے۔ یعنی حرمت باقی رہتے ہوئے کھانے کی اجازت دی گئی ہے۔ چنانچہ اگر کوئی صبر کر لے اور جان دیدے تو گنہگار نہیں ہوگا بلکہ مائت شہید کا مصداق ہوگا اور ان اللہ غفور رحیم بھی اسی طرف مشیر ہے۔ کیونکہ مغفرت حرمت پر دلالت کرتی ہے اور اکثر علماء حنفیہ اس کو رخصت مجازیہ کی دوسری قسم میں داخل کرتے ہیں یعنی رخصت کے بعد اس میں حرمت بالکل نہیں رہتی۔ حتیٰ کہ اگر کوئی اس رخصت سے فائدہ اٹھائے بغیر جان دیدے تو مائت اثنا کا مصداق ہوگا۔ جیسا کہ آیت وقد فصل لکم ما حرم علیکم الا ما اضطررتم سے یہ سمجھ میں آتا ہے۔ رہا ان اللہ غفور رحیم تو مومن ہے کہ اپنے اجتہاد سے اضطرار تجویز کرنے میں اس سے غلطی ہوگی ہو یا کھانے کی مقدار میں جو بقدر ضرورت اور سد ذوق ہونی چاہئے غلطی ہوئی ہو یا کھانے میں التذاف ہو گیا ہو۔ ان وجوہ سے مضطر کو اطمینان دلا یا گیا اور تسلی دی گئی ہے کہ گھبرانے کی بات نہیں ہے۔ فی التمس یہ کوتاہیاں ہم معاف کر دیں گے۔

لذا مذ باعث شکر ہوں تو نعمت ہیں:..... آیت کلموا من طیبات الخ سے معلوم ہے کہ مستلذات اور تزیینات اگر حق تعالیٰ کی محبت اور شکرگزاری کے باعث ہو جائیں تو یقیناً مستحسن ہو جائیں گی۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ الْمُسْتَمِيلَ عَلَى نَعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ
 الْيَهُودُ وَيَسْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ مِنَ الدُّنْيَا يَأْخُذُونَ بِهِ نَذْلَهُ مِنْ سَفَلَتِهِمْ فَلَا يَظْهَرُونَ خَوْفَ قُوَّتِهِ عَلَيْهِمْ
 أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ لِأَنَّهُمَا مَالُهُمْ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ غَضَبًا عَلَيْهِمْ
 وَلَا يَزِيدُ فِيهِمْ بُطْنُهُمْ مِنْ ذُنُوبِ الدُّنْيَا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۷۶﴾ مَوْلَاهُمُ النَّارُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
 اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ أَخَذُوا بِهَا فِي الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ ۖ الْمُعَذِّبَةُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَوْلَمْ
 يَكْتُمُوا فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿۱۷۷﴾ أَيْ مَا أَشَدَّ صَبْرَهُمْ وَهُوَ تَعَجُّبٌ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ إِزْكَابِهِمْ
 مُوجِبَاتِهَا مِنْ غَيْرِ مُبَالَغَةٍ وَلَا فَائِضٍ صَبْرُهُمْ ذَلِكَ الَّذِي ذُكِرَ مِنْ أَكْلِهِمُ النَّارَ وَمَا بَعْدَهُ بِأَنَّ سَبَبَ أَنَّ
 اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۖ مُتَعَلِّقٌ بِنَزْلِ مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ حَيْثُ آمَنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ يَكْتُمُهُ وَإِنَّ
 الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ بِذَلِكَ وَهُمْ الْيَهُودُ وَقِيلَ الْمُسْتَمِيلُ كَوْنُ فِي الْقُرْآنِ حَيْثُ قَالَ بَعْضُهُمْ شِعْرُ
 وَبَعْضُهُمْ سِحْرٌ وَبَعْضُهُمْ كِبَاهَةٌ لِفِي شِقَاقٍ ۖ خِلَافٍ بَعِيدٍ ﴿۱۷۷﴾ عَنِ الْحَقِّ -

۱۷۷

ترجمہ:..... اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی بھیجی ہوئی کتاب کا انکار کرتے ہیں (جو مشتمل ہے آنحضرت ﷺ کے
 اوصاف جمیل پر مراد ان سے یہود ہیں) اور اس کے معاوضہ میں کچھ نفع حاصل کر لیتے ہیں (اس کے بدلہ میں کچھ دنیا کا لیتے ہیں اپنے غوام
 سے اور ان منافع کے فوت ہو جانے کے اندیشہ سے ان کو ظاہر نہیں کرتے) یہ لوگ اور کچھ نہیں اپنے پیٹ میں آگ بھڑہے ہیں کیونکہ اس
 برائی کا انجام؟ جہنم کی آگ ہے) اور اللہ میاں نہ تو ان سے قیامت میں کلام فرمائیں گے (ناراضگی کی وجہ سے) اور نہ ان کو پاک (صاف
 کریں گے) گناہوں کے میل پیکل سے) اور ان کو سزائے دردناک ہوگی (الیم) بمعنی مولم بصیغہ فاعل ومفعول مراد نار جہنم) یہ لوگ وہ
 ہیں جنہوں نے ہدایت چھوڑ کر گمراہی مول لے لی ہے (دنیا میں ہدایت کے بدلہ گمراہی خرید لی ہے) اور مغفرت چھوڑ کر عذاب لے لیا ہے
 (مراد وہ مغفرت ہے جو کسمان نہ کرنے کی صورت میں ان کو آخرت میں ملتی) سو کیسے باہمت ہیں جہنم کی آگ کے لئے (بڑے ہی صبر
 والے معلوم، ووتے ہی۔ دراصل مسلمانوں کو بے فکر سے ان کے موجباتِ نار کے ارتکاب سے تعجب دلانا مقصود ہے ورنہ ان کو صبر کہاں
 ہے؟) یہ آگ کا کھانا وغیرہ جو کچھ ذکر کیا گیا ہے) اس وجہ سے ہے کہ (یاں ای بسبب ان) کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب کو ٹھیک ٹھیک بھیجا تھا
 (بالحق کا تعلق نزول کے ساتھ ہے چنانچہ اس حق میں یہود نے اختلاف کیا۔ بعض حصہ کو مانا اور بعض کو چھپا کر رو کر دیا) اور جو لوگ کتاب
 میں بے راہ روئی اختیار کرتے ہیں (اس بارہ میں مراد ان سے یہود ہیں اور بعض کے نزدیک مشرکین کہ قرآن کو بعض نے شعر کہا، بعض نے
 سحر کہا، بعض نے کہانت قرار دیا) وہ ظاہر ہے کہ ایسے بڑے شقاق میں ہیں جو بہت دور ہے (حق سے)۔

تحقیق و ترکیب:..... الا النساء یا تو فی الحال کھانا مراد ہے جیسا کہ یا کھلون مضارع کی حالت پر دلالت کرتی ہے مراد
 شوقین ہیں جو نار جہنم کا سبب ہوں گی۔ یا استعارۃ ایسا کہا ہے اور یا آخرت میں کھانا مراد ہے یعنی لایا کھلون فی الاخرۃ الا النار شیخ
 اکبر اس قسم کی آیات سے آخرت کی سزا و جزاء کے عین اعمال ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔

غضباً جلالِ محقق نے استعارہ عن الغضب کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ حکامِ ناراضگی کے وقت کلام سے اعراض کیا کرتے ہیں۔ ولہم عذاب یہ آخری حالت کا بیان ہے اور اولنک الذین اشتروا سے دنیاوی حالت کا بیان ہے۔ فَمَا اصْبِرْهُمْ تَعَجُّب کے لئے دو صیغے منع کئے گئے ہیں۔ مَا افْعَل اور افْعَل بہ اس میں ماثم مرفوعہ ہے۔ بنا پر ابتداء کے اور شر اھر ذناب کی طرح اس میں تخصیص تعلیم کے لئے کرنی گئی ہے یا ما استفہامیہ ہے اور بعد اس کی خبر یا صلہ ہے اور خبر محذوف ہے۔ اِی شَیْء عَظِیْم۔ تعجب للمؤمنین مفسرِ علام نے یہ تو جیسا اس لئے کر دی ہے کہ تعجب کی اسناد حق تعالیٰ کی طرف باعثِ اشکال نہ ہو۔ الکُتُب۔ اول سے مراد تورات اور دوسری سے مراد قرآن کریم ہے۔ اخْتَلَفُوا اِی تَخْتَلَفُوا عَنْ طَرِیْقِ سَلُوکِ الْحَقِّ فِیْهَا۔

رابطہ: پہلی آیت میں محرماتِ حسیہ کا بیان تھا۔ ان آیات میں محرماتِ معنویہ کا بیان ہے یعنی یہود کا انھما حق اور رشوت ستانی کرنا مقصود مسلمانوں کو ان سے بچنے کی تعلیم دینا ہے۔

شانِ نزول: لبابِ النقول میں لغھی نے بطریقِ کلی البوصاح لہن عباسؑ سے تخریج کی ہے کہ یہ آیت ان علمائے یہود کے باب میں نازل ہوئی ہے جو اپنے عوام سے رشوتیں وصول کرتے تھے اور یہ امید لگائے ہوئے تھے کہ آنحضرت ﷺ ان میں مبعوث ہوں گے۔ لیکن جب آپؐ قومِ عرب میں مبعوث ہوئے تو اپنے بھائی اور نذرانوں کی انہیں فکر دامن گیر ہوئی اور نگے آنحضرت ﷺ کے اوصافِ مذکورہ فی التوراة میں تبدیلی کرنے، اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: تاریخی شہادت یہ ہے کہ فتنہ و فساد کی جڑ ہمیشہ علماءِ سورہ ہے ہیں: بار بار قرآن مجید میں علمائے یہود کی ان رائیوں کو ذکر کر کے مسلمانوں کو تنبیہ کرنی ہے کہ تمہارے علماء میں یہ خرابیاں نہیں ہونی چاہئیں ورنہ یہ علماء سوء عوام کو لے ڈوبیں گے۔ کیونکہ تمام اصلاح و فساد کی جڑ یہ خواص ہوتے ہیں۔ علمائے کتاب نے حلال و حرام کے بارہ میں طرح طرح کی پابندیاں عائد کر دی تھیں۔ کتاب اللہ کے علم و عمل کو ترک کر کے دنیاوی طمع سے احکامِ الہی میں تحریف کر کے حق کو شی و اور حق فروش کرتے تھے۔ عوام اپنے پیشواؤں کی بے سمجھ اندھی تقلید کرتے فی الحقیقت اختلافات ہمیشہ جہالت اور ظن و تخمین سے پیدا ہوتے ہیں۔ جہاں علمِ الہی کی حقیقی روشنی سامنے آ جائے وہاں اختلافات کے تمام بادل چھٹ چایا کرتے ہیں۔ لیکن جو لوگ کتابِ الہی کے نزول کے بعد بھی انہی گروہ بندیوں اور تفرقہ پروری میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور الگ الگ پارٹی بن دیاں کر کے اپنی وحدتِ پارہ پارہ کر بیٹھتے ہیں تو وہ ”شقاقِ بعید“ میں گم ہو جاتے ہیں یعنی ایسے گہرے اور دور دراز غاروں میں کھو جاتے ہیں جن سے انہیں کبھی نکلتا نصیب نہیں ہوتا۔ بلکہ جس قدر ہاتھ پاؤں مارے ہیں اور زیادہ حقیقت سے دور ہوتے جاتے ہیں۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نَزَلَ رَدَا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى حَيْثُ زَعَمُوا ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْبِرَّ وَقَرَأَ الْبَارَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ آيِ الْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَّ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ مَنِّ حُبِّهِ لَهُ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْقَرَائِبَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ وَآتَى السَّبِيلَ الْمَسَاكِينِ وَالسَّائِلِينَ الطَّالِبِينَ وَفِي ذَٰلِكَ الرِّقَابَ الْمُكَاتِبِينَ وَالْأَسْرَىٰ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَمَا قَبْلَهُ فِي الطَّوْعِ وَالْمَوْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۚ اللَّهُ أَوْ النَّاسِ وَالصَّابِرِينَ

نَصَبَ عَلَى الْمَدْحِ فِي الْبُاسَاءِ شِدَّةَ الْفَقْرِ وَالضَّرَاءِ الْمَرَضِ وَحِينَ الْبُاسِ ط وَكَتْ شِدَّةَ الْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ الَّذِينَ صَدَّقُوا ط فِي إِيْمَانِهِمْ أَوْ إِدْعَاءِ الْبِرِّ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۷۷﴾ اللَّهُ -

ترجمہ:..... کچھ سارا اسی میں نہیں ہے کہ تم اپنا منہ (نماز میں) مشرقی سمت کر لو یا مغربی سمت (ہو دو نصاریٰ کا اعتقاد یہی تھا۔ اس کے خلاف یہ آیت نازل ہوئی) لیکن کمال یہ ہے (یعنی کمال والا ایک قرأت میں ہو کی بجائے بار پڑھایا گیا ہے) کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر یقین رکھے اور قیامت کے دن پر اور فرشتوں پر اور تمام کتابوں (کتاب بمعنی کتب) پر اور پیغمبروں پر اور مال دیتا ہو اللہ تعالیٰ کی محبت میں (علیٰ بمعنی مع) رشتہ داروں کو (قربانی بمعنی قربت) اور قییموں اور محتاجوں، مسافروں، سوال کرنے والوں کو اور گردان (چھڑانے) میں (مکاتب اور قیدی کی) اور نماز کی پابندی رکھتا ہو اور زکوٰۃ بھی ادا کرتا ہو (زکوٰۃ فرضی مراد ہے اور اس سے پہلے نقلی صدقات تھے) اور جو اپنے عہدوں کو پورا کرنے والے ہوں، جب کہ کوئی جہد کر لیں (اللہ سے یا لوگوں سے) اور مستقل مزاج رہنے والے ہوں (الصبرین منصوب علی المدح ہے) شہادت فقر اور بیماری (مرض) میں اور معرکہ جہاد میں (قتال فی سبیل اللہ کی شدت کے وقت) یہ لوگ (جو مذکورہ اوصاف کے مالک ہیں) سچے ہیں (ایمان میں یا دعویٰ میں) اور یہی متقی ہیں (اللہ سے ڈرنے والے)۔

تحقیق و ترکیب:..... البر پسندیدہ فعل۔ الکذب میں مفسر نے الف لام کے جنسی ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ علی حبہ موضع حال میں ہے قبل المشرق و المغرب ان دوستوں کی تفصیص مقصود نہیں ہے بلکہ تعمیم سمت مراد ہے۔ اور البر میں الف لام جنسی مفید قصر ہے یعنی دین کا تمام کمال کچھ اسی اشتغال بالقلبہ میں منحصر نہیں ہے اس سے بھی بڑے بڑے کام کرنے ہیں۔ و لکن البر میں مفسر نے مضاف محذوف مانا ہے۔ ای ذوالبر یا یوں کہا جائے و لکن البر بر من امن الخ لہ کی ضمیر مال کی طرف راجع ہے یا اللہ کی طرف یا ایضاً کی طرف راجع ہے۔

ذوی القربی عام اس سے کہ قرابت میں مودت ہو یا قرابت میں رحم۔ یضامی بے باپ نابالغ بچہ کو کہتے ہیں اور لغت میں انسان کے بے باپ بچہ کو اور جانوروں میں بے ماں بچہ کو کہتے ہیں۔ عساکین جس کے پاس کچھ نہ ہو سنا لینے مانگنے والا محتاج ہوں یا نہ ہوں۔ ابن السبیل بمعنی ملازم السبیل مہمان یا مسافر کو کہتے ہیں۔ اتسی الزکوٰۃ اس سے پہلے اتسی المال میں صدقات نقلی کا بیان ان کے استتمام شان کے لئے مقدم کیا گیا ہے۔ الصبرین تقدیر عبارت اس طرح تھی امدح و اخص الصابین یہ جملہ کا عطف جملہ پر ہو جائے گا اور ایسا کرنا مزید اختصا ص کے باعث ہوا کرتا ہے جس طرح صفات منقطعہ میں نصب علی المدح ہوتا ہے۔ معطوف میں بھی نصب علی المدح ہوتا ہے اور اس مقدم کا حذف واجب ہوتا ہے۔ الباساء اور فقر مال میں ہوتا ہے ضراء اور مرض نفس میں ہوا کرتا ہے۔ و الموفون سابقہ طرز کے مطابق اوفی نہیں کہا۔ وجوب استقرا وفاق کی طرف اشارہ کرنے کے لئے۔

حسین الباس یہ ترقی من الادانی الی الاعلیٰ ہے۔ کیونکہ صبر علی الفقر سے بڑھ کر صبر علی المرض ہوتا ہے اور صبر علی المرض سے بڑھ کر صبر علی القتال ہوتا ہے۔ اسی لئے باساء اور ضراء کے ساتھ فی ظرف استعمال کیا۔ یعنی جب تک ان دونوں کا اشتغال اور احاطہ ظرفیت کی طرح نہ ہو قابل مدح نہیں۔ تھوڑی بہت تکلیف تو ہر ایک کو ہر وقت ہوتی رہتی ہے البتہ جنگ کی ہولناکیوں پر صبر تھوڑی دیر بھی کافی ہے۔ اس لئے لفظ حسین استعمال کیا کیونکہ یہ حالت دائمی نہیں ہوتی۔

رابطہ :..... سورۃ بقرہ کے نصف اول یعنی سوا پارہ اول میں زیادہ تر روئے سخن منکرین اور مخالفین کی جانب تھی۔ کہیں کہیں مسلمانوں کو بھی خطاب کیا گیا ہے۔ لیکن اسد بقیہ نصف سورۃ میں مقصود زیادہ تر مسلمانوں کو اصول و فروع کی تعلیم دینا ہے۔ موصوفہ کہیں خطاب کا فروں کو بھی ہو جائے۔ چنانچہ اس آیت میں تمام ابواب برکا ایک جامع اور اجمالی عنوان قائم کر دیا گیا ہے اور پھر آخر سورت تک ان ہی عنوانات کی تفصیلات آتی رہیں گی اور طرز عنوان میں یہ لطافت اور خوبی رکھی ہے کہ گذشتہ مسئلہ تحویل قبلہ پر بھی ملکی سی تقریض ہو گئی۔

شانِ نزول :..... باب العقول میں قادیانہ سے روایت ہے کہ یہود کا قبلہ مغرب بیت المقدس تھا اور نصاریٰ کا قبلہ مشرق بیت المقدس (اور وہ اسی کو خالص براہِ راست فخر سمجھتے تھے) اس پر یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ امام زاہد یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت غزوہ خندق کے موقع پر نازل ہوئی جبکہ مسلمانوں پر یہاں تک تنگ دستی ہوئی کہ مدینہ میں قضا اور سخت گرمی تھی، حتیٰ کہ بعض حضرات کو ایک ایک ہفتہ کچھ کھانا نصیب نہ ہوا۔ باب المدیۃ پر لوگ نکل پڑے۔

﴿تشریح﴾ :..... اسلام سے پہلے عالمگیر مذہبی گمراہی :..... خاص طور پر ان دوستوں کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ تحویل قبلہ کے وقت یہود و نصاریٰ کی تمام تر بحث صرف اسی میں رہ گئی تھی۔ بلکہ نزولِ قرآن کے وقت دنیا کی عالمگیر مذہبی گمراہی یہی تھی کہ لوگ سمجھتے تھے کہ دین سے مقصود محض شریعت کے ظاہر و رسوم ہیں اور انہی کے کرنے نہ کرنے پر انسان کی نجات و سعادت کا دار و مدار ہے۔ اس لئے قرآن اعلان کر رہا ہے کہ اصل دین خدا پرستی اور نیک کرداری ہے۔ شریعت کے ظاہری رسوم و اعمال بھی اس لئے ہیں کہ یہ مقصود مکمل طریقہ پر حاصل ہو۔ اس لئے جہاں تک دین کا تعلق ہے ساری طلب مقاصد کی ہونی چاہئے نہ کہ وہ وسائل کی۔ مثلاً کمال نماز سے استقبال قبلہ اس کے شرائط و توابع میں سے ہے۔ نماز ہی کی وجہ سے اس میں بھی حسن و خوبی آگئی ہے، اسی طرح اگر نماز مشروع نہ ہوتی تو کسی خاص سمت منہ کرنے کی فضیلت بھی نہ ہوتی۔ پس یہ کس درجہ حیرت انگیز بات ہوگی کہ نماز کی تو خبر نہیں لیکن سارا زور تمام تر قوت ایک ذیلی اور فروغی مسئلہ پر خرچ کی جا رہی ہے۔

سچی خدا پرستی :..... سچی خدا پرستی نیک عملی کی زندگی سے حاصل ہوتی ہے۔ اصل شے دل کی پاکی، عمل کی نیکی ہے۔ باقی دوسری ظاہری چیزیں اسی مقصد کے تابع ہیں۔ چنانچہ شریعت میں کل احکام کا حاصل تین باتیں ہیں۔ عقائد، اعمال، اخلاق، باقی تمام جزئیات ان ہی کلیات اور ابواب کے تحت آ جاتے ہیں۔ اس آیت میں ان تینوں اصول کی بڑی بڑی شاخیں ذکر کر دی گئی ہیں۔ اس لئے یہ آیت بھی مجملہ ”جو امع الکلم“ ہے۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے: مَنْ عَمِلَ بِهَذِهِ الْأَيَّةِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ.

چھ ابواب بر :..... اس آیت میں چھ ابواب بیان کئے گئے ہیں اول ایمان ہے جس کے پانچ معنی ہیں۔ (۱) ایمان باللہ (۲) ایمان بالیوم الآخر (۳) ایمان بالمالائکہ (۴) ایمان بالکتاب (چار کتابیں مشہور اور سو صحیفے بایں تفصیل کے بچاس حضرت شیت گو، تیس (۳۰) حضرت ادریسؑ کو، دس (۱۰) حضرت آدمؑ کو، اور حضرت ابراہیمؑ کو، یا کل میں حضرت واثق کو (۵) ایمان بالانبیاء (جن کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار یا دو لاکھ چوبیس ہزار یا کم و بیش ہے۔ اسی طرح رسولوں کی تعداد کم و بیش تین سو تیرہ ہے، لیکن اہل کتاب نے ایمان کی ان تمام دفعات کا کھل کر خلاف کیا ہے اور سب باتوں کی دجھیاں بکھیر دی ہیں۔ حالانکہ اصل فکر ان اہم اور بنیادی باتوں کی ہونی چاہئے تھی۔

عورتیں رسول اور نبی نہیں ہوتیں: باقی رسولوں کی بجائے نبی کا لفظ ذکر کرنے میں تعظیم کی طرف اشارہ ہے یعنی سب پر ایمان لانا خواہ رسول بھی یا صرف نبی اور حج مذکر سالم کے صیغہ سے استعمال کرنا اس پر مشیر ہو سکتا ہے کہ نبوت مردوں کے ساتھ خاص ہے۔ بعض نے حضرت حوا اور سارہ حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کی والدہ ان چار عورتوں کو نبی مانا ہے۔ یہ آیت ان پر رد ہے چنانچہ وما ارسلنا من قبلك الا رجالا الخ سے اس مسئلہ پر صاف روشنی پڑتی ہے۔

اصل اعتبار معافی کا ہے نہ کہ صورت کا اور بالذات محبت اللہ کی ہونی چاہئے: آیت یسیر البعیر الخ کے لطائف میں سے یہ ہے کہ صورت کا اعتبار بدون معنی کے نہیں ہوا کرتا ہے واتسوا علی المال علی حبیہ میں ضمیر کا مرجع اگر مال ہو تو مال کی مطلق محبت کا جواز نکلتا ہے اور مرجع اگر اللہ ہو تو طریق عشاق کی طرف اشارہ ہے کہ مقصود بالذات ان کے نزدیک صرف اللہ کی محبت ہوتی ہے دوسری چیزوں کی محبت اصل نہیں ہوتی صرف عارضی ہوتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ الْمُمَاتِلَةُ فِي الْقَتْلِ ۖ وَصَفًا وَفَعْلًا الْحَرُّ يُقْتَلُ بِالْحَرِّ وَلَا يُقْتَلُ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ۖ وَيَسْتَبِ السُّنَّةُ أَنَّ الذَّكَرَ يُقْتَلُ بِهَا وَأَنَّهُ تُعْتَبَرُ الْمُمَاتِلَةُ فِي الدِّينِ فَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ وَلَوْ عَبْدًا بِكَافِرٍ وَلَوْ حُرًّا فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنَ الْقَاتِلِينَ مِنْ دَمِ أَخِيهِ الْمَقْتُولِ شَيْءٌ بَانَ تَرَكَ الْقِصَاصُ مِنْهُ وَتَنَكَّرَ شَيْءٌ يُغْنِي سَقُوطُ الْقِصَاصِ بِالْعَفْوِ عَنْ بَعْضِهِ وَمِنْ بَعْضِ الْوَرِثَةِ وَفِي ذِكْرِ أَخِيهِ تَعَطَّفَ دَاعٍ إِلَى الْعَفْوِ وَإِلَذَانٌ بِأَنَّ الْقَاتِلَ لَا يَقْطَعُ أُخُوَّةَ الْإِيمَانِ وَمَنْ مُبْتَدَأَ شَرْطِيَّةً أَوْ مَوْصُولَةً وَالْخَبَرُ فَاتَّبَاعُ أَيْ فَعَلَى الْعَافِي إِبْتِغَاءُ الْقَاتِلِ بِالْمَعْرُوفِ بِأَنَّهُ يُطَالِبُهُ بِالذِّبَةِ بِمَا عُنْفٍ وَتَرْتِيبُ الْإِتْبَاعِ عَلَى الْعَفْوِ يُغْنِي أَنَّ الْوَاجِبَ أَحَدَهُمَا وَهُوَ أَحَدُ قَوْلِي الشَّافِعِيِّ وَالثَّانِي الْوَاجِبُ الْقِصَاصُ وَالذِّبَةُ بَدَلٌ عَنْهُ فَلَوْ عَفَا وَلَمْ يَسْمَعْهَا فَلَا شَيْءَ وَرَجَحَ وَ عَلَى الْقَاتِلِ أَذَاءٌ لِلذِّبَةِ إِلَيْهِ إِلَى الْعَافِي وَهُوَ الْوَارِثُ بِإِحْسَانٍ ۖ وَلَا مَطْلَ وَلَا بَحْسَ ذَلِكَ الْحُكْمُ الْمَذْكُورُ مِنْ حَوَازِ الْقِصَاصِ وَالْعَفْوُ عَنْهُ عَلَى الذِّبَةِ تَخْفِيفٌ تَسْهِيلٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةٌ بِكُمْ حَيْثُ وَسَّعَ فِي ذَلِكَ وَلَمْ يَحْتَمِ وَاجِدًا مِنْهُمَا كَمَا حَتَمَ عَلَى الْيَهُودِ الْقِصَاصَ وَعَلَى النَّصَارَى الذِّبَةَ فَمَنْ اعْتَدَى ظَلَمَ الْقَاتِلَ بِأَنَّهُ قَتَلَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَيْ الْعَفْوِ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ مُؤَلِّمٌ فِي الْأَخْرَةِ بِالنَّارِ أَوْ الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ أَيْ بَقَاءٌ عَظِيمٌ يَا وَلِي الْأَلْبَابِ ذِي الْعُقُولِ لِأَنَّ الْقَاتِلَ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ يُقْتَلُ ارْتَدَّ فَاحْصِي نَفْسَهُ وَمَنْ أَرَادَ قَتْلَهُ فَشَرِّعَ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾ الْقَتْلُ مَخَافَةُ الْقَوْدِ

ترجمہ: اے اہل ایمان! مقرر (فرض) کیا جاتا ہے تم پر قصاص (برابر کا قانون) مقتولین کے بارہ میں (برابری وصف کے لحاظ سے بھی ہو اور فعل بھی) آزاد آدمی (قتل کیا جائے) آزاد آدمی کے بدلہ (اور غلام کے بدلہ قتل نہ کیا جائے) اور غلام غلام کے بدلہ

میں اور عورت عورت کے بدلہ میں (اور حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے بدلہ قتل کیا جائے اور یہ کہ دینی ممانعت اور ہم مذہب ہونا بھی شرط ہے۔ چنانچہ مسلمان اگرچہ غلام ہی کیوں نہ ہو کافر کے عوض قتل نہ کیا جائے۔ چاہے کافر آزاد ہی کیوں نہ ہو) ہاں جس کو قاتلین میں سے (کچھ معافی ہو جائے اس کے بھائی (مقتول کے خون سے) کچھ (اس طرح کے قصاص سے بچ جائے اور لفظ غشی کی تفسیر سے یہ فائدہ ہوا کہ بعض قصاص اور بعض حصہ دار وارث کی معافی سے بھی قصاص بالکلیہ ساقط ہو جائے گا اور لفظ اخیہ میں معافی پر ایسا رہا ہے اور اس پر تنبیہ ہے کہ اگر تکاب قتل اخوت ایمانی کا منقطع نہیں کر دیتا اور من مہتدا، شرطیہ ہے یا موصولہ اور اس کی خبر لفظ فاسیاع ہے) تو مطالبہ ہے (یعنی معافی دینے والے کو قاتل سے مطالبہ کا حق ہے) (مقتول طریقہ پر (اس طرح کے بغیر زبردستی کئے دیت کا مطالبہ کرے اور معافی پر اتباع کو مرتب کرنے سے یہ فائدہ ہوا کہ امام شافعی کے ایک قول پر ان دونوں باتوں میں سے ایک کا جو ہے اور دوسرا قول ان کا یہ ہے کہ قصاص واجب ہے اور دیت اس کا بدلہ ہے۔ چنانچہ اگر وارث نے قصاص معاف کر دیا اور دیت کی تعیین نہ کی تو قاتل پر کچھ نہیں آئے گا اور یہی دوسرا قول رائج ہے) (اور (قاتل مدعا علیہ پر) ادا کرنا (دیت کا) ہے۔ اس (معاف کرنے والے مدعی وارث) کے لئے خوبی کے ساتھ (بغیر مال منول اور کسی کے) (یہ مذکور حکم جواز قصاص اور بدل موت کا) آسانی (سہولت) ہے تمہارے پروردگار کی جانب سے) (تم پر) اور تمہارے ساتھ کہ اس میں تم کو توقع دیا اور کسی ایک جانب کو واجب قرار نہیں دیا۔ جیسا کہ یہود پر قصاص اور نصاریٰ پر دیت لازم کر دی تھی) پھر جو شخص تعدی کرے (قاتل کو ظلمنا قتل کر دے) بعد اس (معافی) کے تو اس کو بڑا دردناک عذاب ہوگا (آخرت میں تکلیف دہ شکل جہنم یا دنیا میں بصورت قتل) اور تمہارے لئے قصاص میں بڑا بچاؤ (ہتاء عظیم) ہے۔ اے فہیم لوگو! دانشمندو! کیونکہ قاتل کو جب اپنے قتل ہونے کا قانون معلوم رہے گا تو وہ اگر تکاب قتل سے بچے گا۔ اس لئے گویا اس نے خود بھی بچا لیا اور اپنے مقتول کو بھی زندہ رہنے دیا۔ یہ قانون تمہارے لئے شروع کر کے) ہم امید کرتے ہیں کہ تم لوگ پرہیز رکھو گے (قتل سے خطرہ قصاص کے ہوتے ہوئے۔)

تحقیق و ترکیب:..... حسب اصل معنی لکھنے کے ہیں۔ لیکن بقرہ یہ علی الزام اور فرض کے معنی ہو جاتے ہیں۔ قصاص ما خود ہے قصص الاثر سے۔ گویا قاتل ایسا راستہ اختیار کرتا ہے۔ دوسرے اس کا اتباع کرتے ہیں اور اس کے نقش قدم پر چلتے ہیں۔ قصہ کو بھی قصہ اسی لئے کہتے ہیں کہ حکایت محلی عنہ کے تابع اور پیچھے ہوتی ہے اور چونکہ قصاص ممانعت کو مضمن ہے اس لئے فی کے تعدیہ سے استعمال ہوا۔ یانی سبب ہو۔ القتل جمع قتل بمعنی مقتول اور قتل بمعنی مفعول کثرت آتا ہے۔

وصفا و فعلا ممانعت اور وصفی کہ دونوں میں اوصاف کے لحاظ سے کوئی کمی بیشی نہ ہو۔ جیسے آزاد غلام میں اوصاف کافر کا ہے اور ممانعت فعلی دونوں کے فعل میں برابری ہو۔ ایک نے تلوار سے قتل کیا تو دوسرا بھی تلوار ہی سے قتل کیا جائے ایک نے غرق کیا تو دوسرا بھی غرق کرے۔ یہ رائے امام شافعی، امام مالک اور امام حمادی ہے۔ امام اعظم کی رائے اور امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ قصاص صرف تلوار کے ذریعہ کیا جائے گا۔ بیست السنۃ چنانچہ صحیحین میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک یہودی کو ایک عورت کے قصاص میں قتل فرمایا۔ فلا یقتل مسلم۔ یہ شوافعی کی رائے ہے مسئلہ یہ حدیث سے لایاقتل مؤمن بکافر الخ اور حنفیہ کے نزدیک کافر ذمی کے بدلے مسلمان کو قصاصاً قتل کیا جائے گا۔ البتہ کافر حربی یا مستامن کے بدلہ قتل نہیں کیا جائے گا چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے قتل مسلماً بذمہ۔

امام شافعی کی پیش کردہ روایت کافر حربی پر محمول ہے۔ سیاق فی حدیث ولا ذوعہد فی عہدہ اس پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عطف تغایر پر دلالت کیا کرتا ہے۔ ذمہ اخیہ بتقدیر حذف المضاف ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ مفسر جلال نے رخ کا مصداق مقتول کو قرار دیا

ہے۔ تنقید پر المصنف لیکن علامہ زنجبیری صاحب کشف کی رائے میں اس سے مراد والی دم یعنی وارث مقتول ہے۔

تروک القصاص عشی یعنی ترک لیا ہے اور شی مفقول ہے یہ چنانچہ بولتے ہیں غَفُوثُ الشَّيْءِ إِذَا قَرَحَتْهُ، خَشْيَ يَطُولُ. لیکن علامہ زنجبیری کی رائے اس کے خلاف ہے۔ وہ غشی کی بجائے اغشاء کہتے ہیں۔ اس لئے شی مفقول مطلق ہوگا کیونکہ عقلاً لازم ہے پس اس کے معنی ہیں فَمَنْ غَفِيَ لَهُ مِنْ جَهَّةٍ أُخْبِهَ شَيْءٌ مِنَ الْعَفْوَ چونکہ عقلاً لازم ہے اگر جانی یا جنایت کی طرف متعدی ہوتا ہے تو بواسطہ عن چنانچہ کہا جائے گا غَفُوثٌ لِفُلَانٍ عَمَّا جَنَى جِيسَا كَغَفُوتٍ لَهُ ذَنْبُهُ، کہا جاتا ہے۔ فَاتَّبَاعُ اِى فَلَیْکِن اِتِّبَاعُ.

عنف بمعنی زبردستی۔ وترسیب الاتباع یعنی بعض قصاص یا بعض ورثاء کی معافی پر قصاص کی بجائے اتباع دیت کی اجازت کا ملنا بتلار ہے۔ قتل عمد میں صرف قصاص متعین نہیں تھا بلکہ قصاص اور دیت دونوں میں سے ایک واجب ہے ورنہ مطلق معافی کافی نہ ہوتی بلکہ قاتل کی رضامندی بھی ضروری ہونی چاہئے تھی۔ یہ امام شافعی کا قول مرجوح ہے۔ دوسرا قول رائج یہ ہے کہ قصاص علی العین واجب ہے اور دیت ابتداء واجب نہیں بلکہ قصاص کا بدلہ ہے۔ اصل کے ساقط ہونے کے بعد اس کا نثر آئے گا۔ نفوس صریحہ بھی اسی پر وال ہیں۔

المسدیۃ یعنی نصاریٰ پر صرف دیت تھی اور بعض کی رائے یہ ہے کہ دیت اور معافی دونوں کا اختیار تھا بہر حال قصاص بالاتفاق ان پر نہیں تھا۔

بِالْقَتْلِ حدیث ابوداؤد میں ارشاد ہے۔ لَا اَعَاظِيْ أَحَدًا قَتَلَ بَعْدَ اخْذِ الدِّيَةِ. وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ. اس آیت میں اس قدر محاسن ہیں کہ اہل بلاغت سر دھنتے ہیں۔ جلال محقق نے جو اس کی تشریح فرمائی ہے صاحب خازن کی رائے یہ ہے کہ قصاص ہی کے ساتھ یہ نوع حیات مخصوص نہیں ہے بلکہ تمام جروح میں بھی یعنی یہ تقریر جاری ہوگی کیونکہ جارج کو جب اپنی پاداش اور انجام معلوم ہوگا تو یقیناً وہ جارج ہونے سے باز رہے گا اور مجروح بھی محفوظ ہو جائے گا۔ عبارت قرآنی فی القصاص حیات بدنسٹ اہل عرب کی عبارت القتل النفسی للقتل کے وجہ بھی ہے اور بلا تکرار ابلاغ بھی اور مشتعل برضدین ہے جس سے کلام کا لطف اور حلاوت بڑھ گئی ہے لفظ حیاۃ میں توین تنکیر تعظیم کے لئے ہے۔

رابطہ:..... "ابواب بر" جن کا اجمالی تذکرہ آیت سابقہ میں آچکا ہے اس کی تفصیلی جزئیات کا بیان شروع ہو رہا ہے۔ یہ پہلی جڑی ہے۔

شان نزول:..... سعید بن جبیر سے "معالم" میں روایت ہے کہ اوس و خزرج دو قبیلوں میں چشمک رہتی تھی اور ایک خاندان دوسرے خاندان پر فضیلت و برتری رکھتا تھا۔ چنانچہ برتر خاندان کا اگر غلام بھی قتل ہو جاتا تو اس کے بدلہ میں آزاد مرد قتل کر دیا جاتا۔ عورت قتل ہو جاتی تو اس کے عوض مرد قتل کر دیا جاتا اور آزاد مرد قتل ہو جاتا تو اس کے بدلہ میں دو مرد۔ اور دو مرد کے بدلہ چار مرد قتل کئے جاتے۔ غرض اس طرح اپنی برتری کا اظہار کیا جاتا۔ اسلامی مساوات قائم کرنے کے لئے اس آیت میں مماثلت کا حکم دیا گیا ہے۔ اور امام زاہد نے ان دو خاندانوں کا واقعہ ہونیضیر اور بنو قریظہ سے متعلق کیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... نفس انسانی کا احترام:..... اس آیت میں قصاص اور اس کے معافی دونوں کے احکام کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جہاں تک اول مسئلہ کا تعلق ہے تو قصاص مخصوص ہے صرف قتل عمد کے ساتھ جس میں کسی تیز یا دھاردار چیز سے جان بوجھ کر اس طرح مارنا ہوتا ہے کہ اس سے گوشت پوست کٹ کر خون بہہ سکے ایسے قتل میں خنہ کے نزدیک اصل مساوات ملحوظ رہے گی۔ یعنی مرد کے بدلے مرد یا عورت کے بدلے عورت یا مرد آزاد ہو یا غلام چاہے جانی قصاص ہو یا عضوی اسی طرح مسلمان کا قتل ہو یا

ذمی کا کفر کا۔ چنانچہ یہ آیت اور اس کا شان نزول بھی اس پر دلالت کر رہا ہے نیز آیت مائدہ "ان النفس بالنفس" اور حدیث المسلمون تنکافوا دماءہم اسی کی مؤید ہیں۔ برخلاف امام شافعی اور امام مالک کے وہ اس آیت کے الفاظ پر غمازی نظر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ غلام کے بدلہ آزاد کو نہ قتل کیے جانے پر حدیث لا یقتل حر بعد (رواہ الدارقطنی) پیش کرتے ہیں اور کاہرہ مسلم کے بارہ میں حدیث لا یقتل مومن بکافر پیش کرتے ہیں۔ البتہ مفسر عام کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے بدلہ میں مرد کو قتل کرنے میں حدیث مذکور فی الغیہ کی یہی شواہد حنفیہ کے ساتھ ہیں۔ حالانکہ العبد بالعبد کی طرح آیت میں الانسی بالانسی فرمایا گیا ہے۔ جن کا تقاضا یہ تھا کہ شافع نے جس طرح اول جملہ میں مغنیہ کا لحاظ کیا ہے دوسرے جملہ میں بھی مغنیہ کا اعتبار کیا ہوتا اور غلام کے بدلہ میں آزاد کی طرح عورت کے بدلہ میں مرد کے قتل نہ کرنے کو بھی فرماتے۔ چونکہ کفار ذمی مسلمانوں کی طرح حدود و قصاص کے مکلف ہیں اس لئے حنفیہ کے نزدیک ان میں بھی برابر رہی ہوگی۔ جیسا کہ حدیث قتل مسلمانا بذمی سے معلوم ہوتا ہے اور شافع نے جس حدیث کا حوالہ دیا ہے وہ کافر حر کی کے باب میں ہے جس میں حنفی بھی ان کے ساتھ ہیں۔

گناہ کبیرہ سے انسان نہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور نہ کافر:..... آیت میں یا ایہا الذین امنوا سے خطاب قاتلین کو کیا گیا ہے حالانکہ قتل کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ معتزلہ کا یہ خیال غلط ہے کہ مرتکب کبیرہ و اترہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے یا خوارج کا یہ کہنا کہ ایسا شخص کافر ہو جاتا ہے۔ نیز یہ معلوم ہوتا ہے کہ قصاص قتل عمد میں متعین ہے۔ شافع کا اول تخییر بین العفو والودایت جو جلال محقق نے ذکر کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے جیسا کہ خود جلال اس کو قول مرجوح قرار دے رہے ہیں۔

قصاص و دیت کی تفصیل:..... دوسرا مسئلہ قصاص کی معافی یا دیت کی تعیین کا ہے۔ معافی کی دو صورتیں ہیں۔ یا تمام قصاص تمام ورثاء کی طرف سے معاف کر دیا جائے تب تو قاتل بالکل بری الذمی ہو جائے گا اور اگر تمام معافی ہو جائے تو قصاص سے بچ گیا۔ لیکن اسی نسبت سے دیت آجائے گی۔ خون بہا جانوروں کی صورت میں ادا کیا جائے سو (۱۰۰) اونٹ ہوتے ہیں اور نقدی ہو تو ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم ایک درہم سو چار آنہ سے کچھ زیادہ ہوتا ہے اور اگر بجائے اس شرعی مقررہ خون بہا کے دوسرے کسی قسم کے مال پر قاتل اور ورثاء مقتول میں باہمی مصالحت ہو جائے جو سلاوہ اونٹ، اشرفی، روپیہ کے دوسری کوئی جنس، خلد، کپڑا، گھوڑا، مکان، دوکان، جائیداد، سانیکل وغیرہ ہو تب بھی قصاص ساقط ہو جائے گا اور یہ طے کر وہ مال یا اس مال کی قیمت ادا کرنی پڑے گی خواہ وہ مقرر خون بہا سے زیادہ قیمت کی ہو یا کم کی سب جائز ہے۔ البتہ اگر بدل صلح وہی تین چیزیں ہوں تو مقدار میں سابقہ عد کی پابندی کرنی ہوگی، نیز قتل عمد میں دیت یا مال صلح کی ادائیگی صرف قاتل کے ذمہ ہوگی دوسروں کو شریک نہیں کیا جانے کا البتہ مقتول کے تمام وارثوں پر شرعی سہاموں کے لحاظ سے قصاص، و دیت، بدل صلح کی تقسیم ہوگی۔

انسانی مساوات:..... اس آیت میں اسناد جرائم کی رعایت، پھر اس میں بھی حد و وجہ اعتدال اور انسانی مساوات کی انتہاء کر دی ہے۔ اسلام نے اس بارہ میں شریف و ذلیل، اونچ، نیچ، غلام، آزاد، مرد، عورت، مسلم، غیر مسلم اور ذمی کے وہ سارے امتیازات ختم کر دیے ہیں جن کی وجہ سے انسانی حقوق یا مال ہورہے تھے۔ انسانیت کے ناطے سب برابر ہیں۔ ہاں اگر ورثاء مقتول خون بہا لینے پر بخوشی رضا مند ہوں تو قاتل کی جان بخشی ہو سکتی ہے۔

آیت ولکم فی القصاص الخ میں عرفاء کے لئے "بناورفا" کا اشارہ ملتا ہے۔

كُتِبَ فَرَضٌ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ أَوْ أَسْبَابُهُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا مَالًا لِلْوَصِيَّةِ مَرْفُوعٌ بِكُتِبَ وَمُتَعَلَّقٌ بِإِذَا إِنْ كَانَتْ طَرَفِيَّةً وَذَالَّ عَلَى جَوَابِهَا إِنْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً وَجَوَابُ إِنْ مَحْذُوفٌ أَوْ قَلْبُوصٍ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ بِالْعَدْلِ بَأَنْ لَا يَزِيدَ عَلَى الثَّنِيثِ وَلَا يُفْضَلُ الْغَنَى حَقًّا مُضَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٣﴾ اللَّهُ وَهَذَا مِنْسُوخٌ بِآيَةِ الْمِيرَاثِ وَبِحَدِيثٍ لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فَمَنْ بَدَّلَهُ أَيْ الْإِيصَاءَ مِنْ شَاهِدٍ وَوَصِيٍّ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ عِلْمَهُ فَإِنَّمَا إِنْهُمُ أَيْ الْإِيصَاءُ الْمُبَدَّلُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ط فِيهِ إِفَادَةُ الظَّاهِرِ مَقَامِ الْمُضْمَرِ إِنْ اللَّهُ سَمِعَ لِقَوْلِ الْمُوصِي عَلَيْهِمُ ﴿١٨٤﴾ بِفَعْلِ الْوَصِيِّ فَمَحَازٌ عَلَيْهِ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ مُحْفَفًا وَمُنْقَلًا جَنَفًا مِيلًا عَنِ الْحَقِّ خَطَا أَوْ إِنَّمَا بِأَنْ تَعَمَّدَ ذَلِكَ بِالرَّيَاذَةِ عَلَى الثَّلَاثِ أَوْ تَخْصِيصٍ غَنِيٍّ مَثَلًا فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْمُوصِي وَالْمَوْصِي لَهُ بِالْأَمْرِ بِالْعَدْلِ فَلَا أَلَمَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨٤﴾

ترجمہ: مقرر (فرض) کیا جاتا ہے تم پر کہ جب کسی کو موت (اسباب موت) آئے۔ بشرطیکہ پچھ مال بھی ترکہ میں چھوڑا ہو۔ وصیت کرنا (وصیہ مرفوع ہے لفظ کتب سے اور متعلق ہے اذاکا۔ یعنی مال ہے بشرطیکہ ظریر ہو اور اذ شرطیہ ہو تو یہ مال بر جواب ہے اور ان کا جواب محذوف ہوگا یعنی قلیوص) والدین اور عزیز و اقارب کے لئے معقول طور پر (انصاف) کے ساتھ کہ نہ تھائی مال سے وصیت پر بنے پائے اور نہ مالدار کو ترجیح دی جائے) ضروری ہے (حقاً مصدر ہے ما قبل کے مضمون جملہ کے لئے نو کہ ہے خدا کا) خوف رکھنے والوں پر (یہ آیت منسوخ ہے دوسری آیت میراث یوصیکم اللہ سے اور حدیث لا وصیہ لوارث سے جس کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے) پھر جو شخص تبدیل کر دے گا اس (وصیت) کو (خواد وہ گواہ ہو یا نبیج) اس کے سن لینے (معلوم کر لینے) کے بعد تو اس (تبدیل شدہ وصیت) کا گناہ تبدیل کرنے والوں ہی کو ہوگا (اس جملہ میں اسم ظاہر بجائے ضمیر کے استعمال کیا گیا ہے یعنی علیہم کی بجائے علی الدین الخ فرمایا ہے) یقیناً اللہ تعالیٰ (وصیت کنندہ کا قول) سن رہے ہیں (نبیج کے افعال سے) باخبر ہیں (ان کو یکے کے مطابق بدل لے گا) ہاں جس شخص کو وصیت کرنے والے کی طرف سے اندیشہ ہو (لفظ موص محض مخفف اور مشرود دونوں طرح پڑھا گیا ہے) کسی بے عنوانی کا (حق سے خطا کی طرف میان کا) یا کسی جرم سے ارتکاب کی تحقیق معلوم ہوئی ہو (کہ جان کر ثلث مال سے زائد وصیت کی ہو یا مالدار کی تخصیص ہو۔ مثلاً) پھر یہ شخص اس میں باجم مصالحت کرادے (یعنی وصیت کنندہ اور جس کے لئے وصیت کی گئی دونوں کو انصاف کا مشورہ دے) تو اس پر کوئی گناہ نہیں رہا (اس بارہ میں) واقعی اللہ تو معاف فرما دینے والے ہیں اور تم فرمانے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: اسی سبب سے یعنی عبارت بتقدیر انصاف ہے۔ خیر اس میں اشارہ ہے کہ مال وصیت حلال طیب ہونا چاہئے کیونکہ خیریت مال کی وصیت گناہ ہوگی اور واجب الرو۔ بعض کی رائے ہے کہ خیر سے مراد مالی قلیل ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں اکثر اس معنی میں استعمال ہوا ہے مثلاً (۱) وما تنفقوا من خیر اور (۲) وما انفقتم من خیر (۳) وانه لحب الخیر لشدید۔ لیکن بعض کا خیال ہے کہ مال کثیر مراد ہے۔ چنانچہ ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ حضرت طلحہؓ کے ایک غلام کے پاس سات سو درہم تھے۔ اس نے وصیت کا ارادہ کیا تو آپ نے اس کو منع فرما دیا کہ یہ مال کثیر نہیں ہے جس کا حکم آیت میں ہے۔ اسی طرح ایک صحابی کے پاس

تین ہزار روپے تھے، اور عیال بھی کثیر تھی انہوں نے وصیت کرنی چاہی ہوگی تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ مال کثیر نہیں ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مال کی کثرت و قلت اضافی ہے حالات اور اشخاص کی وجہ سے مختلف ہو سکتی ہے۔

الوصیۃ چونکہ مصدر ہے اور فعل و فاعل میں مفعول کا فاصلہ بھی ہو گیا ہے۔ اس لئے تانا نیث کے باوجود فعل کو مذکر لانا جائز ہے اس سے پہلے اذا کے متعلق جلال تحقق نے دو صورتیں ذکر فرمائی ہیں (۱) اذا ظرفیہ یعنی متضمن معنی شرط کو نہ ہو۔ اسی کتب علیکم ان یوضی احدکم وقت حضور الموت (۲) اذا شرطیہ یعنی ظرفیت متضمن معنی شرط ہو۔ اس صورت میں دو شرط جمع ہوں گی اور دونوں کا جواب محذوف ہوگا جس پر لفظ وصیت دال ہوگا دونوں کا جواب فلیسوی محذوف ہے۔ غرض کہ مفسر علام نے تین باقی بتلائی چاہی ہیں۔ ایک لفظ وصیۃ کا کتب سے مرفوع ہونا اور دوسرے اذا کا اس میں عمل کرنا بشرطیکہ ظرفیہ ہو اور اگر شرطیہ ہو تو اس کے جواب پر دلالت کرنا تیسرے جواب ان پر دلالت کرنا۔ کتب اور اس کے فاعل وصیۃ میں دو جملہ شرطیہ معترضہ ہیں۔ حقا باقی کا مضمون جملہ ”کتب علیکم“ ہے جس میں سوائے حقیقت کے دوسرے احتمال نہیں ہے اس لئے مفعول مطلق مؤکد لکھ دیا ہو گیا۔ ہذا منسوخ یعنی صرف حکم منسوخ ہے تلاوت منسوخ نہیں ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے جو روایت پیش کی ہے یاداری نے حسن و کرم و قواد سے جو روایت کی ہے وہ اس کی مؤید ہیں۔ حدیث لا وصیۃ لوارث کے بارہ میں بروایت ابوداؤد، ابوامامہ مخرماتے ہیں کہ یہ الفاظ میں نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں آپ ﷺ کی زبان مبارک سے سنے ہیں۔ اور لباب میں دارقطنی کی روایت امام شافعی سے یہ ہے کہ وہ اس متن کو متواتر مانتے ہیں اور صاحب کشف کی رائے بھی یہی ہے کہ یہ روایت متواتر کی فوت میں ہے۔ جنس مطلقا میلان۔ لیکن یہاں غلطی سے میلان مراد ہے۔ بقرینہ مقابل۔ کیونکہ اثم بالقصد گناہ کو کہتے ہیں۔ خوف وہ انقباضی حالت جو متوقع شر کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے اور وہ کبھی معلوم الوقوع بھی ہوتا ہے۔

او تخصیص غنی ریا کاری اور نام و نمود کی وجہ سے زمانہ جاہلیت میں والدین جیسے اقارب کو لوگ فراموش کر دیتے تھے اور اغنیاء اجانب کے بارہ میں وصیت کر جاتے تھے۔ اسی قسم کی دوسری بے اعتدالیان بھی کرتے تھے۔ اس لئے مفسر محقق نے مثلاً کہا ہے۔
رابطہ..... پہلی آیت میں جان سے متعلق احکام کا ذکر تھا۔ اس آیت میں مال سے متعلق احکام کا بیان ہے۔

شان نزول:..... زمانہ جاہلیت میں ریا اور نام و نمود کے لئے اپنے اموال کی وصیت اجانب اور اغنیاء کے لئے کر کے اقرباء اور والدین و محروم کر جایا کرتے تھے اس آیت وصیت میں اس کی اصلاح کی گئی ہے۔

تشریح:..... ترکہ میں رشتہ داروں کے ساتھ سلوک:..... حاصل اس مالی انتظام کا یہ ہوا کہ مرنے والا اپنے تہائی مال سے اپنے رشتہ داروں کے متعلق جتنا جس کو مناسب سمجھے وصیت کر جائے ان کو بالکل یہ محروم کر کے غیر مستحقین کو مال انادینا سخت ناانسانی ہے ایک تو ان کے مرنے والے عزیز کا حصہ مگر پھر فی الجملہ اس کی مکافات تھوڑے بہت مال سے ہو جاتی، اس سے بھی محروم نہ ہونے گئے۔ مصیبت والا اے مصیبت اور مفت خوروں کو بیٹھے بٹھے مفت کی دولت ہاتھ آجائے یہ کہاں کا انصاف ہے۔ چنانچہ ابتدائے اسلام میں اس حکم پر عملدرآمد نہ ہا لیکن آیت میراث نے ورثاء کا مکمل انتظام کر دیا اور ان کے حقوق اور حصے متعین کر دیئے۔ اب اس وصیت کی حاجت نہیں رہی۔ بس جہاں تک اولاد کے علاوہ دوسرے اعزہ کے حصص کا مقرر نہ ہونا آیت سے معلوم ہوتا ہے اب وہ آیت میراث سے منسوخ ہو گیا ہے۔ اور جہاں تک ایسے ورثاء کے لئے وصیت کے حکم کا تعلق ہے وہ بھی اب حدیث لا وصیۃ لوارث اور اجتماع کی وجہ سے جو باوجود انا مکمل منسوخ ہو گیا ہے۔ وارث کے لئے علاوہ میراث کے مزید مال کی وصیت کرنا بالکل باطل ہے۔ البتہ ثلث

سے زیادہ نئی وصیت بغیر رضامندی بالغ و رتاء کے اب بھی ناجائز ہے اس لئے یہ جزم و منسوخ نہیں ہے۔

وصیت ایک مقدس امانت ہے..... بہر حال مرنے والے میں اپنے پیسماندوں کے لئے خیر اندیشی اور خیر گامی کا جذبہ کارفرما ہونا چاہئے۔ انسان جو کچھ چھوڑ جاتا ہے وہ اگرچہ دوسروں کے قبضہ میں چلا جاتا ہے تاہم مرنے والے کو اس کے ٹھیک ٹھیک خرچ ہونے کی اور اپنے عزیزوں، قریبوں کو فائدہ پہنچانے کی فکر اس کے فرائض زندگی میں سے ہے۔ اس ذمہ داری سے وہ سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ نیز اس مرنے والے کی وصیت ایک مقدس امانت ہے جو لوگ اس کے امین ہوں بے کم و کاست اس کی تعمیل کرنا ان کا فریضہ ہے۔ جن کے سپرد اس وصیت کی تعمیل کی گئی ہے وہ اگر خیانت مجرمانہ کرنے لگیں تو وہ خود اس کے لئے جوابدہ ہوں گے۔ وصیت کرنے والے یا مستفید ہونے والے بری الذمہ ہیں۔

ان ترک خیرا کی تعبیر سے معلوم ہوا کہ مالدار ہونا شرط ادائیگی حقوق کمال تقویٰ کے معافی نہیں ہے ورنہ اس کو خیر کیوں کہا جاتا البتہ حقوق اگر ادا نہ ہوں تو پھر شرعی شر ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْأَمَمِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ ۱۸۳ ۝ الْمَغَاسِبُ فَإِنَّهُ يَكْسِبُ الشُّهُوَّةَ الَّتِي هِيَ مَبْدُؤُهَا أَيَّامًا نَصَبَ بِالصِّيَامِ أَوْ يَصُومُوا مُقَدَّرٌ مَعْدُودٌ بِتُ أَيُّ فَلَانِ أَيْ مُوَقَّاتٍ بَعْدَهُ مَعْلُومٌ وَهِيَ رَمَضَانُ كَمَا سَنِيَانِي وَقَلَّلَهُ تَسْهِيلًا عَلَى الْمُكَلَّفِينَ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ حَرِيصًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَيْ مُسَافِرًا سَفَرُ الْقَصْرِ وَاحِدَهُ الْقَصُومُ فِي الْحَالِئِ فَانْصَرَفَ فَعَلَيْهِ عَدَدُ مَا أَقْصَرَ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۝ يَصُومُهَا بِذَلِكَ وَعَلَى الَّذِينَ لَا يُطِيقُونَهُ لِكِبَرٍ أَوْ مَرَضٍ لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ فِدْيَةٌ هِيَ طَعَامُ مَسْكِينٍ ۝ أَيُّ قَدَرٍ مَا يَأْكُلُهُ فِي يَوْمٍ وَهُوَ مُدَّةٌ غَالِبُ قُوَّةِ الْبَلَدِ لِكُلِّ يَوْمٍ وَفِي قِرَاءَةِ بِإِضَافَةِ فِدْيَةٍ وَهِيَ لِلْيَبَّانِ وَقِيلَ لَاغَيْرَ مُقَدَّرَةٌ كَانُوا مُخَيَّرِينَ فِي صَدْرِ الْأَسْلَامِ بَيْنَ الصَّوْمِ وَالْفِدْيَةِ ثُمَّ نَسَخَ بِتَعْيِينِ الصَّوْمِ بِقَوْلِهِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَّا الْحَامِلُ وَالْمُرْضِعُ إِذَا أَقْصَرْنَا خَوْفًا عَلَى الْوَلَدِ فَإِنَّهَا بَاقِيَةٌ بِالنَّسْخِ فِي حَقِّهِمَا فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا بِالنِّزَادَةِ عَلَى الْقَدْرِ الْمَذْكُورِ فِي الْفِدْيَةِ فَهُوَ أَيْ التَّطَوُّعُ خَيْرٌ لَهُ ۝ وَأَنْ تَصُومُوا مُبْتَدَأُ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الْإِفْطَارِ وَالْفِدْيَةُ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ ۱۸۴ ۝ أَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ فَاغْلُظُوا

ترجمہ..... اے اہل ایمان! مقرر (فرض) کیا گیا ہے تم پر روزہ۔ جس طرح تم پر فرض کیا تھا تم سے پہلے (لوگوں) پر اس امید پر کہ پرہیزگار بن جاؤ گے (گناہوں سے)۔ کیونکہ روزہ شہوت کو توڑ دیتا جو گناہوں کی جڑ ہے (چند روزہ) ایسا مضموب ہے لفظ صیام یا صوموا مقدرت اور معدودات بمعنی قلیل یعنی رمضان کے مئی کے چند روزہ اور ہیں۔ جیسا کہ اگلی آیت میں آ رہا ہے اور دونوں صورتوں میں روزہ اس کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کو افطار کر لینا چاہئے (تو اتنی ہی تعداد) جس قدر روزہ افطار کئے ہیں اتنے ہی اس پر واجب ہیں (دوسرے دنوں میں) (اس کے بدلے روزہ رکھئے) اور جو لوگ روزہ نہ رکھتے ہوں (بڑھاپے یا کسی بیماری

کی وجہ سے جس کے اچھے ہونے کی توقع نہ ہو) ان کے ذمہ یہ ہے کہ (و) ایک غریب آدمی کا کھانا ہے (جس قدر ایک روز میں ایک آدمی کھا سکتا ہو جس کی مقدار روزانہ کے لئے ایک مڈغلہ بخور کی گئی ہے۔ جو غلہ رواجی ہو اور ایک قرأت میں لفظ فدیہ انصافیت بیان ہے کے ساتھ آیا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ ”بطریقہ“ سے پہلے مقدر نہ کیا جائے۔ ابتداء اسلام میں لوگوں کو روزہ اور فدیہ کے درمیان تھا۔ اس کے بعد یہ منسوخ ہو کر آیت ”فمن شهد منکم الشهر فليصمه“ کے ذریعہ روزہ کی تسخیر ہو گئی۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ اس حکم شیخ سے حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت مستثنیٰ ہے اگر یہ دونوں قسم کی عورتیں بچہ کے خیال سے روزہ افطار کر لیں تو یہ حکم فدیہ ان کے لئے اب بھی باقی اور غیر منسوخ ہے) جو شخص خوشی سے خیر خیرات کرے (فدیہ کی مقدار مقررہ سے زائد خرچ کر ڈالے) (تو یہ (نظمی خیرات) کے لئے اب بھی بہتر ہے اور تمہارا روزہ رکھنا (یہ مصدر ہے جس کی خبر آگے ہے) زیادہ بہتر ہے (ب نسبت افطار و فدیہ کے) اگر تم کچھ واقفیت رکھتے ہو (کہ یہ تمہارے لئے بہتر ہے تو اس کی قبول کرلو۔)

تحقیق و ترکیب: صوم و صیام دونوں مصادر ہیں من الامم مراد یاعین تشبیہ ہے جیسا کہ ابن عمرؓ سے مرفوع روایت ہے کہ بچپلی امتوں پر بھی رمضان کے روزے فرض تھے اور یافس صوم میں شرکت مقصود ہے۔ وقت، مقدار، کیفیت، سب میں اشتراک بیان کرنا نہیں ہے جیسے فاذا ذکرہ اللہ کذا ذکر کم اباء کم یا ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل ادم وغیرہ تشبیہات ہیں چنانچہ حضرت آذر پر ابام بیض کے اور قوم موسیٰ پر صرف عاشورہ کا روزہ فرض تھا اور مقصود اس طرز تبخیر سے ”مرگ انبوہ بنے دار“ کے قبیل سے روزہ کی صحت کو کم کرنا اور تسلی دینا ہے جیسا کہ ایک ماہ کے روزوں کو ”تقلیل“ کا عنوان دینا تسہیل کی خاطر ہے آسانی عنوان سے بڑی سے بڑی مشکل آسان ہو جاتی ہے۔ ایامنا روح المعانی میں صیام کے ذریعہ ایامنا کے منسوب ہونے کا تظہیر کیا ہے کیونکہ عامل و معمول میں اجنبی کا فاصلہ ہو گیا ہے۔ البتہ صوم و مقدر کے ذریعہ سے صبح ہے۔

فی الحالین بحالت سفر بخیر حقیقی پر مہر نہیں ہے۔ بلکہ بحالت سفر مطلقاً رخصت افطار ہے۔ نفس کو قائم مقام مشقت کے مان لیا گیا ہے۔ چاہے حقیقہ تکلیف ہو یا نہ ہو اس لئے حلال محقق کی رائے سے حنفیہ کو اتفاق نہیں ہے۔ الایہ کہ بخیر تقدیری مراد لیا جائے۔ وعلیٰ الذین اس کی دوسورتیں ہو سکتی ہیں۔ اول تو یہ کہ ابتداء اسلام میں تہمید رستوں کے لئے بھی یہ رخصت تکبیر تھی کہ چاہے وہ روزہ رکھ لیں یا فدیہ دے دیں۔ اس صورت میں بطریقہ نہ تو اپنی حالت پر رہے گا کسی تو جہ کی ضرورت نہیں۔ علامہ زحمری کی رائے یہی ہے البتہ اب یہ حکم آیت فمن شهد منکم الشهر فليصمه کے ذریعہ منسوخ ہو گیا ہے۔ امام بخاریؒ نے ابن عمرؓ اور سلمہ ابن اکوع سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے اور جمہور کا قول یہی ہے۔ دوسرا قول اس کو منسوخ نہ ماننے کا ہے۔ اس صورت میں دو وجوہ ہیں جو سکتی ہیں (۱) لا کی تقدیر جیسے دوسری آیت میں بین اللہ لکم ان تصلوا میں لا کی تقدیر ضروری ہے۔ چنانچہ امام حفصؒ کی قرأت بھی بطریقہ نہ ہے (۲) یا پھر بطریقون باب افعال سے ہے اور اس میں ہمزہ سلب کے لئے ہے۔ اطلاق فلان جبکہ اس کی طاعت زائل ہو جائے چنانچہ شخص الامار سے یہ تو جہ منقول ہے۔ ان دونوں صورتوں میں یہ حکم شیخ فانی کے لئے باقول امام شافعیؒ حاملہ اور مرضہ حتملہ الضرر کے لئے مخصوص ہوگا اور منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں ہے۔ اوعلیٰ سفر اس کی بجائے فی سفر نہیں کہا اس میں اشارہ ہے کہ اگر کسی نے درمیان دن کے سفر شروع کیا تو اس کو رخصت افطار نہیں ہے البتہ جس نے صبح سے پہلے سفر شروع کر دیا اس کے لئے اجازت ہے بعد قاس میں ایک شرط اور دو مضاف مذکور ہیں۔ تقدیر عبارت اس طرح تھی فعلیہ صوم عذۃ ایام الموض والمضی من ایام آخران افطار۔

فمن شهد منکم اس خطاب سے مراد عاقل، بالغ، تندرست، ہیں ورنہ بچہ مجنون پر باوجود جمہور رمضان کے اور مقیم ہونے کے روزہ

فرض نہیں ہے۔

رابط : ابواب بر میں سے تیسرا حکم روزہ سے متعلق ہے۔ تقریباً پورے رکوع میں دور تک اسی کے متعلقات اور احکامات کا بیان ہے۔

شان نزول : سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت ”وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ“ نازل ہوئی تو ہم لوگوں کو اختیار تھا چاہے روزہ رکھ لیں اور چاہے فدیہ دے کر افطار کر لیں۔ لیکن جب اس کے بعد والی آیت ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ نازل ہوئی تو پھر یہ اختیار منسوخ ہو کر روزہ متین ہو گیا۔

﴿تشریح﴾ : روزہ کی اہمیت و عظمت : روزہ روحانی، اخلاقی، اقتصادی، معاشرتی، سیاسی، طبی ہر لحاظ سے ایک بہترین عبادت ہے اور زمانہ قدیم سے مختلف شکلوں اور نوعیتوں کے ساتھ خدا کے حکم سے انسانوں میں مروج رہا ہے۔ اسلام جو ایک جامع اور مکمل مذہب ہے اس عظیم الشان عبادت سے کیسے خالی رہ جاتا۔ روزہ کا مقصد محض فاقہ کرنا اور اپنے جسم کو تکلیف و مشقت میں ڈالے رکھنا نہیں ہے بلکہ نفس انسانی کی تہذیب و اصلاح، پرہیزگاری اور تقویٰ و طہارت، نفس کی خواہشوں کو قابو میں رکھنے کی مشق کا بہم پہنچانا ہے۔ جس کی طرف لعلکم تنقون میں اشارہ ہے یعنی کھانے پینے کی محبت سے بہ نسبت روزہ، دن بھر زکنا تو روزہ کی صورت ہے لیکن حقیقت و روح کچھ اور ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب : تاہم لعلکم تنقون سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ تقویٰ اگر کسی اور ذریعہ سے حاصل کر لیا جائے تو پھر روزہ کی کیا ضرورت ہے؟ یا کسی روزہ سے اگر یہ مقصد حاصل نہ ہوتا ہو تو پھر روزہ سے کیا فائدہ؟ سووال تو یہ روزہ کی علت نہیں ہے کہ اس کے بغیر روزہ ساقط ہو جائے بلکہ روزہ ایک مصلحت اور حکمت ہے پھر حکمت کچھ اس ایک مصلحت میں منحصر نہیں ہے بلکہ ہزاروں مصالح علم الہی میں محفوظ ہوں گی۔ وہ بغیر روزہ کے کس طرح حاصل ہو سکیں گی۔ تیسرے تقویٰ کی خاص جس کا تعلق صرف روزہ کے ساتھ ہو وہ روزہ کے بغیر کس طرح حاصل ہو سکتا ہے۔ اس کی صورت مخصوصہ کا فیضان تو روزہ کے ہوئی پر ہی ہوگا غرض کہ ہر عبادت کی روح جس طرح اسی مخصوص جسم عبادت میں سرایت کئے ہوئے ہوتی ہے یہی حال روزہ کا ہے۔ اگر روزہ کی حکمت روزہ کے بغیر حاصل ہو سکتی تو پھر کسی عبادت کی بھی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ اس لئے فی الحقیقت یہ عبادات سے بچنے کا ایک شیطانی بہانہ اور کید نفس ہے۔

روزہ کے ضروری احکام : روزہ کے تفصیلی احکام تو کافی ہیں، ان کے لئے کتب فقہ کی مراجعت ضروری ہے۔ البتہ آیت میں بیمار اور مسافر کے لئے رخصت و قضا کا ذکر کیا گیا ہے۔ اسی طرح فدیہ کا بیان ہوا ہے۔ اس لئے چند باتیں مناسب مقام ملحوظ رہنی چاہئیں۔

۱..... بیماری سے مراد ہر طرح کی بیماری نہیں ہے بلکہ صرف ایسی بیماری کہ جس میں روزہ بے حد تکلیف دہ ہو۔ یا بیماری کے بڑھنے اور دیر میں اچھا ہونے کا خطرہ ہو اور طبیب حاذق روزہ کو مضرت بتلا دے ایسے وقت روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک مطلق بیماری کافی ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک مہلک بیماری ہونی چاہئے۔ اسی طرح سرفسے مراد عام سفر نہیں کہ تھوڑا ہوا یا زیادہ بلکہ کم از کم ۲۸ میل کے سفر کا ارادہ ہو۔ شرعی میل انگریزی میل سے ۱۸/۸ حصہ زائد ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک ۳۵، ۵۳، ۶۰ میل یا ۶۰ میل مسافت ہے ایسے مسافروں کے لئے آبادی سے باہر نکلنے سے لے کر منزل مقصود پر پہنچ کر کم از کم پندرہ روز قیام کرنے کی نیت تک روزہ چھوڑنے

کی اجازت ہے تاہم اگر روزہ رکھ سکتا ہو تو روزہ رکھنا ہی افضل ہے۔

۲۔ ایسے مریض اور مسافر اگر روزہ کی نیت کر چکے ہوں تو بلا ضرورت شدیدہ تو رزنا جائز نہیں ہے۔ البتہ اگر نیت ہی نہ کی ہو اور بیمار یا سفر شروع ہو گیا ہو تو روزہ کا ترک جائز ہے۔ اگر رمضان ختم ہونے سے پہلے ہی بیماری یا سفر ختم ہو جائے تو اول بقیہ رمضان کے روزے رکھے جائیں۔ پھر بعد رمضان چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا کرنی چاہئے۔ خواہ ایک دم لگاتار یا ایک ایک دودد کر کے پورے کیے جائیں اور بعض کے نزدیک ابی بن کعب کی قرأت من ایام اخر متا بعات کی وجہ سے مسلسل قضاء کو لازم کہتے ہیں لیکن ہمارے نزدیک یہ خبر واحد ہے اس سے زیادتی علی الکتاب کی گنجائش نہیں ہے۔

۳۔ ابتدائے اسلام میں جو فدیہ کی عام اجازت تھی جس کا تذکرہ آیت کے ابتدائی حصہ میں ہے وہ اب منسوخ ہو چکا ہے۔ لیکن فدیہ کی خاص اجازت اب بھی ہے۔ بہت زیادہ بوڑھے یا ایسے بیمار کے لئے جس کے اچھے ہونے کی امید نہ رہی ہو جائز ہے کہ ہر روزہ کے بدلہ ایک غریب کو دو وقت کا کھانا کھلا دیں۔ یا غلہ دینا چاہیں تو اسی تولہ (فی سیر) کے حساب سے ایک روزہ کا بدلہ پونے دو سیر گیہوں دے دیے جائیں۔ یہ ایک مسکین کا غلہ ہے اگر اس کو کئی جگہ تقسیم کیا گیا یا ایک ہی تاریخ میں ایک مسکین کو ایک سے زائد فدیہ دیا گیا تو دونوں صورتوں میں جائز نہیں ہوگا۔ نیز فدیہ ادا کرنے کے بعد بیمار اچھا ہو گیا اور اس میں روزہ کی طاقت آگئی تو فدیہ روزوں کے حق میں شمار نہیں ہوگا بلکہ روزوں کی قضا کرنی پڑے گی۔ البتہ فدیہ کا ثواب بدستور رہے گا اور کسی معذور میں فدیہ کی بھی سکت نہ ہو تو بجائے روزوں کے استغفار کرتا رہے اور غزہ دروڑ ہونے پر روزوں کا عزم رکھے۔

بَلَّكَ الْآيَامُ شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ هُدًى خَالٍ هَادِيًا مِنَ الضَّلَالَةِ لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ آيَاتٍ وَأَضْحَاظٍ مِّنَ الْهُدَى مِمَّا يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ إِنِّي الْحَقُّ مِنَ الْأَحْكَامِ وَمِنَ الْفُرْقَانِ مِمَّا يَفْرِقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَمَنْ شَهِدَ حَضَرَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۖ تَقَدَّمَ مِثْلُهُ وَكَرَّرَهُ لِأَنَّهُ يَتَوَهَّمُ نَسْخَهُ بِتَعْمِيمٍ مِّنْ شَهِدَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِذَا أَبَاحَ لَكُمْ الْفِطْرَ فِي الْمَرَضِ وَالسَّفَرِ وَلِكُونَ ذَلِكَ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ أَيْضًا لِأَمْرِ بِالصَّوْمِ عَظْفَ عَلَيْهِ وَلِتُكْمِلُوا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ الْعِدَّةَ أَيْ عِدَّةَ صَوْمِ رَمَضَانَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عِنْدَ اكْمَالِهَا عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ أَرْشَدْتُكُمْ لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۱۸۵﴾ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ وَسَائِلَ حَسَاعَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ رَبَّنَا فَتَنَاجِيهِ أَمْ يَعْبُدُ فَنَسَادِيهِ فَتَزَلْ وَإِذَا سَأَلْتَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ مِّنْهُمْ يَعْلَمُونَ فَتَأْخِرُهُمْ بِذَلِكَ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ۖ إِنِّي بِآلَائِهِ مَسْأَلٌ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي دُعَائِي بِالطَّاعَةِ وَلْيُؤْمِنُوا بِيَدِينَا عَلَى الْإِيمَانِ بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿۱۸۶﴾ يَتَذَكَّرُونَ

ترجمہ:..... (یہ زمانہ) ماہ رمضان کا ہے کہ جس میں قرآن کریم نازل کیا گیا ہے (لوح محفوظ سے آسمان دیا پر لیلۃ القدر میں) جو ہدایت دینے والا ہے (لفظ ہدئے حال ہے گراہی سے ہدایت بخشنے والا) لوگوں کو واضح الدلالة ہے (یعنی اس کی آیات واضح ہیں)

مجموعہ ان کتابوں کے ہے جو ہدایت بخشنے والی ہیں (یعنی ایسے احکام پر مشتمل ہے جو ہدایت الی الحق کرنے والے ہیں) اور فیصلہ کرنے والی ہیں (جو حق و باطل کے درمیان فیصلہ کن ہیں) چنانچہ جو شخص اس وقت موجود ہے اس کے لئے اس مہینہ میں روزہ رکھنا ضروری ہے۔ اور جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو اس کو دوسرے دنوں میں شمار سے رکھنے چاہئیں (یہ آیت پہلے بھی گزر چکی ہے اور مکرر ہے اس لئے ذکر کیا گیا ہے تاکہ ”من شہد“ کی تعیم سے اس کی منسوخت کا شبہ نہ ہو جائے) اللہ تعالیٰ کو تمہارے ساتھ آسانی کرنا منظور ہے۔ اور تمہارے ساتھ دشواری منظور نہیں ہے (اسی لئے بیماری اور سفر میں تمہارے لئے اظفار جائز کیا ہے اور چونکہ یہ مضمون حکم صوم کی معناعت بھی ہے اس لئے اس پر اگلا جملہ عطف کر دیا ہے) اور تاکہ تم لوگ پورا کر لیا کرو (فکملوا تخفف اور تشدید کے ساتھ پڑھا گیا ہے) لگتی کو (یعنی رمضان کے روزوں کی تعداد) اور اس لئے کہ تم اللہ کی بزرگی بیان کرو (اس کے پورا کرنے پر) کہ اس نے تم کو طریقت بتلادیا ہے (تم کو اپنے معاملہ دین سکھلائے) اور اس لئے کہ تم شکر یہ ادا کرو (اللہ کا اس انعام پر ایک جماعت نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ ہمارے رب ہم سے قریب ہیں کہ صرف مناجات ہمارے لئے کافی ہو یا دور ہیں کہ پکارنے کی ضرورت پیش آئے۔ اس پر آیت نازل ہوئی) اور جب آپ سے میرے بندے میرے بارہ میں دریافت کریں تو میں قریب ہی ہوں (اپنے علم کے لحاظ سے ان سے آپ ان کو اس کی اطلاع فرما دیجئے) قبول کر لیا کرتا ہوں، دعا مانگتے والوں کی درخواست جبکہ وہ میرے حضور میں پیش کرتے ہیں (ان کی درخواست منظور کر لیتا ہوں) ان کو چاہئے کہ قبول کر لیا کریں (میرے احکام بجا آوری کے ساتھ) اور مجھ پر یقین رکھنا چاہئے (مجھ پر ہمیشہ ایمان رکھیں) امید یہ ہے کہ وہ لوگ فلاح (ہدایت) حاصل کر سکیں گے۔

تحقیق و ترکیب:..... شہر رمضان سے پہلے تلک الايام مبتداء ہے اور الذی اس کی خبر ہے اور بقول ابن عباسؓ اور حسن اور ابو مسلم شہر رمضان سے مراد ایام معدودات ہیں۔ اولاً مطلقاً روزہ کی فریست کی اطلاع دی۔ پھر چند روزہ کہہ کر اس کو ہلکا کیا، اس کے بعد شہر رمضان فرما کر بات صاف کر دی۔ اس مَدْرَج میں نفس کی گرائی کم ہو جائے گی۔ من اللوح اس آیت میں شہر رمضان میں نزول معلوم ہوا۔ انا انزلنہ فی لیلة القدر فی ایة فی لیلة مبارکة سے مخصوص ایک شب میں نزول معلوم ہوا۔ حالانکہ نبوت کے بعد سے وفات تک تقریباً ۲۳ سال سلسلہ وحی جاری رہا۔ تنویر میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ نزول اول لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر ہوا۔ خواہ پورے قرن کا یا سال بھر جس قدر اتارنا ہوتا یہ نزول تو شب قدر میں ہوا اور شب قدر رمضان میں ہے تو اس طرح نزول فی لیلة نزول فی رمضان ہوا۔ لیکن آنحضرت ﷺ کے پاس حسب وقائع اور بقدر ضرورت ایک آیت دو آیت رکوع سورت کی صورت میں کل مدت نبوت سلسلہ جاری رہا۔ اول کو نزول یا انزال کہتے ہیں اور دوسری صورت کو تنزیل سے تعبیر کیا جاتا ہے اس طرح پوری تطبیق ہوگئی ہے۔ ہدی و بینات یہ دونوں حال ہیں۔ القرآن سے اور عامل انزال ہے اور من الہدی والفرقان صفت ہیں ہدی اور بینات کی۔ پس یہ کلام مضروب ہے۔ ای ان کما القرآن ہدی و بینات ہو من جملة ہدی اللہ و بیناتہ فمن شہد منکم الشہر۔ اس میں الشہر مفعول بہ ہے اور فاء سببیہ تا تعقیبہ ہے تفصیل یہ نہیں ہے بظاہر اس حکم میں مریض و مسافر، مقیم، تندرست سب کے لئے یہ حکم ہی اس لئے آگے من کما مریضاً سے اس کی تخصیص کر دی اور یہ تکرار بھی اس تخصیص کے لئے مذہب کا سابقہ حکم جو من شہد سے منسوخ ہو گیا ممکن ہے کہ مریض و مسافر بھی اس تعیم میں داخل ہوں۔ اس لئے اس کو مستثنیٰ کرنے کے لئے دوبارہ ذکر کرنا پڑا۔ یرید اللہ یہ دو حکموں کی علت ہے جن پر من کما مریضاً دلالت کر رہا ہے۔ یعنی جواز اظفار اور توسع فی القضاء جو فعدة من ایام اخر سے سمجھ میں آ رہے ہیں۔ مفسر جلال بھی ان دونوں کی طرف اشارہ کر رہے ہیں معزز لہ اس آیت سے بندہ کے ارادہ خداوندی کے خلاف کرنے کے جواز پر استدلال کرتے ہیں کیونکہ مریض و مسافر اگر روزہ رکھ کر مشقت برداشت کریں

تو اللہ کے ارادہ میرے خلاف ہوا لیکن جواب دیا جائے گا کہ اللہ کا ارادہ سراسر اظہار کا مباح کرنا ہے اور وہ اجازت سے حاصل ہو چکا ہے اس کا تعلق نہیں ہوا۔ فلا اشکال و لتکملوا یعنی روزہ کا حکم آسانی کے لئے ہے اور تکمیل مدت کے لئے ہے خواہ مدت رمضان ہو اگر مخاطب عام ہو یا مدت قضا کی تکمیل مراد ہو اور مخاطب خاص یعنی مریض و مسافر ہوں و لتکبروا اللہ اکمال سے مراد اگر اول یعنی اکمال ادا ہو تو تکبیر سے مراد تکبیر عید الفطر ہوگی یعنی روزے پورے کرو۔ اور تکبیر عید یعنی دو گنا نہ اور تکبیرات ادا کرو۔ اس صورت میں یہ فہم شہد کی علت ہوگی اور اکمال سے ثانی یعنی تکمیل قضا مراد ہو تو تکبیر سے مراد خدا کی شاہوگی اور یہ تیسری علت ہوگی اور تکبیر کا تعدیل علی کی ذریعہ بتسمین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوگا۔ ای لتکبروا اللہ حامدین علی ماہدا اکم الیہ ایسے مواقع پر یہ عطف کا لطیف ترین پیرایہ ہے کیونکہ ماقبل کی علتیں ہونے کی وجہ سے مقتضی ظاہر یہ تھا کہ واکر کر دیا جاتا۔ لیکن اس میں بلا تکلف احکام سابقہ کی طرف مزید اہتمام شان ہے۔ قریب قرب سے مراد جسمانی یا ممالکی قرب نہیں ہے کہ وہ محال ہے بلکہ علمی اور حفاظتی قرب مراد ہے اور صوفیا اقرب ذاتی بلا کیف کے قائل ہیں۔ شرح فتا کبر کی عبارت ہے فالتحقیق فی مقام التوفیق ان مختار ان الامام قرب الحق من الخلق وقرب الخلق وصف بلا کیف وثبت بلا کشف۔ فاحبر ہم یہ تقدیر عبارت خبر قریب کی تصحیح کے لئے ثانی ہے۔ اجیب استجاب و اجاب دونوں کے معنی قطع سوال کے ہیں مراد سے ہمکنار کر دینے کی وجہ سے جو بمعنی قطع سے ماخوذ فلیست جیبوا لی ای فلیست ملو او امری ایمان کو بعد میں اور اطاعت کو پہلے لانے میں اشارہ ہے کہ طاعت ہی مفتی الی نور الایمان کر دیتی ہے۔ یدیموا جلال محقق نے ایک شبہ کے ازالہ کے لئے یہ تو جید فرمائی ہے کہ استجاب اور ایمان ایک دوسرے سے بے نیاز کرتے ہیں اس لئے دونوں کے اجتماع کی ضرورت نہیں تھی۔ جواب یہ ہے کہ نفس ایمان مراد نہیں ہے بلکہ بقا اور دوام ایمان مقصود ہے یا تخصیص بعد اعمیم ہے ایمان کے شرف و فضل ظاہر کرنے کے لئے۔

رابطہ: بجلی آیت میں ایام روزہ کا جمالی بیان تھا اس آیت میں اس کا تفصیلی بیان ہے ان تمام احکام میں بندوں کی مصالح حق تعالیٰ کے پیش نظر ہیں جن سے حق تعالیٰ کا بندوں پر مہربان اور متوجہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے آیت و اذا سألک سے قرب و اجابت کا بیان مناسب مقام ہوا۔

شان نزول: آیت و اذا سألک کے شان نزول کی طرف خود جلال محقق نے اشارہ فرمادیا ہے کہ بعض اعراب نے آنحضرت ﷺ سے حاضر ہو کر استفتاء کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: روزہ کی مشروعیت میں تدریج: بالکل ابتداء اسلام میں صرف یوم عاشورہ (دسویں محرم) کا روزہ فرض ہوا تھا۔ اس کے بعد ایام بیض یعنی ہر ماہ کی ۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخ کے روزے فرض رہے۔ اس تدریج کے بعد یہ دونوں حکم منسوخ ہو کر رمضان کے روزے مقرر ہوئے لیکن روزہ اور فدیہ کے اختیار کے ساتھ۔ بعد میں اس آیت کے ذکر پر یہ نتیجہ بھی منسوخ ہوئی اور ہمیشہ کے لئے ۲۹، ۳۰ دن کے روزے ایک خاص مہینے کے مقرر ہو گئے۔ ریگزار عرب کا ذرہ ذرہ اس وقت تور کی طرح چپ رہا تھا جب کہ ایک باخدا انسان حرام کی کھوسیں سر برز انوار جمال خداوندی میں کھویا ہوا تھا کہ روزہ کی صورت میں اس کو پیغام محبت ملا۔ رمضان کی وجہ تسمیہ یہی ہے کہ رمض کے معنی شدت حرارت کے ہیں وہ زمانہ سخت ترین گرمی کا تھا۔

روزوں کے لئے ماہ رمضان کی تخصیص: روزہ کے لئے ماہ رمضان کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ نہ صرف اس میں نزول قرآن ہوا ہے بلکہ تمام آسمانی کتابیں اس ماہ مبارک میں انسانی ہدایت کا سرچشمہ لے کر آئیں ہیں۔ امام احمد اور طبرانی کی

روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ابراہیمی صحیفے رمضان کی پہلی شب میں اور تورات رمضان کی چھٹی شب میں اور انجیل تیسری شب میں اور قرآن کریم رمضان کی چوبیسویں شب میں نازل فرمائے گئے۔ لیکن اکثر کی رائے یہ ہے کہ شب قدر سے مراد ستائیسویں شب رمضان ہے جس میں قرآن نازل ہوا چنانچہ سورۃ قدر میں لفظ لیلۃ القدر تین دفعہ لایا گیا ہے اور اس مجموعہ کے لفظ نور و ف ہیں اس طرح مجموعہ ستائیس ہوتا ہے۔

قرآن اور رمضان:..... تو اس ماہ کا روزہ کے لئے مخصوص ہونا نزول قرآن کی یادگار ہے اسی لئے تراویح وغیرہ میں بکثرت کلام پاک کی تلاوت کی جاتی ہے اور آنحضرت ﷺ کی سیرت میں بھی یہی خصوصی اہتمام و التزام ملتا ہے۔

رمضان اور قبولیت دعاء:..... اسی طرح دعاء التجاء تضرع و زاری کو بھی اس ماہ مبارک سے خصوصی ربط اور ایک گونہ علاقہ معلوم ہوتا ہے۔ روزہ جس کے بارے میں الصوم لی وانا اجزی بہ فرمایا گیا ہے اس سے یقیناً بندہ کا خدا سے انتہائی قرب معلوم ہوا چنانچہ یسنلونک عن الاہلہ اور یسنلونک عن الشهر الحرام قتال فیہ یسنلونک ما ذا ینفقون وغیرہ جس سے اور سوالات قرآن کریم میں صحابہؓ کے نقل کیے گئے ہیں سب میں آنحضرت ﷺ کو ”قل“ کے ذریعہ واسطہ جواب بنایا گیا ہے۔ مگر جب خود حق تعالیٰ کے بارہ میں دریافت کیا گیا تو حق تعالیٰ بنفس نفس خود بلا واسطہ جواب عطا کر رہے ہیں یہاں فل انسی قریب نہیں فرمایا گیا اس سے بے جوابانہ قرب کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ باقی جس طرح حق تعالیٰ کی ذات بے چون و چگونے کو اسی طرح اس کا قرب بھی بلا کیف اور ماورائی سمجھنا چاہئے تشابہ الفاظ کے حقائق کے درپے ہونا مناسب نہیں ہے۔

سبب ادا اور سبب قضاء:..... من شہد کے عموم اور من کان منکم مریضاً الخ کی تخصیص سے معلوم ہوتا ہے کہ شہود رمضان جو اداء روزہ کا سبب ہوتا ہے وہی سبب قضاء روزہ کا بھی ہوتا ہے۔ البتہ جیسا کہ امام فخر الاسلام بزدویؒ کی رائے ہے مسافر و مریض کی حق میں نفس و وجوب باقی رہتے ہوئے وجوب اداء خرو ہو گیا ہے ورنہ قضا کے لئے اگر سبب جدید کی ضرورت سب کے یا مریض و مسافر کے لئے ہوتی تو قضا کے لئے دوسرے رمضان کا شہود درکار ہوتا۔ تاہم علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا نفس وجوب مطلق شہود شہر یعنی پورا ماہ رمضان دن و رات کا مجموعہ ہوتا ہے یا صرف دن سبب ہوتا ہے یا شہود بعض شہر سبب ہوتا ہے۔ نفس الائمہ اول صورت کے قائل ہیں دوسرے اکثر علماء روزہ کا علیحدہ سبب اس روز کو مانتے ہیں یعنی صبح کا جزو اول مقدارن لاداء یا رات کا اخیر جزو علی اختلاف الاقوال اور معیار پورا دن اور ظرف پورا مہینہ ہو جائے گا۔

بیماری یا سفر اور روزہ:..... بعض حضرات مسافر و مریض کے لئے افطار کو فرض و واجب کہتے ہیں۔ یرید اللہ بکم الیسر ان پر حجت ہوگی کیونکہ یہ وجوب یر کے منافی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک بمقابلہ رخصت کے عزیمت پر عمل کرنا بہتر ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ رخصت اسقاط ہے جیسا کہ غر و میتہ کی رخصت بحالت اضطراب ہو جاتی ہے۔ چنانچہ بحالت سفر روزہ کو پسندیدہ نہیں سمجھتے۔ آیت یرید اللہ کی وجہ سے نیز مدینہ طیبہ سے بجانب مکہ سفر کرنے والوں کے لئے آپ نے ارشاد فرمایا تھا اولئک العصاة اولئک العصاة لیکن حنفیہ نے سب نفوس پر غور کر کے یہ فیصلہ کیا کہ عزیمت تو روزہ ہی ہے۔ وان تصوموا خیر لکم کی وجہ سے تاہم اس عزیمت میں رخصت کا پہلو بھی موجود ہے یعنی سب کے ساتھ روزہ رکھنے کی جو سہولت اس وقت ہوگی وہ بعد میں نہیں رہے گی۔ البتہ افطار میں بھی یر ہے یعنی دفع مشقت اس لئے یہ رخصت حقیقی کی قسم ثانی ہے۔ رہا روایت اولئک الخ وغیرہ وہ سفر جہاد کے

بارہ میں ہے عام سفروں کو اس پر قیاس کرنا مناسب نہیں ہے۔ علیٰ ہذا حنفیہ کے نزدیک یہ شرعی رخصت ہر قسم کے سفر کے بارے میں ہے اچھا۔ سفر ہو یا برا امام شافعی کے نزدیک سفر معصیت اس رخصت سے مستثنیٰ ہے۔ صرف سفر طاعت کے لئے یہ انعام خداوندی مخصوص ہے، لیکن ظاہر ہے کہ سفر کی اچھائی برائی مقاصد کے لحاظ سے ہو سکتی ہے اور مقاصد سے اول تو رخصت کو کوئی تعلق نہیں ہے نفس سفر سے تعلق ہے۔ دوسرے وہ مقاصد بھی کبھی اس سفر پر مرتب ہوتے ہیں اور کبھی اس سفر سے ان مقاصد کی ضد یعنی طاعت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس لئے باب رخصت میں سفروں کی تفریق و تخصیص کرنا کچھ مناسب نہیں ہے۔

دعاء کے سلسلے میں اہل سنت اور معتزلہ کا نظریہ:..... واذا ساللت سے قضاء حاجت اور رد بلا کے سلسلہ میں دعاؤں کا مؤثر ہونا معلوم ہوتا ہے جو عقیدہ ہے اہل سنت کا۔ لیکن معتزلہ اس کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ دعا تقدیر کے موافق ہوگی یا مخالف؟ اگر موافق ہے تو مقصد کو پورا ہونے میں دعا کا کیا دخل؟ جو کچھ ہوا تقدیر سے ہوا اور اگر مخالف ہے تو یہ بھی صحیح نہیں ہے ورنہ ”جف القلم بما ہو کائن“ ”ما یبدل القول لدی“ کے خلاف لازم آئے گا۔ اہل حق یہ کہتے ہیں کہ تقدیر کے دو درجے ہوتے ہیں۔ ایک تقدیر مبرم، دوسرے تقدیر معلق ہے۔ اول میں تغیر و تبدل ممکن نہیں ہوتا۔ حدیث و آیت مذکورہ اسی سے متعلق ہیں لیکن تقدیر معلق جو غیر ختم اور غیر حتمی ہوتی ہے اس میں دعا وغیرہ اسباب سے رد و بدل ہو سکتا ہے اور ایک دقیق اور غامض حقیقت ہے جس پر اہل حقیقت کے علاوہ اور کوئی مطلع نہیں ہو سکا۔

قبولیت دعا کے بارہ میں شبہ:..... آیت میں جو قبولیت دعا کا وعدہ اور فی الفور ایفاء کا وعدہ کیا گیا ہے۔ اسی طرح دعا کے باب میں مطلقاً وعدہ معلوم ہوتا ہے۔ بظاہر سب باتیں محذوہ ہیں کیونکہ مؤمنین کی بعض دعاؤں کا پورا ہونا مشاہدہ سے اور کافروں کی دعا کا ناقابل قبول ہونا آیت وما دعاء الکافرین الا فی ضلال سے معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح استجابت میں تاخیر بھی اکثر مشاہدہ میں آتی ہے۔ علماء نے اس کی متعدد وجہات فرمائی ہیں۔

جوابات:..... (۱) اجابت داعی سے مراد ممکن ہے جواب دعا یعنی بندہ جب خدا کو پکارتا ہے تو اللہ تعالیٰ فوراً جواب دیتے ہیں اس کی پکار بے کار نہیں جاتی۔ یہ تو جبہ عاشقانہ ہے چنانچہ یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کا جمال مبارک خواب میں دیکھا تو عرض کیا اے اللہ میں نے کتنی دفعہ دعا کی مگر آپ نے منظور نہیں فرمائی۔ جواب ملا کہ ہمیں تمہارا پکارنا اور پکارنے کی آواز ہی پسند ہے۔

(۲) قبولیت دعا کی کچھ شرائط اور کچھ مواقع ہوتے ہیں۔ شرائط مثلاً اکل حلال، صدق مقال وغیرہ اور مواقع مثلاً قلب لاہی، عدم اخلاص نیت وغیرہ ان میں نقصان باعث حرمان ہوتا ہے اس لئے قبولیت دعا کا وعدہ مطلق نہیں ہوتا بلکہ مقید ہے۔

(۳) دعا دراصل اللہ کا فضل ہے اور فضل مشیت الہی پر موقوف ہوتا ہے ان الفضل بید اللہ یؤتیہ من یشاء تو قبولیت دعا بھی مشیت الہی پر موقوف ہوتی ہے۔

(۴) اجابت دعا کے معنی خیر مقدر کرنے کے ہیں اگر علم الہی میں اس دعا کا پورا نہ کرنا ہی خیر ہو تو یہی قبولیت کی حقیقت ہوگی۔

(۵) قبولیت دعا کبھی ایجنہ اس بات کے پورا کرنے سے ہوتی ہے اور کبھی کسی مصیبت خاص کے دفعیہ سے ہوتی ہے اور کبھی اس سے بہتر کوئی خاص نعمت دینا یا میں دے دی جاتی ہے اور کبھی آخرت میں رفع تکلیفات یا رفع درجات کی صورت میں ہوتی ہے۔ اس وقت تو بندہ کو اس کی قدر و قیمت نہیں ہوتی لیکن آخرت میں اس کی قدر و منزلت ہوگی اور یہ تمنا کرے گا کہ کاش دنیا میں میری کوئی دعا بھی پوری

بیویوں سے (جماع کے ساتھ ابتدائے اسلام میں صحبت، کھانے پینے سے عشاء کے بعد جو مناعت ہوئی تھی اس کو منسوخ کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے) کیونکہ وہ تمہارے لئے بمنزلہ اوڑھنے بچھانے کے ہیں اور تم ان کے لئے بمنزلہ اوڑھنے بچھانے کے ہو (یہ کنایہ ہے دونوں کے معانقہ یا ایک دوسرے کی طرف ضرورت مند ہونے سے) اللہ تعالیٰ کو اس کی خبر تھی کہ تم خیانت کے گناہ میں خود کو مبتلا کر رہے تھے (روزوں کی رات میں جماع کر کے۔ حضرت عمرؓ وغیرہ اس میں مبتلا ہو چکے تھے اور آنحضرت ﷺ سے معتذر ہوئے) خیر اللہ تعالیٰ نے تم پر عنایت فرمائی (تمہاری توبہ قبول فرمائی) اور تم سے گناہ و صودیا۔ سو اب (جبکہ تمہارے لئے حلال کر دیا ہے) ان سے طوعاً و (صحبت کرو) اور تلاش (طلب) کرو خدا نے جو تمہارے لئے تجویز کیا ہے (یعنی صحبت جائز کی یا اس سے اولاد مقدر کی) اور کھاؤ پیو (پوری رات) حتیٰ کہ تمہارے لئے واضح (ظاہر) ہو جائے صبح کا سفید خط سیاہ خط سے (صبح سے مراد صبح صادق، صبح الفجر، بیان ہے خیط الابيض کا اور خیط الاسود کا یا ان محذوف ہے یعنی من الليل۔ نور ظلمت جو نمایاں ہوتے ہیں۔ ان کو سفید و سیاہ دو دھاتوں سے درازی میں تشبیہ دی گئی ہے) پھر پورا کر لیا کرو روزہ (صبح سے) رات تک (یعنی غروب آفتاب کے بعد رات آنے تک) اور مباشرت نہ کیا کرو (اپنی بیویوں سے) جس زمانہ میں تم اعتکاف کرنے والے ہو (بنیت اعتکاف بیٹھ گئے ہو) مساجد میں (فسی المساجد متعلق ہے عاکفون کے۔ جو شخص بحالت اعتکاف بیوی سے صحبت کرنے کے لئے نکلے اور پھر واپس مسجد میں آئے اس کے لئے مناعت ہے، یہ (مذکورہ احکام) خدائی ضابطے ہیں (جو اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمائے ہیں تاکہ وہ اس کی حدود میں رہیں) حوان سے نکلنے کے نزدیک بھی نہ جاؤ (لفظ لا تغربوا بہ نسبت لا تعتدوا کے جو دوسری آیت میں آیا ہے زیادہ مال نہ لئے ہوئے ہے) اسی طرح (جیسا کہ تمہارے لئے مذکورہ حکم بیان کیا گیا) اللہ تعالیٰ اپنے احکام لوگوں کے لئے بیان فرمایا کرتے ہیں، اس توقع پر کہ وہ پرہیز رکھیں گے (حرام خاوندی سے) اور آپس میں ایک دوسرے کے مال نہ کھایا کرو (یعنی ایک دوسرے کا مال نہ کھایا کرو) ناق (جو شرعاً حرام ہو جیسے چوری غصب) اور رجوع نہ کیا کرو (ذالانہ کرو) اس کے ذریعہ (یعنی مال طاقت سے یا رشوت مالی کے ذریعہ) حکام کے یہاں اس غرض سے کھا جاؤ (زبردستی) لوگوں کے لئے مالوں کا ایک حصہ گناہ سے (آلودہ کر کے) درآ نہ کھالے تم جاننے بھی ہو (کہ تم ناق پر ہو)۔

تحقیق و ترکیب:..... لبلة الصيام الرفث. لبلة الصيام منصوب ہے رفث مقدر کے ذریعہ جس پر مذکورہ رفث دال ہے و نہ رفث مذکور کو عامل بنانے سے مصدر کے معمول کا تقدم مصدر پر لازم آ رہا ہے۔ رفث کے معنی بغیر کسی چیز کی حیلولۃ کے اتصال کے ہے۔ یعنی بدن سے ملنا۔ کنایہ جماع سے ہے اور معنی انضاء کی تقصیر کی وجہ سے الکی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے اور کنایہ بیان کرنے میں اس کی فصیح کی طرف اشارہ ہے۔ اسی لئے اس کو خیانت سے تعبیر کیا ہے۔ بعد العشاء مراد اس سے نوم ہے۔ جیسا کہ بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن بعد العشاء کے لفظ سے اس لئے تعبیر کر دیا کہ اس وقت نوم کے غلبہ کا وقت ہوتا ہے۔ چنانچہ ابوداؤد کی روایت ابن عباسؓ سے ہے۔ کاناوا علی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلوا العشاء حرم علیہم الطعام والشراب والنساء. هن لباس لکم. زن و شوئی کے تعلقات کو لباس کے ساتھ تشبیہ دینے میں تین وجوہ جامعہ پیش نظر ہیں۔ ایک تو دونوں کا معانقہ اور اشتہال جو بمنزلہ لحاف کے ابھرے اور استر کے ہوتا ہے۔ دوسرے ہر ایک دوسرے کے عیوب کے لئے ساتر ہوتا ہے اور گناہوں سے مانع تیسرے ایک دوسرے کے بغیر صبر نہیں کر سکتا اور جدا ہو سکتی برداشت نہیں کر سکتا۔ حدیث میں ارشاد ہے۔ لا خیر فی النساء ولا صبر عنہن یغلبن کریمًا ویغلبھن لئیم فاحب ان اکون کریمًا مغلوبًا ولا احب ان اکون لئیمًا مغالبًا. اور هن کی تقدیم میں مردوں کی بہ نسبت عورتوں کے احوال ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ وقع ذلک لعمرؓ چنانچہ ایک روز

عشاء کے بعد مکان پر تشریف لائے تو بیوی کو اچھی حالت میں پایا اور ہمستر ہو گئے۔ صبح حاضر خدمت ہو کر نادمانہ عرض کیا۔ یا رسول اللہ انہی اعتذر الی اللہ الیک معاویہ منی۔ حضرت عمرؓ کی تائید میں دوسرے لوگوں کی آوازیں بھی آئیں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ فسلان اس کے اصل معنی حال کے ہیں لیکن کبھی مجاز ماضی قریب اور مستقبل قریب کے لئے بھی آتا ہے جیسا کہ یہاں ہے۔

باشروہن۔ مباشرہ الصاق البشرۃ بالبشرۃ کنایہ ہے جماع سے۔ کتب سے مراد جماع مباح ہے یا اولاد مقدر۔ اس میں اشارہ ہے کہ مقصد جماع افزائش نسل ہونی چاہئے نہ کہ شہوت رانی، کسل و افسردہ ہو۔ حرقہ بن قیس یا صرمد بن انس غنوی ایک غریب کا شکار صحابی تھے۔ دن بھر روزہ سے رہے، شام کو مکان پر آئے تو کھانا تیار نہیں تھا۔ تھکے ماندہ ہو گئے۔ آنکھ کھلی تو کھانا تیار تھا۔ لیکن ممانعت کی وجہ سے نہ کھا سکے اور اگلے روز بھی روزہ پر روزہ رکھ لیا۔ لیکن آدھا دن نہیں گزرا تھا کہ بے ہوش ہو گئے۔ ہوش میں آنے کے بعد آنحضرت ﷺ کو اطلاع دی گئی تو یہ آیت نازل ہوئی۔

خیط الابیض یہ استعارہ نہیں ہے بلکہ تشبیہ و تمثیل ہے کیونکہ دونوں طرفین تشبیہ مذکور ہیں۔ صبح صادق جو افق میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے اور اسی کے ساتھ طلعت لیل کا اتصال ایک خط وہی کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ان دونوں خطوط وہی کو خطوط محسوس سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اور خط صبح لیل پر دلالت کرتا ہے اس لئے اول پر اکتفاء کر لیا۔ اس تقریر کے بعد یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ صبح صادق تو مستطیل ہوتی ہے۔ خط کے ساتھ کیسے اس کو تشبیہ دی گئی ہے کہا جائے گا کہ شروع اور ابتدا ہی صبح مراد ہے اور وہ خط کی طرح ہوتی ہے۔ بعد میں پھیلتی چلی جاتی ہے۔ اسی طرح یہ شبہ بھی نہیں رہتا کہ رات کی تاریکیاں تو بہت ہوتی ہیں پھر کیسے ایک خط سے تشبیہ ہو گئی؟ کہا جائے گا کہ پیدہ صبح سے متصل جو ظلمت ہے شکل خط وہی وہ مراد ہے۔ یعنی واقع میں تو وہ ایک ہی خط جو نور و ظلمت دونوں کا ملہا ہے اور دونوں کے درمیان مشترک ہے جیسا کہ اہل ریاضی جانتے ہیں لیکن محسوس دو نور ہوتے ہیں۔ ایک خط نور، دوسرا خط تاریکی۔

غیش بقیہ رات یا آخر شب کی تاریکی من الفجر۔ من تبغیضہ ہے کیونکہ وہ وقت بعض فجر ہوتا ہے۔ لفظ من الفجر نازل ہونے سے عدی بن حاتم اپنے پیروں میں سفید اور سیاہ دورا باندھ کر اس کو دکھاتے رہتے۔ جب نمایاں معلوم ہونے لگتے تو روزہ شروع کر دیتے۔ آنحضرت ﷺ کو جب معلوم ہوا تو فرمایا کہ انک لعریض القضاء وانما ذلک بیاض النهار و سواد اللیل۔ اس کے بعد لفظ من الفجر بیان نازل ہوا۔ اسی پر فقہاء میں بحث شروع ہو گئی کہ ضرورت کے موقع پر تاخیر بیان جائز ہے یا نہیں۔ ابوعلی و ابو ہاشم وغیرہ اکثر فقہاء اور متکلمین تاخیر بیان کو جائز نہیں سمجھتے ہیں۔

فلا تقربوہا۔ کنایہ ہے نہیں عن الباطل سے اور لا تعتدوہا اس معنی میں صریح ہے و الکناۃ ابلیغ من النصریح۔ حدود اللہ سے مراد احکام ہیں یا محارم دین۔ پس جو شخص سرحد کے قریب بھی نہیں جائے گا اس سے باہر نکل جانے کا کیا خطرہ ہو سکتا ہے۔ لایسا کل بعضکم یعنی یہاں جمع کا مقابلہ جمع کے ساتھ نہیں ہے۔ جیسے دیکھو دو ابہم میں ہے۔ یعنی ہر ایک کو اپنا مال کھانے کی ممانعت نہیں ہے۔ بلکہ ایک دوسرے کا مال ناحق کھانا منع ہے۔

لا تدلوا۔ دلو ذل۔ اولاد کی کنوئیں میں ڈالنا، پھر مطلق القاء اور توسل کے لئے یہ لفظ مستعار لے لیا اور با اولاء کے صلہ میں ہے یعنی اس مال کو توسل فی الاحکام کا ذریعہ مت بناؤ کہ حکومت کے زور سے رشتہ دو۔ جلال محقق نے ٹھہرا کہ بعد مضاف محذوف نکال دیا اور اولاء کا ترجمہ القاء بمعنی السراغ کیا۔ یعنی حق کو بانے اور باطل کو ابھارنے کے لئے احکام کو رشتہ دو دے کر ان کی حکومت کی تائید حاصل نہ کرو متلبسین سے اشارہ اس طرح ہے کہ من اموال الناس تا کلو اکا فاعل ہے۔

ربط:..... ان تین آیات میں مزید تین احکام ابواب بر کے اور بیان کیے جا رہے ہیں۔ آیت احبل الخ میں چوتھا حکم حلیہ

منظرات سے رمضان کی راتوں میں اور آیت ولا تبأسوا منہن میں پانچواں حکم دوبارہ اعتکاف ہے اور اس کے بعد تعمیل حکم کی تاکید ہے۔ پھر آیت ولا تأکلوا میں حرام مال سے اجتناب اور پرہیز کی تعلیم ہے۔

شان نزول: جماع اور کھانے پینے کے سلسلہ میں دو (۲) روایتیں جن کی طرف جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے مفسر اُگر زچگی ہیں۔ البتہ مباشرۃ فی الاعتکاف کے بارہ میں لباب النقول کی روایت حضرت قتادہؓ سے یہ ہے کہ بعض لوگ بحالت اعتکاف مسجد سے باہر نکلتے اور مباشرت سے فارغ ہو کر پھر آ جاتے اس پر ممانعت کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: روزہ کی پابندیوں میں اعتدال: یہود کے یہاں چونکہ روزہ کی شرائط اور پابندیاں نہایت سخت اور تکلیف دہ تھیں ابتدائے اسلام میں مسلمان بھی ان کے پابند رہے۔ جن کا ابھی تذکرہ ہوا۔ لیکن بعض لوگ ان کو نبھانہ سکے اور اپنے فعل کمزور کی بجھ کر چھپانے بھی لگے۔ اس کو خیانت سے تعبیر کیا ہے۔ چنانچہ ان آیات کی روشنی میں یہ بتایا گیا ہے کہ روزہ سے مقصود جسمانی خواہشات کا بالکل ترک کرنا نہیں ہے بلکہ مقصد اصلی ضبط و اعتدال ہے۔ اس لئے ان باتوں کی پابندی صرف دن کے حصہ میں محدود رہنی چاہئے۔ رات کو کوئی روک ٹوک نہیں ہے۔ بالخصوص زن و شوئی کے معاملات کوئی ناپاکی نہیں ہے جن کا اس عبادتی مہینہ میں کرنا بالکل جرم ہو۔ وہ مرد و عورت کا ایک فطری تعلق ہے وہ اپنے حواجز میں ایک دوسرے سے ہم رشتہ اور وابستہ ہیں۔ اس لئے فطری علاقہ عبادت الہی کے منافی کیوں ہو۔ البتہ حد اعتدال سے تجاوز یہ منشاء عبادت کے منافی ہے۔ اس لئے حد بندی کر دی گئی ہے۔ نیز تمہارے عمل میں کوئی کھوٹ نہیں ہونا چاہئے۔ ہاں جس کو تم کھوٹ سمجھ رہے ہو اور واقع میں وہ کھوٹ نہیں ہے تو چوری جیسے اس کے کرنے سے واقع میں توبرائی نہیں ہوئی۔ البتہ تمہارے دل کی پاکیزگی میں دھبہ لگ گیا ہے۔

روزہ کی نورانیت اور حرام کمائی سے پیٹ کا خالی رکھنا: آگے ولا تأکلوا میں یہ حقیقت واضح کرنی ہے کہ بدنی عبادت و ریاضت اس وقت تک زیادہ سودمند نہیں ہو سکتی جب تک مال حرام سے خود کو نہیں روکو گے اور بندوں کے حقوق سے لاپرواہی نہیں چھوڑو گے۔ نیکی صرف اس میں نہیں ہے کہ چند روز کے لئے جائز غذا ترک کر دو بلکہ نیکی کی راہ کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ ہمیشہ کے لئے ناجائز غذا ترک کر دو۔ اذا کسان ملبسہ حرام و مطعمہ و مشربہ حرام فاین يستجاب الدعاء اکل حلال کی ضرورت کا اس طرح تعلق ماقبل کے مسئلہ دعاء سے بھی ہو سکتا ہے۔

آیت کے نکات: علم اللہ الخ میں اشارہ ہے معافی کی طرف اور تسلی ہے اور وابتغوا ما کتب میں اشارہ ہے کہ مقصد (۱) یا افزائش نسل ہونی چاہئے تاکہ کثیر امت ہو۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے تزوجوا لتناکحوا توالد و التناسلوا فانی ابامہی بکثرۃ امتی ولو کان سقطا اور یا (۲) مباشرۃ مباح کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ طہرۃ حیض میں ہم بستر ی یا لواطت ممنوع ہے اور یا (۳) جائز عورتوں پر اکتفا کرنے اور ناجائز سے پرہیز کرنے کی تلقین کرنی ہے یا (۴) آزاد بیویوں کے سلسلہ میں عزل کی ممانعت کرنی ہے کیونکہ ان ہی کے باب میں نازل ہوئی ہے۔ حسی یتیمین میں جنی یعنی امی غایہ کے لئے ہے اور غایہ بغیا میں داخل نہیں ہے کیونکہ جنی جب افعال پر داخل ہوتا ہے تو اس میں اصل یہی ہے اور الی اللیل میں بھی غایہ غیا کے تحت میں داخل نہیں ہے اور مباشرۃ کا صبح تک جائز ہونا ظاہر ہے کہ جناۃ روزہ کے منافی نہیں ہے۔ نیز غسل میں تاخیر کرنا جائز ہے اور اقموا الصیام الی اللیل اس طرف مشیر ہے کہ صوم وصال جائز نہیں ہے۔ نیز روزہ کی نیت دن میں بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ نصف دن سے کم گزرا ہو۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ کفارہ جس طرح مباشرت سے واجب ہوتا ہے اسی طرح کھانے پینے سے بھی کفارہ واجب ہو جائے گا۔ کیونکہ مقطرات ہونے میں سب برابر

ہیں۔ بخلاف امام شافعیؒ وہ حدیث اعرابی کی وجہ سے کفارہ کو جماع ہی کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں۔ اس طرح گویا روزہ کی پوری تحدید اس آیت سے ہو رہی ہے یعنی الامساک من الاکل والشرب والجماع النهار بالنیۃ۔

آیت اعتکاف سے مسائل کا استخراج:..... لیکن رمضان کی راتوں میں مباشرت کا جو کچھ توسع دیا گیا تھا آگے متعقلین کو اس سے بھی متنبیٰ کر لیا گیا ہے۔ اعتکاف کے متعلق آیت سے چند باتیں مستفاد ہوئیں۔

(۱) اعتکاف مردوں کے لئے مسجد کے علاوہ جائز نہیں ہے۔ بعض نے مسجد الحرام، مسجد نبوی، مسجد بیت المقدس کی تخصیص کی ہے اور بعض جامع مسجد کی تخصیص کرتے ہیں۔ لیکن علماء ہر ایسی مسجد جس میں نماز باجماعت کا انتظام ہوا اعتکاف کے لئے کافی سمجھتے ہیں البتہ عورتوں کے لئے مسجد البیت کافی ہے۔

(۲) مباشرۃ غیر صحیحہ بوسہ، لمس بشوۃ اگرچہ بحالت اعتکاف بلا انزال ناجائز ہیں لیکن مبطل اعتکاف نہیں ہیں اور انزال ہو جائے تو اعتکاف باطل ہے۔

(۳) مکلف کے لئے مسجد میں کھانا، پینا، سونا، خرید و فروخت بغیر موجودگی سامان جائز ہے۔

(۴) اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے خواہ رمضان ہو یا غیر رمضان۔

(۵) بحالت اعتکاف مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے۔ البتہ ضروریات شرعی نماز جمعہ یا ضروریات طبعی پیشاب، پاخانہ، غسل وغیرہ کے لئے نکلنا جائز ہے مگر بلا ضرورت راستہ میں نہ ٹھہرے۔

مال حرام:..... آیت ولاتسا کلوا سے معلوم ہوا کہ جو اموال ناشروع طریق پر حاصل ہوں جیسے شراب یا زنا کے ذریعہ یا جو اموال باطلہ ہوں جیسے چوری، غصب، بؤا، عقود فاسدہ، رشوت وغیرہ سب حرام ہیں۔ اگر کسی کو ان کا باطل ہونا بطور خود معلوم ہو پھر خواہ ظاہر کے لحاظ سے اپنا حق ثابت ہی ہوتا ہو تب بھی ایسے اموال کا استعمال براہوگا۔ جیسا کہ عبدان حضری نے امرء القیس کنڈی پر ایک قطعہ زمین کا دعویٰ کیا مگر ان کے پاس مدعی ہونے کے باوجود بینہ نہیں تھا۔ اس لئے آنحضرت ﷺ نے حسب قاعدہ مدعا علیہ امراء القیس سے حلف لینا چاہا تو انہوں نے حلف اٹھانے کا ارادہ بھی کر لیا لیکن آپ نے آیت ان الذین یشترون الخ حلاوت فرمائی جس سے ڈر کر نہ صرف یہ کہ انہوں نے قسم کو چھوڑ دیا بلکہ زمین سے بھی دستبردار ہو گئے یا ایک روایت کے مطابق انہوں نے قسم کھائی، بہر صورت اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قضاء قاضی صرف ظاہر آنا فذہوتی ہے باطناً نہیں ہوتی۔ جیسا کہ امام ابو یوسفؒ و محمدؒ اور امام شافعیؒ کی رائے ہے البتہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر طرح قضاء قاضی نافذ ہوتی ہے ظاہراً و باطناً۔

يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدُ عَنِ الْاَهْلِ جَمْعٌ هَلَالٍ لَمْ تَبْدُوْا دَقِيْقَةً لَّمْ تَزِيْدُ حَتَّى تَمْتَلِكِيْ نُوْرًا لَّمْ تَعُوْذْ كَمَا بَدَتْ وَلَا تَكُوْنِ عَلَى حَالَةٍ وَّاحِدَةٍ كَالشَّمْسِ قُلْ لَهُمْ هِيَ مَوَاقِيْتُ جَمْعٌ مِّقَاتٍ لِلنَّاسِ يَعْلَمُوْنَ بِهَا اَوْقَاتَ زُرْعِهِمْ وَمَنَاجِرِهِمْ وَعِدَّةَ نِسَائِهِمْ وَصِيَامِهِمْ وَانْطَارِهِمْ وَالْحَجَّ عَطَفَ عَلَى النَّاسِ اَيُّ يَعْلَمُ بِهَا وَقْتَهُ فَلَوْ اسْتَمَرَّتْ عَلَى حَالَةٍ وَّاحِدَةٍ لَّمْ يَعْرِفْ ذَلِكَ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا فَبِى الْاِحْرَامِ بِاَنْ تَنْقَبُوا فِيْهَا نَقَبًا تَدْخُلُوْنَ مِنْهُ وَتَخْرُجُوْنَ وَتَنْتَحُوْا الْبَابَ وَكَانُوا يَفْعَلُوْنَ ذَلِكَ وَيَزَعُمُوْنَهُ بِرَّ

وَلَكِنَّ الْبِرَّ أَتَىٰ ذَا الْبِرِّ مِن تَقْوَىٰ ۖ اللَّهُ بِشْرُكَ مُخَالَفَتِهِ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ۚ فِي الْإِحْرَامِ كُفْبِهِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۱۸۹﴾ تَقَوُّوْا ۝

ترجمہ:..... بعض لوگ آپ سے تحقیقات کرتے ہیں (اے محمد) چاند کی بابت (بلکہ جمع ہلال کی ہے کہ ابتداء میں کس طرح باریک ہوتا ہے۔ پھر بڑھتے بڑھتے مکمل بدر ہو جاتا ہے۔ پھر اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آتا ہے اور آفتاب کی طرح ایک حال پر نہیں رہتا) آپ فرمادیجئے (ان سے) کہ وہ چاند لہ شناخت اوقات ہے (موافقت جمع میقات بمعنی وقت) تو لوگوں کے لئے (اس کے ذریعہ لوگوں کی ہتھی کے اور کاروبار کے اوقات عورتوں کی عدت، روزوں اور افطار کے اوقات معلوم ہو سکتے ہیں) اور حج کے لئے (اس کا عطف الناس پر ہے یعنی اس کے ذریعہ اوقات صحیح بھی معلوم ہوتے ہیں۔ اگر یہ ایک حال پر رہتا تو آسانی یہ باتیں معلوم نہ ہو سکتیں) اور اس میں کوئی بہترائی نہیں ہے کہ گھروں میں ان کی پشت کی جانب سے آیا کرو (بحالت احرام خیمہ میں نقب لگا کر آ جاؤ اور اس کے اصلی دروازہ کو چھوڑ دو اور پھر اس کو ہنر اور کمال سمجھو) ہاں البتہ نیکی (نیکی والا) وہ ہے جو اللہ سے ڈرے (مخالفت سے بچتے ہوئے) اور داخل ہوا کرو مکان میں ان کے دروازوں سے (بحالت احرام بھی غیر احرام کی طرح) اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ امید ہے کہ تم فلاں باب (کا مایاب) ہو جاؤ گے۔

تحقیق و ترکیب:..... اہلہ۔ ہلال کے معنی آواز بلند کرنے کے آتے ہیں۔ ہلال دیکھتے کے وقت بھی عادی عام طور پر آواز سے بتلایا جاتا ہے اور جمع لانا اس نکتہ کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ روزانہ چونکہ کچھ نہ کچھ اختلاف ہوتا ہی رہتا ہے۔ اس لئے گویا روزانہ نیا چاند نکلتا ہے یا ہر مہینہ کا چاند نیا ہوتا ہے۔ موافقت میقات کہتے ہیں کسی کام کے لئے مقررہ وقت کو اور زمان کہتے ہیں وقت مقسم یعنی ماضی حال مستقبل کو اور مدت کہتے ہیں فلک کی امتداد حرکت کو جو مبتداء سے منجا تک ہوتی ہے۔ میقات اسم آلہ ہے۔ یعنی آلہ شناخت اوقات، مقیاس۔ للناس والجمع عطف مفاہیرت کو چاہتا ہے۔ اس لئے تعین دو قسم کی ہوگی "موافقت للناس" میں تو لوگوں کی اختیار کردہ مدت مراد ہے اور المحجج میں منجانب اللہ کی تعین یہ ہو چکی ہے۔ حج میں چونکہ تحدید وقت کی ضرورت اور اقتضایہ یادہ نمایاں ہے اس لئے عبادات میں اس کی تخصیص ذکر کی گئی ہے اور روزوں کے متصل چونکہ وقت صبح شروع ہو جاتا ہے۔ اس لئے بھی مناسب مقام ہے۔ لیس البیہ پہلے سوال کی طرح صحابہؓ نے یہ سوال بھی کیا تھا هل من البر اتیان البیوت من ظہور دھا اس لئے جواب دیا گیا ہے۔ البر مرفوع ہے کیونکہ باء کے بالعد کو خبر بنایا جائے گا جیسا کہ قاعدہ ہے کہ البیس کے اسم پر نہیں بلکہ خبر پر داخل ہوا کرتی ہے۔

رابط:..... اس آیت میں ابواب بر میں سے ساتواں اور آٹھواں حکم بیان کیا گیا ہے۔ ساتواں حکم اختلاف چاند کی علت یا حکمت کی تحقیق کے سلسلہ میں ایک سوال کا جواب ہے اور آٹھواں حکم حج کی ایک خاص رسم سے متعلق سوال کا اصلاحی جواب ہے۔

شان نزول:..... لباب القول میں ابن ابی حاتم نے ابو العالیہ سے تخریج کی ہے کہ صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے خلقت ہلال کا سوال کیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مشاء حکمت اختلاف ہلال دریافت کرنا تھا۔ چنانچہ جواب اسی سوال کے مطابق نازل ہوا۔ اس لئے علامہ سکا کی کا یہ کہنا کہ سوال عن الحکم ہوتا چاہئے تھا اور جواب کو اسلوب حکم پر محمول کرنا اب اس تکلف کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ البتہ معاذ بن جبلؓ کی جو روایت اس بارہ میں بیان کی جاتی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے سوال کیا ما بال الهلال یدو دقیقا جیسا کہ جلال محقق نے اشارہ کیا ہے علامہ آلوسی نے روح المعانی میں اس کی سند کو ضعیف بتلایا ہے۔ تاہم

اس کو بھی سوال عن الحکمۃ پر محمول کیا جاسکتا ہے۔

بخاری کی روایت برائے سے ہے کہ زمانہ جاہلیت کی رسم یہ تھی کہ حالت احرام میں خیمہ کے عام دروازہ سے آنا جانا برا سمجھتے تھے اور ایسے شخص کو فاجر سمجھتے تھے بلکہ لباس کی تبدیلی کی طرح اس آمد و رفت کے طریق میں بھی تبدیلی کرتے تھے۔ یہ آیت اس کی اصلاح کے لئے نازل ہوئی۔ تفسیر احمدی میں مزید اضافہ یہ ہے کہ یہ حکم تمام اعراب کے لئے عام تھا۔ بجز قبیلہ حس کے جو قریش بنی خزاعہ، بنی عامر، بنی ثقیف پر مشتمل تھا۔ یہ لوگ اس قانون سے مستثنیٰ سمجھے جاتے تھے۔ چنانچہ ایک وفد آنحضرت ﷺ اور حضرت رفاعہ انصاریؓ دونوں مکان کے دروازوں سے نکلے تو رفاعہ لوگوں نے فاجر کہنا شروع کیا۔ آپ نے بھی رفاعہؓ سے فرمایا کہ تم دروازہ سے کیوں برآمد ہوئے۔ حالانکہ تم حس میں سے نہیں ہو۔ میں چونکہ حس میں ہوں اس لئے قانوناً مجھے حق ہے۔ لیکن حضرت رفاعہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں بھی حس میں ہوں۔ کیونکہ آپ ﷺ کا اور میرا دین ایک ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی، جس کا حاصل یہ ہے کہ اول تو یہ کوئی بڑائی یا بھلائی نہیں۔ دوسرے اس میں یہ تفریق اور تقسیم کبھی؟ جو مساوات اسلامی کے خلاف ہے۔

﴿تشریح﴾:..... شمسی حساب کے مقابلہ قمری حساب اسلامی ہے:..... حاصل یہ ہے کہ چاند کے طلوع و غروب اور کی بیشی سے مہینوں اور مہینوں سے متعلق اختیاری اور غیر اختیاری دینی اور دنیاوی معاملات اور احکام میں حساب لگایا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ لوگوں میں جو وہم پرستانہ خیالات رواج پذیر ہیں۔ ان کا تعلق کوکب پرستی سے ہو یا نجومی، عقائد و نظریات سے ان کی کوئی فضیلت نہیں ہے۔ اسی طرح مقدس زیارت گاہوں سے متعلق لوگوں نے جو طرح طرح کی بے جا پابندیاں عائد کر لی ہیں اور مغرضہ اہر و ثواب کے لئے خود کو مشتقوں اور تکلیفوں میں ڈالتے ہیں یہ کوئی کمال و خوبی کی بات نہیں ہے بلکہ اصل نیکی اپنے اندر تقویٰ پیدا کرنے میں ہے۔

شمسی حساب کی نسبت قمری حساب باعث سہولت ہے:..... دنیا کی تمام قوموں میں مذہبی یا غیر مذہبی طریقہ سے صرف دو ہی قسم کے حساب رائج رہے ہیں شمسی اور قمری۔ شمسی حساب میں وقت یہ ہے کہ آفتاب کے طلوع و غروب میں کوئی کی بیشی نہیں ہوتی، مطالع و مغارب میں جو کچھ معمولی دقیق فرق ہوتا ہے وہ اس قدر غیر نمایاں اور خفی ہے کہ بجز ماہر اہل بیت و ریاضی ہر ایک کو معلوم نہیں ہو سکتا اور کسوف و انیم یا معین یا ہر جگہ نہیں اس لئے عوام کو عامۃً اس میں سہولت نہیں ہے۔ البتہ قمری حساب میں یہ سب سہولتیں ہیں۔ روزانہ کی بیشی، اختلاف مطالع، پھر ہر مہینہ اس ایک مقرر طریق پر نظام عمل متعین۔

بعض احکام میں شمسی حساب جائز نہیں ہے:..... اس لئے شریعت نے اسی عام اور سہل نظام کو اپنایا اور بالا صلاۃ احکام کا مدار اس پر رکھا ہے۔ چنانچہ حج، روزہ، زکوٰۃ، رمضان، عیدین، طلاق، وغیرہ جیسے احکام میں تو اس حساب کو لازم کر دیا ہے۔ نظام شمسی سے ان احکام کا تعین جائز ہی نہیں ہے۔ البتہ معاملات بیع و ثمن، عاریت، وغیرہ میں اگرچہ شمسی حساب کی اجازت ہے لیکن سہولت قمری حساب میں ہے۔ بہر حال چونکہ بہت سے احکام شرعیہ کا مدار قمری حساب پر ہے اس لئے اس کا منضبط و محفوظ رکھنا فرض علی الکفایہ ہے جو کہ عبادت ہے اور عبادت کی حفاظت کا ذریعہ بھی عبادت ہی میں شمار ہونا چاہئے۔ ویسے بھی مسلمانوں کی ملی اور قومی غیرت کے خلاف ہے کہ وہ اپنا مخصوص قومی شعار چھوڑ کر بلا ضرورت دوسروں کی کا سر لیس کر لیں۔ سرکاری یا نیم سرکاری ضروریات تو خیر ایک مجبوری کا درجہ ہے اس میں بھی دونوں تاریخوں سے دونوں پہلوؤں کی رعایت ہو سکتی ہے لیکن روزمرہ کے عام کاروبار مکاتبت، مرسلات میں تو قمری فیشن پرستی ہے۔

دروازہ چھوڑ کر غیر دروازہ سے گھر میں داخل ہونا بے عقلی ہے:..... جہاں تک یہ دوسرے اصلاحی اقدام کا تعلق ہے تو غور کرنے کی بات ہے کہ مکان کے مقررہ دروازوں سے آمد و رفت ایک جائز کام تھا جس کو انہوں نے ایک خاص وقت میں خاص لوگوں کے لئے گناہ سمجھ لیا۔ اسی طرح دروازہ چھوڑ کر کسی دوسرے طریق پر آنا جانا بھی فی نفسہ جائز تھا۔ جس کو انہوں نے اس وقت عبادت و فضیلت سمجھ لیا۔ گویا ان کا یہ طریقہ التزام مالا یلتزم ہوا اور تحریم حلال یا تحلیل حرام کے قبیل سے ہو گیا۔ کیونکہ ایک فصل مباح کو واجب یا حرام سمجھ رہے تھے اس لئے ضرورت اصلاح پیش آئی اس سے ایک بڑی اصل ہاتھ آگئی جس سے ہزاروں اعمال کا فیصلہ اوجھڑ سامنے آ گیا۔ جس میں عوام و خواص مبتلا ہیں کہ جو بات شرعاً مباح ہو یعنی اس کا کرنا نہ کرنا دونوں برابر ہوں ان کی کسی ایک جانب کو اپنی طرف سے مقرر کر کے عملاً یا اعتقاداً اطاعت و عبادت سمجھ لینا یا محصیت اور موجب ملامت و نفرت بنالینا یقیناً بُرا اور بدعت ہوگا۔

آیت کے نکات:..... باقی ان دونوں مذکورہ بالا باتوں میں باہمی مناسبت کیا ہے؟ تو کہا جائے کہ دونوں باتیں چونکہ حج سے ہی متعلق ہیں اس لئے ان کو ایک جابجا کر دیا گیا ہے یا ایک تقدیر پر اختلاف بلکہ کی اور علت دریافت کرنا علوم نبوت اور مشائخہ بندگی سے ایسے ہی بے جوڑ ہے جیسے مکان کا دروازہ چھوڑ کر غیر دروازہ سے داخل ہونا غیر معقول کام ہے یا برعکس سوال کرنے پر تنبیہ ہے اور اس کو اس تمثیل سے سمجھایا گیا ہے اور بعض حضرات نے اتیان بیوت من الظہور کو اتیان المرءۃ فی الدبر سے اور اتیان البیوت من الابواب کو اتیان المرءۃ فی الفرج سے کنایہ قرار دیا ہے۔ اس صورت میں روافض اور شیعہ پر رد ہو جائے گا۔ جو تاویل دوبارہ آیت فأتوا حرثکم انی شنتم وہ کرتے ہیں۔

فضولیات کی بجائے ضروریات میں لگنا چاہئے:..... قل ہی مواقیت سے معلوم ہوتا ہے کہ فضولیات سے احتراز کرنا چاہئے اور ضروریات میں لگے رہنا چاہئے نیز شیخ کو بعض نامناسب سوالات سے منع کر دینے کا یا "ماسال" کے خلاف جواب دینے کا حق ہے اور لیس البر الخ سے معلوم ہوا کہ اہل باطل کے ساتھ کبہ اگرچہ رسوم و عادات ہی میں ہو برا ہے۔

وَلَمَّا صَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتِ عَامَ الْحَدِيثِ وَصَالِحَ الْكُفَّارِ عَلَى أَنْ يَعُوذَ الْعَامَ الْقَابِلَ وَيَخْلُوا لَهُ مَكَّةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَتَحْجَزَ لِعُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَخَافُوا أَنْ لَا تَقْبَلَ قُرَيْشٌ وَيَقَاتِلُوهُمْ وَكَرِهَ الْمُسْلِمُونَ قِتَالَهُمْ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ وَالشَّهْرِ الْحَرَامِ نَزَلَ وَفَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَىٰ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ بِالْإِثْدَاءِ بِالْقِتَالِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۱۰۰﴾ السُّنَجَاوَزِينَ مَا حَدَّثَهُمْ وَهَذَا مَسْنُوحٌ بِإِيَّةِ بَرَاءَةٍ أَوْ يَقُولُهُمْ وَأَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفُ مَوَهُمْ وَجَدْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرِجُوهُمْ أَىٰ مِنْ مَكَّةَ وَقَدْ فَعِلَ بِهِمْ ذَلِكَ عَامَ الْفَتْحِ وَالْفِتْنَةُ الشَّرِكَ مِنْهُمْ أَشَدُّ أَعْظَمَ مِنَ الْقَتْلِ لَهُمْ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ الَّذِي اسْتَعْظَمُوهُ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَىٰ فِي الْحَرَمِ حَتَّىٰ يَقَاتِلُوهُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ فِيهِ فَاقَاتِلُوهُمْ فِيهِ وَفِي قِرَاءَةِ بَلَاءِ الْفِ فِي الْأَفْعَالِ الثَّلَاثَةِ كَذَلِكَ الْقَتْلُ

وَالْإِخْرَاجَ جَزَاءَ الْكَافِرِينَ ﴿۱۹۱﴾ فَإِنْ ائْتَهُوا عَنِ الْكُفْرِ وَأَسْلَمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۹۲﴾ بِهِمْ وَقِتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ تُوحْدٌ فِتْنَةً لِّشِرْكَ وَيَكُونَ لِلدِّينِ الْإِعْبَادَةُ لِلَّهِ ۖ وَحْدَهُ لَا يُعْبَدُ سِوَاهُ فَإِنْ ائْتَهُوا عَنِ الشِّرْكِ فَلَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ دَلَّ عَلَى هَذَا فَلَا تُعْذِرُوا ۚ إِنِّعْتَادُ بَقِيَّةِ آيَةٍ عَلَيْهِ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿۱۹۳﴾ وَمَنْ ائْتَنَاهُ فَلَيْسَ بظَالِمٍ ۖ فَلَا تُعْذِرُوا ۚ عَلَيْهِ الشَّهْرُ الْحَرَامُ الْمُحَرَّمُ مُقَابِلَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَكَمَا قَاتَلُوكُمْ فِيهِ فَاقْتُلُوهُمْ فِي مِثْلِهِ رَدًّا لَا يُسَبِّطُ الْمُسْلِمِينَ ذَلِكَ وَالْحُرْمَةُ جَمْعُ حُرْمَةٍ مَا يَجِبُ إِحْتِرَامُهُ قِصَاصٌ ۖ أَى يُقْتَصَّ بِمِثْلِهَا إِذَا ائْتَهَكَ فَمَنْ ائْتَدَى عَلَيْكُمْ بِالْقِتَالِ فِي الْحَرَمِ أَوِ الْإِحْرَامِ أَوِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا ائْتَدَى عَلَيْكُمْ ۖ سُمِّيَ مُقَابِلَتُهُ ائْتَادًا لِشِبْهِهَا بِالْمُقَابِلِ بِهِ فِي الصُّورَةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي الْاِئْتِصَارِ وَتَرَكَ الْاِئْتِدَاءَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۹۴﴾ بِالْعَوْنِ وَالنَّصْرِ وَانْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ طَاعَتِهِ الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ أَى أَنْفُسَكُمْ وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ إِلَى التَّهْلُكَةِ الْهَلَاكِ بِالْإِمْسَاكِ عَنِ النَّفَقَةِ فِي الْجِهَادِ أَوْ تَرْكِهِ لِأَنَّهُ يَقْوَى الْعَدُوَّ عَلَيْكُمْ وَأَحْسِنُوا ۖ بِالنَّفَقَةِ وَغَيْرِهَا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۹۵﴾ أَى يُثِيبُهُمْ ۔

ترجمہ: (جس وقت سرورِ دو عالم ﷺ کو سالِ حدیبیہ میں بیت اللہ کی حاضری سے روک دیا گیا اور آپؐ سے مشرکین مکہ نے اس امر پر صلح کی کہ آپؐ سالِ آئندہ آئیے۔ آپؐ کے لئے مکہ تین روز تک خالی رکھا جائے گا۔ چنانچہ عمرہ القضاء کے لئے آپؐ نے تیاری کی تو صحابہ کرامؓ کو یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں قریش بے وفائی نہ کر بیٹھیں اور قتال کی نوبت نہ آجائے۔ جس کے لئے مسلمان حرم شریف احرام کی حالت شہر حرم ان تین حرموں کی وجہ سے ہچکچا رہے تھے تو آیت نازل ہوئی) اور تم بھی اللہ کی راہ میں (یعنی اس کے اعلاء دین کے لئے) لڑو ان لوگوں (کفار) کے ساتھ جو تم سے لڑنے لگیں اور حد سے مت نکلو (ان پر اقدام جنگ کر کے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتے حد سے بڑھنے والوں کو (جو اپنی مقررہ حد کو پھلانگ جائیں۔ یہ دفاعی جنگ کا حکم آیت براء یا اگلی آیت سے منسوخ ہے) مارو ان کو جہاں پاؤ (قابو لے) اور ان کو نکال باہر کرو۔ جہاں سے انہوں نے تم کو نکل جانے پر مجبور کیا ہے (یعنی مکہ سے۔ چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر یہ منظر ان کے سامنے آیا) اور فتنہ (شرک) تو سخت (عظیم) تر ہے بہ نسبت (ان کے) قتل کے (حرم اور احرام کی حالت میں جس کو تم عظیم سمجھ رہے ہو) اور ان سے قتال مت کرو مسجد حرام کے قریب (یعنی حرم میں) جب تک وہ لوگ تم سے وہاں قتال میں پیش قدمی نہ کریں۔ ہاں اگر وہ خود ہی تم سے (وہاں) لڑنے کا سامان کرنے لگیں تو تم بھی ان کو (وہاں) مارو (اور ایک قرأت میں تینوں افعال میں بغیر الف پڑھا گیا ہے) ایسے ہی (قتل و اخراج) کی سزا ہے ایسے کافروں کی۔ پھر اگر باز آجائیں (کفر سے) اور اسلام قبول کر لیں (تو اللہ تعالیٰ (ان کی) مغفرت فرمانے والے ہیں اور (ان پر) رحم فرمانے والے ہیں۔ ان سے اس حد تک لڑو کہ نہ رہے (نہ پایا جائے) فساد و عقیدہ (شرک) اور دین (عبادت) اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہو جائے (اس کے علاوہ کسی کی پوجا نہ کی جائے) اور اگر باز آجائیں یہ لوگ (شرک) سے تو ان پر تعدی نہ کی جائے۔ اس جزائے محذوف پر اگلا جملہ دلالت کر رہا ہے) تو ان پر (قتال وغیرہ سے) تعدی نہیں ہے مگر ان ہی لوگوں کے مقابلہ میں جو ظلم کرنے والے ہیں (اور جو باز آجائے وہ ظالم نہیں رہا اس لئے اس پر لڑائی بھی نہیں ہے) حرمت

والے (حرم) مہینوں کی رعایت (مقابل ہے) محترم مہینوں کی رعایت کے (اگر وہ تم سے ان میں قتال کریں تو تم بھی اتنی ہی جنگ ان سے کر سکتے ہو یہ جواب ہے مسلمانوں کے اس جنگ کو تا گوار سمجھنے کا) یہ ترشیش بھی (حرمت جمع حرمت کی ہے جس کا احترام ضروری ہو) اہل کابلہ (یعنی اگر کوئی اس کو توڑے گا تو اس کا بدلہ دیا جائے گا) پس جو کوئی تم پر زیادتی کرے (حرم یا حرام یا حرام مہینوں میں مارو جھاڑ کر کے) تو چاہئے کہ جس طرح کا معاملہ اس نے تمہارے ساتھ کیا ہے تم بھی اس کے ساتھ ویسا ہی معاملہ کرو (اعتداء کے جواب اور بدلہ کو بھی اعتداء سے تعبیر کیا گیا ہے صوری مشکلات کی وجہ سے) البتہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔ (ایک دوسرے کی امداد کرنے میں) اور یہ بات نہ بھولو کہ اللہ تعالیٰ پر ہیزگاروں کے ساتھی ہیں (مدد اور تائید کے لحاظ سے) اور مال خرچ کرو اللہ کی راہ میں (جہاد وغیرہ طاعت میں) اور نہ ڈال دو اپنے ہاتھوں (جانوں) کو (اس میں باء زائد ہے) ہلاکت میں (جہاد میں اخراجات روک کر یا ترک کر کے تباہی مول نہ لو کیونکہ اس سے دشمن تم پر قوی ہو جائیں گے) اور (اتفاق وغیرہ) اچھی طرح کیا کرو۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ پسند کرتے ہیں سنوار کر کام کرنے والوں کو (یعنی ان کو ثواب عطا فرمائیں گے)

تحقیق و ترکیب:..... حدیبیہ مکہ معظمہ سے قریب ایک مقام ہے جس کو آج کل شمیمہ کہتے ہیں۔ ۱۷ھ میں آپ ﷺ بہ نیت عمرہ چودہ سو صحابہ کرام کی معیت میں بیت اللہ شریف حاضر ہونا چاہتے تھے۔ لیکن مشرکین نے اپنے لئے خطرہ محسوس کرتے ہوئے آپ کو روک دیا۔ جس کے نتیجہ میں مشہور تاریخی صلح نامہ مرتب ہوا۔ جس کو مسلمانوں کی فتح مین کہا گیا۔ ۱۷ھ میں آپ معاہدہ کی دفعہ کے تحت تشریف لائے اور عمرہ صفا فرمایا۔ وہ تیسرہ عمرہ القضاء کی یہی ہے اور یا قضاء بمعنی صلح ہے چونکہ صلح کے مطابق یہ عمرہ ادا کیا گیا اس لئے عمرہ القضاء کہا گیا۔

شہر الحرام یہاں مراد یقعدہ ہے۔ اشہر حرم، شوال، ذیقعدہ، ذوالحجہ، رجب چار مہینے تھے جن میں قتل و قتل ممنوع تھا۔ بایۃ البراءۃ یعنی فاذا النسلخ الا شہر الحرم فاقبلوا المشرکین حیث وجدتموہم۔ عام الفتح رمضان ۸ھ میں مکہ فتح ہوا ہے۔ جس میں بعض کفار قتل و جلاوطن ہوئے۔ فتنہ شرک کو فتنہ اس لئے کہا گیا ہے کہ اس سے فساد فی الدارین ہوتا ہے اور قتل سے زیادہ سخت اس لئے کہا گیا ہے کہ قتل میں تو صرف جانی نقصان ہوتا ہے اور شرک میں دین و دنیا دونوں کا نقصان ہے۔ فیہ آیت برأت حیث تفتنموہم میں ہر جگہ قتل کی اجازت سمجھ میں آتی ہے لیکن حدود حرم اس سے مستثنیٰ اور خاص تھے۔ وہاں قتل جائز نہیں تھا اب اس آیت سے مدافعتاً قتل کا جواز اور اقدامی قتل کا علی حالہ عدم جواز سمجھ میں آ رہا ہے (مدارک) اور قتادہ کی رائے یہ ہے کہ کفار سے قتال حرم، غیر حرم، اقدام، مدافعا ہر طرح ہر جگہ جائز ہے اور یہ آیت منسوخ ہے۔ آیت حیث وجدتموہم کے ذریعے۔

فی الافعال الثلاثة یعنی ولا تقتلواہم اور حتی یقتلواکم اور فان قتلواکم مراد ہیں انتہوا کا متعلق عن الکفر محذوف تھا۔ لہذا لام اختصا کی طرف اشارہ کرنے کے لئے جلال محقق نے وحدہ نکالا ہے اور چونکہ اس کے مقابل فتور واقع ہے اس لئے اس کی تفسیر شرک کے ساتھ مناسب معلوم ہوئی۔ الشہر الحرام مسلمانوں کا اطمینان اور عمل بخش ہونا مقصود ہے یا مشرکین کے اعتراضات کا دفع کرنا ہے۔ عبارت کی تقدیر مضاف اور متعلق جار کے ساتھ ہے۔ اسی حرمة الشہر الحرام مقابل بالشہر الحرام۔ قصاص بحذف المضاف ای ذات قصاص۔

سمی مقابلہ ایک شبہ کا دفعیہ مفسر علام کرنا چاہتے ہیں کہ ظلم کی سزا کو ظلم کیسے کہا گیا۔ حالانکہ وہ عین عدل ہے، حاصل توجہ یہ ہے کہ مشکلات صوری کا لحاظ کر کے یہ عنوان اور تعبیر اختیار کی ہے۔ ولا تعلقوا اس کا متعلق حکم قتال اور اتفاق دونوں سے ہے۔ جان کو ہاتھ سے تعبیر کرنے میں تسمیۃ الکل باسم الجزء الہام کا لحاظ کیا ہے۔ جیسے دوسری آیت فیما کسبت ایدیکم میں ہے۔ ای

انفسکم چونکہ القلی متعدی بنفسہ ہوتا ہے۔ اس لئے باز آمد ہوگی۔ چنانچہ فالقی موسیٰ عصا میں بغیر جر کے تعدی ہوا ہے یا پھر زائد نہ مانا جائے۔ بلکہ مفعول کو محفوظ مانا جائے۔ اسی لائقوا انفسکم بایدیکم۔

التھلکۃ بروزن تعلقہ مازنی کی رائے یہ ہے کہ کلام عرب میں بجز اس لفظ کے اس وزن پر دوسرا لفظ نہیں آتا ہے۔ لیکن ابوبلی نے تردید کرتے ہوئے سیبویہ سے تنصیر اور تسویر نقل کیا ہے۔ ہلاک اصل میں انتہائی الفساد کے معنی میں آتے ہیں۔ اور اللقاء کے معنی کسی چیز کو ذل وینا۔ یہاں انتہاء کے معنی سے تشبہ کر کے الی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ لاتسلقوا کے معنی لاتجعلوها اخذۃ بایدیکم لئے جائیں۔ اس وقت لفظ ابیدی اپنے معنی پر رہے گا۔ اس جامع الکمل اور حکیمانہ جملہ کی ایک وجہ کی طرف تو جلال محقق نے لاناہ یقویٰ السخ سے اشارہ کیا ہے کہ کوئی کام بھی بغیر روپے پیسے کے نہیں ہو سکتا۔ اس لئے سامان جہاد بغیر روپے کے فراہم نہیں ہو سکتا اور جہاد بغیر سامان جہاد کے ممکن نہیں۔ اس لئے خرچ نہ کرنے میں اپنی تباہی اور دشمن کی طاقت مضمر ہے اور منشاء الہی اسراف فی الاطلاق سے بچا کر اعتدال کی تعلیم دینا ہے کہ حد سے زیادہ خرچ کرنا بھی اپنی تباہی کو دعوت دیتا ہے۔ لیکن امام بخاری نے حضرت حذیفہؓ سے جو روایت نقل کی ہے کہ نزلت فی النفقۃ فی سبیل اللہ اس سے اہل معنی کی تائید ہوتی ہے۔ بحسب چونکہ محبت میں میلان قلبی ہوتا ہے جو حق تعالیٰ کی جناب میں محال ہے۔ اس لئے حقیقی معنی مراد نہیں لئے جاسکتے۔ جلال مفسر نے اس کے لازمی اور مجازی معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ اسی لایبہم

رابطہ:..... اس آیت میں بھی ابواب بریں سے نواں اور دواں حکم بیان فرمایا جا رہا ہے یا کہا جائے کہ احکام حج سے متعلق ایک خاص وقتی حکم جہاد کی اجازت کا بیان کیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... شان نزول کی طرف جلال محقق اشارہ کر چکے ہیں۔ ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ یہ آیت صلح حدیبیہ کے سلسلہ میں نازل ہوئی جس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ اسی طرح آیت وانفقوا فی سبیل اللہ کے سلسلہ میں حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ یہ آیت انفقہ کے بارہ میں نازل ہوئی ہے اور ابوداؤد و ترمذی نے حضرت ابویوب انصاریؓ کی روایت پیش کی ہے کہ یہ آیت ہم لوگوں انصار کے بارہ میں نازل ہوئی۔ اللہ نے اسلام کو عزت و شوکت اور اس کے معاونین کو کثرت و نصرت عطا فرمائی تو بعض لوگوں نے مخفی طریقہ پر کہنا شروع کر دیا کہ بہت سال ہمارا برباد ہو گیا ہے اور اللہ نے اسلام کو عزت بخش دی ہے اس لئے ضائع شدہ مال کی اصلاح و اضافہ میں ہم کو لگ جانا چاہئے۔ اس پر حق تعالیٰ نے اس خیال کی تردید فرمائی ہے کہ بلاکت اتفاق میں نہیں ہے بلکہ ترک اتفاق و جہاد حقیقی تباہی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... مدافعانہ جنگ:..... مشرکین مکہ کے ظلم و تعدی سے جب مسلمانوں پر حج و زیارت کا دروازہ بند ہو گیا تو اس مقام کو ظالموں کے بچوں سے نجات دلانے کے لئے جنگ ناگزیر ہو گئی تاہم دواہم باتوں کا پیش نظر رکھنا ضروری سمجھا گیا۔ اول یہ کہ امن کی حالت ہو یا جنگ کی ہر حال میں مسلمانوں کو عدل و راستی کے علاوہ کوئی بات نہ کہنی اور نہ کرنی چاہئے۔ دوسرے یہ کہ جنگ اگرچہ کسی درجہ میں برائی ہے لیکن فتنہ اور شرارت کی جزا اور بنیاد کا قائم رہنا اس سے بھی زیادہ سخت برائی ہے اس لئے ناگزیر ہے کہ فتنہ کے ازادہ کے لئے جنگ کی حالت کو گوارا کر لیا جائے۔ ایک بڑی برائی کو ختم کرنے کے لئے ایک ہلکی اور چھوٹی برائی اختیار کر لینا دانشمندی ہے اور انصاف کے خلاف نہیں ہے۔

سبب جنگ:..... کفار مکہ جبر و قہر سے لوگوں کو حق بات کہنے سے روکتے تھے اور حق کو حق نہ سمجھنے پر مجبور کرتے تھے۔ دین و

اعتقاد کی آزادی سلب کر رکھی تھی۔ یہ برائی لڑائی کی برائی سے زیادہ ناگوار ہے۔ اس صورت حال کو ختم کرنے اور دین و اعتقاد کی آزادی بحال کرنے کے لئے جنگ کی اجازت دی گئی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ دینی معاملہ میں جس کا تعلق صرف اللہ کے ساتھ ہے انسانی ظلم و تشدد کی مداخلت باقی نہ رہے۔

حرمت قتال:..... رہا حرمت کا معاملہ اس میں ایک فریق جنگ کی جو روش رہے گی وہی دوسرے فریق کو اختیار کرنی پڑے گی۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک فریق تو سب حرمتوں کو بلائے طاق رکھ کر حملہ کر دے اور دوسرا فریق حرمت کے خیال سے ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا رہے۔ اسی طرح جو لوگ جنگی تیاری میں مال خرچ نہیں کرتے وہ اپنے ہاتھوں اپنی جان تباہی کے غاروں میں دھکیل رہے ہیں اور اپنے پاؤں پر کلہاڑا مار رہے ہیں کیونکہ جہاد سے بے پرواہی کا نتیجہ قومی زندگی کی تباہی ہے۔

مسائل ضروری:..... آیت اور مقام کے مناسب چند مسائل ضروری ہیں۔ (۱) جمہور ائمہ کے نزدیک اشہر حرم میں اب قتال جائز ہے اور جن آیات سے ممانعت معلوم ہو رہی ہے وہ منسوخ ہیں۔ تاہم افضل یہی ہے کہ ان دونوں میں ابتداء بالقتال نہ کرے علاوہ ان دونوں کے اگر کفار سے کوئی معاہدہ ”ناجنگی“ نہیں ہوا ہے تو اقدامی جنگ کی بھی اجازت ہے۔ یہاں معاہدہ کی وجہ سے اقدامی جنگ سے روکا گیا ہے۔ ہاں معاہدہ باقی رکھنا یا خلاف مصلحت ہو تو معاہدہ کے ختم کر دینے کی اطلاع کر دی جائے یا ابتداء ان کی طرف سے نقض عہد ہو گیا ہو تو دونوں صورتوں میں اقدام کی اجازت ہے۔ چنانچہ کفار مکہ نے اول نقض عہد کیا جس کے نتیجہ میں ۸ھ فتح مکہ کی بشارت لے کر آیا۔

کفار عرب کا امتیاز اور خصوصیت:..... (۲) کفار عرب اگر اسلام قبول نہ کریں اور جزیہ نہ دینا چاہیں تو ان کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے بجز قتل کے یعنی عام کفار کے لئے تو تین راستے ہیں (۱) اسلام، (۲) جزیہ اور (۳) قتل لیکن عرب جو مکرہ ہدایت اور دارالاسلام ہے اس کے لئے صرف دو قانون ہیں۔ اسلام یا تلوار۔ بیچ کی راہ نکال کر وہاں کفر کو گنجائش نہیں دینی ہے۔ بہر حال اگر وہ بزور رہنا چاہیں تو حرم کے علاوہ ان کو قتل کر دیا جائے گا۔ اور حدود حرم میں اولاً قتل نہیں کیا جائے گا دوسرے طریقوں سے شک کر کے وہاں سے ان کو باہر نکلنے پر مجبور کر دیا جائے گا۔ باہر نکلنے پر قتل کیا جائے اور کسی طرح باہر نہ نکلے تو پھر مجوز احد و حرم میں قتل کر دیا جائے گا۔ بعینہ یہی صورت اس وقت اختیار کی جائے گی جب کوئی قتل وغیرہ جرم کر کے حرم میں پناہ گزین ہو جائے، اس آیت سے نقض عہد نہ کرنے والے سے تعرض نہ کرنا جو کچھ میں آتا ہے وہ منسوخ ہے یہ رعایت جزیرہ عرب کے دارالاسلام بننے سے پہلے کی ہے جواب باقی نہیں ہے۔

حفاظت جان:..... (۳) لا تُلْقُوا السَّخَّ کو علماء نے عام معنی پر محمول کیا ہے جتنی باتیں اختیاری تباہ کن ہیں سب ناجائز ہیں مثلاً اسراف فی الانفاق، ترک جہاد و انفاق، بغیر ہتھیاروں کے میدان جنگ میں گود جانا، غرق یا حرق کی صورت میں یا زہر خورانی سے اور چاقو تو لٹاؤرنی سے خودکشی کر لینا، طاعون وغیرہ امراض جہاں پھیل رہے ہوں وہاں گھس جانا۔ یہ سب صورتیں اس میں داخل ہو جاتی ہیں جن میں اختیار کو دخل ہے البتہ بلا اختیار و قصد اگر کچھ ہو جائے تو وہ معاف ہے، کیونکہ فی الحقیقت جان اللہ کی ایک امانت ہے۔

معنی کو صورت پر ترجیح:..... بظاہر تو جہاد اور انفاق تہلکہ ہیں۔ فی الحقیقت ان کی اضداد تہلکہ ہیں اسی لئے یہاں گویا صورت پر معنی کو ترجیح دی گئی ہے۔

وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۖ أَذُوهُمَا بِحُقُوقِهَا فَإِنْ خَصِرْتُمْ مُبْعُثُمْ عَنْ إِنَّمَا مَهْمَا بَعَدُوا أَوْ
فَمَا اسْتَيْسَرَ تَيَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ عَلَيْكُمْ وَهُوَ شَاةٌ وَلَا تَحْلِفُوا رُءُوسَكُمْ أَيْ لَا تَتَحَلَّلُوا حَتَّى يَبْلُغَ
الْهَدْيُ الْمَذْكُورُ مَحَلَّهُ ۖ حَيْثُ يَحِلُّ ذَبْحُهُ وَهُوَ مَكَانُ الْإِحْصَارِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَيَذْبَحُ فِيهِ بَيْنَةَ التَّحَلُّلِ
وَيَفْرُقُ عَلَى مَسَاكِينِهِ وَيَحْلِقُ وَيَهْ يَحْصُلُ التَّحَلُّلُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ
كَقَمَلٍ وَصَدَاعٍ فَحَلَقَ فِي الْإِحْرَامِ ۖ فَفِدْيَةٌ عَلَيْهِ مِنْ صِيَامٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٌ ثَلَاثَةِ أَصْحٍ مِنْ غَالِبِ قَوَاتِ
الْبَلَدِ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينَ أَوْ نُسْلُكٌ ۚ أَيْ ذَبْحُ شَاةٍ وَأَوْ لِلتَّحْيِيرِ وَالْحَقُّ بِهِ مَنْ حَلَقَ بِغَيْرِ عُدْرٍ لِأَنَّهُ أَوْلَى
بِالْكُفَّارَةِ وَكَذًا مَنْ اسْتَمْتَعَ بِغَيْرِ الْحُلِيِّ كَالطَّيِّبِ وَاللَّبْسِ وَالذَّهْنِ لِعُدْرٍ أَوْ غَيْرِهِ ۖ فَإِذَا آمَنْتُمْ ۚ الْعُدْوَانُ
ذَهَبَ أَوْ لَمْ يَكُنْ فَمَنْ تَمَتَّعَ اسْتَمْتَعَ بِالْعُمْرَةِ أَيْ بِسَبَبِ فِرَاقِهِ مِنْهَا وَالتَّحَلُّلُ عَنْهَا بِمَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ
إِلَى الْحَجِّ أَيْ الْإِحْرَامِ بِهِ أَنْ يَكُونَ أَحْرَمَ بِهَا فِي أَشْهُرِهِ ۖ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَيَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ عَلَيْهِ وَهُوَ شَاةٌ
بِذَبْحِهَا بَعْدَ الْإِحْرَامِ بِهِ وَالْأَفْضَلُ يَوْمُ النَّحْرِ ۖ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ الْهَدْيَ لِقَبْلِهِ أَوْ فَقَدَ تَمِيهَ فَصِيَامُ أَيْ فَعَلِيهِ
صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ أَيْ فِي حَالِ إِحْرَامِهِ فَيَجِبُ جِزْيَتُهُ أَنْ يُحْرِمَ قَبْلَ السَّابِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
وَالْأَفْضَلُ قَبْلَ السَّادِسِ لِكَرَاهَةِ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ لِلْحَاجِّ وَلَا يُحْزَرُ صَوْمُهَا أَيَّامَ التَّشْرِيقِ عَلَى أَصَحِّ قَوْلِي
الشَّافِعِيِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ۖ إِلَى وَطَنِكُمْ مَكَّةَ أَوْ غَيْرَهَا وَقِيلَ إِذَا فَرَعْتُمْ مِنْ أَعْمَالِ الْحَجِّ وَفِيهِ الْيَقَاتُ
عَنِ الْغِيَةِ ثَلَاثُ عَشْرَةٍ كَامِلَةً جُمْلَةً تَاكِيدٌ لِمَا قَبْلَهَا ذَلِكَ الْحُكْمُ الْمَذْكُورُ مِنْ وَجُوبِ الْهَدْيِ أَوْ
الصِّيَامِ عَلَى مَنْ تَمَتَّعَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ بِأَنْ لَمْ يَكُونُوا عَلَى مَرَحَلَتَيْنِ
مِنَ الْحَرَمِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَإِنْ كَانَ فَلَاذِمٌ عَلَيْهِ وَلَا صِيَامَ وَإِنْ تَمَتَّعَ وَفِي ذِكْرِ الْأَهْلِ أَشْعَارٌ بِاشْتِرَاطِ
الْإِسْطِطَانِ فَلَوْ أَقَامَ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَلَمْ يَسْتَوَطِنْ وَتَمَتَّعَ فَعَلَيْهِ ذَلِكَ وَهُوَ أَحَدُ الْوَجْهَيْنِ عِنْدَنَا وَالثَّانِي
لَاوَالْأَهْلُ كِنَايَةً عَنِ النَّفْسِ وَالْحَقُّ بِالْمُتَمَتِّعِ فِيمَا ذَكَرَ بِالسَّنَةِ الْفَارِثِ وَهُوَ مَنْ يُحْرِمُ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مَعًا أَوْ
يُذْجِلُ الْحَجَّ عَلَيْهَا قَبْلَ الطَّوَافِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ وَيَنْهَيْكُمْ عَنْهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ ۖ لَمْ يَخَالَفَهُ ۔

ترجمہ: اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے لئے پورا پورا کر لیا کرو (حقوق کے ساتھ دونوں کو ادا کیا کرو) پھر اگر روک دیئے جاؤ
(ذمن کی وجہ سے ان کی ادائیگی پوری نہ کر سکو) تو پھر جیسا کچھ میسر (آسان) ہو۔ ایک جانور کی قربانی (تم پر ہے یعنی بکری کی) اور اپنے
سروں کو مت داؤ (یعنی حلال نہ ہو) تا وقتیکہ قربانی (مذکور) کا جانور اپنے ٹھکانے نہ پہنچ جائے (جہاں اس کو ذبح کیا جائے گا اور وہ

رکنے کی جگہ ہے امام شافعی کے نزدیک۔ چنانچہ حلال ہونے کی نیت سے وہیں اس کو ذبح کر کے مسائین پر خیرات کر دے اور سر منڈوا ڈالے حلال ہو جائے گا) ہاں اگر کوئی شخص تم میں سے بیمار ہو جائے یا اسے سر کی تکلیف کی وجہ سے کوئی مجبوری ہو (مثلاً جو ٹیبل پڑ جائیں یا دوسر ہو جائے اور سر منڈوا ڈالے) تو فدیہ ہے (اس پر) وہ روزے ہیں (تین روزے) (یا صدقہ دے) (تین صاع غلہ جو وہاں کا اکثر رواجی ہو۔) چھ سیکینوں پر تقسیم کر دے) یا جانوری قربانی کرے (یعنی بکری کی قربانی کرے اور لفظ او اختیار کرے لئے ہے اور اس میں وہ صورت بھی لاحق کر دی جائے گی۔ اگر کسی نے بلا عذر سر منڈا ڈالا تو بدرجہ اولیٰ اس کو کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ غلّی ہذا کسی نے حلق کے علاوہ اگر خوشبو یا سلاہ والباس یا تیل استعمال کر کے فائدہ حاصل کر لیا عذر ہو یا بلا عذر کرے وہ بھی اس حکم میں داخل ہے) پھر اگر تم امن کی حالت میں ہو (دشمن چلا جائے یا نہ رہے) تو جو شخص نفع (فائدہ) اٹھائے عمرہ سے (یعنی عمرہ سے فراغت کے سبب اور منوعات احرام جائز ہو جانے سے) اس کو حج کے ساتھ ملا کر یعنی احرام حج کے ساتھ اس طرح ملا دے کہ عمرہ کا احرام باج میں باندھ دے) پھر تو جو کچھ قربانی میسر (آسان) ہو (اس پر لازم ہے) یعنی احرام کے بعد ایک بکری ذبح کرے جس کے لئے افضل قربانی کا دن ہے) پھر جس شخص کو قربانی کا جانور میسر نہ ہو (جانور ملنے کی وجہ سے یا قیمت پاس نہیں ہے) تو روزے ہیں (یعنی اس پر) تین روزے کر دے جس جج کے زمانہ میں (یعنی بحالت احرام جمع اس لئے ساتویں ذی الحجہ سے پہلے احرام باندھنا اس پر لازم ہے اور بہتر پچھن تاریخ سے پہلے ہے کیونکہ نویں تاریخ عرفہ کا روزہ حجاج کے لئے مکروہ ہے اور امام شافعی کے اصح قولین پر ایام تشریق میں ان کے لئے روزے جائز نہیں ہیں) اور سات روزے جب کہ حج سے تمہارے لوٹنے کا وقت آ جائے (اپنے وطن مکہ وغیرہ کی طرف اور بعض نے وجعتم کے معنی یہ لئے ہیں کہ جب تم افعال حج سے فارغ ہو جاؤ بہر حال اس صیغہ میں غائب سے حاضر کی طرف التفات ہے) یہ کامل دس روزے ہونے (یہ جملہ ما قبل کی تاکید کے لئے ہے) یہ (مذکورہ حکم متعین پر قربانی یا روزوں کا) اس شخص کے لئے ہے جس کے اہل مسجد حرام کے پاس نہ رہتے ہوں (حرم سے ان کا فاصلہ دوسر محلوں (مدت مقرر) سے کم ہو امام شافعی کے نزدیک اور اگر اتنی مسافت ہو تو اگر چہ تمت کر لیا ہو تب بھی اس پر قربانی یا روزہ واجب نہیں ہوگا۔ اور اہل کی شرط لگانے میں وطن بنالینے کی طرف اشارہ ہے۔ چنانچہ اگر ایام حج سے پہلے کسی نے قیام کیا مگر وطن نہیں بنالیا اور تمت کی نیت کی تو اس پر قربانی وغیرہ واجب ہوگی۔ امام شافعی کا ایک قول یہ ہے اور دوسرے قول میں اس پر واجب نہیں ہے اور اہل کنایہ ہے اپنے نفس سے متعین مذکورہ حکم میں بحکم سنت قارن بھی داخل ہے۔ یعنی جس نے حج و عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھا ہو یا طواف عمرہ سے پہلے احرام حج باندھ لیا ہو) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (جو احکام تم کو دیئے گئے ہیں اور جن باتوں سے تم کو روکا ہے ان سب میں) اور اس سے غافل نہ رہو کہ اللہ تعالیٰ بلاشبہ سخت سزا دینے والے ہیں (خلاف کرنے والے کو)۔

تحقیق و ترکیب: بعدو یہ امام شافعی کی رائے ہے کہ وہ احصار کو دشمن کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک احصار عام ہے بیماری سے یا دشمن وغیرہ۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے من کبرا و عرج فقد حل فعلیہ الحج من قابل اور لفظ بھی امن کا اطلاق سری من المروض والعدو پر آتا ہے۔ تیسرے معنی استیصال میں ست طلب کا نہیں ہے لانت حللوا یعنی طعن کنایہ ہے حلال ہونے سے۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ صرف سر منڈانے سے حلال ہو جاتا ہے قربانی سے نہیں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک حصر پر حلق و قصر واجب ہی نہیں ہے وہ صرف ذبح ہی سے حلال ہو جاتا ہے۔ محلہ امام شافعی کے نزدیک محلہ سے مراد محل احصار ہے عام اس سے کہ حل ہو یا حرم۔ لیکن امام ابوحنیفہ کے نزدیک حرم مراد ہے اور معنی یہ ہوں گے کہ بدی کا حرم میں پہنچنا جب تک معلوم نہ ہو جائے اس وقت تک حلال نہ ہو۔ امام شافعی کا مستدل یہی واقعہ حدیبیہ ہے کہ آنحضرت ﷺ حصر تھے۔ آپ نے وہیں قربانی فرمائی اور حدیبیہ حرم سے باہر حل میں داخل ہے لیکن حنفیہ کہتے ہیں حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں داخل ہے۔ چنانچہ علامہ و اقلی کہتے ہیں کہ مکہ سے نومیل

کے فاصلہ پر حدیبیہ حرم کا حصہ ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کے حرم میں ذبح کرنے کی تصریح بھی زہری کی روایت میں ہے۔ بہر حال امام شافعیؒ کے نزدیک مکان احصاء میں میں خلق و قربانی کی جائے گی اور حنفیہ کے نزدیک حرم میں قربانی ضروری ہے جانور کسی کے ہاتھ بچھ کر تعین بھی کر لی جائے گلاں وقت قربانی کر دینا اور اندازہ کر کے اسی وقت حلال ہو جائے فسدیہ، فدیہ اور فضا استیسر اور فصیام یہ سب مبتداء محذوف الخبر ہیں۔ اسی علیہ اور بلد سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔ صدقۃ تین دماغ گیہوں چھ مسکینوں پر بحساب نصف صاع فی مسکین دیا جائے اور بنو یا کھجور چھ صاع بحساب ایک صاع ہر مسکین کو دیا جائے۔ بالعمۃ باسیبہ اور متع کا تعلق محذوف ہونے کی طرف جلال محقق نے اشارہ کیا ہے ”محظورات الاحرام“ اور بانو صلت بھی کہا جا سکتا ہے یعنی جو شخص ایام حج میں حج کے نفع حاصل کرنے سے پہلے عمرہ سے نفع حاصل کرے یا تقدیر عبارت ایسے ہوفمن تمتع بالعمرة مقرونة مضمومة الى الحج۔ من الہدی۔ ادنیٰ درجہ بکری ہے، گائے اور اونٹ بھی جائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک دم متع دم شکر ہوتا ہے اس کو متع خود بھی کھلا سکتا ہے اور قربانی کی طرح یوم النحر میں ذبح کر لے۔ لیکن یہ قربانی واجبہ کے قائم مقام نہیں ہو جائے گی۔ وہ علیحدہ کرنی پڑے گی۔ ماسا استیسر کی خبر علیہ محذوف ہے۔ فصیام اگر چہ (۶) ذی الحجہ سے روزہ شروع کر دیا جائے گا تو آٹھویں تاریخ کو روزہ کی کراہت سے امام شافعیؒ کے نزدیک محفوظ رہ جائے گا۔ ابوداؤد کی روایت ہے نہی عن صوم یوم عرفہ لیکن حنفیہ کے نزدیک مطلقاً کراہت نہیں ہے۔ بلکہ صرف اس شخص کے لئے مکروہ ہے جس کو روزہ باعث دشواری اور تکلیف دہ ہو۔ اسی طرح ایام تشریق میں روزوں کی ممانعت حنفیہ اور شوافع کے نزدیک بالاتفاق ہے حدیث ممانعت کی وجہ سے۔ لیکن امام مالکؒ، امام احمدیؒ رائے اور امام شافعیؒ کا قول قدیم جواز کا ہے۔ دارقطنی کی روایت ابن عمرؓ سے پیش کرتے ہیں جس میں متع کے لئے اگر ہدی نہ ملے ہو تو آپ نے ایام نثریق کے روزوں کی اجازت فرمائی ہے۔

اذا رجعتہم اس کی تفسیر علماء کی مابین اختلاف ہے۔ امام اعظمؒ کے نزدیک افعال حج سے فراغت کے معنی ہیں چنانچہ مکہ ہی میں یا راستہ میں سات روزے پورے کر سکتا ہے۔ امام شافعیؒ کا قول بھی یہی ہے اور بعض کے نزدیک رجوع سے مراد اہل اور وطن میں پہنچنا ہے۔ امام شافعیؒ کا قول یہی ہے اور ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ پھر بعض نے وطن پہنچنے میں توسع کیا ہے کہ راستہ بھی اس میں داخل ہے۔ تلک عشرۃ چونکہ اونٹن اور اباحت کے لئے بھی آتا ہے جو یہاں درست نہیں ہے اس لئے اس احتمال کو منقطع کرنے کے لئے یہ جملہ لایا گیا حسابی لحاظ سے یہ نکتہ پیش نظر ہوگا مجموعی نوٹ بھی بیان کر دیا جائے تو اجمال و تفصیل کے دونوں پہلو مکمل ہو جاتے ہیں۔ بالخصوص جبکہ عرب کے امیوں کی جماعت حساب و کتاب کے معاملہ میں مبتدی ہوماتمہ اور الف سے آگے اعداد کے لئے الفاظ بھی وضع نہ ہوں۔ ذلک کا مشار الیہ جلال محقق نے اس مذہب کی رعایت سے حکم مذکور قرار دیا ہے۔ چنانچہ امام شافعیؒ کے نزدیک آفاقی کی طرح مکہ کے لئے بھی تمتع اور قرآن کی اجازت ہے لیکن یہ مکہ کی تمتع حکمی ہوگا اس پر دم تمتع واجب نہیں کہتے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ دونوں حق صرف آفاقی کے لئے ہیں مکی کے لئے صرف حج افراد ہے۔ کیونکہ عمرہ کی سہولتیں اس کو ہر وقت حاصل ہیں۔ باہر کے حجاج کے پاس ایک بہت مختصر اور محدود وقت ہوتا ہے ان کو حرم کرنا یا ان کی مشکلات میں اضافہ کرنا مناسب نہیں ہے اس کے باوجود اگر کسی کی تمتع یا قرآن کیا تو اس کے دم جنایت دینا پڑے گا۔ اس لئے ذلک کا اشارہ تمتع کی طرف ہے اگر اس سے مراد بقول امام شافعیؒ دم ہوتا تو بجائے ذلک کے من کہنا چاہئے تھا۔

حاضری المسجد امام مالکؒ کے نزدیک صرف اہل مکہ حضار مسجد ہوں گے۔ امام طحاویؒ نے بھی اسی کو پسند کیا ہے اور طحاویؒ کی رائے ہے کہ صرف اہل حرم مراد ہیں اور امام اعظمؒ کے نزدیک مکی اور میقاتی لوگ حاضرین مسجد کہلائیں گے۔ جلال محقق نے جو سر حلتان کی تید لگائی ہے یہ امام شافعیؒ کی رائے ہے۔ ان کے نزدیک مدت سفر سے کم مسافت پر مکہ سے جو لوگ رہتے ہیں وہ بھی حاضرین میں شمار

ہوں گے۔

ولاھل۔ مفسر نے اصل کنایہ نفس سے کیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ یہ اس محرم کے لئے ہے کہ اس کا نفس یعنی وہ خود محرم مسجد حرام کا باشندہ نہ ہو۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ اہل سے مراد بیوی بچے لئے جائیں۔

رابطہ..... پچھلی آیت میں حرم احرام اشہر حرم میں جنگ چھڑ جائے تو اس گتھی کو سلجھا لیا تھا۔ اس آیت میں جنگ وغیرہ کی وجہ سے حج و عمرہ میں رکاوٹ پڑ جائے جس کو احصار کہتے ہیں تو کیا کرنا چاہئے؟ حج و عمرہ کا اتمام اور ان کا اجتماع جس کو تمتع و قرآن کہتے ہیں یہ تین مسئلے بیان کئے جا رہے ہیں گویا یہ گیارہواں حکم ہے۔

شان نزول..... لباب التناول میں ہے صفوان بن امیہ سے تخریج کی ہے کہ ایک شخص زعفران لگائے ہوئے، جب پہننے ہوئے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عمرہ کے بارہ میں دریافت کیا تو اس پر آیت واتموا الحج والعمرة نازل ہوئی اور آپ ﷺ نے عمرہ کی تعلیم دیتے ہوئے ارشاد فرمایا تم ماکنت مانعا فی حرجک فاصنعہ فی عمرتک اور امام بخاری نے کعب ابن عجرہؓ سے نقل کیا ہے کہ کعبؓ نے ففصدیہ من صیام کے بارہ میں دریافت کیا اور ان کے سر میں اس قدر جو کمیں تھیں کہ چہرہ پر چل رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں بکری میسر ہے؟ عرض کیا نہیں، آپؐ نے فرمایا کہ تین روزے رکھ لو یا چھ مسکینوں کو فی مسکین نصف صاع غلہ دے دو۔

﴿تشریح﴾..... عمرہ سنت اور حج فرض ہے:..... حنفیہ کے نزدیک عمرہ سنت مؤکدہ ہے اور صاحب استطاعت پر حج فرض ہے۔ لیکن اگر باوجود فرض نہ ہونے کے حج یا عمرہ شروع کر دیا جائے تو پھر بالاتفاق فرض و واجب ہو جاتے ہیں۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک حج و عمرہ دونوں یکساں فرض ہیں۔

امام شافعیؒ کی دلیل وجوب:..... اور استدلال میں اتماوا امر کے صیغہ پیش کرتے ہیں جو وجوب کے لئے آتا ہے لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ آیت میں بعد الشروع اتمام کو بیان کیا جا رہا ہے اور اس کے ہم منکر نہیں جیسے نفل نماز کا اہتمام شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے۔ یہی حال عمرہ کا ہے لیکن ابتدا وجوب اس سے کہاں لازم آیا۔ دوسرے ممکن سے امر کا تعلق قید کمال و تمام سے ہو یعنی حج و عمرہ مکمل طور پر خلاصا ہو جائے اللہ کیا کرو، جیسے ارشاد نبوی ہے بیہوا سواء اس میں وجوب بیع نہیں ہے بلکہ بیع میں براہی کرنا واجب ہے۔

حنفیہ کی دلیل عدم وجوب:..... ابتدا عمرہ کے واجب نہ ہونے کی دلیل حنفیہ کے لئے وہ روایت ہے جو ترمذی میں ہے کہ ایک شخص نے خود آنحضرت ﷺ سے عمرہ کے متعلق دریافت کیا کہ یہ واجب ہے یا نہیں آپؐ نے فرمایا لا وان تعصموا و اخیر لکم۔

احصار کی شرح اور اس کے احکام:..... اسی طرح حنفیہ کے نزدیک احصار عام ہے۔ خواہ دشمن کے خوف سے ہو یا راستہ کی بد امنی اور بیماری کی زیادتی سے ہو۔ ہر صورت میں حلال ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ کسی معتبر شخص سے کہہ دے کہ فلاں تاریخ کو فلاں وقت ایک جانور بکری یا گائے یا اونٹ میری طرف سے حرم میں ذبح کر دینا۔ اگر حج افراد کی نیت ہو تو ایک جانور اور تین اور قرآن ہو تو دو دو جانور اسی طرح ذبح کرانے کو کہہ دے۔ جب مقررہ وقت آجائے اور گمان غالب یہ ہو کہ اس نے قربانی کر دی ہوگی چاہے قربانی کے دنوں سے پہلے ہی کی تاریخ ہو تو مرد اپنا سر منڈا ڈالے یا قصہ کرالے اور عورت ہو تو سر منڈا نا حرام ہے۔ اس کو ایک ایک انگل بال کاٹ

لینا چاہئیں۔ احرام کی وجہ سے جتنی چیزیں حرام ہو گئیں تھیں اب سب حلال ہو جائیں گی۔ اس کے بعد رکاوٹ دور ہونے پر حج و عمرہ کی قضاء کرنی پڑے گی۔ البتہ اس احصار کے علاوہ کسی دوسری مجبوری سے اس کو سرمنڈانا پڑے تو اس کو تین باتوں میں سے ایک بات کر لینی چاہئے۔ (۱) بکری ذبح کر کے خیرات کر دے (۲) تین روزے رکھ لے (۳) ۸۰ توبہ لی سیر کے حساب سے ہر مسکین کو پونے دو سیر گیہوں یا دگنے جو بقدر صدق الفطر چھ مسکینوں کو دے دے۔ حنفیہ کے نزدیک ذبح صرف حرم میں ہوگی۔ البتہ روزہ اور صدقہ کے لئے کوئی جگہ معین نہیں ہے نیز ایک مسکین کو پونے دو سیر ہی دینا چاہئے۔ اگر دو حصے ایک فقیر کو دیئے تو وہ ایک ہی حصہ شمار ہوگا۔

حج کی تین قسمیں اور احکام:..... حج کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) حج افراد کے ایام حج میں صرف حج کا احرام باندھا جائے۔ یہ آفاقی اور کی سب کے لئے جائز ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک سب سے افضل یہی طریقہ ہے۔ (۲) حج تمتع حج اور عمرہ دو الگ الگ احراموں کے ساتھ ایک ہی زمانہ حج میں ادا کئے جائیں۔ بعض ائمہ کے نزدیک سب سے افضل قسم یہی ہے۔ (۳) حج قرآن زمانہ حج میں ایک ہی احرام کے ساتھ حج اور عمرہ دونوں کی نیت کی جائے۔ حنفیہ کے نزدیک سب سے افضل قسم یہی ہے۔ کیونکہ مشقت اور کام سب سے زیادہ اس میں ہے۔ تمتع اور قرآن دونوں حنفیہ کے نزدیک صرف آفاقی کے لئے ہیں جو میقات کی حدود سے باہر کارہنہ والا ہو۔ حدود کے اندر رہنے والے کے لئے اجازت نہیں ہے۔ ذلک لمن لم یکن سے معلوم ہوا کہ جو لوگ شیخ کی خدمت میں پہلے سے حاضر رہتے ہوں ان کو چاہئے کہ دوسرے آنے والے واردین مسافریں کا جو شیخ کے پاس آئیں خیال اور رعایت رکھیں یعنی ان کو منع دیں۔

الْحَجُّ وَفَتْهُ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ ۖ سَوَّالٌ ۖ ذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ لَيْلٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ ۖ وَقِيلَ كُلُّهُ فَمَنْ قَرَضَ عَلَى نَفْسِهِ فِيهِنَّ الْحَجَّ بِالْأَحْرَامِ بِهِ فَلَا زَفَتْ جَمَاعَ فِيهِ وَلَا فُسُوقَ مَعَاصِيَ وَلَا جِدَالَ جِصَامَ فِي الْحَجِّ ۖ وَفِي قِرَاءَةٍ يَفْتَحُ الْأَوَّلِينَ وَالْمُرَادُ فِي الثَّلَاثَةِ النَّهْيُ وَمَاتَفَعَلُوا مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ۖ فَيَسْجَرُ لَكُمْ بِهِ وَنَزَلَ فِي أَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانُوا يَحْجُونَ بِأَلَزَادٍ فَيَكُونُونَ كَلًّا عَلَى النَّاسِ وَتَزَوَّدُوا مَا يُلَغُّكُمْ بِسَفَرِكُمْ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ مَا يَتَّقِي بِهِ سَوَالُ النَّاسِ وَغَيْرِهِ وَاتَّقُوا بِأَوَّلِي الْأَبَابِ ﴿۹۷﴾ ذِي الْعُقُولِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِى أَنْ تَبْتَغُوا تَطْلُبُوا فَضْلًا رِزْقًا مِنْ رَبِّكُمْ ۖ بِالتَّجَارَةِ فِى الْحَجِّ نَزَلَ رَدِّ الْكَرَاهِيَتِهِمْ ذَلِكَ فَإِذَا أَقَضْتُمْ دَعَعْتُمْ مَنْ عَرَفْتِ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِهَا فَأَذْكُرُوا اللَّهَ بَعْدَ الْمَيْبِتِ بِمُزْدَلَفَةَ بِالتَّيْبَةِ وَالتَّهْلِيلِ وَالِدُعَاءِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۖ هُوَ جَبَلٌ فِى آخِرِ الْمُزْدَلَفَةِ يَقَالُ لَهُ قَرَحٌ وَفِى الْحَدِيثِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ بِهِ يَذْكُرُ اللَّهَ وَيَدْعُوهُ حَتَّى اسْفَرَ جَدًّا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَمَنَاسِكِ حَجِّهِ وَكَثَافِ لِلْعَلِيلِ وَإِنْ مُخَفَّفَةً كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ قَبْلَ هَذَا لِمَنْ الضَّالِّينَ ﴿۹۸﴾ ثُمَّ أَقْبِضُوا يَا قُرَيْشُ مِنْ حَيْثُ أَقَاضَ النَّاسُ أَى مِنْ عَرَفَةَ بَانَ تَقْفُوا بِهَا مَعَهُمْ وَكَانُوا يَقِفُونَ بِالْمُزْدَلَفَةِ تَرْتَعَا عَنِ الْوُقُوفِ مَعَهُمْ وَثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ فِى الذِّكْرِ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ مِنْ ذُنُوبِكُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِمُؤْمِنِينَ رَحِيمٌ ﴿۹۹﴾ بِهِمْ فَإِذَا قَضَيْتُمْ أَدَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ عِبَادَاتِ حَجِّكُمْ بِأَنْ رَمَيْتُمْ جَمْرَةَ

الْعَفْوَ وَخَلَقْتُمْ وَطْفُئْتُمْ وَاسْتَقَرَّرْتُمْ بَيْنِي فَأَذْكُرُوا اللَّهَ بِالْكَبِيرِ وَالنَّسَاءِ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ كَمَا كُنْتُمْ تَذْكُرُونَهُمْ عِنْدَ فِرَاحِ حَجَّتِكُمْ بِالْمَفَاجِرِ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا مِّنْ ذِكْرِكُمْ بِآهَانِهِمْ وَنُصِبَ اشْدُّ عَلَى الْخَالِ مِنْ ذِكْرِ الْمَنْصُوبِ بَأَذْكُرُوا إِذْ لَوْ تَأَخَّرَ عَنْهُ لَكَانَ صِفَةً لَهُ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا نَصِيبَنَا فِي الدُّنْيَا فَيُؤْتَاهُ فِيهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ﴿۲۰۰﴾ نَصِيبٌ وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً هِيَ الْحَبَّةُ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿۲۰۱﴾ بَعْدَهُمْ دُخُولُهَا وَهَذَا بَيِّنٌ لِّمَا كَانَ عَلَيْهِ السُّتُورُ كَوْنٌ وَلِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْقَصْدُ بِهِ الْحَثُّ عَلَى طَلَبِ خَيْرِ الدَّارَيْنِ كَمَا وَغَدَ بِالنَّوَابِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ أُولَئِكَ اللَّهُمَّ نَصِيبُ نَوَابٍ مِّمَّا كَسَبُوا ۖ أَجَلِ عَمِلُوا مِنَ الْحَقِّ وَالِدُّعَاءِ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿۲۰۲﴾ يُحَاسِبُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ فِي قَدَرٍ يَنْصِفُ نَهَارٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا لِجَدِيبٍ بِذَلِكَ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ بِالْكَبِيرِ عِنْدَ رَمِي الْجَمْرَاتِ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ۖ أَى أَيَّامِ التَّشْرِيقِ الثَّلَاثَةِ فَمَنْ تَعَجَّلَ أَى اسْتَعَجَلَ بِالْقَمَرِ مِنْ مَنِي فِي يَوْمَيْنِ أَى فِي ثَانِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ بَعْدَ رَمِي جِمَارِهِ فَلَا تُؤْتَمُّ عَلَيْهِ بِالتَّعَجُّلِ وَمَنْ تَأَخَّرَ بِهَا حَتَّى بَاتَ لَيْلَةَ الثَّالِثِ وَرَمَى جِمَارَهُ فَلَا تُؤْتَمُّ عَلَيْهِ بِذَلِكَ أَى هُمْ مُخَيَّرُونَ فِي ذَلِكَ وَتَفَى الْأُتَمُّ لِمَنِ اتَّقَى ۖ اللَّهُ فِي حُجَّتِهِ لِأَنَّهُ الْحَاجُّ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿۲۰۳﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيُحَازِلُكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ

ترجمہ: حج (کا زمانہ) چند مقررہ مہینے میں (شوال، ذیقعدہ، ذی الحجہ کی دس راتیں اور بعض کے نزدیک پورا ذی الحجہ) چنانچہ جو شخص مقرر کر لے (اپنے اوپر) ان دنوں میں حج (احرام باندھ کر) پھر نہ کوئی نجس بات (جماع) ہے اور نہ کوئی حکم عدولی (نافرمانی) ہے اور نہ کسی طرح کا جھگڑا (تکرار) ہے۔ حج کے ساتھ (اور ایک قرأت میں رفت اور فسوق میں فتح پڑھا گیا ہے اور ان تینوں لفظوں سے مراد دراصل نئی ہے) اور جو نیک کام (صدقہ وغیرہ) کرو گے اللہ تعالیٰ اس سے بے خبر نہیں ہیں (اس لئے وہ تم کو اس کا بدلہ عطایت فرمائیں گے اور اہل یمن جو بلا رسوا مان حج کے لئے نکل پڑتے تھے اور لوگوں پر بار بننے تھے۔ ان کے متعلق حکم نازل ہوا کہ) اور رسوا مان ضرور ساتھ لے جایا کرو (سفر میں جو کچھ حاصل ہوتا رہے) کیونکہ سب سے بڑی بات خرچ میں بچا رہنا ہے (لوگوں سے سوال وغیرہ کا پرہیز رکھنا ہے) اور مجھ سے ڈرتے رہو اے دانشمندو! (ذی عقل لوگو! اس میں) تمہارے لئے کوئی گناہ کی بات نہیں ہے کہ تلاش (طلب) کرو اپنے پروردگار کے فضل (رزق) کو (حج میں بذریعہ تجارت جو لوگ اس کو کمرہ بخت تھے ان کے جواب میں یہ حکم نازل ہوا ہے) پس جب واپس ہونے (لوٹنے) لگو عرفات سے (وقوف عرفہ کے بعد) تو اللہ کا ذکر کیا کرو (مزدلفہ میں شب باقی کر کے تبلیہ اور لا الہ الا اللہ اور دعا کرتے رہا کرو) مشعر حرام کے پاس (یہ مزدلفہ کے آخر میں پہاڑ ہے جس کو تفریح کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے: "بشرکت اللہ نے اس پر قیام فرمایا اور اچھی خاصی ہونے تک ذکر اللہ اور دعا میں مشغول رہے۔ رواہ مسلم) اور اللہ تعالیٰ کو اس طرح یاد کرو جس طرح تم کو بتلا رکھا ہے (احکام دین اور مسائل حج اور کاف کامیں تبلیہ ہے) اور فی الحقیقت (ان خلفہ

من المصلحتہ سے ان تافہ نہیں ہے) اس (ہدایت سے پہلے) تم بھی تاوقت محض تھے پھر تمہارے لئے ضروری ہے (اے قریش!) کہ اس جگہ ہو کر واپس آؤ جہاں اور لوگ جا کر واپس آتے ہیں (یعنی عرفہ سے۔ اس طرح کہ دوسرے لوگوں کے ساتھ وقوف بعرفہ کرو۔ قریشی دوسروں کے ساتھ وقوف کرنے سے خود کو بالا سمجھتے ہوئے مزدلفہ میں وقوف کیا کرتے تھے۔ قسم یہاں ترتیب ذکر کی کے لئے ہے) اللہ تعالیٰ کے سامنے (اپنے گناہوں سے) توبہ کرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ معاف کر دیں گے (مؤمنین کو) اور (ان پر) حرم فرمادیں گے۔ پھر جب تم پورے (ادا) کر لیا کرو اپنے اعمال (عبادت حج کو اور حمرہ عقبہ کی رمی اور طعن سے فارغ ہو جاؤ اور طواف کر کے میں قیام پذیر ہو گئے ہو) تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا کرو (تکبیر و ثنا کی صورت میں) جس طرح تم اپنے آباؤ اجداد کا ذکر کیا کرتے ہو (چنانچہ حج سے فراغت کے بعد ان کے مغاخر بیان کیا کرتے تھے) بلکہ یہ ذکر اس سے بڑھ کر ہونا چاہئے (یعنی تمہارے اپنے آباؤ اجداد کے ذکر سے اور لفظ اشد منصوب ہے ذکر سے حال ہونے کی بناء پر جو اذکسروا کی وجہ سے منصوب ہے اور مقدم اس لئے ہے کہ اگر مؤخر کر دیا جاتا تو پھر لفظ اشد ذکر کی صفت بن جاتا) پھر بعض لوگ ایسے ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہم کو دے دیجئے (ہمارا حصہ) دنیا میں (چنانچہ وہ ان کو دنیا میں دے دیا جاتا ہے اور ایسے شخص کے لئے آخرت میں کچھ حصہ (نصیب) نہیں ہوگا اور کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہم کو عنایت فرما دیجئے دنیا میں بہتری (نعمت) اور آخرت میں بھی بہتری (جنت) اور ہم کو بچا لیجئے عذاب و دوزخ سے (اس میں داخل نہ کیجئے یہ بیان حال ہے مشرکین اور مؤمنین کا اور مقصد اس سے ترغیب دینا ہے خیر دارین کی طلب کی۔ چنانچہ اس پر ثواب کا وعدہ بھی فرمایا جہاں ہے کہ) ایسے لوگوں کو بڑا حصہ (ثواب) ملے گا ان کے اعمال کی بدولت، جو کام حج میں کئے اور دعائیں مانگیں (اور اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والے ہیں) تمام مخلوق کا حساب دنیا کے آدھے دن کے برابر وقت میں چکا ڈالیں گے۔ جیسا کہ حدیث میں ارشاد ہے) اور ذکر اللہ کرو (رمی حرات کے وقت تکبیرات پڑھو) کئی روز تک (تین دن تشریق کے) پھر جو شخص جلدی کرنا چاہے (یعنی منی سے جلد رخصت ہونا چاہے) دو روز میں (رمی جمار کے بعد ایام تشریق کے دوسرے روز) اس پر کچھ گناہ نہیں (جلدی کرنے کا) اور جو شخص ان دو دن میں تاخیر کرنا چاہے (حتیٰ کہ ایام تشریق کی تیسری شب بھی گزار دے اور رمی جمار کرے) تو اس پر بھی کوئی مضاقت نہیں ہے (اس تاخیر کی وجہ سے یعنی ہر طرح کا لوگوں کو اس میں اختیار ہے اور گناہ نہ ہوتا) اس شخص کے لئے جو ڈرتا رہے (اللہ سے حج میں کیونکہ فی الحقیقت حاجی وہی ہے) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اس بات سے غافل نہ رہو کہ بلاشبہ تم سب کو اللہ ہی کے پاس جمع ہونا ہے آخرت میں اور وہ تم سب کو تمہارے کئے کی پاداش پر پہنچائے گا)

تحقیق و ترکیب: الحج بتقدیر المضاف ای وقت الحج۔ معلومات شوال، ذیقعدہ تو بالا اتفاق اشہر حج ہیں۔ ذی الحجہ میں تین قول ہیں ایک امام شافعی کا جو مفسر جلال نے ذکر کیا یعنی دس راتیں اور دسواں دن ذی الحجہ کا اس میں داخل نہیں ہے کیونکہ احرام کا آخری وقت اس رات تک ہے اس کے بعد نہیں ہے۔ اور شوال سے پہلے بھی احرام جائز نہیں ہے۔ دوسرا قول امام اعظم کا ہے دس دن پورے ذی الحجہ کے ہیں یعنی دسویں تاریخ کا دن بھی اس میں داخل ہے۔ کیونکہ حج کے مناسک اور افعال دن میں بھی کئے جاتے ہیں۔ اسی طرح شوال سے پہلے احرام منع الکرہیتہ جائز ہے مگر افعال حج پہلے ادا نہیں کیئے جائیں گے۔ چنانچہ اگر کسی نے رمضان میں طواف قدم اور سعی بین الصفا والمروہ کر لی تو یہ کافی نہیں ہوگا۔ بلکہ سعی واجب کا استیفاء کرنا پڑے گا۔ نیز وقت کی تحدید کا مطلب امام کے نزدیک یہ ہے کہ ان ایام سے پہلے افعال حج نہ کیئے جائیں۔ یہ مطلب نہیں کہ مؤخر بھی نہ کیئے جائیں۔ چنانچہ طواف زیارت دس تاریخ کے بعد آخراہ تک جائز ہے اور تیسرا قول امام مالک کا مفسر نے نقل کیا ہے یعنی پورا ذی الحجہ چنانچہ طواف زیارت آخراہ تک کرنا جائز ہے۔

بہا للاحرام امام شافعیؒ کے نزدیک صحیح احرام کے لئے نیت ضروری ہے اور حنفیہ کے نزدیک تبلیغ یا سوق ہدی سے بھی احرام درست ہو جاتا ہے۔ وفی قراءۃ ابن کثیر اور ابو عمرو کی قرأت میں اولین کا رفع اور تیسرے کا فتح اور دونوں قراء کے علاوہ کے نزدیک سب کا فتح ہے اور ثانی یعنی نبی مبالغہ کے لئے ہے۔ فی الصحیح ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لانے میں اشارہ اس کی اہمیت اور علت حکم کی طرف ہے کہ بیت اللہ کی زیارت اس بات کی متقاضی ہے کہ ان خرافات کو چھوڑ جائے۔

من خیر۔ ضرور سے ممانعت کے بعد خیر کی ترغیب دی گئی ہے اور اسی لئے علم کا تعلق خاص چیز کو فرمایا گیا ہے ورنہ خیر و شر دونوں کا علم خدا تعالیٰ کو ہے۔ ان تبغوا سے پہلے فی مقدر نکال کر ظرف کی طرف بخلاف الجار اشارہ کر دیا ہے۔ ان اور ان پر قیاس کرتے ہوئے اور اس کا تعلق لا جناح سے ہے۔ افضمم جلال تحقق نے افاضہ کے معنی دفع کے لئے ہیں۔ اصل عبارت افضمم انفسکم تھی۔ مفعول کو ترک کر دیا گیا ہے۔ کما ہدایکم کاف تعلیہ۔ ماصدر یہ ای اذکروہ لاجل ہدایتہ ایاکم یاما کافہ ہے۔ ای اذکروہ ذکرنا حسنا کما ہدایکم ہدایۃ حسنۃ ثم ترہیب ذکر کی کے لئے ہے ترائی کے لئے نہیں ہے تاکہ یہ شبہ نہ ہو کہ دفع کا ذکر اللہ سے مقدم ہو نا لازم آ گیا ہے حالانکہ ذکر اللہ مؤخر ہوتا ہے یا ترتیب ہی کے لئے ہے کہ دونوں افاضوں میں کنٹرا فرق ہے ایک صحیح اور دوسرا غلط۔

جمرة چھوٹا پتھر حج، جرات، حجرہ، اولیٰ، وسطیٰ، عقبیٰ، ان کنتم۔ ای انکم ان تحفہ ہے۔ اسم محذوف ہے متروک العمل ہو گیا ہے اس کے با بعد لام لازم ہے۔ نصب اشد یعنی لفظ حال ہے ذکرنا سے اور اس کے باوجود اس سے مقدم ہے کیونکہ تاخیر کی صورت میں صفت کا شبہ ہو سکتا ہے اور عبارت اس طرح ہو جاتی۔ ذکرنا اشد تو اس صورت میں بلا فاصلہ لفظ ذکر کا تکرار ہو جاتا۔ یعنی فاذکروا اللہ کذکرکم الہاء کم اذکرنا اشد۔ اس لئے ذکر مؤخر کر دیا تاکہ کچھ فاصلہ ہو جائے۔

حسنۃ ای نعمت۔ مراد برکت و خیر جیسے صحت، ہوی عمدہ، کشادہ مکان، وغیرہ جو چیزیں دین و دنیا میں نافع ہوں۔ حدیث عائشہؓ ہے ”سلی العافیۃ فی الدارین“ فمن الناس الخ سے حق تعالیٰ لوگوں کی چار قسمیں بیان فرما رہے ہیں۔ دو قسمیں یہ ہیں اور دو قسمیں آگے آ رہی ہیں۔ فی قدر نصف النہار دوسری جگہ انہ کلمع البصر آیا ہے۔ مقصود اس سے انتہائی جلدی ہے۔ انسانی سائنس نے جب ایسی مشینیں ایجاد کر دی ہے کہ بڑی بڑی کمپنیوں کے عظیم حسابات سیکنڈوں میں چیک کر لیتی ہے تو انسان ساز خدا کی قدرت کا کیا ٹھکانہ ہے۔

لحدیث بذلک ابن عباسؓ کی روایت ہے۔ انما الحساب صخرۃ لیقیل الاولیاء مع الحور والاعداء مع الشیاطین مقربین۔ واذکروا اللہ۔ تکبیرات تشریق یا امت تشریق میں یعنی عرفہ کی نویں تاریخ کی صبح کو نماز کے بعد سے تیرہویں تاریخ کی عصر تک بقول صاحبین ہر نماز فرض کے بعد مرد، عورت، مقتدی، امام، منفرد پر واجب ہے۔ مردوں پر بلند آواز سے اور عورتوں پر آہستہ۔ نیز اگر امام بھول جائے تو مقتدی پڑھ کر یا دلا دے اور تینوں جرات پر ہر مرتبہ رمی کے وقت تکبیر مسنون ہے۔ فی یومین۔ ای فی ثانی الثینین بقدر المضاف۔ چنانچہ دونوں دن غیر نمبر کیا جائے گا۔ ومن تاخر یعنی دونوں دن کے بعد اگر تیسرے روز بھی ٹھہرے اور رمی کرے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ رمی جرات ثلاثی مشہور ہے یہ ہے کہ ان مواقع پر حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ذبح اسماعیل کے وقت شیطان نے بہکانا چاہا۔ اس پر انہوں نے نکل یوں کی بوچھاڑ کر کے دفع کیا۔ اب عشاق و فحاج کے لئے یہ سنت عاشقانہ رواج پذیر ہو گئی۔ ان ابراہیم کسان امۃ قانتۃ حنیفاً۔ ہم مغیورون یہ مبتدا محذوف ہے۔ اس کی خبر لمن اتقی ہے یعنی گناہ نہ ہونے میں یہ دونوں صورتیں برابر ہیں اگرچہ تاخیر افضل ہے، مقابلہ تقدیم کے تو یہ فرق افضل مفضل کا ایسا ہی ہے جیسے مسافر کے لئے روزہ و افطار میں اختیار ہے تاہم روزہ افضل ہے لیکن اتقی خبر ہے مبتدا لئے محذوف ”وفی الاثم“ کی اور لام اختصامیہ ہے یا تعلیلیہ یا بیانہ ہے۔

رابطہ: یہ آیات بھی احکام حج کا تہہ اور تکملہ ہیں جس میں حج کے لئے سر و سامان کی تاکید اور وقوف و مزدلفہ و منیٰ کے احکام اور حجاج کے اقسام کا بیان ہے۔

شان نزول: امام بخاریؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ اہل یمن حج کے لئے بغیر سر و سامان نکل کھڑے ہوتے تھے اور خود کو متوکلین علی اللہ کہتے تھے۔ اس پر آیت وقزو ووا نازل ہوئی۔ کما بین المفسر العلم آیت لیس علیکم کے ذیل میں امام بخاریؒ نے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ عکاظ اور بحرنہ اور ذوالحجۃ مکہ کے بازار تھے۔ جن میں زمانہ جاہلیت سے بازار نکلتے تھے۔ بسلسلہ حج لوگوں نے کاروبار میں تامل کا اظہار کیا اور آنحضرت ﷺ سے استفسار کیا اس پر لیس علیکم جناح ان تبغوا نازل ہوئی۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ قریش مزدلفہ میں قیام پذیر ہوتے تھے اور خود کو جس کہلاتے تھے لیکن عام لوگ عرفات میں جا کر وقوف کرتے۔ اسلام نے آن کرشم افیضو سے مساوات کا حکم دیا۔

علی ہذا ابن جریرؒ نے مجاہدؒ سے نقل کیا ہے کہ جب لوگ مناسک حج سے فارغ ہو جاتے اور منیٰ میں ٹھہرنا ہوتا تو مجالس مشاعرہ منعقد ہوتیں اور ان میں آباد اجداد کے کارناموں اور مفاخر کا تذکرہ ہوتا۔ اس پر آیت واذکروا اللہ کا نزول ہوا۔

علی ہذا ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ اعراب وقوف کرتے اور یہ دعا پڑھتے اللھم اجعل لی عام غیث و عام خصب و عام ولا و حسن جن میں آخرت کا دھیان تک نہ ہوتا۔ لیکن ان کی جگہ دوسرے مومنین آئے تو یہ دعا کی رہنا اتنا فی الدنیا الخ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: ایام حج: جہاں تک افعال حج کا تعلق ہے ان میں تین باتیں ضروری ہیں۔ (۱) احرام (۲) وقوف عرفہ (۳) طواف زیارت۔ احرام کی ابتداء بلا کر اہت شوال سے ہو سکتی ہے اور اس سے پہلے مکروہ ہے۔ آخری فعل طواف زیارت جو سد ذی الحجہ کو ہوتا ہے اس لئے یہ آخری تاریخ ہوئی۔ بعض واجبات اور بھی بعد کی تاریخوں میں ادا کئے جاتے ہیں۔

احترام حج: جو بے حیائی حج سے پہلے جائز تھی جیسے بیوی سے بے حجابی سے پیش آنا جب حج میں اس کی ممانعت ہو گئی تو دیگر فواحش کا کیا عمل۔ اسی طرح خوشبو وغیرہ استعمال کرنا، سلے ہوئے کپڑے پہننا، بال کٹنا، یہ باتیں حج سے پہلے بالکل جائز تھیں لیکن جب ان جائز چیزوں کو ناجائز کر دیا گیا تو جو باتیں پہلے ہی سے نا فرمانی اور حکم عدولی کی سمجھی جاتی ہیں جیسے تمام معاصی اور گناہ۔ اس موقع پر بدرجہ اولیٰ ان کی ممانعت ہو گئی۔ علی ہذا رفقا سے سفر سے لڑائی جھگڑا پہلے ہی برا تھا، حج میں اس کی شدت اور برائی اور بھی بڑھ گئی۔

حقیقی سر و سامان حج: اعمال حق کے لئے سب سے بڑی تیاری یہ ہے کہ تم میں تقویٰ پیدا ہو، سر و سامان کے بغیر ایسے شخص کے لئے حج کو جانا درست نہیں ہے جس میں قوت برداشت نہ ہو اور توکل کی کمی سے اس کو بے مبری اور شکارت میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہو، بلکہ خدا پرستی اور پنداری، دنیوی فلاح و معیشت کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے دونوں میں منافات نہیں ہے۔

کامل اور جامع زندگی: اسلام ایک ایسی کامل زندگی پیدا کرنا چاہتا ہے جس میں دین و دنیا کی سعادتیں جمع ہوں۔ حج کی مقدس عبادت اس بات سے نہیں روکتی کہ کاروبار تجارت جو اللہ کا فضل ہے اس کو تلاش نہ کرو۔ دنیا کی عالمگیر تباہی یہ تھی کہ اعتدالی راہ سے ہٹ کر افراط و تفریط میں مبتلا ہو گئی تھی۔ ایک طرف دنیا کا انہکا اس درجہ بڑھ گیا تھا کہ فکر آخرت سے لوگ یک قلم بے پرواہ ہو جاتے تھے۔ دوسری طرف آخرت کے استغراق میں اس قدر غرق اور مدہوش ہو جاتے کہ: "ایت کی نوائے گشتی۔ لیکن اسلام کی راہ"

حق زندگی کے دوسرے گوشوں کی طرح یہاں بھی وہی اعتدالی رسی ہے کہ صحیح اور جامع زندگی اس کی ہے جو کہتا ہے کہ خدا یا دونوں جہان کی بھلائی چاہتا ہوں۔

از اللہ غلط فہمی:..... البتہ آیت میں دنیا طلبی کے لئے قطعاً گنجائش نہیں ہے اور جامعیت کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ دین کی طرح جس کو دنیا دہیا کہتے اور سمجھتے ہیں وہ بھی اس درجہ مطلوب ہو جائے بلکہ مقصد یہ ہے کہ دنیا دنیا باقی نہ رہے اس کو دین میں مدغم کر کے دین بنادیا جائے۔ اس کی حیثیت دنیا باقی نہ رہے بلکہ اس میں روح آخرت کی اور اس پر چھاپ دین کی ہو۔

دنیا مطلوب نہیں ہے:..... چنانچہ آیت میں اتنا کام مفعول دینا نہیں ہے کہ اس کا مطلوب بالذات ہونا سمجھ میں آئے بلکہ مفعول اور مطلوب بالذات حسن ہے۔ دنیا توکل حسن اور ظرف و مفعول فیہ ہے یعنی اصل بالذات مطلوب تو افعال حسن ہیں مگر محنت، مال، آبرو، جان، کھانا پینا یہ اگر نیکوئی کا ذریعہ ہیں تو مستحسن اور مطلوب بالغرض ہو جائے گی۔ ورنہ دنیا کی طلب میں اگر حلال اور حرام کی حدود و شکستہ نہ کی جائیں تو زیادہ سے زیادہ ان کو مباح کہا جاسکتا ہے اور مباح شرعی ہونے سے مطلوب شرعی ہونا لازم نہیں آتا۔

افعال حج:..... اب مختصر طور پر حج کا سبکی بیان مناسب معلوم ہوتا ہے۔ جس میں آیات سے متعلقہ مسائل و احکام بھی شامل ہوں۔ یوم الترویہ یعنی آٹھویں تاریخ کو مکہ سے تین میل فاصلہ پر مٹی ہے وہاں جا کر ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور نویں تاریخ کی نماز فجر پانچ نمازیں مٹی میں شہر کر پڑھنی چاہئیں۔ اس کے بعد مٹی سے مزدلفہ تو تھے تو تین میل پر تا ہے۔ عرفات پہنچ جانا چاہئے جو مکہ سے تقریباً نو میل اور مٹی سے چھ میل اور مزدلفہ سے تین میل فاصلہ پر ہے۔ عرفات کاوقوف اصل فرض اور حج کا کرکن اعظم ہے اسی پر مدارج ہے۔

جمع بین الصلوٰتین:..... ظہر و عصر یہاں رہ کر پڑھی جائیں۔ اگر شرائط پائی جائیں تو ان کو جمع کیا جائے ورنہ الگ الگ منفرد ایما جماعت سے پڑھ لی جائیں۔ قبل مغرب یہاں سے مزدلفہ کے لئے واپسی ہوگی اور مغرب و عشاء مزدلفہ ہی میں پہنچ کر جمع کر کے پڑھی جائیں گی۔ اگر کسی نے عرفات یا راستہ میں مغرب پڑھ لی تو واجب الاعادہ ہوگی۔ جمع بین الصلوٰتین مزدلفہ میں واجب ہے۔ مشعر الحرام۔ ایک پہاڑ ہے۔ وادی حسر کو چھوڑ کر سارا مزدلفہ موقف ہے جہاں چاہئے ٹھہر جائے۔

قربیش کا غرو نسی:..... قریش غرو نسی اور نسی کی وجہ سے نیز تجارت اور کاروبار دنیا کے اشہاک کی وجہ سے وہ حج کے لئے عرفات تک جانا بھی اپنے لئے پسند نہیں کرتے تھے بلکہ ”بھاگتوں کی گاڑی اور مارتوں کی چھپاڑی“ کا مصداق یہیں رہ کروقوف بعرفہ اور مزدلفہ کر لیتے تھے۔ دوسرے لوگ دور دراز کی مسافت طے کر کے آگے جاتے پھر واپس آتے اس آیت میں اس کی اصلاح فرمائی گئی ہے۔ باقی کما ہذا حکم اس لئے کہہ دیا گیا ہے کہ کوئی شخص جمع بین الصلوٰتین پر شبہات نہ کرنے لگے۔

خرید و فروخت اور حج:..... ربی تجارت اور کاروبار اس کو نہ مطلقاً منع کیا گیا ہے اور نہ مطلقاً اس کی ہمت افزائی کی گئی ہے۔ بلکہ دوسرے جائز کاموں کی طرح یہ بھی ایک مباح کام ہے البتہ منافی اخلاص ہونا نہ ہونا اس میں اصل وار و مداریت پر ہے اگر مقصود اصلی صرف حج ہے تو خواہ تجارت ہو یا نہ ہو۔ تجارت صرف ایک تابع کی حیثیت میں ہے تو نہ صرف یہ کہ اخلاص کے خلاف نہیں ہے بلکہ تجارت کے منافع سے اگر افعال حج میں اور ادائیگی مناسک میں اعانت ملتی ہو تو مزید ثواب کا استحقاق اور امید ہے اور اگر اصل منشاء کاروبار ہے حج صرف ایک ذیلی اور ضمنی درجہ رکھتا ہے تو یقیناً یہ صورت منافی اخلاص ہوگی اور دونوں اگر مساوی درجہ ہیں تو مباح اور منافی

اخلاص ہونے میں بھی برابر ہیں گے اور قلب کی کیفیت اور حقیقت حال کی اصل اطلاع اللہ تعالیٰ کو ہے جو عالم السرائر ہیں۔ زبان آوری اور سید زوری سے کام نہیں چلے گا۔

وظائف مزدلفہ اور مشاغل منی:..... بہر حال دسویں تاریخ کی نماز فجر مزدلفہ میں ادا کر کے طلوع آفتاب کے قریب منی کے لئے سفر کرے اور منی میں پہنچ کر تین پتھر کچھ فاصلہ سے نصب ہیں ان میں رمی کی جائے گی۔ اس طرح دسویں تاریخ کو صرف حجرہ عقبی کی رمی کی جائے گی۔ سات کنکریاں مارے اور ہر کنکر پر تکبیر کہنا مستحب ہے۔ اس سے فارغ ہو کر قربانی کرے اور بال کوائے، پہلے دن کی رمی کا وقت صبح صادق سے شروع ہو جاتا ہے۔ لیکن دوسرے تیسرے روز یعنی گیارہویں بارہویں تاریخ کی رمی کا وقت بجائے صبح صادق کے زوال آفتاب سے شروع ہو جاتا ہے اور دونوں تینوں دن پتھروں کی رمی کی جائے گی اور ہر کنکر پر تکبیر مستحب ہے۔ اب تینوں پتھروں کی رمی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ جانا چاہے تو اختیار ہے اور اگر تیرہویں شب گزاردی تو پھر تیرہویں کی صبح کو تینوں حجروں کی رمی کرنا ضروری ہو جائے گا۔ البتہ آج کے دن اتنی رعایت ہے کہ پہلے روز کی طرح اس دن بھی رمی کا وقت صبح صادق سے شروع ہو جاتا ہے۔ آیت میں تاخیر و تخیل کا یہی مطلب ہے۔ حج کا دوسرا ضروری رکن طواف زیارت ہے وہ کر لیا جائے اس کے بعد کافرو مومن کی دعاؤں کا ذکر ہے کہ۔

فکر ہر کس بقدر ہمت اوست

عوام و خواص کا فرق:..... آیت فلا رشت سے معلوم ہوا کہ عوام و خاص کے معاملات میں فرق ہوتا ہے اور حج کو بہ نسبت دوسری عبادت کے ایک خاص قربت حاصل ہے اور فنان خیر الزاد سے معلوم ہوتا ہے کہ عفو کے لئے اسباب میں حکمت ہے اور چونکہ تو شریعت کے تقویٰ کا اور تقویٰ واجب ہے اور واجب کا مقدمہ بھی واجب ہوتا ہے اس لئے سر و سامان کرنا ہی ضروری ٹھہرا۔ لیس علیکم جناح سے معلوم ہوا کہ دنیا گروین کی عین بن جائے تو وہ بھی طاعت میں داخل ہے دومن تاخیر فلا اثم علیہ سے معلوم ہوا کہ رخصت عزیمت کے مساوی ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا يُعْجِبُكَ فِي الْآخِرَةِ لِمَخَالَفَتِهِ لِإِعْتِقَادِهِ وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَىٰ قَلْبِهِ أَنَّهُ مُوَافِقٌ لِقَوْلِهِ وَهُوَ الَّذِي الْخَصَمَ ﴿۲۰۸﴾ شَدِيدُ الْخُصُومَةِ لَكَ وَلَا تَبَاعُكَ لِعَدْوَاتِهِ لَكَ وَهُوَ الْآخَسُ بْنُ شَرِيقِي كَانَ مُنَافِقًا حُلُوَ الْكَلَامِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْلِفُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ بِهِ وَمُحِبٌّ لَهُ فَيُدْنِي مَجْلِسَهُ فَأُكْذِبُهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي ذَلِكَ وَمَرَّ بِزَرْعٍ وَحُمُرٍ لِبُغْضِ الْمُسْلِمِينَ فَأَحْرَقَهَا وَعَقَرَهَا لِيَلَّا كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ وَإِذَا تَوَلَّىٰ انصرفت عَنْكَ سَعْيِي مَشَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ط مِنْ جُمْلَةِ الْفَسَادِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿۲۰۹﴾ أَى لَا يُرْضَىٰ بِهِ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ فِي بَيْتِكَ أَخَذَتِ الْعُرَّةُ حِمْلَتَهُ الْأَنْفَ وَالْحِمِيَّةُ عَلَى الْعَمَلِ بِالْإِثْمِ الَّذِي أَمَرَ بِاتَّقَاتِهِ فَحَسْبُهُ كَافِيهِ جَهَنَّمُ ط وَلَيْسَ الْجِهَادُ ﴿۲۱۰﴾ الْفِرَاشُ هِيَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ أَى يَبْدُلُهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ ابْتِغَاءَ طَلَبِ مَرْضَاتِ اللَّهِ ط رِضَاهُ وَهُوَ صُهِيبٌ لَمَّا أَذَاهُ الْمُشْرِكُونَ هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَتَرَكَ لَهُمْ

مَالَهُ وَاللَّهُ رَعُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿۲۰﴾ حَيْثُ أَرْشَدَهُمْ لِمَفَافِهِ رِضَاً

ترجمہ: اور بعض آدمی ایسے بھی ہوتے ہیں کہ آپ کو ان کی گفتگو مزید یا معلوم ہوگی، دنیاوی لحاظ سے (لیکن آخرت میں وہ تعجب خیز نہیں معلوم ہوگی بوجہ خلاف عقیدہ ہونے کے) اور وہ اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر بناتا ہے اپنے دلی اعتقاد پر (کہ وہ اس کے اقرار کے مطابق ہے) حالانکہ وہ سخت جھگڑالو ہے (آپ سے دشمنی ہونے کے سبب آپ کے اور آپ کے خدام کے حق میں سخت لڑا کرے۔ یعنی انفس بن شریق جو کہ منافق ہونے کے ساتھ شیریں کلام بھی ہے اپنی چرب زبانی سے آنحضرت ﷺ کے سامنے قسمیں کھا بیٹھتا کہ وہ مؤمن اور آپ کا عاشق زار ہے۔ چنانچہ مجلس مبارک میں اس کو آگے جگہ مل جاتی۔ حق تعالیٰ اس کی تکذیب فرما رہے ہیں۔ ایک روز کی بات کہ وہ مسلمانوں کے کھیت اور سواری کے جانوروں پر گزرا تو رات کے وقت کھیتی کو آگ لگا دی اور جانوروں کی کوٹھیں کاٹ ڈالیں۔ چنانچہ ارشاد ہے) جب واپس ہوتا ہے (آپ کی مجلس سے) دوڑ دھوپ کرتا (چلتا پھرتا) ہے تاکہ شہر میں فساد برپا کر دے اور مویشی تلف کر دے (یہ بھی اس کے فساد کا ایک حصہ ہے) اور اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں فرماتے (خوش نہیں ہوتے) اور جب اس سے کوئی کہتا ہے کہ خدا کا خوف کرو (اپنی حرکتوں کے بارہ میں) تو آمادہ کر دیتی ہے اس کو کھوت (بھار دیتی ہے بڑائی اور عار اس کو) گناہ (کی کاروائی پر جس سے اس کو بچنے کا حکم دیا گیا تھا) سوائے شخص کے لئے بس (کافی) ہے جہنم اور وہ بہت ہی بڑا ٹھکانہ (بستر ہے وہ) اور بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ اپنی جان تک صرف کر (بیچ) ڈالتے ہیں (یعنی اس کو اللہ کی اطاعت میں خرچ کر دیتے ہیں) تلاش (طلب) میں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی (رضا) جوئی میں اس سے مراد حضرت صہیب ہیں۔ مشرکین نے جب ان کو ستانا شروع کیا تو اپنا سارا مال ان کو دے دلا کر ہجرت فرمائے مدینہ طیبہ ہو گئے) اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے حال پر بڑے ہی مہربان ہیں (کہ ان کو اپنی رضا جوئی کو توفیق بخشی ہے)

تحقیق و ترکیب: فی الحیوة الدنیا اس کا تعلق قول کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے یعنی یہ تمام خوشامداتہ گفتگو دنیاوی غرض سے ہوتی ہے۔ لیکن جلال محقق نے یہ عجیب سے اس کا تعلق کیا ہے۔ الذی الخصام محقق جلال نے شدید التضمین کے ساتھ ترجمہ کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ تفصیل نہیں ہے بلکہ محنت کا صیغہ ہے جس کی اضافت مجاز افاعل کی طرف ہو رہی ہے جیسے جد جہد اور علامہ زحمری اضافت بمعنی کرتے ہیں۔ اس کے صفت مشبہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کی جمع لداد اور مؤنث لداء آتا ہے الخصام المخاصمة۔ اخذتہ العزة کہا جاتا ہے اخذتہ بكذا اذا حملته عليه والزمتہ اياه۔

اخصس اس کا نام ایسی یا ورید اور لقب اخصس ہے۔ فسخ کے معنی پیچھے ہٹنے کے ہیں۔ غزوہ بدر میں بنی زہرہ کے تین سو (۳۰۰) ساتھیوں سمیت یہ منافق آنحضرت ﷺ سے یہ کہہ کر الگ ہو گیا کہ ان محمد ابن اخصم فان یک کاذا باکفا کموہ الناس وان یک صادقاً کنتم اسعد الناس بہ۔ سب نے کہا کہ پھر آپ کی کیا رائے ہے اس نے کہا میں تو پیچھے ہٹتا ہوں۔ یہ آیت اس کے متعلق نازل ہوئی یا عام منافقین کے بارہ میں۔

وبهلک الحوت اس کا عطف لیفسد پر ہے عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے من جملة الفساد ای هذا من جملة الفساد. الانفة والحمية. انفس معنی کبر اور محبت معنی تک وعار بالانهم بالابستہ اور ایتان کے لئے ہے۔ جس کو علماء بدیع تہم کہتے ہیں۔ بنس المهاد اس میں تہکم واستہزاء ہے اور محض بالذات محذوف ہے۔

رابط: پچھلی آیت میں کافر اور مؤمن کی دعاؤں کا تذکرہ آچکا ہے ایک منافق اور مخلص کا تذکرہ ان دو آیات میں کیا جا رہا ہے اس طرح چار طرح کے لوگوں کا بیان پورا ہو گیا ہے۔

شان نزول: آیت ومن الناس من یعجیک کاشان نزول جلال محقق مفسر تفصیل سے ذکر فرما چکے ہیں۔ اور آیت ومن الناس من یشری کے شان نزول کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ سعید بن مسیبؓ کہتے ہیں کہ صیبؓ نے جب ہجرت کا ارادہ کیا تو قریش ان کے پیچھے لگ گئے اور ان کو سواری سے اتار کر ان کی تلاش لینی شروع کر دی۔ انہوں نے کہا اے قریش تمہیں میری تیر اندازی معلوم ہے کہ تم میں سے ایک بھی میرے قریب نہیں آ سکتا تھا اور میرے کھوار کے ہاتھ بھی معلوم ہیں۔ تاہم میرا مال لے کر میرا راستہ چھوڑ سکتے ہو؟ سب نے کہا ہاں غرض کہ سارا مال حوالہ کر کے ہار گاؤں رسالت میں حاضر ہوئے تو زبان نبوت سے کلمات بشارت نکلے کہ ”ربیع البیع ابا یحییٰ“ یعنی تجارت کا میاب رہی اور یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: باطل پرست اور اہل حق کا فرق: دنیا پرستی کا غرور انسان کو خدا پرستی اور راست بازی سے روک دیتا ہے اور طاقت حاصل ہونے پر نفس پرستی میں وہ سب کچھ کر گزرتا ہے جو ظلم پسند انسان کر سکتا ہے اس کے بالمقابل جو لوگ سچے خدا پرست اور اہل حق ہوتے ہیں ان کے پیش نظر نفس پرستی کی بجائے رضائے الہی ہوتی ہے۔ ایک دنیا پرست سب کچھ اپنے نفس پر قربان کر دیتا ہے۔ لیکن رضائے الہی کے طالب راہ مولیٰ میں خود اپنے نفس کو بھی قربان کر دیتے ہیں۔ دنیاوی طاقت کے متوالوں سے جب کہا جاتا ہے کہ اللہ سے ڈرو تو ان کا غرور گھمنڈ انہیں اور زیادہ ظلم و طغیان پر آمادہ کر دیتا ہے۔ لیکن شراب الہی سے سرشار اور بادۃ الست کے مست سب کچھ ٹا کر، مال و متاع کھو کر ایک کوپانے کی جستجو میں کامرانی حاصل کر لیتے ہیں۔ ”فلینا فس المتنافسون“

تکبر اور فنا نفس: واذا قیل لہ اتق اللہ سے معلوم ہوا کہ تکبرین کو وعظ و نصیحت غیر مفید ہوتا ہے اور ومن الناس من یشری اس میں مرتبہ فنا نفس کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ حاصل اس کا وہی نفس کا چھوڑنا ہے۔

وَنَزَلَ فِي عَبْدِ اللَّهِ بَنِي سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ لَمَّا نَفَرُوا عَظُمُوا السَّبْتُ وَكَرَهُوا الْإِبِلَ وَالْبَنَانِيَا بَعْدَ الْإِسْلَامِ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ يَفْتَحُ السَّبِينَ وَكَسَرَهَا الْإِسْلَامُ كَأَقْفَى حَالٍ مِنَ السَّلَامِ أَيْ فِي جَمِيعِ شَرَائِعِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ طُرُقِ الشَّيْطَانِ أَيْ تَزْيِينِهِ بِالتَّفْرِيقِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿۲۰۸﴾ بَيْنَ الْعَدَوَاتِ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِلْتُمْ عَنِ الدُّخُولِ فِي جَمِيعِهِ مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَ تَكُمُ الْبَيِّنَاتُ الْحُجُجُ الظَّاهِرَةُ عَلَى أَنَّهُ حَقٌّ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ عَنْ إِنْتِقَامِهِ مِنْكُمْ حَكِيمٌ ﴿۲۰۹﴾ فِي صُنْعِهِ هَلْ مَا يَنْظُرُونَ يَنْظُرُ النَّارِ كَوْنِ الدُّخُولِ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ أَيْ أَمْرُهُ كَقَوْلِهِ أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ أَيْ عَذَابُهُ فِي ظُلُلٍ جَمْعُ ظُلَّةٍ مِنَ الْعَمَامِ السَّحَابِ وَالْمَلَكَةِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ أَمْرٌ آخِلَاكِهِمْ وَاللَّهُ تَرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿۲۱۰﴾ بِالْبَيِّنَاتِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ فِي الْأَجْرَةِ فَيَحَازِي

ترجمہ: (عبداللہ بن سلامؓ اور ان کے رفقاء، چونکہ اسلام لانے کے بعد بھی سنبڑ کے دن کا احترام اور اونٹ کے گوشت اور دودھ سے پرہیز کرتے تھے اس لئے یہ آیت نازل ہوئی) اے ایمان والو! اسلام میں داخل ہو جاؤ (مسلمین کے فتح اور کسرہ کے ساتھ) پوری طرح (یہ لفظ سلم سے حال ہے یعنی تمام احکام دین میں داخل ہو جاؤ) اور نہ چلو شیطان کے قدم بقدم (مرا اس کے وسوسہ اندازی

دربارہ تفریق دین ہے) بلاشبہ وہ تمہارا کھلا دشمن ہے (ظاہر العدوات) پھر اگر پھسل جاؤ (پورے اسلام میں داخل ہونے سے لغزش میں آ جاؤ) تمہارے پاس کھلی دلیلیں آنے کے بعد (دلائل واضحہ اس کے حق ہونے پر) سولیتیں رکھو کہ اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (تمہارے سے انتقام لینے سے کوئی چیز ان کو باز نہیں رکھ سکتی) حکمت والے ہیں (اپنی کاریگری میں) انہیں انتظار کر رہے ہیں یہ لوگ (دخول فی الاسلام کا چھوڑنے والے منتظر نہیں ہیں) مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کے پاس آ جائیں (یعنی ان کا حکم آ جائے۔ چنانچہ دوسری آیت میں اویسائی امور ربک ہے یعنی اللہ کا عذاب) سائبانوں میں (ظلل جمع خلک) بادل کے اور فرشتے بھی اور سارا قصہ یہ ختم ہو جائے (یعنی ان کی بربادی کا قضیہ پورا ہو جائے) اور یہ تمام مقدمات اللہ ہی کی طرف رجوع کئے جائیں گے۔ (ترجیع جمبول اور مردف ہے یعنی آخرت میں کہ اللہ ہی جزا دیں گے)

تحقیق و ترکیب:..... فی السلم س، ل، م، میں صلح کے معنی رکھے ہوئے ہیں۔ بیع سلم استعمال، سلمیٰ، سلمان، سلیمان۔ مسلمان، سلم سب میں انقیاد و اطاعت کے معنی رکھے ہوئے ہیں۔ کافہ یہ لفظ حرب کی طرح مؤنث ہے اور سلم سے حال ہے۔ یا دخلوا کی ضمیر سے اور اس میں اشارہ ہے کہ یہ لفظ ذوی العقول کے ساتھ خاص نہیں ہے دراصل یہ صفت ہے کف یکف بمعنی منع جملہ کے معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے اجزاء کے لئے مانع ہوتا ہے تفریق سے تا تائید ہے یا نقل عن الوصفی الی المعنی کے ہے جیسے عامۃ خاصۃ یا مبالغہ کے لئے۔ اسی تفسیر، جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ کلام علی حذف المضایف ہے۔ طرق کی تفسیر نہیں ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے طرق تنزین الشیطان اور تزکین سے مراد شیطانی وساوس ہیں اور طرق سے مراد ان کے آثار جیسے دودھ گوشت کی حرمت۔ ہفتہ کے روز کا احترام، حمل بمعنی نفی۔ اس لئے اس کے بعد الا آیا ہے اسی امرہ سے جلال محقق نے اشارہ کیا ہے کہ ایاتان کی اسناد اللہ کی طرف مجازی ہے، امر حکم خداوندی کا آنا ہے۔ دوسری آیت سے اس کی تصریح پیش کر دی۔ اسی طرح ایک اور موقع پر فرمایا گیا ہل ينظرون الا ان یاتیهم الملائکۃ او یاتیهم امر ربک۔ والملائکۃ کا عطف اللہ پر ہے۔ فی ظلل یہ ایاتان کا ظرف ہے۔ یعنی اللہ کا عذاب بادل کی شکل میں ہوگا دیکھنے والا باران رحمت سمجھے گا لیکن درحقیقت رحمت ہو۔ ظلل جمع ظلمہ کی ہے جیسے قلل جمع قلہ کی جو چیز سایہ لگن ہو جیسے بادل و قضی الامر یعنی قضاء بمعنی اتمام ہے اور لام عہد کا ہے۔ ترجیع اگر تعدی ہے تو مصدر رجع ہے ضرب کی طرح اور اگر لازمی ہے تو مصدر رجوع ہے بمعنی رواوردنوں قرأتوں میں فی الاخرۃ متعلق ہے ترجیع سے۔ فی مجازی یعنی حق تعالیٰ کا مقصد یہ اطلاع دینا ہے کہ اعمال جزا اور سزا دی جائے گی ورنہ سب چیزوں کا مرجع اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔

ربط:..... پچھلی آیت میں ایک مخلص کا ذکر تھا۔ لیکن بعض دفعہ اخلاص کی زیادتی اور اطاعت کے جذبہ سے اس میں غلو اور افراط ہو جاتا ہے جو بظاہر دیکھنے میں تو غایت اطاعت ہوتی ہے لیکن درحقیقت اور بنظر غائر حدود و سنت و شریعت سے تجاوز ہوتا ہے جو بدعت کا حاصل ہے۔ آیت ذیل میں اس کی اصلاح فرمائی جا رہی ہے۔

شان نزول:..... ابن جریر نے عکرمہ سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن سلام، ثعلبہ، ابن یامین، اسد، اسید، سعید بن عمرو، قیس بن زید، جو اسلام میں داخل ہوئے تو آنحضرت ﷺ سے ان اشیاء مذکورہ کی حرمت و احترام کی اجازت چاہی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

تشریح:..... خلاصہ دین:..... خلاصہ کلام یہ ہے کہ اسلام کی مکمل اطاعت فرض ہے اور کمال اسلام کے لئے جہاں اس کے تمام داخلی اجزاء و ارکان اور اسی طرح تمام شرائط کی پابندی ضروری ہے۔ وہیں بیرونی چیزوں سے احتیاط بھی حد وجہ ضروری ہے یعنی اسلام میں جس چیز کی رعایت نہ کی گئی ہو دین ہونے کی حیثیت سے اس کی رعایت نہ کی جائے۔ اگر شروع ہی سے

حفاظت اسلام کے سلسلہ میں اس درجہ احتیاط نہ کی جاتی تو کچھ دنوں میں اس تساہل کا نتیجہ یہ ہوتا کہ اسلام چوں چوں کا مرہ ہو کر رہ جاتا۔ یعنی اول اس کی صورت شخصی، نوعیہ، جنسیہ بدلتی، پھر بیوی بھی تبدیل ہو کر رہ جاتا۔ اس سے احداث فی الدین کی بُرائی واضح ہے جس کا حاصل بدعت ہے۔

بدعت کے خطرناک نقصانات:..... بدعات کو دین سمجھنا ایک شیطانی لغزش ہوگی اور ظاہری گناہوں کی نسبت اس کا ضرر و ورس اور زیادہ نقصان رساں ہوگا اور اس پر عذاب کا زیادہ گمان اور مظنہ ہوگا۔ اسی لئے اس آیت میں اور اس سے زیادہ صریح و عمیدیں اور ملامت احادیث میں بیان کی گئی ہے اور علمائے حق نے ہمیشہ اس پر اظہار نفرت و برأت ضروری سمجھا اور حقیقت کے لحاظ سے بدعت نہایت خطرناک چیز ہے کیونکہ اس کا حاصل غیر دین کو دین بنانا ہوتا ہے اور چونکہ دین من اللہ ہوتا ہے تو گویا جو چیز واقع میں خدائی حکم نہیں ہے اس کو یہ اپنے اعتقاد میں خدائی حکم سمجھتا ہے۔

بدعتی اللہ پر بہتان اور نبی پر کذب بیانی کرنا ہے:..... یہ گویا خدا پر اس کی طرف سے ایک قسم کا بہتان ہوا اور صرف یہی نہیں بلکہ ایک درجہ میں نبی کی تنقیص بھی کرتا ہے اور اس پر الزام رکھتا ہے کہ نبی ہونے کے باوجود ایک ضروری چیز اس سے رو گئی تھی جس کو گویا میں پورا کر رہا ہوں۔ تو ایک لحاظ سے اپنے لئے اس میں ادعاء نبوت بھی ہوا اور ساتھ ہی نبی کی شان میں تنقیص بھی ہوئی۔ اس سے بڑھ کر بدعت کی اور بُرائی کیا ہو سکتی ہے اور سب سے بدترین اثر بدعت کا یہ ہوتا ہے کہ ایسے شخص کو تو یہ کی توفیق بہت ہی کم نصیب ہوتی ہے۔ کیونکہ جب وہ اس کام کو بُرا ہی نہیں سمجھتا بلکہ ثواب اور نیکی سمجھتا ہے تو پھر تو یہ کیسے، الایہ کہ اللہ ہی توفیق دے دے اور اس کی آنکھ کھل جائے تو دوسری بات ہے اور تجربہ شاید ہے کہ جس درجہ جو شخص بدعات میں گرفتار ہوتا ہے اتنا ہی وہ برکات سنت اور انوار شریعت سے محروم رہتا ہے۔ کیا تصوف اور اسلام کے نادان دوست اس سے عبرت اور سبق حاصل کریں گے؟

مقام تسلیم و رضاء:..... ادخلوا فی السلم کافۃ میں اشارہ ہے متام تسلیم و رضاء بالقضاء کی طرف۔

دریائے خون:..... الا ان یناہیہم اللہ فی ظلل عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس کی روایتوں میں اللہ تعالیٰ کا بروز قیامت عرش اعظم سے بادل کے سانپوں میں آن اور فرشتوں کا گرد گرد جمع ہو کر آنا بیان کیا گیا ہے۔ دراصل یہ تشابہ الفاظ میں سے ہے۔ جس طرح حق تعالیٰ کی ذات و صفات بے چون و چگون ہیں۔ اسی طرح اس کے آنے پر بالاجمال بلا تفصیل کیف ایمان لانا چاہئے بندے اور اس کے علم کی بساط ہی کیا ہے جو اس خون کے سمندر میں گھسنے کی کوشش کرے۔

سَلِّ يَا مُحَمَّدُ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَبَكُّيْنَا كَمَا أَتَيْنَهُمْ كَمَا اسْتَفْهَامَتِ لِسْلُ مِنَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي وَهِيَ ثَانِي مَفْعُولِي آتَيْنَا وَمُمَيِّزَهَا مِنْ آيَةِ بَيِّنَةٍ طَاطَهَرَةِ كَفَلَقِ الْبَحْرِ وَأَنْزَلَ الْمَنَ وَالسَّلَوَى فَبَدَّلُوا كُفْرًا وَمَنْ يُبَدِّل نِعْمَةَ اللَّهِ أَيْ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنَ الْآيَاتِ لِأَنَّهَا سَبَبُ الْهَدَايَةِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ كُفْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١٤﴾ لَهُ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا بِالتَّصْوِيهِ فَاخْبُوَهَا وَهُمْ يَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَفْزَعُ مِنْهُمْ كَعَمَارٍ وَبِلَالٍ وَصَهْبٍ أَيْ يَسْتَهْزِئُونَ بِهِمْ وَيَتَعَانَوْنَ عَلَيْهِمْ بِالنَّمَالِ وَاللَّذِينَ يَتَّقُوا الشِّرْكَ وَهُمْ هَؤُلَاءِ فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٥﴾ أَيْ رِزْقًا

وَأَسْعَافِي الْأَجْرَةَ أَوِ الدُّنْيَا بِأَنْ يَمْلِكَ الْمَسْخُورُ مِنْهُمْ أَمْوَالُ السَّاحِرِينَ وَرِقَابُهُمْ كَمَا كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ^{فَقَالَ} عَلَى الْإِيمَانِ فَاخْتَلَفُوا بِأَنْ أَمَرَ بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيَّ إِلَيْهِمْ مُبَشِّرِينَ مِنْ أَمْرِ بِالْخَيْرِ وَمُنْذِرِينَ ^{مِنْ} كَفَرٍ بِالنَّارِ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِمَعْنَى الْكِتَابِ الْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِأَنْزَلِ لِيُحْكَمَ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ^{مِنْ} الدِّينِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ أَيْ الدِّينِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ الْكِتَابَ فَأَمَرُوا بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ الْحُجُجُ الظَّاهِرَةُ عَلَى التَّوْحِيدِ وَمِنْ مُتَعَلِّقَةٍ بِاخْتِلَافِ وَهِيَ زِمَابَعْدَهَا مُتَقَدِّمٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْمَعْنَى بَعْضًا مِنَ الْكَافِرِينَ بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ لِبَيِّنَاتٍ الْحَقِّ بِأَذْنِهِ بِإِزَادَتِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هَدَايَتِهِ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^{وَمِنْ} طَرِيقِ الْحَقِّ وَأَنْزَلَ فِي جَهَنَّمَ أَصَابَ الْمُسْلِمِينَ أَمْ نَبَلْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا نِمَّ يَأْكُمُكُمْ مِثْلُ شَيْءٍ مَا آتَى الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ^{مِنْ} الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْيَمِينِ فَتَضَيَّرُوا كَمَا ضَيَّرُوا مَسْتَهْمُ جُمْلَةٍ مُسْتَأْنَفَةٍ مَبْنِيَّةٌ لِمَا قَبْلَهَا الْبَاسَاءُ شِدَّةُ الْفَقْرِ وَالصَّرَاءُ الْمَرَضُ وَزُلْزَلُوا الزَّعْجُ بِأَنْوَاعِ الْبَلَاءِ حَتَّى يَقُولَ بِالْغَيْبِ وَالرُّفْعِ أَيْ قَالَ الرُّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اسْتَيْطَاعَ لِلنَّصْرِ لِنَاجِي الشَّدَةِ عَلَيْهِمْ مَتَى بَاتَى نَصَرَ اللَّهُ الَّذِي وَعَدَنَاهُ فَاجْبِئُوا مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى ^{أَلَا} إِنَّ نَصَرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ^{وَمِنْ} إِيَّانُهُ

(چنانچہ بعض لوگ ایمان لا سکے اور بعض نے کفر کیا) ان کے پاس کھلے دلائل پہنچنے کے بعد (توحید پر روشن دلائل قائم ہونے کے بعد اور من متعلق ہے اختلاف سے اور یہ من اور اس کا ما بعد۔ یعنی بغیہ و راصل استثناء سے معنی مقدم تھا) محض (کافروں کی) باہمی ضد و ضدی کی وجہ سے پھر رہنمائی فرمادی اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کی اس امر حق کے سبب جس میں لوگ اختلاف کیا کرتے تھے (من بنائیا ہے) بفضلہ تعالیٰ (مثبت الہی سے) اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں (ہدایت دینا) راہ راست (حق کا راستہ) دکھلا دیتے ہیں (مسلمانوں کو جب انتہائی مصیبتیں پہنچتی شروع ہوئیں تو یہ آیت نازل ہوئی) اچھا دوسری بات سنو کیا (ام معنی بل یعنی مقطوعہ) تمہارا خیال یہ ہے کہ جنت میں جا داخل ہو گے حالانکہ ابھی تو تمہیں ان جیسی عجیب باتیں بھی پیش نہیں آئیں (جو آزمائشیں) تم سے پہلے لوگوں کو پیش آ چکی ہیں (نومنین پر مصائب پڑے لیکن انہوں نے صبر کیا تم بھی صبر کرو) واقع ہوئی ہے ان پر (یہ جملہ ستائش ماقبل کا بیان ہے) ایسی ایسی تنگی (انتہائی غربت) اور سختی (بیاری) اور ان کو یہاں تک جنبشیں ہوئیں (طرح طرح کی ہولناکیوں اور شدتوں سے دل دہل گئے) کہ چیخ اٹھے (یعنی نصب اور رفع کے ساتھ ہے معنی قال) پیغمبر اور ان کے ہمراہی اہل ایمان (امداد الہی میں تاخیر اور مصیبت کی انتہائی شدت کی وجہ سے) کہ کب (آئے گی) اللہ تعالیٰ کی امداد (کہ جس کا ہم سے وعدہ کیا گیا تھا۔ چنانچہ محتاجب اللہ ان کو جواب دیا گیا) ہاں بے شک اللہ کی نصرت تم سے نزدیک (آنے والی) ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... سئل صیغہ امر تعلیل شدہ ہے۔ و راصل اسئل تھا۔ ہمزہ کو فتح سین کو دے کر ہمزہ حذف کر دیا۔ اول ہمزہ وصل کی ضرورت نہیں رہی اس کو بھی حذف کر دیا سئل رو گیا۔ مراد اس سے آنحضرت ﷺ یا کھل من سمع ہے مقصد اس سوال سے تفریع ہے جیسا کہ مفسر علام نے تبکلیا کہا ہے اور اس میں آنحضرت ﷺ کے لئے بڑی تسلی ہے کہ اگر آپ پر ایمان نہیں لائے تو چاہئے تعجب نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کتنے معجزات دیئے گئے مگر پھر بھی یہ منکر ہی رہے معلقہ فعال قلوب کی ایک خصوصیت تعلق یعنی صرف لفظ ابطال عمل سے حقیقہ عمل باطل نہیں ہوتا۔ سوال اگرچہ افعال قلوب میں داخل نہیں تاہم سبب عمل ہونے کی وجہ سے اس کو بھی فعل قلب شمار کر کے وہ مفعولوں کو نصب دیا اور تعلق عمل اس کی تاخیر مان لی ہے۔ اس لحاظ سے جملہ کم اتینہم کل نصب میں مفعول ثانی کے قاسم مقام ہے یا مفعول مطلق کی جگہ ہے۔ ای سلہم عن السوال یا منصوب بنا بر حال کے ہے ای سلہم قالنا کم اتیناہم اور کم کا تمیز من ایۃ الخ ہے اگر کم اور اس کے تمیز کے درمیان فاصلہ ہو تو چاہے کم استفہامیہ ہو یا خبریہ۔ بہر صورت من کا داخل کرنا تمیز پر مستحسن ہے تاکہ مفعول اور تمیز میں امتیاز ہو سکے۔ علامہ رضی نے جو کم استفہامیہ کے ساتھ من کے زائد لانے سے انکار کیا ہے وہ بلا فاصلہ کی صورت میں ہے ورنہ فاصلہ کے وقت بھی جواز زیادتی کے قائل ہیں۔ فبدلوھا کفرا میں ضمیر ہا مفعول اول اور کفرا مفعول ثانی ہے ای اخذ و ابدل الایمان کفرا۔

نعمۃ اللہ جلال محقق نے نعمت اللہ سے مراد دلائل اور آیات لی ہیں۔ کیونکہ آیت سبب ہدایت ہوتی ہے اور ہدایہ ہی سب سے بڑا انعام ہے۔ کفرا یہاں بھی بدلو کا مفعول اول نعمۃ اللہ ہے اور کفر مفعول ثانی مفسر علام نے مقدر مانا ہے۔

من بعد ما جاء تہ ظاہر ہے کہ اللہ کی نعمت جس سے مراد آیات اللہ ہیں ان میں تبدیلی ان کے آنے کے بعد ہی ہو سکتی ہے۔ پھر اس قید لگانے کا کیا فائدہ؟ سو منشاء اس قید کا ان کی گستاخی اور جرأت ہے جا کا اظہار اور اشد عذاب کا استحقاق بیان کرنا ہے کہ اول تو اس تبدیلی کی وجہ سے بھی عذاب کے مستحق ہو چکے تھے لیکن سمجھ چکنے کے بعد جان و جہ کو اس جرم کا ارتکاب مزید استحقاق عذاب کا باعث ہے۔ لہذا محقق نے من بیدل کی خبر بتانے کیلئے لہ مقدر مانا ہے اور بعض من بیدل کو مبتدا ہونے کی وجہ سے محل رفع میں مانتے ہیں۔ اور عائد ضمیر بیدل ہے یا محذوف ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہو کہ شدید العقاب لہ۔ زین اس کا قائل اور خالق حقیقی اللہ تعالیٰ ہے

اور مجاہد ازہرین شیطان ہے کہ سوسہ اندازی کرتا ہے۔

وہم هؤلاء تقدیر مبتداء کی طرف اشارہ ہے اور الذین جملہ حالیہ ہے مراد اس سے ضعفاء اور غرباء مؤمنین ہیں۔ بغیر حساب قرآن کریم میں لفظ حساب تین معنی میں استعمال ہوا ہے۔ (۱) تعب کے معنی میں جیسے تسرؤق من قضاء بغیر حساب (۲) عدد کے معنی میں جیسے انما یوفی الصبرون اجرهم بغیر حساب (۳) مطالبہ کے معنی میں جیسے فامنین او امسک بغیر حساب۔

کسان الناس امۃ مراد اس سے حضرت آدم و نوح علیہما السلام کے درمیان کا زمانہ ہے جو دس قرن کا اور ہر قرن اسی (۸۰) سالہ تھا۔ اس میں سب لوگ ایمان پر متفق تھے بعد میں اختلافات شروع ہوئے اور شدید تر ہوتے چلے گئے تو ایمان قدیم اور کفر حادث رہا قابل وغیرہ کا کفر تو وہ بہت اقل قلل تھا ایسے لوگوں کی تعداد برائے نام تھی اور بعض نے اس کا مقصد برعکس بیان کیا ہے کہ کسان الناس امۃ واحده کفاراً فبعث اللہ النبیین یعنی اول کفر متفق علیہ تھا بعد میں ایمان کی وجہ سے اختلاف ہو گیا۔ لیکن علامہ زحمتی نے پہلی صورت کو اوجہ قرار دیا ہے عبداللہ بن مسعود کی قرأت کسان الناس امۃ واحده فاختلوا فبعث اللہ النبیین۔ رواہ الحاکم اس کی مؤید ہے کہ بحث انبیاء سے پہلے اختلاف کا ذکر ہے۔ دوسرے کفر پر سب کے اتفاق کا ثبوت کسی زمانہ میں بھی نہیں ہے۔ الکتاب الف لام محض کا ہے یا مفرد جمع کے موقع میں ہے۔ بالحق مفسر نے انزل کے متعلق کر کے اس کو ظرف لغو بتایا ہے اور کتاب سے حال بھی ہو سکتا ہے۔ من بعد ماجاء تمہم جلال محقق اس کو الالذین کی بجائے اختلاف سے متعلق کر رہے ہیں۔ اس پر اشکال ہو سکتا تھا کہ لا کا قائل اس کے بعد میں کس طرح عمل کر سکتا ہے اس کو وہی وما بعد الخ سے رفع کر دیا۔ جس کا حاصل ہے کہ یہ الالکا بعد نہیں ہے۔ بلکہ معنا استثناء پر مقدم ہے اس لئے اختلف کا معمول بننے میں کوئی شہ نہیں ہے۔ کمالین میں تقدیر عبارت اس طرح لکھی ہے۔ وما اختلف فیہ من بعد مبعی الینب لاجل البغی احد من الکافرین۔ الا الذین اتوا الکتب۔ اب یہ شہ بھی نہیں ہو سکتا کہ ایک ہی الا سے دو (۲) چیزیں کیسے مشتق ہو سکتی ہیں اور اچھی صورت یہ ہے کہ اختلفوا کی ضمیر سے وما اختلف فیہ الخ کو بیان مان لیا جائے اور اختلاف سے مراد استدعت کا اختلاف ہے کہ بعض نے ایمان قبول کر لیا اور بعض کفر پر رہے بغیاً منصوب ہے بنا پر مفعول نہ ہونے کے یا حال کے اور بینہم صفت ہے بغیاً کا یا حال ہے۔ باذنبہ حال ہے الذین امنوا سے اسی ماذوناً لہم اور ہڈی کا مفعول بھی ہو سکتا ہے۔ اسی ہداهم بامرہ۔ و نزل بعض کی رائے ہے کہ غزوہ احزاب کے موقع پر جب کہ بارہ ہزار مشرکین نے مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا تھا اور تین سو (۳۰۰) منافقین اندر رہ کر مسلمانوں میں سازشیں کر رہے تھے اور مسلمانوں اور کفار کے درمیان صرف ایک خندق حائل اور رکاوٹ تھی۔ مسلمان انتہاء درجہ ہراسید اور پریشان تھے ان آیات کا نزول ہوا اور بعض غزوہ احد کے موقع پر نزول مانتے ہیں اور بعض کے نزدیک مہاجرین جب اموال و جان و نساء مکہ کے مشرکین کے رحم و کرم پر چھوڑ آئے۔ اس وقت بطور تسلی آیات نازل ہوئیں۔ یا مکہ میں رہتے ہوئے مسلمانوں کو حوادث و مصائب کی چکی میں پیسا جا رہا تھا اس وقت ان آیات نے مرہم کا کام کیا۔ غالباً مفسر نے اسی لئے کسی جہت کی تعیین نہیں کی ام مقطوعہ بمعنی بل ہے ولما واذ حالیہ ہے اور لما بمعنی لم ہے۔ مثل یثقدیر انما فہ۔ جلال محقق نے شبہ کا لفظ مقدر مانا ہے من المؤمنین بیان ہے الذین کا اور فصصیر و اکا عطف لما کے بدخول پر ہے اس لئے بحرف النون مجرور ہے اور جرئی ہے۔ اسی لم یا تمکم مثل ما اتاہم ولم تصبروا چنانچہ ایک شخص کو آروں سے چرا گیا، لوہے کی کنگھیوں سے گوشت پوست اڑھیرا گیا اس قسم کے ہولناک اور ناقابل تصور مصائب پہلے لوگوں کو پیش آئے ان ہی سے عبرت دلانی مقصود ہے۔

مینیۃ لما قبلہا بمعنی الذین خلوا کا بیان ہے۔ حالانکہ یہ پہلے بیان کے خلاف ہے۔ کیونکہ مثل کے بعد ”ما اتی“ مقدر مانا تھا اسی صورت میں تو یہ ما اتی الذین کا بیان ہوا۔ فی الحقیقت نہ کہ مثل کا۔ کیونکہ مثل تو ما اصاب المؤمنین ہے اور آیت میں جو مذکور ہے

وہ "ما اصاب الذین خلوا" ہے حتیٰ بقول کا بعد اگر حال ہوتا ہے تو مرفوع ہوتا ہے۔ جیسے مرض فلان حتی لا یرونہ اور اگر مابعد مستقبل ہو تو منصوب ہوتا ہے جیسے مسرت حتی ادخل البلد اور حتی کا مابعد اگر ماضی ہو تو قول مذکور کی طرف دیکھا جائے کہ وہ باقبل کے لحاظ سے مستقبل ہے تو نصب ہونا چاہئے اور اس کی حکایت حال ماضیہ کی طرف نظر کی جائے تو رفع ہونا چاہئے۔ بہر حال یہاں حتیٰ، الی کے معنی میں ہو اور ان مقدر ہو تو بقول منصوب ہو جائے گا ورنہ بقول ماضی کے معنی میں ہوگا تو مرفوع ہوگا اور صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ "الی ان قال الرسول" اور دوسری صورت میں تقدیر اس طرح ہوگی "اولئذ لولا فقال الرسول" مضی نصر اللہ ماضی منصوب علی الظرف ہے اور ماضی مرفوع ہے بنا پر مقدم کے اور نصر مبتدا وغیرہ۔ لیکن جلال محقق نصر اللہ کو فعل محذوف کا قائل قرار دے رہے ہیں۔

رابطہ..... دلائل واضح آ جانے کے بعد حق کی مخالفت کو باعث سزا بتایا گیا تھا۔ آگے اس کے ثبوت میں بنی اسرائیل کی تاریخ پر نظر ڈالنے کا مشورہ ہے۔ دوسری آیت میں مخالفت حق کی علت یعنی حب دنیا کا بیان ہے۔ تیسری آیت میں بھی ساری خرابی کی جزو دنیا کی محبت کو قرار دیا گیا ہے، چوتھی آیت میں اہل حق کو ملی دینا ہے کہ وہ اہل دنیا کی تکالیف سے نہ گھبرائیں۔
 شان نزول..... شان نزول کی تفصیلات کا بیان ابھی گزر چکا ہے۔ یعنی آیت ام حسبکم کو خواہ غزوۂ احزاب سے متعلق کیا جائے یا غزوۂ احد یا قبل الحجرۃ اور بعد الحجرۃ سے۔ جبکہ مسلمانوں کو مصائب سے دوچار ہونا پڑا۔ اس سلسلہ میں ان آیات کا نزول ہوا۔
 ﴿تشریح﴾..... آیات بینات سے مراد تو رات کا عطا ہونا، کلام الہی سنانا، فرعونین سے نجات بخشنا، من و سلویٰ کا نازل فرمانا وغیرہ ہے کہ جن سے بجائے طاعت کے مزید سرکشی اور طغیان بڑھی۔

رزق کی فراوانی دلیل مقبولیت نہیں ہے..... کسی پر رزق کی فراوانی اس کے مقبول ہونے کی دلیل نہیں ہے اور نہ ہی کمال کی علامت ہے بلکہ اگر طاعت کی بجائے معاصی کے ساتھ یہ سب چیزیں جمع ہیں تو یہ سب استدراج اور ڈھیل ہوگی۔ غرضکہ روزی کا اصل بدلہ قسمت پر ہے قبولیت و کمال پر نہیں ہے کہ جو زیادہ مالدار ہو وہ بڑا کمال بھی ہو اور جو انتہائی غریب ہو تو وہ بے کمال و مردود ہو۔ بلکہ معاملہ برعکس بھی ہو جاتا ہے۔

حضرت آدم وغیرہ کے زمانہ میں توحید دین پر اتفاق ہونا اس لئے تھا کہ دنیا کی آبادی کم تھی۔ حضرت آدم نے جو تعلیم اپنی اولاد کو دی وہ اس پر عمل پیرا رہے لیکن جب اولاد دروازا کا سلسلہ بڑھا تو اختلاف مذاق و طبع رنگ لایا۔ بعد مکانی ایک دوسرے کے درمیان حائل ہوا تو ایک عرصہ بعد عقائد و اعمال میں اختلاف کی بنیاد پر کھلیج بڑھنی شروع ہو گئی۔

انبیائے کرام علیہم السلام تسلیم و رضا کے پیکر ہوتے ہیں..... حضرات انبیاء کا مضی نصر اللہ کہنا کسی تردد و شک کی وجہ سے یا اختلاف رضا و تسلیم نہیں تھا بلکہ امداد الہی کا وعدہ جس کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں تھا۔ ادھر شدید ضرورت نے انتظار کی شکل اختیار کر لی اور انتظار نے الحاج و زاری، عرض و معروض کی صورت حاصل کر لی اور ظاہر ہے کہ الحاج و زاری جس کا حاصل دعا ہے وہ تو عین مطلوب اور حاصل تسلیم و رضا ہے۔ البتہ یہ فرمانا کہ بلا مشقت جنت میں جانا نہیں ہوگا سو یہ اپنے اپنے درجہ کے لحاظ سے صحیح ہے۔ کیونکہ اونٹنی درجہ مشقت کا یہ ہے کہ ایمان لانے میں نفس اور شیطان کی مخالفت جھیلی پڑتی ہے۔ جو ہر مؤمن کے لئے ضروری ہے۔ آگے جتنی جتنی مشکلات اور مشقتیں بڑھیں گی اتنے ہی جنت کے بلند درجات میں داخلہ کا مسئلہ حل ہوتا چلا جائے گا۔ اس لئے شبہ بھی نہیں رہتا کہ بعض گنہگار جو محض فصل ربی سے داخل جنت ہوں گے ان کو کیا مشقت ہوگی؟ کہا جائے گا کہ کم از کم ایمان لانے میں یہی تو کچھ نہ کچھ

مشقت ہوتی ہے کہ نفس و شیطان کی مخالفت کرنی پڑتی ہے۔ غرض جتنی مشقت و بربادی داخل۔

بارگاہِ قدوس کی رسائی: تاہم ترک لذات اور تحمل مجاہدات کے بغیر بارگاہِ قدس تک رسائی میسر نہیں ہے جیسے حدیث حفت الجنة بالمکارہ سے اس کی تائید و رہی ہے اور حتیٰ بقول الرسول سے معلوم ہوتا ہے کہ طبعی چیزیں کمالین میں بھی پائی جاتی ہیں اور یہ بات منافی کمال نہیں ہے۔

يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدٌ مَاذَا آيَ الَّذِي يُنْفِقُونَ ۖ وَالسَّائِلُ عَنْهُ بَنُ الْجَمُوحِ وَكَانَ شَيْخًا ذَا مَالٍ فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا يُنْفِقُ وَعَلَىٰ مَنْ يُنْفِقُ قُلْ لَهُمْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ بَيْنَٰكُ لِمَا شَامِلٌ لِّلْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ وَفِيهِ بَيِّنَاتٌ لِّلْمُنْفِقِ الَّذِي هُوَ أَحَدُ شُبُهَى السُّوَالِ وَأَجَابَ عَنِ الْمَصْرِفِ الَّذِي هُوَ الشُّقُّ الْآخِرُ يَقُولُهُ قَبِلُوا الدِّينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۖ أَيُّ هُمْ أَوْلَىٰ بِهِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ أَنْفَاقٌ وَغَيْرُهُ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿۲۱۵﴾ فَحَازَ عَلَيْهِ كُتِبَ فُرُضَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ لِّلْكَفَّارِ وَهُوَ كُرَّةٌ مَّكْرُوهَةٌ لَّكُمْ ۖ طَبْعًا يَنْسَقِبُهُ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْفُرَهُ أَوْ شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۖ لِمِثْلِ النَّفْسِ إِلَى الشَّهَوَاتِ الْمُوجِبَةِ لِهَلَاكِهَا وَتُفَوِّرُهَا عَنِ التَّكْلِيفَاتِ الْمُوجِبَةِ لِسَعَادَتِهَا فَلَعَلَّ لَكُمْ فِي الْقِتَالِ وَأَنْ كَرِهْتُمُوهُ خَيْرًا لِأَنَّ فِيهِ إِمَّا الظُّفْرَ وَالْغَيْمَةَ أَوْ الشَّهَادَةَ وَالْآخِرَ وَفِي تَرْكِهِ وَإِنْ أَحْسَبْتُمُوهُ شَرًّا لِأَنَّ فِيهِ الدَّلَّ وَالْفَقْرَ وَحَرَمَانَ الْآخِرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۱۶﴾ ذَلِكَ فَبَادِرُوا إِلَى مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ وَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ سَرَايَاهُ وَأَمَرَ عَلَيْهَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَحْشٍ فَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ وَقَتِّلُوا ابْنَ الْحَضْرَمِيِّ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ جُمَادَى الْآخِرَةِ وَالنَّبَسَ عَلَيْهِمْ بِرَحَبٍ فَعَبَّرَهُمُ الْكُفَّارُ بِاسْتِحْلَالِهِ فَتَنَزَّلَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ الْمُحَرَّمِ قِتَالٍ فِيهِ ۖ بَدَلُ اسْتِمَالٍ قُلْ لَهُمْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ عَظِيمٌ وَزُرًا مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ وَصَدٌّ مُبْتَدَأٌ مَنَعٌ لِلنَّاسِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دِينِهِ وَكُفْرٌ بِهِ بِاللَّهِ وَصَدٌّ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ أَيُّ مَكَّةَ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهَا مِنْهُ وَهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَخَبَرُ الْمُبْتَدَأِ أَكْبَرُ اعْظَمُ وَزُرًا عِنْدَ اللَّهِ ۚ مِنَ الْقِتَالِ فِيهِ وَالْفِتْنَةُ الشِّرْكُ مِنْكُمْ أَكْبَرُ مِنَ الْقِتَالِ ۖ لَكُمْ فِيهِ وَلَا يَزَالُ الْوَنُ أَيُّ الْكُفَّارِ يُقَاتِلُونَكُمْ إِيَّهَا الْمُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ كَفَىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ إِنْ اسْتَطَاعُوا ۖ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ فَلَا اعْتِدَادَ بِهَا وَلَا نَوَابَ عَلَيْهَا وَالتَّقْيِيدُ بِالْمَوْتِ عَلَيْهِ يُبَيِّنُ أَنَّهُ لَوْ رَجَعَ إِلَى الْإِسْلَامِ لَمْ يَبْطُلْ عَمَلُهُ فَيُنَابِ عَلَيْهِ وَلَا يُعِيدُهُ كَالْحَجِّ مَثَلًا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۚ

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۱۷﴾ وَلَمَّا طَرَ سِيقُهَا أَنَّهُمْ آتٍ سَلِيمُونَ مِنَ الْإِثْمِ فَلَا يَحْصُلُ لَهُمْ أَجْرٌ نَزَلَ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فَآرَقُوا أَوْطَانَهُمْ وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ لِأَعْلَاءِ دِينِهِ ۚ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ۚ تَوَابَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمٌ ﴿۲۱۸﴾ بِهِمْ

ترجمہ: آپ سے لوگ دریافت کرتے ہیں (اے محمد) کیا چیز ہے (وہ) کہ خرچ کیا کریں (دریافت کرنے والے عمر و ابن الجوح ایک مالدار بوڑھے شخص تھے جنہوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ کیا خرچ کریں؟ اور کن لوگوں پر خرچ کریں؟) فرمادیتے ہیں (ان سے) جو کچھ تمہیں مال خرچ کرنا ہے (من خیر بیان ہے ہاں کا جو شامل ہے تھوڑے اور بہت مال کو یہ ان کے ایک حصہ سوال کا جواب تھا۔ یعنی مال منفق رہا۔ دوسرے حصہ سوال یعنی مصرف کا جواب وہ یہ ہے کہ) اس میں ماں باپ کا حق ہے اور رشتہ داروں کا اور قریبیوں اور غنائیوں اور مسافروں کا حق ہے (یعنی یہ اولیٰ ہیں) اور جو کچھ نیک کام کی ہو گئے (خواہ اتفاق ہو یا اور کوئی) تو اللہ تعالیٰ اس سے بے خبر نہیں ہیں (اس پر جزائے عمل مرتب ہوگی) فرض (مقرر) کیا جاتا ہے تم پر جہاد (کفار سے) اور وہ تم کو ناگوار (مکروہ) معلوم ہوتا ہے (طبیعت مشقت کی وجہ سے) اور ممکن ہے کہ تم کسی کام کو ناگوار سمجھو اور وہ تمہارے لئے بہتر ہو اور ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تم مرغوب سمجھو اور وہ تمہارے حق میں بُری ثابت ہو) کیونکہ نفس کو شہوات مہلک سے رغبت اور تکلیف شرعیہ موجب سعادت سے نفرت ہوتی ہے، اس لئے ممکن ہے کہ جس جہاد کو تم ناگوار سمجھتے رہے ہو، تمہارے لئے اس میں بہترائی موجود ہو کیونکہ دو حال سے خالی نہیں ہے یا کامیابی اور مال غنیمت اور پھر یا شہادت و اجر اور ترک جہاد اگرچہ وہ طبعاً مرغوب ہو لیکن اس میں رسوائی، تنگدستی، بحرو یا اجر ہوتا ہے) اور اللہ تعالیٰ واقف ہیں (جو تمہارے لئے بہتر ہوتا ہے) اور تم (اس کو) نہیں مانتے ہو (اس لئے تعمیل حکم کی تعمیل کرو۔ آنحضرت ﷺ نے پہلا جہادی دست روانہ فرمایا اور اس کی کمان عبداللہ بن قیس کو سپرد فرمائی۔ مشرکین سے معرکہ آرائی ہوئی اور ۳ جمادی الثانی کو ابن حشر کی قتل کر دیا۔ لیکن رجب کی پہلی تاریخ سے لوگوں کو التماس ہو گیا اور کفار نے مسلمانوں پر اس وجہ سے الزام لگایا کہ انہوں نے شہر حرام کی حرمت کو پامال نہیں رکھا پامال کر دیا ہے اس پر آیت نازل ہوئی) آپ سے لوگ محترم مہینوں میں قتال کی بات دریافت کرتے ہیں (قتال فیہ شہر حرام سے بدلہ اُستمال واقع ہے) آپ فرمادیتے ہیں (ان سے) اس میں خاص قسم کی لڑائی جرم عظیم (گناہ شدید) ہے (مبتداء اور خبر سے مل کر یہ جملہ ہے) اور روک ٹوک کرنا ہے (مبتداء لوگوں کے لئے بندش ہے) اللہ کی راہ (دین) سے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرنا ہے اور (رکاوٹ ڈالنا ہے) مسجد حرام (یعنی مکہ معظمہ) سے اور وہاں کے باشندوں کو نکال باہر کرنا ہے (مراد اس سے آنحضرت ﷺ اور انومنین ہیں۔ مبتداء کی خبر آگے ہے) یہ سب زیادہ (بڑے) جرم ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک (بہ نسبت ان مہینوں میں قتل و قتال کے) اور فتنہ پر دازی (تمہارا شرک کرنا) زیادہ شدید و فتنہ ہے یہ نسبت (تمہارے خاص) قتل و قتال کے (اس وقت) اور ہمیشہ جاری رکھیں گے یہ (کفار) جنگ و جدال (تم سے اے مؤمنین) حتیٰ کہ (اس لئے کہ) تم کو تمہارے دین سے مرتد بنا دیں (کفر کی جانب) اگر ان کو قابو ملے اور جو شخص اپنے دین سے مرتد ہو جائے اور وہ بحالت کفر مرجائے تو ایسے لوگوں کے عارت (باطل) ہو جاتے ہیں سارے اعمال صالحہ) دنیا و آخرت میں (چنانچہ ناقابل لحاظ ہو جاتے ہیں ان پر ثواب نہیں ملے گا اور حج وغیرہ لوٹانا نہیں پڑے گا۔ یہی مذہب امام شافعی کا ہے) اور یہ لوگ جہنمی ہیں ہمیشہ اس میں رہیں گے (اسلامی لشکر کو یہ خیال ہوا کہ یہ مسلمان ہونے والے گناہ سے اگرچہ محفوظ رہیں گے لیکن ممکن ہے اگر سے بھی محروم رہیں۔ اس پر آیت نازل ہوئی) فی الحقیقت جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جن لوگوں نے ہجرت کی (ترک وطن کیا) اور جہاد فی سبیل اللہ (دین اسلام کے

بلند کرنے کے لیے) کیا ایسے لوگوں کو اللہ کی رحمت (ثواب) کا امیدوار ہونا چاہئے اور اللہ تعالیٰ (مؤمنین کی) مغفرت فرمانے والے (اور ان پر) رحم فرمانے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... ما ذایسفون جلال مفسر نے ما موصولہ بمعنی الذی لیا۔ ہے اور عائد محذوف ہے۔ اس لئے یسنلونک کا کل اس میں نہیں ہوا۔ ما مبتدأ خبر، جملہ کل نصب میں ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے یسنلونک ای شی الذی یسفونہ آیت میں بسلسلہ سوال مصرف کا ذکر نہیں کیا گیا بوجہ اختصار کے جواب کی دونوں شکوں پر اعتماد کرتے ہوئے کیونکہ جواب سوال کے مطابق ہوا کرتا ہے پھر طرز جواب میں بھی اسلوب کی رعایت ملحوظ رکھی ہے۔ یعنی جس چیز کو صراحۃً دریافت کیا گیا اس کا جواب تو اجمالی دیا گیا یعنی ما انفقتم من خیر کہ کم خرچ کرو یا زیادہ اصل نظر مقدار پر نہیں ہے تو وہ حسب قدرت اور توفیق ہوتی ہے جو چیز قابل التفات اور لائق اعتناء ہوتی چاہئے وہ مصارف صحیحہ ہیں جن کو سوال میں ترک کر دیا گیا اس لئے اس کی تفصیل کی گئی ہے و فیہ چونکہ بظاہر جواب سوال کے مطابق نہیں ہے کہ سوال میں صرف ایک چیز کا ذکر ہے اور جواب میں دو باتوں کا۔ اس لئے علماء نے اس کی دو توجیہاں کی ہیں۔ ایک توجیہ جلال تحقق کر رہے ہیں دوسری توجیہ یہ ہے کہ سوال چونکہ غیر اہم تھا اس لئے جواب میں نظر انداز کر دیا گیا اور جس اہم سوال کو ترک کر دیا گیا اس کا جواب ذکر کیا گیا ہے۔

کمرہ مصدر ہے مبالغہ حمل کیا گیا ہے یا فعل بمعنی مفعول ہے جیسے خبیز بمعنی مخبوز اور لفظ عسی کے ساتھ تعبیر کرنا اس لئے ہے کہ نفس جب متاعض ہو جاتا ہے تو معاملہ برعکس ہو جاتا ہے۔

واللہ یعلم محقق مفسر نے یعلم کے مفعول محذوف کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ یہ متروک نہیں ہے بلکہ اختصار اذف لفظی ہے سراسر ایما جمع سریہ کی لشکر کی حصہ جس میں رسول اللہ ﷺ شریک نہ ہوں اور جس میں یہ نفس شریک رہے ہوں وہ غزوہ کہلاتا ہے۔ شرکائے سریہ کی تعداد پانچ سے لے کر تین سو یا چار سو تک بتائی جاتی ہے۔ ابن حنظلہ نامی عمرو بن عبد اللہ بن عاصی حضرت موت کے رہنے والے تھے والنسب علامہ زبیری کی رائے ہے کہ غزوہ رجب میں واقعہ ہوا اور مسلمان اس کو جمادی الاخریٰ کی آخری تاریخ سمجھ رہے تھے۔ فعیہم یعنی مشرکین مکہ نے مسلمانوں کو اس فعل پر عار دلایا حتیٰ کہ نبی کریم ﷺ نے مالی غنیمت تقسیم کرنے میں بھی وحی کا انتظار فرمایا۔ شہر حرام سے مراد یہاں رجب ہے۔ قتال فیہ اس سے بدل اشتمال واقع ہو رہا ہے۔ چونکہ ان میں کلیت و جزئیت کے علاوہ ملاقات ملا بہت ہے اس لئے بدل الکل یا بدل البعض نہیں ہو سکتا۔ اور چونکہ بدل نکرہ موصوفہ ہے اس لئے معرفہ سے بدل بنانا صحیح ہے علاوہ ازیں وصف کا لا تا تو بدل الکل میں ضروری ہوا کرتا ہے۔ فیہ جار مجرور کا تعلق قتال کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے اور ظرف مستقر اس کی صفت بھی بن سکتی ہے۔ یہاں قتال سے مراد خاص قتال عمد ہے اسی کو کبیر فرمایا ہے۔ ورنہ نقل خفاء جیسا کہ مسلمانوں سے غلطی ہو گئی وہ نادانستگی ہے وہ کبیر کیسے ہو سکتا ہے بہر حال حرمت قتال شہر حرام میں آیت برأت فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم سے منسوخ ہو گئی ہے۔ قتال موصوفہ۔ فیہ۔ صفت۔ مبتدأ اور یہ کبیر اس کی خبر ہے۔

والمسجد الحرام جلال محقق نے لفظ صد محذوف نکال کر اشارہ کر دیا کہ المسجد الحرام کا عطف عن سبیل اللہ پر ہے اور اس پر ذرا سا اشکال ہو سکتا تھا چونکہ صلہ موصول کا متمم ہوتا ہے اس لئے عطف علی الموصول کو عطف علی الصلہ پر مقدم نہیں کر سکتے۔ چنانچہ یہاں و کفر بہ عطف کے لئے مانع ہے لیکن علامہ زبیری نے اس کا جواب دیا ہے کہ کفر باللہ اور صد عن سبیل اللہ دونوں سے مراد ایک ہی ہے اس لئے ان دونوں کا اتحاد جواز عطف کے لئے کافی ہو گیا و کفر بہ درمیان میں فاصل ہی نہیں ہے یا کہا جائے کہ و کفر بہ دراصل عن المسجد الحرام سے مؤخر تھا اس کی اہمیت کے پیش نظر مقدم کر دیا گیا ہے۔ فرأی رائے یہ ہے کہ المسجد الحرام کا عطف بہ کی ضمیر پر ہو رہا

ہے ای و کفر بہ و المسجد الحرام و ریحۃ کو ذہ، انفس، یونس، ابوالعلیٰ ضمیر مجرور پر بلا اعادہ جار بھی عطف جائز سمجھتے ہیں۔

اکبر عند اللہ یہاں دو چیزیں ہیں ایک عام قتل دوسرے قتل خاص۔ ابن حجری نے اول کے ساتھ قید عمد کی ہے۔ یعنی قاتل عمد اگر چہ فی الحال بڑا ہے لیکن اللہ کی راہ اور مسجد حرام سے روکے اور کفر باللہ ان تینوں برائیوں کے مقابلہ میں یقیناً کم درجہ ہے۔ لیکن یہاں تو عمد ا قاتل نہیں ہوا بلکہ تاریخ کی غلطی سے ہوا اس لئے قطعاً قابل اعتراض نہیں ہے۔ دوسرا شخص واحد قاتل بلاشبہ بڑا ہے لیکن کفر و شرک کی بڑائی جس میں تم لوگ آلودہ ہو اس سے یقیناً کم درجہ ہے۔ ان استطاعوا اس کی جزاء محذوف ہے ای فیردو کم فی سبیل اللہ جلال مفسر نے اشارہ کر دیا کہ فی سبیل اللہ بمعنی لام تعلیل ہے اور سبیل بمعنی ذین ہے عبارت بخذ المضاف ہے۔

رابطہ:..... یہاں سے پھر سلسلہ احکام شروع کیا جا رہا ہے آیت یسنلونک ماذا یسفقون میں بارہواں حکم اتفاق و مصارف کا ہے۔ آیت کتب علیکم القتال میں تیرہواں حکم جہاد کا ہے۔ آیت یسنلونک عن الشهر الحرام میں چودھواں حکم و شہر حرام میں قاتل کے بارہ میں ہے اس کے بعد آیت و لایزولون میں دین حق کے ساتھ کفار کی مزاحمت کا بیان ہے اور آیت و من یرتدد الخ میں ارتداد پر وعید اور ان الذین امنوا میں مخلصین کے انجام کا ذکر ہے۔

شان نزول:..... ابن جریر نے روایت پیش کی ہے کہ مسلمانوں نے آنحضرت ﷺ سے اپنے اموال کے مصارف دریافت کئے اور ابن حبان کی روایت ہے کہ ہے کہ عمرو بن لُحْج نے آنحضرت ﷺ سے جنس اتفاق کے متعلق سوال کیا۔ اس پر آیت قل مسا انفقتم نازل ہوئی۔ ابن جریر نے جندب بن عبد اللہ کی روایت پیش کی ہے کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ مسلمانوں کو معلوم نہیں ہو سکا کہ جمادی الاخریٰ کی آخری تاریخ تھی یا رجب کی پہلی۔ اور دوسری روایت ابن جریر کی یہ ہے کہ واقع میں قاتل رجب میں ہوا لیکن مسلمان اس کو جمادی الثانیہ سمجھتے رہے۔ تیسری روایت روح المعانی میں زہری کی نقل ہے کہ اس واقعہ کے بعد مشرکین کا ایک وفد آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور شہر حرام کے بارہ میں دریافت کیا اس پر آیت قل قتال الخ نازل ہوئی اور آیت ان الذین امنوا کا شان نزول خود مفسر بیان کر چکے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... خیرات کے اول مستحقین غریب اقربا ہیں:..... اول آیت میں خیرات کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا گیا کہ کم سے کم خیرات سے بھی نہ چوکو، اس میں بھی تمہارے لئے کچھ نہ کچھ خیر ہے اور مصارف کے سلسلہ میں اس غلطی کا ازالہ کیا گیا کہ خیرات کا مستحق غیروں کو سمجھتے تھے۔ عزیز و اقارب کی امداد کو خیرات نہیں سمجھتے تھے لیکن واضح کر دیا گیا کہ خیرات کے اولین مستحق عزیز و اقارب ہی ہیں بشرطیکہ محتاج ہوں اور زکوٰۃ و صدقات واجبہ اگر ہیں تو والدین مکلف نہیں ہیں اس جیسی آیت آئندہ قریب میں بھی آ رہی ہے۔ یہاں سے چھ سوالات اور ان کے جوابات کا سلسلہ شروع ہو رہا ہے۔ آیت کتب الخ میں دفاعی جنگ کے کچھ احکام بیان کئے جا رہے ہیں۔

فلسفہ جہاد:..... (۱) مثلاً جنگ کی حالت یقیناً طبعی طور پر خوشگوار نہیں ہو سکتی لیکن دنیا میں کتنی ہی ناگواریاں ہیں جن سے خوشگواریاں پیدا ہوتی ہیں اور کتنی ہی خوشگواریاں ہیں جن سے ناگواریاں پیدا ہوتی ہیں اسی طرح جنگ ایک برائی ہے لیکن اپنے سے بڑی بڑی بہت ہی برائیوں کو مٹانے کا ذریعہ اگر بن جائے یا مدار اس پر آ کر ٹھہر جائے تو اس کے سوا چارہ کار کیا ہوگا؟

(۲) یہ جنگ شخصی یا جماعتی حیثیت سے ذاتی طور پر نہیں تھی بلکہ اصولی جنگ تھی۔ اہل حق و باطل میں سے کوئی بھی جب اپنے حق سے دستبردار ہونے کے لئے تیار نہیں ہے تو مجزاس کے کیا طریقہ کار رہ جاتا ہے کہ حق و باطل کی معرکہ آرائی اور آویزش ہو اور حق کو باطل سے

اس طرح نکرایا جائے کہ فیدمعد الباطل کا منظر سامنے آ جائے۔

(۳) اس شدید مجبوری میں بھی امن پسند اسلام نے پہل کرنا مناسب نہیں سمجھا۔ لیکن اگر کوئی خواہ مخواہ آ کر نکر اسی جائے تو پھر بڑوں کی زندگی پر بہادری کی موت کو ترجیح دی گئی ہے۔ البتہ جہاں کہیں ضروری یا مصیحت سمجھا جائے تو دفاعی جنگ کی طرح اقدار جنگ کی اجازت بھی دی گئی ہے اور اس پر بیضاوٹی، روح نفعانی کبیر نے اجماع نقل کیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اول تو مسلمانوں نے جنگ کرنے میں کوئی گناہ نہیں کیا اور بالفرض اگر کیا بھی تو تم کس منہ سے اعتراض کرتے ہو؟ ”سنتہ چوبے کھا کر لمبی ج کچلی۔“

مرتد کی سزا:..... مرتد کے جہاں اعمال کے سلسلہ میں اس آیت میں موت علی الکفر کی قید ہے۔ لیکن سورہ مائدہ کی آیت ومن یکفر الخ میں مطلقاً ارتداد اور کفر کو باطنی اعمال کہا گیا ہے جو خفیہ کا مستدل ہے۔ اس لحاظ سے یہ آیت خفیہ کے لئے باعث اشکال ہوگی۔ لیکن کہا جائے گا کہ آیت مائدہ میں مطلق ارتداد پر مطلق جہاد کو مرتب کیا گیا ہے اور اس آیت میں ارتداد اور موت علی الکفر دو چیزوں پر دوسرا نہیں علی الترتیب مرتب فرمایا گیا ہے۔ ایک جہاد دوسرے غلو و تاراج اس لئے مطلق کو مقید کرنا بھی لازم آتا اور ایک جرم پر دو سزائیں بھی مرتب نہیں ہوتیں، مرتد کے لئے اعمال کی بربادی و دنیاوی لحاظ سے یہ ہے کہ اس کی بیوی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے اور اس کا کوئی مسلمان رشتہ دار مرے تو اس کو میراث نہیں ملے گی۔ بحالت اسلام نہ روزہ روزہ جو کچھ کیا سب بیکار ہو گیا۔ دوبارہ مسلمان ہونے کے بعد بشرط استطاعت حج فرض ہوگا اور نماز روزہ زکوٰۃ کا اعادہ ضروری ہوگا اور آخرت کے ثواب سے محروم ہو جائے گا۔ امام شافعی دونوں باتوں میں خلاف رائے رکھتے ہیں۔ اسی طرح مرتد کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی، اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہونے سے محروم کر دیا جائے گا اور آخرت میں بالکلیہ ثواب سے محروم کر دیا جائے گا۔

مرتد کا فر سے زیادہ مجرم ہے:..... مرتد نے چونکہ کافر اصلی کی نسبت اسلام کی توہین زیادہ کی ہے اس لئے اس کا جرم اور عزم زیادہ سخت شمار کیا گیا ہے۔ چنانچہ کافر اصلی سے بجز عرب کے جزیہ قبول کیا جاسکتا ہے اور اگر وہ کوئی نیک کام کرے تو اس کا ثواب معلق کر دیا جاتا ہے۔ اگر اسلام لے آئے یا تاجر ثواب کا مستحق ہو جائے گا ورنہ کالعدم ہو جائے گا۔ حدیث نبوی اسلمت علی ما اسلفت اس کی مؤید ہے۔ لیکن مرتد سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ مرد کو قتل کر دیا جائے گا اور عورت مرتدہ کو جیس دواہ کی سزا دی جائے گی اور آخرت میں بھی امتیازی سلوک کیا جائے گا۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ ۖ الْقِمَارِ مَا حُكِمَ فِيهِمَا قُلْ لَهُمْ فِيهِمَا آيٌ فِي تَعَابُهِمَا إِنَّهُمْ كَبِيرُ عَظِيمٍ ۚ وَفِي قِرَاءَةِ بِأَلْمَثَلَةِ لِمَا يَحْضُرُ بِسَبِيهِمَا مِنَ الْمُحَاصِمَةِ وَالْمُشَافَةِ وَقَوْلِ الْفَحْشِ وَمَنَافِعِ لِلنَّاسِ بِاللَّذَّةِ وَالْفَرَحِ فِي الْخُمْرِ وَإِصَابَةِ الْمَالِ بِلَا حَكْمَ فِي الْمَيْسِرِ وَاتُّمَّهُمَا آيٌ مَا يُشَاءُ عَنْهُمَا مِنَ الْمَفَاسِدِ أَكْبَرُ أَغْظَمُ مِنْ نَفْعِهِمَا ۖ وَلَمَّا نَزَلَتْ شَرِبْنَاهَا قَوْمٌ وَامْتَنَعَ آخَرُونَ إِلَىٰ أَنْ حَرَّمَهُمَا آيَةُ الْمَائِدَةِ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ۖ أَيُّ مَا قَدَرَهُ قُلْ أَنْفِقُوا الْعَقْرُ ۖ أَيُّ الْفَاضِلِ عَنِ الْحَاجَةِ وَلَا تُنْفِقُوا مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَتُضْيَعُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّعِيقِ بِتَقْدِيرِهِ هُوَ كَذَلِكَ كَمَا يُبَيِّنُ لَكُمْ مَا ذَكَرَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۚ وَفِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ فَتَأْخُذُونَ بِالْأَصْلَحِ لَكُمْ فِيهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ

الْيَتَمَّىٰ ۖ وَمَا يَقْلُوبُهُ مِنَ الْحَرْجِ فَيُشَاقِبُهُمْ فَإِنْ أَكَلُوا مِنْهُمُ يَأْتُمُوا وَإِنْ عَزَلُوا مَالَهُمْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَصَنَعُوا لَهُمْ طَعَامًا وَحَدَهُمْ فَخَرَجَ قُلُوبُ إِصْلَاحٍ لَهُمْ فَيُؤْمَرُ بِتَسْمِيَّتِهَا وَمُدَاخَلَتِكُمْ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِ ذَلِكَ وَإِنْ تَخَالَطُوا أَيْ تَخَلَطُوا نَفَقَتَهُمْ بِنَفَقَتِكُمْ فَأَخْوَانُكُمْ أَيْ فَهُمْ إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمِنْ شَأْنِ الْآخِ أَنْ يُخَالِطَ أَحَاهُ أَيْ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ الْمُفْسِدَ لَأَمْوَالِهِمْ بِمُخَالَطَتِهِ مِنَ اللَّهِ صُلْحٌ ۖ لَهَا فَيَحْزَىٰ كَلًّا مِنْهُمَا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَنَتْكُمْ ۖ لَضِيقَ عَلَيْكُمْ بِتَحْرِيمِ الْمُخَالَطَةِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ حَكِيمٌ ۝ ۲۱۹-۲۲۵ فَيُؤْمَرُ بِتَسْمِيَّتِهَا وَمُدَاخَلَتِكُمْ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِ ذَلِكَ وَإِنْ تَخَالَطُوا أَيْ تَخَلَطُوا نَفَقَتَهُمْ بِنَفَقَتِكُمْ فَأَخْوَانُكُمْ أَيْ فَهُمْ إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمِنْ شَأْنِ الْآخِ أَنْ يُخَالِطَ أَحَاهُ أَيْ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ الْمُفْسِدَ لَأَمْوَالِهِمْ بِمُخَالَطَتِهِ مِنَ اللَّهِ صُلْحٌ ۖ لَهَا فَيَحْزَىٰ كَلًّا مِنْهُمَا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَنَتْكُمْ ۖ لَضِيقَ عَلَيْكُمْ بِتَحْرِيمِ الْمُخَالَطَةِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ حَكِيمٌ ۝ ۲۱۹-۲۲۵

حکیم ۝ ۲۱۹-۲۲۵ فَيُؤْمَرُ بِتَسْمِيَّتِهَا وَمُدَاخَلَتِكُمْ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِ ذَلِكَ وَإِنْ تَخَالَطُوا أَيْ تَخَلَطُوا نَفَقَتَهُمْ بِنَفَقَتِكُمْ فَأَخْوَانُكُمْ أَيْ فَهُمْ إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمِنْ شَأْنِ الْآخِ أَنْ يُخَالِطَ أَحَاهُ أَيْ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ الْمُفْسِدَ لَأَمْوَالِهِمْ بِمُخَالَطَتِهِ مِنَ اللَّهِ صُلْحٌ ۖ لَهَا فَيَحْزَىٰ كَلًّا مِنْهُمَا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَنَتْكُمْ ۖ لَضِيقَ عَلَيْكُمْ بِتَحْرِيمِ الْمُخَالَطَةِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ حَكِيمٌ ۝ ۲۱۹-۲۲۵

ترجمہ: لوگوں سے آپ شراب اور جوئے کی نسبت دریافت کرتے ہیں (میسر جو ہے۔ یعنی ان دونوں کا حکم دریافت کرتے ہیں) آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ ان دونوں چیزوں (کے استعمال کرنے) میں بڑا گناہ ہے۔ (ایک قرأت میں بجائے کبیر کے کثیر ہے۔ شراب و جوا، لڑائی جھگڑے، گالم گلوچ، گندی بکواس کا باعث ہوتے ہیں) اور لوگوں کے لئے اس میں کچھ فائدہ بھی ہیں (شراب میں لذت و سرور اور جوئے میں بلاختم مالی منفعت ہے) اور ان دونوں کا گناہ (یعنی جو فرمایاں ان سے پیدا ہوتی ہیں) بڑھا ہوا ہے ان کے منافع سے (اس آیت کے نزول کے بعد ایک جماعت شراب خوری کرتی رہی اور دوسری جماعت اس سے باز رہی۔ حتیٰ کہ آیت مانہ نے دونوں کی حرمت صاف ظاہر کر دی) اور کچھ لوگ آپ سے دریافت کرتے ہیں کتنا خرچ کیا کریں (یعنی مقدار خرچ کیا ہوئی چاہئے) آپ فرما دیجئے کہ (خرچ کرو) جس قدر آسانی ہو (یعنی ضروریات سے جو رازد ہو۔ لیکن جس کی ضرورت ہو اس کو خرچ کر کے خود کو ہلاک نہ کرو اور ایک قرأت میں العصفو رفع کے ساتھ ہے تقدیر ہو کے ساتھ) اسی طرح (جیسا کہ مذکورہ احکام تمہارے لئے بیان کئے ہیں) اللہ تعالیٰ صاف صاف احکام بیان فرماتے ہیں شاید کہ تم دنیا و آخرت کے معاملات میں غور کر سکو (اور اپنے لئے ان دونوں چیزوں میں مفید بات کو حاصل کر سکو) اور آپ سے لوگ یتیم بچوں کی بابت حکم دریافت کرتے ہیں (ان کے بارہ میں جو مشکلات پیش آتی ہیں کہ اگر ان کو اپنے ساتھ کھلائیں پلائیں تو گنہگار ہوتے ہیں اور ان کے مال کو اپنے مال سے علیحدہ کر کے ان کے لئے الگ کھانا بنائیں تو سخت حرج ہوتا ہے) آپ فرما دیجئے کہ ان کی مصلحت کی رعایت (ان کے مالی اضافہ کے لئے تمہارا دخل انداز ہونا) زیادہ بہتر ہے (یہ نسبت ترک مصلحت کے) (اور اگر تم ان کو اپنے ساتھ خرچ میں شامل رکھو) (یعنی ان کا خرچ اپنے میں ملاو) تو (وہ) تمہارے (دینی) بھائی ہیں (اور بھائی اپنے بھائی کا مال ملائی لیا کرتا ہے اس لئے تمہارے لئے بھی اس کی اجازت ہے) اور اللہ تعالیٰ جانتے ہیں مصلحت ضائع کرنے والے کو (اپنے مال میں ملا کر) اور مصلحت کی رعایت رکھنے والے کو (چنانچہ ہر ایک کو بدلہ دیں گے) اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تم کو بھی میں ڈال سکتے تھے (مال ملائے کو حرام کر کے تنگ کر دیتے) کیونکہ اللہ تعالیٰ زبردست (غالب الحکم) ہیں اور حکمت والے ہیں (اپنے کام میں)

تحقیق و ترکیب: الخمر مخمرت میں چھپانے کے معنی ہیں۔ وجہ تسمیہ شراب کی ظاہر ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اس کے مفہوم میں عموم ہے اور خفیہ کے نزدیک جس شراب کو جس العین کا درجہ دیا جاتا ہے اور اس کے پینے پر حد جاری ہوتی ہے وہ خاص قسم کی شراب ہے اس کے علاوہ دوسری فشیات کو حد نشیبت استیصال کرنے کو حرام کہا جائے گا اور اس کے پینے پر حد جاری نہیں ہوگی۔ تفسیر سے یہاں تعین نہیں ہے۔ "میسر مصدر میسی ہے بمعنی میر جیسے موعدا اور مرجع قمار کو کہتے ہیں وجہ تسمیہ یا تو میر ہے مال یا سانی حاصل ہو جاتا

ہے اور یا سارے یعنی جس آسانی سے مال حاصل ہوتا ہے اسی طرح سلب بھی ہو جاتا ہے۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ جاہلیت عرب میں دس تیر ہوتے تھے جن میں سے سات پر کچھ خاص نشانات اور علامات ہوتی تھیں اور تین تیر بلا نشان ہوتے تھے۔ نشان زدہ تیروں میں بھی مختلف اعتبارات تھے۔ چنانچہ مشترک داموں سے جانور کو خرید کر ذبح کرتے اور ان تیروں سے ہر شریک کے نام پر فال نکالی جاتی تھی کسی کے نام پر ایک سے زائد حصہ تا اور کوئی بالکل محروم ہو جاتا۔ اس طرح اس گوشت کا کھانا اور خوراک استعمال نہیں کرتے تھے اور اس پر اظہارِ مفاخرت کرتے اور جو اس طریقہ میں ان کا شریک نہ ہوتا اس کو برا سمجھتے اور اس کا نام بھی برم رکھتے۔ قمار کے اس حکم میں جو سر اور شرط بھی داخل ہے۔ لیکن امام شافعی خطرِ کُوم باغ فرماتے ہیں اس سے فقہی حیثیتان مشہور ہے۔ الشطر نرج اب اساحی قتی هو الشافعی

وفی قراءۃ یہ جزوہ اور کسائی کی قرأت ہے۔ بسببہما یعنی فی نفسہ اس وقت تک شراب حرام نہیں تھی اس لئے معصیت بھی نہیں تھی۔ بلکہ ان عوارض کے سبب اس سے بچنے کا مشورہ دیا گیا تھا۔ اسی لئے عام طور پر صحابہ اس حکم کے اند با لکھ دست کش نہیں ہو سکے۔ بالذات و الفوح یعنی منافع سے مراد تہ اوی اور شفا کا فائدہ نہیں ہے۔ چنانچہ حدیث مسلم کے الفاظ ہیں لیست بد واء و لکنہ داء اور حدیث ابوداؤد کے الفاظ ہیں ان اللہ لم يجعل شفاء کم فیما حرم علیکم اسی لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مطلقاً حرام چیزوں سے تہ اوی حرام ہے اور امام شافعیؒ کا اصح قول بھی بطور تہ اوی شراب کی حرمت کا ہے۔ علامہ سبکیؒ فرماتے ہیں کہ تحریم سے پہلے شراب میں منافع تھے لیکن اب سلب کر لئے گئے ہیں۔

ولما نزلت تحریم غمر کی تحریم اس طرح پر ہے کہ او او من ثمرات النخیل والاعتاب الخ سو غل کی آیت نازل ہوئی جس میں بذیل انعامات اس کو ذکر فرمایا گیا ہے۔ لیکن اس میں ناگواری کا کوئی کلمہ نہیں تھا اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی جس میں نفقہ و نقصان کے اگرچہ دونوں پہلو دکھائے گئے لیکن غالب نقصان کو دکھایا جس سے دیکھ اصحاب چونک گئے۔ تاہم برائیاں فی حدوۃ انہ نہیں بتلائی گئی بلکہ عارضی خرابیوں کی طرف اشارہ کیا گیا جس میں عام لوگوں کے لئے عجیب شجاعت کا پہلو رہا۔ اس کے بعد آیت نساء نازل ہوئی لا تقربوا الصلوۃ و انتم سکونی یعنی یہ حالت عبادت کی حالت کے منافی ہے۔ گویا اس سلسلہ کا ایک مؤثر قدم تھا جس سے کافی تنبیہ ہوئی کہ جو چیز مناجات اور تقرب کے منافی ہے ضرور اس میں کوئی خرابی ہے۔ تاہم ہم تمام مناعت تھی اور ضرورت تھی کہ فیصلہ کن اور آخری قدم اٹھا دیا جائے۔ جس کی درخواست حضرت عمرؓ نے پیش کی چنانچہ آیت مائدہ انما اللحم و المیسر الخ نازل ہوئی جس میں کھل کر دس (۱۰) خرابیاں لگائی گئی ہیں اور ساتھ ہی ایک دم اس سے رک جانے کی اپیل کی۔ فہل انتم منہون کہہ کر قرآن نے مستغفرانہ نظر ڈالی تو اطاعت شعاروں کی صفوں میں انتہی انتہی کی آوازیں آنیں اور آنحضرت ﷺ نے اطمینان کا سانس لیا اور حقیقت اصلاح حال میں اس قدر تک بڑا دخل ہے۔

انتم کبیر سے یہاں ذاتی اور داخلی گناہ مراد نہیں ہے بلکہ عارضی اور خارجی خرابیاں مراد ہیں اس لئے بعض صحابہ کے طر عمل پر بھی شبہ نہیں رہتا اور تحریم کے لئے آیت مائدہ کی ضرورت بھی رہتی ہے۔ مائدہ انفقون اس میں ماذا مرکب ہے اور ماوردیوں و اولوں طر مفعول یفقون کا جو قرأت نصب پر لیکن قرأت رفع پر لفظ ما مبتداء۔ و اموصول یفقون صلہ کر خبر ہے۔ "ما اقدرو" سے مفسر غلام اس آیت کے شبہ نکر اور کو ذکر کرنا چاہتے ہیں۔ پہلی آیت میں جنس اتفاق سے سوال تھا اور یہاں مقدار اتفاق کا سوال ہے۔

العصفو اس کی نفیض جہد آتی ہے نرم زمین کو بھی اسی لئے عفو کہتے ہیں۔ مراد وہ مال ہے جس کا خرچ سہل ہو باعث تکلیف نہ ہو۔ مال فاضل کو بھی کہتے ہیں چنانچہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انفقوا ما فضل من الھل لفظ نفع کو ابو عمروؒ نے رفع کے ساتھ پڑھا ہے اور باقی قرآنے نصب کے ساتھ پڑھا ہے۔ اول صورت ماذا کی ترکیب یہ ہوگی کہ ما مبتداء اور ذا بمعنی الذی مع صلہ یفقون کے

اس کی خبر ہے اور نصب والی صورت میں ماذا ایک اسم منصوب علی المفعولیت ہے اسی انفقوا العفو۔ غرض کہ جواب کا اعراب سوال کے اعراب کے مطابق ہوگا۔

رابطہ: آیت اول میں چند ہواں حکم شراب اور جوئے سے متعلق ہے۔ آیت یسئلونک الخ میں سولہواں حکم مقدار انفاق کے بارے میں ایک سوال کا جواب ہے اور آیت یسئلونک عن الیختی میں ستر ہواں حکم قیاموں کے مال سے متعلق ہے۔

شان نزول: امام احمدؒ نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ جب آپ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو لوگ شراب پیتے تھے اور جوئے کا مال استعمال کرتے تھے۔ آپ ﷺ سے سوال کیا گیا تو آیت قل فیہا اثم کبیر نازل ہوئی تو لوگوں کا خیال ہوا کہ ان کی تحریم تو ہوئی نہیں صرف "اثم کبیر" کہا گیا اس لئے شراب پیتے رہے۔ حتیٰ کہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے دعوت کی اور اس میں شراب کا دور چلا۔ نماز مغرب کا وقت آ گیا حضرت علیؓ کی امامت میں نماز ہوئی۔ سورہ کافرون پڑھی گئی اور لا اعبد الخ کی بجائے اعبدوا ما تعبدون پڑھا گیا تو تنبیہ اور افسوس ہوا آیت لا تقربوا الصلوٰۃ وانتم سکران نازل ہوئی۔ اس کے بعد آیت مانہ انما الخمر والمیسر الخ اور تحت تشدید فرمائی گئی۔ علیؓ بذالین عباسؓ کی روایت ہے کہ انفاق فی سبیل اللہ کا جب حکم ہوا تو صحابہؓ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مقدار انفاق کی بابت دریافت کیا تو آیت قل العفو نازل ہوئی۔ نیز ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب آیت لا تقربوا مال الیتیم الا بالنسب ایا بالنی اور آیت ان الذین یاکلون الخ نازل ہوئی تو جن لوگوں کی تربیت میں یتیم بچے تھے ان کا کھانا پینا الگ کر دیا گیا لیکن اس کی وجہ سے سخت دقتیں پیش آئیں اور آپ ﷺ سے حل دریافت کیا گیا اس پر آیت قل اصلاح الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: ہر چیز کی اچھائی برائی کا معیار: بہت سے لوگوں کا خیال یہ ہوتا ہے کہ شراب سے لڑائی میں مدد ملتی ہے اور حصول مال کا ذریعہ جوئے کو سمجھتے ہیں۔ اس آیت میں ان دونوں غلطیوں کا ازالہ ایک اصولی حقیقت کے ذریعہ کر دیا گیا۔ یعنی یہ صحیح ہے کہ ان میں کچھ منافع بھی ہیں اور اضافی نفع نقصان سے دنیا کی کوئی چیز بھی خالی نہیں ہے۔ لیکن نفع نقصان کو تولنا چاہئے اگر نقصان زیادہ ہے تو اس چیز کو چھوڑ دینا چاہئے۔ اگرچہ تھوڑا بہت کچھ فائدہ کا پہلو بھی اس میں ہو اور جس چیز میں نفع غالب ہو اس کو لے لینا چاہئے۔ گواس میں کچھ ضرر بھی دکھتا ہو۔

شراب اور جوئے کی خرابی: مثلاً شراب سے عقل زائل ہو جاتی ہے جو تمام کمالات کا منبع ہے اور جوئے سے مال کی حرص و محبت بڑھ جاتی ہے جو جڑ ہے تمام خرابیوں کی۔ اگرچہ ان میں کچھ فوائد بھی ساتھ ساتھ لگے ہوئے ہیں تاہم غالب نقصان کا خیال کرتے ہوئے چھوڑ دینا چاہئے۔ مقصود اس مشورہ سے فی نفسہ ان کی برائی بیان کرنا نہیں ہے۔ بلکہ دوسری خرابیوں کا ذریعہ اور باعث بتلانا تھا۔ اسی لئے دانا حضرات نے تو یہ سمجھ لیا کہ ان میں نفع حالی اور غیر باقی ہے اور نقصان مانی اور دائمی اور متعدی ہے۔ اس لئے فوراً باز آگئے اور بعض نے صریحی حرمت کا اظہار کیا اور جب وہ آگئی تو انتہیسا انتہیسا پکارا نئے۔ اس طرح آپ ﷺ کی حسن تعلیم و تربیت سے ایک ایسی برائی سے جو عرب کی گٹھی میں پڑی ہوئی تھی اس مدگی کے ساتھ نہایت مل گئی کہ دنیا نے دیکھ لیا کہ مدینہ کی گلیوں میں شراب بہہ رہی تھی اور وہ تمام برتن توڑے جارہے ہیں جن میں شراب کشید کی جاتی یا رکھی اور پی جاتی تھی۔ شراب بندی کی حرمت اور مکمل بندش سب میں ہوئی ہے۔

مالی اخراجات کا کلی معیار:..... مالی اخراجات کے سلسلہ میں جو تفقہ فی الدین والا خروہ کی تعلیم دی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ (۱) کسی معصیت میں مال خرچ کرنا مطلقاً ناجائز ہے۔ (۲) طاعت میں خرچ کرنا ہے تو اگر وہ طاعت فرض واجب ہے جیسے زکوٰۃ وغیرہ تو خرچ کرنا بھی واجب ہے۔ (۳) اور طاعت اگر نفل ہے جیسے خیرات تو اگر حقدار کا حق ضائع ہوتا ہو تو ایسا خرچ کرنا ناجائز ہے۔ (۴) اور حق اگر ضائع نہیں ہوتا لیکن خرچ کرنے کے بعد خود پریشان ہو جائے گا تب بھی ناجائز ہے۔ (۵) اگر نہ حق ضائع ہوتا ہے اور نہ خود بے صبری میں مبتلا ہوگا تو پھر خرچ کرنا جائز ہے۔ (۶) اگر وہ موقع نہ طاعت کا ہے اور نہ معصیت کا تو جیسی نیت ہوگی ویسا حکم ہوگا مثلاً فواکہ وانداز وغیرہ مباحات میں اگر نیت اعانت اطاعت کی ہے تو ثواب اور نیت اعانت معصیت کی ہے تو گناہ۔ ورنہ مباح ہے۔ گزشتہ آیت کی طرح اس آیت میں بھی نفلی صدقات کا بیان ہے یعنی جو کچھ ہمت ہو خرچ کر لیا جائے۔ لیکن یہ بات پھر بھی باقی رہ گئی تھی کہ اگر کوئی سارا مال جوش طاعت میں خرچ کر ڈالے تو اس کا حکم کیا ہے یہاں اس کی تحقیق مقصود ہے اس لحاظ سے یہ حکم تکرار سے بھی محفوظ رہ گیا۔

مسلم اور غیر مسلم لاوارث و یتیم بچے:..... لاوارث بچوں اور یتیموں کی طرف سے جو کچھ لاپرواہی ہو رہی تھی وہ بھی انسانیت کی پیشانی پر ایک بدنام داغ تھا۔ اسلام نے ان کے متعلق جب سخت ترین وعیدیں سنائیں اور شدید عذاب کی دھمکیاں دی گئیں تو مسلمان ڈر گئے اور اس درجہ احتیاط کرنے لگے کہ کھانے پینے کا پورا انتظام الگ کرنا پڑا۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت بھی وقت طلب اور نہ چلنے والی تھی۔ اس لئے جامع حکم فرمایا گیا کہ مقصود اصلی تو ان کی اصلاح و درستی اور خیر اندیشی ہے۔ جس طریقہ سے یہ حاصل ہوتی ہے اس کو اختیار کرو اور تم ان کو لاپنا بھائی اور اپنے گھر میں شامل سمجھو۔ جو چیز مثلاً مرنے ٹھنسنے والی ہواس میں یتیم کا خرچ اپنے ساتھ رکھو جو چیزیں خراب ہونے والی نہ ہوں ان کا حساب کتاب علیحدہ رکھو۔ بھائی کہنے میں ترحم اور شفقت کی طرف بھی اشارہ ہے۔ اس زمانہ میں اکثر یتیم بچے مسلمان ہی تھے۔ لیکن اگر غیر مسلم یتیم بچہ بھی زیر پرورش ہوں تب بھی یہی حکم ہے۔ آیات و احادیث کے عموم الفاظ سے یہی سمجھا جاتا ہے۔ بلکہ اس کے ساتھ اتنی رعایت مزید اور کرنی ہوگی کہ اس کی مذہبی آزادی پر دست اندازی نہیں کی جائے گی یعنی بالغ ہونے کے بعد اپنی پرورش کا دباؤ ال کر اور حق استعمال کر کے اسلام قبول کرنے کے لئے زور ڈالنا جائز نہیں ہوگا آزادانہ رائے قائم کرنے کا اس کو پورا پورا حق ہوگا۔ آیت قل العفو میں عدم ادخار کی طرف اشارہ نکلتا ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا تَزَوَّجُوا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ الْمُشْرِكِيَّةَ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَا مَؤْمِنَةً خَيْرَ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ حُرَّةٍ لِأَنَّ سَبَبَ تَزْوُلِهَا الْعَيْبُ عَلَى مَنْ تَزَوَّجَ أَمَةً مُّؤْمِنَةً وَالتَّوَغُّيْبُ فِي نِكَاحِ حُرَّةٍ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ لِحَمَالِهَا وَمَالِهَا وَهَذَا مَخْصُوصٌ بِغَيْرِ الْكِتَابِيَّاتِ بَابِةٍ وَالْمُحْضَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكُتُبَ وَلَا تَنْكِحُوا تَزَوَّجُوا الْمُشْرِكِينَ أَيْ الْكُفَّارَ الْمُؤْمِنَاتِ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ لَمَالِهِ وَحَمَالِهِ أُولَٰئِكَ أَيْ أَهْلُ الْبَيْتِ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ يَدْعَانَهُمْ إِلَى الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ لَهَا فَلَا تَلِيقَ مَنَاسِكَتُهُمْ وَاللَّهُ يَدْعُو عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ إِلَى الْحَبَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ أَيْ الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ

لَهُمَا بِأَدْنَاهُ ۖ بَارِئَاتِهِ فَتَجِبُ إِجَابَتُهُ بِتَزْوِجِ أَوْلِيَائِهِ وَيَسِّرُ إِلَيْهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ يَتَّبِعُونَ ۝

ترجمہ: اور نکاح نہ کرو (شادی نہ کرو اے مسلمانو!) کافر عورتوں کے ساتھ جب تک وہ مسلمان نہ ہو جائیں اور مسلمان عورت، لونڈی، بہتر ہے شرک (آزاد) عورت سے (کیونکہ آیت کا سبب نزول مسلمان باندی کے نکاح کو عیب بتانا اور کافر آزاد عورت کے نکاح کی ترقیب ہے) اگرچہ وہ تم کو کھلی معلوم ہوتی ہو (مال و ہمال کے لحاظ سے۔ یہ قسم آیت و المحصنات من الذین اوتوا الکتاب کی وجہ سے مخصوص ہے غیر کتابی کافر عورتوں کے ساتھ) اور نکاح نہ کرو مشرک (کافر) مردوں کے ساتھ (مومن عورتوں کا) حتیٰ کہ وہ مرد مسلمان نہ ہو جائیں اور مسلمان غلام بہتر ہے کافر سے۔ اگرچہ وہ کافر تہ و بھلا معلوم ہو (مال و ہمال کے اعتبار سے) یہ (کافر) دوزخ کی طرف تحریک کرتے ہیں (ایسا فعل کر اگر جو دخول جہنم کا باعث ہو۔ اس لئے ان سے نکاح مناسب نہیں ہے) اور اللہ تعالیٰ (پیغمبر کی زبانی) جنت اور مغفرت کی طرف تحریک کرتے ہیں (یعنی ایسے کام کی جس سے یہ دونوں چیزیں حاصل ہوتی ہوں) اپنے حکم (ارادہ) سے (لہذا اس کی تعمیل حکم ضروری ہے۔ مسلمانوں سے شادی کر کے) اور اللہ تعالیٰ لوگوں کو احکام بتلا دیتے ہیں۔ اس توقع پر کہ اس سے نصیحت (وعظ) حاصل کریں گے۔

تحقیق و ترکیب: لانسکوحوا المشرکات فتح تاء کے ساتھ ہے نکاح نہ کرنا اور اعرش کی قرأت شاذ بضم التاء ہے انکاح متعدی ہے نکاح نہ کرنا۔ ولو اعجبکم واؤ حالہ ہے اور لو بمعنی ان ہے اور کان اور اس کا اسم اس کے بعد اکثر محذوف ہوتا ہے۔ ای وان کانت المشرکۃ تعجبکم فالموئمۃ خیر۔ زنجری کے نزدیک یہ واوان اور لو پر داخل ہوتا ہے اور ان ولو تو محض فرض کے معنی میں آتے ہیں۔ ان میں شرطیت کے معنی باقی نہیں رہتے۔ اسی لئے جزاء کی ضرورت نہیں ہوتی اور بعض کے نزدیک مقدر پر عطف کے لئے یہ واؤ ہوتا ہے اور جواب شرط محذوف ہوتا ہے جس پر ماقبل کا جملہ دلالت کرتا ہے۔ ای ولو لم تعجبکم ولو اعجبکم اور بعض کے نزدیک یہ جملہ مترادف ہے جو درمیان کلام واقع ہے۔ بہر حال فیض شرط کی تقدیر پر حکم ہے۔ تاکہ تمام تقادیر پر بدرجہ اول حکم ثابت ہو جائے۔ و هذا یعنی لفظ مشرکات اہل کتاب کو بھی شامل تھا۔ جیسا کہ آیت و قالست الیہود عزیز ابن اللہ و قالست النصارى المسيح بن اللہ سے دونوں کا مشرک ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن آیت و المحصنات الخ سے کتابی عورتوں کی تخصیص کر لی گئی۔ اب یہاں صرف غیر کتابیہ کافر عورتیں مراد ہوں گی اور اس کا برعکس اس لئے نہیں کہ سورہ مائدہ کی آخری آیت سے اس کی کوئی آیت منسوخ نہیں ہے۔ بتزویج اولیائہ اس کا تعلق لانسکوحوا المشرکین ثانی حکم سے ہے اور اگر تنزیہ کی بجائے تزوج کہا جائے تو اول حکم لانسکوحوا المشرکات سے اس کا تعلق ہو جائے گا۔

رابط: اس آیت میں ستر ہواں حکم نکاح کفار سے متعلق بیان کیا جا رہا ہے۔ ان سب احکام کو قریمی رابط جتنی حکم سے بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی اتفاق، ضرور و میسر اور یتیموں کی نگہداشت، نکاح کافر یہ سب مسائل اسی ایک مسئلہ سے کھڑے ہو گئے جن کو حل کیا جا رہا ہے۔

شان نزول: مقاتل سے روایت ہے کہ یہ آیت ابن ابی مرثد الغنوی کے سلسلہ میں نازل ہوئی۔ جبکہ ان کو مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ ایک ضرورت کے لئے آنحضرت ﷺ نے بھیجا تو عنانق شرک جو نہایت حسین و جمیل تھی ان پر فریفت ہو گئی اور ان سے درخواست نکاح کی، انہوں نے آنحضرت ﷺ سے اجازت چاہی تو ولامۃ سورۃ حکم نازل ہوا۔

ابن عباس کی روایت یہ ہے کہ یہ آیت عبداللہ بن رواحہ کے بارہ میں نازل ہوئی۔ ان کی ایک نہایت بد شکل باندی تھی ایک دفعہ کسی بات پر اس کے طہانچہ مار دیا تو اس نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی جس کے نتیجے میں ابن رواحہ نے اس کو آزاد کر کے اس سے نکاح

کر لیا۔ لوگوں نے ایک بد شکل باندی سے شادی کرنے کی وجہ سے ان پر طعن و تشنیع کی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ ممکن ہے دونوں واقعے سبب نزل ہوں۔ اسی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ پہلا واقعہ دو آیات کا سبب نزل ہو اس آیت کا اور آیت نور کا بھی۔ اسی طرح دوسرے واقعہ میں لفظ امة پر یہ شبہ کرنا بھی صحیح نہیں ہے کہ ابومرشد کی باندی آزاد ہو گئی تھی۔ پھر اس کو باندی کہنا اور باندی کی توجیہ مطلق عورت کے ساتھ کرنا کیسے صحیح ہوگا؟ کہا جائے گا سابقہ حالت کے لحاظ سے اس کو باندی کہا گیا ہے یا چونکہ لوگ تحقیر اماندی سمجھتے ہیں۔ اس لئے لفظ امة سے تعبیر کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... کافرہ اور کتابیہ عورتوں سے شادی:..... اس آیت میں دو حکم فرمائے گئے ہیں۔ (۱) مسلمان مرد کا نکاح کافرہ عورت سے نہ کیا جائے۔ (۲) مسلمان عورت کا نکاح کافر سے نہ کیا جائے۔ اول حکم کی تفصیل یہ ہے کہ غیر کتابیہ سے تو اب بھی مسلمان کا نکاح جائز نہیں ہے۔ البتہ صحیح معنی میں اگر عورت کتابیہ ہو تو اس سے نکاح کا جواز مفسر علامہ نے آیت والمحصنت المبح سے ثابت کیا ہے۔ تاہم کتابیہ سے نکاح بہتر اور پسندیدہ نہیں ہوگا۔

دوسرے حکم کی تشریح یہ ہے کہ مسلمان عورت کا نکاح کسی کافر سے چاہے وہ کتابی ہو یا غیر کتابی جائز نہیں ہے۔ بلکہ پہلے سے بھی اگر نکاح ہوا ہے تو ایک کے کافر اور دوسرے کے مسلمان ہونے کی صورت میں نکاح باقی نہیں رہے گا۔ جس کی دو صورتیں ہیں (۱) مرد عورت دونوں مسلمان تھے۔ مگر بعد میں مرد کافر ہو گیا تو نکاح فورا ٹوٹ جائے گا اور عورت عدت پوری کرے گی۔ دوسرے سے نکاح کر سکتی ہے۔ (۲) مرد عورت دونوں کافر تھے۔ مگر پھر عورت مسلمان ہو گئی تو اگر یہ صورت دارالاسلام میں پیش آئے تو مرد سے دریافت کیا جائے گا اگر مرد اسلام قبول کر لے تو نکاح باقی رہے گا ورنہ ٹوٹ جائے گا اور اگر دارالحرب میں یہ واقعہ ہو تو بغیر مرد سے دریافت کئے عدت گزار کر نکاح سے باہر ہو جائے گی اور نکاح سے نکلنے کے بعد بھی پھر عدت ہوگی۔ اکثر لوگ بے احتیاطی سے عدت گزارے بغیر ایسی عورت کا فورا نکاح کر دیتے ہیں حالانکہ یہ نکاح درست نہیں ہوتا۔

نکاح سے پہلے نو تعلیم یافتہ نوجوانوں کے عقائد کی تحقیق:..... آج کل مادیت اور سائنس کے اثرات سے نہ صرف یہ کہ یہود و نصاریٰ اپنے مذاہب پر باقی نہیں رہے۔ بلکہ بہت سے مسلمان کھلانے والے یورپ زدہ نوجوان بھی ملحدانہ خیالات اور کفرانہ نظریات کی نذر ہو گئے ہیں۔ ایسے میں بے تحقیق ولایت سے یسیمیں بیاہ لانا کہ نہ وہ خدا کی قائل نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور انجیل کے کتاب الہی کو تسلیم کرنے والی۔ اسی طرح نیچریت زدہ طبقہ کے نوجوان کہ نہ اللہ و رسول پر ان کو عقیدہ اور نہ احکام شریعت و آخرت کے قائل۔ غرضیکہ دونوں صورتوں میں یہ نکاح درست نہیں ہے اور اگر نکاح کے بعد ایسے عقائد ہو جائیں تو نکاح ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے ضروری ہے کہ اول ایک دوسرے کے عقائد کی طرف سے اطمینان کر لیا جائے تب نکاح کیا جائے گا اور نکاح کے بعد اگر خاندان کا بے دین ہونا ثابت ہو جائے تو عورتوں پر ان سے کنارہ کشی واجب اور سر پرستوں پر اس سلسلہ میں عورتوں کی امداد ضروری ہے۔

اس مقام پر سوال و جواب کی صورت میں ”کبریت احمر“ سے زیادہ ایک قیمتی تحقیق بیان القرآن میں قابل ملاحظہ ہے۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۖ أَيْ الْحَيْضِ أَوْ مَكَانِهِ مَاذَا يُفْعَلُ بِالنِّسَاءِ فِيهِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ ۖ فَذَرُوهُ مَجْلَهُ ۖ فَاغْتَرِلُوا النِّسَاءَ اتْرِكُوا وَطَيْهَهُنَّ فِي الْمَحِيضِ ۚ إِنِّي وَفِيهِ أَوْ مَكَانِهِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ بِالْجَمَاعِ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ۚ يَسْكُونُ الطَّاءُ وَتَشْدِيدُهَا وَالْهَاءُ وَفِيهِ إِذْغَامُ الشَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّاءِ إِنِّي يَغْتَسِلْنَ بَعْدَ انْقِطَاعِهِ

فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ لِحِمَامٍ مِّنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۖ يَتَخَنَّبْنَ فِي الْحَيْضِ وَهُوَ الْقُبْلُ وَلَا تَعْدُوهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ يُنِيبَ وَيُكْرِمُ التَّوَّابِينَ مِنَ الذُّنُوبِ وَيُجِبُ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿۲۲۲﴾ مِّنَ الْأَفْئَادِ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ۖ أَىٰ مَحِلٍّ زَرَعْتُمْ لِلْوَلَدِ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَىٰ مَحِلَّهُ وَهُوَ الْقُبْلُ ۖ أَنَّىٰ كَيْفَ شِئْتُمْ مِّنْ قِيَامٍ وَقُعُودٍ وَإِصْطِحَاجٍ وَإِقْبَالٍ وَآخِبَارٍ نَزَلَ رَدًّا لِّقَوْلِ الْيَهُودِ وَمَنْ أَتَىٰ أَمْرَاتِهِ فِي قُبُلِهَا مِنْ جِهَةٍ دُبُرَهَا جَاءَ الْوَلَدُ ۖ أَحَوْلَ وَقَدِمُوا لِأَنفُسِكُمْ ۖ الْعَمَلُ الصَّالِحُ كَالنَّسِيمَةِ عِنْدَ الْجَمَاعِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوَةٌ ۖ يَأْتِبُغُ فَيَحَازِيكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ وَبَشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۲۳﴾ الَّذِينَ اتَّقَوْهُ بِالْحَنَّةِ

ترجمہ: اور لوگ آپ سے حیض کا حکم دریافت کرتے ہیں (محض بمعنی حیض۔ مصدر یا ظرف بمعنی حیض، عورتوں کے ساتھ ایسی حالت میں کیا کرنا چاہئے) آپ فرمادیجئے کہ وہ گندی چیز ہے (گندی سے یا گندی کی جگہ ہے) تو علیحدہ رہا کرو تم عورتوں سے (ان سے ہم بستر ی چھوڑ دو) بحالت حیض (یعنی وقت حیض اور یا ظرف بمعنی مکان حیض) اور ان کے نزدیک نہ جاؤ (یا ارادۂ جماع) جب تک وہ پاک صاف نہ ہو جائیں (یطہرن سکون طاء اور تشدید طاء سے اور ہا کے ساتھ ہے۔ دراصل تا تقفل کو طاء سے بدل کر طائیں اوعام کر دیا ہے۔ یعنی جب تک حیض بند نہ ہونے کے بعد وہ غسل نہ کر لیں) پھر وہ عورتیں جب اچھی طرح پاک ہو جائیں تو ان کے پاس آ جاؤ (ہم بستر ی کے لیے) جس موقعہ سے اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم دیا ہے (بحالت حیض پیچہ رہنے کا یعنی سامنے کی شرمگاہ دوسری طرف رخ نہ کرو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ محبت رکھتے ہیں۔ (ثواب دیں گے اور عزت افزائی کریں گے) تو پہ کرنے والوں سے (گناہوں کی) اور محبت کرتے ہیں پاک صاف رہنے والوں کے ساتھ (گندیوں سے) تمہاری بیویاں تمہارے لئے کھیت ہیں (یعنی اولاد کی پیدائش گاہ) اس لئے اپنے کھیت میں آؤ (یعنی محلِ حرث میں مراد سامنے کی شرمگاہ ہے) جس طرف سے (انسی بمعنی کیف ہے) تم چاہو (بحالت قیام بیٹھنے لیٹنے کے سامنے کی جانب ہو کر یا ایلی طرف ہو کر یہود کے اس خیال کی تردید کے لئے کہ جو شخص اپنی بیوی سے ایلی جانب سے ہم بستر ی کرے اس کے پیچہ بھیگا پیدا ہوتا ہے۔ یہ آیت نازل ہوئی) اور آئندہ کے لئے بھی اپنے واسطے کچھ کرتے رہو (نیک کام مثلاً محبت کے وقت ہم اللہ راخ پڑھنا) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (کرنے نہ کرنے سے متعلق حکم میں) اور یہ یقین رکھو کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں پیش ہونے والے ہو روزِ قیامت کہ وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزا دیں گے) اور ان مسلمانوں کو بشارت سنا دیجئے (جو اللہ سے ڈرنے والے ہیں جنت کی)

تحقیق و ترکیب: المحیض مصدر بھی ہو سکتا ہے۔ جیسے مبعی اور مینبت۔ حدیثی معنی اور زمان و مکان کے معنی کی صلاحیت رکھتا ہو۔ حیض کے معنی سیلانِ خون کے ہیں۔ یہ مصدر ہے۔ چنانچہ وقت اور مکان کے لفظ سے جلالِ محقق نے اشارہ کر دیا ہے کہ اس صورت میں تقدیرِ مضاف کی ضرورت نہیں ہے۔ نہ سوال میں نہ جواب میں بلکہ حقیقۃً مسئول عنہ اثبات النساء فی المحیض ہوگا۔ قدرا او مکانہ اول تغیر مصدری معنی کی صورت میں ہے اور دوسری تغیر ظرف مکان کی صورت میں ہے۔

فاعتزلوا ولا تقربوا۔ یہ دونوں لفظ کنایہ ہیں ترکِ جماع سے اور ذات کی طرف اسنادِ بالغہ کے لئے ہے اور مطلقاً اعتزال اور عدم قربان کا حکم اس لئے نہیں دیا کہ لفظ اذی سے خود معلوم ہو رہا ہے کہ مطلق اعتزال نہیں ہے کیونکہ ہم تمام محلِ اذی نہیں ہے۔ حتیٰ یطہرن یہ امام شافعی کا مستدل ہے کہ وہ بغیر غسل جماع چاہز نہیں فرماتے۔ چنانچہ حمزہ اور کسائی کی قرأت بالشدید بصیغہ

مبالغہ بھی اس کی مؤید ہے کہ طہارت کا مکمل کی ضرورت ہے اور فاقہ بھی اس پر دال ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ تخفیف اور تشدید کی دو قرأتیں حکم میں دو آیتوں کے ہیں۔ چنانچہ ہم نے صیغہ مبالغہ مادون العشرہ پر محمول کر لیا ہے اور تخفیف والی قرأت کو دس روز پورے ہونے پر محمول کر لیا ہے اور فاقہ صرف ارتباط کے لئے ہے بغیر معنی تاخیر کے۔ نیز ہم اس کو بھی تسلیم نہیں کرتے کہ طہارت صرف غسل ہی سے ہوتی ہے کبھی طہارت بالایام بھی ہوتی ہے۔ کیونکہ مقصود بندش حیض کا اطمینان ہے اور وہ بلاشبہ پورے دس (۱۰) روز میں ہو جاتا ہے اور بعض کا طہارت کے لفظ سے منسلک سمجھنا بھی صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ روح المعانی میں ہے کہ طہارت کا اطلاق خلاف طہ پر کیا جاتا اور امراۃ طاهر و نساء طواہر بولتے ہیں اور مراد منقطع الدم لیتے ہیں۔

محسل زرع حکم یعنی بخذف المضاف ہے۔ علامہ زحشریؒ کی رائے پر اس کو مجاز یا استعارہ یا لکنایہ کہا جاسکتا ہے۔ انی یہ تین معنی میں استعمال ہوتا ہے بمعنی کیف جیسے انسی یحییٰ ہذہ اللہ اور بمعنی این جیسے انی لکک ہذا اور بمعنی منیٰ آیت کی تفسیر تینوں طریقہ پر کی گئی ہے اول کی تحریر جن جریر نے ابن عباسؓ سے کی ہے اور دوسرے کی ریح بن انسؓ اور تیسرے کی ضحاک سے اور ابن عمرو وغیرہ نے تحریر کی ہے کہ انی بمعنی حیث ہے۔ اس لئے فقہاء نے اس کو مشکل الفاظ میں شمار کیا ہے۔

احول چلیوں کا پھر جانا جس کو بھیجا کہتے ہیں۔ الحرت زمین میں بیج ڈالنا۔ یہ ماقبل مبتداء کی خبر ہے۔ بخذف المضاف ای مواضع الحوت یا مجاز یا تشبیہ بلغ کے طور پر محمول ہے۔ نساء کم حوت لکم یہ جملہ بیان ہے فاتوہن من حیث امر کم اللہ کا۔

رابطہ..... اس آیت میں انیسواں (۱۹) حکم حائضہ عورت سے متعلق ہے۔

شان نزول..... امام مسلمؒ و ترمذیؒ نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ یہود اپنی عورتوں سے بزمانہ حیض بالکلیہ یکسوئی اختیار کر لیتے تھے۔ ان کے ساتھ کھانا پینا، مجامعت سب ترک کر دیتے تھے۔ نصاریٰ کا حال روایات یہود کے برخلاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ سب کچھ علیٰ حالہ کرتے رہتے تھے۔ حالت حیض اور غیر حیض میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے۔ گویا ایک قوم افراط اور دوسری تفریط میں مبتلا تھی۔ ثابت بن الدحداحؒ اور دوسرے صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے اس صورت حال کا ذکر کر کے حکم دریافت کیا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اصنعوا کل شی الا النکاح ای الوطی۔

علیٰ ہذا حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ یہود کا خیال یہ تھا کہ اگر وطی من جانب الدبر کی جائے تو بچہ بھیگا پیدا ہوتا ہے اس پر آیت نساء کم حوت لکم نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾..... بحالت حیض یہود و نصاریٰ کی معاشرتی بے راہ روی:..... اسلامی حکم اس بارہ میں کس قدر جامعیت اور تمام پہلوؤں کی رعایت اور اعتدال لئے ہوئے ہے کہ نہ یہود و مجوس کی طرح عورت کو ناپاک ملنے جلنے اور چھونے کے ناقابل سمجھا گیا اور نہ عیسائیوں کی طرح گھٹنے ملنے کو روا رکھا گیا۔ بلکہ اس حقیقت کا اعلان کر دیا کہ اس زمانہ میں زن و شوہر کے معاملات مضرت اور اختلاف و طہارت کے خلاف ہوں گے۔ فطرت نے دونوں کے باہم ملنے اور وظیفہ زوجیت ادا کرنے کا جو دستور مقرر فرمایا ہے اس کی پابندی ہونی چاہئے اس کے علاوہ حق تعالیٰ کسی دوسرے طریقہ کو پسند نہیں فرماتے۔ اس سلسلہ میں لوگوں نے جو طرح طرح کی توہم پرستیاں اور پابندیاں لگا رکھی ہیں ان کی کوئی حقیقت و اصلیت نہیں ہے۔ فطری طریقہ پر جس طرح چاہو یہ کاروبار کر سکتے ہو۔

اسلامی معتدل احکام:..... فقہاء نے جو احکام اس حالت کے مناسب آیت سے مستنبط کئے ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ حیض و نفاس کی حالت میں تنہیں کے نزدیک ناف سے لے کر زانو تک عورت کے بدن کو ہاتھ لگانا بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ ہم

بہتری۔ امام محمدؒ کے نزدیک حضرت عائشہؓ کی روایت کے مطابق شعاردوم مستثنیٰ ہیں البتہ (۱) حیض کی اکثر مدت دس دن اگر گزر چکے ہوں تو بلا غسل بھی صحبت کی اجازت ہے اور دس (۱۰) دن سے کم میں بندش ہوئی تو اس کی دو (۲) صورتیں ہیں (۲) اگر عادت کے مطابق دن پورے ہو چکے ہیں مثلاً پانچ یا سات روز کی عادت تھی وہ پوری ہو گئی ہے تو بلا غسل بھی صحبت کی اجازت ہے۔ بشرطیکہ ایک نماز کا مکمل وقت گزر چکا ہو (۳) دس (۱۰) روز سے کم اور عادت سے بھی کم دن گزرے ہوں تو عادت کا وقت پورا ہوئے بغیر صحبت جائز نہیں ہے اور پہلی دو صورتوں میں غسل کے بعد بدرجہ اولیٰ صحبت جائز ہوگی۔ اگر غلبہ شبوت میں کسی نے یہ حرکت ہو گئی ہو تو اس کو خوب اچھی طرح تو بہ کرنی چاہئے اور صدقہ بھی کچھ دے دیا جائے تو عمدہ ہے۔ پاخانہ کے مقام سے بیوی سے بھی بہہ سکتا ہونا قطعاً حرام ہے۔

شیعی معاشرت:..... فقہاء نے لفظ انسی کو الفاظ مشککہ میں شمار کیا ہے۔ اہلسنت نے سیاق و سباق پر نظر کرتے ہوئے اس کو کیف کے معنی میں لیا ہے۔ یعنی تعیم احوال کے لئے ہے۔ ماتی اور مقام میں تعیم نہیں کی ہے برخلاف روافض اور شیعوں کے وہابی کو این کے معنی میں لے رہے ہیں اور تعیم مکان کا رادہ کرتے ہیں۔ حالانکہ حرث و طہارت اس کی اجازت نہیں دیتے۔ کیونکہ وہ موضع حرث نہیں ہے جو خلاف نظافت و طہارت ہے اور اجازت دی جا رہی ہے موضع حرث کی جس میں افزائش نسل کی طرف اشارہ ہے۔ بہر حال لواطت بیوی سے بھی حرام ہے۔ اسی لئے فقہاء نے کہا ہے کہ لواطت کرنے والے یا حیض میں صحبت کرنے والے کو اگر کوئی قتل کر دے تو یہ اتنے بڑے گناہ ہیں کہ قاتل پر قصاص وغیرہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ لیکن حرام بغیرہ ہونے کی وجہ سے فقہاء نے ایسے والی کو ٹھن کہا ہے اور زوج اول کے لئے اس کو محلل بھی مانتا ہے حتیٰ کہ اس کو ٹھن ہونے کی وجہ سے قابلِ رجیم بھی مانتا جائے گا اور اس پر جھوٹی تہمت لگانے والے پر حد قذف بھی جاری کی جائے گی۔

لواطت کی برائی اور اس کے احکام:..... بعض علماء نے حرمت لواطت کو حرمت حیض پر قیاس کیا ہے کیونکہ دونوں میں مشترک علت "اذی" ہے۔ ممکن ہے اس پر یہ اعتراض ہو کہ قیاس کی اس وقت اجازت ہوتی ہے جبکہ مقیس میں نص موجود نہ ہو اور وطی کے باب میں دوسری آیت موجود ہے انسانوں الرجال شہوة من دون النساء لیکن کہا جائے گا کہ آیت میں صراحتہ جس لواطت کا ذکر ہے وہ لواطت من الرجال ہے۔ اور جس لواطت کو قیاس کیا جا رہا ہے وہ لواطت من النساء ہے۔ اسی لئے دونوں میں فرق ہے۔ لواطت من الرجال قطعاً حرام ہے۔ حنفیہ کے نزدیک واجب التعزیر اور شوافع کے نزدیک جہد زنا کا مستوجب ہوگا۔ اس کے حلال سمجھنے والے کو کافر کہا جائے گا اور یہی حالت لواطت من الانبیاء کا ہے۔ اسی طرح بیوی سے بحالت حیض صحبت کو حلال سمجھنے والا بھی کافر۔ کیونکہ حرمت نص قطعی سے ثابت ہے۔ البتہ بیوی سے لواطت کا یہ حکم نہیں ہے کہ اس کی حرمت خفی ہے۔

بعض شبہات کا ازالہ:..... اور چونکہ حرث کا اطلاق مطلق استتاع کے لحاظ سے نہیں کیا گیا ہے بلکہ صرف ایوان کے لحاظ سے حرث کہا گیا ہے اس لئے الامناء فی الساق والفخذ پر شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ عرفاً وہ وطی نہیں کہلاتے اور چونکہ انسی بمعنی این نہیں ہے۔ جو تعیم مکان کے لئے آتا ہے اور بلکہ کیف اور معنی کے معنی میں ہے۔ اس لئے بھی امناء مذکور پر شبہ کو کوئی تقویت نہیں ملتی۔ اس مقام پر ایک شبہ یہ گزر سکتا ہے کہ جس طرح علت اذی کی وجہ سے وطی بحالت حیض ناجائز ہے۔ بحالت استنساخ بھی اسی وجہ سے ناجائز ہونی چاہئے۔ لیکن کہا جائے گا کہ بعض دفعہ استنساخ دائمی ہو جاتا ہے۔ اگر اس حالت میں بھی ناجائز کر دیا تو سخت حرج واقع ہو جاتا ہے اور شریعت میں حرج مدفوع ہے اس لئے استنساخ میں اذی کا لحاظ نہیں کیا گیا۔

وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنِی الْحَلْفَ بِہٖ عَرَضًاۙ لَّا یَمَانِکُمْ اِیُّ نُسِبَ اِلَیْہَاۙ بَانَ تَکْفُرُوْا بِالْحَلْفِ بِہٖ اَنْ لَا تَبْرُوْا وَتَقْتُلُوْا وَتُضْلِحُوْاۚ بَیْنَ النَّاسِ ۖ فَتَکْذَرُہُ الْجَبَلِیُّ عَلٰی ذٰلِکَ وَیَسْنُ فِیْہِ الْجَنَّتُ وَیَکْفُرُ بِحِلَافِہَا عَلٰی فِعْلِ الْبَرِّ وَنَحْوِہٖ فَہِیَ طَاعَةُ الْمَعْنٰی لَا تَمْتَنِعُوْا مِنْ فِعْلِ مَا ذِکَّرَ مِنْ الْبَرِّ وَنَحْوِہٖ اِذَا حَلَفْتُمْ عَلَیْہِ بَلِ اَنْتَوُہُ وَکَفَرُوْا لِاَنَّ سَبَبَ نَزْلِہَا الْاِمْتِنَاعُ مِنْ ذٰلِکَ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ ۭ لَا قَوْلَ الْکُمْ عَلَیْہُمْ ﴿۲۲۳﴾ بِاَحْوَالِکُمْ لَا یُوَاخِذُکُمْ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ الْکَثِیْرِ فِیْ اَیْمَانِکُمْ وَہُوَ مَا یَسْبِقُ اِلَیْہِ الْبَلَسَۃُ مِنْ غَیْرِ قَصْدِ الْحَلْفِ نَحْوُ لَا وَاللّٰہَ وَبَلٰی وَاللّٰہَ فَلَا اِلٰہَ فِیْہِ وَلَا کُفَّارَۃَ وَلٰکِنْ یُّوَاخِذُکُمْ بِمَا کَسَبْتُمْ قُلُوْبُکُمْ ۖ اِیُّ قَصْدَتِہٖ مِنَ الْاِیْمَانِ اِذَا حَسَنْتُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لِّمَا کَانَ مِنَ اللَّغْوِ حَلِیْمٌ ﴿۲۲۴﴾ بِاَحْوَالِ الْعُقُوْبَةِ عَنْ مُسْتَحَقِّہَا لِلَّذِیْنَ یُؤْلُوْنَ مِنْ نِّسَابِہُمْ اِیُّ یَحْلِفُوْنَ اَنْ لَا یُخَالِفُوْا مِنْ تَرَبُّصٍ اِنْتَظَارِ اَرْبَعَةِ اَشْہَرٍ ۭ فَاِنْ فَاۗءٌ وَّ رَاجِعُوْا فِیْہَا اَوْ یُعْذَرُ عَنْ الِیْمَنِ اِلٰی الْوَطْیِ فَاِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ لَّہُمْ مَا اٰتَوُہُ مِنْ ضَرَرٍ الْمَرَاۗءُ بِالْحَلْفِ رَحِیْمٌ ﴿۲۲۵﴾ بِہُمْ وَاِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ اِیُّ عَلَیْہِ بَانَ لَمْ یَقِیْمُوْا فِلِیْہِ وَوَعُوْہُ فَاِنَّ اللّٰہَ سَمِیْعٌ لِّقَوْلِہُمْ عَلَیْہُمْ ﴿۲۲۶﴾ بِعَزْمِہُمْ الْمَعْنٰی لَیْسَ لَہُمْ بَعْدَ تَرَبُّصٍ مَا ذِکَّرَ اِلَّا الْفِیْئَةُ اَوْ الطَّلَاقُ

ترجمہ: اور اللہ کے نام کو مت بناؤ (یعنی اللہ کی قسم کو) حجاب اپنی قسموں کے ذریعہ (یعنی قسموں کو) اڑ نہ بناؤ کہ اللہ کے نام کی بکثرت قسمیں کھاؤ) کہ تم نیکی اور تقویٰ اور اصلاحی کام نہ کر سکو (ان باتوں پر قسمیں کھانا مکروہ ہے اور کھالی جائیں تو قسموں کو توڑ کر کفارہ ادا کر دینا مسنون ہے اور ان کاموں کے خلاف نیک جانب کو اختیار کرے کہ یہ طاعت ہے۔ حاصل یہ ہے کہ ان قسموں کی وجہ سے ان نیک کاموں میں رکاوٹ نہ ڈالو۔ بلکہ ان کو کر کے کفارہ ادا کر لیا کرو۔ اس آیت کا سبب نزول ان کاموں سے رکاوٹ ڈالنا تھا) اور اللہ تعالیٰ (تمہارے اقوال) سب کچھ سنتے ہیں (اور تمہارے احوال) سب کچھ جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تم پر دارو گیر نہیں فرمائیں گے۔ پیکار باتوں پر تمہاری قسموں میں (ہونے والی) ہیں (یعنی لغو کہتے ہیں بلا ارادہ زبان پر قسموں کا جاری ہوتا۔ جیسے لا واللہ اور بلی واللہ ان میں نہ گناہ ہوتا ہے اور نہ کفارہ لازم ہے) البتہ دارو گیر فرمائیں گے اس پر جس میں تمہارے دلوں نے ارادہ کیا ہے (یعنی ارادہ سے قسم کھا کر توڑ دیں) اور اللہ تعالیٰ معاف فرمانے والے ہیں (توفیقین کی برائی کو) نزد بار ہیں (کہ مستحق کی سزا کو منہ خر کھائے) جو لوگ قسم کھا بیٹھے ہیں اپنی بیویوں کے پاس جانے سے (یعنی صحبت نہ کرنے پر حلف کر لیتے ہیں) ان کے لئے چار مہینے کی مہلت (انتظار ہے) چنانچہ اگر یہ لوگ رجوع کر لیں (مدت کے اندر یا بعد حلف سے رجوع کر کے ارادہ وطنی کر لیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ مغفرت فرمانے والے ہیں (جو کچھ انہوں نے قسم کھا کر بیوی کو نقصان پہنچایا ہے) ان پر رحم فرمانے والے ہیں اور اگر بالکل ہی چھوڑ دینے کا پختہ ارادہ کر لیا ہے (یعنی رجوع نہیں کرنا چاہتے تو ان کو طلاق واقع کر دینی چاہئے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان کی بات) سننے والے (ان کے ارادوں سے) واقف ہیں (حاصل یہ ہے کہ اس انتظار کے بعد ان کے لئے بجز رجوع یا طلاق کے کوئی چارہ نہیں ہے۔)

تحقیق و ترکیب: العرصة بروزن لغاتہ بمعنی مفعول مثل قبضہ وغرغرة باب نصر یا ضرب سے عرض الشئ اذا جعلہ

معتبر ضا۔

ایمان جمع یحییٰ بمعنی قسم لام تغلیل کا ہے۔ نہ بالعین مثل علم منصوب کے قبل اعتبار۔

بان تکشروا یہاں مفسر کو لفظ و استعمال کرنا چاہئے تھا۔ کیونکہ یہ دوسری تفسیر کی طرف اشارہ ہے۔ ان تبتروا مفسر جلال محقق نے لا مقدر مانا ہے اور دوسرے اکثر مفسرین لا مقدر نہیں مانتے اور لام کی تقدیر کرتے ہیں ای لان تبتروا اور یہ لا تجعلوا فعل کا صلہ ہو جائے یالفظ عرضۃ کا صلہ بن جائے ای لا تجعلوا اللہ حاجزا لا اجل حلقکم بہ عن البر و التقویٰ و الصلاح۔

علی ذلک یعنی مذکورہ پر قسم کھانا جائز نہیں ہے۔ اس صورت میں عروضة سے مراد یا ماضی اور یا مان سے مراد امور مخلوقہ اور ان تبتروا عطف بیان ہے۔ ویسن حدیث مسلم ہے۔ اذا حلفت علی یمنین فرایت غیرہا خیر امنہا فکفر عن یمنینک فات الذی ہو خیر۔

* وہو مایسبق یمنین لغوی یہ تشریح مفسر نے اپنے شافعی مذہب کی رعایت سے کی ہے۔ امام اعظمؒ کے نزدیک یمنین لغو کے معنی یہ ہیں کہ زمانہ ماضی پر کسی بات کو صحیح سمجھتے ہوئے قسم کھا لینا اور فی الواقع وہ خبر غلط ہو یا بلا ارادہ جھوٹی قسم زبان سے نکل گئی اور مختار میں زمانہ حال کا بھی اضافہ کیا ہے یعنی آئندہ بات پر بلا ارادہ قسم نکل گئی اور اس پر نہ گناہ ہے اور نہ کفارہ یعنی ساقط لا اعتبار ہے۔

ای قصدتہ یمنین غموس اور یمنین منعقدہ دونوں ہی ہیں۔ ارادہ ہوتا ہے لیکن یمنین منعقدہ میں شوافع اور احناف دونوں کے نزدیک کفارہ اور گناہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔ البتہ یمنین غموس میں شوافع کے نزدیک کفارہ ہے اور احناف کے نزدیک صرف گناہ ہے کفارہ نہیں ہے۔ یمنین منعقدہ کی حقیقت یہ ہے کہ آئندہ کام پر قصد اقسم کھائے اور یمنین غموس زمانہ ماضی پر جھوٹی قسم کھانا۔

یؤلون۔ ایلا لفظ یمنین کو کہتے ہیں اور شریعت میں چار مینے یا اس سے زائد بیوی سے ترک صحبت کے قسم کھانے کو کہتے ہیں۔ اور قسم بھی خدا یا اس کے نام یا صفت کی معتبر ہوگی۔ لیکن غیر اللہ کی اگر قسم کھالی جائے۔ مثلاً بیت اللہ، کعبۃ اللہ، نبی اللہ، کی تو وہ معتبر نہیں ہیں اور موجب کفارہ نہیں بلکہ ایسی قسمیں مکروہ ہیں۔ امام شافعیؒ تو ایسی قسموں کے بارہ میں معصیت ہونے کا خطرہ ظاہر فرماتے ہیں اور رازیؒ تو کفر کا اندیشہ کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اگر عوام کا خیال پیش نظر نہ ہوتا کہ وہ معانی کی طرف ملتفت نہیں ہوتے تو میں اس کو شرک قرار دے دیتا کما فی الحدیث من حلف بغیر اللہ فقد اشترک باللہ۔

للقولہم یعنی قول طلاق کو اللہ تعالیٰ سننے والے ہیں۔ یہ تفسیر امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدیؒ رائے کے موافق کی ہے ان حضرات کے نزدیک مدت ایلا گذرنے کے بعد یا طلاق دی جائے گی یا رجوع کیا جائے گا محض مدت گزرنا کافی نہیں ہوگا۔ مع کا تعلق قول سے ہوتا ہے اور مدت مسموع نہیں ہوا کرتی۔

اور فان فاؤ کی فاق تعقیبہ ہے یعنی رجوع مدت کی ہونا چاہئے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رجوع مدت کے اندر ہوتا ہے بعد میں سوال ہی باقی نہیں رہتا اور طلاق خود بخود ہو جائے گی واقع کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ رہا فاقہ تعقیب ذکر کی کیلئے ہے جو جملوں پر تفصیل بعد الاجمال کیلئے آتی ہے اسی فان رجوعا فی المدة اور عبد اللہ بن مسعودؓ کی قرأت میں فان فاء و افہن بھی اسی کی مویہ ہے اور مسیح کا تعلق ایلا کے ساتھ ہے کہ یہ بقصد ضرر ایلا کیا گیا ہے یا نہیں۔

فناء و امرتہ بولتے ہیں یعنی قسم کا کفارہ ادا کیا اور بیوی سے رجوع کیا عن اور الی کے ذریعہ تعدیہ ہوتا ہے یسقیو جلا لہ عن الیمنین اور یغی الی امیر اللہ ایسے ہی مفسر علام نے عزموا کے بعد علیہ کمال کر اشارہ کر دیا کہ عزم تعدی علی کے ساتھ ہے۔

رابطہ..... آیت لا تجعلوا میں نیکی سے رُکنے کیلئے قسموں کا بیسوں (۲۰) حکم مذکور ہے۔ آیت لا یؤاخذکم میں جھوٹی قسموں کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ یہاں کیسواں (۲۱) حکم ہے۔ آیت للذین یؤلون میں یا کیسواں حکم ایلا سے متعلق ہے۔

شان نزول:..... ابن جریر کی روایت یہ ہے کہ آیت لا تجعلوا حضرت ابوبکرؓ اور حضرت مسطحؓ کی شان میں نازل ہوئی۔ جبکہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے واقعہ اُفک کے سلسلہ میں حضرت عائشہؓ پر زبان درازی کرنے کی وجہ سے مسطحؓ کے ساتھ نیک سلوک نہ کرنے کی قسم کھائی تھی اور روح المعانی میں اس آیت کو عبداللہ بن رواحہؓ کے متعلق نازل ہونا ذکر کیا گیا ہے جبکہ انہوں نے اپنے بہنوئی نعمان بن بشیرؓ کے بارہ میں قسم کھائی تھی کہ ان سے بات چیت نہیں کریں گے۔

﴿تشریح﴾:..... قسم کی اہمیت اور اس کا مقصد:..... قسم کا مقصد کسی کام سے مؤکد طریقہ پر روکنا ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے اللہ کے نام کو جاب کا ذکر بایعہ نہالیا جاتا ہے۔ کسی نیک کام سے روکنا تو ویسے بھی برا تھا چہ جائیکہ اللہ کے نام کو برائی کا ذکر بایعہ نہالیا جائے۔ یہ تو نہایت درجہ بیعت ہوگی۔ حالانکہ اللہ کے نام سے تو اور زیادہ نیک کام کرنے چاہئیں تھے گویا اللہ تعالیٰ کے نام کو اُلٹا استعمال کیا گیا ہے۔

قسم کی قسمیں اور احکام:..... بے معنی اور لغو قسمیں جو گزری ہوئی بات پر بلا ارادہ یا بالارادہ جھوٹ کو سچ سمجھ کر کھائی جائیں یا آئندہ بات پر کہنا چاہتا تھا کہ کچھ اور زبان سے نکل گئی قسم تو وہ ساقط الاعتبار ہے یعنی ان پر نہ کچھ گناہ اور نہ کفارہ۔ اسی طرح اگر گزری ہوئی بات پر جھوٹی قسم جان بوجھ کر کھائی جائے تو اس پر مواخذہ یعنی گناہ اگرچہ ہے۔ کہ آیت میں ان دونوں جزوؤں کو فرمایا گیا ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک ایسی قسم پر کفارہ نہیں ہے۔ اس لحاظ سے اس ”بیمین غموس“ کو بیمین لغو بھی کہہ سکتے ہیں۔ البتہ قسم کی تیسری قسم بیمین منعقدہ ہے کہ زمانہ آئندہ سے لے کر کسی کام پر جھوٹی قسم کھا جائے یعنی اس کو پورا کرنے کا ارادہ نہ ہو۔ اس کا بیان آیت مانده میں آئے گا۔ بالاتفاق اس پر گناہ بھی ہے اور کفارہ بھی۔

تین قسم کی قسم:..... حاصل یہ کہ غموس تو ہمیشہ ماضی پر ہوتی ہے اور منعقدہ ہمیشہ آئندہ کام پر ہوتی ہے اور لغو بھی ماضی پر ہوتی ہے اور کبھی مستقبل پر۔

دلائل طریقین:..... نیز لغو اور منعقدہ کے حکم میں سب کا اتفاق ہے۔ صرف لغو کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ البتہ غموس کے حکم میں حنفیہ اور شوافع کا اختلاف ہے یعنی اس کے گناہ ہونے پر دونوں متفق ہیں۔ البتہ کفارہ کے بارہ میں حنفیہ اس کو لغو میں شمار کرتے ہیں اور گناہ میں منعقدہ کی ساتھ اور شوافع گناہ اور کفارہ دونوں میں اس کو منعقدہ ہی کے ساتھ شمار کرتے ہیں۔ انہوں نے ولکن یؤاخذکم بما عقدتم کو بیمین غموس اور منعقدہ دونوں پر معمول کیا ہے اور جوہر آ آیت مانده میں گناہ اور کفارہ کی ہے وہ دونوں میں جاری کی ہے اور حنفیہ اس آیت پر ولکن یؤاخذکم بما کسبت قلوبکم کو بھی غموس اور بیمین منعقدہ پر محمول کر کے مواخذہ کا حکم دیتے ہیں اور مواخذہ سے مراد عذاب آخری ہے تو اس آیت سے دونوں میں گناہ کا ہونا معلوم ہوا۔ اب رہ گئی آیت مانده اس میں کفارہ کا بیان بیمین منعقدہ کے ساتھ مختص ہے اس لئے وہ اس کے ساتھ مخصوص رہے گا۔

ایلاء کی اصلاح:..... آیت ایلاء کے سبب نزول کے سلسلہ میں علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کسی وجہ سے بیوی کی طرف اگر میلان نہیں ہوتا تھا اور اپنی غیرت کی وجہ سے اس کو چھوڑنا بھی گوارا نہیں کرتے تھے۔ اسی طرح عورت معلقہ اور دھرنی رکھتی تھی اور اس کی زندگی تنگ رہتی۔ ایلاء میں اس صورت حال کی اصلاح کی گئی ہے اور ہدایہ سے اس کے خلاف مضمون معلوم ہوتا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایلاء کو طلاق منجمل سمجھا جاتا تھا اسلام نے اس کی تاہیل بیان کر دی۔

ایلاء کی قسمیں مع احکام: ایلاء کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) چار مہینے سے کم مدت کی قسم کھائے۔ چاہے آدھا دن ہی کم ہو۔ (۲) چار مہینے مدت کی قید لگا کر حلف کرے (۳) چار مہینے سے زیادہ مدت کی تعیین کر کے قسم کھائی جائے (۴) بلا تعیین مدت قسم کھائی جائے۔ اس صورت میں ایلاء شرعی نہیں ہوتا۔ اس صورت میں نہ بیوی ہاتھ سے جائے گی اور نہ کفارہ دینا پڑے گا۔ البتہ اگر قسم توڑے گا تو اس کا کفارہ دینا پڑے گا اور باقی تینوں صورت میں ایلاء ہو جائے گا۔ چنانچہ دو نقصان میں سے ایک نقصان ضرور ہوگا۔ اگر قسم پوری کر لی تو بیوی ہاتھ سے جائے گی اور بیوی کو بچانے کے لئے قسم کو توڑ دیا تو کفارہ دینا پڑے گا۔ بیوی کے علیحدہ ہو جانے کی صورت میں دونوں رضامند ہوں تو بغیر حلالہ و بارہ نکاح کر سکتا ہے۔

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ أَتَى لِيَنْتَظِرْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ عَنِ النِّكَاحِ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ تَمُصِي مِنْ حَيْضِ الطَّلَاقِ حُمُوعًا قَرَأَ بِفَتْحِ الْقَافِ وَهُوَ الطُّهْرُ أَوْ الْحَيْضُ قَوْلَانِ وَهَذَا فِي الْمَدْخُولِ بِهِنَّ أَمَّا غَيْرُهُنَّ فَلَا عِدَّةَ لَهُنَّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَمَالَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا وَفِي غَيْرِ الْإِسَةِ وَالصَّغِيرَةِ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالْحَوَامِلُ فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ كَمَا فِي سُورَةِ الطَّلَاقِ وَالْإِمَاءُ فَعِدَّتُهُنَّ قَرَانِ بِالسَّنَةِ وَأَيُّ حِلٍّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ مِنَ الْوَلَدِ وَالْحَيْضُ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَرَاوَهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ أَى بِمُرَاجَعَتِهِنَّ وَلَوَ اتَّيَنَ فِي ذَلِكَ أَى فِي زَمَنِ التَّرَبُّصِ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا بَيْنَهُمَا لِأَضْرَارِ الْمَرْأَةِ وَهُوَ تَحْرِيطٌ عَلَى قَصْدِهِ لِأَشْرَاطِ لِحْوَازِ الرَّجْعَةِ وَهَذَا فِي الطَّلَاقِ الرَّجْعِيِّ وَاحَقُّ لَا تَفْضِيلُ فِيهِ إِذْ لَاحَقَّ لِبَعْضِهِمْ فِي نِكَاحِهِنَّ فِي الْعِدَّةِ وَلَهُنَّ عَلَى الْأَزْوَاجِ مِثْلُ الَّذِي لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنَ الْحُقُوقِ بِالْمَعْرُوفِ مَشْرَعًا مِنْ حُسْنِ الْعَشْرَةِ وَتَرْكِ الضَّرَرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ تَفْضِيلًا فِي الْحَقِّ مِنْ وَجُوبِ طَاعَتِهِنَّ لَهُمْ لِمَسَاقِفِهِ مِنَ الْمَهْرِ وَالْإِنْفَاقِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ فِي مُلْكِهِ حَكِيمٌ ۝ ۲۲۸ ۝ فِيمَا دَبَّرَهُ لِخَلْقِهِ

ترجمہ: اور طلاق دی ہوئی عورتیں رہ کے رکھیں (یعنی انتظار کریں) اپنے آپ کو (نکاح سے) تین طہر تک (جو طلاق کے وقت سے شروع ہو قروء جمع ہے قروء کی قاف کی فتح کے ساتھ۔ مراد اس سے طہر ہے یا حیض و قوئل ہیں۔ یہ حکم مدخل کے بارہ میں ہے اور غیر مدخل کی کوئی عدت نہیں ہے۔ آیت فمالمکم علیہن من عدۃ تعتدونہا کی وجہ سے: زائد کہ اور صغیرہ نہ ہوں کہ ان کی عدت تین مہینے ہے۔ نیز حاملہ نہ ہوں کہ ان کی عدت وضع حمل ہے۔ آیت طلاق فعدتہن ان یضعن حملہن کی وجہ سے نیز باندیاں نہ ہوں کہ حدیث کی رو سے ان کی عدت دو (۲) حیض ہیں) اور ان عورتوں کے لئے طلال نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کے رحم میں پیدا کیا اس کو پوشیدہ رکھیں (یعنی بچہ یا حیض) اگر وہ عورتیں اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہیں اور ان عورتوں کے شوہر (خاندان) ان کے پھر لوٹا لینے کا حق رکھتے ہیں (اگر عورتیں رضامند نہ ہوں تب بھی رجوع کر سکتے ہیں) اس عدت کے اندر (زمانہ انتظار میں) بشرطیکہ اصلاح کا ارادہ رکھتے ہوں (آپس میں نہ یہ کہ عورت کی ضرورت پانچنے کی نیت سے لوٹا نہ ہو۔ یہ جملہ اصلاحی ترغیب

کے لئے ہے۔ جو از رجعت کی شرط نہیں ہے اور یہ حکم رجوع طلاق رجعی میں ہے اور احق میں تفصیل مقصود نہیں ہے کیونکہ زمانہ عدت میں خاوند کے علاوہ دوسروں کو رجوع کا حق ہے ہی نہیں) اور ان عورتوں کے حقوق بھی (شوہروں پر) مثل ان حقوق کے ہیں جو مردوں کے عورتوں پر ہیں۔ دستور (شرعی) کے مطابق (کہ خوش معاملگی ہوئی چاہئے نقصان پہنچانے کی نیت نہ ہوئی چاہئے وغیرہ) اور مردوں کا درجہ عورتوں کے مقابلہ میں کچھ بڑھا ہوا ہے (حق بزرگی کے لحاظ سے کہ عورتوں پر مردوں کی اطاعت مہر وغیرہ اخراجات کی وجہ سے واجب ہے) اور اللہ تعالیٰ زبردست ہے (اپنے ملک میں) اور حکیم بھی ہیں (مخلوق کی تدبیر میں)

تحقیق و ترکیب: بصر بصن مفسر علامہ نے اشارہ کر دیا ہے کہ خبر معنی میں امر کے ہے۔ مبالغہ استعمال حکم کیلئے یہ تعبیر اختیار کی گئی ہے۔

ثالثہ قروء متمیز یعنی قروء جمع کثرت ہے قلت کے موقع پر استعمال کر لیا گیا ہے چنانچہ جمع قلت و کثرت تو سعا ایک دوسرے کے مواقع پر استعمال ہوتی ہیں اور یا اقراء جمع قلت کی قلیل الاستعمال اور قروء کے کثیر الاستعمال ہونے کی وجہ سے اول کو ترک اور ثانی کو اختیار کیا گیا ہے۔ اور ثالثہ منصوب بر بناء مقبولیت ہے بقدر مضاف ای بصر بصن مضی ثالثہ قروء۔ یا منصوب بناء بر ظرفیت کے ہے۔ ای بصر بصن مدۃ ثالثہ قروء۔ یہ لفظ مشترک ہے۔ طہر اور حیض دونوں کے معنی آتے ہیں اول قول امام مالک و امام شافعی کا ہے اور ثانی قول امام احمد کا ہے۔ دلائل طرفین کے پاس ہیں۔

بالسنۃ الوداد کی روایت ہے طلاق الامة تطليقتان وعدتها حیضتان چنانچہ حدیث مذکور لفظ قر حیض کے معنی لینے میں حنفیہ کا مستدل ہے کہ آنحضرت ﷺ نے باندی کی عدت صراحۃ حیضتان فرمائی۔ معلوم ہوا کہ آزاد عورت مدخل کی عدت "ثالثہ قروء" سے مراد بھی تین حیض ہیں۔ گویا حدیث نے مشترک لفظ کے ایک معنی کی تعیین کی۔ مفسر جلال کیلئے لفظی راہیت چونکہ مفسر بھی اس لئے شاید روایت بالمعنی کر دی ہے۔

من الولد او الحیض یعنی اگر حاملہ ہے تو حمل کو اور حائضہ ہے تو حیض کو ظاہر کر دے۔ وبعولھن بعول جمع بعول اور تازا ند ہے اور امثالہ سہائی ہیں۔ ضمیر مؤنث مطلقات رجعی کی طرف راجع ہے۔ قرینہ یہ ہے کہ الطلاق مسرتن آگے آ رہا ہے۔ گویا ضمیر مطلقہ کے بعض افراد کی طرف راجع ہے۔ ولوا بین کی ضمیر مطلق نساء کی طرف راجع ہے۔ یہاں ضمیر خاص اور مرجع عام ہے۔ احق یعنی اس میں تفصیل کا مفہوم نہیں ہے کہ ایک مفضل دوسرا مفضل علیہ ہے یعنی شوہر کو بھی حق ہو اور شوہر کے علاوہ بیوی وغیرہ کو بھی حق ہو اور زیادہ حق شوہر کا ہو۔ مطلب نہیں ہے بلکہ حق صرف شوہر کا ہے یہ لفظ الشاء اسرد من الصیف کی طرح ہے۔ یعنی صرف برودت مراد ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ گرمی بھی ٹھنڈی ہوتی ہے مگر موسم سرما موسم گرما کے مقابلہ میں زیادہ ٹھنڈا ہوتا ہے۔ مبالغہ صیغہ تفصیل سے بیان کر دیا ہے اور یا یہ معنی ہیں کہ انھم احق بالوجعہ منھن۔

بالاباء۔ وللرجال۔ رجل کے لفظ میں غلبہ کے معنی ہونے کی وجہ سے اس کو ذکر کیا ہے اور بجائے ضمیر کے اسم ظاہر لائے تاکہ اس کی مزید و شرف معلوم ہو جائے۔

رابطہ: اس آیت میں تیسواں (۲۳) اور چوبیسواں (۲۴) حکم مطلقہ کی عدت کے بارہ میں ہے۔

شان نزول: اسماء بنت یزید بن السکن انصار یہ کہتی ہیں آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ان کو طلاق ہوئی اور مطلقہ کے لئے کوئی عدت نہیں تھی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کی عدت کیلئے والمطلقات بصر بصن تازل فرمائی۔

﴿تشریح﴾: نکاح اور طلاق میں مرد و عورت کی حیثیت:..... اس آیت میں طلاق کے احکام اور ازدواجی زندگی میں عورت کی حق تلفی جن باتوں سے ہو سکتی ہے ان کا اندازہ مقصود ہے۔ مثلاً طلاق کی عدت کا ایک مناسب زمانہ مقرر کر کے نکاح کی اہمیت، نسبت کے تحفظ اور عورت کے نکاح ثانی کی سہولتوں کا انتظام کر دیا گیا اور یہ بات بھی واضح کی جا رہی ہے کہ طلاق کے بعد اگر شوہر رجوع کرنا چاہے تو وہی حقدار ہے کیونکہ شرعاً میل ملاپ مطلوب ہے نہ کہ افتراق۔ نیز یہ اصل عظیم بھی واضح کر دی گئی ہے کہ جیسے مردوں کے حقوق عورتوں پر ہیں اسی طرح عورتوں کے حقوق بھی مردوں پر ہیں۔ البتہ نوعیت حقوق میں فرق ہے کہ مرد کی بالادستی عورت پر ناقابل انکار حیثیت ہے گویا ساری خانگی زندگی کا نچوڑ ان دو لفظوں میں بیان کر دیا گیا ہے۔ اگر مرد و عورت کی یہ حیثیتیں پیش نظر نہ رہیں کہ ایک گارڈ ہے اور دوسرا ڈرائیور، تو زندگی کی گاڑی بلا کشاکش کھینچ سکتی ہے۔

احکام حیض:..... (۱) آیت میں یہ عدت ایک خاص قسم کی مطلقہ کے لئے بیان کی جا رہی ہے۔ جس کی طرف جلال محقق نے پورے اشارات کر دیئے ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک خلوت صحیحہ بھی بہستری کے حکم میں ہے۔ یعنی جس عورت کو خلوت صحیحہ کے بعد طلاق ہوئی ہو اس کی عدت بھی وہی ہے جو مذکورہ کی ہے۔

(۲) جو عورت جو ان غیر حاملہ ہو مگر مرض احتباس کی وجہ سے اس کو حیض نہ آتا ہو تو اس کے احکام کتبہ نقد میں موجود ہیں۔

(۳) شرعی باندی کو اگر پچرانہ سال یا کم عمری کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے۔

(۴) عدت کے اندر کسی دوسرے مرد سے نکاح جائز نہیں ہے۔

(۵) مطلقہ پر اپنے حمل یا حیض کا اظہار ضروری ہے تاکہ عدت کے حساب میں گڑبڑ نہ ہو۔

(۶) طلاق رجعی میں رجعت دونوں طریقے سے حنفیہ کے نزدیک ہو سکتی ہے۔ زبان کے کہنے سے بھی کہ ”میں نے اپنی بیوی سے رجعت کی“ اور عمل سے بھی کہ بوس و کنار وغیرہ دوائی جماع یا صحبت کر لی جائے۔ رجعت کے بعد پہلا ہی نکاح قائم رہتا ہے۔ تجدید کی ضرورت نہیں۔

عورت و مرد کے خاص حقوق:..... عورت کے خاص حقوق مرد پر یہ ہیں کہ اپنی حیثیت اور وسعت کے مطابق اس کیلئے کھانے، کپڑے، رہنے کا بندوبست کرے۔ تنگ نہ کرے، مہر ادا کرے، اور عورت کے ذمہ مرد کے خاص حقوق یہ ہیں کہ وہ اس کی اطاعت و خدمت کرے، حکم عدولی، نافرمانی نہ کرے۔ تو جہاں تک نفس حقوق کے واجب ہونے کا تعلق ہے دونوں برابر ہیں۔ البتہ دونوں کی نوعیت کا فرق ان کی تفصیلات ہی سے واضح ہے۔

الطَّلَاقُ اَبَى التَّطْلِيقِ الَّذِي يُرَاجِعُ بَعْدَهُ مَرَّتَيْنِ ۚ اَيُّ اِنْتَانٍ فَاِمْسَاكَ لَهَا اَيُّ فَعَلَيْكُمْ اِمْسَاكُهَا بَعْدَهُ يَانَ تَرَاجِعُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ مِّنْ غَيْرِ ضَرَارٍ اَوْ تَسْرِیْحٍ ۚ اِزْسَالُ لِهِنَّ بِاِحْسَانٍ ۚ وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ اَبْهَا الْاَزْوَاجِ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَتَيْتُمُوْهُنَّ مِنَ الْمُهْرِ شَيْئًا اِذَا طَلَقْتُمُوْهُنَّ اِلَّا اَنْ يُّخَافَا اَيُّ الرُّوْحَانِ اِلَّا اَيُّ قِيَمًا حُدُوْدَ اللّٰهِ اَيُّ لَا يَتَاَيَا بِمَا حُدَّ لَهُمَا مِنَ الْحُقُوْقِ وَفِي قِرَآءَةٍ يُخَافَا بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُوْلِ فَاَنْ لَا يُقِيَمَا بَدْلَ اِسْتِمَالٍ مِّنَ الضَّمِيْرِ فِيْهِ وَفَرِيٍّ بِالْفَوْقَانِيَّةِ فِي الْفَعْلَيْنِ فَاِنْ خِفْتُمْ اِلَّا اَيُّ قِيَمًا حُدُوْدَ اللّٰهِ ۚ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ۚ نَفْسَهَا مِنَ الْمَالِ لِيُطْلِقَهَا اَيُّ لَا جَرَاجَ عَلَى الرُّوْجِ فَيُاْخِذْهُ وَلَا الرُّوْحَةَ فَيُتْلِيْهِ تِلْكَ

الْأَجْكَامُ الْمَذْكُورَةُ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ۖ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۲۲۹﴾
 فَإِنْ طَلَّقَهَا الزَّوْجُ بَعْدَ الثَّبَتِ فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْهُ بَعْدَ بَعْدِ الطَّلَاقِ الثَّلَاثَةِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا
 غَيْرَهُ ۖ وَيُعْطَاهَا كَمَا فِي الْحَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَإِنْ طَلَّقَهَا الزَّوْجُ الثَّانِي فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَيْ
 الزَّوْجَةِ وَالزَّوْجِ الْأَوَّلِ أَنْ يَتَرَاجَعَا إِلَى النِّكَاحِ بَعْدَ انقضاءِ الْعِدَّةِ إِنْ طَلَّقَهَا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ
 وَتِلْكَ الْمَذْكُورَاتُ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۲۳۰﴾ يَتَذَكَّرُونَ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ قَبْلَ أَنْ
 أَجْلَهُنَّ فَارْبَعِينَ انْقِضَاءَ عِدَّتِهِنَّ فَامْسِكُوهُنَّ بِأَنْ تُرَاجِعُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ أَوْ سَرَخُوهُنَّ
 بِمَعْرُوفٍ ۖ أَتَرَكُوهُنَّ حَتَّىٰ تَنْقَضِيَ عِدَّتُهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بِالرَّجْعَةِ ضَرَارًا مَفْعُولٌ لَهُ لِيَتَعَدَّوْا
 عَلَيْهِنَّ بِالْإِلْحَاءِ إِلَى الْإِفْتِدَاءِ أَوْ التَّطَلُّقِ وَتَطْوِيلِ الْحَبْسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۖ يَتَعَرِّضُهَا
 إِلَى عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا ۚ هُزُوًا بِهَا بِمُخَالَفَتِهَا وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ
 عَلَيْكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ مَافِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ يُعْطِكُمْ بِهِ ۖ بَانَ
 تَشْكُرُوهَا بِالْعَمَلِ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۲۳۱﴾ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَإِذَا
 طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ قَبْلَ أَنْ أَجْلَهُنَّ انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ بِحُطْبٍ لِلْأَوْنَاءِ أَيْ لَا تَمْنَعُوهُنَّ مِنْ أَنْ
 يُنْكِحْنَ أَرْوَاجَهُنَّ الْمُطَلِّقَاتِ لِهِنَّ لَا سَبَبَ تَزْوُلِهَا أَنَّ أُخْتُ مَعْقِلٍ بِنِيسَارٍ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا فَأَرَادَ أَنْ
 يُرَاجِعَهَا فَمَنَعَهَا مَعْقِلٌ كَمَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ إِذَا تَرَاضَا أَيْ الْأَزْوَاجُ وَالنِّسَاءُ بَيْنَهُمَا بِالْمَعْرُوفِ ۖ شَرْعًا
 ذَلِكَ النَّهْيُ عَنِ انْقِضَاءِ يَوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ لَا تَنَّهُ الْمُتَنَفِّعُ بِهِ ذَلِكُمْ
 أَيْ تَرْكُ الْعَضْلِ أَرْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ لَكُمْ وَلَهُمْ لِمَا يَخْشَىٰ عَلَى الزَّوْجَيْنِ مِنَ الرِّبَاةِ بِسَبَبِ الْعِلَاقَةِ بَيْنَهُمَا
 وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَافِيهِ مِنَ الْمَصْلِحَةِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۳۲﴾ ذَلِكَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ ۖ

ترجمہ: طلاق (یعنی وہ طلاق کہ جس کے بعد رجعت کی گنجائش ہے) دو (۲) ہیں (دو (۲) عدد ہیں) پھر خواہ روک لینا
 ہے (یعنی پھر تم اس کے بعد رجعت کر کے روک لو) قاعدہ کے موافق (بغیر نقصان کے) اور یا چھوڑ دینا ہے خوش السلوکی کے ساتھ (ان
 کو آزاد کر کے) اور تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں ہے (اے شوہرو!) کہ وصول کرو اس مال سے جو تم نے ان کو دیا تھا (یعنی مہر) کچھ
 بھی (جب کہ تم نے ان کو طلاق دے دی ہے) الا یہ کہ دونوں (خاوند و بیوی) کو یہ احتمال ہو کہ دونوں قائم نہیں رکھ سکیں گے اللہ تعالیٰ کی
 حدود کو (یعنی جن حقوق کی ان کے لئے ضابطہ بندی ہو چکی ہے وہاں کو باقی نہیں رکھ سکیں گے اور ایک قرأت میں یسخرافا بھول صیغہ کے
 ساتھ ہے اس صورت میں الا یقیما بیخافا کی تفسیر تشریح سے بدل الا شمال ہو جائے گا اور ایک قرأت میں یہ دونوں لفظ تخافا اور یقیما
 پڑھے گئے ہیں) چنانچہ اگر تم لوگوں کو یہ اندیشہ ہو کہ شوہر و بیوی خدا کی ضابطوں کو برقرار نہیں رکھ سکیں گے تو ان دونوں کو گناہ نہیں ہوگا کہ

عورت کچھ دے کر چھڑا لے (اپنی جان مال کے بدلہ میں طلاق دے کر یعنی شوہر پر اس کے قبول کرنے میں اور بیوی پر اس کے پیش کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے) یہ (مذکورہ احکام) اللہ کے حدود ہیں سو ان کو نہ چھلانگنا۔ جو خدائی ضابطوں سے باہر نکلنے کی کوشش کرے گا ایسے ہی لوگ اپنا نقصان کرنے والے ہوتے ہیں۔ پھر اگر طلاق دیدے (دو طلاق کے بعد شوہر) بیوی کو تو وہ بیوی حلال نہیں رہے گی۔ اس شوہر کے لئے بعد (تیسری طلاق کے) حتیٰ کہ نکاح (شادی) کر لے وہ عورت پہلے خادۂ کے علاوہ دوسرے سے (اور وہ دوسرا شوہر اس عورت سے ہمسر ہو جائے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے جس کو سختین نے روایت کیا ہے) پھر اگر طلاق دیدے (دوسرا شوہر بھی) تو ان دونوں پر اب کوئی حرج نہیں ہے (یعنی عورت اور شوہر اول پر) کہ بعد ستر پھر مل جائیں (عدت کے بعد دونوں نکاح کر لیں) بشرطیکہ دونوں کو گمان غالب ہو کہ وہ خدائی ضابطوں کو برقرار رکھ سکیں گے اور یہ (مذکورہ احکام) اللہ کے حدود ہیں ان کو بیان فرماتے ہیں۔ ایسے لوگوں کیلئے جو اصحابِ دانش ہیں (غور کرتے ہیں) اور جب تم نے ان عورتوں کو طلاق دے دی پھر وہ اپنی عدت گزرنے کے بعد قریب ہو جائیں (یعنی ان کی عدت قریب انتم ہو) تو تم روک سکتے ہو (ان سے رجعت کر کے) قاعدہ کے مطابق (نقصان نہ پہنچا کر) یا ان کو رہائی دیدو قاعدہ کے مطابق (ان کو چھوڑ دو کہ ان کی عدت گزر جائے) اور ان کو روکنا نہیں چاہئے (رجعت کر کے) نقصان پہنچانے کی غرض سے (ضرر از مفصول ہے) اس ارادہ سے کہ ظلم کیا کرو گے (ان عورتوں پر۔ فدیہ پر مجبور کر کے یا طلاق دینے اور زیادہ روکنے پر مجبور کر کے) اور جو شخص ایسا کرے گا سو وہ اپنا ہی نقصان کرے گا (خود کو اللہ کے عذاب پر پیش کر کے) اور اللہ تعالیٰ کے احکام کو مذاق مت بناؤ (ان کی مخالفت کر کے کھلوانا نہ بناؤ) اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو جو تم پر (اسلام کی) ہیں ان کو یاد کرو اور اس کتاب کو جو تم پر نازل کی گئی (قرآن) اور حکمت کو (قرآنی احکام) در اندھا کیلئے اس کی نصیحت تم کو کی جاتی ہے (یہ شکر یہ تمہارے عمل کی صورت میں ہونا چاہئے) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں (کوئی چیز اس سے مخفی نہیں ہے) اور جب تم طلاق دے دو اپنی بیویوں کو پھر وہ تمسیر اپنی عدت پوری کر چکیں (ان کی عدت ختم ہو جائے) تو تم ان کو مت روکو (یہ خطاب عورتوں کے اولیاء سے ہے یعنی اولیاء کو روک کے کافر نہیں ہے) نکاح کرنے سے ان شوہروں کے ساتھ (جنہوں نے ان کو طلاق دی تھی۔ چنانچہ سب نزول اس آیت کا یہ ہے کہ معقل بن یسار کی بہن کو ان کے شوہر نے طلاق دیدی تھی اس کے بعد شوہر نے رجعت کرنی چاہی تو معقل نے بہن کو روک دیا (رواہ الحاکم) جبکہ رضامندی ہو جائے (شوہروں اور بیویوں کی) باہمی حسب دستور (شرعی) اس (ممانعت کی رکاوٹ سے) نصیحت کی جاتی ہے۔ اس شخص کو جو تم میں سے ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے روز پر (کیونکہ دراصل نفع حاصل کرنے والے مؤمنین ہی ہوتے ہیں) یہ (رکاوٹ) دور کر دینا تمہارے لئے زیادہ صفائی اور زیادہ پاکی کی بات ہے (تمہارے اور ان کیلئے سابقہ علاقہ کی وجہ سے ان میں شبہ کا اندیشہ ہو سکے کے باعث) اور اللہ تعالیٰ واقف ہیں (اس حکم کی مصلحت سے) اور تم نہیں جانتے ہو (یہ مصلحت اس لئے نقل حکم کرو)

تحقیق و ترکیب:..... فان خفتم بظاہر جلال محقق کے طرز سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس لفظ کا مخاطب وہ ازواج کو قرار دے رہے ہیں جیسا کہ اس سے پہلے بھی یہی مخاطب ہیں۔ لیکن علامہ زحمتی کی رائے یہ ہے کہ انہوں نے حکام کو مخاطب مانا ہے اور باقی میں ازواج کو اور یہ بھی جائز ہے۔

فان طلقھا عام اس سے کہ اس تیسری طلاق سے پہلے دو طلاقیں ایک دم واقع کی ہوں یا علیحدہ علیحدہ مثلاً انت طالق ثلاثا کہا ہوا انت طالق البتہ بہر صورت تین طلاقات کے بعد حلال کی ضرورت پیش آئے گی یہ متفق علیہ ہے۔ مجز علامہ ابن تیمیہؒ کی کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا وہ طالق ثلاثا کو ایک ہی طلاق مانتے ہیں۔ جس کی وجہ سے ان ہی کے ہم مذہب علماء نے ان کی سخت تغلیظ اور تھلیل کی

ہے۔ البتہ امام اشہب ماکنی کی طرف اس مسئلہ کا انتساب صحیح نہیں ہے۔ تسکح انہما بعد اور جمہور فقہاء کے نزدیک حلالہ کے مکمل بننے کے لئے وظی شرط ہے۔ ابن المصیب اور ابن جبیر کا اختلاف کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ چنانچہ تمغیہ یا عائشہ بنت عبد الرحمن بن عتیک القرظیؓ جو امراۃ رفاۃ القرظیؓ بھانجی ہیں۔ ان کی روایت میں ہے کہ وہ اپنے چچا زاد بھائی رفاہ بن وہب بن عتیک القرظی سے منسوب ہوئیں اور ان کو وہاں سے طلاق مل گئی۔ پھر عبد الرحمن بن الزبیرؓ سے ان کی شادی ہوئی تو ان سے علیحدگی کی درخواست کرتے ہوئے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ انصامعہ مثل ہذیۃ الثواب۔ یہ کنایہ تھا ان کے عنین ہونے کی طرف۔ چنانچہ اس پر آپ ﷺ ہنس کر اے اور ان کے دوبارہ رفاہ سے ملنے کے ارادہ پر فرمایا کہ لاحقۃ عسینک وندوقی عسینک رواہ الشیخ بخاری یہ حدیث مشہور ہے اس لئے آیت پر زیادتی بالاتفاق جائز ہے۔ نیشاپوریؒ فرماتے ہیں کہ تسکح کے معنی یہاں وظی کے ہیں اور نکاح لفظ و جہا سے سمجھا رہا ہے اس لئے زیادتی علی الکتاب ماننے کی ضرورت بھی باقی نہیں رہتی۔ البتہ تسکح کی اساد عورت کی طرف تمکین زوج کی طرف مشہور ہے۔

بلغن قاضی بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ بلوغ کے معنی دخول شے اور نوہ شے دونوں آتے ہیں یہی دوسرے معنی قریب ہونے کے آیت میں مراد ہیں۔ ورنہ عدت ختم ہونے کے بعد اسماک کی کوئی صورت نہیں ہے۔ ضرور ادا جس کی صورت یہ ہے کہ عدت جب ختم ہونے کے قریب آ جائے تو مراجعت کر لی جائے تاکہ عدت طویل ہو کر عورت پریشان ہو جائے۔

لنعتدوا لام کا تعلق ضرار کے ساتھ ہے کیونکہ مقصد ضرر کی تقیہ ہے یعنی جو اسماک بارادہ ضرر ہو وہ ممنوع ہے اور جو بارادہ اصلاح ہو وہ مطلوب ہے۔ حرز و مفسر علام مصدر بمعنی مفعول لے رہے ہیں جو شخص کسی کام کا چنگٹسی سے ارادہ نہ رکھتا ہو اس کو کہا جاتا ہے۔ انما انت ہا زی مقصد اس سے ہر کو روک کر اس کی ضد کا حکم ہوتا ہے۔

فبلغن یہاں مفسر جلالین نے اشارہ کر دیا کہ لفظ بلوغ اپنے حقیقی معنی میں ہے۔ یعنی مدت کیلئے نہ کہ مجازی معنی کیونکہ انعقاد نکاح ختم مدت کے بعد بھی ہو سکتا ہے فلا تعصلوہن یہاں تمام مفسرین کے نزدیک مخاطب اولیاء ہیں۔ امام شافعیؒ کی طرف نسبت عضل سے استدلال کرتے ہیں کہ عورت کو نکاح اجازت اولیاء پر موقوف ہوتا ہے۔ لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ عضل شرعی ہو بلکہ جس عضل ظاہر بھی ہو سکتا ہے یا دھوکہ دہی کے طریقہ پر۔ اس لئے استدلال صحیح نہیں ہے۔ برخلاف اس کے تسکح کی اسناد عورت کی طرف اس کے استقلال پر دلالت کرتی ہے۔ یومہن اس شخص سے کا ایک نکتہ تو جلال مفسر نے بیان کیا ہے اور ممکن ہے کہ کفار کے مکلف بالفرع نہ ہونے کی طرف بھی اشارہ ہو۔

رابطہ :..... آیت الطلاق میں طلاق رجعی کا بیان پچیسویں (۲۵) حکم کی صورت میں اور آیت لایسحل لکم میں چھبیسواں (۲۶) حکم دوبارہ خلع اور آیت فان طلقھا میں ستائیسواں (۲۷) حکم حلالہ کا ہے اس کے بعد و اذا طلقتم الخ میں بطور تہنئہ اٹھاسواں (۲۸) حکم۔ تلعب بالا حکام کی ممانعت کا بیان کیا جا رہا ہے۔ بعد از اس و اذا طلقتم الخ میں اٹھیسویں (۲۹) حکم نکاح ثانی کی ممانعت نہ کرنے سے متعلق ہے۔

شان نزول :..... حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ شوہر اپنی بیویوں کو طلاق دیتے رہے تھے اور عدت میں رجوع کر لیا کرتے تھے چاہے سو (۱۰۰) مرتبہ نے زیادہ طلاقوں کی نوبت آ جائے۔ جس سے حد درجہ عورتوں کی مشکلات بڑھی ہوئی تھیں چنانچہ ایک عورت نے آپ ﷺ سے آ کر شکایت کی اس پر الطلاق مرتن آیت نازل ہوئی۔

ابن جریرؒ نے روایت نقل کی ہے کہ جبہ اور ان کے خاندان ثابت بن قیس کے درمیان تعلقات خوشگوار نہیں تھے اور وہ ان سے علیحدہ ہونا چاہتی تھیں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تم مہر کا باغ واپس کر سکتی ہو؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں اسی طرح آپ نے ان کے

شوہر سے بلا کر دریافت فرمایا اور اس پر یہ آیت ولا یحل لکم نازل ہوئی جس کا حاصل خلع ہے۔

اسی طرح آیت فان طلقھا الخ کے سلسلہ میں امراۃ رفاہ کے واقعہ کی تفصیل گزر چکی ہے وہ اس کا سبب نزول ہے۔

ابن جریر نے روایت بیان کی ہے کہ ثابت بن یسار انصاریؓ نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور جب عدت گزرنے میں دو تین روز رہ گئے تو انہوں نے بارادۃ انصرار رجوع کر لیا اس پر ولا تمسکوهن آیت نازل ہوئی۔

ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ بعض اشخاص طلاق دیتے اور خرید و فروخت کرتے پھر کہہ دیتے کہ: م نے بطور مذاق ایسا کہہ دیا تھا۔ اس پر آیت ولا تتخذوا الخ نازل ہوئی۔ امام بخاریؒ وغیرہ نے معقل بن یسارؓ کی روایت پیش کی ہے کہ انہوں نے اپنی بہن کی شادی ایک شخص سے کی۔ انہوں نے ان کو طلاق دے دی اور عدت گزرنے تک رجوع نہیں کیا حتیٰ کہ پھر وہ بارہ شادی کی طرف ایک دوسرے کا میان ہوا تو معقل بن یسارؓ مانع ہوئے۔ اس پر آیت ولا تعضلوہن نازل ہوئی تو معقلؓ کہنے لگے سمعنا لربی وطاعة اور بہنوئی کو بلا کر کہاؤ و جحک و انحر مک یہ روایت تو عضل من الاولیاء کی ہے۔ اسی طرح عضل من الزوج الاول اور من غیر الزوجین الاولین کی طرف سے بھی ہو سکتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... طلاق رجعی، خلع، طلاق مغلطہ کا بیان:..... یہاں سے طلاق رجعی، طلاق مغلطہ، خلع کا بیان ہو رہا ہے۔ قرآن کریم میں احکام طلاق و عدت کی تفصیلات کافی ہیں۔ یہ بات تو ابھی معلوم ہو چکی ہے کہ طلاق کے سلسلہ میں کوئی حد بندی نہیں تھی۔ جس کی وجہ سے سخت آنکھیں پیش آ رہی تھیں۔ اس لئے طلاق رجعی کی تجدید کر دی گئی کہ وہ دوبارہ ہو سکتی ہے یعنی ایک یا دو طلاق تک خاوند کو رجوع کا حق ہے کہ عدت کے اندر بلا نکاح کے رجوع کر سکتا ہے عدت کے بعد نکاح کی تجدید کر نی پڑے گی آیت کی یہ توجیہ تو حنفیہ اور شوافع کے نزدیک متفق علیہ ہے گویا تقدیر عبارت اس طرح ہے الطلاق الرجعی موانع ای انسان۔

طلاق کی تین صورتیں:..... دوسری صورت صرف حنفیہ کے مذاق کے موافق ہے جس کو صاحب کشاف و مدارک اور فخر الاسلام نے اختیار کیا ہے کہ شرعی طلاق مراد ہے کہ وہ ایک دم نہیں دی جاتی، بلکہ مرۃ بعد مرۃ یعنی علیحدہ علیحدہ دی جاتی ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ الطلاق الشرعی مرۃ بعد مرۃ۔ مثل ثم ارجع البصر کر تین ای کمرۃ بعد کمرۃ کے ہے چنانچہ لفظ مرتبان ارشاد فرمایا گیا لفظ اثان نہیں فرمایا ہے اور یہ صیغہ خبر ہے لیکن مقصود امر ہے اس توجیہ پر تفصیل یہ ہوگی کہ طلاق کی تین صورتیں ہیں (۱) احسن (۲) حسن (۳) بدی۔ طلاق احسن یہ ہے کہ صرف ایک طلاق دی جائے اور ایسے طہر کی حالت میں صحبت نہ کی ہو۔ اس کے بعد عدت گزرنے دی جائے۔

طلاق حسن یہ ہے کہ تین طلاقیں دی جائیں۔ مگر علیحدہ علیحدہ تین طہروں میں یا تین مہینوں میں دی جائیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک یہ صورت بھی طلاق بدی کی ہے اور حنفیہ کے نزدیک طلاق کی تیسری صورت طلاق بدی یہ ہے کہ ایک دم ایک طہر میں دو یا تین طلاقیں دے دی جائیں یا ایک ہی کلمہ سے دے دی جائیں یا بحالت طہر و طی کے بعد طلاق دی جائے یا موطوءہ عورت کو بحالت حیض طلاق دی جائے۔ یہ سب صورتیں بجز طلاق فی الحيض کے شوافع کے نزدیک بھی طلاق بدعت کی ہیں اور بحالت حیض ان کے نزدیک طلاق جائز ہے۔ پھر طلاق رجعی کے لئے صریح لفظ کے ساتھ ہونا بھی شرط ہے۔ اگر عدت گزر گئی یا طلاق صریح الفاظ کی بجائے کنایات کے ساتھ دی گئی۔ دونوں صورتوں میں طلاق جائز ہو جائے گی۔ بلا تجدید نکاح کوئی صورت ملنے کی نہیں ہے اور تین طلاقیں کی عدت اگر پوری ہو جائے خواہ طلاقیں صریح الفاظ کے ساتھ ہوں یا کنایات کے ساتھ وال کے عوجس میں ہوں یا بلا مال۔ بہر صورت طلاق مغلطہ ہو جائے گی کہ بدوں حلالہ کے اول شوہر سے نکاح بھی درست نہیں ہو سکتا۔

بیوی سے خوش اسلوبی کا سلوک:..... اس آیت میں قاعدہ اور خوش اسلوبی سے مراد یہ ہے کہ اس کا طریقہ بھی شرع کے موافق ہو اور نیت درست ہو کہ رجعت کے بعد ادا کیلئے حقوق پیش نظر ہو۔ عورت کو تنگ کرنا مقصود نہ ہو، اور چھوڑنے میں خوش اسلوبی یہ ہے کہ دفع نزاع کا ارادہ ہونہ یہ کہ تذلیل و دل شکنی باعث ہو بلکہ نرمی و دلجوئی ملحوظ رہنی چاہئے۔

طلاق کی تدریج میں شرعی مصلحت:..... غرض کہ رشتہ نکاح ایسی چیز نہیں ہے کہ جب چاہا بات کی بات میں توڑ کر رکھ دیا اس کے توڑنے کے لئے مختلف منزلوں سے گزرنے، اچھی طرح سوچنے سمجھنے اور کوئی دفعہ اصلاح حال کی مہلت ملنے اور آخر کار صورت حال سے بالکل مایوس ہونے کے بعد آخری قدم اٹھانے کی ضرورت ہے۔ اسی لئے ابغض المباحات عند اللہ الطلاق فرمایا گیا ہے۔

خلع یا مال کے بدلہ طلاق:..... مال کے بدلہ میں عورت کی رہائی کی دو (۲) صورتیں ہیں۔ (۱) خلع (۲) طلاق علی مال۔ خلع یہ کہ مرد سے عورت درخواست کرے کہ اتنے روپے کے بدلہ مجھ سے خلع کر لے۔ ایجاب و قبول ہوتے ہی قطعی طلاق بائن پڑ جائے گی۔ لفظ طلاق کہا ہوا یا نہ کہا ہوا وعدہ کے مطابق مال عورت کو دینا پڑے گا اور طلاق علی مال یہ کہ خلع کا لفظ استعمال نہ کیا جائے بلکہ مرد عورت سے کہے کہ اتنے روپے کے بدلے تجھ کو طلاق۔ عورت کے منظور کرتے ہی طلاق بائن پڑ جائے گی اور روپیہ عورت کے ذمہ واجب ہو جائے گا۔ نا منظور کرنے کی صورت میں نہ طلاق واجب ہوگی نہ مال واجب ہوگا۔

خلع کے احکام:..... (۱) اس سلسلہ میں اگر فی الواقع قصور وار عورت ہے اور پھر خود ہی خلع کی درخواست کر رہی ہے تو گنہگار ہوگی اور مرد کو مال لینے میں گناہ نہیں ہوگا بشرطیکہ مہر سے زیادہ نہ ہو ورنہ مکروہ ہوگا۔ (۲) لیکن اگر قصور وار مرد ہے تو عورت تو مال دینے میں گنہگار نہ ہوگی البتہ مرد کو مال لینا مطلقاً خواہ کم ہو یا زیادہ۔ مہر ہو یا مہر کے علاوہ باعث گناہ ہوگا۔

(۳) لیکن اگر صورت حال کچھ اس طرح کی ہے کہ قصور کسی ایک کا متعین نہیں ہو پاتا۔ مرد تو عورت کا قصور سمجھتا ہے اور عورت مرد کا قصور سمجھتی ہے یعنی ہر ایک دوسرے کو ظالم اور خود کو مظلوم تصور کیئے ہوئے ہے تو دونوں میں سے کوئی گنہگار نہیں ہوگا۔ مرد کو مال لینا اور عورت کو مال دینا دونوں درست ہیں البتہ مہر سے زیادہ مال لینا یہاں بھی مکروہ رہے گا۔ اور آیت میں الا ان یخافا الخ سے جو صورت حلال ہونے کے استثناء کے ساتھ بیان کی ہے اس سے بھی تیسری صورت مراد ہے ورنہ پہلی دو صورتوں میں تو ایک ایک گنہگار ہوا۔ نیز مقصود یہاں حلال ہونے سے حصر حقیقی نہیں ہے بلکہ حصر اضافی ہے یعنی مرد کے ظالم ہونے کی صورت میں مرد کیلئے مال حلال نہیں ہے۔ باقی عورت کے ظالم ہونے کی حالت میں جیسا کہ اول صورت یا مرد کے ظالم ہونے کی صورت میں جیسا کہ تیسری حالت۔ مرد کے لئے مال دونوں طرح حلال رہے گا نیز خلع اور طلاق علی مال دونوں کا حکم یہاں ایک ہی رہے گا، مال کے جائز اور ناجائز ہونے میں۔

امام شافعیؒ کا اختلاف در بارہ خلع مع دلیل و جواب دلیل:..... آیت فان طلقھا الخ سے امام شافعیؒ یہ سمجھے ہیں کہ خلع طلاق نہیں ہوتی بلکہ فسخ نکاح ہوتا ہے ورنہ فان طلقھا کو چوتھی طلاق ماننا پڑے گا۔ دو طلاقیں الطلاق مرتان میں گزر چکی ہیں اور تیسری طلاق خلع کو مانا جائے۔ پھر فتاویٰ تعقیبیہ کے بعد ان طلقھا میں چوتھی طلاق مانی ہوگی حالانکہ طلاقیں کا نصاب کل تین ہے۔ لیکن حنفیہ خلع کو طلاق ہی مانتے ہیں جیسے کہ آیت سے ظاہر ہے اور یہی قول شافعیہ کا ہے۔ البتہ فان طلقھا کا تعلق الطلاق مرتان

کے ساتھ ہے اور یہ تیسری طلاق ہے۔ جس کے بعد طلاق مغضہ ہو جائے گی اور درمیان میں خلع کی صورت بطور جملہ معترضہ ذکر کر گئی ہے۔ یعنی طلاق اگر مفت ہوگی تو اس کو طلاق رجعی سمجھا جائے گا۔ جس کا ذکر الطلاق موقت میں ہوا ہے اور اگر معاوضہ کی نوبت آجائے تو اس کو خلع یا طلاق علی مال کہتے ہیں۔ درمیان میں اس کو بیان کر کے آگے بھر فان طلقھا سے تیسری طلاق کا ذکر ہو رہا ہے۔ چنانچہ سعید بن المسیب کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بھی خلع کو طلاق ہی قرار دیا ہے۔

ایک نکتہ نا دورہ:..... فیما افدت میں فدیہ کا مادہ فداء مساوات کے معنی کے لئے موضوع ہے۔ معلوم ہوا کہ بدل خلع نفس کے مساوی ہونا چاہئے اور نفس کی قیمت کو شریعت نے مہر قرار دیا ہے حاصل یہ نکلا کہ بدل خلع مہر سے بڑھنا نہیں چاہئے۔

احکام حلالہ اور حدیث عسیلہ:..... حلالہ کا مطلب یہ ہے کہ مرد، تین طلاقیں کے بعد اس عورت سے نکاح نہیں کر سکتا تا وقتیکہ یہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح کر کے ہمستری کے بعد طلاق حاصل نہ کر لے یا اس کے دوسرے شوہر کا انتقال ہو جائے اور دونوں صورتوں میں یہ عورت عدت طلاق یا وفات نہ گزار لے۔ یہ تین طلاقیں رجعی ہوں یا بائن یا بعض رجعی اور بعض بائن پھر صریح لفظ سے ہوں یا کنایہ کے لفظ سے۔ کنایہ میں نیت کا اعتبار ہوتا ہے۔ اسی طرح یہ تین طلاقیں بدعتا ہوں یا ایک دم۔ ایک ہی کلمہ سے ہوں یا علیحدہ علیحدہ الفاظ کے ساتھ۔ ہر صورت میں حلالہ کی ضرورت ہے نکاح ثانی کے اول نکاح کی محفل بننے کے لئے صحبت کی شرط لگانا حنفیہ کی طرف سے اگرچہ لفظ تسکیح سے کچھ میں آ سکتا ہے تاہم حدیث رفاعہ سے جو مشہور ہے نیز ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے شوافع کے لئے گنجائش اعتراض نہیں ہے۔

دین کے ساتھ استخفاف واستہزاء کا انجام:..... آیت لاتستخذوا الخ میں حقیقہ احکام الہیہ کے ساتھ استہزاء مراد نہیں ہے کہ اس سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ فساد عقیدہ کے ساتھ ہوتی تو ظاہر ہی ہے لیکن محنت عقیدہ کے ساتھ بھی اگر ہوتی کفر ہے کیونکہ دین کی تحقیر جو بنیاد کفر ہے دونوں صورتوں میں حاصل ہے بلکہ احکام الہیہ پر لاپرواہی کے ساتھ عمل نہ کرنا مراد ہے مجازاً ہی کو استہزاء فرما دیا گیا ہے اور بعض نے یہ تفسیر کی ہے کہ طلاق وغیرہ الفاظ اگر کسی نے براہ ہزل بھی کہہ دیے تو اس مذاق سے بھی طلاق کے احکام واقعی ثابت ہو جائیں گے۔ ثلاث جہنم جہنم جہنم وھولھن جہنم الطلاق والعناق والنکاح پھر ان کو احکام واقعی نہ سمجھنا اور عورت سے بدستور برتاؤ رکھنا باعث گناہ ہوگا۔

ہزل اور خطا کا فرق:..... ہزل اور خطا میں یہ فرق ہے کہ ہزل میں لفظ کا تو ارادہ ہوتا ہے لیکن اس کے اثر اور معنی کا ارادہ نہیں ہوتا اور خطا میں لفظ ہی کا ارادہ نہیں ہوتا۔ کہنا چاہتا تھا کچھ مگر بے ساختہ نکل گیا طلاق کا لفظ۔ تو شریعت نے بعض احکام میں ہزل کا بھی اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ ارادہ سے الفاظ نکل گئے تو ان ہی پر احکام جاری ہو جائیں گے۔ خواہ تاثیر کی نیت ہو یا نہ ہو۔ البتہ طلاق خطاء واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ الفاظ ارادہ نہیں نکلے۔

نکاح ثانی سے روکنے کی ممانعت:..... آیت فلا تعضلوهن میں خطاب عام ہے خواہ شوہر ہی دوسری جگہ نکاح سے مانع آئے یا عورت کے بھائی بند۔ پہلے خانداندار عورت کے درمیان آئے۔ آ، ہے، وا، بہر صورت ردائنا مناسب نہیں ہے۔ لیکن عورت کی رضامندی حسب ضابطہ ہو۔ مثلاً مرد غیر کفو نہ ہو، مہر مثل سے کم نہ تجویز کیا گیا ہو، ورنہ ولی کو حق اعتراض ہوگا یعنی نکاح ہونے کے بعد بھی مسلمان حاکم سے رجوع کر سکتا ہے۔ اسی طرح شرعی گواہوں کے بغیر نہ ہو۔ نابالغ اجازت ولی کے بغیر نکاح نہ کرے۔ ایسے میں سے

نکاح نہ کرے جس سے شرعاً ناجائز ہو۔ علیٰ ہذا اگر پہلے خاوند سے نکاح کرنا چاہتی ہے تو اگر تین طلاقیں نہ دی ہوں تو بغیر حلالہ ورنہ بعد از حلالہ نکاح درست ہوگا ورنہ سب صورتوں میں سب کو نکاح سے روکنے کا حق رہے گا عزیز ہو یا اجنبی۔

آیت میں جو صحت نکاح کے لئے فیلعن سے عدت گزارنے کی شرط لگائی ہے یا دوسرے شوہر کے لحاظ سے ہے یا اول شوہر کے لئے ہی اگر کہا جائے تو اس قصہ متعلقہ آیت میں اتفاق سے عدت ختم ہو چکی تھی گویا اول صورت میں قید استرازی ہوگی اور دوسری صورت میں قید واقعی ہے۔

تقاضائے دُور اندیشی: احکام الہی کی تعمیل اول تو عام طور پر باعث طہارتِ قلوب ہوتی ہے لیکن مرد کے میلان کے مصالح کو دیکھ کر دُور اندیشی نکاح سے نہ روکنے ہی میں ہے ورنہ فتنہ و فساد کا باعث ہوگا۔ رہا بے قاعدہ نکاح سو وہ درحقیقت نکاح ہی نہیں ہوا اس لئے وہ روکنا اس میں داخل نہیں ہے۔

ازدواجی زندگی کی رُوح: غرضیکہ نکاح کی غرض یہ نہیں ہے کہ مرد و عورت کسی نہ کسی طرح ایک دوسرے کے گلے پڑ جائیں اور نہ عورت کو مرد کی خود غرضانہ کام جو بیوں کا آلہ بنانا ہے بلکہ مقصد اصل یہ ہے کہ دونوں کے، ملاپ سے ایک کامل اور خوشحال ازدواجی زندگی پیدا ہو جائے اور یہ جب ہی ہو سکتی ہے کہ آپس میں محبت و سازگاری ہو، اللہ کی حدود کی پاسداری ہو، اگر کسی وجہ سے ایسا نہیں ہے تو نکاح کا حقیقی مقصد نفوت ہو گیا اور ضروری ہو گیا کہ دونوں فریق کے لئے تہذیبی کا دروازہ کھول دیا جائے ورنہ انسانی آزادی کا گلہ کھٹھنا ہوگا۔ اس میں حق علیحدگی کے بغیر بھی ازدواجی زندگی کی تابندگی باقی نہیں رہتی، ازدواجی زندگی کا معاملہ نہایت نازک اور اہم ہے اور مرد کی خود غرضیوں اور نفس پرستیوں سے ہمیشہ عورتوں کی حق تلفی ہوتی ہے اس لئے خصوصیت سے یہاں مسلمانوں کو نصیحت کی گئی ہے کہ اللہ نے انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم اور ہدایت و موعظت کے تمام پہلو سمجھا دیئے ہیں۔ اس لئے جماعتی شرف و ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا اور ازدواجی زندگی میں اخلاق و پرہیزگاری کا نمونہ بننا یہ ان کا پانافرض ہوگا۔

برائی کا ذریعہ بھی بُرا ہے اور مباح میں تشدد نہیں کرنا چاہئے: آیت لاتمسکون ضرازا سے معلوم ہوتا ہے کہ جو چیز مفہمی الی المذموم ہو وہ بھی مذموم ہوتی ہے اور یہ ایک بہت بڑی اصل ہے۔ اسی طرح آیت فلا تمصلوہن سے معلوم ہوا کہ امر مباح سے منع کرنے میں تشدد نہیں کرنا چاہئے بالخصوص جب کہ اس باب میں کوئی مفہدہ نہ ہو اور اخف خصوص جبکہ اس کے ترک میں کوئی مفہدہ ہو۔

وَالْوِلْدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْ لَا دَهْنَ حَوْلَيْنِ عَامَيْنِ كَامِلَيْنِ صِفَةً مُؤَكَّدَةً ذَلِكَ لِأَنَّ أَرَادَ أَنْ يَبْنِي الرِّضَاعَةَ ۖ وَلَا زِيَادَةً عَلَيْهِ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ أَيْ الْآبِ رِزْقُهُنَّ إِطْعَامُ الْوِلْدَانِ وَكَسْوَتُهُنَّ عَلَى الْإِرضَاعِ إِذَا كُنَّ مُطْلَقَاتٍ بِالْمَعْرُوفِ ۖ بِقَدْرِ طَاقَتِهِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسَ الْأَوْسَعَهَا ۖ طَاقَتَهَا لَا تُضَارُّ وَالِدَةً يُولَدُهَا بِسَبَبِهِ بِأَنَّ تَكْوِينَ عَلَى إِرضَاعِهِ إِذَا امْتَنَعَتْ وَلَا يُضَارُّ مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُ بِأَيِّ سَبَبِهِ بِأَنَّ يُكَلِّفُ فَوْقَ طَاقَتِهِ وَإِصَافَةُ الْوَلَدِ إِلَى كُلِّ مِنْهُمَا فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِلْإِسْتِعْطَافِ وَعَلَى الْوَارِثِ أَيْ وَارِثِ الْآبِ وَهُوَ الصَّبِيُّ أَيْ عَلَى وَلِيِّهِ فِي مَالِهِ مِثْلُ ذَلِكَ ۖ الَّذِي عَلَى الْآبِ لِلْوِلْدَةِ مِنَ الرِّزْقِ وَالْكِسْوَةِ فَإِنْ

أَرَادَا أَى الْوَالِدَانِ فَصَالًا وَطَمَامًا لَهُ قَبْلَ الْحَوْلَيْنِ صَادِرًا عَنْ تَرَاضٍ اِتِّفَاقٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ بَيْنَهُمَا لِيُظْهَرَ مَصْلَحَةُ الصَّبِيِّ فِيهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ وَإِنْ أَرَدْتُمْ خِطَابَ الْإِبْنَاءِ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ مَرَاضِعَ غَيْرِ الْوَالِدَاتِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهِ إِذَا سَلَّمْتُمْ إِلَيْهِنَّ مَا آتَيْتُمْ أَى أَرَدْتُمْ اِئْتَاءَهُ لِهِنَّ مِنَ الْأَجْرَةِ بِالْمَعْرُوفِ بِالْحَجْمِلِ كَطِيبِ النَّفْسِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿۲۳۳﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ۔

ترجمہ:..... اور مائیں دودھ پلائیں گی (ان کو دودھ پلانا چاہئے) اپنے بچوں کو دو سال پورے (کاملین صفت مذکورہ ہے حولین کی) یہ مدت اس شخص کیلئے ہے جو شیر خوار کی مدت پوری کرنی چاہے۔ (اس سے زیادہ کی اجازت نہیں ہے) اور جس کا بچہ ہے (یعنی باپ) اس کے ذمہ ہے ان کا (دونوں کا) کھانا اور ان کا کپڑا اور دودھ پلانے کی وجہ سے بشرطیکہ مائیں مطلقہ ہوئیں (ضابطہ کے مطابق) (باپ کی طاقت کے مطابق) کسی کو حکم نہیں دیا جاتا۔ مگر اس کی برداشت (طاقت) کے مطابق کسی ماں کو تکلیف نہیں دینی چاہئے اس کے بچہ کی وجہ سے (بچہ کے سبب دودھ پلانے پر مجبور کر کے جب کہ وہ نہیں پلانا چاہتی) اور نہ (تقصان پہنچانا چاہئے) باپ کو اس کے بچہ کی وجہ سے (بچہ کے سبب باپ کی طاقت سے زیادہ بار ڈال کر اور دونوں جگہ بچہ کی اضافت ماں کی طرف شفقت مائل کرنے کے لئے ہے) اور وارث کے ذمہ ہے (یعنی باپ کے وارث پر ہے۔ مراد بچہ ہے یعنی بچہ کے ولی پر اس کے مال میں ہے) مثل مذکورہ طریقہ کے (بچہ کی والدہ کا کھانا، کپڑا جو بچہ کے باپ کے ذمہ تھا) اگر دونوں (والدین) دودھ چھڑنا چاہیں (دو سال سے پہلے دودھ چھڑانا چاہیں اور یہ بات طے) رضامندی (اتفاق) باہمی اور دونوں کے مشورہ سے ہو جائے (کہ جس میں بچہ کی مصلحت کھلی ہوئی) تو دونوں پر کسی قسم کا گناہ نہیں ہے (اس بارہ میں) اور اگر تم لوگ (باپ کو خطاب ہے) دودھ پلوانا چاہو اپنے بچوں کو والدہ کے علاوہ کسی دوسری اتقا کا (تب بھی تم پر کوئی گناہ (اس میں) نہیں ہے۔ بشرطیکہ حوالہ کرو (ان دودھ پیار یوں کے) جو کچھ ان کو دینا چاہتے ہو (یعنی جو کچھ اجرت ان کو دینی ٹھہری ہو) دستور کے مطابق (خوش اسلوبی مثلاً خوش دلی سے) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور اس سے بے خبر نہ رہو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو خوب دیکھتے رہتے ہیں (کوئی بات ان سے پوشیدہ نہیں رہتی ہے)

تحقیق و ترکیب:..... والو الدات مطلقہ ہوں یا غیر مطلقہ حدیث میں تعلیم کی طرف اشارہ ہے۔ انہا احق بہا مالہم تنزول۔

لیس رضعن یعنی خبر بمعنی امر ہے۔ یہ امر بعض صورتوں میں مفید استقباب ہے اور بعض صورتوں میں منید وجوب باپ کو استقباب پر قدرت ہو۔ ماں کے علاوہ اتقا موجود ہو اور بچہ اس کا دودھ بھی قبول کر لے ان تین شرطوں کی موجودگی مفید استقباب ہے۔ ورنہ ماں باپ پر دودھ پلانا واجب ہوگا۔ کاملین یعنی حولین کا اطلاق تسامحا بھی کیا جاسکتا ہے جیسے اقامت عند فلان حولین ولم يستكملها لیکن کاملین نے اس احتمال کی تردید کر کے تاکید کر دی۔ امام شافعیؒ و احمدؒ و امام ابو یوسفؒ و محمدؒ مجہور کے نزدیک مدت رضاعت دو سال اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ڈھائی سال ہے۔ المولود اس تعبیر میں اشارہ ہے کہ والدہ اولاد کو والد کیلئے جتنی ہے اور اولاد والد کیلئے ہوتی ہے۔ روز قہن مرضعہ اگر بیوی یا معتدہ ہو تو اجرت واجب نہیں ہے بلکہ امام صاحبؒ کے نزدیک بحیثیت دودھ کے اجرت جائز نہیں ہوگی البتہ بیوی ہونے کی جہت سے نان نفقہ ہوگا۔

وعلى الوارث اس کا عطف المولود پر ہے ای علی و ارث الاب مراد اس سے بچہ ہے۔ یعنی باپ اگر مر جائے تو مرضعہ کی

اجرت باپ کے ولی یعنی بچہ پر ہوگی۔ جس تفصیل سے باپ پتھی۔ حاصل یہ ہے کہ اگر بچہ کے پاس مال ہے تو مرضعہ کی اجرت اس میں سے ادا کی جائے۔ امام شافعی، امام مالک کا قول یہی ہے۔ ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے لیکن بچہ مالدار نہیں ہے تو بچہ مال پر ہے اور بعض نے وارث سے مراد والدین میں سے باقی لیا ہے۔ اور بعض نے بچہ کا وارث بلحاظ میراث رشتہ دار مرد و عورت کو قرار دیا ہے۔ خواہ بچہ ان کا وارث نہ ہوتا ہو لیکن بچہ کے مال کی میراث ان کو پہنچتی ہو اور حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد ذی رحم محرم قرابت دار ہیں۔ عبداللہ بن مسعود کی روایت بھی اس کی مؤید ہے اسی لئے حنفیہ کے نزدیک فقیر ذی رحم پر بھی بقدر حق میراث نفقہ بچہ کا واجب ہوگا۔

ان تسترضعوا بخلاف المفعول الاول ای المراضع اولاد کم اور اولاد کم مفعول ثانی ہے۔ فعل جب متعدی بیک مفعول ہو۔ س، ت طلب یا نہ کا اس میں اضافہ کر دیا جائے تو متعدی بدو مفعول ہو جائے گا۔ رختی کی رائے یہی ہے اور جمہور حرف جر کے ذریعہ مفعول ثانی کی طرف متعدی مانتے ہیں۔ ای الاولاد کم۔

اذا سلمتم یحت اجارہ کیلئے شرط نہیں ہے بلکہ اکملت کا بیان ہے۔ پیشگی دینا باعث خوشنودی ہوتا ہے۔ ایتیم۔ ای ضمتم والتمم مجازی معنی ہیں۔ بالمعروف سلمتم کے متعلق ہے۔

رابطہ..... اس آیت میں تیسواں (۳۰) حکم رضاعت کے بیان پر مشتمل ہے۔

﴿تشریح﴾..... احکام پرورش:..... والد الدات یرضعن سے معلوم ہوا کہ منکوحہ اور معتدہ پر بلا اجرت دودھ پلانا دینا واجب ہے بشرطیکہ کوئی صحیح غدر نہ ہو البتہ عدت گزرنے کے بعد اس آیت کے عموم کی وجہ سے بلا اجرت واجب ہونا چاہئے تھا۔ لیکن رزقین و کسوفین کی وجہ سے اس وقت اجرت کا مطالبہ جائز ہو گیا۔

پرورش کے اصول:..... البتہ ماں اگر کسی مجبوری کی وجہ سے انکار کر دے تو اس پر جبر نہیں کیا جائے گا۔ نیز ماں اگر دودھ پلانا چاہتی ہے اور اس کے دودھ میں کوئی خرابی بھی نہیں ہے تو باپ کیلئے جائز نہیں ہے کہ ماں پر دوسری اتا کو ترجیح دے۔ اسی طرح اگر عدت کے بعد ماں دوسری اتا کے برابر اجرت مانگتی ہے تب بھی دوسری اتا کو ترجیح دینا جائز نہیں ہے اور یہ سب مسائل لاتقصار والدۃ بولدھا سے سمجھ میں آ رہے ہیں۔ البتہ اگر بچہ دوسری عورت کا دودھ پی لیتا اور کسی جانور کا دودھ بھی نہیں پیتا تب ماں کو مجبور کیا جائے گا۔ نیز بحالت منکوحہ یا معتدہ اگر عورت اجرت طلب کرتی ہے تو اس کے لئے جائز نہیں ہے بلکہ فقہاء بھی دودھ پلانا۔ نے پر اس کو مجبور کیا جائے گا۔ ماں عدت کے بعد دوسری اتا (اگر ماں سے کم اجرت مانگتی ہے تو ماں کو مقدم نہیں سمجھا جائے گا اور ماں کا زیادہ اجرت کا مطالبہ جائز نہیں ہوگا۔ البتہ ماں کی درخواست پر دوسری اتا) کو اس کے پاس رکھا جائے گا اور یہ سب احکام لامولود لہ بولدہ سے ثابت ہو رہے ہیں۔ ماں کا دودھ اگر بچہ کو مضر ہو اور وہ ماں کی بجائے اتا سے پلانا چاہے تو ان تسترضعوا میں اس کی اجازت ہے۔

اتا کی اجرت:..... کھانے کپڑے پر کسی کو نوکری رکھنا جائز ہے۔ لیکن اتا اس سے مستثنیٰ ہے۔ تاہم کھانے، کپڑے کی نوعیت، حیثیت تعداد، مقدار وغیرہ اچھی طرح کھول کر بیان کر دینی چاہئے۔ عدم یقین کی صورت میں اوسط درجہ کا وجوب ہوگا۔ اگر نقد معاملہ طے کیا ہے تو اس کی مقدار، مدت وغیرہ بھی صاف صاف بتا دی جائے تاکہ بعد میں جھگڑے کی نوبت نہ آجائے۔ جس کا اثر بچہ پر پڑنے لگے۔ بالمعروف میں یہ سب باتیں داخل ہیں۔

بچہ کی پرورش کے ذمہ دار:..... بچہ کی پرورش کا اصل بار تو باپ پر ہے۔ لیکن اس کی موت کے بعد اگر بچہ مالدار ہے تو

اس کے مال میں سے خرچ کر لیا جائے گا ورنہ اس کے ایسے قرابت داروں پر یہ ذمہ داری عائد ہوگی کہ جو جو ذمی رحم محرم ہوں۔ یعنی اس بچہ اور رشتہ دار کو مرد و عورت فرض کیا جائے تو ان میں نکاح جائز نہ ہو اور نیز اس بچہ کی میراث کے مستحق بھی ہوں ان میں مال بھی داخل ہے۔ سب کو میراث کی نسبت سے حق امانت پہنچے گا۔

دودھ پلانے کی مدت اور اختلاف مع دلائل: امام ابو حنیفہؒ دھائی سال کی مدت پر آیت حملہ و فصالہ ثلثون شہراً سے استدلال فرماتے ہیں۔ حمل سے مرد و عورت کا حاملہ ہونا نہیں بلکہ بچہ کا تھوں میں لینا کھانا مراد ہے یعنی مدت رضاعت مراد ہے۔ رہا آیت حوالین کاملین فرمانا تو دو (۲) سال کی مدت تمام کہلانے گی اور دھائی سال اتم مدت کہلانے گی اور بعض نے یہ تو جہی کہ ہے کہ دو سال سے مدت بلا اجرت مراد ہے اکثر کافوئی اسی پر ہے کہ مدت رضاعت (۲) دو سال ہے لیکن اس کے بعد بھی کسی نے دھائی سال کے اندر اگر دودھ پلادیا تو احتیاط یہی ہے کہ حرمت رضاعت ثابت ہو جائے۔

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ يَمْوتُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ يَتْرَكُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ أَی لَیْتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ بَعْدَهُمْ عَنِ النِّكَاحِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مِنَ اللَّیَالِی وَهَذَا فِی غَیْرِ الْحَوَامِلِ أَمَّا الْحَوَامِلُ فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ بَنَاءَ الطَّلَاقِ وَالْأَمَّةُ عَلَى الْبِضْفِ مِنْ ذَلِكَ بِالسَّنَةِ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ انْقَضَتْ مُدَّةُ تَرَبُّصِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ أَیُّهَا الْأَوَّلَاءُ فِیْمَا فَعَلْتُمْ فِی أَنْفُسِهِنَّ مِنَ التَّرَبُّصِ وَالتَّعْرِیضِ لِلخُطَابِ بِالْمَعْرُوفِ ط شَرَعًا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۲۳۳﴾ عَالِمٌ بِبَاطِنِهِ كَظَاهِرِهِ وَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ فِیْمَا عَرَّضْتُمْ لَوْ حَتَمَ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ الْمُنَوَّقَى عَنْهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ فِی الْعِدَّةِ كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ مِثْلًا إِنَّكَ لَحَمِیلَةٌ وَمَنْ یَجِدْ مِثْلَكَ وَرَبَّ رَاغِبٌ فَبِكَ أَوْ اكْتَسَمَ أَضْمَرْتُمْ فِی أَنْفُسِكُمْ ط مِنْ قَصْدٍ نِكَاحَهُنَّ عَلَیْمٌ اللَّهُ أَنْتُمْ سَتَذَكَّرُونَ وَهِنَّ بِالْخُطْبَةِ وَلَا تَصْبِرُونَ عَنْهُنَّ فَأَبَاحَ لَكُمْ التَّعْرِیضَ وَالْكِفَ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا أَى نِكَاحًا إِلَّا لَكِنْ أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا أَى مَاعُورَفَ شَرَعًا مِنَ التَّعْرِیضِ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَلَا تَعَزُّمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ أَى عَلَى عَقْدِهِ حَتَّى یَبْلُغَ الْكِتَبُ أَى الْمَكْتُوبُ مِنَ الْعِدَّةِ أَجَلَهُ ط بِأَنْ یَنْتَهَى وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ مَا فِی أَنْفُسِكُمْ مِنَ الْعَزْمِ وَغَیْرِه فَاحْذَرُوهُ أَنْ یُعَايِبَكُمْ إِذَا عَزَمْتُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِمَنْ یُحَذِّرُهُ حَلِیْمٌ ﴿۲۳۴﴾ بِتَاخِیْرِ الْعُقُوبَةِ عَنْ مُسْتَحَقِّهَا۔

ترجمہ: اور جو لوگ وفات پاتے ہیں (مر جاتے ہیں) تم سے اور چھوڑ جاتے ہیں اپنی بیویوں کو تو وہ انتظار کریں گی (یعنی ان کو کرنا چاہئے) خود کو (شوہروں کے بعد نکاح کرنے سے) چار مہینے دس دن تک (مع راتوں کے۔ یہ مدت غیر حاملہ کی ہے لیکن حاملہ کی وضع حمل ہوگی) آیت واولات الاحمال الخ کی وجہ سے اور باندی کی مدت اس سے نصف ہوگی۔ یہ سنت سے ثابت ہے) پھر جب اپنی میعاد ختم کر لیں (ان کے انتظار کی مدت ختم ہو جائے) تو تم کو کبھی کبھ گناہ نہ ہوگا (مرد و عورت کے ورثہ میں) ایسی بات میں کہ وہ عورتیں اپنی ذات کے لئے کچھ کاروائی کر لیں (آرائش یا شادی کی بات چیت) قاعدہ کے مطابق (شرعی طریقہ) اور اللہ تعالیٰ

تمہارے کاموں سے باخبر ہیں (ظاہر و باطن کے جاننے والے ہیں) اور تم پر کوئی گناہ نہیں ہے اگر کوئی بات اشارۃً (کنایہ) کہو ان عورتوں سے پیغام نکاح کے بارہ میں (جن کے شوہروں کا انتقال ہو چکا ہے۔ دراصل ایک یہ اشارہ عدت کے اندر ہی ہوتا) کوئی شخص کہنے لگے (۱) انک جملہ تویزی و خلیصورت ہے (۲) من یسجد مطلق تجھ جیسی عورت کس کو مستجاب ہو سکتی ہے۔ (۳) ووب راغب فیک تیرے خواہاں بہت ہیں) یا پوشیدہ (چھپا ہوا ارادہ رکھو) اپنے دل میں (ان کے نکاح کے بارہ میں) اللہ تعالیٰ اس سے بے خبر نہیں ہیں کہ تم ان عورتوں کا ذکر مذکور کرو گے (پیغام کے ذریعہ اور تم صبر نہیں کر سکو گے اس لئے تم کو تعریض کی اجازت دے دی) لیکن ان سے نکاح کا وعدہ بھی نہ کرو (سراً سے مراد نکاح ہے) والا یہ کہ کوئی بات قاعدہ کے موافق ہو (یعنی تعریض وغیرہ کی جو شرعی اجازت دی گئی ہے وہ تم کو بھی حاصل ہے) اور تم نکاح کی وابستگی کا ارادہ بھی نہ کرو (یعنی عقد نکاح ہو جانے کا) یہاں تک کہ عدت مقررہ (مغروضہ عدت) اپنے اختتام کو پہنچ جائے یعنی تم ہو جائے) اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ کو تمہاری دلی باتوں (عزم وغیرہ) کا پتہ ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (کہ تمہارے عزم پر وہ تم کو سزا نہ دے دیں) اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (اپنے ڈرنے والے کی) مغفرت فرمانے والے ہیں۔ برہ بار ہیں (کہ باوجود استحقاق کے تاخیر عذاب فرمادیتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: یتوفون مجہول لفظ کی تفسیر مجہول ہی صیغہ تقبض ارواحہم کے ساتھ ہوتی تو زیادہ اچھا ہوتا۔

الذین یتوفون مبتداء اور یتوبص خبر ہے اور عائد محذوف ہے ای لہم۔

منکم محل نصب میں ہے ضمیر مرفوع یتوفون سے حال ہونے کی بناء پر اور عامل محذوف ہے ای حال کونہم منکم اور من تجعفیہ اور جنہ دوزوں کا احتمال رکھتا ہے۔ اربعۃ اشہور وعشرا۔ جلال محقق نے من السیالی سے عدد کی تائید کی طرف اشارہ کیا ہے۔ لیکن روح المعانی کی رائے ہے کہ تذکیر و تائید کا قاعدہ معدود کے ذکر کے وقت ہوتا ہے اور اگر معدود محذوف ہو تو مطلقاً دوزوں طریقہ جائز ہیں۔ والامۃ علی النصف یعنی دو مہینے یا پانچ روز اور یہی حکم بالغ زوج کی بیوی اور نابالغہ بیوی کا ہوگا۔ اس سے ان لوگوں کو قیاسی گھڑے دوڑانے کا موقع نہیں رہا۔ جو چار مہینے دس دن عدت کی عظمیٰ مصلحت حمل کی طرف سے مطمئن ہونا چاہتے ہیں کہ اتنی مدت میں حمل کا اظہار یقینی ہو جاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ مصلحت مطر نہیں ہے کیونکہ زوج الصغیر یا زاہدہ وغیرہ میں استقرار ہی کا احتمال نہیں ہے۔ اس لئے اللہ کے احکام میں علم اور مصالح کا انتظار نہیں کرنا چاہئے۔

عرضتم تعریض اہل بیان کے نزدیک یہ کہلاتی ہے کہ لفظ حقیقی یا مجازی یا کسائی کے ذکر سے فی الجملہ ایک چیز مقصود ہو لیکن اس کی دلالت غیر مذکور چیز پر بھی ہو جائے۔ تعریض اور نکاح میں عام خاص من وجہ کی نسبت ہوتی ہے۔ خطبہ بروزن بقعدہ وجلستہ جو طلب اور استعفاف تو لازماً بعداً مخاطب کی طرف سے پایا جائے یا ماخوذ ہے خطبہ بمعنی امر ذی شان سے یا خطاب سے ہے مرد و عورت کی طرف سے مذاکرہ نکاح پر اطلاق کیا جائے گا۔

ولکن لا تواعدوہن یہ عبارت محذوف سے استدراک ہے ای فاذا کروہن ولكن لا تواعدوہن۔

سرا۔ جہر کے مقابلہ میں آتا ہے مراد اس سے طہی ہوتی ہے کیونکہ وہ سرا ہوتی ہے۔ پھر مراد عقد نکاح ہے گویا مجازی الجواز ہے۔ الا ای لاتو اعدوہن سرا مواعداۃ الا مواعداۃ معروفۃ اور جلال محقق اس کو لکن کی معنی لے کر استثناء منقطع قرار دے رہے ہیں کیونکہ مستثنیٰ منہ تصریح ہے اور قول معروف تعریض ہے۔

العقدہ ما یعقد علیہ یعنی اگر کو کہتے ہیں عقد النساء میں اضافیت بیان یہ ہے الکتاب ای ما کتب من العدة۔

رابطہ: ان دو آیات میں اکتیسواں (۳۱) حکم زوج کی عدت وفات کا اور تیسواں (۳۲) حکم عدت کی حالت میں پیغام نکاح

سے متعلق ہے۔

﴿تشریح﴾..... عدت و وفات ابتدائے اسلام میں:..... اس آیت کے بعد آیت والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً وصیۃ الخ سے عدت و وفات زوج کا ایک سال ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن وہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا۔ جو اس آیت سے منسوخ ہو گیا گویا یہ آیت اس آیت سے نزولاً مؤخر اور تلاؤہ مقدم ہے۔ لیکن اس سے عدت کا چار مہینے دس روز ہونا معلوم ہوتا ہے خواہ عورت حاملہ ہو یا غیر حاملہ۔ البتہ آیت طلاق و ولولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن سے عدت وضع حمل معلوم ہوتی ہے۔ خواہ عدت طلاق ہو یا وفات۔ گویا مضمون ان دونوں آیات میں کچھ تعارض سا معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ حاملہ غیر متوفی عنہا زوجہا کی عدت بلاشبہ وضع حمل ہے۔ علی ہذا متوفی عنہا غیر حاملہ چار مہینے دس دن ہونی چاہئے لیکن حاملہ متوفی عنہا کے باب میں بظاہر دونوں آیت معارض معلوم ہو رہی ہیں۔

دوبارہ عدت صحابہ کا اختلاف:..... چنانچہ عبداللہ بن مسعودؓ آیت طلاق کو آیت نذرہ سے مؤخر مانتے ہوئے عدت وضع حمل فرماتے ہیں اور کہتے ہیں من شاء باہلھن ان سورۃ النساء بعد الی فی سورۃ البقرۃ حضرت عمر فاروقؓ کا ارشاد گرامی بھی اس کا مؤید ہے کہ خاوند کی نفی اگر تجھے غسل ہی پر ابھی رکھی ہو کہ وضع حمل ہو جائے تو عدت پوری ہو جائے گی۔ اس لحاظ سے گویا یہ آیت آیت طلاق سے منسوخ ہے۔ حضرت علیؓ اور عبداللہ بن عباسؓ کی رائے اس خاص صورت میں یہ ہے کہ عدت ”البعث الاجلین“ ہونی چاہئے۔ یعنی وضع حمل اگر چار مہینے دس دن سے زیادہ میں ہو تو اس کو ورنہ چار مہینے دس دن کو عدت سمجھا جائے گا، نیز اس آیت کا مضمون عموم اگرچہ اس بات کو چاہتا ہے کہ آزاد اور باندی میں فرق نہ کیا جائے۔ لیکن حدیث کی وجہ سے اس کے لئے عدت کی تصفیہ کی جائے گی۔

عدت کی حکمت و مصلحت:..... وفات کی عدت چار مہینے دس دن مقرر کر کے ان مفاہد کی اصلاح کر دی گئی جو اس بارے میں افراط و تفریط کا موجب تھے۔ اگر عورت کو فوراً نکاح کرنے کی اجازت ہوتی تو اس میں نکاح کی بے وقعتی، مرحوم شوہر کے تذکار و محبت سے بے رغبتی، نسب میں اشتباہ ہو سکتا تھا۔ ایسے ہی زیادہ مدت تک عورت کو شوہر کا سوگ منانے پر مجبور کرنا بھی ظلم ہوتا۔

عدت و وفات و طلاق کے احکام:..... جس کے خاوند کا انتقال ہو جائے یا جس کو طلاق باندہ ہو جائے عدت کے اندر خوشبو، سرمہ، تیل، مہندی، اور بلا ضرورت دوا لگانا، سنگار کرنا، رنگین کپڑے استعمال کرنا، عدت و وفات میں نکاح ثانی کی گفتگو صریح کرنا، رات کو دوسرے کے مکان میں رہنا، اور معتدۃ البائتہ کو دن میں بھی بلا ضرورت شدیدہ گھر سے نکلتا درست نہیں ہے۔ امام شافعیؒ باندہ کے سوگ میں اختلاف کرتے ہیں اور مطلقہ رجعیہ کے لئے شوہر کو مائل کرنے کیلئے آرائش کی اجازت ہے۔

مدتِ عدت کا حساب:..... شوہر کا انتقال اگرچہ اندر ات کو ہوا ہے تب تو چاند سے حساب لگایا جائے گا، مہینہ ۲۹ دن کا ہو یا ۳۰ دن کا ورنہ درمیان کی کسی تاریخ میں انتقال ہو تو پورے پورے تیس دن کا مہینہ لگا کر ایک سو تیس دن کے چار مہینے دس دن شمار کئے جائیں گے اور جس ساعت میں انتقال ہوا ہو ٹھیک اسی وقت جا کر عدت ختم ہوگی۔

آیت عدت اور خطبہ سے معلوم ہوا عدت و وفات و طلاق باندہ کے دوران ایک فضل زبان کا اور ایک دل کا جائز ہے اور ایک فضل زبان کا اور ایک دل کا ناجائز ہے۔ لاجناح اور قولاً معروفائیں اشارۃً زبان سے نکاح کا ذکر اور اکنتم فی انفسکم میں بعد العدت ارادۃً نکاح کا جواز معلوم ہوا۔ لاسوا عدوہن میں صراحتہً زبان سے تذکرہ اور لاتعنوا میں ارادۃً نکاح کی العدت کا ناجائز ہونا معلوم

ہو رہا ہے۔ لاجناح سے معلوم ہوا کہ مجاہدات میں طالب کے ضعف کی رعایت ضروری ہے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ وَفِي قِرَاءَةٍ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ مَهْرًا أَوْ مِمَّا صُدِّرَتْهُنَّ ظَرْفِيَّةٌ أَوْ لَا تَبْعَةٌ عَلَيْكُمْ فِي الطَّلَاقِ زَمَنَ عَدَمِ الْمَنِيْسِ وَالْفَرْضِ بَالَهُمْ وَلَا مَهْرٌ فَطَلَّقُوهُنَّ وَمَتَّعُوهُنَّ أَوْ أَعْطُوهُنَّ مَا تَمَتَّعْنَ بِهِ عَلَى الْمَوْسِعِ الْغَنِيِّ مِنْكُمْ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ ضَرْفٌ قَدَرُهُ يَفِيدُ أَنَّهُ لَا يَنْظَرُ إِلَى قَدْرِ الزَّوْجَةِ مَتَاعًا تَمَتُّعًا بِالْمَعْرُوفِ شَرْعًا صِفَةُ مَتَاعًا حَقًّا صِفَةُ ثَانِيَةِ أَوْ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿۲۳۶﴾ الْمُطْبِعِينَ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَرِصَفٌ مَا فَرَضْتُمْ يَجِبُ لَهُنَّ وَيَرْجِعُ لَكُمْ التَّصْفِ إِلَّا لَكُنَّ أَنْ يَعْفُوَنَّ أَوْ الرِّجَاحُ فَيَتْرُكُهُ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَهُوَ الزَّوْجُ فَيَتْرُكُ لَهَا الْكُلَّ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَلَوِيَّ إِذَا كَانَتْ مُحْجُورَةً فَلَا خَرَجَ فِي ذَلِكَ وَأَنْ تَعْفُوا مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَسْأَلُوا الْقُضْلَ بَيْنَكُمْ ۖ أَوْ أَنْ يَتَفَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْلَمُونَ بَصِيرٌ ﴿۲۳۷﴾ فَيَحْجَازُكُمْ بِهِ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ بِأَدَائِهَا فِي أَوْقَاتِهَا وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ۖ هِيَ الْعَصْرُ كَمَا فِي الْحَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ أَوْ الصُّبْحُ أَوْ الظُّهْرُ أَوْ غَيْرُهَا أَقْوَالٌ وَأَفْرَدَهَا بِالذِّكْرِ لِفَضْلِهَا وَقَوْمُوا لِلَّهِ فِي الصَّلَاةِ قِيَّتَيْنِ ﴿۲۳۸﴾ قِيلَ مُطْبِعِينَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ قُنُوتٍ فِي الْقُرْآنِ قُنُوتٌ وَهُوَ طَاعَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ وَقِيلَ سَاكِتَيْنِ لِحَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ كُنَّا تَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَإِنْ خِفْتُمْ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ سَبِيلٍ أَوْ سَبْعٍ فَرَجَالًا جَمْعُ رَاغِلٍ أَوْ مَشَاةٍ صَلُّوا أَوْ رُكِبَانًا جَمْعُ رَاكِبٍ أَوْ كَيْفَ أَمَكَنَّ مُسْتَقْبَلِي الْقِبْلَةِ وَغَيْرَهَا وَيُؤْمِنُ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ۖ فَإِذَا أَمِنْتُمْ مِنَ الْخَوْفِ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ أَوْ صَلُّوا كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿۲۳۹﴾ قِيلَ تَعْلِيمُهُ مِنْ فَرَائِضِهَا وَحُقُوقِهَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى مِثْلٍ وَمَا مَوْصُولَةٌ أَوْ مُصَدَّرَةٌ

ترجمہ: تم پر کوئی مواخذہ نہیں ہے اگر بیویوں کو ایسی حالت میں طلاق دے دو کہ نہ ان کو تم نے ہاتھ لگایا ہے (اور ایک قرأت میں تماسوہن بمعنی تجماعوہن ہے) (اور نہ ان کے لئے کچھ مہر مقرر کیا ہے) (اور ما صدر یہ ظر فیہ ہے۔ یعنی تم پر نہ پھونے اور کچھ نہ مقرر کرنے کے سلسلہ میں کوئی بارگاہ یا مہر کا نہیں رکھا جاتا طلاق دینے کی صورت میں۔ چنانچہ تم ان کو طلاق دے سکتے ہو) (اور ان کو ایک جوڑا دے دو) (جس سے وہ کچھ نہ کچھ فائدہ اٹھا سکیں) صاحب وسعت (تم میں سے والدہ) (پراس کی حیثیت کے موافق اور تنگدست (غریب) کے ذمہ اس کی حیثیت کے مطابق) (معلوم ہوا کہ اس میں بیوی کی حیثیت کا لحاظ نہیں ہے) (جوڑا دینا (فائدہ پہنچانا) قاعدہ کے موافق و شرعاً بالمعروف صفت ہے متاعاً کی) (واجب ہے حق مفت دینا یہ یا مفعول مطلق تاکید کے لئے ہے) خوش معاملہ

لوگوں پر (جو فرمانبردار ہیں) اور اگر تم ان بیویوں کو طلاق دینے لگو، ہاتھ لگانے سے پہلے اور ان کیلئے کچھ بہر بھی مقرر کر چکے ہو تو جس قدر مہر تم نے مقرر کیا ہے اس سے نصف (ان کو دینا ضروری ہے اور نصف تم واپس لے سکتے ہو) الا یہ کہ (لیکن اگر) وہ عورتیں معاف کر دیں (بیویاں کل مہر چھوڑ دیں) یا وہ شخص رعایت کر دے جس کے قبضہ میں معاملہ نکاح ہے (یعنی شوہر کو وہ پورا مہر بیوی کو دے دے یا بقول ابن عباسؓ "مراود لی ہے جبکہ عورت مجبورہ (باکرہ) ہو تب بھی کوئی حرج نہیں ہے) اور تمہارا معاف کر دینا (مبتداء ہے اس کی خبر آگے ہے) تقویٰ سے زیادہ قریب ہے اور آپس میں احسان کرنے سے غفلت مت کیا کرو (یعنی ایک دوسرے پر احسان کرو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو خوب دیکھتے ہیں (ان پر تم کو جزا دیں گے) محافظت کیا کرو تمام نمازوں کی (پانچوں نمازیں اپنے اوقات میں ادا کرو) اور درمیانی نماز کی (مراہ عصر ہے جیسا کہ تخمین کی روایت میں ہے یا صبح یا ظہر وغیرہ کی نمازیں مراد ہیں۔ علی اختلاف الاقوال اس کو طبعہ ذکر کرنا) اس کی فضیلت کی وجہ سے ہے (اور کھڑے ہوا کرو) (نماز میں) اللہ کے سامنے عاجز بن کر (بعض کے نزدیک قنانتین کے معنی فرمانبردار کے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ قرآن میں جہاں قوت ہے وہ بمعنی طاعت ہے۔ امام احمد وغیرہ نے اس کو روایت کیا ہے اور بعض نے اس کے معنی خاموش رہنے والے کے بیان کیے ہیں چنانچہ زید بن ارقم کی روایت ہے کہ ہم لوگ نماز میں باتیں کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی جس میں ہم کو خاموشی کی تعلیم دی گئی اور گفتگو کرنے سے منع کیا گیا رواہ البیہقیان) پھر اگر تم کو اندیشہ ہو (دشمن یا سیلاب یا درندہ کا) تو تم کھڑے کھڑے (درجہ بالا جمع ہے راجل یعنی پیدل نماز پڑھو) یا سواری پر چڑھ چڑھ (دیکھنا جمع راکب کی یعنی جس طرح بھی ممکن ہو، خواہ قہر کی طرف نہ ہو سکے یا نہ ہو سکے یا کو عجمہ کا صرف اشارہ ہی ممکن ہو) پڑھ لیا کرو۔ پھر جب تم کو اطمینان ہو جائے (خوف نہ رہے) تو اللہ تعالیٰ کا ذکر اس طرح کیا کرو (نماز پڑھو) جیسے تم کو سکھایا ہے جس کو تم جانتے نہیں تھے (نماز کے فرائض و حقوق کی تعلیم سے پہلے اور کاف بمعنی مثل ہے اور ما موصول یا مصدر یہ ہے)

تحقیق و ترکیب: اولم تفرحوا ارجالاً مفسر نے او کے بعد لم مقدر مان کر اس طرف اشارہ کر دیا ہے کہ تم سوہن عطف کی وجہ سے یہ مجزوم ہے اور ما مصدر یہ ظرفیہ ہے۔ ای فی ملة عدم المسيس۔ لم اجد الامرین کی نفی کیلئے ہوگا یعنی نکرہ تحت نفی واقع ہونے کی وجہ سے مفید عموم ہوگا۔ اس صورت میں او کو معنی میں واؤ کے لینے کی ضرورت نہیں رہتی۔ ای سالم یکن منکم مسيس ولا فرض

فريضة بمعنی مفعول اور تأنل من الوصفية الی العلمیۃ کے طور پر ہے اور مصدر بھی ہو سکتا ہے۔ لا تبعۃ ای لاحق وقیل لا وذر۔ یعنی شوہر پر ایسی صورت میں طلاق دینے سے نہ مہر واجب ہوگا اور نہ کوئی بدعت وغیرہ کا گناہ۔ متعوهن امام شافعیؒ کے نزدیک اس کا تخمینہ حاکم کی رائے پر ہوگا اور حنفیہ کے نزدیک جہاں تک فیض، دوپٹہ، چادر تین کپڑوں کا تعلق ہے وہ تو شرعاً متعین ہیں۔ اس میں کسی کی رائے کو دخل نہیں ہے۔ البتہ ان کی قیمت اور کیفیت کی تعیین میں بے شک شوہر کی استطاعت و مقدر کا غلط کیا جائے گا۔ بعض ائمہ شوہر کی بجائے اس میں عورت کی حیثیت کا اعتبار کرتے ہیں جیسا کہ کرفی کی رائے ہے لیکن آیت اس کی مؤید نہیں ہے۔

متاعا کی تفسیر متمتعاً سے اشارہ ہے کہ اسم مصدر مصدر کے معنی میں اور اس کے قائم مقام ہے اور بالمعروف جار مجرور مل کر صفت ہے متاعا کی۔ حقاً کو اگر مفعول مطلق بنایا جائے تو عامل وجوباً محذوف ہوگا۔ ای حق ذلک حقاً۔ الا استثناء منقطع ہے کیونکہ نصف مہر کی معافی جنس استحقاق سے نہیں ہے۔

الذی بیدہ حضرت علیؓ، ابن عباسؓ، سعید بن المسیب، ابن جبیرؒ نے اس کی تفسیر زوج کے ساتھ کی ہے۔ طبرانی کی روایت انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الذی بیدہ عقدۃ النکاح الزوج بھی اس کی مؤید ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ کی رائے اور امام شافعیؒ کا قول

جدید بھی یہی ہے کیونکہ بقاء نکاح اور طلاق شوہر کے اختیار میں ہوتی ہے۔ لیکن ابن عباسؓ کی دوسری روایت میں یہ ہے کہ اس سے مراد ولی زوجہ ہے۔ امام مالک کا خیال اور امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے۔ اس صورت میں حاصل یہ ہو گا کہ اگر عورت شیبہ ہے تب تو خود شوہر کو اپنا حصہ معاف کر سکتی ہے اور باکرہ ہے تو اس کے ولی کو حق معافی ہوگا۔

لا تنسوا الفضل لسان سے مراد حقیقی معنی نہیں ہیں کہ وہ غیر اختیاری امر ہے بلکہ مراد ترک احسان ہے الفضل بمعنی تفضیل والا احسان۔ فنصف۔ ای فلہن او فالواجب نصف ما لوضعن۔ الا ان یعفون۔ ای فلہن هذا المقدار بلا زیادة ولا نقصان فی۔ جمیع الاحوال الا الخ او یعفوا الذی اس کا نام معافی رکھنا یا مشاکلت صورت کی وجہ سے ہے اور یا اس لئے کہ اگر مہر معجل بیوی کو ادا کر دیا تو طلاق قبل الدخول کی صورت میں نصف کا حق استرداد باقی رہتا ہے اور جب استرداد نہ ہوا تو یہی معافی ہے۔ ان تعفوا میں خطاب خاوند بیوی دونوں کو ہے لیکن لفظوں میں تذکیر کی رعایت صرف اس کے شرف کی وجہ سے کی گئی ہے۔

حافظوا مفاعلت یہاں مجرور کے معنی میں ہے جیسے عاقبت اللص اور چونکہ مواعبت کے معنی کو متضمن ہے اس لئے علی کے ساتھ

تعد یہ کیا گیا ہے اور علی حالہ اپنے باب سے قرار دیا جائے تو بندہ اور خدا یا بندہ اور نماز کے درمیان محافظت مراد ہوگی۔

الصلوة الوسطی امام اعظمؒ اور اکابر صحابہؓ حضرت عمرؓ و ابن مسعودؓ و عائشہؓ و ام سلمہؓ و حفصہؓ کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد عصر نماز ہے کیونکہ محض حصہ میں صلوۃ الوسطی کے بعد صلوۃ العصر کا لفظ موجود ہے۔ نیز غزوۃ احزاب میں جب آنحضرت ﷺ کی نماز عصر فوت ہو گئی تو یہ دعائے جملہ ارشاد فرمائے شغلونا عن الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر ملا اللہ بیوتہم نارا، نیز حضرت سلیمان علیہ السلام کی نماز عصر بھی ایک دفعہ فوت ہو گئی تھی جس کے بارہ میں ارشاد نبویؐ ہے انہا الصلوۃ التي شغل عنها سليمان حتى تورات بالحجاب اور مقتضی قیاس بھی یہی ہے کہ اس کے ایک طرف دو نمازیں نہاری ہیں قصری، اور غیر قصری فجر اور ظہر اور اسی طرح دوسری طرف دو نمازیں لیلیٰ ہیں قصری اور غیر قصری یعنی مغرب و عشاء اور نماز عصر ان کے درمیان ہے اور وقت بھی یہی کاروباری مشغولیت اور ہنگامہ رانی کا ہے اس لئے مزید اہتمام کی ضرورت پیش آئی ہے اور انس بن مالک، معاذ بن جبلؓ، ابو امامہؓ کی رائے یہ ہے کہ مراد اس سے نماز فجر ہے۔ کیونکہ وہ دن رات کی دو دو نمازوں کے درمیان میں ہے یا دو قصری نمازوں کے درمیان میں ہے اور ابن عمرؓ، زید بن اسامہؓ کا قول یہ ہے کہ ظہر کی نماز مراد ہے کیونکہ وسط نہار میں ہے اور ابن عباسؓ کی ایک روایت اور قیصر بن بکرؓ کی روایت میں ہے کہ نماز مغرب مراد ہے کیونکہ وہ ایک جہری اور ایک سری نماز کے درمیان ہے یا رکعات کے لحاظ سے دو گانہ اور چہار گانہ نمازوں کے درمیان ہے اور بعض نے نماز عشاء مراد لی ہے کیونکہ وہ دو جہری نمازوں کے مابین ہے۔ جو رات کی دونوں سروں پر ہیں اور بعض نے لیلۃ القدر کی طرح اس کو غیر معین کہا ہے۔

وافردھا یعنی عطف عام علی الخاص کا نکتہ جلال مفسر ذکر کر رہے ہیں کہ تخصیص ذکر کی کی وجہ شرف وقت ہے کہ ملائکہ النہار واللیل کے اجتماع اور دیوبالی نے بدلے کا یہ وقت ہے۔

قومو اللہ یعنی للہ کا تعلق قومو اسے ہے جس سے مراد قیام صلوۃ ہے لفظ قانتین سے متعلق نہیں ہے ورنہ عبارت اس طرح ہوتی چاہئے تھی قوموا فی صلوۃ اللہ قانتین کیونکہ عامل اصل میں معمول پر مقدم ہوتا ہے۔ قانتین ابن مسعودؓ اور زید بن ارقمؓ کا قول بھی یہی ہے کہ قنوت کے معنی سکوت کے ہیں۔ فجر جلال اور کسبانا یہ دونوں حال ہیں عامل ان میں صلوۃ امقدر رہے اسی لئے اس کو مفسر علام نے بھی مؤخر مانا ہے۔ نماز چونکہ معظم ذکر ہے اس لئے تفسیر مناسب ہے۔ باقی امام شافعیؒ کے نزدیک بحالت مشی اور مسابقت بھی نماز پر حنی واجب ہوگی اور بخلاف امام اعظمؒ کے وہ اس حالت میں مؤخر کرنے کو فرماتے ہیں۔ چنانچہ غزوۃ احزاب میں آنحضرت ﷺ نے بھی ترک فرمادی تھی۔ کما علمک تشیہ کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح بحالت امن رکوع سجدہ، استقبال قبلہ کی رعایت سے نماز پڑھتے

رہے اسی طرح پڑھو اسی لئے وضع لفظ ہر موضع المنصرم کیا ہے۔

رابطہ: آیت لا جناح میں طلاق قبل الدخول کی صورت میں مہر واجب اور غیر واجب کا تین سوواں (۳۳) حکم مذکور ہے اور آیت حافظوا میں چونتیسواں (۳۴) حکم نماز کی حفاظت کا ہے۔

شان نزول: ایک انصاری صحابی نے ایک عورت سے نکاح تقویٰ کیا اس کے بعد طلاق قبل الدخول دے دی اس پر عورت نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں مرافعہ پیش کیا تب یہ آیت نازل ہوئی اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا **معاہا ولو بقلنسو تک**۔

﴿تشریح﴾: مطلقہ عورت کی چار صورتیں: مطلقہ کی دو صورتیں ہیں۔ موطوہ اور غیر موطوہ۔ حنفیہ کے نزدیک خلوت صحیحہ نکاح کے حکم میں ہے پھر ان کی بھی دو صورتیں ہیں۔ مہر کی تعیین ہو چکی تھی یا نہیں۔ اسی طرح چار صورتیں نکل آئیں۔ (۱) موطوہ مسمیٰ لہا مہر (۲) موطوہ غیر مسمیٰ لہا مہر (۳) غیر موطوہ مسمیٰ لہا مہر (۴) غیر موطوہ غیر مسمیٰ لہا مہر۔

پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ پورا مہر واجب ہوگا۔ دوسری صورت کا حکم یہ ہے مہر مثل کو حکم بنا کر مہر ادا کیا جائے گا۔ تیسری صورت جو آیت میں دوسرے نمبر پر بیان کی جارہی ہے اس کا حکم یہ ہے کہ نصف مہر کا ادا کرنا مرد پر واجب ہے۔ الا یہ کہ مرد رعایت کرے کہ پورا مہر عورت کو دیدے یا اس کے پاس ہی رہنے دے۔ اسی طرح عورت اپنے نصف حق کو بھی نہ لے یا لے کر لے کر واپس کر دے۔ ان چار صورتوں میں نصف مہر کا حکم وجوبی باقی نہیں رہے گا اور استثناء صحیح ہو سکے گا اور چوتھی صورت جس کو آیت میں اول بیان کیا گیا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ مرد کو مہر کے نام سے کچھ دینا نہیں پڑے گا کیونکہ نکاح کی صحت اگرچہ تعیین مہر پر موقوف نہیں ہے۔ بلاؤ کہ مہر بلکہ عدم مہر کی شرط لگا کر بھی نکاح صحیح ہو سکتا ہے۔ نیز مہر کا نفیس وجوب صرف عقد نکاح سے ہو جاتا ہے البتہ خلوت و صحبت سے مہر مؤکد ہوتا ہے لیکن اس چوتھی صورت میں جب نہ مہر کی تعیین ہوئی اور نہ خلوت و صحبت سے مہر مؤکد ہوا تو مہر کی تصفیہ کیسے کی جائے اور کیوں کی جائے؟

جوڑہ دینے کے احکام: البتہ اس مفت کی طلاق سے عورت کو استیاض ضرور ہوا ہے۔ اسی کی مکافات اس طرح کی جارہی ہے کہ ایک جوڑہ تین کپڑوں کا جس میں کڑہ، ایک سر بند اور ایک سر سے پاؤں تک ستر کیلئے چادر ہو بطور قاسمقام مہر کی شوہر پر اس کی مقدور بھر واجب ہے۔ جس کی قیمت پانچ درہم سے کم اور ایسی عورت کے نصف مہر سے زیادہ نہ ہو۔ چنانچہ علی اور مناعا کا مصدر مؤکد ہونا اور لفظ حق اس وجوب پر دال ہیں۔ امام مالکؒ اس کے احتیاب پر لفظ المحسنین سے استدلال کرتے ہیں لیکن اس کا ترجمہ خوش معاملگی کے ساتھ کرنے کے بعد استدلال کا موقع ہی نہیں رہتا۔ اس آخری صورت کے علاوہ پہلی تینوں صورتوں میں جوڑے کا وجوب نہیں ہے اور احتیاب سے انکار بھی نہیں ہے کیونکہ سب صورتوں میں کچھ نہ کچھ عورت کا جبر و نقصان ہو گیا ہے صرف اس ایک صورت میں آنسو پونچھنے کی ضرورت تھی۔

کسی کے ساتھ حسن سلوک اور احسان کرنا یا اپنا حق معاف کر دینا بلاشبہ قابل امتحان ہے لیکن اگر کسی خاص عارض فقر و تنگدستی کی وجہ سے مثلاً رعایت نہ کرنے کو ترجیح ہو جائے تو اس میں فی نفسہ امتحان اور عارضی غیر امتحان میں کچھ تعارض اور منافات نہیں ہے دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

معاشرتی احکام کے ساتھ عبادات: طلاق و عدت کے احکام کے درمیان نزکاؤ کا اس معلومت سے ہے کہ مقصود اصلی توجہ الی اللہ ہے۔ معاشرت و معاملات میں لگ کر کہیں اس سے کسی درجہ غفلت نہ ہو جائے بلکہ خزان احکام میں بھی ایمان کی

جان جب ہی پڑے گی کہ خدائی احکام سمجھ کر ان کو کیا جائے نیز حقوق العباد کی ادائیگی باعث تقرب خداوندی ہے ورنہ بارگاہ الہی سے دوری اور توبہ الی الحق سے محرومی کا باعث ہوگا۔ اس سے نماز کی اہمیت کا اندازہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایسی شریہ حالت میں بھی جبکہ جانوں کی آپا دھانی پڑ رہی ہے نماز مؤثر نہیں کی گئی بلکہ کھڑے کھڑے اشاروں سے پڑھنے کا حکم ہے مجدد کا اشارہ رکوع کے مقابلہ میں پست یا جائے گا۔ البتہ اگر کھڑا رہنا بھی ممکن نہ ہو بلکہ چٹنا بھی لٹنا ہو رہا ہو تو عمل کثیر کی وجہ سے حنفیہ کے نزدیک نماز مؤثر کر دی جائے گی۔ رجالات کی تفسیر حنفی نے کھڑے رہنے کے ساتھ کی ہے۔ امام شافعی اس حالت میں بھی مؤثر نہیں فرماتے بلکہ رجالات کے معنی پیدل چلنے اور اکبیا کے معنی سوار ہو کر چلنے کے لیتے ہیں۔ لیکن رجالات مشترک معنوی ہے۔ ماشی اور اوقات دونوں معنی کے لئے عمل کثیر کے مفید ہونے کی وجہ سے اور واقعہ اجزاء سے استدلال کرتے ہوئے حنفی نے ثانی معنی کو ترجیح دے دی ہے۔

وان تعفوا میں علو ہمت اور ترک اسراف کی تعلیم ہے اور فرجالات اور کسبالات اور اوقات دونوں معنی کے لحاظ سے تخفیف کی اصل نکلتی ہے۔

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَرْوَاجَهُمْ فَلْيُؤْصُوا وَصِيَّةً وَفِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ عَلَىٰ عَلَيْهِمْ لَا رُوحَاجِهِمْ وَيُعْطَوْهُمْ مَتَاعًا مَا يَتَمَتَّعُونَ بِهِ مِنَ الثَّقَفِ وَالْكُسُوفِ إِلَىٰ تَمَامِ الْحَوْلِ مِنْ مَوْتِهِمْ الْوَاجِبُ عَلَيْهِمْ تَرْبُصُهُ غَيْرَ إِخْرَاجٍ حَالِ أَيْ غَيْرَ مُخْرَجَاتٍ مِنْ مَسْكِنِهِمْ فَإِنْ خَرَجْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ يَا أَوْلِيَاءَ الْمَيِّتِ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ ۖ شَرَعًا كَالْتَرْبِصِ وَتَرْكِ الْإِحْدَادِ وَقَطْعِ الثَّقَفِ عَنْهَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ فِي مِلْكِهِ حَكِيمٌ ﴿۲۸۰﴾ فِي صُنْعِهِ وَالْوَصِيَّةُ الْمَذْكُورَةُ مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْبِرِّ وَالْوَصِيَّةُ الْمَذْكُورَةُ بِآيَةِ تَرْبُصِ الْحَوْلِ بِآيَةِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ السَّابِقَةِ الْمُنَاجَرَةِ فِي التَّزْوِيلِ وَالسُّكْنَى ثَابِتَةٌ لَهَا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَلِلْمُطَلَّقِ مَتَاعٌ يُعْطِيهِ بِالْمَعْرُوفِ ۖ بِقَدْرِ الْإِمْكَانِ حَقًّا نَصَبَ بِفَعْلِهِ الْمَقْدَرِ عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿۲۸۱﴾ وَاللَّهُ كَرِيمٌ نِعْمَ السَّمُوسَةُ أَيْضًا إِذِ الْآيَةُ السَّابِقَةُ نَبِيٌّ غَيْرُهَا كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ مَا ذَكَرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۲۸۲﴾ تَذَكَّرُوا ۖ

ترجمہ: اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جاتے ہیں اور چھوڑ جاتے ہیں بیویوں کو (اس کے ذمہ لازم ہے کہ) وصیت کر جایا کریں (اور ایک قرأت میں لفظ وصیہ رفع کے ساتھ ہے ای علیہم وصیہ) اپنی بیویوں کے لئے (اور ان کو دے جایا کریں) سامان (نفقہ لباس کہ جس سے وہ نفع اٹھا سکیں) ایک سال (تمام) کے لئے (ان کی وفات کے وقت سے عورتوں پر واجب ہے) اس طرح کہ ان کو گھر سے نہ نکالا جائے (غیر اخراج حال ہے یعنی اپنے مکانوں سے نکالی نہ جائیں) ہاں اگر (خود) نکل جائیں تو تم پر کوئی گناہ نہیں ہے (اے دو تائے میت) اس ضابطہ کے مطابق جس کو وہ اپنے لئے تجویز کریں (شرعاً مثلاً آرائش کرنا، سوگ نہ کرنا، نفقہ سے محروم نہ ہونا) اور اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (اپنے ملک میں) حکمت والے ہیں (اپنی کارگیری میں) وصیت مذکورہ آیت میراث کے ذریعہ منسوخ ہے اور سال بھر کی عہد منسوخ ہے۔ اس سے پہلی آیت اربعہ اشھر و عشر کے ذریعہ جو نزولاً مؤخر ہے اور اس کیلئے قیام گاہ بھی لازم ہے۔ امام شافعی کے نزدیک (اور تمام مطلق عورتوں کے لئے کچھ کچھ فائدہ پہنچاتا) کہ جو اس کو دیا جائے گا (دستور کے

مطابق (بقدر امکان) مقرر ہوا ہے (حقاً منصوب ہے فعل مقدر کے ذریعہ) ان لوگوں پر جو (اللہ تعالیٰ سے) ڈرنے والے ہیں (اس کو مکرر بیان کیا ہے تاکہ موطوءہ عورت بھی اس حکم میں داخل ہو جائے کیونکہ بچہ کی آیت غیر موطوءہ کے باب میں تھی) اسی طرح (جیسے کہ تمہارے لئے پہلے احکام بیان کیئے گئے ہیں) اللہ تعالیٰ تمہارے لئے بیان فرماتے ہیں اپنے احکام اس توقع کے ساتھ کہ تم سمجھو گے (تذکرہ کر دے)

تحقیق و ترکیب: والذین يتوفون. ای يموتون. تسمية الشيء باسم ما يؤل إليه کے طریقہ پر ہے کیونکہ وفات کے بعد وصیت ممکن نہیں ہے۔ وصیۃ کی تقدیر فلیو صوا وصیۃ ہے ای فلیجب علیہم ان یوصوا لزوجاتهم بشلثة اشیاء النفقة والكسوة والسکى دوسری قرأت رفع پر تقدیر علیہم الوصیۃ ہوگی۔ الحول کے بعد مضمر نے جو واجب کہا ہے یہ مجرور ہے حول کی صفت ہونے کی وجہ سے اور مالی الحول صفت ہے متاع کی اور تربص سے مراد تربص الحول ہے۔ ای متاعاً منتہیاً الی الحول۔ خورجن یعنی رہنے نہ رہنے میں اور نفقہ لینے نہ لینے میں عورتوں کو اختیار ہے جیسا کہ امام شافعی کی رائے ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک کئی لازم ہوگا موت اور طلاق دونوں کی عدت میں اختیاری امر نہیں ہے اور معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ اگر سال بھر بعد نکاح کے تو آب وراثت وغیرہ کی اجازت ہے۔ الاحداد احدت المرأة بولتے ہیں خاوند کی وفات کے بعد زید و زینت چھوڑ دی ہے۔ حقاً علی المتقین بچہ کی آیت میں جب علی المحسنین کا لفظ نازل ہوا تو ایک اعرابی نے بیوی کو طلاق کے بعد متاع نہیں دیا اور کہہ دیا کہ ان اردت احسنست وان اردت لم احسن اس پر حقاً علی المتقین نازل ہوا۔ کسورہ یعنی آیت وللمطلقات الخ کا نزول مدخلہ کو داخل کرنے کے لئے ہوا ہے اس میں تین رائیں ہیں (۱) امام شافعی کے نزدیک تمام صورتوں میں متاع واجب ہے بجز غیر مدخلہ مفروض لہا کے۔ (۲) امام مالک کے نزدیک سب صورتوں میں مستحب ہے بجز اس صورت کے۔ (۳) امام ابوحنیفہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے مدخلہ مطلقاً اور غیر مدخلہ غیر مسک لہا مہر کے لئے واجب ہے اور صاحب مدارک نے اس متاع کو نفقہ عدت پر محمول کیا ہے اس لئے نکرانہ نہیں رہے گا۔

رابط: اس آیت والذین الخ میں بیہتیمساواں (۳۵) حکم بیوہ کیلئے وصیت سکونت سے متعلق ہے اور آیت وللمطلقات الخ میں حکم طلاق کا تتمہ بیان کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾: بیوہ کی عدت: اسلام سے پہلے عدت وفات ایک سال تھی۔ ابتداء اسلام میں بھی جب تک احکام میراث مقرر نہیں ہوئے تھے اور بیوی کا کوئی حصہ میراث ملے نہیں تھا بلکہ سب کا مداصر صرف مرنے والے کی وصیت پر تھا۔ عورت کے لئے اتنی رعایت رکھی گئی تھی کہ اگر وہ چاہے تو خاوند کے ترکہ کے مکان میں سال بھر تک رہ سکتی ہے اس عدت میں اسی ترکہ سے ان کے نفقہ کا انتظام کیا جاتا تھا۔ مرد کے لئے بھی اس قسم کی وصیت کر جانے کا حکم تھا اور چونکہ یہ حق عورت کا تھا اس لئے اس کے وصول کرنے نہ کرنے، مکان میں رہنے نہ رہنے کا اس کو اختیار تھا۔ وراثہ کے لئے مجبور کرنے کا حق نہیں تھا عدت کے اندر عورت کے لئے باہر لکنا اور نکاح وغیرہ کرنا گناہ تھا۔ لیکن عدت کے بعد سب چیزوں کی اجازت تھی۔ لیکن جب آیت سابقہ اربعۃ اشھر وعشر انازل ہوگئی تو یہ لمبی عدت چھوٹی عدت سے تبدیل ہوگئی اور جب آیت میراث نازل ہوگئی جس میں گھر یا رہائش گاہ کا ترکہ عورت کو مل گیا تو اب نفقہ بھی منسوخ اور کسکی بھی منسوخ ہے۔ اپنے حصہ میں رہے اور اپنا مال خرچ کرے۔ غرض کہ اس آیت کے سب اجزاء منسوخ ہو گئے ہیں۔

مطلقہ کے احکام: بچہ کی آیت کے ذیل میں مطلقہ کی چاروں اقسام اور ان کے احکام تذکرہ ہوئے ہیں ان کی تفصیل سے

معلوم ہو گیا ہوگا کہ ہر ایک کو کچھ نہ کچھ نفع ہوا۔ مثلاً مطلقہ غیر مدخولہ غیر مسکمی لہا مہر کے لئے ایک جوڑا غیر مدخولہ مسکمی لہا مہر کے لئے نصف مہر دیا جائے گا۔ اسی طرح مدخولہ کی دو قسمیں رہ گئی تھیں وہ اس آیت میں آگئیں یعنی مسکمی لہا مہر اس کے لئے پورا مہر اور غیر مسکمی لہا مہر اس کے لئے بعد الدخول مہر شہر۔ یہ ان کا نفع ہو گیا ایک صورت نفع کی یہ تھی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ خاص جوڑا مراد لیا جائے تو ایک صورت میں واجب اور تین صورتوں میں مستحب ہے اور تیسری صورت یہ ہے کہ متاع سے مراد نفقہ عدت لیا جائے تو جس طلاق میں عدت ہوگی۔ مثلاً رجعی یا نہ اس میں عدت گزرنے تک واجب رہے گا۔ غرض کہ آیت عموم الفاظ سے سب صورتوں کو شامل ہے اور قاعدہ سے مراد یہی تفصیل ہے وجوب و استحباب کا فرق دلائل سے ثابت ہوتا جائے گا۔ اس صورت میں حقا کو وجوب کے لئے نہ لیا جائے بلکہ ثابت کے معنی میں لیا جائے گا اور علی التام کی بجائے صرف تاکہ کے لئے ہوگا چاہے استحباب ہی ہو۔

أَلَمْ تَرَ أَسْفُهُمْ تَعْجِيبٌ وَتَسْوِيقٌ إِلَى اسْتِمَاعٍ مَا بَعْدَهُ أَيْ لَمْ يَنْتَه عِلْمُكَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ أَرْبَعَةٌ أَوْ ثَمَانِيَةٌ أَوْ عَشْرَةٌ أَوْ ثَلَاثُونَ أَوْ أَرْبَعُونَ أَوْ سَبْعُونَ أَلْفًا حَذَرَ الْمَوْتِ مَفْعُولٌ لَهُ وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَقَعَ الطَّاعُونَ بِبِلَادِهِمْ فَفَرُّوا فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ۚ بَعْدَ ثَمَانِيَةِ آيَاتٍ أَوْ أَكْثَرَ بِذُعَاءِ نَبِيِّهِمْ جَزِئِلٌ بِكُسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَالْقَافِ وَسُكُونِ الزَّاي فَعَاشُوا ذَهْرًا عَلَيْهِمْ أَثَرُ الْمَوْتِ لَا يَلْبَسُونَ ثَوْبًا إِلَّا عَادَ كَالْكَفَنِ وَاسْتَمَرَّتْ فِيْ أَسْبَابِهِمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَمِنْهُ أَحْيَاءٌ هَؤُلَاءِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ هُمْ الْكُفَّارُ لَا يَشْكُرُونَ ﴿۲۲۳﴾ وَالْقَصْدُ مِنْ ذِكْرِ خَيْرِ هَؤُلَاءِ تَسْجِيعُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ وَلِذَا عُطِفَ عَلَيْهِ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِقَوْلِكُمْ عَلَيْهِمُ ﴿۲۲۴﴾ بِأَحْوَالِكُمْ فَيَحْزَنُكُمْ مِنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ بِإِنْفَاقٍ مَا لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَرْضًا حَسَنًا بَأَنَّ يُنْفِقَهُ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ طِيبِ قَلْبٍ فَيُضِعُّهُ وَفِي قِرَاءَةٍ فَيَضَعُفَهُ بِالتَّشْدِيدِ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرٍ مِنْ سَبْعِمِائَةٍ كَمَا سَيَأْتِي وَاللَّهُ يَقْبِضُ يُمَسِّكُ الرِّزْقَ عَمَّنْ يَشَاءُ إِبْتِلَاءً وَيَبْصُطُ يُوَسِّعُهُ لِمَنْ يَشَاءُ امْتِحَانًا وَالْيَهُ تَرْجَعُونَ ﴿۲۲۵﴾ فِي الْأَجْرَةِ بِالْبُعْثِ فَيَحْزَنُكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ

ترجمہ: آپ کو حقیق نہیں ہوا (استفہام تعجب کے لئے اور مابعد کے شوق دلانے کے لئے ہے یعنی آپ کا علم وہاں تک نہیں پہنچا) واقعہ ان لوگوں کا جو اپنے مکانوں سے نکل گئے تھے۔ حالانکہ وہ لوگ ہزاروں کی تعداد میں تھے (چار یا آٹھ یا دس یا تیس یا چالیس یا ستر ہزار افراد تھے) موت سے بچنے کے لئے (یہ مفعول لہے مراد ان لوگوں سے بنی اسرائیل کی قوم ہے کہ ان کے شہروں میں ایک وبائی مرض پھیلا چنانچہ وہ لوگ وہاں سے بھاگ گئے) اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے حکم فرما دیا کہ مرنے والے (چنانچہ وہ مر گئے) پھر ان کو زندہ کر دیا (آٹھ روز یا اس سے زیادہ مدت کے بعد حضرت حزقیل (حارث) کے کمرہ اور سکون زاد کے ساتھ) علیہ السلام نبی کی دعا سے چنانچہ وہ ایک عرصہ ایسی حالت میں زندہ رہے کہ ان پر اثر موت تھا کہ جب کوئی کپڑا پہنتے تو کفن کی طرح ہوجاتا اور یہ اثر ان کی نسلوں میں باقی رہا (بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑا فضل فرمانے والے ہیں لوگوں پر) (مجمد فضل کے ان لوگوں کا زندہ کرنا تھا) لیکن اکثر لوگ (یعنی کفار) شکر گزاری نہیں کرتے (مقتصد ان لوگوں کے تذکرہ سے مسلمانوں کو جہاد پر دلیر کرنا ہے اسی لئے اس پر عطف ہے) اور اللہ تعالیٰ

کی راہ میں قتال کرو (اعلاء دین کی خاطر) اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والے ہیں (تمہاری باتوں کو) اور خوب جاننے والے ہیں (تمہارے حالات کو) اس لئے کہ تم کو بدلہ دیں گے (کون ہے؟ جو اللہ تعالیٰ کو قرض دے (اللہ کی راہ میں مال صرف کر کے) بہترین طور پر قرض (کہ اللہ کی راہ میں خوشدلی سے صرف کرے) پھر اللہ تعالیٰ اس کو بڑھا کر (اور ایک قرأت میں **فِي ضَعْفٍ مُّثْبِتٍ** کے ساتھ آیا ہے) بہت سے حصے کر دیں (دس گنا سے لے سونگے بھی زاد جیسا کہ آئندہ آیت میں آ رہا ہے) اور اللہ تعالیٰ ہی کی کرتے ہیں (جس سے چاہتے ہیں بطور آزمائش رزق روک لیتے ہیں) اور فراخی کر دیتے ہیں (بطور امتحان جس کے لئے چاہیں کشادگی فرما دیتے ہیں) اور تم اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے (آخرت میں تم کو تمہارے اعمال کی پاداش کے لئے کھڑا کیا جائے گا۔)

تحقیق و ترکیب: تعجب یعنی تعجب دلانا، اس سے معلوم ہوا کہ مخاطب کو اس سے پہلے حصہ کا حال معلوم نہیں تھا اور بعض نے استفہام تقریر پر محمول کیا ہے۔ اس وقت مخاطب واقعہ سے باخبر ہوگا صرف تقریر کے لئے دہرایا گیا ہے۔ قاضی بیضاویؒ کی رائے ہے کہ تعجب اور تقریر ہی ان لوگوں کے لئے جو اہل کتاب میں سے رہا یا تاریخ اس قصہ کو سننے ہوئے ہیں اور جو افراد سے ہوئے نہیں ہیں کبھی ان کو بھی مخاطب بنایا جاتا ہے۔ تو یہ روایت علیہ سے ہے اور متضمن معنی انتہاء کو ہے۔ اسی لئے الیٰ کے ساتھ تعدیہ کر لیا گیا ہے۔ ثم احیاهم مقدر پر معطوف ہے۔ ای فماتوا ثم احیاهم غایت ظہور کی وجہ سے حذف کر دیا ہے۔

حز قیل ان کو ذوالکفل بھی کہا جاتا ہے کیونکہ ستر (۷۰) انبیاء کا انہوں نے تکفل کیا تھا۔ حضرت کالب کے بعد ان کو نبی بنایا گیا تھا جو جانشین حضرت موسیٰ علیہ السلام یوشع بن نون کے بعد ہوئے ہیں۔ ان لوگوں کی وفات کے بعد حضرت حز قیل رنجیدہ اور بدیدہ ہوئے اور عرض کیا یا رب یقین و وحیداً حکم ہوا کہ ان کی زندگی تمہارے سپرد کی چنانچہ انہوں نے احیوا باذن اللہ کہا سب زندہ ہو گئے اور اثر موت سے مراد زردی ہے چنانچہ بعض قبائل یہودیوں اب تک زرد رنگ چلے آ رہے ہیں۔

قروضا حسنا مفعول مطلق ہے ای اقراضاً فیضعفه الضعف المثل۔ ای جزاء و تقدر یا مضاف اضعا فمیر منصوب سے حال ہے یا مضاعفت کے متضمن معنی تصویر ہونے کی وجہ سے مفعول الثانی ہے یضاعف بمثل مبالغہ، نہ بالغہ کے لئے لایا گیا ہے۔ کما سیاتی مراد آیت مثل الذین ینفقون الخ ہے۔ واللہ یقبض گویا یہ ماقبل کی دلیل ہے۔ یعنی انفاق کی وجہ سے مال کم نہیں ہوتا۔ قابض و باسط تو حق تعالیٰ ہیں وہ دونوں طریقوں سے بندوں کی آزمائش کرتا ہے۔ لیکن تنگی کی یہ نسبت فراخی کا امتحان زیادہ پرخطر ہوتا ہے۔

رابط: مختلف قسم کے یتیمیت (۳۵) احکام ابوب ربیع بیان کیے گئے ہیں۔ جن میں نماز کی محافظت کا حکم دے کر عبادات کی طرف متوجہ کیا گیا تھا۔ عبادات چونکہ دو طرح کی عبادتیں اکمل و النفع و اتوی ہیں۔ ایک بذل نفس دوسرے بذل مال اور یہ دونوں فرد ہیں جہاد کی۔ اس لئے آیت ماندہ میں دور تک انہی کے ترغیبی مضامین آ رہے ہیں۔ اس سورت میں پہلے بھی جگہ جگہ ضمناً ان دونوں احکام کا تذکرہ آ چکا ہے اور اب الم التو الی الذین الخ اور الم التو الی الملاء الخ میں ترغیب جہاد بالانفس اور من ذالذی الخ میں مالی جہاد کی ترغیب دی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾: میدان جنگ اور وبائی شہر سے بھاگنا حرام ہے: بعض حضرات نے اس قصہ کو فرار من الحرب پر محمول کیا ہے۔ اسی لئے جس طرح جہاد سے بھاگنا حرام ہے اسی طرح طاعون وغیرہ وبائی امراض کی جگہ سے بھاگنا بھی حرام ہے۔

مسئلہ تنازع: نیز یہاں مرکرو بار و زندہ ہونے سے تنازع کا شہ نہ کیا جائے کیونکہ تنازع کے عقیدہ کا حاصل یہ ہے کہ دوسری زندگی میں پہلی زندگی کی سزا یا جزاء کے طور پر دوسرا بدن دیا جاتا ہے۔ اور یہاں دوبارہ زندگی سزا یا جزا کے طور پر نہیں تھی بلکہ قدرت خود اندی کا اظہار تھا۔ اسی طرح جہاں جہاں کسی معذب قوم کا منج ہوا ہے اس پر بھی تنازع کا شہ نہ کیا جائے کیونکہ تنازع میں دونوں زندگیوں کے درمیان موت کا حائل ہونا ضروری مانتے ہیں اور منج میں ایسا نہیں ہوتا۔ نیز اس دوبارہ زندہ ہونے کے واقعہ سے ان آیات پر بھی شہ نہ کیا جائے جن میں قیامت سے پہلے مرکرو دنیا میں دوبارہ آنے کی نفی کی گئی ہے کیونکہ مقصود ان آیات کا نفی عادت کی ہے اور یہاں اثبات بطور خرق عادت اور خلاف عادت ہو رہا ہے اس لئے کوئی تعارض نہیں ہے۔

نیچریوں کی تاویل: بعض نیچری مردہ ہونے سے مراد بڑی اور زندہ ہونے سے مراد بہادری لیتے ہیں۔ یعنی بنی اسرائیل نے مداینوں سے شکست کھا کر بڑی اختیار کی اور گویا بالکل ہی ختم ہو گئے۔ لیکن ایک زمانہ بعد جدعون نے لوگوں کو جنگ پر آمادہ کیا اور ہمت و شجاعت، بہادری اور دلیری سے پھر لوگوں کو زندہ کر دیا۔ لیکن ظاہر ہے کہ بلا ضرورت حقیقی معنی چھوڑ کر مجاز اختیار کرنا صحیح نہیں ہے اور اگر خرق عادت ہونے کی وجہ سے بھاگتا ہے تو کہاں کہاں تاویل کی جائے گی۔

قرضہ جنگ: قرضہ جنگ کو مجاز اقرض کہہ دیا گیا ہے ورنہ ساری چیزیں خدا ہی کی ملک ہیں۔ لیکن جس طرح قرض کی رقم اکثر حالات میں محفوظ رکھی جاتی ہے اور وہ ماری نہیں جاتی بلکہ اس کی وصولی یابی یقینی سمجھی جاتی ہے۔ اسی طرح اتفاق کی تسبیل اللہ کو سمجھو اور قرضہ جنگ جس طرح سؤ دوسو ذکر کے واپس کیا جاتا ہے اور نقصان میں رعایا کی وفاداری اور خلوص کو بھی پیش نظر رکھا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ کے یہاں بھی اگر ثواب کی تحدید نہیں ہے۔ حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ ایک خرما بھی اگر کوئی اللہ کی راہ میں صرف کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو احد پہاڑ کے برابر بڑھادیں گے۔ ظاہر ہے کہ ایک خرما کا پہاڑ کے ساتھ کیا تناسب ہے۔ اسی طرح دوسری حدیث میں ہے کہ جب آیت مثل الذین یسفقون السخ نازل ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے امت کے لئے سات سو گنا سے بھی زیادہ اضافہ کی درخواست پیش کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں اصغافاً کثیراً کو غیر محدود رکھا گیا ہے علی قدر اخلوص۔

واللہ یقبض ویبسط سے معلوم ہوا کہ چونکہ قبض و بسط دونوں کا مرجع اللہ کی ذات ہے اور دونوں موصول الی اللہ اور اس کے ظہور تجلیات کے آئینے ہیں اس لئے دونوں مجموعہ ہیں۔

﴿۲۳۶﴾ اَلَمْ تَرَ اِلَى الْمَلَاِ الْجَمَاعَةِ مِنْ بَنِيْ اِسْرَآءِیْلَ مِنْۢ بَعْدِ مَوْتِ مُوسٰی اٰی اِلٰی فِصْبِهِمْ وَخَبَرَهُمْ
اِذْ قَالُوا لِنَبِیِّ لَہُمْ هُوَ شَمُوْیْلُ ابْنُ عَلَمٍ لِّمَّا عَلَمَ لَنَا مَلِکًا نَّقَاتِلَ مَعَهُ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ تَنْتَظِمُ بِہٖ کَلِمَتُنَا وَنَرْجِعُ
اِلَیْہِ قَالَ النَّبِیُّ لَہُمْ هَلْ عَسَیْتُمْ بِالْفَتْحِ وَالْکُسْرِ اِنْ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ اَلَا تُقَاتِلُوْا ط خَبِرَ عَنِی
وَاسْتَفْہَمَ لِتَقَرُّبِ التَّوَقُّعِ بِہَا قَالُوْا وَمَا لَآ اَلَا نَقَاتِلَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِیَارِنَا وَابْنَانَا
بَسْبِیْہُمْ وَقَدْ فَعَلَ بِہُمْ ذٰلِکَ قَوْمٌ جَالُوْتُ اٰی لَا مَانِعَ لَنَا مِنْہٗ مَعَ وُجُوْدِ مُقْتَضِیْہِ قَالَ تَعَالٰی فَلَمَّا
کُتِبَ عَلَیْہُمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا عَنْہُ وَجَبُوْا اِلَّا قَلِیْلًا مِنْہُمْ ط وَہُمُ الَّذِیْنَ عَبَرُوا الشُّہْرَ مَعَ طَالُوْتُ کَمَا سَیَأْتِی
وَ اللّٰہُ عَلِیْمٌ بِالظَّالِمِیْنَ ﴿۲۳۷﴾ فِیْ حَازِیْنِہُمْ وَ سَالَ النَّبِیُّ رَبَّہٗ اِزْسَالِ مَلِکٍ فَاَجَابَہٗ اِلٰی اِزْسَالِ طَالُوْتُ وَقَالَ

لَهُمْ نَبِيَّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا ۚ قَالُوا أَنَّىٰ كَيْفَ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ سِبْطِ الْمَمْلُوكَةِ وَلَا النَّبِيُّوَ وَكَانَ ذُبَابًا أَوْ رَاعِيًا وَلَمْ يَأْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ ۚ يَنْتَظِرُونَ بِهَا عَلَى إِقَامَةِ الْمُلْكِ قَالَ النَّبِيُّ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ اخْتَارَهُ لِلْمُلْكِ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً سَعَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ۚ وَكَانَ أَعْلَمَ بَنَى إِسْرَآئِيلَ يَوْمَئِذٍ وَاجْمَلُهُمْ وَأَتْمَمَهُمْ خَلْقًا وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنِ يَشَاءُ ۚ إِنِّيَاءَ لَا عِوَاضَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلَيْهِمْ ۖ بِمَنْ هُوَ أَهْلٌ لَهُ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ لَمَّا طَلَبُوا مِنْهُ آيَةً عَلَى مَلِكِهِ إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ الصُّنْدُوقُ كَانَ فِيهِ صُورُ الْأَنْبِيَاءِ نَسَرَّهَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى آدَمَ وَاسْتَمَرَ إِلَيْهِمْ فَعَلَّبَهُمُ الْعَمَلِقَةُ عَلَيْهِ وَأَخَذُوهُ وَكَانُوا يُسْتَفْتِحُونَ بِهِ عَلَى عَدُوِّهِمْ وَيُقَدِّمُونَهُ فِي الْقِتَالِ وَيَسْكُنُونَ إِلَيْهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِيهِ سَكِينَةٌ لِقُلُوبِكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ أَي تَرَكَاهُ وَهُوَ نَعْلًا مُوسَىٰ وَعَصَاهُ وَغَمَامَةُ هَارُونَ وَفَقِيزٌ مِنَ الْمَرْءِ الَّذِي كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ وَرُضَاضُ الْأَلْوَاحِ تَحْمِيلُهُ الْمَلِكَةَ ۚ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ يَأْتِيَكُمُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ عَلَى مَلِكِهِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ ﴿۲۴۸﴾ فَخَلَّتْهُ الْمَلَائِكَةُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ حَتَّىٰ وَضَعَتْهُ عِنْدَ طَالُوتَ فَاقْرَأُوا بِمُلْكِهِ وَتَسَارَعُوا إِلَى الْجِهَادِ فَاخْتَارَ مِنْ شُبَّانِهِمْ سَبْعِينَ أَلْفًا فَلَمَّا فَصَلَ خَرَجَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ ۚ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَكَانَ حَرًّا شَدِيدًا وَطَلَبُوا مِنْهُ الْمَاءَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ إِلَّا مَنْ شَرِبَ مِنْهُ آى مِنْ مَالِهِ فَلَيْسَ مِنِّي ۖ آى مِنْ اتِّبَاعِي ۖ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ يَذُوقْ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً ۚ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ يَبِيدُ ۚ فَانْكَفَىٰ بِهَا وَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهَا فَآئَهُ مِنِّي ۖ فَشَرَبُوا مِنْهُ لَمَّا وَافَوْهُ بِكَثْرَةِ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ۚ فَاقْتَصَرُوا عَلَى الْغُرْفَةِ رَوَى أَنَّهُا كَفَتْهُمْ لِشَرِبِهِمْ وَذَوَابِهِمْ وَكَانُوا ثَلَاثِمِائَةٍ وَبِضْعَةَ عَشَرَ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ۚ هُمُ الَّذِينَ اقْتَصَرُوا عَلَى الْغُرْفَةِ قَالُوا آى الَّذِينَ شَرَبُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ۚ آى بِقِتَالِهِمْ وَجَبْنُوا وَلَمْ يَجَاوِزُوهُ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ يُوقِنُونَ أَنَّكُمْ مُلْكُوا اللَّهَ ۖ بَالِغَتْ وَهُمْ الَّذِينَ جَاوَزُوهُ كَمْ خَبِيرَةٌ بِمَعْنَى كَثِيرٍ مِنْ فِتْنَةٍ جَمَاعَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةً كَثِيرَةً ۚ بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ بِأَرَادِيهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۖ ﴿۲۴۹﴾ بِالنَّصْرِ وَالْعَوْنِ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ آى ظَهَرُوا لِقِتَالِهِمْ وَنَصَافُوا قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ أَضْبَابَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَوَبِّتْ أَقْدَامَنَا بِنَفْقَةٍ قُلُوبَنَا عَلَى الْجِهَادِ وَأَنْصِرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

﴿۲۵۰﴾ فَهَزَمُوهُمْ كَسْرُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَرَادَتِهِ وَقَتْلَ دَاوُدَ وَكَانَ فِي عَسْكَرِ طَالُوتَ جَالُوتَ وَآلِهَ
أَيُّ دَاوُدَ اللَّهُ الْمَلِكُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْحِكْمَةُ النُّبُوَّةُ بَعْدَ مَوْتِ شُمُوئِيلَ وَطَالُوتَ وَلَمْ يَحْتَمِمْ أَحَدٌ
قَبْلَهُ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ ۖ كَصْنَعَةِ الدَّرْوَعِ وَمَنْطِقِ الطَّيْرِ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ مِّنَ
النَّاسِ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ بِغَلَاةِ الْمُشْرِكِينَ وَقَتْلِ الْمُسْلِمِينَ وَتَحْرِيبِ الْمَسَاجِدِ وَلَكِنَّ اللَّهَ
ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿۲۵۱﴾ مَدْنَعَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي اللَّهُ تَتْلُوهَا نَقْصُهَا
عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ بِالْحَقِّ بِالْصِّدْقِ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿۲۵۲﴾ التَّائِيْدُ بِأَنَّ وَغَيْرَهَا رَدُّ لِقَوْلِ الْكُفَّارِ
لَهُ لَسْتُ مُرْسَلًا

ترجمہ: کیا تم کو تحقیق نہیں ہو، واقعہ قوم (جماعت) بنی اسرائیل کا موسیٰ علیہ السلام (کی واث) کے بعد (یعنی ان کا قصہ ان کی خبر تم تک نہیں پہنچی ہے) جب کہ انہوں نے اپنے ایک نبی (شموئیل) سے کہا کہ آپ بھیجئے (مقرر کر دیجئے) ہمارے لئے ایک بادشاہ کہ ہم (اس کے ساتھ لڑ کر) اللہ کی راہ میں قتال کریں (جو ہماری تعظیم کر سکے اور ہم اس کو مرجع تمجیدیں) فرمایا (تین غیر نے ان سے) کیا یہ ممکن ہے (لفظ عسیم فتح سین اور کسر سین کے ساتھ پڑھا گیا ہے) اگر تم کو جہاد کا حکم دیا جائے کہ تم جہاد نہ کرو (الا تقاتلوا) خبر ہے عسائی کی اور استفہام تقریر تو قے کے لئے ہے۔ (وہ لوگ کہنے لگے کہ ہمارے لئے کیا سب سے کہ ہم اللہ کی راہ میں جہاد نہ کریں۔ حالانکہ ہم اپنی باتیں اور اپنی اولاد سے بھی جدا کر دیئے گئے ہیں (قتل یا قید کی وجہ سے جالوت نے ان کے ساتھ یہ کاروائی کی تھی یعنی جہاد سے کوئی مانع موجود نہیں۔ بلکہ مقتضی موجود ہے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) پھر جب ان کو جہاد کا حکم ہوا وہ سب پھر گئے (جہاد سے اور بزدلی اختیار کر لی) (باشاء چند لوگوں کے) (جنہوں نے طالوت کی معیت میں نہر کو پار کیا تھا جیسا کہ آگے آ رہے) اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو خوب جانتے ہیں (چنانچہ ان کو سزا دیں گے۔ نبی علیہ السلام نے بادشاہ مقرر کرنے کے سلسلہ میں اللہ سے درخواست کی جو طالوت کی صورت میں منظور ہوئی) (فرمایا پیغمبر نے ان لوگوں سے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر طالوت کو بادشاہ مقرر فرمایا ہے کہنے لگے کہ ان کو ہم پر عسکرانی کا حق کہاں (کہے) حاصل ہو سکتا ہے۔ حالانکہ یہ نسبت ان کے عسکرانی کے ہم زیادہ مستحق ہیں) (کیونکہ اول تو وہ خاندان شاہی یا نبوت کے گھرانہ سے نہیں ہیں بلکہ رنگ ریز یا چرواہے ہیں دوسرے) (ان کو کچھ مالی وسعت بھی نہیں دی گئی ہے۔ جس کی اعانت سے مہمات بلکی چلا سکیں) (فرمایا پیغمبر نے ان سے) کہ (اولاً تو) اللہ تعالیٰ نے ان کو تمہارے مقابلہ میں منتخب فرمایا ہے (سلطنت کے لئے ان کو نامزد کیا ہے) اور (دوسرے) ان کو زیادتی (وسعت) عطا فرمائی ہے علم و حیات میں (اور وہ اس دور میں تمام بنی اسرائیل سے اعلم اور خلاقہ اہل و ائم تھے) اور (تیسرے) اللہ تعالیٰ اپنا ملک جس کو چاہیں عطا فرمائیں (کس کو مجال اعتراض ہے) اور (چوتھے) اللہ تعالیٰ وسعت دینے والے ہیں (اپنے فضل کو) جاننے والے ہیں (کون سلطنت کے لائق ہے) اور فرمایا ان سے ان کے پیغمبر نے (جبکہ لوگوں نے پیغمبر سے اس کی بادشاہت کی علامت معلوم کرنی چاہی) کہ ان کے بادشاہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ تمہارے پاس وہ صندوق آجائے گا (اس صندوق میں انبیاء علیہم السلام کی تصویریں تھیں جن کو خدا نے بھیجا تھا آدم کے پاس اور لوگوں کے پاس یہ صندوق برابر رہا۔ حتیٰ کہ نبی عمالقہ ان لوگوں پر غالب آ گئے اور انہوں نے یہ صندوق ان سے چھین لیا حالانکہ یہ لوگ اس صندوق کی برکت سے دشمنوں پر فتوحات حاصل کرتے تھے۔ میدان جنگ میں اس کو آگے آ گئے رکھتے اور اس سے تسکین حاصل کرتے جیسا کہ حق تعالیٰ خود

ارشاد فرماتے ہیں کہ) جس میں تمہیں (دلوں کی جبین) ہے تمہارے پروردگار کی طرف سے اور کچھ نیکی ہوئی چیزیں ہیں جن کو حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام چھوڑ گئے ہیں (یعنی ان دونوں بزرگوں کا متروکہ تبرک ہے یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعلین مبارک اور عصا مبارک اور حضرت ہارون علیہ السلام کا علامہ مبارک اور ایک تحیلہ اس گوند کا جو اللہ تعالیٰ نے ان پر اتاری تھی اور تورات کی کچھ تختیاں تھیں) اس صندوق کو فخر سے اٹھائے ہوئے ہوں گے (یہ حال ہے یا تیمکم کے قائل سے) اس میں تمہارے لئے مکمل نشانی ہوگی (ان کی سلطنت پر) اگر تم یقین لائے والے ہو (چنانچہ فرشتوں نے اس صندوق کو آسمان و زمین کے درمیان اس طرح اٹھالیا کہ وہ دیکھ رہے تھے۔ حتیٰ کہ طاوت کے سامنے لا رکھا۔ لوگوں نے ان کی حکومت تسلیم کر لی، اور جہاد کی تیاری شروع کر دی۔ ستر بزار جو ان بہادر منتخب کیے) پھر جب طاوت فوجوں کو لے کر چلے (بیت المقدس سے سخت غری پڑی تھی ان سے لوگوں نے پانی طلب کیا) طاوت کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ تمہارا امتحان کریں گے (آزمائیں گے) ایک نہر کے ذریعہ (تاکہ فرمانبردار اور نافرمان کھل جائیں) اور وہ نہر اردن و فلسطین کے درمیان تھی) سو جو شخص اس سے پانی پیوے گا (یعنی اس پانی کو پیوے گا) وہ میرے ساتھیوں میں نہیں ہے (یعنی میرے ساتھیوں میں داخل نہیں ہے) اور جو اس کو زبان پر بھی نہ رکھے (نہ کھچے) وہ میرے ساتھیوں میں ہے۔ لیکن جو پیوے گا ایک چلو بھر (عسوفۃ یفتح الغنیم والضم) اپنے ہاتھ سے (اور اسی پر اکتفاء کر لے اس سے زیادہ نہ بڑھے وہ بھی میرے ساتھ ہے) سوسب نے اس سے پنا شروع کر دیا (جب اس شہر پر پہنچا کثروں نے بجز چند آدمیوں کے ان میں سے (یہ وہی لوگ تھے جنہوں نے صرف چلو پر اکتفاء کیا روایت ہے کہ یہی ایک چلو ان کے اور ان کے گھوڑوں کے لئے کافی ہو گیا اور وہ تین سو تیرہ (۳۱۳) تھے) سو جب طاوت اور ان کے مومن ساتھی نہر پار تہ گئے (جنہوں نے ایک چلو پر اکتفاء کیا تھا) کہنے لگے (جنہوں نے پنا تھا) آج تو ہم میں جالوت اور اس کے لشکر کے مقابلہ کی طاقت معلوم نہیں ہوئی (یعنی ان سے لڑنے کی اور بزدلی کا مظاہرہ کیا اور آگے نہیں بڑھ سکے) کہنے لگے وہ لوگ کہ جن کو خیال (یقین) تھا کہ اللہ تعالیٰ کے زور و جوش ہوں گے (قیامت کے روز اور ایسے لوگ تھے جو نہر سے پار ہو گئے تھے) کہ اکثر (کم) خبر یہ ہے (یعنی کثیر) چھوٹی چھوٹی جماعتیں بڑی بڑی جماعتوں پر غالب آگئی ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم (ارادہ) سے اور اللہ تعالیٰ استقلال والوں کا ساتھ دیتے ہیں (اعانت و امداد فرما کر) اور جب جالوت اور اس کی فوجوں کے سامنے میدان میں آئے (جنگ کے لئے تیار ہو گئے اور صف بندی کر لی) تو کہنے لگے اے ہمارے پروردگار انڈیل دیجئے (برسا دیجئے) ہم پر صبر اور ہمارے قدم ہمارے قدم رکھئے (جہاد پر ہمارے دل مضبوط فرما کر) اور ہم کو اس کا فروم پر غالب کر دیجئے۔ چنانچہ طاوتیوں نے جالوتیوں کو شکست دے دی (ان کو تو ذکر رکھ دیا) اللہ تعالیٰ کے حکم سے (ارادہ) اور قتل کر دیا داؤد علیہ السلام نے (جو لشکر طاوت میں تھے) جالوت کو اور عطا فرمایا ان کو (داؤد علیہ السلام کو) اللہ نے سلطنت (یعنی اسرائیل کی) اور حکمت (نبوت شوییل اور طاوت کی وفات کے بعد اور یہ دونوں باتیں اس سے پہلے کسی ایک شخص میں جمع نہیں ہوئی تھیں) اور بھی جو اللہ کو منظور ہو ان کو تعلیم فرمایا (مثلاً مخصوص زرہ سازی اور جانوروں کی بولی سمجھنا) اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ دفع فرماتے رہتے ہیں بعض لوگوں کو (یہ الناس سے بدل البعض ہے) بعض لوگوں کے ذریعہ زمین فساد سے لبریز ہو جاتی (مشرکین غالب آ جاتے، مسلمان قتل ہو جاتے، مساجد برباد ہو جاتیں) لیکن اللہ تعالیٰ بڑے فضل والے ہیں اہل جہان پر (چنانچہ بعض لوگوں کے ذریعہ بعض لوگوں کو ہدایا) یہ (آیات) اللہ تعالیٰ کی آیتیں جو ہم پڑھ کر (بیان کر کے) آپ کو سناتے ہیں (اے محمد) صحیح (صحیح کے طریقہ پر) اور بلاشبہ آپ اللہ کے رسولوں میں سے ہیں (ان وغیرہ کی تاکید لاکر قول لکھار "لست مرسلہ" کی تردید کرنی ہے)

تحقیق و ترکیب: الم نر اس کی تحقیق پہلے لڑ چکی ہے اس میں بھی خطاب عام ہے۔ الملاء جماعت جو مشورہ کے

لئے جمع ہوا اور بعض کی رائے ہے کہ جماعت اشراف کو کہتے ہیں۔ جن کی جلالت سے قلوب لبریز اور ہیبت سے آنکھیں بھری ہوئی ہوں۔ یہ اسم جمع ہے اس کا واحد نہیں ہے جیسے قوم اور املا بھی جمع آتی ہیں۔ شوکیل دوسرے نسخہ میں اول ہمزہ زائد ہے اور یہ لفظ مرکب ہے شو یعنی اسمع اور ایل بمعنى اللہ یعنی اسمع یا اللہ دعائی ان کے اور حضرت یوشع کے درمیان کوئی اور بنی نہیں ہوئے اور بعض کی رائے ہے کہ حزقیل اور الیاس اور مسیح علیہم السلام کے بعد ہوئے ہیں۔ ہل عسیم عسی اور اس کی خبر کے درمیان شرط فاعل ہوگئی ہے۔ اسی الوقع جنبکم من القتال ان کتب علیکم بل کوفل متوقع پر داخل کر کے استفہام کیا گیا ہے۔ تقریر وثبتیت کے لئے تو اس جملہ میں توقع اور متوقع دونوں آگئے۔ وما لنا۔ اسی کا لداعی لنا الی ان لا نقاتل۔ یہ ماکا کی خبر ہے اس جیسے موقع پر مالنا نفعل یا لا نفعل ترکیب شائع ذائع ہے۔ جملہ حالیہ اور آتش کے نزدیک ان زائد ہے۔

وقد اخبرنا وادّٰٰ حالہ ہے قوم جالوت مصر و فلسطین کے درمیان رہا کرتے تھے اور چار سو چار شہزادے ان کے گرفتار کر لئے گئے تھے اسی طرف اس جملہ میں اشارہ ہے۔ جالوت قوم عمالقا کا بڑا سرکش بادشاہ تھا جو علقین بن عادی کی اولاد سے تھا۔ عمالقا بھی مصر و فلسطین کے درمیان ساحل بحر روم پر رہتے تھے۔ فلما کتب عبارت محذوف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے فعد عاشمویل ربہ بذلک فبعث لهم ملجئا و کتب علیهم القتال۔ فلما کتب الخ اور اس طرز میں زیادہ مبالغہ ہو گیا کہ جب جہاد فرض ہونے کے باوجود انہوں نے رد گردانی کی تو فرض نہ ہونے کی صورت میں کس درجہ تساہل کرتے۔ قلیلان ذرا ص کی تعداد ۳۱۲ تھی بدرجین کی تعداد کے موافق۔

وسئل النبی چنانچہ ان پیغمبر کو ایک لکڑی پیمائش کے لئے دی گئی جس سے وہ لوگوں کے قد پیمائش کرتے تھے جس طرح فوجی رنگروٹوں کو بھرتی سے پہلے قد و قامت اور سیدہ کی پیمائش کی جاتی ہے لیکن سوائے طاوت کے کوئی دوسرا نام پر پورا نہیں اترتا۔ ونحن احق کیونکہ خاندان شاہی تو یہود بن یعقوب کی اولاد میں تھا اور سلسلہ نبوت لاوی بن یعقوب کی نسل میں تھا اور طاوت ان دونوں سلسلوں سے الگ بنیامین بن یعقوب کی اولاد میں تھے جس میں نہ نبوت رہی نہ سلطنت، بلکہ گناہوں اور ادنیٰ کاموں کے عادی تھے اور سلسلہ نبوت میں بھی صرف شمول رہ گئے تھے۔ جنہوں نے کبرئی میں تو رات حفظ کی اور بنی اسرائیل میں سب سے زیادہ اعلم ہوئے اللہ نے ان کو نبوت سے سرفراز فرما دیا اور چالیس سال بہترین حال کے ساتھ قوم میں رہے۔ سعة وسع بروزن کرم ہے۔ ساعة سعة اللهم وسع علینا سعة مصدر ہے اور واسع بمعنى موسع ہے۔ التابوت توب سے ہے بمعنی رجوع۔ بکس میں سے جو چیز نکالی جاتی ہے۔ بار بار اس میں بھر رکھی جاتی ہے، صندوق بضم الصاد بروزن غلوت، شمشاد کی لکڑی کا بنا ہوا، سونے سے تلع شدہ تھا، تین ہاتھ چوڑا، دس ہاتھ لمبا تھا، تو رات کا صندوق کہلاتا تھا اس میں تبرکات کی اصل نقلی ہے مگر اس میں افراط و تفریط سے ہٹ کر اعتدال ملحوظ رہنا چاہئے۔

مما ترک من بانیہ ہے بقیہ اس لئے کہا کہ ان دونوں بزرگوں کا باقی ماندہ تبرک تھا۔ ال موسیٰ لفظ آل تخم شان کے لئے بڑھا دیا جاتا ہے۔ جیسے اللهم صل علی ال محمد۔ تحمله حقیقی معنی ہیں یا مجازاً ہی معنی مراد ہیں جیسے حمل زید متاعی الی مکہ، فلما فصل ای فصل نفسه مفعول کا حذف بکثرت ہوتا ہے اس لئے بمنزلہ لازم کے ہو گیا۔

قال ان الله طالوت نے پیغمبر کی جانب سے اطلاع دیتے ہوئے یہ کہا ہوگا۔ اردن و فلسطین دونوں بیت المقدس کے قریب بستیاں ہوں گی۔ لم یطعم اس سے مراد انس ذوق نہیں ہے بلکہ مایہ ذیہ الذوق مراد ہے۔ ماکول ہو یا مشروب۔ طعم لشراب بمعنی ذاق طعم کا استعمال بلا تکلف صحیح و درست ہے۔ یعنی مشربہ و اتخذه طعاما کے تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔

غرفة ابن عامر اور کوئی اس کو بالفتح اور ابو عمرو ابن کثیر و نافع بالضم پڑھتے ہیں اور بالفتح مصدر ہے اور بالضم بمعنی چٹو پانی۔ الا من

اغتراف کے بعد مفسر نے اشارہ کر دیا ہے کہ یہ فصمن مشرب منہ فلیس منی سے استثناء ہے یا خبر کی ضمیر سے استثناء ہے اور دوسرے جملہ کی تقدیم کا فائدہ یہ ہے کہ اس کو جملہ اولیٰ کا تہہ بنانا ہے اور یہ کہ اس سے غرض تاکید ہے اور نبی عن الشرب کی من کل العبد کی تکمیل ہے۔ مؤخر کرنے میں یہ فوائد نہیں تھے۔

و جنودہ تقریباً ایک لاکھ یا اس سے زائد ہتھیار بند لشکر تھا اور جالوت کا حال یہ تھا کہ ایک میل لمبا اس کا قدر اور تین سوطل وزن کی خود اس کے سر پر تھی۔ یسظون آخرت کی ملاقات کا یقین اگرچہ ہر مؤمن کیلئے ضروری ہے لیکن یہاں تخصیص کی وجہ شاید یہ ہو کہ ان کو اپنی قرہی شہادت کا یقین ہو گیا ہو کہ اس کے بعد اللہ سے ملاقات ہوگی اور اس ملاقات کا ظن بھی جب موجب طاعت ہے تو یقین محکم اور عزم راسخ تو کیوں باعث اطاعت نہیں ہوگا۔ گویا اس میں مبالغہ ہے اور یا ظن کو یقین کے معنی میں لے لیا جائے۔

کم من فئۃ میں کم خبریہ ہے لیکن استفہامیہ نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ قاضی بیضاویؒ کی رائے ہے کیونکہ بلا فصل استفہامیہ کی تمیز پر من داخل نہیں ہو سکتا اور فئۃ بروزن فئۃ بافعلتہ ہے فاء ت راسخہ بولتے ہیں اذ اشتقۃ فاء بمعنی رجوع سے مشتق ہے۔

بروزا کھلی زمین کو براز کہتے ہیں اور بروز کہتے ہیں ایسی زمین میں آنے کو بروزا بمعنی ظہر ہے۔ و قتل داؤد کہا جاتا ہے کہ طاووت کے لشکر میں ان کے علاوہ چھ نبی اور بھی تھے اور حضرت داؤد ساتویں نبی ہونے والے تھے۔ ابھی کمسن تھے اور بکریاں چراتے تھے کہ شمول پیغمبر کو بذریعہ وحی بتا دیا گیا کہ جالوت کو داؤد قتل کریں گے چنانچہ ان کے والد سے اجازت لے کر فوج میں بھرتی کر لیا گیا۔ راستہ میں تین پتھروں نے کلام کیا کہ ہمارے ذریعہ سے جالوت کو مارتا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا اور کامیاب ہوئے۔ طاووت نے اپنی بیٹی کے ساتھ ان کی شادی کر دی اور بلا آخر یہ نبی اور بادشاہ دونوں کے تہوار راٹ ہوئے۔ لوہان کے ہاتھ میں موم کی طرح نرم کر دیا گیا و النساءہ الحدید فرمایا گیا ہے۔ بلا آلات اس سے زرہ بنا لیتے تھے اور بلا آلات کے ذریعہ بناتے ہوں گے لیکن ایسے بہترین طریقہ سے بناتے تھے کہ جیسے کپڑا سوت سے بنایا جاتا ہے اور پردوں اور بہانم وغیرہ جانوروں کی بولیاں سمجھتے تھے وغیرہ وغیرہ۔

لولا دفع اللہ الخ لولا آتا ہے اتنازع ثانی کے لئے اول کے وجود کی وجہ سے چنانچہ سازش میں شریک متع ہو گیا۔ دفع بعض الناس بعضهم کی وجہ سے نکلوا ہے حال ہے آیات اللہ سے اور عامل معنی اشارہ ہے یا آیات بدل ہے تکلف سے اور نفلوا اس کی خبر ہے۔

رابطہ..... جہاد و قتال کی تائید کے لئے طاووت و جالوت کا واقعہ کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾..... واقعہ کا پس منظر:..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً گیارہ سو (۱۱۰۰) برس پہلے کی بات ہے کہ حضرت شموئیل سے پہلے بنی اسرائیل میں کوئی بادشاہ نہیں ہوتا تھا بلکہ کاہن امام قاضی فصل مقدم کیا کرتے تھے اور وقتاً فوقتاً جو انبیاء علیہم السلام میں آتے وہ شریعت موسوی اور تورات کے مطابق فتاویٰ دیا کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت موسیٰؑ کے تین سو بہتر سال بعد عیدون اسرائیل سردار مر گیا تو بنی اسرائیل نے بت پرستی اور بے دینی اختیار کر لی۔ جس کے نتیجہ میں اہل فلسطین جو نہایت درجہ خالی، بت پرست اور بنی اسرائیل کے سخت دشمن تھے ان پر غالب آ گئے اور چالیس سال ان پر حکومت کرتے رہے یہاں تک کہ شمعون کے عہد میں نجات ملی اور تین سو سال شمعون کی سلطنت رہی۔ تا آنکہ پھر اہل فلسطین غالب آ گئے اور بنی اسرائیل کا اہتر حال کر دیا۔ حضرت موسیٰؑ کے تقریباً چار سو یا پچیس سال کے بعد کی بات ہے کہ بنی اسرائیل میں عیسیٰ نام کا ایک کاہن مشہور ہوا۔ اس کے عہد میں کوشستان میں ایقانہ ایک شخص سیلا میں قربانی اور سجدہ کرانے آتا تھا اس کی دو بیویاں فنیہ اور حنیہ نامی تھیں۔ حنیہ کے اولاد نہ ہوا تھی جس سے وہ غمگین تھی اس نے خدا سے نذر اور دعا کی چنانچہ اس کے ظن سے ایک بچہ ہوا جو شموئیل کہلایا۔ عبرانی زبان کا یہ لفظ ہے جس کے معنی ”عطاء اللہ“ یا ”اللہ دیا“ ہیں شموئیل کا جب دودھ بڑھا تو ولدین کو شہر رامہ سے سیلا میں عیسیٰ کا بہن کے پاس لائے جس کی اولاد دتا تو قحطی مگر انہوں نے

خدمت کر کے بنی اسرائیل میں شہرت و اعتبار حاصل کر لیا اور عہدہ نبوت سے سرفراز ہوئے۔

تا یوت:..... بنی اسرائیل کے ہاتھ سے جو تابوت جاتا رہا تھا اور فلسطینی اس کو اپنے یہاں لے گئے تھے۔ بنی اسرائیل اور فلسطینیوں میں شدید اور خونریز جنگ ہوئی جس کے نتیجہ میں تیس ہزار بنی اسرائیل مارے گئے تھے۔ اس واقعہ سے تقریباً پانچ سال بعد شمویل نے بنی اسرائیل میں اصلاحی کوششیں کیں اور ان کو بمقام مصفاہ فلسطینیوں کے مقابلہ پر آمادہ کیا اور آخر کار عقرون سے جات تک تمام شہر بنی اسرائیل نے واپس لے لیا اور ان کی فتح ہوئی۔ پھر جب شمویل بوڑھے ہو گئے تو لوگوں نے رامہ میں جمع ہو کر عرض کیا کہ آپ تو بوڑھے ہو گئے ہیں اور آپ کے صاحبزادے بواہل اور اپاہتہاری پیروی نہیں کرتے بلکہ نفع خوری اور رشوت ستانی کر کے غلط فیصلے کرتے ہیں آپ ہمارے لئے کوئی بادشاہ مقرر کر دیجئے جس کی کمان میں ہم رہیں اور لڑیں۔ چنانچہ ہر فرقہ کے ہزاروں نمائندے جمع ہوئے لیکن قرعہ فال فرقہ بنیامین کے نام پر اور ان میں سے مطری خاندان میں قس کے بیٹے سداول یعنی طالوت کا نام نکلا جو بنی اسرائیل میں سب سے بلند قدر اور خوبصورت و وجہ اور شہرعبہ کے رہنے والے تھے۔ تاہم بنی یعلال نے بظہر تحقیر مخالفت کرتے ہوئے یہ کہا کہ ”یہ کس طرح ہم کو دشمنوں سے بچا سکتا ہے“ شمویل علیہ السلام نے فرمایا کہ ان کی سلطنت کی علامت یہ ہے کہ یہ تابوت شہادت تمہارا واپس کر دیں گے۔ چنانچہ سداول کی بادشاہت تسلیم کر لی گئی اور فلسطینیوں سے جنگ جاری رہی اور فلسطینی دبتے چلے گئے اور وہ صندوق جو کبھی نشان فتح تھا اب ان کے لئے نشان مصیبت بن گیا۔ جہاں اس کو رکھتے مصیبتوں اور بیماریوں اور سخت بلاؤں کا سامنا کرنا پڑتا۔ اس لئے عاجز آ کر سب نے ملاح کی اور اس صندوق شہادت کو ایک گاڑی پر رکھ کر اور ایک صندوقچے میں کچھ سونے کی تصویریں رکھ کر بنی اسرائیل کے سرحدی شہر بیت شمس کی طرف ہٹا دیا۔ چنانچہ فرشتوں کی مدد سے وہ گاڑی پشوتانی ایک شخص کے مکان پر بیت شمس میں پہنچ گئی لوگوں کو بڑی خوشی ہوئی اور یہ یعارم کے لوگوں کو بولا یادہ اس کو خوشی اپنے یہاں لے گئے۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے کارنامے:..... اس عرصہ میں کئی موقوفوں پر سداول یعنی طالوت نے حضرت شمویل کی نافرمانی کی جس پر وہ ناراض ہوئے۔ حق تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ بیت طم میں جاؤ اور یہی کے بیٹوں کو بلاؤ اور جن کو بتلاؤں ان کو غضب کرلو۔ چنانچہ وہاں پہنچ کر ان کے سب بیٹوں میں چھوٹے بیٹے کو جو کہ بیاں چراتے تھے پسند کیا اور ان پر تیل ملا۔ یہ لڑکا داؤد تھا۔ اس کو لے کر شمویل شہر رامہ آئے اور پھر فلسطینیوں سے صف آراء ہوئے اور فلسطینی یہودا کے شہر شوک اور غریقہ کے درمیان خیمہ زن ہوئے۔ طالوت نے بھی بنی اسرائیل کے لشکر کو مریا کیا۔ دریائے شوق کے جنوبی جانب فلسطینی اور شمالی جانب بنی اسرائیل تھے۔ متواثر فوجات سے بنی اسرائیل کے حوصلے بڑھتے رہے اور شوق میں آ کر بنی اسرائیل کے عوام و خواص بچے بڑے سب نکل کھڑے ہوئے۔ جنگی اصول کے پیش نظر اس قسم کی بھیڑ عموماً شکست کا باعث بن جایا کرتی ہے۔ اس خیال سے طالوت نے دریا پر پہنچ کر مری کرکری اور سخت تشنگی کے وقت فوج کا انتخاب کرنا چاہا۔ ان سے پہلے ہدایوں کے مقابلہ میں جدعون بھی اس قسم کا انتخاب کر چکا تھا۔ چنانچہ پڑ جوش اور سچے مجاہدین امتحان میں بھی پورے اترے اور ان کو اپنی عدوی قلت کی فکر نہیں ہوئی۔ دوسری قسم ان رگہ رگوں کی تھی؟ امتحان میں پورے اترے۔ لیکن ساتھ ہی قلت و کثرت میں نظر الجھی رہی۔ لیکن کچھ لوگ ایک گھڑی بیاس کی تاب بھی نہ لاسکتے تھے ان کے قدم ریت میں کیسے جم سکتے غرض کہ جنگ کا ہنگل بجا۔ جالوت پیتل کی زرہ عظیم خود کہن کر آگے بڑھا اور اس زمانہ کے دستور کے مطابق اپنا مقابل طلب کیا ادھر سے داؤد ہاتھ میں لٹھ لئے اور تین چلنے پھرار فلاخن لے کر سامنے آئے۔ جالوت نے کہا کیا میں کتا ہوں کہ لٹھ اور پتھر میرے لئے لایا ہے؟ داؤد نے کہا تو تمام ہتھیاروں سے مسلح ہو کر آیا ہے اور میں رب الافواج کے نام سے تیری طرف آیا ہوں۔ جالوت حملہ آور ہوا۔ داؤد علیہ السلام نے فوج ایک پتھر فلاخن میں جما کر اوگھما کر ایسا مارا کہ وہ منہ کے بل زمین پر آ رہا اور اسی کی تلواریں سے سرکات لیا۔ پھر تو فلسطینیوں

میں عام بھگدڑ مچ گئی اور داؤد جالوت کا سر لے کر یروشلم میں آئے جس سے بنی اسرائیل میں ان کی دھوم مچ گئی اور طالوت نے اپنی چھوٹی بیٹی میکہ کی شادی داؤد سے کر دی۔ لیکن رشک و حسد کی آگ میں جلنے اور داؤد کی قتل کی سازش کرنے لگا آخر الامر طالوت اور اس کے بیٹے فلسطینیوں کی جنگ میں مارے گئے اور پوری سلطنت داؤد کے حصے میں آ گئی۔

واقعات کی یہ تلخیص کتاب شمول میں سے مافوقہ قرآن کریم میں بھی ان ہی واقعات کا اجمال ہے۔

پادریوں کے اعتراضات: لیکن عیسائی مؤرخ قرآن کریم کے بیانات پر دو اعتراض کیا کرتے ہیں۔ اول یہ کہ تاہوت سیکنہ طالوت کے بادشاہ بننے سے پہلے آچکا تھا۔ جیسا کہ کتاب الہی شمول کے حوالہ سے نرا۔

دوسرے یہ کہ کتاب شمول میں لشکر کی آزمائش پانی کے ساتھ اور مقابلہ کے وقت دعا کرنا نہ کو نہیں ہے پھر ان دونوں باتوں میں قرآن کریم کا بیان کس طرح تسلیم کر لیا جائے۔

پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ کتاب شمول میں اس کے علاوہ دوسرے مواقع پر بھی تعارض موجود ہے۔ اسی لئے عیسائی مؤرخ خود بھی تسلیم کرتے ہیں کہ واقعہ کی ترتیب میں الٹ پھیر ہو گئی ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی تحقیق نہیں کہ کتاب شمول کس کی تصنیف ہے۔ بعض خود شمول کی تصنیف مانتے ہیں اور بعض تاتر پیغمبر کی اور بعض یرسایہ کی مانتے ہیں۔ اس لئے ان حالات میں کتاب شمول کی ترتیب قرآن کریم کی ترتیب کے مقابلہ میں زیادہ وزن نہیں رکھتی۔ ترجیح قرآن ہی کے بیان کو ہوگی۔

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے کہ کتاب شمول میں عدم ذکر سے کسی واقعہ کا معدوم ہونا لازم نہیں آتا۔ بہت سی باتیں بھی کتاب شمول میں موجود نہیں ہیں حالانکہ دنیا میں ان کا وجود مسلم ہے تو کیا اس اصول سے ان کا بھی انکار کر دیا جائے گا۔ اس لئے بھی قرآن ہی کا بیان زیادہ صحیح ہے۔ (تفانی)

واقعہ کے مفید نتائج: قرآن کریم اس واقعہ سے مندرجہ ذیل کارآمد نتائج اخذ کرتا ہے۔

(۱) جس جماعت میں صبر و استقامت کی بچی روح نہیں ہوتی، اس میں بسا اوقات سعی و عمل کے قیام دلو لے پیدا ہوتے ہیں لیکن جب آزمائش کا وقت آتا ہے تو وہ عمل میں ثابت قدم رہنے والے بہت کم نکلتے ہیں۔

(۲) حکومت و قیادت کی قدرتی صلاحیت جن میں ہوتی ہے وہی اس کی اہل ہوتے ہیں۔ اگر چہ مال و دولت، دنیوی حالت و جاہ سے تہی دامن ہوں۔

(۳) صلاحیت کیلئے اصلی جوہر علم و جسم کی قوت و قابلیت ہے۔ یعنی دماغی اور جسمانی صلاحیت نہ کہ مال و دولت، نسل و خاندان کا شرف۔

(۴) جس شخص کو بھی سردار بنایا جائے افراد جماعت کا فرض ہے کہ سچے دل سے اس کی اطاعت کریں۔ کسی جماعت میں اگر سمیع و طاعت نہیں ہے تو کبھی بھی جماعتی زندگی کی کشائش کا مایاب نہیں ہو سکتی۔

(۵) اس راہ میں اصلی چیز صبر و طاعت ہے جو لوگ ایک گھڑی کی پیاس ضبط نہیں کر سکتے وہ میدان جنگ کی مشکلات کیونکہ سہہ سکتے ہیں۔

(۶) کتنی ہی چھوٹی جماعتیں ہوتی ہیں جو بڑی جماعتوں پر غالب آ جاتی ہیں اور کتنی ہی بڑی جماعتیں ہوتی ہیں جو چھوٹی جماعتوں سے شکست کھا جاتی ہیں۔ معلوم ہوا کہ فتح و شکست کا مدار اصلی افراد کی عددی قلت و کثرت پر نہیں بلکہ دلوں کی قوت پر ہے اور اللہ کی مدد انہی لوگوں کے ساتھ ہوتی ہے جو صابر اور ثابت قدم ہوتے ہیں۔

(۷) دعا میں صرف فتح مندی کی طلب نہیں کی گئی ہے بلکہ فتح مندی سے پہلے صبر و ثبات کی طلب کی گئی جس سے معلوم ہوا کہ سچی دعا وہ ہے جو سچی استعداد عمل کے ساتھ ہو، خدا کی نصرت ان ہی کے حصہ میں آتی ہے جو صبر و ثبات کی روح ہو جاتی ہے۔

(۸) اللہ کی حکمت بالغہ کا یہ بڑا ہی ایک کرشمہ اور فضل و احسان ہے کہ جب کبھی ایک گروہ ظلم و فساد میں چھوٹ جاتا ہے۔ محرکات دوسرے گروہ کو مدافعت کے لئے کھڑا کر دیتے ہیں اور ایک قوم کا ظلم دوسری قوم کی مقاومت سے رفع ہوتا رہتا ہے۔ لیکن اصل مقصود اوائل حق کا غلبہ ہوتا ہے اور وہ انجام کار ہو کر رہتا ہے۔

قرآنی بادشاہتیں:..... قرآن کریم جن بادشاہتوں کا ذکر کرتا ہے مثلاً یہی قصہ طالوت و جالوت، داستان یوسف، واقعہ ذوالقرنین، فرعون مصر کی لائف وغیرہ ان سب میں قدیم شرک کی کئی باتیں سامنے آ جاتی ہیں۔

(۱) قدیم طرز سلطنت شخصی رہا ہے جمہوری نہیں۔

(۲) بادشاہت نام بادشاہ کا ہوتا تھا۔ اسی کی ذات اور اقوال و احوال اصول سلطنت سمجھے جاتے تھے۔ گویا بادشاہ سے بادشاہت وابستہ ہوتی۔ بادشاہت سے بادشاہ وابستہ نہیں ہوتا تھا۔ اسی لئے بادشاہوں کے آئینہ سیرت میں ان کے آئین جہان بانی کا رنگ بھلک رہا ہے۔ بادشاہتوں کے جھروکوں سے بادشاہ نہیں جھانک رہے ہیں۔

(۳) سیاست و مذہب دو الگ الگ بنیادیں تھیں۔ قیصر کی حدود الگ تھیں اور کلیسا کی علیحدہ ایک زمانہ تک قدیم دستور کے مطابق طرز حکومت یہی رہا ہے۔

چونکہ قرآن کریم کے اعظم مقاصد میں سے رسالت محمدیہ ﷺ کا اثبات بھی ہے۔ چنانچہ اس موقع پر بھی بجز وحی کے اس قسم کے واقعات کی اطلاع کا کوئی معتبر ذریعہ آپ کے پاس نہیں تھا۔ یہ معجزہ صریح دلیل ہے آپ ﷺ کی نبوت کی اور صدق دعویٰ کی۔

الحمد للہ تفسیر پارہ سیقول السفہاء پوری ہو گئی

پارہ نمبر ﴿۳﴾

تِلْكَ الرُّسُلُ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۱۹	عہدہ چیز کی بجائے نامی چیز کا صدقہ	۲۹۹	پارہ تلت الرسل
۳۱۹	خیرات اور شیطانی تحریکات	۳۰۰	ترجمہ تحقیق و ترکیب
۳۲۰	علائقہ صدقہ بہتر ہے یا خفی خیرات	۳۰۰	رابطہ
۳۲۱	ترجمہ تحقیق و ترکیب	۳۰۱	تشریح پچھ انبیاء کی تفصیل جائز ہے، تحقیر جائز نہیں
۳۲۲	رابطہ و شان نزول	۳۰۱	قیامت میں ایمان کے بغیر کوئی چیز مفید نہیں ہوگی
۳۲۲	خیرات میں کن کن باتوں پر نظر رکھنی چاہئے	۳۰۲	ترجمہ تحقیق و ترکیب
۳۲۳	خادمان دین کی امداد	۳۰۲	رابطہ و فضائل و شان نزول
۳۲۳	بھکاری قوم کیلئے ایک بد نما دارغ ہیں	۳۰۳	تشریح پچھ زبردستی دین سر تو ہوا نہیں جاتا
۳۲۴	ترجمہ تحقیق و ترکیب	۳۰۳	اسلام کو اس کے زور سے نہیں پھیلایا
۳۲۵	رابطہ و شان نزول	۳۰۵	مسلمانوں کو قبول احکام پر مجبور کیا جائے گا
۳۲۶	سود خدا کی ایک لعنت اور سود خوار قوم کا دشمن ہے	۳۰۶	ترجمہ تحقیق و ترکیب
۳۲۷	سود سے مال گھنٹا ہے اور خیرات سے بڑھتا ہے	۳۰۷	پہلا واقعہ
۳۲۷	سود کا دائرہ	۳۰۹	دوسرا واقعہ
۳۲۸	سود خوار کو خدا کی آیت پہنچ	۳۰۹	تیسرا واقعہ
۳۲۸	ہمارے دیار کے مسلمانوں کے کنگال ہونے کی وجہ	۳۱۰	اعتراف و جواب
۳۳۰	ترجمہ تحقیق و ترکیب	۳۱۱	ترجمہ تحقیق و ترکیب
۳۳۱	رابطہ	۳۱۲	رابطہ و شان نزول
۳۳۳	قرض اور بیع مسلم کے احکام	۳۱۳	خیرات کے درجات
۳۳۳	ثبوت کا اصل مدار شہادت پر ہے نہ کہ دستاویز یا دستخط پر	۳۱۳	خیرات کے لئے گھن
۳۳۴	دستاویز کے فائدے	۳۱۳	ریا کاری کے صدقہ کی مثال
۳۳۴	رہن یا گروی رکھنا	۳۱۴	معتزلہ پرورد
۳۳۵	آیت مدینہ کی سات دفعات	۳۱۴	ترجمہ تحقیق و ترکیب
۳۳۶	ترجمہ تحقیق و ترکیب	۳۱۵	رابطہ
۳۳۷	رابطہ	۳۱۵	صدقہ دلائل صدقہ کی تشیل
۳۳۷	شان نزول	۳۱۶	مراتب اخلاص
۳۳۸	اختیاری اور غیر اختیاری کاموں کا فرق	۳۱۷	ترجمہ تحقیق و ترکیب
۳۳۸	تاریخہ کی رائے	۳۱۸	رابطہ و شان نزول
۳۳۸	دوسرے کے ذریعہ ثواب یا عذاب ہو سکتا ہے یا نہیں		
۳۳۹	دعا سے پیرا یہ بیان		
۳۳۹	تکلیف مالاً بطلاق عقلاً جائز ہے		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۲	احکام سوالات	۳۴۰	تکلیف الایطاق سے کیا مراد ہے
۳۶۲	مدارات کی تفصیلات	۳۴۱	سورۃ آل عمران
۳۶۲	مواسات کی اجازت	۳۴۲	ترجمہ
۳۶۲	شیعوں کا تعلق	۳۴۳	تحقیق و ترکیب
۳۶۳	قیامت میں تین طرح کے لوگ	۳۴۵	رابط و نشان
۳۶۳	ترجمہ	۳۴۶	نزول عیسائیوں کی حلیت کا رد
۳۶۵	تحقیق و ترکیب	۳۴۶	پادریوں کا استدلال
۳۶۶	رابط	۳۴۷	جہی اور جہی سمجھ کے لوگ
۳۶۶	﴿تشریح﴾	۳۴۷	محکم و متشابہ کی تحقیق
۳۶۶	چند شبہات کے جوابات	۳۴۷	مشتبہ المراد کی دو صورتیں
۳۶۶	لطائف	۳۴۸	تشابہات کی حکمت
۳۶۷	قرعہ اعجازی کا حکم	۳۴۸	مقطعات کے معانی
۳۶۸	ترجمہ	۳۴۹	ترجمہ
۳۶۸	تحقیق و ترکیب	۳۵۰	تحقیق و ترکیب
۳۷۰	رابط	۳۵۰	رابط و نشان نزول
۳۷۰	بے موسم پھل اور ناوقت اولاد	۳۵۱	آنحضرت ﷺ کے بدخواہوں کا انجام
۳۷۰	شراب بخوبی	۳۵۱	ایک اشکال اور اس کا حل
۳۷۰	نکات	۳۵۲	ترجمہ
۳۷۱	تحقیقات	۳۵۳	تحقیق و ترکیب
۳۷۱	لطائف	۳۵۳	رابط و فضائل
۳۷۲	ترجمہ	۳۵۵	حُب دنیا اور زہد
۳۷۳	تحقیق و ترکیب	۳۵۵	نعت کے تین درجے
۳۷۶	رابط	۳۵۶	دین حق کی شہادت
۳۷۶	حضرت مریمؑ کی پاکدامنی کے واقعات	۳۵۶	مناظرہ کا اسلام طریقہ
۳۷۷	حضرت مریمؑ کی پاکدامنی	۳۵۶	لطائف
۳۷۷	عداوتِ حق	۳۵۷	ترجمہ
۳۷۸	نکات	۳۵۸	تحقیق و ترکیب
۳۷۸	خاتم الانبیاء ﷺ اور حضرت مسیح علیہ السلام	۳۵۹	شبان نزول
۳۷۸	معجزہ کی عام حیثیت اور غرض	۳۴۹	غرور نسل اور قبول حق
۳۷۹	حضرت مسیحؑ کے حواری	۳۴۹	عزت و ذلت
۳۷۹	ایک شبہ کا ازالہ	۳۶۰	ترجمہ
۳۷۹	پادریوں کے اعتراضات سے منجریوں کی مرغوبیت	۳۶۰	تحقیق و ترکیب
۳۷۹	لطائف	۳۶۱	رابط و نشان نزول
۳۸۱	ترجمہ	۳۶۱	اسلام و کفر میں ملاپ ممکن نہیں

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
		۳۸۱	تحقیق و ترکیب
		۳۸۲	رہب و شان نزول
		۳۸۲	حضرت مسیح کو سولی یا قتل
		۳۸۳	اللہ تعالیٰ کے بارگاہ وعدہ ہے
		۳۸۳	سولی اور قتل کی حقیقت
		۳۸۳	منکرین حیات مسیح کا جواب (۱)
		۳۸۴	احادیث اور اجتماعت حیات مسیح
		۳۸۴	جواب (۲)
		۳۸۴	نزاہت نسب اور نیاوی غلبہ
		۳۸۵	الوہیت مسیح بے بنیاد ہے
		۳۸۵	دنیا میں ولادت کے چار طریقے
		۳۸۸	صداقت اسلام کی دلیل
		۳۸۸	مہابہ کی حقیقت
		۳۸۸	مہابہ کا انجام
		۳۸۹	شیعوں کا غلط استدلال
		۳۸۹	شرک جلی و خفی
		۳۸۹	اتمام حجت کے بعد اندھی اور صحیح تقلید
		۳۹۲	حضرت ابراہیمؑ کے متعلق اہل کتاب کے نزاع کا فیصلہ
		۳۹۶	غلط پندار اور تنگ ذہنی
		۳۹۷	امانت داری سب کے لئے ہر طرح مفید ہے
		۳۹۷	دو نادور نکلنے
		۳۹۷	بد عہدی
		۳۹۷	تحریف لفظی اور معنوی
		۳۹۸	قرآن و حدیث میں تحریف
		۴۰۰	علماء و مشائخ سوء کی خدائی
		۴۰۱	تمام انبیاء کی دعوت اور طریق کار ایک ہی تھا
		۴۰۱	آنحضرت ﷺ کی افضلیت
		۴۰۱	اللہ کی طرف سے بندوں سے تین عہد
		۴۰۲	ربانی کس کو کہتے ہیں
		۴۰۵	سچائی کی راہ
		۴۰۵	اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل
		۴۰۵	قانون مکافات

تِلْكَ الرُّسُلُ

تِلْكَ مُبْتَدَأُ الرُّسُلِ صِفَةٌ وَالْخَبِيرُ فَضْلُنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ بِتَخْصِيصِهِ بِمَنْقِبَةٍ لَيْسَتْ لِغَيْرِهِ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ كُمُوسَى وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ أَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرَجَتٍ عَلَى غَيْرِهِ بِعُمُومِ الدَّعْوَةِ وَحَنَمِ النَّبُوءَةِ وَتَفْضِيلِ أُمَّتِهِ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَالْمُعْجَزَاتِ الْمُتَكَاثِرَةِ وَالْخَصَائِصِ الْعَدِيدَةِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ قَوَانِيَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ جِبْرِائِيلَ يَسِيرُ مَعَهُ حَيْثُ سَارَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ هُدَى النَّاسِ جَمِيعًا مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ بَعْدَ الرُّسُلِ أَى أُمَّهُمْ مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَاتِ لِاخْتِلَافِهِمْ وَتَضَلُّلِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا لِمَشِيئَةِ ذَلِكَ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ نَبَتْ عَلَى إِيْمَانِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ كَالنَّصَارَى بَعْدَ الْمَسِيحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا تَوْكِيدٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُؤِيدُ ﴿٢٥٣﴾ مِنْ تَوْفِيقٍ مَنْ شَاءَ وَخُذْ لَانَ مَنْ شَاءَ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِمَّا زَكَّيْنَكُمْ زَكَاةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِذَاءٍ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ صَدَاقَةٍ تَنْفَعُ وَلَا شَفَاعَةً بِغَيْرِ إِذْنِهِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَفِي قِرَاءَةِ يَرْفَعُ الشَّلَاةَ وَالْكَفُورُونَ بِاللَّهِ أَوْ بِمَا فَرَضَ عَلَيْهِمْ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٤﴾ لَوْضَعِهِمْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ

ترجمہ:..... یہ (مبتداء ہے) حضرات مرسلین (صفت ہے اور خبر آگے ہے) کہ ہم نے ان میں بعض کو بعض پر فوقیت بخشی ہے (ایسی خصوصی منقبت عطا کر کے جو دوسروں میں موجود نہیں ہے) بعض ان میں وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ سے ہمکلام ہوئے (حضرت موسیٰ) اور بعض کو ان میں سے سرفراز بنایا ہے (یعنی محمد ﷺ) بلند درجات کے ساتھ (بہ نسبت انبیاء سابقین کے مثلاً عموماً دعوت، فتح نبوت دوسری امتوں کے مقابلہ میں امت محمدیہ کا فائق ہونا۔ کثیر معجزات اور خصائص کبریٰ) اور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کو صاف اور کلمے معجزات عطا کئے اور ہم نے ان کی تائید (تقویت) روح القدس (جبریل) کے ذریعہ کی (کہ جہاں جاتے وہ ان کے ساتھ رہتے) اور اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا (سب لوگوں کو ہدایت بخشنا) تو باہمی قتل و قتل نہ کر سکتے ان کے (مرسلین کے) بعد (یعنی ان کی امتیں) اس کے بعد کہ ان کے پاس دلائل پہنچ چکے تھے (ان کے آپس کے اختلاف اور ہر ایک دوسرے کی تعلیل کی وجہ سے) لیکن وہ لوگ باہم مختلف ہو گئے (کیونکہ خدا کی مشیت اس سے وابستہ ہو چکی تھی) سو ان میں کوئی تو ایمان لے آیا (اپنے ایمان پر عادت رہا) اور کوئی کافر رہا (جیسے حضرت مسیح کے بعد عیسائی) اور اگر اللہ میاں چاہتے تو وہ لوگ آپس میں قتل و قتل نہ کر سکتے (یہ ما قبل کی تاکید ہے) لیکن اللہ تعالیٰ جو

چاہتے ہیں کرتے ہیں (جس کو چاہتے ہیں تو یقین بخشنے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں رسوا کر دیتے ہیں) اسے اہل ایمان! خراجِ سر و اہل انوارِ پیروں میں سے جو ہم نے تم کو عطا کی ہیں (مراؤ لکڑہ دینا ہے) ایسا دن آنے سے پہلے کہ جس میں تو خیر و فخر و ثروت ہو سکے گی (مراؤ فدیہ) اور نہ دینی ہوگی (نافع و دینی) اور نہ کوئی سفارش چل سکے گی (باجازت یعنی برو ذی قیامت) اور ایک قرأت میں تینوں لفظ "بیع، و خسلۃ، و شفاعۃ" کا رخ پڑھا گیا ہے (اور اللہ یا ان کی طرف سے مقررہ فرائض کا) انکار کرنے والے ہی لوگ ظلم کیا کرتے ہیں (خدا کے احکام کو بے محل رکھنے کی وجہ سے)

تحقیق و ترکیب: تلک سے اشارہ ہے آدم علیہ السلام سے لیکر داؤد علیہ السلام تک جماعتِ رسل کی طرف۔ تلک مبتدأ، المرسل صفت اور فصلنا الخ خبر ہے من کلم اللہ ای کلمہ اللہ صلہ سے عائد محذوف ہے ای منہم من کلمہ اللہ بلا واسطہ۔ درجات ای بدرجات اوالی الدرجات۔ اوفی درجات حرف جر حذف ہونے کے بعد فعل بشغہ عمل کر رہا ہے یا منصب بنابر مصدر کے کہا جائے کیونکہ درجہ معنی میں رفعت کے ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تخصیص ذکر کی آیات منیہ اور معجزات نبیہ کی وجہ سے کی گئی ہے کہ ہم والدعوۃ چنانچہ آپ ﷺ کا انسان اور جنتاں فطین کی طرف مبعوث ہونا آپ ﷺ کی خصوصیت ہے آپ ﷺ سے پہلے انبیاء کی دعوت خاص جماعتوں کے لئے ہوتی تھی۔ اسی طرح جوامع الکلم سے آپ ﷺ کو مرفراز فرمانا، مالِ نبیت کا حلال ہونا، ساری زمین کا مسجد اور طہور بنادینا، قیامت میں شفاعت کبریٰ کا ملنا یہ سب خصائص ہیں۔ چنانچہ علامہ ابو سعید غیشا پوریؒ نے آپؐ کے خصائص کبیرے ساٹھ (۶۰) شمار کرائے ہیں۔ ولو شاء اللہ کے بعد مفسر نے مثبت کے حذف مفعول کی طرف اشارہ کیا ہے اگرچہ تقدیر عبارت بلا مفعول اس طرح بھی ہو سکتی ہے فلو شاء اللہ عدم اقتتالہم ما اقتتلوا الخ لا اختلافہم یہ متعلق ہے اقتتل کے ساتھ اور اقتتل کی تفسیر بھی اختلف کے ساتھ ہو سکتی ہے کیونکہ وہ سیبِ قتل ہوتا ہے۔ ولو شاء اللہ ما اقتتلوا یعنی لو شاء اللہ ان لا یقتلوا لم یقتلوا اس میں معتزلہ پر بھی رد ہو گیا۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں لو شاء ان لا یقتلوا فاقتلوا۔

انسفوا مفسر علام نے اتفاق واجب کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ ولا یبع جلالِ محقق نے اس کا ترجمہ فدیہ کے ساتھ کیا ہے کیونکہ اس میں بھی نفس کو ہلاکت سے خرید کر گویا بچانا ہوتا ہے۔ صداقة تنفع جلالِ مفسر نے نافع کی قید اس لئے لگائی کہ متقین کے لئے خلد نافعہ ہوگی الاخلاء بومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقین سے دونوں باتیں صراحتہ معلوم ہو رہی ہیں۔

ولا شفاعۃ اس میں بھی بلا اذن کی قید اس لئے لگائی کہ نبیؐ کی شفاعت کا اثبات حدیث سے ہو رہا ہے جیسے انیس ایک صحابی ہیں انہوں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے قیامت میں شفاعت کا سوال کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا انا فاعل امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔ نیز دوسری آیت میں صراحت کے ساتھ فرمایا الا من اذن له الرحمن اس لئے معتزلہ کے لئے آیت سے اجتماع کا موقع نہیں رہا۔ والکفرون جلال نے تفسیر میں کفر کے حقیقی اور مجازی معنی لینے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

رابط: پچھلی آیت میں اجماعاً پیغمبروں کے فضائل و کمالات کی طرف اشارہ تھا ان آیات میں صراحتہ بعض کمالات اور خوارق کا نام بنام اثبات کیا جا رہا ہے اور اسی کے ضمن میں ان کی امتوں کی ایک خاص حالت کا وجود پذیر ہونا اور پھر اس میں مصالح اور حکمت کا ظہور پیش نظر ہونا مذکور ہے۔

﴿تشریح﴾..... انبیاء کی تفصیل جائز ہے تحقیر جائز نہیں ہے..... نبوت محمدؐ کی ثابت بالادلة ہونے کے باوجود بھی جب منکرین کے لئے قابل تسلیم نہیں تھی تو اس سے آنحضرت ﷺ کو رنج و غم ہو سکتا تھا اس لئے حق تعالیٰ آپؐ کی تسلی کے لئے ارشاد فرما رہے ہیں کہ آپ ﷺ سے پہلے بھی بلند درجہ انبیاء و مرسلین گذرے ہیں لیکن ایمان کا عام اور ہمہ گیر ہونا کسی کی امت میں بھی نہیں رہا۔ کسی نے موافقت کی اور کسی نے مخالفت اور اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی چند روزہ چند مصاحب اور حکمتیں مضمر ہوتی ہیں جو ہر شخص پر منکشف نہیں ہوتیں۔ مگر خدا چاہتا تو طبیعت انسانی ایسی بنادیتا کہ اس میں اختلاف و نزاع کا مادہ ہی باقی نہیں رہتا اور وہ ایک حالت معیشت پر مجبور کر دیا جاتا۔ لیکن اس کی حکمت بالغہ کا فیصلہ یہی تھمرا کہ انسان کو مجبور و مضطر نہ بنائے بلکہ ہر راہ میں چلنے کی اس کو قدرت دیدے۔ پس کتنے ہی ہیں جو راہ ہدایت اختیار کرتے ہیں اور کتنے ہیں جو گمراہی کو ترجیح دیتے ہیں۔ پس جب تمہارے لئے جنگ کی منزل پیش آگئی اور سنت الہیہ کا متقنی بھی تھا کہ پیش آنے والی ظلم و فساد کی مداخلت کے لئے اس منزل سے گذرنا ناگزیر ہے اس لئے اس سے غفلت نہ کرو اور اس کے لئے بڑی تیاری یہ ہے کہ اپنا مال اس راہ میں خرچ کرو۔

قیامت میں ایمان کے بغیر کوئی چیز مفید نہیں ہوگی..... ایسا وقت آنے سے پہلے کہ نجات کے مدار اصل ایمان و عمل کے مدارک کا جب کوئی موقع نہیں رہے گا مدارک کے بعض طریقے تو خود نہ ہوں گے جیسے خرید و فروخت اور بعض عام نہیں ہوں گے جیسے دوستی اور بعض اختیاری نہیں ہوں گے جیسے شفاعت۔ پس اس سے نہ مطلق دوستی کی نفی ہوئی اور نہ مطلق شفاعت کی۔ اگلی ہی جملہ من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه میں اس کا اثبات ہو رہا ہے تاہم خلعت و شفاعت کے باوجود بھی آخری درجہ میں تو اعمال خیر کی ضرورت ہوگی۔ جس میں کم از کم ایمان ہی آہی۔ حاصل یہ کہ آخرت میں ان اعمال خیر کا موقع نہیں ہوگا کہ وہ دارالجزاء ہے۔ دراصل تو دنیا ہے اور بعض نے ترک انفاق کی وعید پر اس کو محمول کیا ہے اور انفاق سے مراد زکوٰۃ ہے۔ تارک زکوٰۃ کو کافر کہنا ناجز ہے۔

تلك الرسول فضلنا. اس سے معلوم ہوا کہ بعض اہل اللہ و بعض اہل اللہ پر محض رائے اور تخمین سے ترجیح نہیں دینی چاہئے البتہ منهم من كلم الخ کی طرح بعض واقعات ذکر کر دینے چاہئیں۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ ذَا إِلِمِ الْبَقَاءِ الْقَيُّومُ الْمُبَالِغُ فِي الْقِيَامِ بِتَنْذِيرِ خَلْقِهِ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَيْنًا مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ لَهُ فِيهَا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ أَيْ الْخَلْقِ وَمَا خَلْفَهُمْ أَيْ أَنْزَلَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ أَنْ يَعْلَمَهُمْ بِهِ مِنْهَا بِأَخْبَارِ الرُّسُلِ وَبَسَّعَ كُرْسِيُّهُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ قِيلَ أَحَاطَ عِلْمُهُ بِهِمَا وَقِيلَ مُلْكُهُ وَقِيلَ الْكُرْسِيُّ بَعْنِيهِ مُشْتَمِلٌ عَلَيْهِمَا يَعِظُمَتُهُ بِحَدِيثِ مَا السَّمُوتُ الشَّعْ فِي الْكُرْسِيِّ الْأَكْذَرُ هُمْ سَبْعَةُ أَلْفَيْتُ فِي ثَمَسٍ وَلَا يُؤَدُّهُ بِنَفْلِهِ حِفْظُهُمَا أَيْ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ فَوْقَ خَلْقِهِ بِالتَّقْهَرِ الْعَظِيمِ ﴿۳۵۵﴾ الْكَبِيرُ لَا أَكْرَاهَ فِي الدِّينِ عَلَى الدُّخُولِ فِيهِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ أَيْ ظَهَرَ بِالْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ أَنَّ الْإِيمَانَ رُشْدٌ وَالْكَفْرَ غَيٌّ نَزَلَتْ فَيَنْصَرِفُ عَنْهُ لَمْ يَنْصَرِفْ إِلَّا رَادًّا يُكْرِهُهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ فَمَنْ يَكْفُرْ

بِالطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ أَوْ الْأَصْنَامِ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْمُفْرَدِ وَالْجَمْعِ وَيُؤْمِنُ بِإِلَهِهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ
تَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى بِالْعَقْدِ الْمُحْكَمِ لَا انْقِطَاعَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِمَا يُقَالُ عَلَيْهِمْ ﴿۲۵۶﴾
بِمَا يُفْعَلُ اللَّهُ وَلِيُّ نَاصِرُ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ الْكُفْرِ إِلَى النُّورِ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا أَوْلَيْتُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ذِكْرُ الْإِخْرَاجِ إِمَّا فِي مُقَابَلَةٍ
قَوْلِهِ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ أَوْ فِي كُلِّ مَنَ آمَنَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ بَعْثِهِ مِنَ الْيَهُودِ ثُمَّ كَفَرَ بِهِ
﴿۲۵۷﴾ أَوْلَيْتُكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۵۸﴾

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی لائق پرستش نہیں ہے (یعنی کوئی معبود حقیقی موجود نہیں ہے) وہ زندہ ہے (ہمیشہ باقی رہنے والا) تھامنے والا ہے (مددگار ہے) اپنی مخلوق کو بہت سنبھالنے والا ہے (یعنی) نہ اس کو اونگھ (نول) مغلوب کر سکتی ہے اور نہ نیند۔ اسی کی ملک میں آسمان و زمین کی سب چیزیں (ملوک و مخلوق بندے ہیں) ایسا کون شخص ہے (کوئی نہیں ہے) جو اس کے پاس بلا اس کی اجازت کے سفارش کر سکے (تاوقتیکہ اس کو اذن شفاعت نہ ہو) وہ جانتا ہے کہ تمام حالات موجودہ (مخلوق کے) اور آئندہ (یعنی دنیا و آخرت کے احوال) اور وہ موجودات اس کے معلومات میں سے کسی چیز کو اپنے احاطہ علمی میں نہیں لاسکتے (یعنی اس کی معلومات میں سے کسی چیز کو نہیں جان سکتے ہیں) مگر جس قدر وہ چاہے (کہ پیغمبروں کے اطلاع دینے سے وہ اس کی معلومات میں سے جان جائیں) اس کی کرسی نے تمام آسمان و زمین کو اپنے اندر لے رکھا ہے (بعض کہتے ہیں کہ علم الہی نے آسمان و زمین کا احاطہ کر رکھا ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ اس کے ملک کی وسعت مراد ہے۔ اور بعض بعینہ کرسی کو کہتے ہیں کہ وہ اپنی عظمت کی وجہ سے زمین و آسمان پر مشتمل ہے۔ حدیث میں ارشاد ہے کہ سات آسمان کرسی کے آگے ایسے ہیں جیسے سات درہم ڈھال میں ڈال دیئے جائیں) اور گراں نہیں گزرتی ہے (تاگراں نہیں ہوتی) ان دونوں (آسمان و زمین کی حفاظت اور وہ عالی شان (اپنی مخلوق پر قہر غالب ہے) عظیم الشان (کبریا) ہے زبردستی نہیں ہے دین میں (داخل ہونے کی) ہدایت یقیناً مگر ای سے ممتاز ہو چکی ہے (یعنی دلائل واضحہ سے یہ بات روشن ہو چکی ہے کہ ایمان ہدایت ہے اور کفر گمراہی ہے یہ آیت ان لوگوں کے بارہ میں نازل ہوئی جبکہ ایک انصاری نے اپنی اولاد کو اسلام لانے پر مجبور کرنا چاہا) سو جو شخص شیطان سے بھڑ جائے (طاغوت سے مراد شیطان یا بت ہے اس کا اطلاق مفرد اور جمع دونوں پر آتا ہے) اور اللہ کو مان لے تو اس نے تمام لیا ہے (استمسک بمعنی تمسک ہے) بڑا مضبوط حلقہ (بڑی مضبوطی کے ساتھ) جس کو کسی طرح کی شکستگی (ٹوٹا) نہیں ہو سکتی اور اللہ تعالیٰ خوب سننے والے ہیں (جو کچھ کہا جاتا ہے) اور خوب جاننے والے ہیں (جو کچھ کیا جاتا ہے) اللہ تعالیٰ ساقی (مددگار) ہیں ان لوگوں کو جو ایمان لائے ان کو ظلمات (کفر) سے نکال کر یا بچا کر نور (ایمان) کی طرف لاتے ہیں اور جو کافر ہیں ان کے ساتھی شیاطین ہیں وہ ان کو نور سے نکال کر یا بچا کر تاریکیوں میں لا ڈالتے ہیں (یہاں نکالنے کا ذکر یا تو اخراج من الظلمات کے مقابلہ کی وجہ سے ہے اور یا وہ دوسرا ہیں جو آپ کی بعثت سے پہلے آپ کو مانتے تھے لیکن تشریف لانے کے بعد کفر اختیار کر لیا) ایسے لوگ جہنمی ہیں ہمیشہ اس میں رہیں گے۔

تحقیق و ترکیب: اللہ لا الہ الا ہو یہ آیت انکری ہے جس کو افضل لآیات کہا گیا ہے کیونکہ جس درجہ مکمل توحید کا مضمون اس میں ہے دوسری آیات میں نہیں ہے۔ چنانچہ لفظی و قیوم میں اسم اعظم بھی ہے تقدیر آیت لا الہ موجود الا اللہ ہے یا لا

اللہ ممکن الا اللہ ہے علی اختلاف الاقوال۔ انہی یعنی جس میں فناء کا شائبہ بھی نہیں ہے حیات ابدیہ کے ساتھ متصف ہے۔

القیوم من قام بالامرا اذا حفظه فعل لازم ہے۔ لا تاخذہ سنۃ چونکہ وجوداً مقدم ہوئی ہے حالت نوم سے اس تقدم خارجی کی رعایت سے تقدم ذکر بھی کر دیا گیا۔ ورنہ بالفاظ مقتضی تو نوم کی تقدیم اور سنۃ کی تاخیر کا تھا۔ اس توجیہ کی ضرورت اس وقت ہے جبکہ اخذ کو عرض اور اغتراء کے معنی میں لیا جائے لیکن قبر و غلبہ کے معنی میں اگر لیا جائے جیسا کہ امام راغب کی رائے ہے چنانچہ اخذ عزیز مقتدر میں بھی یہی معنی ہیں تو پھر ترتیب حسب الظاہر رہے گی۔ سنۃ کہتے ہیں سرگزشتی کو جو مقدم ہوتا ہے نیند کا اور ناس کہتے ہیں آنکھوں کی نیند کو اور نوم کہتے ہیں قلبی نیند کو۔ یہ جملہ گویا قیوم کی تاکید ہے کیونکہ اس حالت میں نظم عالم کا سنبھالنا ممکن ہی نہیں ہے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وہی ہوئی تھی قل الھنو لاء انسی امسک السموات والارض بقدرتی فلو اخذنی نوم او نعاس لزنالنا علم، حیات قومیۃ، تین ام الصفات بیان کی گئی ہیں۔ صفات میں ان کو مرکز کی اور بنیادی درجہ حاصل ہے ان کے بغیر کوئی دوسری صفت کارگرنہیں ہو سکتی۔

ملکنا یہ نسبت کسرہ کے ضم میم کے ساتھ پڑھنا زیادہ بہتر ہے ورنہ لفظ عبید کے ساتھ تکرار ہو جائے گا۔ من ذا اللفظ استفہام اور معنی نفی کے ہیں چنانچہ اس کے بعد لا آ رہا ہے۔

لا یحیطون احاطہ علی سے مراد احاطہ معلومات ہے کیونکہ علم الہی توصفۃ ذاتیہ قائم بالذات ہے جو تجزیہ کو قبول نہیں کر سکتی۔ اس لئے علم بمعنی معلوم مصدر بمعنی مفعول کی قبیل سے ہے۔ علما سے معلوم ہوا کہ اللہ عالم علم ہے یعنی علم اس کی ذات سے وابستہ اور قائم ہے بخلاف معتزلہ کے کہ وہ اللہ کو عالم بلا علم مانتے ہیں اس میں ان پر رد ہو گیا۔

ما بین ایدیہم میں ضمیر جمع مافی السموات الخ کی طرف تغلیب مذکر کے ساتھ راجع ہوگی ما بین ایدیہم وما خلفہم ای ما قبلہم وما بعدہم امور الدنیا والاخرۃ او ما یدر کونہ وما لا یدر کونہ۔

کوسبہ۔ مفسر نے اشارہ کر دیا کہ کرسی سے مجازی معنی علم اور ملک کے بھی لئے جاسکتے ہیں۔ وجہ مناسبت احاطہ ہوگا اور یا حقیقی معنی لئے جائیں۔

ولا یؤدہ الاود والاید بمعنی قوت یا اعمواج۔ بھاری چیز بھی نیچے کی طرف نازل رہتی ہے الطاعون طغیان سے ہے فطون عین لام کلمہ قلب رکابی ہو گیا اصلہ طغیوت ثم طغیوت ثم طاعون یہ مصدر یا اسم جنس ہے مفرد جمع مذکور و نث ہر طرح مستعمل ہے۔ استمسک اس میں س ت طلب کا نہیں ہے بلکہ استعمال بمعنی تعلق ہے۔ اور یا طلب الاساک من نفسہ کے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔ العورۃ الوفقی اس میں استعارہ تصریحی اصلہ ہے۔ عروہ پیالے یا ڈول کے پکڑنے کے حلقہ کو کہتے ہیں۔ یہ کلام تشبیہی بھی ہو سکتا ہے حق کو مضبوط پکڑنے کی ہیئت عقلیہ کو حلقہ کی ہیئت حیہ پکڑنے سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اور استمسک اور عدم الانفصال مناسبات مشبہ بہ اثبات ہے اس لئے استعارہ ترشیحیہ ہے۔

من الظلمت الی النور واقدی کی رائے ہے کہ قرآن کریم میں جہاں بھی ظلمت اور نور کا ذکر آیا ہے اس سے مراد کفر و اسلام ہوتا ہے۔ بجز آیت انعام کے کہ وہاں ظلمت لیل اور نور نہار مراد ہے۔ ذکر الاخراج جلال محقق اس شبہ کا جواب دینا چاہتے ہیں کہ کفار کو پہلے نور حاصل نہیں تھا پھر اس سے ظلمت کی طرف اخراج کے کیا معنی؟ اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ اول مائیل کی مشاکلت صوری پر محمول کر لیا ہے اور مراد اصل نور سے روکنا ہے دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اخراج حقیقی مراد ہے۔ یعنی آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے معتقدانہ آپ ﷺ کے اوصاف سن کر ایمان لے آئے تھے لیکن بعثت کے بعد اس نور سے ظلمت کفر کی طرف خارج ہو گئے۔ نور کو مفرد اور ظلمت کو جمع لانے میں یہ نکتہ ہے کہ حق ایک ہوتا ہے اور باطل متعدد یعنی تمام باطل چیزوں کی کٹی تھی ہے اور وہ ایک ہوتا ہے۔

رابطہ:..... گزشتہ آیت میں بلا اجازت شفاعت کی نفی کے ذیل میں حق تعالیٰ کی عظمت و قدرت پر بھی دلالت تھی اس آیت انکری میں بھی توحید ذاتی اور کمال صفاتی کے ذیل میں عظمت شان کی خوب تصریح و توضیح ہو گئی۔

فضائل:..... آیت انکری کے بارہ میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (۱) ان اعظم اية في القرآن اية انكرسي من قرء هابعت الله ملجأ يكتب من حسناته ويحوم من سيئاته الى الغد من تلك الساعة (۲) قال عليه الصلوة والسلام ما قرئت هذه الآية في دار الاحقرتها الشيطان ثلاثين يوماً ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجبرائيل فما نزلت اية اعظم منها (۳) قال عليه السلام من فراق اية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب الا صديق او عابد ومن قرأ اذا اخذ مضجعه امنه الله على نفسه و جاره و جاره والا يبات حوله وغيره وغيره

شان نزول:..... ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ آیت لا اکراه فی الدین ایک انصاری صحابی حصین بن سالم بن عوف کے بارہ میں نازل ہوئی ہے ان کے دو بیٹے آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے عیسائی ہو گئے اور مدینہ طیبہ میں روغن زیتون کی تجارت کے لئے آئے تو ان کے والد جو مسلمان ہو چکے تھے انہوں نے ان کو بھی جبراً مسلمان کرنا چاہا۔ بات بڑھی اور آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچی، حصین انصاریؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا بعض حصہ نارجہم میں داخل ہو اور میں دیکھتا رہوں؟ اس پر آیت لا اکراه الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... زبردستی دین سرتھوپا نہیں جاتا:..... جس طرح مضبوط ری کے ٹوٹ کر گرنے کا خطرہ نہیں ہوتا۔ یوں کوئی رسی ہی کو چھوڑ دے تو اور بات ہے اسی طرح اسلام کو مضبوطی سے تھامنے والے کے لئے گرنے کا کوئی امکان نہیں ہے اور یوں خود کوئی اسلام ہی کو چھوڑ دے تو وہ دوسری بات ہے اور مقصود آیت کا اس اصل عظیم کا اعلان کرنا ہے کہ دین و اعتقاد کے معاملہ میں کسی طرح کا جبر و اکراہ جائز نہیں ہے کیونکہ دین کی راہ دل کے اعتقاد و یقین کی راہ ہے جو دعوت و موعظت سے تو پیدا ہو سکتی ہے نہ کہ جبر و اکراہ سے۔ احکام جہاد کے بعد ہی اس کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ واضح ہو جائے جنگ کی اجازت ظلم و تشدد کے اسناد کے لئے دی گئی ہے نہ کہ دین کی اشاعت کے لئے کیونکہ کفار و شرکین بھی ظلم و جور کے ذریعہ اپنا اعتقاد زبردستی دوسروں کے سرتھوپا چاہتے تھے۔ قرآن نے اسی زبردستی کے خلاف تلوار اٹھانے کا حکم دیا تھا پھر جس بات کے خلاف اس نے جنگ کا حکم دیا ہے وہ خود اسی کا مرتکب کیونکر ہو سکتا ہے۔ اسلام کی حقانیت کا وضوح اور ثبوت دلائل کی روشنی میں آفتاب سے زیادہ روشن ہو چکا ہے اس لئے اس کے قبول کرانے میں فی نفسہ اکراہ نہیں ہے بلکہ جس بات کا تعلق دل سے ہو اس میں اجبار ہو بھی نہیں سکتا۔

اسلام تلوار کے زور سے نہیں پھیلا:..... پس اگر حربی کا فریا عام مرتد پر اسلام قبول کرانے میں زبردستی کا حکم ہے تو وہ صورت دین پر اجبار ہوگا حقیقت دین پر اکراہ نہیں ہے کہ دل پر کسی کا بس نہیں ہے اور اس کے احوال کی اطلاع کا کوئی ذریعہ نہیں ہے غرض کہ خفاء و دلیل کی وجہ سے ان کے حق میں کسی عارض کی وجہ سے اکراہ ہو اجوبی نفسہ نفی اکراہ کے معارض نہیں ہے۔

(۲) اسی طرح نفس جہاد پر بھی شبہ نہیں نہ کیا جائے کہ اس کی مشروعیت عین اکراہ ہے پھر کیسے اس کی نفی کی جا رہی ہے؟ جواب یہ ہے کہ جہاد کے ساتھ جزیہ کی مشروعیت خود اس بات کی دلیل ہے کہ ہم نے اس کے لئے آزادی کا راستہ تنگ نہیں کیا اور اس کو قبول اسلام پر مجبور نہیں کیا بلکہ اس کو آزادی سے اس کا موقع دیا ہے کہ اگر وہ چاہے تو بغیر اسلام قبول کئے اپنی جان اور اپنا کفر محفوظ رکھ سکتا ہے۔ جہاد کی

نو مت اور تلوار اٹھانے کا واقعہ تو تیسرے نمبر پر آئے گا۔ اول آزادی سے اسلام کے کھینچنے کا موقع دیا جائے گا اس کے بعد اسلام کے غلبہ کو تسلیم کرنا ہوگا یہی حقیقت ہے جزیہ کی ان دونوں پیش کشوں کو ٹھکرانے کے بعد تیسرے تلوار پیش کی جائے گی جس کا ذکر وہ خود ہے۔ حاصل یہ کہ جہاد اسلام قبول کرانے کے لئے نہیں ہے بلکہ غلبہ اسلام کے لئے ہے خواہ وہ اسلام کو مان کر یا اس کی باجگوار رعایا بن کر زبردستی گردنیا سے کفر مٹانا ہو یا صرف اسلام کو زبردستی رائج کرنا ہو تا جزیہ کی دومیانی راہ نہ ہوتی بلکہ صرف اسلام یا تلوار ہوتی۔

مسلمانوں کو قہیل احکام پر مجبور کیا جائے گا:..... اور اس نفی اکراہ سے نبی اکراہ بھی لازم آگئی بطریق ابلاغ کیونکہ نبی سے نفی بڑھی ہوئی ہوتی ہے۔ اسی لئے بعض حضرات نے لا اکراہ نفی کی تفسیر لا تکرہ ہوا نبی کے صیغہ کے ساتھ کی ہے یعنی دین کے قبول کرانے میں زبردستی مت کرو اس پر حدود و قصاص اور تعزیری و تادیبی کاروائیوں پر شبہ نہ کیا جائے کہ ان سزاؤں کے ذریعہ بھی زبردستی دین پر عمل کرانا ہوتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ دین کے زبردستی قبول کرانے کی ممانعت کی جا رہی ہے اور جو شخص خوش دلی سے اسلام قبول کر چکا ہو اس پر احکام اور جزیات قبول کرانے یا ان پر عمل درآمد کرنے میں اجبار کی ممانعت نہیں ہے یا یوں تعبیر کی جائے کہ اصول دین میں زبردستی نہیں لیکن جب کوئی اصول تسلیم کر چکا تو احکام کی تعمیل میں اس کو آزادی نہیں رکھا جائے گا بلکہ جس پابندی کو اختیار خود اس نے اپنے اوپر لا لیا ہو گیا ہے اس کی ادائیگی اور پابندی کا مطالبہ کرنا ہوگا اور وہ اجبار فیج نہیں ہے بلکہ نہایت مستحسن اور انضباطی نظم کی دلیل ہے۔ چنانچہ کوئی سرکاری ملازمت قبول کرنا اگر ضروری نہیں ہے لیکن ملازم ہو جانے کے بعد یونی کی بجآوری اور قوانین کی پابندی لازم ہوتی ہے ورنہ مستوجب سزا سمجھا جائے گا۔

سجائی ایک روشنی ہے اگر تار کی چھائی ہوئی ہے تو صرف اس بات کی ضرورت ہے کہ روشنی موجود ہو جائے روشنی جس طرف بھی رخ کرے گی تار کی خود بخود دم دیا کر بھاگ جائے گی۔

بعض لوگ اول ہی سے مسلمان یا کافر ہوتے ہیں اور بعض ایک مذہب چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کر لیتے ہیں آیت اللہ ولسی الذین الخ سب صورتوں کو شامل ہے۔ لا انفصام سے معلوم ہوا کہ نسبت مع اللہ حاصل ہونے کے بعد منقطع نہیں ہوتی اور اللہ ولسی الذین میں ولایت عامہ کا اثبات ہو رہا ہے۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ جَدَّكَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَيْبِهِ أَنْ اتَّخَذَ اللَّهُ الْمُلْكَ أَيَّ حِمْلَةٍ بَطَرَهُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيَّ ذَٰلِكَ الْبَطَرُ وَهُوَ نَمْرُودٌ إِذْ بَدَّلَ مِنْ حَاجِّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَمَّا قَالَ لَهُ مِنْ رَبِّكَ الَّذِي تَدْعُونَا إِلَيْهِ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ أَيَّ يَخْلُقُ الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ فِي الْأَخْسَادِ قَالَ هُوَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ بِالْقَتْلِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ وَدَعَىٰ بَرَجْلَيْنِ فَنَفَا أَحَدَهُمَا وَتَرَكَ الْآخَرَ فَلَمَّا رَأَاهُ عَبِيدًا قَالَ إِبْرَاهِيمُ مُنْتَقِلًا إِلَىٰ حُجَّةٍ أَوْضَحَ مِنْهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا أَنْتَ مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ تَحْجِرَ وَذَجِشَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۲۵۸﴾ بِالْكَفْرِ إِلَىٰ مَحْجَةِ الْإِحْتِجَاجِ أَوْ رَأَيْتَ كَالَّذِي الْكَافُ زَائِدٌ مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ حَتَّىٰ بَسَّتِ الْمَقْدِسَ رَاكِبًا عَلَىٰ جِمَارٍ وَمَعَهُ سَلَّةٌ تَيْنٌ وَقَذَحَ عَصِيرَ وَهُوَ غَزِيرٌ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَىٰ غُرُوشِهَا سَقُوفُهَا لَمَّا عَرَبَتْهَا بُحْتُ نَصَرَ قَالَ أَنَّىٰ كَيْفَ يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا سِتَعْظَامًا لِبُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ وَالْبَنَةُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ أَحْيَاهُ لِيُرِيَهُ كَيْفِيَّةَ ذَٰلِكَ قَالَ تَعَالَىٰ لَهُ كَمْ لَبِثْتَ ۝

مَكُنْتُ هُنَا قَالَتْ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ لَّانَّهُ نَامَ أَوَّلَ النَّهَارِ فَقَبِضَ ۖ وَأُخِيضَ عِنْدَ الْعُرُوبِ فَظَنَّنَا أَنَّهُ يَوْمُ
النُّومِ قَالَتْ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ وَيَقِلُّ لِّلسَّكَّتِ مِن سَانِيَتٍ وَفِي قِرَاءَةٍ بِحَذْفِهَا فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَ
شَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ ۖ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ ۚ كَيْفَ هُوَ فَزَادَ مِنَّا وَعِظَامُهُ يَبُصُّ تَلَوُّحٌ فَلَعَلْنَا ذَلِكَ لِنَعْلَمَ
وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً عَلَى الْبَعَثِ لِلنَّاسِ ۖ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ مِن حِمَارِكَ كَيْفَ نَنْشُرُهَا نَحْيِيهَا بِضَمِّ النُّونِ
وَقُرِئَ بِفَتْحِهَا مِنُ اشْتَرَى وَنَشَرَ لُغَتَانِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِضَمِّهَا وَالتَّوْبَى نَحْرُكُهَا وَتَرَفَعُهَا ثُمَّ نَكَسُوهَا لَحْمًا ۖ
فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَقَدْ تَرُكِبَتْ وَكُسِبَتْ لَحْمًا وَتُفْعِ فِيهِ الرُّوحُ وَنَهَقَ ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ذَلِكَ بِالشَّاهِدَةِ قَالَتْ أَعْلَمَ
عَلِمَ مُشَاهَدَةٍ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۵۹﴾ وَفِي قِرَاءَةٍ عِلْمٌ أَمَرٌ مِنَ اللَّهِ لَهُ وَأَذْكُرُ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْخِي الْمَوْتَى ۖ قَالَ تَعَالَى لَهُ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ ۖ بِقُدْرَتِي عَلَى الْإِحْيَاءِ سَأَلَهُ مَعَ عِلْمِهِ
بِإِيمَانِهِ بِذَلِكَ لِيُحْيِيَ بِمَا قَالَ لَهُ فَيَعْلَمُ السَّامِعُونَ غَرْضَهُ قَالَتْ بَلَىٰ أَمِنْتُ وَلَكِن سَأَلْتُكَ لِيُطْمَئِنَّ يَسْكُنَ
قَلْبِي ۖ بِالْمُعَايَنَةِ الْمَضْمُونَةِ إِلَى الْإِسْتِدْلَالِ قَالَتْ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ بِكُسْرِ الْقَصَادِ
وَضَمِّهَا أَمِلْهُنَّ إِلَيْكَ وَقَطِّعْهُنَّ وَأَخْلِطْ لَحْمَهُنَّ وَرِيضَهُنَّ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْ جِبَالِ الْأَرْضِ
مِنْهُنَّ جُزْءًا ائْتِ اذْعُفْهُنَّ إِلَيْكَ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا ۖ وَسَرِيعًا ۖ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُغْجِرُهُ شَيْءٌ
حَكِيمٌ ﴿۲۶۰﴾ وَفِي صُنْعِهِ فَآخِذْ طَائُوسًا وَنَسْرًا وَغُرَابًا وَدِينَكَ وَفَعَلَ بِهِنَّ مَا ذَكَرَ وَأَمْسَكَ رُؤُسَهُنَّ عِنْدَهُ
وَدَعَاهُنَّ فَتَطَايَرَتْ الْأَجْزَاءُ إِلَى بَعْضِهَا حَتَّى تَكَامَلَتْ ثُمَّ أَقْبَلَتْ إِلَى رَأْسِهَا ۖ

ترجمہ:..... کیا آپ کو اس شخص کے واقعہ کی تحقیق نہیں ہوئی جس نے مباحثہ (تکرار) کیا تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اپنے پروردگار کے بابت۔ اس لئے کہ اللہ نے اس کو سلطنت عطا فرمائی تھی (یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر اترانے نے اس کو اس شئی پر آمادہ کر دیا تھا۔ مراد اس سے مرد ہے) جبکہ (لفظ اذ بدل ہے حاج سے) ارشاد فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے (جواب میں اس شخص کے جس نے آپ سے دریافت کیا تھا کہ آپ جس رب کی طرف بلارہے ہیں وہ کون ہے؟) میرا پروردگار ایسا ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے (یعنی اجسام میں زندگی پیدا کرتا ہے اور موت) کہنے لگا (وہ) کہ میں بھی جلاتا ہوں اور مارتا ہوں (قتل کر کے اور معافی دے کر۔ چنانچہ دو آدمی طلب کیئے۔ ایک کو قتل کر دیا اور دوسرے کو چھوڑ دیا چونکہ حضرت ابراہیم نے سچوئی کہ وہ نبی ہے) فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے (ایک دلیل سے زیادہ واضح دلیل کی طرف منتقل ہوتے ہوئے) کہ اللہ تعالیٰ تو آفتاب مشرق سے نکلے گا میں تو نکال کر دکھاؤں مغرب سے اس پر مہموت ہو کر رہ گیا وہ کافر (متحیر اور ہکا بکا رہ گیا) اور اللہ تعالیٰ ایسے بے راہیوں کو راہ نہیں دکھایا کرتے (جو کفر سے آلودہ ہوں طریق استدلال کی طرف) یا تم کو اس طرح کا قصہ (معلوم) ہے (کالذی میں کاف زائد ہے) جیسے ایک شیخ تھا ایک ہستی پران کا گدڑ ہوا (یعنی بیت المقدس پر اپنے حمار پر سوار ہو کر اس حال میں تشریف لائے کہ ان کی بھرا اور انجیروں کا تحیلہ، شیرہ انگور کا پیالہ تھا حضرت عزیز) دراصل ایک وہ ہستی گری (پڑی ہوئی تھی) اپنی چھتوں پر (جبکہ بخت نصر نے اس کو رہا کر دیا تھا) کہنے لگے کیسے (کس طرح) زندہ

کریں گے اللہ تعالیٰ اس بستی کو مہر جانے کے بعد (اللہ کی قدرت کا اظہار عظمت کرتے ہوئے) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان صاحب کوکفات ویدی (اور ان کو اسی حال میں شہرہائے رکھا) سو (۱۰۰) سال۔ پھر ان کو زندہ کر دیا (حیات بخش تا کہ وہ اس کیفیت احیاء کا مشاہدہ کر سکیں حق تعالیٰ نے) ارشاد فرمایا (ان سے) کہ تم کتنی مدت اس حال میں رہے (یہاں کتنے ظہرے رہے) عرض کیا ایک روز رہا ہوں گا یا ایک دن سے بھی کم (کیونکہ صبح کے اول وقت ان پر یہ منامی کیفیت طاری ہوئی تھی اور غروب کے وقت زندہ ہو گئے اس سے یہ سمجھے کہ یہ وہی سوئے کا دن ہے) ارشاد ہوا کہ نہیں بلکہ تم سو (۱۰۰) سال رہے ہو زراپنے کھانے (انجیر) پینے (شیر، انگور) کو تو دیکھئے کہ ذرا بھی گلے سڑ سے نہیں۔ (باوجود کافی مدت گزرنے کے اور بیسنہ میں بعض کے نزدیک باصلی ہے سناہت سے ماخوذ ہے اور بعض سناہت سے ماخوذ ان کو بائے سکتہ کہتے ہیں اور ایک قرأت حذف ہے) اور اپنے کھے کو دیکھئے (کہ وہ کس حال میں ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس کو مردہ پایا کہ اس کی ہڈیاں تک سفید ہو چکی تھیں جو صاف چمک رہی تھیں۔ یہ ہم نے اس لئے کیا تا کہ آپ سمجھ جائیں) اور تا کہ ہم آپ کو (دوبارہ زندہ ہونے کی) ایک نظیر بنادیں لوگوں کے لئے اور ہڈیوں کی طرف نظر کیجئے (اپنے کھے) کہ ہم اس کو کس طرح پہنائے دیتے ہیں (زندہ کئے دیتے ہیں ہم فنون کے ساتھ اور تیز فتح نون کے ساتھ یہ لفظ پڑھا گیا ہے انشور اور نشور دونوں لغت میں اور ایک قرأت میں ضم نون و زاء کے ساتھ ہے بمعنی نحو کھا و نو فلعھا) پھر ہم ان ہڈیوں پر گوشت چڑھائے دیتے ہیں (چنانچہ ان صاحب نے ہمارے طرف نظر اٹھائی تو وہ جڑ چکا تھا اور گوشت کا خول پہن رہا تھا اور اس میں جان ڈالی جا رہی تھی اور وہ بولنے لگا) پھر جب یہ سب کیفیت ان صاحب کے مشاہدہ میں آگئی (انہوں نے ملاحظہ کر لیا) تو بول اٹھے کہ میں (مشاہدہ کا علم) یقین رکھتا ہوں کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں (اور ایک قرأت میں اعلیٰ ہے یعنی خدا نے ان کو یہ امر فرمایا) اور (یاد کیجئے اس واقعہ کو) جبکہ ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھ کو دکھا دیجئے کہ آپ مردوں کو کس کیفیت سے زندہ فرمائیں گے دریافت فرمایا (حق تعالیٰ نے ان سے) کہ کیا تم یقین نہیں رکھتے ہو (میرے زندہ کرنے کی قدرت پر حق تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام سے باوجود یکہ اس پر ان کے ایمان رکھنے کا علم تھا اس لئے دریافت فرمایا تا کہ جو کچھ جواب ابراہیم علیہ السلام دیں سامعین حضرت ابراہیم کی غرض سے واقف ہو جائیں) عرض کیا کیوں نہ (یقین کرتا) لیکن (میری درخواست) اس لئے ہے کہ اطمینان (سکون) ہو جائے میرے دل کو (استدلال کی تائید مشاہدہ سے ہو کر) ارشاد ہوا کہ اچھالے لو تم چار پرندے، پھر ان کو اپنے پاس ہلا لو (صبر صبر صبر) میرے دل کے ساتھ یعنی اپنی طرف انکو ہلا لو اور ان کے گلے کر کے گوشت پوست آپس میں ملا لو) پھر ہر ایک پہاڑ پر رکھ (اپنی بستی کے پہاڑوں میں سے) ان کے ایک ایک حصہ کو پھر ان سب کو (اپنی طرف) بلاؤ تو وہ بے چلنے آئیں گے وہ تمہارے پاس (جلدی سے) اور خوب یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (کہ کوئی چیز ان کو عاجز نہیں کر سکتی اور (اپنی صفت میں) حکمت والے بھی ہیں) چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے ایک مور اور کرگس اور کوا اور مرغ لئے اور ان کے ساتھ مذکورہ کاروائی کر کے ان کے سر اپنے پاس رکھ لئے اور ان جانوروں کو آواز دی تو ان کے اجزاء آپس میں اڑاؤ کر بل گئے اور اپنے اپنے سروں سے آکر جڑ گئے)

تحقیق و ترکیب: الم تر مفسر نے کلیل میں لکھا ہے کہ یہ آیت علم مناظرہ کی اصل ہے ان اتناہ ای حاج لاجلہ شکوا لہ یہ برکس نہند نام زنگی کا فور کے لحاظ سے ایسا ہے جیسے عربی محاورہ میں عادبتنی لانی احسنت الیک یعنی چونکہ میں نے تم پر احسان کیا ہے اس لئے تم مجھ سے عداوت کر رہے ہو۔

نمبر و ذی نرودین کنعان یا ابن کوش ہے جس نے دنیا میں سے اول تاج سر پر رکھا اور ظلم و جور کو پھیلایا۔ اور ساری زمین کی بادشاہت حاصل کر کے خدائی کا اعلان کیا۔ اس قسم کے جہاں گیر اور عالمگیر بادشاہ چار (۴) گذر چکے ہیں۔ حضرت سلیمان و ذوالقرنین خدا کے دو

فرمانہ دار، اور مردود و بخت نصر دو کافر فہست یہ ان افعال میں سے ہے کہ صورتاً مجہول اور معناً معروف ہوتے ہیں اسی لئے مفسر نے تفسیر سے تفسیر کی ہے چنانچہ ”الذی کفر“ اس کا فاعل ہو گا نہ کہ نائب فاعل البتہ الغلیہ والمبہوت المغلوب اول دلیل حضرت ابراہیم نے ایسی پیش کی جس میں حقیقت و مجاز دونوں کا احتمال تھا چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حقیقی معنی اور نروے کے مجازی معنی مراد لیے، لیکن نروے نے جب اس پر مجاز انقش کرنا چاہا تو بقاعدہ جمل حضرت ابراہیم علیہ السلام ایسی دوسری دلیل کی طرف ہو گئے جس میں صرف حقیقی معنی تھے مجاز کا احتمال نہیں تھا۔ البتہ یہ احتمال تھا کہ وہ کہہ دیتا کہ مشرق سے آفتاب نکالنا میرا کام ہے اللہ اگر ہے تو اس سے مغرب سے نکلوا کر دکھاؤ لیکن اس پر کچھ ایسی ہیبت چھائی اور اس کو ایسا ساپ سو گھہ کیا کہ دیوار بولے تو وہ بولے۔

او دایت تقدیر ایت میں اشارہ ہے کہ یہ الم تو سابق پر معطوف ہے عطف جمل علی الجملہ اور چونکہ لم نے نری کو معنایٰ بنا دیا ہے اس لئے تقدیر ایت نکالی ہے اور الذی حاج پر اس لئے عطف نہیں کیا کہ کاف پر الی کا داخل کرنا متنبع ہے اور کالذی میں کاف اسید بمعنی مثل ہے سلسلہ پھلوں کی ٹوکری یا تحصیلہ تین بمعنی انجیر عصیر بمعنی شیرہ انکور عزیز عزیز بن شریحنا جعفر میں یا درمیا ہیں خاندان بارون سے ہیں یا خصریا حازر قیل مراد ہیں۔

علی عرو و شہا یعنی اولاً چھتیس گریں پھر ان پر دیواریں گر گئیں۔ بخت نصر کا زمانہ حضرت عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام سے تقریباً چار سو (۴۰۰) سال پیشتر ہوا ہے یہ اسی وقت کا واقعہ ہے والبتہ موت چونکہ آنا فانا ہوئی ہے اس لئے صحیح کی ضرورت پیش آئی کہ بخت نصر کم ظرفیہ ہے تمیز مخدوف ہے اور نائب بخت ہے ای کم یوم او وقتاً لم یستہ اس میں اگر باسلی ہے تو یہ سنہ سے ہے ہا کا اسلی ہونا اس کی تغیر سنہ سے معلوم ہوتا ہے سانہت النخلہ بولتے ہیں اور اگر ہائے سکتہ ہے تو سنہ سے ماخوذ ہے جس کی اصل سنوہ تھی۔ یہاں لازم معنی میں استعمال ہو رہا ہے کیونکہ تنہ اور تنسی بولتے ہیں یعنی سال گذر گئے اور اتنے زمانہ کے لئے تغیر لازم ہے۔

ولنسجعلک کا عطف درست کرنے کے کیلئے مفسر نے فعلنا ذلک لتعلم مقدار مانا ہے ننشر اس کے حقیقی معنی نحر کھا و نرفعھا کے بھی ہو سکتے ہیں اور مجازاً انھیہا کے معنی ہو سکتے ہیں اور ابن کثیر و نافع و ابی عمرو و یعقوب بنی قرأت ننشر۔ بالراء انشر اللہ الموتی ای احیاء لیکن نم نکسوها لحمًا لفظاً پہلی قرأت کے مؤید ہیں۔ کیونکہ احیاء اس کے بعد ہوتا ہے نہ کہ پہلے الیہ کہ احیاء کے بعد بعض اجزاء کو بعض کے ساتھ جمع کر لئے جائیں تو دونوں قرأتوں کا مفہوم ایک ہی ہو سکتا ہے۔ انشر و ننشر دونوں کے معنی ارتقاء کے ہیں۔ انشر تہ فنشر ای رفعتہ فارفع و ننشر ایضاً بمعنی واحد ای الاحیاء نفق گدھے کی آواز کو کہتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک نبی آواز بھی اس وقت سنی گئی کہ ایہا العظام البالیۃ المنقرقۃ ان اللہ یامرک ان ینضم بعضک الی بعض کما کان لحمًا و جلدًا چنانچہ جمار ای کے مطابق لباس زندگی سے آرامت ہو گیا۔

قال اعلم یعنی پہلے علم الیقین کے درجہ میں اعتقاد تھا اور اب عین الیقین کا مرتبہ حاصل ہو گیا ہے عزت عزیز جس وقت دوبارہ زندہ ہو کر اٹھے تو سر اور داڑھی کے بال ای طرح سیاہ تھے اور چالیس سالہ عمر کی منزل میں تھے۔ غرضیکہ تلاش کرتے کرتے اپنے مکان پر پہنچے تو زمانہ چونکہ بدل گیا تھا اس لئے لوگوں نے ان کو پہچاننے سے انکار کر دیا۔ ایک بڑھیا کھوست جس نے عزیز کا زمانہ کچھ پایا تھا انہوں نے اس سے تصدیق چاہی تو چونکہ آنکھوں سے معذور تھی اس لئے مکان کے بارہ میں تو تصدیق کر دی مگر خود عزیز کو نہ پہچان سکی۔ اور کہنے لگی کہ عزیز مستجاب الدعا تھا مگر تم واقعی وہی ہو تو میری آنکھوں کے لئے دعا کرو تا کہ میں دیکھ کر پہچان سکوں چنانچہ رت عزیز نے اس کے لئے دعا بھی کی اور دست شفاعت آنکھوں پر پھیرا جس سے وہ بینا ہو گئی اور دیکھ کر پہچان لیا۔

بلنی کے بعد امنت کی تقدیر اس لئے کی ہے کہ لیکن لیطمئن قلبی کا اس پر ترتیب ہو سکے لیطمئن ای لازداد ایمانامع ایمانی یہاں بھی درخواست کا منشا وہی عین الیقین حاصل کرتا ہے اب یہ حضرت ابراہیم کا حسن ادب اور فضل و متبویت عند اللہ ہے کہ فوراً

درخواست پوری کر دی گئی اور حضرت عزیز کی درخواست پورا ہونے پر سو سال گئے۔ نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نام ذکر کیا گیا۔ حضرت عزیز کا نام نہیں لیا گیا بلکہ خود انہی پر امتحان کیا گیا۔

اربعة من الطيور ان جانوروں کی تخصیص اور اس کے نام کسی حدیث سے ثابت نہیں البتہ علماء نے ذکر کئے ہیں چار پرندوں کا عدد اس طرف مشیر ہے کہ انسان بھی عناصر اربعہ کا مجموعہ ہے اور اس کے یہ بساط وجود حقیقت الگ مرکبات میں ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں اور زندگی سے تعبیر ہیں لیکن۔ مرنے کے بعد الگ الگ اپنے چیز میں پہنچ جائیں گے لیکن قیامت کے روز پھر حکم الہی سے دوڑ دوڑ کر آئیں گے۔ اسی کی نظیر کا مشاہدہ یہاں کرایا گیا ہے اور پرند کی تخصیص اس لئے ہے کہ انسان سے یہ زیادہ قریب ہیں اور خواص حیوانی کے جامع ہیں۔ اور ان جانوروں کی تعیین میں یہ نکتہ ہے کہ مور میں عجب دودھ دینی اور تکبر ہوتا ہے، کرگس میں کھانے پینے کی شہوت، مرغ میں جفتی کی رغبت اور صولت کو سے میں شدت حرص اور حسد نفس اور کبوتر سے تو اس میں ترغ اور سرعت، الی الہوی ہوتی ہے۔ انسان کو چاہئے کہ ترقی کے درجات اور حیات ابدی چاہے تو ان سب کو قربان کر دے۔

رابطہ:..... پچھلی آیت میں نور ایمان اور غلبہ کفر کا ذکر ہوا تھا اسی کی نظیر میں تین واقعے نقل کئے جا رہے ہیں جن میں ایک طرف حضرت ابراہیم و عزیر جیسے مؤمن ہیں دوسری طرف نمرود جیسا مردود ہے اور احکام جہاد سے بھی ان قصوں کو ایک گونہ مناسبت ہے۔ نیز لا کسرہ فی الدین سے بھی یہ مناسبت ہے کہ دعوت کی تاثیر فتح مندی دکھانے کے لئے حضرت ابراہیم کا واقعہ مناظرہ کیا گیا ہے وہ ایک ایسے ملک میں جہاں ان کا کوئی ساتھی نہ تھا اور ایک سرکش بادشاہ کے سامنے تنہا دعوت حق کا حربہ لے کر کھڑے ہوئے اور فتح مند ہو گئے۔

﴿تشریح﴾:..... پہلا واقعہ:..... حضرت ابراہیم علیہ السلام کا زمانہ آج سے تین ہزار سال پیشتر کا زمانہ ہے جبکہ یکدہنہا شہر بابل میں ان کی خدا پرستی اور نیکی و تقدس کی شہرت ہوئی تو نمرود جیسی بے پناہ طاقت کا سامنا ہوا۔ پہلے زبانی مقابلہ ہوا جس میں اللہ کے خلیل نے اس حقیقت کا اظہار بھی ضمناً کر دکھایا کہ دعوت حق تلقین و ہدایت کی راہ ہے جدل و خصومت کی راہ نہیں ہے اس لئے داعی حق کا شیوہ یہ نہیں ہونا چاہئے کہ وہ مخاطب کو دلیلوں کے الجھاؤں میں پھنسا دے یا بات کی پیچ کرے اور کسی خاص دلیل پر اڑ کر اس کا ناطقہ بند کر دے بلکہ اس کی اصل کوشش یہ ہونی چاہئے کہ کسی نہ کسی طرح سچائی کو مخاطب کے دل میں اتار دے۔ چنانچہ ایک دلیل سے کام نہ چلاتو انہوں نے فوراً دوسری دلیل پیش کر دی نتیجہ یہ نکلا کہ تیر نشانہ پر لگ گیا اور انکار دوسری کا دم خم باقی نہیں رہا۔ اس زبانی شکست کے بعد دشمن نے اپنی طاقت و قوت کا مظاہرہ کیا یعنی ان کو ایک ہیبت ناک دیکھی ہوئی آگ میں جھونک دیا لیکن حق کے مقابلہ میں اس کی قوی و فعلی دلیلیں بیکار کر دی گئیں۔

دوسرا واقعہ:..... دوسرا واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چھ سو سال پیشتر ملک شام بمقام ایلیا میں پیش آیا۔ شاہ بابل بخت نصر نے یروشلم کو جلا کر خاکستر کر دیا تھا اور بیت المقدس بالکل ویران اور تباہ کر دیا گیا تھا اور یہودیوں کی قومیت پارہ پارہ کر دی گئی تھی۔ ستر ہزار بنی اسرائیل کو گرفتار کر کے ستر سال قید و بند کی تکالیف میں رکھا تھا اس زمانہ میں ایک نبی حضرت عزیر علیہ السلام کا دل بستی کی اس ویرانی کو دیکھ کر بھرا آیا اور نہایت حسرت آمیز لہجہ میں زبان سے نکلا کہ اس تباہی کے آباد کاری کی کیا صورت ہوگی؟ حق تعالیٰ نے اس کا جواب تو خود ان پر تجرہ کر کے دکھا دیا۔ جس میں طویل زمانہ کا ایک اثر تو یہ ہوا کہ دیر تک رہنے والی چیز یعنی ان کی سواری میں دجہ تغیر ہوا کہ گوشت پوست نابود ہو کر سفید ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا اور دوسری طرف قدرت کی کرشمہ سازی یہ ہوئی کہ جلدی خراب ہونے اور سڑنے والی کھانے

پینے کی چیزوں میں "لحم یستسہ" کہہ کر تغیر کی راہ روک دی گئی۔ تھرمائیس کی ایجاد نے بہت حد تک اس بات کا سمجھنا ہمارے لئے آسان کر دیا ہے۔

اس تاریخی تضاد کی گتھی کو قدرت بے پایاں ہی حاصل کر سکتی تھی۔ غرض کہ اس عجوبہ قدرت کے مشاہدہ کے ساتھ شہر کی آباد کاری کا یہ انتظام ہوا کہ اس طویل مدت میں بخت نصر مر گیا۔ اور ایرانی بادشاہوں کا دور دورہ ہوا وقت کے تین بڑے شہنشاہوں سائرس، دارا، ارتخشست کے دل انبیاء بنی اسرائیل عزیز، یرمیا، دانیال کی دعوت سے مسخر ہو گئے اور اس طرح بیت المقدس کی دوبارہ تعمیر و آباد کاری کا انتظام ہو گیا اور مردہ ہستی کی دوبارہ زندگی کا سامان ہو گیا۔ غرض کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چھ سو سال پہلے کی یہ بات ہے جیسا کہ کتاب عزرا کا کتاب ختمیا سے بھی ثابت ہے۔

قال اعلم کا لغوہ حق ہے ساختہ جوان کی زبان سے نکلا یہ ان کی طبعی اور اضطراری کیفیت کا ترجمان ہے جسے کسی عجیب و غریب کام کو دیکھ کر بے اختیار زبان سے سبحان الله یا الله اکبر نکل جائے تو اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ پہلے شکم کا یہ اعتقاد نہیں تھا یا اس خیال کا منکر تھا بلکہ اس سے سانگلی میں ایک اضطراری کیفیت کا اظہار ہوتا ہے۔ رہا یہ شبہ کہ دوسرے لوگوں نے جب اس کیفیت کا مشاہدہ نہیں کیا بلکہ تنہائی کو مشاہدہ کرایا گیا تو لوگوں کے لئے یہ واقعہ کس طرح نمونہ قدرت بنے گا؟ جواب یہ ہے کہ قرآن خارجیہ سے لوگوں کو بطور علم ضروری کے ان کا صدق بیان معلوم ہو گیا ہوگا۔ جو اطمینان کے لئے کافی ہے جیسا کہ خود نبی کو اس قسم کے قرائن سے ایک زمانہ تک اپنا مردور رہنا معلوم ہوا تھا۔

تیسرا واقعہ:..... تیسرا واقعہ باہل سے شام کی طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہجرت کا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے احیاء موتی کی کیفیت کا مشاہدہ چاہا اور سوال میں عنوان ادب ملحوظ رکھا چنانچہ ان کو فوراً یہ تماشا دکھلادیا گیا۔ روح المعانی میں حضرت حسنؓ کی روایت پیش کی گئی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے واقعی طور پر اس حکم کا امتثال کیا۔ ادعہ ان سے مراد ہفتین پکارنا نہیں ہے جس کے لئے مخاطب کا ذی عقل ہونا ضروری ہو بلکہ نگوینی دعوت کے قبیل سے ہے۔ نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیطمن قلبی اور حضرت علیؓ کے اس کہنے کو کشف لی العطاء ۱۰۲۰ ازددت یقیناً حضرت علیؓ کی انغیلت کا شہین کیا جائے۔ کیونکہ اولاً تو اس قول کا ثبوت ہی یقینی نہیں کہ جواب کی ضرورت پیش آنے دوسرے اگر یہ قول ثابت بھی ہو تو یہ ثابت نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایقان میں اس واقعہ سے اضافہ ہوا بلکہ ایک کیفیت خاص کا جہاز ہو گیا۔ تیسرے اگر اضافہ کو بھی تسلیم کر لیا جائے تو مرتبہ نبوت کا یقین اور ہے اور مرتبہ ولایت کا یقین اور نبوت ولایت میں کمیت و کیفیت کے لحاظ سے زمین و آسمان کا فرق ہے ولایت کے انتہائی اضافہ کا درجہ نبوت کے اصل یقین کے مرتبہ سے بھی بہت کم تر ہے۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اصل یقین بھی حضرت علیؓ کے انتہائی مراتب پر یقین سے بڑھا ہوا ہے۔ کیونکہ حضرت خلیف اس طمانیت صدیقیت کے نہ فائدہ تھے اور نہ طالب۔ یہ ایسا ہی ہے جسے حضرت شمس تبریز نے مولانا رومی کی رکاب تمام کر دریافت کیا کہ ایک طرف آنحضرت ﷺ کے دعا یہ نکلتا "اللہم زدنی تحیراً فیک" میں اور دوسری طرف بایزید بسطامیؒ ساری عمر اس مقام حریرت میں متمکن رہے اس پر مولانا رومیؒ نے اسی قسم کی جوابی تقریر کی تو خواجہ چنگ مارکر ایک لغزہ مستی لگاتے ہوئے جنگل کو نکل گئے اور خود مولانا پر اس واقعہ کا یہ اثر ہوا کہ غلام شمس تبریز ہو گئے اور تمام علمی کروفر چھوڑ دیا۔

اعتراض و جواب:..... پہلے واقعہ پر پادری اعتراض کرتے ہیں کہ چونکہ تو رات میں اس واقعہ کا تذکرہ نہیں ہے اس لئے قرآن کا بیان غلط ہے۔ حالانکہ تو رات دس بارہ ورق کا ایک مختصر سا مجموعہ ہے اس کے عدم ذکر سے عدم وقوع کیسے لازم آگیا؟ ہزاروں باتیں اس میں درج نہیں ہیں تو کیا سب کا انکار کیا جاسکتا ہے؟

اسی طرح تیسرے واقعہ کو بعض پادری اس لئے نہیں مانتے کہ دنیا میں مردے زندہ نہیں ہوا کرتے۔ حالانکہ یہ بات بائبل اور حضرت مسیح کے معجزانہ کارناموں کے اور کتاب حزقیل میں مندرجہ واقعات کا بالکل برخلاف ہے۔ بعض نیچری بھی اس کا انکار کرتے ہیں اور کیف تحی اللہ الموتی کو حقیقی معنی کی بجائے مجازی معنی پر محمول کرتے ہیں اور کالذی کی توجیہ کہ نہ مر علی قریۃ سے کرتے ہیں۔ یعنی خواب میں یہ واقعہ دیکھا غرضکہ دونوں واقعوں میں حقیقت کی بجائے مجازی پر حمل کرتے ہوئے جیسا کہ پہلے واقعہ حزقیل کو فرضی اور عام مفسرین کی رائے کو غلط کہہ چکے ہیں حالانکہ اسی طرح ہر جگہ اگر مجازی جاری کیا جائے تو الفاظ سے بالکل ہی امن اٹھ جائے اور ہر لفظ میں یہ امکان و احتمال باقی رہے جو بالکل خلاف عقل ہے پھر آخر کوئی ضرورت بھی ہے غرضکہ استحالة ان واقعات کا تسلیم نہیں اور خلاف عادت ہونا ناقابل تسلیم نہیں ہے۔ اذ قال ابراہیم سے معلوم ہوا کہ ضرورت دینی کے موقع پر مباحثہ تجزیہ و تفرید کے معافی نہیں ہے بالخصوص کامل کے لئے نیز مدامت باطل ہے۔

مَثَلُ صَفَةِ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى طَاعَتِهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةَ حَبَّةٍ ۖ فَكَذَلِكَ نَفَقَاتُهُمْ تَتَصَاعَفُ بِسَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلَيْهِمُ ﴿۲۶۱﴾ بِمَنْ يَسْتَحِقُّ الْمُضَاعَفَةُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا عَلَى الْمُنْفَقِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِمْ مَثَلًا قَدْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ وَجَبَرْتَ حَالَهُ وَلَا أَدَى لَهُ بِذِكْرِ ذَلِكَ إِلَى مَنْ لَا يَجِبُ وَفَوْقَهُ عَلَيْهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابٌ إِنْفَاقِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۶۲﴾ فِي الْآخِرَةِ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ كَلَامٌ حَسَنٌ وَرَدَّ عَلَى السَّائِلِ جَمِيلٌ وَمَغْفِرَةٌ لَهُ فِي الْحَاجَةِ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا آدَى ۖ بِالْمَنْ وَتَغْيِيرُ لَهُ بِالسُّؤَالِ وَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ صَدَقَةِ الْعِبَادِ حَلِيمٌ ﴿۲۶۳﴾ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ عَنِ الْمَنِّ وَالْمُؤَذَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَتَكُمْ أَى أَجُورَهَا بِالْمَنْ وَالْآدَى ۖ إِبْطَالًا كَالَّذِى أَى كِبَاطَالِ نَفَقَةِ الَّذِى يُنْفِقُ مَالَهُ رَتَاءَ النَّاسِ مُرَائِيًا لَهُمْ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ وَهُوَ الْمُنَافِقُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حَجَرٍ أَمْلَسَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَاصَابَهُ وَابِلٌ مَطَرٌ شَدِيدٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ۖ صَلْبًا أَمْلَسَ لَأَشَىءَ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُونَ اسْتِيفَاتِ لَبَّانٍ مَثَلِ الْمُنَافِقِ الْمُنْفَقِ رِبَاءً وَجَمْعُ الضَّمِيرِ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى الَّذِى عَلَى شَىءٍ مِّمَّا كَسَبُوا ۖ عَمِلُوا أَى لَا يَجِدُونَ لَهُ ثَوَابًا فِي الْآخِرَةِ كَمَا لَا يُوجَدُ عَلَى الصَّفْوَانِ شَىءٌ مِنَ التَّرَابِ الَّذِى كَانَ عَلَيْهِ لِإِذْهَابِ الْمَطَرِ لَهُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿۲۶۴﴾

ترجمہ: حالت (خرچ کرنے کی کیفیت) ان لوگوں کو جو اپنے اموال کو اللہ کی راہ (طاعت) میں خرچ کرتے ہیں ایسی ہے جیسے ایک دانہ کی حالت جس سے سات بالیں اُگ آئیں ہر بال میں سو (۱۰۰) دانے ہوں (یہی حال ان لوگوں کے اتفاق کا ہے سات سو گنا اجر بڑھ سکتا ہے) اور اللہ تعالیٰ بڑھا سکتے ہیں (اس سے بھی زائد) جس کے لئے چاہیں۔ اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والے

ہیں (اپنے فضل میں) اور واقف ہیں (کون اضافہ کا مستحق ہے) جو لوگ اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں پھر خرچ کرنے کے بعد نہ تو احسان جلتا ہے (جس سے یہ سلوک کیا مثلاً یہ کہہ کر میں نے یہ احسان کیا اور اس کی ٹوٹی پھوٹی حالت درست کی اور نہ اذیت پہنچاتی ہے اس سلوک کا تذکرہ ایسے شخص کے سامنے کر کے جس کے سامنے مسائل اظہار پسند نہیں کرتا۔ اسی قسم کی اور کوئی صورت آزار ہو) ان کے لئے اجر (ان کے انفاق کا ثواب) ہے ان کے پروردگار کے پاس اور ان کو خطرہ نہیں ہوگا اور نہ وہ رنجیدہ ہوں گے (قیامت کے روز) مناسب بات (کلام شریں اور سائل کو موزوں جواب) کہہ دینا اور درگزر کر دینا (اس کے حد سے زیادہ بڑھے ہوئی اصرار پر) بہتر ہے ایسی خیرات سے جس کے پیچھے تکلیف رسائی لگی ہوئی ہو (احسان جلتا کر یا مانگنے پر چھوڑ کر کے) اور اللہ تعالیٰ بے نیاز ہیں (بندوں کی خیرات سے) اور بردبار ہیں (کہ احسان جلتانے والے موزی کو ڈھیل دے رکھی ہے) اے اہل ایمان تم پر بادمت کرو اپنی خیرات کو (یعنی اس کے ثواب کو) احسان جلتا کر یا آزار پہنچا کر (برباد کرنا) اس شخص کی طرح (یعنی جیسے ضائع ہو گیا خرچ کرنا اس کا جو اپنا مال خرچ کرتا ہے ریاکاری کے طور پر لوگوں کو دکھانے کے لئے اور اللہ اور یوم آخرت پر یقین نہیں رکھتا (یعنی منافق ہے) چنانچہ اس شخص کی حالت ایسی ہے جیسے ایک چکنا پتھر (صاف پتھر) جس پر کچھ مٹی آگئی ہو اور پھر موسلا دھار بارش اس پر پڑ جائے (جو نہایت زور کی ہو) کہ اس پتھر کو بالکل ہی صاف کر دے (ایسا صاف و چمکا کہ پھر اس پر کوئی چیز بھی باقی نہ رہے) ایسے لوگوں کو ہاتھ نہ لگے گی (یہ جملہ منافق ہے ریاکار منافق متفق کی حالت کا اظہار ہے اور ضمیر جمع کا استعمال کرنا، الذی کی معنوی رعایت سے ہے) ذرا بھی اپنی کمائی (یعنی جس طرح چکنے پتھر پر بارش کی وجہ سے ذرا کسی چیز کا اثر باقی نہیں رہتا اسی طرح آخرت میں ان کے لئے ثواب کا کوئی نشان نہیں ملے گا) اور اللہ تعالیٰ کافروں کو رانیں دکھائیں گے)

تحقیق و ترکیب..... مثل کے بعد مفسر صفت کا اضافہ اس کے معنی بیان کرنے کے لئے کر رہے ہیں اور نفقات کی تقدیر اس لئے ہے کہ الذین ینفقون کی تشبیہ جہ کے ساتھ صحیح ہو جائے کیونکہ منافقین جاندار اور حیت بے جان لیکن نفقات کو مشابہ بنانے میں کوئی اشکال نہیں ہے انیت انبات کی استناد تعالیٰ کی طرف نہیں کی بلکہ ظاہری سبب ہونے کی وجہ سے حیت کی طرف استناد کر دی گئی ہے اور یہ تمثیل فرضی ہے محض انفاق کے اضافہ کو سمجھانے کے لئے اس کا واقعی اور نفس الامری ہونا ضروری نہیں ہے اگر چھوٹے دانوں کے اتانج میں بھی زمینوں کے لحاظ سے ایک ایک بال میں اتنی تعداد بھی ممکن ہے۔ سنبلات کی بجائے سنابل استعمال ایسا ہی ہے جیسے اقواء کی بجائے قروء کا استعمال ثم نفس انفاق اور من و اذی کے ترک میں فرق ظاہر کرنے کے لئے ہے یعنی صرف ترک من و اذی بھی انفاق سے بڑھا ہوا ہے۔

ما انفقوا ماصدقہا یہ ہے لہم اجرہم چونکہ مبتدا متضمن معنی شرط کو نہیں ہے اس لئے فائین لائی گئی جیسا کہ آگے فلہم میں اسی لئے فا داخل ہے۔ حلیم اس میں دھمکی اور عذاب آخرت کی وعید ہے فمشلہ فاما قبل کے ساتھ ربط کے لئے ہے اور یہ جملہ مبتدأ خبر ہے۔ اس کی ضمیر منفق مرئی کی طرف لوٹنے کی قریب ہونے کی وجہ سے یا منفق مان کی طرف راجع ہوگی۔ ثانی صورت میں گویا احسان رکھنے والے کو دو چیزوں سے تشبیہ دی جا رہی ہے ایک ریاکار منافق سے دوسرے چکنے پتھر سے۔ اور خطاب سے یہ غیبت کی طرف اور جمع سے مفرد کی طرف عدول ہوگا۔ مکمل میں کاف محل نصب میں ہے علی الحال ای لا تبطلوا صدقتکم مماثلین الذی ینفق۔ صفوان حجر اہل ضد خشونت لا یقدرون میں الذی کی معنوی رعایت ہوئی اور ینفق میں لفظ کی رعایت کی گئی ہے یا بتا رہا جنس یا فریق کے مفرد لایا گیا لا یھدی دنیاوی لحاظ سے اگر ہدایت مراد لی جائے تو مخصوص منافقین مراد ہوں گے یا یہ مراد ہے کہ جب تک وہ اپنے کفر و نفاق پر نچے رہیں ان کو ہدایت نصیب نہیں ہوگی اور آخرت کی رہنمائی مراد ہو تو کسی تاویل کی ضرورت نہیں رہتی۔

رابطہ..... انفاق مالی کا ذکر ترغیب جہاد کے سلسلہ میں چل رہا تھا اسی کا اعادہ کیا جا رہا ہے کہ جو ذات احیاء موتی کے ان عظیم واقعات پر قادر ہو وہ انفاق کے اضعاف مضاعفہ کرنے پر کیوں قادر نہیں ہوگی الذین ینفقون سے انفاق صحیح کی شرائط کا بیان ہے اور ان کو تمثیل کے ذریعے سمجھایا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے بارے میں آیت الذین ینفقون نازل ہوئی جبکہ اول الذکر نے غزوہ تبوک میں ہزار اونٹ غلہ سے بھرے ہوئے اور ثانی الذکر نے ہزار دینار کی پیش کش کی۔

﴿تشریح﴾:..... خیرات کے درجات:..... دینی یا دنیاوی جماعتی یا شخصی کاموں میں روپیہ پیسہ کی جس درجہ قدم قدم پر ضرورت پڑتی ہے وہ بالکل ظاہر ہے مال کے عشق میں اور پیسے کی محبت میں اگر آدمی مرتا رہے تو مصیبت، روزے، اکل حلال، حج، جہاد، نکاح، طلاق، یتیموں کی خبر گیری، عورت کے ساتھ حسن سلوک، رضاعت وغیرہ کے تمام احکام پر ناواقف ہو جاتے ہیں۔ مکاحقہ ان احکام پر جب ہی عمل ہو سکتا ہے جبکہ اللہ کی راہ میں پیسہ خرچ کرنا آسان ہو جائے کسی نیک کام میں پیسہ خرچ کرنے کی تین ہی نیتیں ہو سکتی ہیں (۱) اولیٰ درجہ کے اخلاص کے ساتھ العسنة بعشر امثالہا کے لحاظ سے اس کو دس گنا ثواب عطا ہوگا۔ (۲) اوسط درجہ کے اخلاص نیت کے ساتھ اس آیت کی رو سے سات سو (۷۰۰) گنا اجر کا وعدہ ہے (۳) اعلیٰ درجہ کے اخلاص کے ساتھ واللہ یضاعف کی رو سے بے شمار اجر و ثواب کا مستحق ہے اخلاص کی کمی بیشی کے ساتھ مشقت کی کمی بیشی کا اثر بھی تناسب اجر پر پڑے گا۔

خیرات کے لئے گھن:..... علیٰ ہذا انفاق کو خراب کرنے والی چیزیں بھی تین ہیں۔ (۱) ریا کاری، (۲) دل آزاری، (۳) احسان سے زیر باری جہاں تک دکھاوے کی خیرات کا تعلق ہے وہ بالکل ہی اذیت دہی اور کثرت چلی جاتی ہے کیونکہ جو شخص نیکی کو نیکی کے لئے نہیں بلکہ نام و نمود کے لئے کرتا ہے اور خدا کی جگہ انسانوں کی نگاہوں میں بڑائی چاہتا ہے وہ یقیناً خدا پر سچا یقین نہیں رکھتا۔ کسی کو احسان سے زیر بار کرنا چاہیے تو لازماً ہو یا فعلاً اسی طرح آزار پہنچانا زبانی طعن و تشنیع سے ہو غلط برتاؤ سے بہر صورت بُرا ہے سائل اگر بدتمیز ہو کہ پیچھے ہو کر رہ جائے تو اپنی استطاعت کے ہوتے ہوئے حاجت مند کو نہ دینا یقیناً برا ہے البتہ اگر خود سؤل عنہ بھی نادار ہو تو سائل کے اصرار پر سخ و ترش جواب کی بجائے شیریں کلامی، خندہ پیشانی، سے پیش آنا یقیناً بہتر اور موجب اجر ہے جس کو خیر فرمایا گیا ہے غرض کہ خوش کلامی کے ساتھ توند دینا بھی بہتر ہے، لیکن آزار رسانی کے ساتھ دینا بھی بدتر، حرام اور موجب گناہ ہے۔

ریا کاری کے صدقہ کی مثال:..... جو لوگ دکھاوے کے لئے دیتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے پہاڑ پر چٹان، جس پر مٹی کی معمولی سی تہہ جم گئی ہو اس جگہ حتیٰ بھی زیادہ بارش ہوگی اتنی ہی جلدی اور اتنی ہی زیادہ وہ جگہ صاف ہو کر رہ جائے گی کبھی بھی سرسبز نہیں ہو سکے گی۔ کیونکہ اس میں پانی سے فائدہ اٹھانے کی استعداد ہی نہیں ہے پانی جب برسے گا وصل و ہلا کر صاف ہو جائے گی۔

معتزلہ پر رد:..... نصوص پر نظر کرنے سے یہ بات واضح ہے کہ جس طرح طاعات کے لئے کچھ شرائط صحت ہوتی ہیں جیسے نماز کے لئے طہارت وغیرہ شرائط یا تمام اعمال کی صحت و قبولیت کے لئے ایمان شرط ہے اسی طرح کچھ شرائط بقاء صحت کے لئے بھی ہوتی ہیں مثلاً یہی ایمان کہ صحت اعمال کی طرح بقاء اعمال کے لئے بھی شرط ہے۔ اگر ایمان لانے کے بعد کوئی شخص کافر ہو جائے تب بھی اس کے سارے اعمال حیط و ضبط اور بالکل معدوم ہو جائیں گے یا نماز کے شفعہ میں پہلی رکعت کی بقاء کے لئے دوسری شرط ہے۔ بالکل ٹھیک یہی حال انفاق مالی کا ہے کہ علاوہ ایمان کے اخلاص تو اس کی شرط صحت ہے اور احسان نہ جلتا یا ایذا رسانی کرنا دونوں شرائط بقاء

میں چنانچہ ریاکار اور منافق کے صدقہ کو شرط صحت مفقود ہونے کی وجہ سے باطل اور مان اور مودی کے صدقہ کو شرط بقاء رہنے کے وجہ سے مجمل کہا گیا ہے اور چونکہ ریاکار کا بطلان من وادی کے بطلان سے زیادہ ظاہر و واضح ہے اس لئے اول کو مشبہ بہ اور موخر الذکر کو مشبہ بنایا گیا ہے البتہ مشبہ بہ کے ساتھ نفاق و ریا کی دو قیدیں جو لگائی گئیں وہ محض مشبہ بہ کی تقویت کے لئے ہیں تاکہ من وادی سے نصرت دلانے میں مبالغہ ہو جائے۔ ورنہ تنہا ایک ایک امر بھی موجب بطلان ہے۔

اس کے بعد معتزلہ کا یہ شبہ بھی نہیں ہے کہ تمام سہنات کفر کی طرح حایط طاعات ہوتے ہیں کیونکہ کسی خاص سہنہ کا کسی خاص طاعت کے لئے شرط بقاء کے معانی ہونا اس کو مستلزم نہیں ہے کہ ہر سہنہ ہر سہنہ کے لئے موجب حیطہ ہو جائے کیونکہ اول تو یہ باطل ہونا سہنہ ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ شرط بقاء نہ پائے جانے کی وجہ سے ہے دوسرے معتزلہ کا دعویٰ بھی تمام سہنات کے متعلق عام ہے اس کی دلیل یہ خاص خاص اعمال نہیں بن سکتے۔

وَمَثَلُ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَشْبِيئًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ أَمْ تُحَقِّقُوا لِبُشْرَابِ عَلَيْهِ بِخِلَافِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لَإِنْكَارَهُمْ لَهُ وَمِنْ ابْتِدَائِيهِ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بُسْنَانٍ بِرَبْوَةٍ بِضَمِّ الرَّاءِ وَفَتْحِهَا مَكَانَ مُرْتَفِعٍ مُسْتَوٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَغْطَتْ أَكْلَهَا بِضَمِّ الْكَافِ وَسُكُونِهَا ثَمَرُهَا ضَعْفَيْنِ ۖ مِثْلَى مَا يُثْمِرُ غَيْرَهَا فَإِنْ لَمْ يُصْبِهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ ۖ مَطَرٌ خَفِيفٌ يُصْبِيهَا وَيُكْفِيهَا لِإِنْفَاقِهَا أَلَمْعْنِي تَتَمَرُّ وَتَرْكُو كَثَرَ الْمَطَرِ أَمْ قَلَّتْ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۚ فَيَحْزَنُكُمْ بِهِ أَبَدٌ ۖ أَيْبُوحُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ بُسْنَانٍ مِمَّنْ نَحْلِلُ وَأَغْنَابُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ لَهُ فِيهَا ثَمَرٌ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ وَقد أَصَابَهُ الْكِبَرُ فَضَعُفَ عَنْ الْكَسْبِ ۚ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ ۚ أَوْلَادٌ صَغَارٌ لَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ۚ فَفَقَدَهَا أَحْوَجَ مَا كَانَ إِلَيْهَا وَبَقِيَ هُوَ وَأَوْلَادُهُ عَجِزَةً مُتَحَيِّرِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ وَهَذَا تَمْثِيلٌ لِنَفَقَةِ الْمُنَافِي ۚ وَالْمَنَافِي فِي ذَهَابِهَا وَعَدَمِ نَفْعِهَا أَحْوَجَ مَا يَكُونُ إِلَيْهَا فِي الْأَجَرَةِ ۚ وَالْإِسْتِفْهَامُ بِمَعْنَى انْتَفَى وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ لِيَحْلِيَ عَمِلَ بِالطَّاعَاتِ ثُمَّ بُعِثَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمَعَاصِي ۚ حَتَّى اغْرَقَ أَغْمَالَهُ كَذَلِكَ كَمَا يَجِبُ مَا ذَكَرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٦٣﴾ فَتَعْتَبِرُونَ ۚ

ترجمہ:..... اور حالت (خرج کرنے کی) ان لوگوں کے مال کی جو خرچ کرتے ہیں اللہ کی رضا جوئی (تلاش رضا) کیلئے اور اس غرض سے کہ اپنے نفوس میں جتنی پیدا کریں (یعنی اس پر ثواب محقق کرنے کے لئے) بخلاف منافقین کے جن کو معتبر ہونے کی وجہ سے امید ثواب نہیں ہے اور من ابتدائیہ ہے) مثل حالت ایک باغ کی ہے جو کسی نیک پر ہے (لفظ ربوۃ ضم راء اور فتح راء کے ساتھ ہے)۔ اونچی اور سہل جگہ) اس پر زور کی بارش پڑی ہو کہ وہ بارش لے آئے (اس نے دیدیا) ہو چکل (لفظ اکل ضم کاف اور سکون کاف کے ساتھ ہے یعنی چکل) دو گنا (دوسرے باغ کے مقابلہ میں دو چند) اور اگر ایسی زور کی بارش نہ ہو تو ہلکی پھور بھی اس کے لئے کافی ہو جائے (ظل کے معنی ہلکی بارش کے ہیں جس کا ہونا بھی باغ کی بلندی کی وجہ سے کافی ہو جائے، حاصل یہ ہے کہ بارش کم ہو یا زیادہ باغ بہر

صورت پھل جاتا ہے یہی حال ان لوگوں کے نفقات کا ہے کم ہوں یا زیادہ عند اللہ موجب اضافہ حسنت ہیں) اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو خوب دیکھتے ہیں (چنانچہ تم کو جزا ملے گی) بھلا پسند (مغروب) ہے تم میں سے کسی کو یہ بات کہ اس کا باغ ہو بخجوروں اور انگوروں جس کے نیچے چلتی ہوں نہیں، اس شخص کے یہاں اس باغ میں بھی ہر قسم کے میوے ہوں درآ خالیک اس شخص کا بڑھا پا گیا ہو (کہ کمانے کے قابل نہ رہا ہو) اور اس کے اہل و عیال بھی ہوں جن میں قوت نہیں ہے (چھوٹے بال بچے جن میں کمانے کی صلاحیت نہیں ہے کہ اس باغ پر ایک گولہ آ جائے (تیز و تند) کہ جس میں آگ ہو پھر وہ باغ بھسم ہو جائے (ایسی حالت میں ایسے باغ کا تباہ ہو جانا لاکھ کوس قدر یا زیادہ محتاج بنادے گا وہ اس کی اولاد حیران و پریشان رہ جائے، ان کے لئے کوئی بھی سہارا نہ رہ جائے۔ یہ ایک تمثیل ہے۔ ریاکار اور احسان جتانے والے کے صدقہ کا آخرت میں باوجود ضروری ہونے کے بیکار اور ضائع ہو جانے کی اور استہتمام نفعی کے معنی میں ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ یہ تمثیل ایسے شخص کے لئے جو طاعات بجالاتا ہو لیکن شیطان کے غلبہ سے معاصی میں غرق ہو جائے) اسی طرح (جیسا کہ بیان ہو چکا) تمہارے سمجھانے کیلئے اللہ تعالیٰ نظائر بیان فرماتے رہتے ہیں تاکہ تم سوچا کرو (اور عبرت حاصل کرو)

تحقیق و ترکیب:..... من انفسهم من ابتداء یعنی یہ عقیدہ خود ان کے نفوس میں ہو یا بمعنی لازم ہو۔ فانت مفعول اول محذوف ہے ای صاحبہا اور ضعیفین حال ہے اکل ماکول شے مراد میوے۔ ضعیفین ای ضعیفا بعد ضعف تنبیہ سے مقصود ہے نکاتیر ہے یا دو چند یا چار چند ہونا مراد ہے علی اختلاف الاوال فطل مبتداء ہے خبر محذوف ہے جیسا کہ مفسر نے بیسیھا و یکفہا کہا ہے۔ ایود یہ دوسری تمثیل ہے مرانی اور مان کی مودت بمعنی محبت۔ لیکن مع تمنائے ملاقات کے۔ نخیل اسم جنس جمع ہے واحد خللہ ہے اعناب جمع عنیدہ کی انکو روکتے ہیں اہل عرب کے نزدیک دونوں قسم کے باغ نہایت قیمتی ہوتے تھے چہ جائیکہ کسی کے یہاں دونوں مجموعی ہوں بلکہ میوؤں کی اور اقسام بھی ہوں تو اس کی ثروت و مالداری کا کیا ٹھکانہ۔

فیہا من کل الثمرات کے درمیان لفظ ثمر کا اس طرف اشارہ ہے کہ جار مجرور کا متعلق محذوف ہے اور وہ صفت ہے موصوف محذوف کی لہ متعلق ہے محذوف کے خبر ہے ثمر مقدر کی اور فیہا متعلق ہے محذوف کے اور ضمیر خبر سے حال ہے۔ وقد اصابھا مفسر علام نے تقدیر میں اشارہ کر دیا ہے کہ واو حالیہ ہے معنا کیونکہ ان تکون کا ان مصدر یہ اگرچہ اصاب ماضی پر داخل ہو سکتا ہے "عجبت من ان قام" لیکن مضارع منصوب چونکہ استقبال کے ساتھ خاص ہو جاتا ہے ماضی کی صلاحیت قطعاً اس میں نہیں رہتی اس لئے اصاب کا عطف تکون پر درست نہ ہوتا۔ مفسر نے اس اشکال کو صل کرنے کے لئے اشارہ کیا کہ اصاب میں واو حالیہ ہے۔ تقدیر قد واو عافہ نہیں ہے ذریۃ ولد الرجل والنساء۔

ربط:..... آیت گذشتہ میں صدقات مقبول کی مثال فمشلہ کمشل الخ سے بیان کی تھی اب آیت ومثل اللدین میں صدقات مقبولہ کی مثال بیان فرماتے ہیں۔ نیز آیت ایود میں صدقات کے انوار و برکات کی شرط کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾:..... صدق ولانہ صدقہ کی تمثیل..... یعنی جو لوگ اخلاص کے ساتھ خیرات کرتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے ایک بلند اور موزوں مقام پر باغ ہو کہ جب بارش ہو تو اس کی شادابی دگنی ہو جائے اور اگر زور سے پانی نہ بہے تو بھی پھوار بھی اسے شاداب کر سکے۔ اگر دل میں اخلاص ہے تو تھوڑی خبر اب بھی برکت و فلاح کا موجب ہو سکتی ہے جس طرح بارش کی چند ہلکی بوندیں بھی ایک باغ کو شاداب کر سکتی ہیں۔ عالم مادی اور عالم معنوی کے احکام و قوانین دونوں یکساں ہیں جو بود گے اور جس طرح

ہو گئے ایسے ہی اور اسی طرح کا پھل پاؤ گے۔

حاصل "تثبیثاً من انفسہم" کا یہ ہے کہ جس کام میں ابتدا نفس کو دشواری پیش آتی ہے اس کو بار بار کرنے سے ایک طرح کی عادت ہو جاتی ہے۔ اور وہ دشواری ایک درجہ میں رفع ہو جاتی ہے یہاں تک یہ عادت پھر طبیعت میں ایک ملکہ یا ذخیرہ پیدا کر لیتی ہے جس سے دوسرے اعمال میں بھی ایک طرح کی سہولت اور آسانی پیدا ہو جاتی ہے اور صفت مزاحمت مغلوب ہو کر ترغیب غالب آ جاتی ہے جو حاصل ہے مجاہدہ کا بس آیت میں اسی کی ترغیب ہے کہ ہر نیک کام کرنے کے وقت نیت بھی دینی چاہئے کہ اس سے رضائے الہی حاصل ہو اور دوسری طاعت کے لئے مشقت رفع ہو کر شوق عمل کا راستہ ہموار ہو جائے تاکہ ان سے بھی مرضیات الہیہ حاصل ہو سکیں ان دونوں غرضوں کی ایک ہی غرض نکلتی ہے یعنی رضائے الہی کا کام شروع میں بھی وہی مقصود ہو اور ثمرہ اور نتیجہ کے درجہ میں بھی اسی پر نظر رہے حالاً اور مآلاً وہی مقصد پیش نظر رہے۔

مراتب اخلاص: اور دو طرح کی بارش فرض کرنے میں اشارہ ہے فرق مراتب اخلاص کی طرف۔ صدقات تین طرح کے ہیں ایک وہ جن میں شرائط صحت و بقاء دونوں پائی جائیں جیسا کہ کھٹل حبۃ انبثت اور کھٹل جنة بربوۃ دو مثالوں کے ذیل میں گذر چکا ہے۔ دوسرے وہ کہ جن میں شرائط صحت ایمان و اخلاص ہی نہ پائی جائیں انفرادی یا اجتماعاً کھٹل صفوان میں اس کی تمثیل پیش کی گئی ہے۔ تیسری قسم صدقات کی وہ وہ گئی جس میں شرائط صحت تو ہوں مثلاً ایمان و اخلاص مگر شرائط بقاء نہ پائی جائیں یعنی من و اذی کا ترک آیت ایود احد کم میں اسی کی تمثیل یعنی تم میں کون ہے جو یہ پسند کرے کہ اپنی ساری عمر ایک باغ لگانے میں صرف کرے اور سمجھے کہ اس کی یہ محنت اور اس کا ثمرہ بڑھاپے میں کام آئے گا لیکن جب بڑھاپا آئے تو دیکھے کہ سارا باغ ویران ہو کر رہ گیا ہے یہی حال اس انسان کا ہے جو ساری عمر دکھاوے کی نیکیاں کرتا رہے اور سمجھتا رہے کہ یہ نیکیاں عاقبت میں کام آئیں گی لیکن جب عاقبت کا دن آئے تو دیکھے اس کی ساری محنت رائیگاں گئی۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس آیت کا مضمون انفاق وغیرہ انفاق تمام طاعات کے لئے عام ہے یعنی اعمال کی کچھ شریں انوار و برکات کے لحاظ سے بھی ہوتی ہے مثلاً ہر قسم کے معاصی اور سینات پر ہیز کرنا اگر کوئی شخص طاعات کے ساتھ برائیوں میں بھی منہمک و مشغول ہو جاتا تو اس سے دو طرح کے نقصان سامنے آتے ہیں۔ ایک تو خود اس طاعت کی جو صلاوت و بشارت قلب میں پیدا ہوئی تھی وہ زائل ہوئے لگتی ہے اور نتیجہ یہ ہوا ہے کہ اس طاعت کے سب انوار و برکات سلب ہو جاتے ہیں۔ دوسرا نقصان یہ ہوتا ہے کہ دوسری طاعات کی توفیق بھی اس برائی کی شامت سے سلب کر لی جاتی ہے اور جو طاعات معمول بہا ہوتی ہیں ان میں کمی، سستی، مانعہ ہونے لگتی ہے اور آخرت میں جو ثمرات و فوائد ان پر مرتب ہوتے ہیں ان سے بالکل حرمان ہو جاتا ہے پس اس آیت میں بھی معتزلہ کا اصطلاحی مشہورہ "جبیط اعمال" "مرا نہیں" "تثبیثاً من انفسہم" سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال سے مقصود جس طرح اجر و ثواب ہوتا ہے اصلاح نفس بھی مقصد ہو سکتا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْفِقُوْا زَكٰوٰتِ جِيَادِ مَا كَسَبْتُمْ مِّنَ النَّمَالِ وَمِنْ طَيِّبٍ مَّا اَخْرَجْنَا لَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ ۚ مِنَ الْحُبُوْبِ وَالنِّمَارِ وَلَا تَيْمَمُوْا تَقْصَدُوْا الْخَيْبَتِ الرَّدٰى مِنْهُ اَيُّ مِنَ الْمَذْكُوْرِ تُتَفَقَوْنَ فِى الرِّكْوَةِ حَالٍ مِّنْ ضَمِيْرٍ يَّمْمُوْا وَلَسْتُمْ بِاَحْذِيْهِ اَيُّ الْخَيْبَتِ لَوْ اُعْطِيتُمُوْهُ فِى حُقُوْقِكُمْ اِلَّا اَنْ نُّعْطِيْكُمْ فِيْهِ بِالتَّسَاهُلِ وَغَضَّ الْبَصَرِ فَكَيْفَ تُوَدُّوْنَ مِنْهُ حَقَّ اللّٰهِ وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ عَبِيْرٌ عَنِ نَّفَقَاتِكُمْ

حَمِيدٌ ﴿۲۶۷﴾ مُحْمُوذٌ عَلَىٰ كُلِّ حَالٍ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يُخَوِّفُكُم بِهِ إِنْ تَصَدَّقْتُمْ فَتَمْسِكُوا وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ ۚ الْبُخْلِ وَمَنْعَ الزَّكَاةِ ۚ وَاللَّهُ يَعِدُكُم عَلَى الْإِنْفَاقِ مَغْفِرَةً مِّنْهُ لِدُنُوبِكُمْ وَقَفْلًا ۚ رِزْقًا خَلْفًا مِّنْهُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلِيمٌ ﴿۲۶۸﴾ بِالْمُنْفِقِ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ ۚ الْعِلْمُ النَّافِعُ الْمُؤَدَّى إِلَى الْعَمَلِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۚ لِّمَصْرِهِ إِلَى السَّعَادَةِ ۚ الْآبِدِيَّةِ وَمَا يَذَّكَّرُ فِيهِ أَذْغَامُ النَّاسِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ يَتَعَطَّى ۚ الْأَوَّلُ الْأَلْبَابِ ﴿۲۶۹﴾ أَصْحَابُ الْعُقُولِ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَّفَقَةٍ أَدَبْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فُوقِيْتُمْ بِهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ۚ فَيَجْازِيكُمْ عَلَيْهِ وَمَا لِلظَّالِمِينَ بِمَنْعِ الزَّكَاةِ وَالنَّذْرِ أَوْ بِوَضْعِ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ مَجْلِهِ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿۲۷۰﴾ مَا يَبْعِينَ لَهُمْ مِنْ عَذَابِهِ إِنْ تُبْدُوا تَظْهِرُوا الصَّدَقَاتِ أَيْ التَّوَاتُلِ فَيَعْمَاهِي ۚ أَيْ يَغْمِ شَيْءٌ أَبْدَاؤَهَا وَإِنْ تُخْفَوْهَا تَسِرُهَا وَتَوَاتُرُهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ مِنْ ابْدَائِهَا وَإِتَائِهَا الْاَغْنِيَاءَ ۚ أَمَّا صَدَقَةُ الْفَرَضِ فَالْأَفْضَلُ إِظْهَارُهَا لِيُقْتَدَى بِهِ وَلِفَالِ يَتَّهِمَ وَإِتَائُهَا الْفُقَرَاءَ مُتَعَيِّنٌ وَيُكْفَرُ بِالْبَيَاءِ وَبِالنُّونِ مَنْحُورًا بِالْعَطْفِ عَلَى مَحَلِّ فَهُوَ وَمَرْفُوعًا عَلَى الْإِسْتِيفَانِ عَنْكُمْ مِنْ بَعْضِ سَيِّئَاتِكُمْ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۲۷۱﴾ عَالِمٌ بِبَاطِنِهِ كَظَاهِرِهِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ ۚ

ترجمہ: اے اہل ایمان خرچ کرو (زکوٰۃ ادا کرو) اپنی کمائی (کے مال) میں سے بہترین چیز اور (عہدہ چیز) اس میں سے جو کہ ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کیا ہے (دانے اور پھل) اور نیت مت لے جایا کرو (ارادہ نہ کیا کرو) ٹکی (روی) چیز کی طرف کہ اس میں سے (مذکورہ روی میرے) تم خرچ کرنے لگو (زکوٰۃ میں یہ حال ہے ضمیر تمہو اسے) حالانکہ خود تم کبھی بھی اس کو لینے کے لئے آمادہ نہ ہو (روی چیز اگر تمہارے حصہ میں لگادی جائے) ہاں مگر یہ کہ چشم پوشی کر جاؤ اس میں (سرسری طور پر نظر انداز کرتے ہوئے پھر اللہ کا حق کس طرح اس سے ادا کرتے ہو) اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (تمہارے نفقات کے محتاج نہیں ہیں (ہر حال میں) تحریف کے لائق ہیں شیطان تم کو کھٹائی سے ڈراتا ہے (کہ اگر تم نے مال خیرات کر دیا تو تم کو بھتا ج ہو جاؤ گے اس لئے خرچ سے باز رہو) اور تم کو مشورہ دیتا ہے بری باتوں (بخل کرنے اور زکوٰۃ روکنے) کا اور اللہ تعالیٰ تم سے وعدہ کرتے ہیں (اتفاق پر) اپنی جانب سے (تمہارے گناہ) معاف کرنے کا اور زیادہ عطا کرنے کا (ایسے رزق کا جو صرف شدہ مال کے قاسم تقام ہو جائے گا) اور اللہ تعالیٰ (اپنے فضل میں) وسعت والے ہیں، خوب جاننے والے ہیں (مستحق کو) دین کا فہم (علم نافع جو عمل کے باعث بن جائے) جس کو چاہتے ہیں عطا کر دیتے ہیں اور جس کو دولت و حکمت مل جائے اس کو بڑی خیر کی چیز مل گئی ہے (کہ کسکما انجام اس کا داگی سعادت ہے) اور نصیحت دہی لوگ قبول کرتے ہیں (یذکر) دراصل بندہ کس تھا تا کو ڈال کیا اور ڈال میں ادا نام کر دیا یعنی (تعط) جو عطلہ (اصحاب و ائش) ہیں اور تم لوگ جو کسی طرح کا خرچ کرتے ہو (زکوٰۃ یا صدقہ ادا کرتے ہو) یا کسی قسم کی نذر مانتے ہو (اور اس کو پورا بھی کر دو) سو اللہ تعالیٰ کو یقیناً باتوں کی اطلاع ہے (چنانچہ اس کے مطابق تم کو جزا دیں گے) اور بے جا کام کرنے والوں کا (جو زکوٰۃ و نذر پورا کرنے سے روکتے ہیں یا معاصی میں بخل اتفاق کرتے ہوں) کوئی حمایتی نہیں ہوگا (جو اللہ کے عذاب سے ان کو بچالے) اگر تم ظاہر کے (کھلم

کھلا) صدقات (نافلہ) دو تو بہت اچھی بات ہے (یعنی اس کا اظہار بہترین چیز ہے) اور اگر چھپا کر (پوشیدہ طور) ادا کرو اور فقیروں کو دے دیا کرو تو یہ تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے (پس نسبت اظہار کے اور مالدار لوگوں کو دینے کے البتہ فرض زکوٰۃ اس میں اظہار ہی افضل ہے۔ دو وجہ سے تاکہ دوسرے تقلید کر سکیں اور خود یہ متمیز رہے) اور مصارف زکوٰۃ میں فقراء متعین ہیں (بقیہ بلدا غنیاء) اور اللہ تعالیٰ دور فرمائیں گے (یکسفر یا اور نوں کے ساتھ مجزوم پڑھا گیا ہے فہو کے نکل پر عطف کرتے ہوئے اور استیناف کے طور پر مرفوع ہے) تمہارے کچھ (بعض) گناہ بھی اور اللہ تعالیٰ تمہارے کئے ہوئے کاموں کی خوب خبر رکھتے ہیں (ظاہر کی طرح باطن سے بھی باخبر ہیں ان سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے)

تحقیق و ترکیب: ما اخرجنا بحذف المضاف ای من طیبات ما اخرجنا اور اخرجنا کی تخصیص اس لئے کی ہے کہ اس میں تفاوت زیادہ ہوتا ہے من المحبوب اشارہ اس طرف ہے کہ اموال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہے۔ تنفقون حال مقدرہ ہے ای مقدرین النفقۃ اس کا تعلق منہ سے بھی ہو سکتا ہے اور نہی سے بھی ان تغمضوا بحذف الجار ہے ای بان تغمضوا اور ابوالبقاء کے نزدیک یہ بھی جائز ہے کہ ان اور اس کا ماتحت منصوب علی الحال ہوں اور عامل لفظ اخذیہ ہو اور متشبی منہ بھی محذوف ہے ای فی وقت من الاوقات اغماض سے استعارہ کیا گیا ہے تغافل اور تساہل کی طرف بعد کم وعدہ کا اطلاق خیر و شر دونوں پر ہوتا ہے چنانچہ بولتے ہیں وعدہ خیراً و شراً لیکن اگر خیر و شر مفعول محذوف ہوں تو پھر وعدہ کا اطلاق خیر پر اور وعدہ اور ابیاد کا اطلاق شر پر ہوتا ہے۔ فتمسکوا مفسر علام اگر اس کو مجزوم نہ کرتے بلکہ ثبوت نون کے ساتھ رکھتے تو اس کا "یعدکم الفقر" کا سبب بننا اور زیادہ واضح ہوتا۔ الفحشاء قرآن کریم میں یہ لفظ جہاں بھی آیا ہے نہ ان کے معنی میں آیا ہے بجز اس جگہ کے کہ یہاں نکل کے معنی میں ہے خلفا منہ یعنی منجانب اللہ شمرہ عطا ہوگا زکوٰۃ میں صرف شدہ مال کا بجز نقصان کر دیا جائے گا۔

من یوت الحکمۃ حکمت کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں سدی نے نبوت کے معنی لئے ہیں اور ابن عباس "معرفت قرآن کے وسیع معنی" لیتے ہیں۔ قادیہ اور مجاہد حکمت کے معنی فہم قرآن کے لیتے ہیں مجاہد قول و عمل کی درستگی کے معنی لیتے ہیں۔ ابن زید فقہ فی الدین کے معنی لیتے ہیں، مالک بن انس کی رائے ہے کہ دین کی معرفت و تفقہ اور اتباع مراد ہے۔ ابن قاسم کی روایت ہے کہ تفکر فی امر اللہ، اتباع، فقہ فی الدین طاعت اللہ کے معنی ہیں۔ جامع تفسیر اتقان علم و عمل کے ساتھ ہو سکتی ہے۔ جلال محقق نے علم نافع کے ساتھ حکمت کی تفسیر کر کے تمام علوم نافذہ حتیٰ کہ علم منطق کی تعلیم کی طرف اشارہ کر دیا ہے بشرطیکہ کتاب و سنت کی مہارت اور حسن عقیدت حاصل ہو اسی لئے عراقی نے منطق کو معیار العلوم قرار کیا ہے مفعول اول یوت کاملاً خریا گیا اور مفعول ثانی کو اہتمام کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے اور مبنی للمفعول بھی اس صیغہ کو اسی لئے استعمال کیا گیا ہے کہ مفعول مقصود ہے۔

فندرم نذر کہتے ہیں ایسے فعل کا لازم کر لینا جس کی نظیر شروع میں موجود ہو۔ چنانچہ اگر تمباکھہ کرنے کی کسی نے نذر مانی ہو تو مجزومہ تلاوت کے امام صاحب اور صاحبین کے نزدیک صحیح نہیں ہے اور ما انفقم مبتداء ہے اور من اس کا بیان ہے فان اللہ الخ اس کی خبر ہے بمعنی یجازیکم علیہ فوفیتم اس میں اشارہ ہے عطف اور معطوف کے حذف کی طرف۔ کیونکہ نفس نذر پر مجازات مرتب نہیں ہوتی بلکہ ایفاء نذر پر مرتب ہوتی ہے بعلمہ کی تفسیر فیجازیکم سے کر کے جملہ تہدیدہ ہونے کی طرف اشارہ ہے اور ضمیر مفعول کا مفرد لاناس لئے ہے کہ مروج میں انفاق و نذر کا عطف او کے ذریعے سے ہو رہا ہے۔

صدقات اکثر مفسرین اس کو زکوٰۃ فرض پر اور ان تحفہوا کو نفلی صدقات پر محمول کرتے ہیں۔ لیکن مفسر علام کے قول کی توجیہ بھی ممکن ہے۔ فالافضل سے آیت کو صرف نفل پر محمول کرنے کا اعتقاد کر رہے ہیں کیونکہ اگر عموم ہوا تو صدقہ فرض کی نسبت وان

تخفوها کہنا صحیح نہیں ہوگا۔ فنعما ہی، جی مخصوص بالمدح ہے، بخذ العفایا تاکہ شرط و جزاء میں ارتباط عمدہ ہو جائے۔ فہو خیر لکم کی تذکیر بھی اس پر دلالت کرتی ہے اسی اخفاء ہا صدقہ کے اظہار و اخفاء میں فقرہ کی تصریح اخفاء کے ساتھ تو کی لیکن ابداء کے ساتھ نہیں کی کیونکہ فقرہ پر اغنیاء کی ترجیح کا حالت اخفاء میں زیادہ احتمال تھا۔ اسی طرح دوست اور ملاقاتیوں کی ترجیح بدون تفتیش حال زیادہ امکان تھا برخلاف ابداء کے وہاں لوگوں کی ملامت کے ذریعے خود ہی محتاط رہے گا۔

من سیناتکم۔ من تنجیضیہ ہے کیونکہ تو بہ تمام گناہوں کے لئے مٹفر ہوتی ہے لیکن صدقہ تمام سینات کے لئے نہیں بلکہ بعض گناہوں کے لئے کفارہ ہو سکتا ہے بماتعملون خیر ای سر او جھرانہ برسر اخلاص یا روانہ بر جبر پرادالت کرتا ہے۔

رابطہ:..... کچھ آیات میں آداب اتفاق کا ذکر تھا کہ نیت اتفاق درست اور صحیح رکھنی چاہئے اس آیت یا ایہا الذین الخ میں منجملہ آداب کے خود متفق کے بارہ میں اخلاص پیش نظر رکھنا چاہئے خراب و ردی چیز دینا آداب فقہ و اخلاص کے منافی ہے۔ آیت الشیطان اغوائے شیطان سے بچانے کی تلقین و ہدایت کرتی ہے آیت وما انفقتم میں شرائط اتفاق کی نگہداشت اور حفاظت کی تاکید کرتی ہے اس کے بعد آیت ان تبدوا الخ سے اس کا معیار بتلانا ہے کہ خیرات میں اظہار بہتر ہے یا اخفاء افضل ہے۔

شان نزول:..... لباب النقول میں برائے روایت ہی کہ ہم لوگ انصار باغات رکھتے تھے اور معمولی ردی کھجوریں بعض لوگ بے رغبتی کے ساتھ لٹکا دیا کرتے تھے اس پر آیت یا ایہا الذین الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... عمدہ چیز کی بجائے ٹکمی چیز کا صدقہ:..... شان نزول پر نظر کرتے ہوئے طیبات کی تفسیر عمدہ کے ساتھ مناسب معلوم ہوتی ہے بعض علماء نے طیبات کی تفسیر حلال کے ساتھ کی ہے کیونکہ اصل عمدگی تو حلال ہی میں ہوتی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جس کے پاس عمدہ چیز ہو اس کے ہوتے ہوئے اللہ کی راہ میں خراب اور ٹکمی چیزیں دینا بے کار اور ردی چیزوں کو خیرات کے نام سے محتاجوں کو دینا اور پھر یہ سمجھنا کہ تم نے ثواب کمایا کہاں تک درست ہے؟ اگر تمہیں کوئی ایسی چیز دیدے تو کیا تم اسے پسند کرو گے؟ پھر اگر اپنے لئے ٹکمی چیز لینا پسند نہیں کرتے تو اپنے محتاج بھائیوں کے لئے کیوں پسند کرتے ہو؟ دوسروں کے ساتھ وہی کرو جو تم چاہتے ہو کہ تمہارے ساتھ کیا جائے بالخصوص جب کہ مہدی لدن تعالیٰ کی غنی اور بے نیاز ذات ہو کہ ہدیہ کی ظاہری، باطنی، اندرونی، بیرونی کیت و کیفیت میں مہدی لدن کی حیثیت و عظمت پیش نظر رہنی چاہئے ہاں اگر کسی کو اچھی اور بہترین چیز ہی میسر اور مہیا نہ ہو تو اس کے لئے حسب حیثیت بڑی چیز کی خیرات بھی جائز اور باعث ثواب ہے وہ اس مانعت سے بری اور مستثنیٰ ہے۔

ما کسبتم سے مال تجارت میں زکوٰۃ کی فرضیت ما اخر جنا سے عشری زمین میں عشر کا وجوب علماء نے مستنبط کیا ہے۔ صاحبین کے نزدیک عشر صرف مزارع پر ہے اور امام صاحب کے نزدیک مالک اور مزارع دونوں پر ہے، دونوں کا مستنبط لفظ لکم ہے۔ ایک کے نزدیک ایک قسم اور دوسرے کے نزدیک دو قسم کا مجموعہ، غرضیکہ یہ آیت اتفاق واجب کے باب میں ہے۔ زکوٰۃ کی فرضیت ۳ھ میں ہوئی اور اسی سنہ میں شراب حرام ہوئی اور غزوہ احد ہوا۔

خیر خیرات اور شیطانی تخیلات:..... شیطان کے ذریعے سے مراد اور ازکار اوہام اور تخیلات فاسدہ میں مبتلا کرنا ہے کہ میں خرچ کروں گا تو ضروریات کہاں سے پوری ہوں گی گنجائش ہونے پر قبل از مرگ اس داویا کا اعتبار نہیں اور ایسے اوہام کے جال میں غلط و بچپان رہنا شیطانی وسوسہ سے ہے ہاں اگر گنجائش نہ ہو بلکہ اسباب محتاجی موجود ہوں تو شریعت خود ایسے شخص کو نقلی صدقات،

لطفوعات، تبرعات سے روکتی ہے اور نہ ایسی صورت میں خرچ نہ کرنے کو بخل کہا جاسکتا ہے۔ اور دین کی فہم اس لئے سب سے بڑی دولت ہے کہ اسی سے عقائد کی درستگی ہوتی ہے اور اس سے اعمال کی اصلاح و توفیق ہوتی ہے اور یہی دونوں باتیں کنجیاں ہیں سعادت دارین کی۔ انسان میں ایسی سمجھ بوجھ کا پیدا ہونا کہ دنیا کے شخص ظاہری اور نمائش فاندوں میں پھنس کر نہ رہ جائے بلکہ حقیقی نفع نقصان کو سمجھ سکے اور اچھائی اور برائی کی راہوں کا شاسا ہو جائے یہ قرآنی حکمت ہے اور جسے حکمت مل گئی اس نے زندگی کی بہت بڑی برکت پائی۔

ما انصفتم کی عموم میں سب طرح کے خرچ آگئے خواہ ان میں تمام شرائط و بقا کی رعایت کی گئی ہو یا بعض شرائط کی رعایت ملحوظ ہو یا بالکل شرائط موجود نہ ہوں۔ علیٰ ہذا ذرا میں بھی اسی طرح کا عموم ہوگا۔ عبادت مالہ کی نذر ہو یا دنیہ کی نذر ہو، مذ مطلق ہو یا کسی امر پر معلق ہو، ادا کی گئی ہو یا نہ کی گئی ہو سب کو علم الہی میں داخل کر کے ترتیب و ترتیب مقصود ہے کہ جس قدر احکام کی رعایت رکھو گے مستحق اجر و ثواب ہو گے۔ ورنہ باعث ملامت و عتاب۔ طالبین سے وہی لوگ مراد ہیں جو شرائط ضروریہ اور احکام کی مخالفت کرتے رہتے ہیں اور ان کو صریح و عید سنا دی ہے۔

علائیہ صدقہ بہتر ہے یا مخفی خیرات:..... صدقات کے علائہ یا مخفی طریقہ کی فضیلت کے باب میں علماء کے مختلف اقوال ہیں بعض کی رائے یہ ہے کہ مزی اگر مشہور مالدار ہو تو ادائے زکوٰۃ علائہ افضل ہے اور مالدار ہو مگر مشہور نہ ہو زکوٰۃ میں بھی اخفاء ہی بہتر ہے۔ ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ مخفی صدقات میں علائہ کے مقابلہ میں اخفاء ستر (۷۰) درجہ افضل ہے اور واجبات و فرائض میں بہ نسبت اخفاء کے اظہار پچیس (۲۵) گنا بڑھا ہوا ہے۔ لیکن راجح قول حسن بصری کا معلوم ہوتا ہے کہ انہی اور فرضی تمام صدقات میں سب پہلوؤں پر نظر کرتے ہوئے اخفاء ہی افضل ہے۔ دینے والے کی مصلحت اس میں ہے کہ وہ دیا، سے محفوظ رہتا ہے اور لینے والے کی مصلحت کی رعایت یہ ہے کہ کدامت سے محفوظ رہتا ہے۔ و دنیاوی مصلحت یہ ہے کہ عام لوگوں کو اس کے مال کے اندازہ اور تخمینہ کا موقع نہیں ملتا اور اس کا مال محفوظ رہتا ہے اور دینی مصلحت ظاہر ہے اور اخفاء کی فضیلت فی نفسہ ہے اس لئے کسی موقع پر رفع تہمت، یا امید تقلید وغیرہ مصالح کی وجہ سے اگر اظہار کو ترجیح ہو جائے تو یہ عارضی فضیلت اصل فضیلت کے منافی نہیں ہوگی۔

اور گناہوں کا کفارہ بننا اخفاء صدقہ کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ علائہ صدقہ بھی مکفر سینات ہوتا ہے لیکن تخصیص ذکر یہ شاید اس نکتہ اور مصلحت کی وجہ سے ہو کہ علائہ صدقہ سے تو کسی درجہ میں سرور نفس بھی حاصل ہو جاتا ہے اور اخفاء کی صورت میں تو کوئی ظاہری فائدہ چونکہ نظر نہیں آتا اس لئے منقبض ہوتا ہے مگر جب یہ فائدہ عظیم بتا دیا گیا ہے تو اپنی نظر اسی پر مرکوز کر گئے۔

واللہ بما تعملون خبیر میں بھی اسی مضمون کی تاکید و ترغیب ہے کہ اللہ کو تمہارے اس عمل کی خبر ہے کسی دوسرے کو اطلاع نہ ہونے سے پھر انتباہ کیوں ہو اور ایسی طاعات سے صرف صغیرہ گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔ کبیرہ گناہوں کے لئے آداب و شرائط کے ساتھ توبہ کرنا یا اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم معافی نہ لئے کافی ہو سکتا ہے اور حقوق العبادوں تو معافی یا ابراء درکار ہوگا۔

انفقوا میں جس طرح بخل کا علاج عملی بتایا گیا تھا الشیطن بعد کم میں علمی علاج بتایا جا رہا ہے ان قبلوا الصدقات الخ سے معلوم ہوا کہ عمل کا اعلان و اخفاء، دونوں اختیاری اور مساوی ہیں اظہار یا اخفاء کا خواہ مخواہ تکلف و خود غرض سے مانع اور حاجب نہ بنایا جائے۔ اصل یہ ہے کہ دل میں اخلاص ہونا چاہئے اور اپنی جانب سے دکھاوے اور نمائش کی کوشش نہیں کرنی چاہئے کیونکہ افضل اخفاء ہی ہے۔

وَلَمَّا مَنَّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّصَدَّقِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ لِيُسْلِمُوا أَنْزَلَ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدًىمُ أَيِ
النَّاسِ إِلَى الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هِدَايَتَهُ إِلَى الدُّخُولِ فِيهِ
وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ مَالٍ فَلَا تُنْفِسُكُمْ لَا نَوَابَهُ لَهَا وَمَا تَنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَيِ نَوَابِهِ لِأُغْيَرَهُ
مِنْ أَعْرَاضِ الدُّنْيَا خَيْرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوفِّ إِلَيْكُمْ جَزَاؤَهُ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٥٢﴾
تُنْفِقُونَ مِنْهُ شَيْئًا وَالْحُمْلَتَانِ تَاكِدٌ لِلْأُولَى لِلْفُقَرَاءِ خَيْرٌ مُبْتَدَأٌ مُحَذِّفٌ أَيْ الصَّدَقَاتِ الَّذِينَ
أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ حَسَبُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْجِهَادِ وَنَزَلَتْ فِي أَهْلِ الصُّفَّةِ وَهُمْ أَرْبَعِمِائَةٍ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ أَرْضُوا الْإِعْلَامَ الْقُرْآنَ وَالْخُرُوجَ مَعَ السَّرَايَا لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا سَفَرًا فِي الْأَرْضِ لِلتَّجَارَةِ
وَالْمَعَاشِ لَشَغْلِهِمْ عَنْهُ بِالْجِهَادِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ بِحَالِهِمْ أَغْيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ أَيْ لِيَتَعَفَّفِهِمْ عَنْ
السُّؤَالِ وَتَرْكِهِ تَعْرِفُهُمْ يَا مُحَاطًا بِسِيمَتِهِمْ عِلَامَتِهِمْ مِنَ التَّوَاضُعِ وَآثَرِ الْجُهْدِ لَا يَسْتَلُونُ النَّاسَ شَيْئًا
فَيُلْحِقُونَ الْحَافَاتِ أَيْ لَا سُؤَالَ لَهُمْ أَصْلًا فَلَا يَفْقَهُ مِنْهُمُ الْحَافَاتِ وَهُوَ الْإِلْحَاحُ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ
اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٥٣﴾ فَيَحَازِيكُمْ عَلَيْهِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ عِ
جَزُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٥٤﴾

ترجمہ: (آنحضرت ﷺ) نے مشرکین پر صحابہ کو صدقہ کرنے سے جب اس غرض سے روکا کہ شاید اس طرح مسلمان
ہو جائیں تو یہ آیت نازل ہوئی) آپ کے ذمہ نہیں ہے ہدایت پر لے آنا ان (لوگوں) کو (داخل اسلام کرنے کے لیے۔ آپ کے ذمہ
صرف تبلیغ ہے) اور لیکن اللہ تعالیٰ جس کی (ہدایت) چاہیں ہدایت پر لے آتے ہیں اور تم جو کچھ خرچ کرتے ہو بہتر چیز (مال) وہ اپنے
فائدہ کے لئے خرچ کرتے ہو (کیونکہ اس کا ثواب تم کو ہی ملے گا) اور تم کسی اور غرض سے خرچ نہیں کرتے، بجز طلبِ رضائے الہی
کے (یعنی بجز ثواب کے اور کوئی دنیوی غرض نہیں ہے لفظاً خبر اور معنائی ہے) اور جو کچھ مال خرچ کر رہے ہو یہ سب پورا کا پورا (ثواب)
تم کو مل جائے گا اور تمہارے لئے اس میں ذرا کمی نہیں کی جائے گی کہ کچھ اس میں گھٹا دیا جائے۔ یہ دونوں جملے پہلے جملہ کی تاکید ہیں)
اصل حق ان محتاجوں کا ہے (یہ خبر ہے مبتدائے محذوف کی یعنی صدقات) جو گھر گئے ہوں اللہ کی راہ میں (یعنی پابند کر لیا ہو خود کو جہاد کا۔
یہ آیت اہل صفہ کے بارہ میں نازل ہوئی جو چار سو مہاجرین تھے جو تعلیم قرآن اور جہادی مہم کے لئے وقف رہتے تھے) ان میں یہ طاقت
نہیں کہ چل پھر سکیں (سفر کر سکیں) کہیں ملک میں (تجارت و معیشت کے لئے جہادی مشغولیت کی وجہ سے) خیال کرتا ہے (ان کے
حال سے) ناواقف ان کو تو نگرمانگئے سے بچنے کی وجہ سے (یعنی ان کے سوال سے بچتے اور ترک کرنے کی وجہ سے) تم ان کی حالت جان
سکتے ہو (اے مخاطب) ان کے چہرے کو دیکھ کر (انکساری، افرصفت کی علامت سے) لوگوں سے وہ سوال نہیں کرتے پھرتے (کسی چیز کا
لچر ہو کر) لپٹ کر (یعنی بالکل سوال ہی نہیں کرتے تو پیچھے پڑنے کی نوبت کہاں آئے کہ وہ لپٹتے پھریں) اور جو کچھ مال تم خرچ کرو گے
بالشبہ حق تعالیٰ کو خوب طرح اس کی اطلاع ہے (وہ اس پر بدلہ مرحمت فرمائیں گے) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنا مال رات دن میں
پوشیدہ اور علانیہ، سوان کو اس کا ثواب ملے گا پروردگار کے حضور میں ان کے لئے نہ تو کسی طرح ڈر ہوگا اور نہ غم۔

تحقیق و ترکیب:..... من خیر کافر صدقات نافذہ خرج کرنا جائز ہے۔ خبر بمعنی النہی مراد لا تنفقوا کے معنی میں ہے اس وقت اس کے معطوف و مانتفقوا میں بھی تاویل کرنی پڑے گی ورنہ عطف انشاء علی الاخبار لازم آ جائے گی ای انفقوا ماینتفع لانفسکم۔ والجملتان یعنی و مانتفقوا من خیر یوف الیکم اور و انتم لا تظلمون اور اول جملہ سے مراد و مانتفقوا من خیر فلا نفسمک ہے للفقواء یہ جواب ہے سوال مخذوف کا ای قالوا لمن الصدقات گویا مصارف صدقہ بتائے گئے۔ الصفہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ مسجد کے چوتھرے کے مقابل شمالی جانب میں ایک چوتھرہ تھا۔ علامہ صاویؒ کی رائے ہے کہ مسجد نبویؐ کے پیچھے ایک مقام ہے، بہر حال مسجد کی توسیع اور ترمیم کی وجہ سے جہتیں بدلتی رہتی ہیں یہ حضرات چار سو سے کم و بیش ہوتے رہتے تھے۔ السرا یا سیر یہ کہتے ہیں وہ جہادی دستہ جو آپؐ روانہ فرمائیں مگر خود بنفس نفیس شریک نہ ہوں۔ من التضعف جار مجرور متعلق ہے بحسبہم سے اغنیاء سے متعلق نہیں ہے ورنہ بمعنی مہارت ہو جائے گی۔ چونکہ مفعول لہ کے نصب کی شرط یعنی اتحاد فاعل موجود نہیں ہے اس لئے حرف تعلیل سے مجرور کرنا ضروری ہے کیونکہ حسبان کا فاعل جاہل ہے اور تعفف کا فاعل فقراء ہے لا سوال لہم یعنی بظاہر ہی قید الحاف کی معلوم ہو رہی تھی جس سے سوال بغیر الحاف معلوم ہو رہا تھا ہاں لکن بحسبہم الجاہل اغنیاء کے منافی ہے اس لئے جلال محققؒ نے مقید اور قید دونوں کی نفی کر دی جیسے لاحب یمتدی بمنارہ یعنی نہ منارہ ہے اور نہ ابتداء ہے۔ باللیل با معنی فی ہے۔ سروا علانیۃ یہ مصدر ہیں ای انفاقا سروا علانیہ اور سرا کو مقدم کرنے میں اختفاء کی اولویت کو ظاہر کرنا ہے۔

ربط:..... آیت لیس علیک الخ میں یہ بتانا ہے کہ خیرات میں کچھ مسلمانوں ہی کی تخصیص نہیں ہے کافر بھی اگر حاجت مند ہوں تو ان کے ساتھ سلوک کرنے میں بھی گریز نہ کرو بشرطیکہ وہ مسلمانوں کو ضرر پہنچانے پر آمادہ نہ رہتے ہوں۔ یہ تو ضرورت کا بیان تھا۔ لیکن اصل متحقیق خیر خیرات کے وہ لوگ ہیں جن میں خاص صفات ہوں جن کا بیان آیت للفقواء میں کیا جا رہا ہے حتیٰ الامکان اپنی طرف سے ان احوال کی تفتیش کر کے دینا چاہیے اور بے بلا تفتیش کسی کا حاجت مند ہونا معلوم ہو جا۔ یہ تو اس کے معارض بھی نہیں ہے اسی طرح آیت الذین یفقون الخ میں زمانا اتفاق کی تعمیل کرنی ہے کہ جب اور جس حال میں بھی موقع مل جائے خرچ کرنے سے نہ چوکو۔

شان نزول:..... ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ ہجر مسلمانوں کے دوسروں پر صدقات خرچ کرنے کی ممانعت فرمایا کرتے تھے۔ اور ابن جریرؒ نے تخریج کی ہے کہ بعض انصار صحابہؓ خیر مسلموں کو صدقات اس لئے نہیں دیتے تھے کہ وہ اس طرز عمل سے شاید مسلمان ہو جائیں۔ ابن ابی شیبہؒ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد تھا لا تصدقوا الا علی اہل دینکم اس پر آیت لیس علیکم ہداهم نازل ہوئی۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تصدقوا علی اہل ادیان کلہا اسی طرح آیت کے متعلق بعض کی رائے ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بارہ میں نازل ہوئی جبکہ انہوں نے چالیس ہزار دینار اللہ کی راہ میں صرف کئے دس ہزار رات میں اور دس ہزار دن میں دس ہزار علانیہ اور دس ہزار خفیہ اور بعض کی رائے ہے کہ حضرت علیؓ کی شان میں نازل ہوئی۔ ان کے پاس صرف چار درہم تھے ایک دن میں، ایک رات میں، اسی طرح ایک خفیہ اور ایک علانیہ اللہ کی راہ میں لٹا دیئے، یا حضرت عثمانؓ غنیؓ اور عبد الرحمنؓ بن عوفؓ کے بارہ میں غزوہ عسرة کے موقع پر نازل ہوئی ہے بہر حال اعتبار خصوص واقعہ کا نہیں ہے بلکہ عموم الفاظ کے لحاظ سے جہاں جہاں یہ اوصاف ہوں گے وہی ان آیات کا مصداق ہوں گے۔

تشریح:..... خیرات میں کن کن باتوں پر نظر رکھنی چاہئے:..... یعنی جب کہ خیرات کا مصلیٰ اجر و ثواب، رضائے الہی ہے اور خیرات خدا پرستی کا قدرتی نتیجہ ہے اور وہ بہر صورت تمہیں حاصل نہیں ہے پھر کسی پر احسان جتنا کسی سے تحسین و تشکر کی توقع رکھنا یا اپنے صدقات کو صرف مسلمانوں ہی کے ساتھ خاص رکھنا ان زوائد پر کیوں نظر کی جائے رہا یہ ارشاد نبوی ﷺ

کہ تمہارا کھانا خاص مفتی ہی کھایا کریں اس سے مراد طعام و دعوت ہے اور اس آیت میں جس کا ذکر ہے وہ طعام حاجت ہے پس دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے البتہ کافر حربی کو کسی قسم کا صدقہ دینا یا ذمی کا فکوز کو ذمہ دینا جائز نہیں ہے ہاں دوسرے صدقات نافلہ واجبہ کافر غیر حربی کو بھی مسلمانوں کی طرح دینا جائز ہیں۔

غرض کہ عارض حاجت کی وجہ سے غیر مفتی بلکہ غیر مؤمن بھی مستحق ہو سکتا ہے مثلاً مفتی سے زیادہ غیر مفتی محتاج اور ضرورت مند ہوں یا یہ خیال ہو کہ مفتیوں کی امداد دوسرے لوگ بھی کر دیں گے مگر ان غیر مفتی یا غیر مؤمنین کو کوئی پوچھتا ہی نہیں ہے تو ایسی حالت میں ان کو بھی مفتی ہی سمجھا جائے گا تاہم اصلی شرف اور اصلی استحقاق مفتیوں ہی کو حاصل ہے۔

خادمان دین کی امداد:..... خیر خیرات کا ایک ضروری مصرف ایسا بھی تھا جس کی ظاہر میں لگا میں متوجہ نہیں ہو سکتی تھیں۔ یعنی جو لوگ دنیا کا کام دھندہ چھوڑ کر خدمت دین کے لئے وقف ہو جائیں نہ انہیں تجارت و زراعت کی قدرت ہو اور نہ کوئی دوسرا وسیلہ معاش رکھتے ہوں۔ دن رات دین و ملت کی خدمت میں منہمک و مشغول رہتے ہوں ان کی حالت حاجت مندوں کی مگر صورت بے نیازوں اور خود داروں کی ہو ایسے افراد کی خبر گیری ہی جماعتی فرض ہے اس لئے خصوصیت سے اس پر توجہ دلائی گئی۔

فی زمانہ اس آیت کا بہترین مصداق اور صدقات کا سب سے اچھا مصرف وہ طلبہ اور علماء ہیں جو علوم دینیہ کی نشر و اشاعت اور مشاغل دینیہ میں مصروف ہوں، اہل زمانہ کا ان پر یہ اعتراض کہ وہ بالکل نکلے قوم پر بوجھ ہیں کمانے کے حق میں بیکار ہیں احصا و فی سبیل اللہ میں اسی کا دفع کیا جا رہا ہے یعنی ایک وقت میں چونکہ نفس پورے کمال کے ساتھ ایک ہی طرف متوجہ ہو سکتا ہے زائد باتوں کی طرف توجہ گویا مطلب الکمل فوت الکمل کا مصداق ہو جائے گا۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص دو کام نہیں کر سکتا اگر کر لے گا تو ایک میں یا دونوں میں نقصان ضرور واقع ہوگا۔ تو جو بات قابل اعتراض سمجھی گئی ہے درحقیقت وہی باعث کمال ہے اس کا ہونا قابل اعتراض نہیں ہے بلکہ نہ ہونا باعث اعتراض ہونا چاہئے تھا۔ جو لوگ دینی ذوق رکھتے ہیں اور جن کو علم کا چسکہ لگا ہوا ہے وہ قرآن کی اس بات کی صحت کا اندازہ کر سکتے ہیں کہ ایسے لوگ بالکل ہی گرفتہ ہو کر رہ جاتے ہیں۔

بھکاری، قوم کے لئے ایک بدنما داغ ہیں:..... عام طور پر لوگ خیر خیرات کا مستحق انہی لوگوں کو سمجھتے ہیں جن کا شیوہ بھیک مانگنا ہو، یا پیشہ وارانہ طور طریق اختیار کر کے اس فن میں چاق و چوبند ہوں لیکن ایک خود دار حاجت مند کو کوئی نہیں پوچھتا حالانکہ سب سے زیادہ مستحق ایسے ہی لوگ ہیں جس طرح دینے والوں کو چاہئے کہ وہ ڈھونڈ ڈھونڈ کر دیں۔ اسی طرح لینے والوں کو بھی چاہئے کہ سوال کر کے اپنی خود داری اور عفت کو تاراج نہ کریں۔ ان کی شان یہ ہونی چاہئے کہ بے نیاز رہیں، اور لوگوں کا فرض یہ ہونا چاہئے کہ بے مانگے مدد کریں۔

خیر خیرات میں اخفاء اسی وقت تک افضل اور بہتر ہے جب تک کوئی عارض نہ پیش آ جائے، ورنہ پھر علانیہ ہی خرچ کرنا افضل ہوگا مثلاً ایک شخص کا دم نکلا جا رہا ہے وہاں اس کا انتظار نہیں کیا جائے گا کہ کب سب لوگ ہمیں تجلیہ ہو اور اس کے ساتھ ہمدردی اور سلوک کیا جائے بلکہ جس طرح بھی پڑے گا فوری امداد کی سبیل نکالی جائے گی۔

اور لا خوف کا مطلب یہ ہے کہ قیامت میں ان کو کوئی خطرہ کی بات پیش نہیں آئے گی یوں اگر کسی کو طبی خوف و دہشت ہونے لگے تو اس کے منافی نہیں ہے لیکن علیک ھذہم سے معلوم ہوا کہ ہدایت کے سلسلہ میں کسی کے زیادہ درپے نہیں ہونا چاہئے اور تدبیر میں زیادہ کوشش نہیں کرنا چاہئے۔ و ما تسفقوا من خیر الخ سے معلوم ہوا کہ ارادہ ثواب اخلاص و بھلائی اللہ کی منافی نہیں ہے للذین احصروا سے معلوم ہوتا ہے کہ اشغال آخرت اور کسب معاش میں اگرچہ کچھ منافات نہیں تاہم فقیر مشتعل بالا خرقہ کے لئے اسباب معیشت کا چھوڑ دینا ہی اولیٰ ہے یہ حسبہم الجاہل سے معلوم ہوا کہ خواص کو عوام سے کچھ امتیازی شان نہیں رہنی چاہئے۔

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا أَى يَأْخُذُوهُ وَهُوَ الزَّيَادَةُ فِي الْمَعَامَلَةِ بِالنُّفُودِ وَالْمَطْعُومَاتِ فِي الْقَدْرِ أَوْ الْآخِلِ لَا يَقُومُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَّا قِيَامًا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ يَصْرَعُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ط الْجُنُونُ بِهِمْ مُتَعَلِّقٌ يَتَقَوْمُونَ ذَلِكَ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ بِأَنَّهُمْ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا فِي الْحَوَازِ وَهَذَا مِنْ عَكْسِ التَّشْبِيهِ مُبَالِغَةٌ فَقَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ط فَمَنْ جَاءَهُ بَلَاغَةٌ مَوْعِظَةٌ وَعَظٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى عَنْ أَكْلِهِ فَلَهُ مَا سَلَفَ ط قَبْلَ النَّهْيِ أَى لَا يُسْتَرَدُّ مِنْهُ وَأَمْرُهُ فِي الْعَمَلِ عَنْهُ إِلَى اللَّهِ ط وَمَنْ عَادَ إِلَى أَكْلِهِ مُشَبَّهًا لَهُ بِالْبَيْعِ فِي الْحِلِّ قَالُوا لَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۵﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُغْضِبُ وَيُذْهِبُ بَرَكَتَهُ وَيُؤْتِي الصَّدَقَاتِ ط يَزِيدُهَا وَيُنْهِيهَا وَيُضَاعِفُ ثَوَابَهَا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ بِتَحْلِيلِ الرِّبَا آئِينَ ﴿۲۶﴾ فَاجْرِبْ بِأَكْلِهِ أَى يُعَاقِبُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۷﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۲۸﴾ صَادِقِينَ فِي إِيْمَانِكُمْ فَإِنَّ مِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِ امْتِنَالُ أَمْرِ اللَّهِ نَزَلَتْ لَمَّا طَالَبَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ بَعْدَ النَّهْيِ بِرَبْوَا كَانَ لَهُ قَبْلُ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا مَا أُمِرْتُمْ بِهِ فَادْنُوا اِغْلُمُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ط لَكُمْ فِيهِ تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ لَهُمْ وَلَكَمَا نَزَلَتْ قَالُوا لَا يَدَى لَنَا بِحَرْبِهِ وَإِنْ تُبْتِمُ رَجَعْتُمْ عَنْهُ فَلَكُمْ رِءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ بَرِيَادَةً وَلَا تَظْلِمُونَ ﴿۲۹﴾ يَنْقُصُ وَإِنْ كَانَ وَقَعَ غَرِيمٌ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظَرَةٌ لَهُ أَى عَلَيْكُمْ تَأْخِيرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ط يَفْتَحُ السَّيِّئِ وَضَمَّهَا أَى وَقْتُ يُسْرِهِ وَأَنْ تَصَّدَقُوا بِالتَّشْدِيدِ عَلَى إِذْغَامِ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ وَبِالتَّخْفِيفِ عَلَى حَذْفِهَا أَى تَصَدَّقُوا عَلَى الْمُعْسِرِ بِالْإِبْرَاءِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۳۰﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ فَاغْلُظُوا فِي الْحَدِيثِ مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَمَ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ إِلَى الْبِنَاءِ لِلْمُفْعُولِ تُرْذَلُونَ وَلِلْفَاعِلِ تَصِيرُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ط هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوَفَّى فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ جِزَاءً مَا كَسَبَتْ عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۳۱﴾ يَنْقُصُ حَسَنَةً أَوْ زِيَادَةً سَيِّئَةً

ترجمہ:..... جو لوگ سود کھاتے ہیں (یعنی لیتے ہیں اور سود دہ زیادتی ہے جو نقدی معاملات اور کھانے پینے کی چیزوں میں بشرطیکہ مقدار اور اصل ہو) وہ نہیں کھڑے ہو سکیں گے (اپنی قبروں سے) مگر جس طرح کھڑا ہوتا ہے ایسا شخص جس کو خطی (مدہوش) بنادے شیطان لپٹ کر (جنوں ان کو لگ جائے من المس کا تعلق يقومون کے ساتھ ہے) یہ (جو کہ جان پر سزا واقع ہوئی) اس سبب سے ہے (بسبب اس امر کے ہے) کہ کہا کرتے تھے کہ خرید و فروخت سود کی طرح ہے (جائز ہونے میں۔ یہ عکس تشبیہ ہے بطور مبالغہ کے

چنانچہ حق تعالیٰ جو بار بار شافرماتے ہیں) کہ اللہ تعالیٰ نے جائز فرمایا ہے خرید و فروخت کو اور ناجائز کر دیا ہے سو کو کپس جس شخص کے پاس پہنچ چکی ہے (آپ کی ہے) نصیحت (وعظ) پر درودگار کی جانب سے اور وہ باز آ جائے (اس کے استعمال سے) تو وہ اسی کا ہے جو کچھ پہلے گزر چکا ہے (ممانعت سے پہلے وہ واپس نہیں کرایا جائے گا) اور اس کا معاملہ (معافی کے بارہ میں) اللہ تعالیٰ کے حوالہ ہے لیکن جو باز نہ آیا (اس کے کھانے سے دور آنی حالیکہ وہ سو کو کھلت میں بیچ ہی کے ساتھ تشبیہ و تیار ہوا) تو یہ دوزخی گرو میں سے ہے ہمیشہ عذاب میں رہنے والا۔ اللہ تعالیٰ سو کو مٹاتے رہتے ہیں (اس کو گھٹاتے رہتے ہیں اس کی برکت زائل کرتے رہتے ہیں) اور خیرات کو بڑھاتے رہتے ہیں (ترقی و اضافہ کرتے ہیں اور اس کے ثواب کو کئی گنا کر دیتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے کسی کفر کرنے والے کو (سو کو حلال سمجھنے والے) کسی گناہ کا کام کرنے والے کو (جو اس کو استعمال کر کے گنہگار ہو یعنی اس کو سزا دیں گے) جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے اور نماز کی پابندی کی اور زکوٰۃ دلی بلاشبہ ان کے پروردگار کے حضور ان کا اجر ہے۔ نہ تو ان کے لئے کسی طرح کا ڈر ہو سکتا ہے نہ کسی طرح کی غمگینی۔ مسلمانوں! خدا سے ڈرو اور چھوڑ دو (ترک کر دو) جس قدر سو دو مقررہ صلوٰۃ کے ذمہ باقی رہ گیا ہے اگر فی الحقیقت تم مؤمن ہو (اپنے ایمان میں سچے ہو کیونکہ مؤمن کی شان حکم الہی کی تعمیل ہے۔ سو دی کا رو بار کی ممانعت کے بعد جب بعض صحابہؓ نے اپنے پیچھے سو دی معاملہ کا مطالبہ کیا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) پھر اگر تم تعمیل نہیں کرو گے (جو تم کو حکم دیا گیا ہے) تو اعلان سن لو (جان لو) اللہ دروں سے جنگ کرنے کا (تمہارے ساتھ) اس حکم میں ان کے لئے سخت دھمکی ہے چنانچہ جب یہ حکم نازل ہوا تو عرض کرنے لگے کہ ہم میں اس جنگ کی طاقت نہیں ہے) اور اگر تم تو بہ کرتے ہو (اس باغیانہ روش سے باز آ جاتے ہو) تو تمہارے لئے اپنے اصل مال کی اجازت ہے نہ تم کسی پر ظلم (زیادتی) کرنے پاؤ گے اور نہ تم پر کوئی ظلم (نقصان) کرنے پائے گا۔ اور اگر (مقررہ صلوٰۃ واقع ہو) تنگدست تو اس کے لئے مہلت ہے (یعنی تم پر اس کو مہلت دینا لازم ہے) فراخی ہونے تک (میسرہ فتح حسین اور ضمین کے ساتھ یعنی مجاہدین ہونے تک) اور یہ بات کہ اس کو معاف ہی کر دو (نصف قوا تشدید کے ساتھ ہے تاہم اصلی کو صا د بنایا اور صا دو کو صا د میں ادغام کر دیا اور تخفیف کے ساتھ ہے تو حذف ہوگا یعنی ایسے تنگدست کو بطور خیرات قرض بخش دو) تمہارے لئے اور بھی زیادہ بہتر ہے اگر تم جانتے ہو (اس کے بہتر ہونے کو ضرور گزر۔) چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے کہ اگر کوئی تنگدست کو مہلت دے یا بالکل ہی مواف کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے سایہ عاطفت و رحمت میں ایسے وقت جگہ دیں گے کہ جب بجز اس کے سایہ کے کہیں سایہ نہیں ہوگا (رواہ مسلم) اور اس وقت سے ڈرو کہ تم لوٹائے جاؤ گے (فرجعون اگر مجھول ہے تو تردون کے معنی میں ہے اور معروف ہے تو تصیرون کے معنی میں ہے) اس روز اللہ تعالیٰ کے حضور (مرا د قیامت کا دن ہے) پھر پورا پورا بدلہ ملے گا (اس دن) ہر جان کو (بدلہ) اپنے کئے کا (جو کہ چھانڈا عمل کیا ہوگا) ان میں سے کسی کی بھی حق تلفی نہ ہوگی (نیک لگنا کر پابندی بڑھا کر)

تحقیق و ترکیب: یا کھلون کی تفسیر یا کھلون سے اس لئے کی ہے کہ سودی مال کھانا ہی ناجائز نہیں بلکہ ہر طرح کا

استعمال ممنوع ہے چونکہ عام طور پر کھانے پینے میں پیسہ زیادہ کام آتا ہے اس لئے یا کھلون سے تعبیر کیا ہے۔

المطعمومات مذہب شافعی کی رعایت سے مفسر نے مطعمومات کی قید لگائی ہے خواہ مکملی ہوں یا غیر مکملی جیسے میوے لیکن امام اعظمؒ کے نزدیک مکملی ہونا شرط ہے۔ اگرچہ غیر مطعم ہو جیسے چونہ۔ تو پھولوں میں امام صاحبؒ کے نزدیک اور چونہ میں شافعیؒ کے نزدیک ربوا نہیں کہلائے کافی القدر والاجل یہ بدل ہے فی المعاملۃ سے۔

یتخبطہ الشیطان الخبط القرب علی غیر استواء کخیط العشواء زمانہ جاہلیت میں عرب کا خیال تھا کہ شیطان انسان کو خطی بنا کر مدہوش کر دیتا ہے۔ اور یہ بھی خیال تھا کہ جنات انسان کو مس کر دیتے ہیں اس لئے اس کو جنون ہو جاتا ہے۔

فرانجی لکھتے ہیں کہ مس کے معنی جنوں کے اور مسوس کے معنی میٹھوں کے ہیں۔ یہاں اسی کیفیت ربوگی اور مدہوشی میں تشبیہ دی گئی ہے۔
من المس کا لفظ یقومون کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے اور کما یقوم کے ساتھ بھی۔ اور یتخططہ کے ساتھ بھی، اول صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی لا یقومون یوم القیمۃ من الجنون الا کما یقوم الرجل الذی یتخططہ الشیطن اور دوسری صورت میں اس طرح ہوگی لا یقومون یوم القیمۃ الا کما یقوم الرجل المصروع من الجنون تیسری صورت میں تقدیر اس طرح ہوگی الا کما یقوم الرجل الذی یتخططہ الشیطان من الجنون۔

من عکس التشبیہ یعنی دراصل ان کو کہنا یوں چاہئے تھا کہ انسا الربوا حلال مثل البیع لیکن مبالغہ اصل کو فرع اور فرع کو اصل کر کے پیش کرتے تھے۔ موعظہ کی تفسیر وعظ کے ساتھ کر کے فعل جاء کی تذکیر کی توجیہ کر دی ہے دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ تائید غیر حقیقی ہے اس لئے فعل مذکر لانے میں کوئی حرج نہیں ہے ومن عاد مفسر علام نے حلال سمجھنے کی جو قید لگائی ہے اس سے معتزلہ کو احتجاج کا موقع نہیں رہا کہ سود خور کا خلودنار آیت سے معلوم ہو رہا ہے۔ حاصل توجیہ یہ ہے کہ سود خور نے حرام کو جب حلال سمجھ لیا تو اس کفریہ عقیدہ کے بعد اس کے خلود میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

یوبی الصدقات چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے کہ بندہ جب صدقہ کرتا ہے تو ان اللہ یریبھا لہ کما یریبی احدکم فلوہ حتی تکنون فی میزانه کا حدیث غرضیکہ بظاہر زکوٰۃ ادا کرنے سے مال گھٹتا ہے اور سود سے بڑھتا ہے۔ لیکن فی الحقیقت دین و دنیا دونوں میں معاملہ برعکس ہے۔

فانوا مد اور قصر کے ساتھ دونوں قراءتیں سبع کی مشہور ہیں۔ اول صورت میں اعلان کے اور دوسری صورت میں یقین کرنے کے معنی ہیں۔ مفسر علام کی عبارت دونوں معانی کا احتمال رکھتی ہے بحرب میں تو یمن تعظیم کی ہے فنظرہ قاء جواب شرط ہے اور نظرہ مبتداء ہے جس کی خبر محذوف ہے اسی فعلیکم نظرہ اور نظرہ کے معنی تاخیر کے ہیں اور ترکیب برعکس بھی ہو سکتی ہے اسی فالحکم نظرہ ان کنتم تعملون کی جزائے محذوف مفسر نے فافعلوہ نکالی ہے۔ و اتقوا ان الناس کی رائے ہے کہ قرآن کریم کی نزولانیہ آخری آیت ہے۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے آنحضرت ﷺ کو یہ بتایا تھا کہ اس آیت دوسرے بقرہ کی دوسواں (۲۸۰) آیت کے بعد رکھنا۔ چنانچہ سورہ بقرہ کی کل آیات دو سو چھیالیس (۲۸۶) ہیں اور اس آیت کے بعد پانچ آیات ہیں۔ آنحضرت ﷺ کی وفات سے ایک ہفتہ یا صرف تین گھنٹے پہلے نازل ہوئی تھی۔ نوجوون مجہول اگر ہے تو جمع سے ہے اور معروف ہے تو رجوع سے مشتق ہے۔ لازمی اور متعدی کا فرق رہے گا ماسکست ضمیر مفر د لانے میں نفس کی رعایت لفظی پیش نظر ہے اور وہم لا یظلمون جمع لانے میں معنوی رعایت ملحوظ ہے اور لفظی رعایت کو اصل ہونے کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔

رابطہ:..... ویر اور دور سے مالی احکام اور خیر خیرات کا سلسلہ چلا آ رہا ہے آیات آئندہ میں بھی کچھ مالی اصلاح سے متعلق احکام آ رہے ہیں مثلاً سودی کاروبار، مقروض کو مہلت دینا، معاملہ قرض کو کھولنا، شہادت، کتاب، رہن سے متعلق احکام۔ گویا سلسلہ احکام کا چمکتیواں (۳۶) حکم ہے جس میں سود کی حرمت و مذمت میں آیت ان الذین میں مؤمنین کی تعریف کی ہے۔ آیت یا ایہا الذین النح میں سود کا بقایا سابقہ وصول کرنے کی ممانعت ہے وان کان ذو عسرہ میں مفلس مقروض کو مہلت دینے کا نیتہواں حکم ہے۔

شان نزول:..... ابن ابی حاتم نے تخریج کی ہے کہ بنی عمرو یعنی مسعود بن عمرو اور ربیعہ بن عمرو اور حبیب بن عمیر وغیرہ آپس میں بھائی برادر تھے بنو المغیرہ ان دونوں جماعتوں میں سے اول جماعت داکن اور دوسری جماعت مدیون تھی۔ اور بنو المغیرہ زمانہ جاہلیت میں سودی کاروبار پر قرض لیا کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے بنی ثقیف یعنی بنی عمرو سے مصالحت فرمائی تو انہوں نے بنی مغیرہ

سے اپنے سود کا مطالبہ کرنا چاہا جو ایک بڑی مقدار کی مالیت تھی۔ لیکن بنو مغیرہ نے یہ دیکھ کر دینے سے انکار کر دیا کہ جب اسلام میں اللہ اور رسول نے اس کو منع فرمایا ہے تو ہم برگزینیں دیں گے۔ چنانچہ معاذ بن جبل اور عتاب بن اسید نے آنحضرت ﷺ کو لکھا کہ بنو عمر و بنو عیسر دونوں بنو مغیرہ سے اپنے سود کا مطالبہ کر رہے ہیں اس پر آیت یا ایہا الذین امنوا الخ نازل ہوئی۔ چنانچہ آپ نے معاذ بن جبل کو لکھ بھیجا کہ یہ آیت ان پر پیش کر دو۔ اگر وہ جان جائیں تو اصل راس المال کے مطالبہ کا ان کو حق ہے لیکن اگر باز نہ آئیں تو فساد نسا و بحروب من اللہ و رسولہ سے ان کو خبردار کر دو۔ لیکن بنی ثقیف نے سنا تو کہنے لگے لایدی لنا بحروبہ۔

﴿تشریح﴾:..... سود خدا کی ایک لعنت اور سود خوار قوم کا دشمن ہے:..... اتفاق فی سبیل اللہ اور نیکی کی راہ میں خرچ کرنے کا مقصد کہ انسانوں میں باہمی محبت و ہمدردی، انس و انسانیت پیدا ہو پورا نہیں ہو سکتا تھا تا وقتیکہ سود خوار کی ذہنیت جو اس کی پوری ضد ہے اس کو نہ روک دیا جاتا۔ خیرات کا منشاء یہ ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان کی حاجت روائی کرے، اس کی ضرورت کو اپنی ضرورت سمجھے۔ لیکن سود خوار اپنے بھائی کو حاجت مند دیکھتا ہے لیکن اس کی مدد کے جذبہ کی بجائے اس کی احتیاج اور بے بسی سے اپنا کام نکالنا چاہتا ہے اور اس کی غربت کو اپنی دولت مندی کا ذریعہ بنانا چاہتا ہے۔ خود غرضی کا یہ جذبہ اگر بے روک ٹوک بڑھتا رہے تو پھر اس میں انسانی ہمدردی کی کوئی بقا نہ رہتی۔ ایک بے رحم اور بے پناہ درندہ بن کر رہ جاتا ہے۔ قرآن اسی جنون اور دیوانگی کی حالت کو مرگی کے مرض سے تشبیہ و سربا ہے یعنی زر پرستی کے جوش میں تمام انسانی احساسات فنا ہو جاتے ہیں اور پیسے کے پیچھے جاگل ہو کر رہ جاتا ہے۔ آخرت میں جو اس کو خاص بے سزا دی جائے گی جرم اور سزا میں مناسبت یہ ہے کہ اپنی عقلمندی کے زعم میں جو اس نے بے عقلی کی بات ”انما البیع مثل الربوا“ کہی تھی حالانکہ خود اس کا علم کے خلاف یہ عمل گویا ناشی ہے بے عقلی سے اس لئے سزا وال عقل کے ساتھ دی گئی ہے آیت سے تو اس جنونی حالت کا مرتب ہونا سود خوار کے قول و فعل کے مجموعہ پر ہوتا ہے لیکن حدیث سے صرف سود کے فعل پر اس سزا کا مرتب معلوم ہوتا ہے الفاظ حدیث یہ ہیں فمن اکل الربوا بعث یوم القیمۃ معجوناً یتخبط ثم قرأ الایۃ •

سود سے مال گھٹتا ہے اور خیرات سے بڑھتا ہے:..... سود خواروں کے استدلال کا یہ جواب تو حق تعالیٰ نے حاکمانہ دیا ہے جو موقع محل کے نہایت مناسب ہے لیکن جہاں تک حکیمانہ اور مصلحانہ جواب کا تعلق ہے اس کی طرف یمحق اللہ الربوا ویریب الصدقت میں اشارہ ہے یعنی سود خوار کی کا طریقہ تو دولت کو سمیٹتا ہے سرمایہ داری کی راہوں کو کھولتا ہے لیکن اسلامی مزاج اس کے خلاف ہے وہ سود کر مٹا کر دولت کو پھیلانا چاہتا ہے۔ خیرات کے جذبہ کو ترقی دے کر چاہتا ہے کہ جماعت کا کوئی فرد محتاج و مفلس نہ رہے پائے، نیز سود کو اموال باطلہ میں داخل کر کے لٹا کھلا موالکم بینکم بالباطل سے ناحق دوسرے کے مال کو ضائع اور برباد کرنے سے بچاتا ہے۔

دراصل مسئلہ دو ہیں۔ سود کا اور سودر سود کا۔ سود کے مسئلہ پر اس آیت میں روشنی ڈالی جا رہی ہے۔ اور سودر سود سے دوسری آیت یا ایہا الذین امنوا لاتاکلوا الربوا اضعافا مضاعفہ میں تصریح کیا گیا ہے آیت میں بیع کی حالت اور سود کی حرمت کا معلوم ہونا تو ظاہر ہے لیکن دونوں میں مساوات کے ابطال اور تفرقہ کے اثبات میں یہ آیت نص ہے۔ تاہم آیت میں بہت زیادہ اجمال سے کام لیا گیا ہے حدیث الحنطۃ بالحنطۃ والشعیر بالشعیر والتمر بالتمر والملح بالملح والذهب بالذهب والقضۃ بالقضۃ مثلاً بمثل ید ابید والقضل ربوا۔ اس کی تفصیلات کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ حضرت عمر فاروق کی جب تشفی نہ ہوئی اور انہوں نے اللہم بین لنا بیانا شافیا سے مستجاب درخواست پیش کی تو زبان نبوت پر یہ کلمات شافیہ جاری ہو گئے۔

سود کا دائرہ:..... چنانچہ علمائے ظاہر و باطن کا دائرہ صرف ان ہی چھ چیزوں تک محدود رکھتے ہیں لیکن علمائے مجتہدین نے علو

کے موتی نکالنے کی کوشش کی اسحاق نے ان اشیاء کے مقابلہ سے اتحاد و صحت سے طویل و موزون ہونا سمجھا چنانچہ حال کا ذکر اگرچہ حدیث میں نہیں ہے لیکن دونوں علتیں پائے جانے کی وجہ سے بیچ میں مساوات شرط ہوگی کی بیشی رہو سمجھی جائے گی۔ یہی حال چونکہ اور نور کا ہوگا۔ امام شافعیؒ نے مذکور فی الحدیث چار چیزوں سے علت طعم اور نقدین سے تمثیل دو علتیں مستطیل کی ہیں۔ چونکہ اور نورہ میں چونکہ یہ دونوں علتیں نہیں پائی جاتیں اس لئے شوافع کے نزدیک حلال ہوگی قوت اور ذخیرہ نہ ہونے کی وجہ سے حاصل یہ کہ اس پر تو تمام مجتہدین کا اتفاق ہے کہ ان چھ چیزوں کے علاوہ بھی رہو ہو سکتا ہے اور وہ ناجائز ہوگا اور اس میں کن اتفاق ہے کہ ماخذ علت یہی حدیث ہے لیکن معیار حرمت اور علت ماغنات نکالنے میں پھر باہم رائیں مختلف ہو گئیں اس لئے اصولیوں نے اس کو خصوص معلوم اور خصوص مجہول دونوں کی نظیر قرار دیا ہے۔

بد اعتقاد و بد عمل لوگوں کے تذکرہ کے بعد نیک کرداروں کا بیان آیت ان الذین الخ میں کیا جا رہا ہے چنانچہ انما البیع الخ کو کفری قول کے مقابلہ میں ان الذین امنوا اور ان کے فسق و عمل کے مقابلہ میں عملوا المصلحت اور سودی روپیہ کمانے کے مقابل انوا الزکوۃ فرمایا کیا ہے جس سے کلام میں حسن و خوبی پیدا ہو گئی ہے۔

سود خور کو خدائی چیلنج: فاذنوا بحرب میں جو اعلان جہاد کیا جا رہا ہے سو اگر سودی کا رو بار اعتقاد و حلت کے ساتھ ہے تب تو یہ کافر ہے اور کافر کے ساتھ حکم جہاد ظاہر ہے لیکن اگر سود بیان کا نہ چھوڑنا صرف عملاً ہے اعتقاد انہیں ہے تو حاکم اسلام جبراً اس کو روکے گا اگر باز آ گیا تب جہاد نہ اور مقابلہ سے پیش آتا ہے تو اس کا حکم باغی کا سمجھا جائے گا ایسے مقابلہ کی صورت میں تو فقہاء نے اذان و حنفہ جیسی سنت کے ترک پر بھی جہاد کی مشروعیت کا حکم دیا ہے۔

وان تبتم فلکم رؤس اموالکم کی تفصیلات بھی قریب قریب یہی ہیں کہ تو بہ کی صورت میں اصل سرمایہ کی رقم بلا سود بیان کے وادائی جائے گی لیکن اگر تو بہ نہیں اور سود کو حلال سمجھتا ہے تو کافر اور مرتد ہو جائے گا۔ اگر از سر نو اسلام قبول کر لے تو جہاد نہ اس کا تمام مال اس کی ملک سے خارج ہو گیا۔ یعنی جس قدر مال مرتد ہونے سے پہلے لے لیا ہو وہ اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اور اتنا دے بعد کا مال بیت المال میں داخل کر لیا جائے گا۔ اور اگر تو بہ نہ کرنا حلال نہ سمجھنے کی صورت میں ہے تو اگر بمقابلہ پیش نہیں آتا تو حاکم اسلام کی طرف سے جبراً اس کا کاروبار بند کر دیا جائے گا۔ اور مقابلہ کرتا ہے تو باغی ہے اور باغی کا حکم یہ ہے کہ جو قتل سے بچ جائے تو اس کا مال اس کی ملک سے توڑا نہیں ہوگا لیکن اس کے قبضہ میں بھی نہیں رہنے دیا جائے گا بلکہ بطور امانت تحجین کر بیت المال میں رکھ لیا جائے گا۔ تو بہ کرنے اور باز آ جانے پر واپس کر دیا جائے گا۔

ہمارے دیار کے مسلمانوں کے لئے گال ہونے کی وجہ: آیت وان كان ذو عسرة في اس رسم کی اصلاح کرنی ہے کہ سود خوار میعاد گذرنے پر مطالبہ کرتے تھے اگر مقروض مزید مہلت مانگتا تو مہلت کے بدلے مزید سود لیتے اور اس طرح غریب مقروض سود رسد کے چکر میں اس طرح پھنستا کہ اس بد نصیب کو عمر بھی اس جنجال سے ٹکنا نصیب نہ ہوتا جیسا کہ ہمارے دیار کے جاہ حال مسلمانوں کی تمام زمین، جائیداد، گھر باہر مہاجنوں کے اسی چکر کی نذر ہو رہی ہے لیکن اسلام نے مفلس مدیون کو مہلت دینا واجب قرار دیا ہے گنجائش ہونے پر پھر مطالبہ کرنے کی اجازت ہے ہاں اگر کسی کا مفلس ہونا ہی محل شبہ میں ہے متیقن نہیں ہے تو حاکم قرض خواہ کی درخواست پر مقروض کو اس وقت تک حوالا نہ کر سکتا ہے جب تک قرائن سے یقین کی حد تک یہ بات واضح نہ ہو جائے کہ اگر واقعی اس کے پاس مال ہوتا تو ضرور اگل دیتا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ تَعَامَلْتُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ تَسْلَمَ وَفَرَضَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى مَعْلُومٌ فَاتَّكَبُوهُ
 مُسْتَشَافًا وَدَفْعًا لِلزَّيْعِ ۖ وَلْيُكْتَبْ كِتَابُ الَّذِينَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ ۖ بِالْحَقِّ فِي كِتَابَتِهِ لَا يَزِيدُ فِي
 الْمَالِ وَالْأَجَلِ وَلَا يَنْقُصُ وَلَا يَأْبَ يَمْتَنِعُ كَاتِبٌ مَنْ أَنْ يَكْتُبَ إِذَا دُعِيَ إِلَيْهَا كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ أَيُّ فَضْلُهُ
 بِالْكِتَابَةِ فَلَا يَخْلُ بِهَا وَالْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِبَابٍ فَلْيُكْتَبْ تَاكِيدٌ عَلَى الْكَاتِبِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
 الدِّينُ لِأَنَّهُ الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ فَيُزِيلُ لَعْنَهُ مَا عَلَيْهِ وَلَيْتَقَى اللَّهُ رَبَّهُ فِي إِمْلَائِهِ وَلَا يَخْشَى يَنْقُصُ مِنْهُ أَيُّ الْحَقِّ
 شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا مُبْذِرًا أَوْ ضَعِيفًا عَنْ إِمْلَاءٍ لِصَغَرٍ أَوْ كِبَرٍ أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ
 يُمْلَأَ هُوَ لِيُخْرَسَ أَوْ جَهْلٌ بِاللُّغَةِ أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ فَلْيُمْلَأْ وَلَيْهِ مُتَوَلَّى أَمْرِهِ مِنَ الْوَالِدِ وَوَصِيِّ وَنَقِيبٍ وَمُتَرْجِمٍ
 بِالْعَدْلِ ۖ وَاسْتَشْهِدُوا أَشْهَادًا عَلَى الَّذِينَ شَهِدْتُمْ شَاهِدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ أَيُّ بَالِغِي الْمُسْلِمِينَ
 الْآخِرِينَ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا أَيُّ الشَّاهِدَيْنِ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَيْنِ يَشْهَدُونَ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ
 لِدِينِهِ وَعَدْلَتِهِ وَتَعُدُّ النِّسَاءَ لِأَجْلِ أَنْ تَضِلَّ تَنْسَى إِحْدَهُمَا الشَّهَادَةَ لِيَقْصُ عَقْلُهُنَّ وَضَبْطُهُنَّ فَتَذَكَّرَ
 بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ إِحْدَهُمَا الذَّاكِرَةُ الْآخَرَى النَّاسِيَةِ وَجُمْلَةُ الْأَذْكَارِ مَحَلُّ الْعِلَّةِ أَيُّ لَتَذَكَّرَ
 ضَلَّتْ وَدَخَلَتْ عَلَى الضَّلَالِ لِأَنَّهُ سَبَبُهُ وَفِي قِرَاءَةِ بِكُسْرٍ شَرْطِيَّةٌ وَرَفْعٌ تَذَكَّرَ اسْتِيفَ جَوَابُهُ وَلَا يَأْبَ
 الشَّهَدَاءِ إِذَا مَا زَالَتْ دُعَاؤُ إِلَى تَحْمِلِ الشَّهَادَةِ وَأَدَائِهَا وَلَا تَسْمَعُوا تَمَلُّوا مَنْ أَنْ تَكْتُبُوهُ أَيُّ
 مَا شَهِدْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ لِكثْرَةِ وَقُوعِ ذَلِكَ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا إِلَى أَجَلِهِ وَقَبْ
 حُلُولِهِ خَالَ مِنَ الْهَاءِ فِي تَكْتُبُوهُ ذَلِكَ أَيُّ الْكِتَابِ أَقْسَطُ أَغْدَلُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ أَيُّ أَعْوَدُ
 عَلَى إِقَامَتِهَا لِأَنَّهُ يُذَكَّرُهَا وَأَدْنَى أَقْرَبُ إِلَى الْأَلْتَرْتَابُوا تَشْكُوا فِي قَدْرِ الْحَقِّ وَالْأَجَلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
 تَقَعَ تَجَارَةً حَاضِرَةً وَفِي قِرَاءَةِ بِالنَّصْبِ فَتَكُونُ نَاقِضَةً وَاسْمُهَا ضَمِيرُ التَّجَارَةِ تَدِيرُ وَنَهَا بَيْنَكُمْ أَيُّ
 تَقْبِضُونَهَا وَلَا أَجَلَ فِيهَا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي الْأَنْ تَكْتُبُوهَا ۖ وَالْمُرَادُ بِهَا الْمُتَحَرِّفُ فِيهِ وَأَشْهَدُوا إِذَا
 تَبَايَعْتُمْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ أَدْفَعُ لِلْإِخْتِلَافِ وَهَذَا وَمَاقْبَلُهُ أَمْرٌ نَذْبٌ وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ صَاحِبُ الْحَقِّ
 وَمَنْ عَلَيْهِ بِتَحْرِيفٍ أَوْ إِمْتِنَاعٍ مِنَ الشَّهَادَةِ أَوْ الْكِتَابَةِ أَوْ لَا يَضُرُّهُمَا صَاحِبُ الْحَقِّ بِتَكْلِيفِهِمَا مَا لَا يَلِيقُ فِي
 الْكِتَابَةِ وَالشَّهَادَةِ وَإِنْ تَقَعُوا مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَإِنَّهُ فُسُوقٌ خُرُوجٌ عَنِ الطَّاعَةِ لِأَجْلِ بَعْضِكُمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ
 فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ۖ مَصَالِحَ أُمُورِكُمْ حَالٌ مَقْدَرَةٌ أَوْ مُسْتَأْنِفٌ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۲۸۳﴾
 وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ مُسَافِرِينَ وَتَدَايَنْتُمْ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ فِي قِرَاءَةِ فَرِهْنِ مَقْبُوضَةٌ

تَسْتَوْثِقُونَ بِهَا وَتَيْبَتُ السُّنَّةُ حَوَازِ الرُّهْنِ فِي الْخَضِرِ وَوُجُودُ الْكَاتِبِ فَالتَّقْيِيدُ بِمَا ذُكِرَ لَا نَ الْتَوَثُّقُ فِيهِ أَشَدُّ وَأَقَادَ قَوْلُهُ مَقْبُوضَةٌ إِشْتِرَاطُ الْقَبْضِ فِي الرُّهْنِ وَالْإِكْتِفَاءُ بِهِ مِنَ الْمُرْتَهِنِ وَوَكِيلُهُ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيْ الدَّائِنُ الْمُدْبِنُ عَلَى حَقِّهِ فَلَمْ يَرْتَهِنْ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أَوْثَمِنَ أَيْ الْمُدْبِنُ أَمَانَتَهُ ذَيْنَهُ وَلَيْتَقَى اللَّهُ رَبَّهُ فِي آذَانِهِ وَلَا تَحْكُمُوا الشَّهَادَةَ إِذَا دُعِيتُمْ لِأَمَانَتِهَا وَمَنْ يَكْهَمْهَا فَإِنَّهُ أَثِمَ قَلْبُهُ خُصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ مُحِلُّ الشَّهَادَةِ وَلَا تَلَّه إِذَا أَيْمَنَ تَبَعَهُ غَيْرُهُ فَيُعَاقَبُ مُعَاقَبَةُ الْإِيْمِنِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿۲۸۳﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ .

ترجمہ:..... اے اہل ایمان جب اودھار کا (معاملہ) کرنے لگو (مثلاً دین سلم یا مالی قرض) ایک مقررہ میعاد تک (جو معلوم و معین ہو) تو اس کو لکھ لیا کرو (حفاظت و دفع نزاع کی خاطر) اور لکھ دیا کرو (دستاوین) تمہارے آپس میں انصاف (حق) کے ساتھ (مال اور مدت کے لکھنے میں نہ زیادتی کرے نہ کمی) اور انکار (منع) نہ کرے کہ تب (اس بات سے کہ) لکھے (جب کہ لکھنے کی اس سے فرمائش کی جائے) جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو سکھایا ہے (یعنی اس کو کتاب بنا کر فوریّت بخشی اس لئے اس کو بیکل نہیں کرنا چاہئے۔ اور کما کا کافی متعلق ہے یا ب سے) کتاب کو چاہئے کہ لکھ دیا کرے (یہ تاکید ہے) اور وہ شخص لکھا دیا کرے (کتاب کو) جس کے ذمہ حق واجب ہو (یعنی قرض کیونکہ شہادت اسی پر دلائی جا رہی ہے لہذا اسی کا اقرار معتبر ہوگا تاکہ اس پر حق واجب کا علم ہو سکے) اور اپنے پروردگار اللہ سے ڈرتا رہے اس تحریر (دستاوین) کی نہ کرے (نہ گھٹائے) ذرہ برابر اس (حق) میں سے پھر جس شخص کے ذمہ حق واجب تھا وہ اگر خفیف العقل (افضل خرق) ہو یا عاجز ہو (لکھنے سے کم سنی یا کسبری کی وجہ سے) کیا لکھانے پر قدرت نہ رکھتا ہو وہ خود (گو سکے یا غیر زبان ہونے کی وجہ سے یا اس کے علاوہ کوئی عذر ہو) تو لکھوا دیا کرے اس کا کارکن (کارنہ خواہ اس کا والد ہو یا وصی یا شجر اور ترہمان ہو) ٹھیک ٹھیک طریقہ پر اور گواہ بنالیا کرو (قرض پر گواہ کر لیا کرو) دو (۲) گواہ (شاہد) مردوں میں سے (یعنی بالغ، مسلمان، آزاد ہونے چاہئیں) پھر اگر صیر نہ ہو سکیں (ایسے دو (۲) گواہ) مردوں میں سے تو ایک مرد اور دو (۲) عورتیں (گواہی دیں) ایسے گواہوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو (ان کے دین و عدالت کی وجہ سے اور عورت کا متعدد ہونا اس مصلحت سے ہے کہ) اگر پہل جانے (بھول جانے) ان دونوں عورتوں میں سے کوئی ایک (گواہی کو عقل و ضبط کے کم ہونے کی وجہ سے) تو یاد دلایا کرے (تذکرہ تخفیف و تشدید کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے) ان میں سے ایک (یاد رکھنے والی) دوسری (فراموش کرنے والی) کو (اور جملہ "تذکرہ" بمنزلة کے ہے یعنی اگر ایک پہل جائے تو دوسری یاد دلا دے لیکن بنا دیا گیا ہے علت ان تفصل کو کیونکہ وہ دراصل سبب علت ہے۔ اور ایک قرأت میں ان مسطورہ شرط کے ساتھ اور تذکرہ کے رفع کے ساتھ پڑھا گیا ہے استیناف ہو کر جواب شرط ہو جائے گا) اور گواہوں کو بھی چاہئے کہ انکار نہ کیا کریں جبکہ (اذا ما میں ما زائد ہے) ان کو با یا جایا کرے (گواہ بنے اور گواہی دینے کے لئے) اور تم اکتایا نہ کرو (اظہار محال نہ کیا کرو) لکھنے سے (اس حق کے جس کے تم شاہد بنے ہو یا بارہونے کی وجہ سے) خواہ چھوٹا (ہو یا بڑا) تھوڑا ہو یا زیادہ (میعاد تک کے لئے) مدت ختم ہونے تک۔ تسکبہ کی ضمیر سے یہ حال ہے (یہ دستاوین) انصاف (عدل) کو زیادہ قائم رکھنے والی ہے اللہ کے نزدیک اور شہادت کو زیادہ صحیح رکھنے والی ہے (یعنی ادائے شہادت میں اس لکھا پڑھی سے مدلل جاتی ہے کیونکہ اس کو دیکھ کر اقرار آ جاتا ہے) اور زیادہ سزاوار (قریب الامکان) ہے کہ تم کسی شہد میں نہ پڑو (مقدور حق یا مدت کے بارہ میں شک نہ گذرنے لگے) ہاں اگر ایسا ہو کہ بارہا پس دین کا انکار افتدی ہو (ایک قرأت میں تجارۃ حاضرة منصوب ہے اس صورت میں "تكون" ناقضہ ہو جائے گا اور اس کا اسم ضمیر ہوگی جس کا مرجع تجارت ہے) جسے تم آپس میں لیا دیا کرتے ہو (ہاتھوں ہاتھ کرتے ہو جس میں

مہلت کا کوئی سوال ہی نہیں) تو تم پر کوئی الزام نہیں ہے (اس بارہ میں) کہ لکھا پڑھی نہ کرو (مرا داس سے سامان تجارت ہے) اور گواہ کر لیا کرو سودا کرتے وقت (کیونکہ اس طرح اختلاف کی نوبت نہیں آتی۔ یہ اور اس سے پہلے احکام استحبانی ہیں) اور کتاب اور گواہ کسی طرح کا نقصان نہ پہنچائیں (حقدار یا فریق مخالف کو گواہی یا کتابت میں، ترمیم، رد و بدل کر کے یا باطل انکار کر کے یا یہ مطلب ہے کہ صاحب حق کا تب اور گواہ کو کسی طرح نقصان نہ پہنچائیں۔ کتابت یا گواہی میں نامناسب باتوں کا دیا و ڈال کر) اور اگر تم نے ایسا کیا (جس بات سے تم کو روکا گیا ہے) تو اس میں تمہارے لئے گناہ کی بات ہوگی (اطاعت سے نکل جانا تمہارے ذمہ لگ جائے گا) اور اللہ تعالیٰ سے (امرو نہی کے احکام) میں ڈرتے رہو اور اللہ تعالیٰ تم کو سکھلاتے ہیں (تمہارے کاموں کے مصالح، یہ حال مقدر یا جملہ مستانفہ ہے) اور اللہ رب چیز کے جاننے والے ہیں اور اگر تم کہیں سفر میں ہو (یعنی مسافر ہو جاؤ اور ادھار کا معاملہ کرنے لگو) اور کوئی کتاب نہ پاؤ تو گورو رکھنے کی چیز (اور ایک قرأت میں "ففرھن" ہے) قبضہ میں دیدی جائے (جس سے قرض دینے والوں کو اطمینان ہو جائے اور سنت سے حالت حضور اور کتاب کی موجودگی میں بھی رہن کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے یہ دونوں قیدیں صرف اس لئے ہیں کہ اس حالت میں تو شیئ کی زیادہ کی حاجت پیش آتی ہے اور لفظ مقبوضہ کی شرط سے یہ فائدہ نکلا کہ رہن میں قبضہ کی شرط معلوم ہوئی۔ اور یہ کہ قبضہ مرقہ بن یا اس کے وکیل دونوں میں سے کسی ایک کا کافی ہوگا) اور اگر ایک دوسرے کا اعتبار کر لیا جائے (یعنی قرض دینے والا لینے والے پر اظہار اطمینان کرتا ہے اور گروہی نہیں رکھتا تو جس شخص کا اعتبار کر لیا گیا ہے (یعنی مدیون کا) اس کو چاہئے کہ دوسرے کا حق (ذین) پورا پورا ادا کر دے اور اللہ تعالیٰ سے جو اس کا پروردگار ہے ڈرتا رہے (اس کی ادائیگی کے سلسلہ میں) اور دیکھو ایسا نہ کرو کہ شہادت چھپاؤ (جبکہ تم کو ادائے شہادت کے لئے بلایا جائے) جو کوئی گواہی چھپائے گا اس کا دل گنہگار ہوگا (دل کا ذکر خصوصیت سے اس لئے کیا گیا ہے کہ وہ اصل محل شہادت ہے۔ دوسرے یہ کہ جب وہ گنہگار ہو گیا تو دوسرے اعضاء اس کے تابع رہیں گے اور ان پر گنہگاروں جیسا عتاب ہوگا) اور اللہ تعالیٰ تمہارے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتے ہیں (کوئی چیز ان سے پوشیدہ نہیں ہے)

تحقیق و ترکیب:..... بدین پورے رکوع کی یہ آیت قرآن کریم کی سب سے لمبی آیت ہے سلم کہتے ہیں بیع العاجل بالاجل کومع شرائطه وتفاسيله. خفیہ اور شوافع کے نزدیک ذین اور قرض میں فرق ہے یہ کہ ذین میں مدت کی تعیین ہوتی ہے اور قرض میں نہیں ہوتی۔ اس خاص اصطلاح کے لحاظ سے قرض آیت مدینہ میں داخل نہیں ہوتا لیکن امام مالکؒ کے نزدیک قرض میں بھی مدت کی تعیین ہو سکتی ہے ممکن ہے جلال مفسرؒ نے امام مالکؒ کے مذہب کے مطابق یہاں قرض کو داخل کر لیا ہو۔ عموم آیت پر نظر کرتے ہوئے اور حدیث بخاری پر نظر کرتے ہوئے جس میں حضرت ابن عمرؓ عطاء نے آنحضرت ﷺ کے یہاں ایک مہمان کا آنا اور آپ کا حلال رہ جب تک ایک یہودی کے یہاں سے ادا ہار ا مانگوانا بیان کیا ہے۔ لفظ بدین کی وجہ سے کہا جائے گا کہ قند اینتم میں تجرید کر لی گئی ہے اور لفظ قند اینتم پر اکتفاء نہیں کیا گیا بلکہ بدین بڑھایا گیا ہے محض اہتمام کے لئے کیونکہ مجازاً مطلق معاملہ کے معنی میں مختل تھا۔

الحی رجل اس کا تعلق قند اینتم کے ساتھ ہے فاکتبه امر ارشادی ہے۔ امثال امر کی نیت سے ہو تو ثواب ہوگا ورنہ نہیں۔ بالعدل متعلق ہے ولیکتاب کے کما علمہ اللہ متعلق ہے لایاب سے جیسے احسن کما احسن اللہ میں ہے۔ ولیممل الاملا والاملاء دونوں کے معنی کا تب کو مضمون لکھانے کے ہیں من علیہ الحق سے مراد بالغ ہے ولیہ من علیہ الحق اگر بچہ یا سفید ہے تو اس کا ولی باپ ہوگا بڑا ہے تو وصی ہوگا گونا گے تو قیم ہوگا جاہل ہے تو مترجم ہوگا اور کتاب اور ولی کے بارہ میں تو بالعدل فرما کر زیادہ اور نقصان دونوں کی نفی کر دی ہے اور من علیہ الحق کے بارہ میں صرف لایبخص کہہ کر نقصان کی نفی کی ہے کیونکہ یہاں زیادتی کا احتمال ہی نہیں ہے۔ رجالکم بلوغ کی اور حریت کی قید نظر رہاں سے مستفاد ہوئی ہے اور اسلام کی قید رجال کو کاف

خطاب کی طرف مضاف کرنے سے سمجھ میں آئی ہے۔ دراصل آزاد ہی رجل کہلائے کا مستحق ہے۔ غلام تو بہائم کے حکم میں سمجھے گئے ہیں نیز خطابات شرع آزاد ہی کو ہوتے ہیں غلاموں کی طرف عبارت متوجہ نہیں ہوتی۔ تاہم چونکہ مدینہ وغیرہ معاملات کفار کے درمیان بھی پیش آتے ہیں اس لئے حنفیہ کے نزدیک کفار کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں معتبر سمجھی گئی ہے۔ خلافاً للجمهور۔

ممن ترضون مراد اس سے وصف عدالت ہے عورتوں میں چونکہ وصف عام طور پر کم ہوتا ہے اس لئے یہاں بالتخصیص قید لگائی پڑی ورنہ ہر قسم کے گواہ کے لئے عدالت ضروری ہے تاہم حنفیہ کے نزدیک فاسق کی گواہی قبول نہیں کرنی چاہئے لیکن اگر قبول کر لی گئی تو جائز ہو جائے گی۔ شوافع کے نزدیک بالکل جائز نہیں ہے استشهدوا شہیدین من رجالکم سے معلوم ہوا کہ عادل کو گواہ بنانا چاہئے اگر عادل نہ ہو گواہ ہونے سے خارج نہیں ہوگا اس لئے شاہد عام ہوا عادل ہو یا بغیر عادل۔

ان تضلل لام تعلیل محذوف ہے اور ان تضلل بھی محذوف کے متعلق ہے جس کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ ای وتعدد النساء الخ فی الحقیقت علة "تذکیر" ہے لیکن ضلال کو سبب اور اذکار کو مسبب ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے کے قائم مقام کر لیا جیسے کہنا جائے تعددت السلاح ان یجی عدو فادفعه تو تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ارادة ان تذکر احدہما الاخر ای ان ضلت الشہادۃ اشارہ اس طرف ہے کہ کفل کا مفعول محذوف ہے "فندکر" فاعل ضمیر مستتر مفعول محذوف ہے ای لنذکر الذاکرة الاخری ان ضلت الاخری۔ ضلت ضمیر مستتر اخری کی طرف ہوگی جو مفعول محذوف ہے۔

استیفاء یعنی اس صورت میں اداۃ شرط کا لفظ کوئی عمل نہیں ہوگا ورنہ ترکیب میں فعل مبتدائے محذوف کی خبر ہوگی اور جملہ خبرا مجزوم ہو کر جواب شرط ہوگا مبتدائے محذوف ضمیر شان یا قیہ ہوگی تقدیر عبارت اس طرح ہوگی القصۃ تذکر احدہما وہی المذکرة للاخری وہی الضالۃ۔ صغیر او کبیر محذوف کی خبر ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

قلیلاً و کثیراً اس میں اشارہ ہے کہ کچھ لوگوں میں بھی سلم جائز ہے۔ الی اجلہ ضمیر فاکتبوہ سے حال ہے۔ ای فاکتبوہ بصفۃ اجلہ یعنی مدت سلم کا ذکر کتابت میں ضرور ہونا چاہئے الی اجلہ کو فاکتبوہ کے متعلق کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ کتابت مستمر الی الاجل نہیں ہوا کرتی۔

اقسط سیویہ کی رائے یہ ہے کہ اقسط مزید سے اتم تفصیل ہے جیسے ان اللہ یحب المفسطین۔ قسط مجرد قسطاً بمعنی ظلم سے نہیں ہے جیسے اما القاسطون فکانوا الجہنم الخ چنانچہ ابن حبان نے نقل کیا ہے کہ قسط ظلم وانصاف دونوں معنی میں آتا ہے اور اقسط صرف انصاف کے معنی میں آتا ہے اور قاسط بمعنی وقسط ہے جسے اتم تفصیل ہو سکتا ہے جیسے لابن اور تامرا انتساب کے لئے ہیں یہی حال لفظ "اقوم" کا ہے اس کے معنی بھی اشد اقامۃ کے ہیں تجارت۔ عاصم کے نزدیک تکون کی خبر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اتم ضمیر ہے ای الا ان یکون التجارۃ تجارۃ حاضرة دوسرے قرائع کے ساتھ پڑھتے ہیں اتم ہونے کی وجہ سے اور تدبیر و نہا اس کی خبر ہے یا کان قائمہ مان لیا جائے۔

واشہدوا یعنی ہاتھوں ہاتھ خرید و فروخت میں گواہ بنانا اور اسی طرح کے دوسرے ماقبل احکام استقبالی ہیں اور بعض کے نزدیک وجوبی حکم ہے۔ صاحب الحق اشارہ اس طرف ہے کہ لا یضار بکسر الرء المعروف ہے کاتب اور شہید اس کے فاعل اور صاحب الحق اور اس کا مابعد مفعول ہے۔

فسوق بکم ای لاحق بکم یعنی طرف مستقر فسوق کی صفت ہے فاتقوا اللہ یہ تینوں جملوں میں لفظ اللہ استقلال کی وجہ سے مکرر لایا گیا ہے اول تقویٰ کی ترغیب کے لئے دوسرے میں شارانعام کے لئے اور تیسرے میں تعلیم شان کے لئے ویعلمکم اللہ ضمیر فاتقوا سے حال ہے چونکہ مضارع مثبت مقترن بالواو ہے اس کا حال بنانا محتاج تاویل ہے اس لئے یہ نسبت جملہ حالیہ کے استیناف بنانا زیادہ

ظاہر ہے مفسر کو صرف استنباط پر اکتفاء کرنا چاہئے تھا کیونکہ جملہ حالیہ بنائے میں ضمیر مافی پڑے گی اور واؤ سے خالی کرنا پڑے گا نیز و اتقوا اللہ پر عطف بھی درست نہیں ہے ورنہ خبر کا عطف انشاء پر لازم آئے گا جو مختلف فیہ ہے یہاں علم سے مراد علم نافع ہے۔
وہاں جمع ہے رہن کی۔ رہن مصدر ہے معنی مرہون۔ آمن۔ امستد ای کنت فی امن منہ ضمیر رب الدین یاد یوں کی طرف راجع ہے۔

تستوثقون اشارہ ہے تقدیر خبر کی طرف اور تقدیر عبارت اس طرح بھی ہو سکتی ہے الذی يستوثق به یا فلیوخذوا یا فامشروع وہاں مقبوضہ۔

بیت السنۃ یعنی فی السفر کی قید سے جو تخصیص جواز رہن کا شبہ ہو سکتا تھا مفسر نے اس کے ازالہ کے لئے حدیث کا حوالہ دیا جس میں آنحضرت ﷺ نے بیس (۲۰) صاع گیہوں کے بدلہ میں ایک یہودی کے پاس اپنی زرہ گروی رکھی تھی وہ تخصیص صرف شدت حاجت ہے کہ عام طور پر باقاعدہ سامان کتابت یا کتب و شاہد دستیاب نہیں ہوتا اور دین ضائع ہونے کے احتمالات زیادہ ہوتے ہیں۔

امانتہ دین کو امانت اس لئے کہا کہ ترک ارتہان اس پر مبنی ہے محل الشہادۃ یعنی محل کتمان شہادت چونکہ کتمان شہادت فعل قلب ہے اس لئے فعل کی اسناد آلہ جارح کی طرف المیع ہوئی ہے جیسے ابصر قہ بعینی یا سمعته باذنی عرفته بقلبی نیز قلب سلطان الاعضاء ہے تو اس میں فعل کتمان کی شدت اور قلب کے اصل ہونے کی طرف اشارہ ہے نیز یہ شہد نہ ہو کہ گناہ صرف زبان کا ہوگا قلب بری رہے گا ان فی الجسد مضغۃ اذا صلحت صلح الجسد کلہ واذا فسدت فسد الجسد کلہ الا وہی القلب۔

رابطہ آیت یا ایہا الذین الخ سے اڑتیسویں (۳۸) حکم دین کی تفصیلات پیش کی جارہی ہیں جو پانچ افراد پر مشتمل ہیں مثلاً اذا تداینتم میں دستاویز لکھنے کا مشورہ اور لایاب میں کاتب کے لئے انکار کرنے کی ممانعت اور ولیمحل الخ میں دستاویز کا مقروض کی جانب سے ہونا آیت استشهدوا میں شاہد بنانے کا مشورہ اور لایاب الشہداء میں انکار شہادت کی ممانعت بیان کی گئی ہے پھر آیت ولا تسموا میں جزاؤں کا تمہ اور واشہدوا میں چوتھے جزو کا تمہ اور لایاب میں دوسرے اور پانچویں جزو کا تمہ بیان کیا گیا ہے اسی طرح آیت وان کنتم الخ میں اتالیسویں (۳۹) حکم رہن سے متعلق ہے اور آیت وتکتبوا الشہادۃ میں چالیسویں (۴۰) حکم انفاء سے متعلق ہے۔

﴿تشریح﴾ قرض اور بیع سلم کے احکام: (۱) معاملۃ دین کا لکھنا، اور کاتب کے لئے لکھنے کا حکم اور انکار کی ممانعت یہ سب استنباطی احکام ہیں وجوبی نہیں۔ اسی لئے کاتب کے لئے لکھنے کی اجرت لینا جائز ہے۔ ”بیع سلم“ جو ایک طرح کا دین ہوتا ہے یہ ہے کہ مکان یا گیہوں خریدے اور روپیہ فی الحال نہ دے بلکہ سال چھ مہینے کا ادھار کرے یا اس کا برعکس روپیہ فی الحال دیدے اور غلہ کے لئے سال چھ مہینے کا وعدہ کرے۔ دونوں صورتیں صحیح محمد شراطاً سلم کے صحیح طریقہ پر تعین میعاد بھی ہے۔ یعنی فلاں مہینہ میں یا اب سے چھ مہینے میں لین دین ہوگا۔ اس طرح کی مدت میں اشتباہ نہ رہے کہ جس سے نزاعی صورت قائم ہو جائے۔ مثلاً اگر یہ کہہ دیا کہ فصل کے موخ پر یہ حجاج کی آمد پر مطالبہ ادا کیا جائے گا تو یہ درست نہیں ہے غرض کہ سلم میں ایک طرف سے نقد اور دوسری طرف سے ادھار ہوتا ہے لیکن اگر لین دین ہاتھ دھارہ ہا ہاتھ ہو مگر معاملہ بڑا ہونے کی وجہ سے مصلحت متقاضی ہو تب بھی بیع نامہ لکھوا لینا جائز ہے مثلاً کان، دکان، زمین، باغ وغیرہ میں اہم چیزوں کی بیع البتہ غیر اہم اور معمولی چیزوں میں بیع نامہ کی چنداں ضرورت نہیں پڑتی۔

(۲) سفہا سے مراد خفیف العقل ہے خواہ بالکل ہی پاگل ہو یا کچھ خطی ہو اور ضعیفا سے مراد نابالغ بچہ یا بزرگ شخص ہے چنانچہ نابالغ، پاگل، خطی اور بدحواس بوڑھے کی خرید و فروخت اور اقرار و ثبوت شرعاً بالکل ناقابل اعتبار ہے۔ باپ، دادا، اور ان دونوں کے وصی، یا حاکم شرعی اس کے ولی ہیں ان کی اجازت کے بغیر ان کے تصرفات صحیح اور نافذ نہیں ہو سکتے۔ تاہم مطالبہ ولی سے ہوگا لیکن ادائیگی خود ان معذورین کے مال سے ہوگی اور ان ہی کو مدیون سمجھا جائے گا۔ بوڑھا شخص اگر بالکل بی حواس کم ہے تو اس کا بھی یہی حکم ورنہ وہ خود یا اپنے وکیل سے معاملہ کر سکتا ہے اور اگر صاحب معاملہ کو شک ہے، دوسرا فریق اس کے اشارات کو نہیں سمجھتا یا غیر زبان والا ہے تو کسی معتبر آدمی کو ترجمان بنایا جاسکتا ہے غرض کہ لفظ کارکن ان سب کو شامل ہے۔

ثبوت کا اصل مدار شہادت پر ہے نہ کہ دستاویز یا دستخط پر:..... ثبوت دعویٰ کا اصل مدار شہادت پر ہوتا ہے کہ نہ دستاویز پر۔ دستاویز تو صرف اس لئے ہوتی ہے کہ اس کو دیکھ کر واقعہ یاد آتا ہے چنانچہ اگر واقعہ یاد نہ ہو تو صرف دستاویز سے اثبات دعویٰ نہیں ہوگا۔ وہ تو صرف ایک یادداشت ہے اس کو دیکھ کر اگر واقعہ یاد نہیں آیا تو گواہی دینا درست نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ مدار شہادت جب دستاویز پر نہیں ہے تو نہ دستاویز لکھنا ضروری ہے اور لکھی جانے تو اس پر گواہوں کے دستخط ضروری نہیں ہیں۔ صرف دستاویز سن کر اگر واقعہ یاد ہو تو اس طرح گواہی دی جائے گی کہ فلاں شخص نے اپنا اقرار سنایا یا دوسرے نے سنایا اور فلاں نے اس کی صحت کا اقرار کیا اور واقعہ کا مشاہدہ کیا۔ تو اس طرح گواہی دی جائے گی کہ ہمارے سامنے یہ معاملہ ہوا۔ البتہ دستاویز پر دستخط کر دینا باعث سہولت و یادداشت ضرور ہے۔ کیونکہ دستخط دیکھ کر واقعہ یاد آنے میں سہولت ہو جاتی ہے۔ اور مصلحت و احتیاط کے مقتضی بھی یہی ہے کہ دستخط کر لئے جائیں لیکن آجکل کے عدالتی دستور کے مطابق مدار شہادت نہ دستاویز ہوگا اور نہ دستخط پر گواہ مسلمان، بالغ، آزاد، عادل ہونے چاہئیں۔ مسلمان ہونا، الذین امنوا سے ارادہ عادل ہونا ممن ترضون ہے مفہوم ہو رہا ہے۔

رہا یہ کہ صرف عدالت ظاہری کافی ہے یا مزید چھان بین کی ضرورت ہوگی یہ مختلف فیہ ہے اور اس قسم کے معاملات چونکہ عاقل ”بالغ“ آزاد لوگوں میں ہوا کرتے ہیں اس لئے یہ شرائط بھی اضافہ کی گئی ہیں گواہ بننے کے لئے اگر بلا یا جائے تو گواہ بن جانا مستحب ہے لیکن اس کی ادائیگی بعض صورتوں میں فرض ہوگی۔

دستاویز کے فائدے:..... ذلکم اقص الح سے کتابت کے تین فائدے بیان فرمائے ہیں (۱) ایک دوسرے کے حق کی حفاظت رہے گی، حق العباد ضائع نہیں ہوگا (۲) گواہوں کو سہولت اور آسانی (۳) ایک دوسرے کی طرف سے طبیعت صاف رہے گی۔ دل میں کدورت نہیں ہوگی اس سے بھی کتابت کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح گواہ بنانا مستحب ہے البتہ کتابت یا گواہ کو ضرر پہنچانا مثلاً عراض نويس اُجرت مانگنا ہو یا گواہ آمدورفت کا خرچ مانگنا ہو اور ان کو مفت کام کرنے پر مجبور کرنا یہ حرام اور فسوق میں داخل ہے۔

لیس علیکم جناح میں دیاوی نقصان کی نفی مقصود ہے۔ ورنہ نہ تو کسی معاملہ کے نہ لکھنے میں بھی نہیں ہے۔ چنانچہ فقہ افتدٰی بیع میں اختلاف و نزاع کا احتمال بھی کم ہوتا ہے اور کثرت ایسے معاملات ہونے کی وجہ سے اور اکثر خفیف ہوتے ہیں دستاویز اور بیع نامہ کی کوئی خاص ضرورت نہیں سمجھی گئی ہاں کوئی معاملہ اہم اور بڑا ہو تو ادھار نہ ہونے کی صورت میں بھی بیع نامہ ملاحظہ ہو۔

رہن یا گروہی رکھنا:..... آیت رہن سے دو (۲) ضروری مسئلے جلال محقق نے مستنبط کئے ہیں (۱) جواز رہن فی السفر و الحضر (۲) صحت رہن کے لئے مرقہن یا اس کے وکیل کا قبضہ شے مرہون نہ پر شرط ہے کسی معاملہ کو بالکل بیان نہ کرنا جس طرح افتخا شہادت ہے۔ غلط بیانی کرنا بھی افتخا میں داخل ہے اور اس میں صرف زبان ہی کا گناہ نہیں ہوگا بلکہ اول ارادہ دل میں پیدا ہوتا ہے اس لئے دل

بھی گنہگار ہے۔ بدون شہادت اگر کسی کا حق ضائع ہونے لگے اور صاحب حق شہادت کے لئے درخواست بھی کرے تو پھر ادائے شہادت سے انکار بھی حرام ہے۔ اور چونکہ ادائے شہادت کتابت کی طرح مستحب نہیں ہے بلکہ واجب ہے اس لئے اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے البتہ سفر کی ضروری مصارف صاحب معاملہ کے ذمہ ہیں۔ زائد رقم واپس کر دینی چاہیے، اتفاقاً طور پر اگر کسی کو واقعہ کا علم ہو لیکن صاحب معاملہ کو اس کے علم کا علم نہیں ہے کہ وہ اس سے ادائے شہادت کی درخواست کرتا تو بدون شہادت اگر حق ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو شاید پر صورتحال ظاہر کر دینا واجب ہے۔ پھر بھی واقف ہونے کے بعد صاحب معاملہ اگر ادائے شہادت نہ کرے تو خواہ مخواہ از خود گواہی دیتے پھر ناس پر واجب نہیں رہتا۔

آیت مداینہ کی سات دفعات: خلاصان احکام کا مندرجہ ذیل دفعات ہیں۔ (۱) ہر طرح کے لین دین کے لئے لکھا جہی اور گواہی ہونی چاہئے (۲) اگر کوئی فریق نابالغ یا ناتجربہ ہو تو اس کا کارندہ کام سرانجام دے (۳) کاتب کے لئے مناسب ہے کہ دیانتداری کے ساتھ اپنا فرض انجام دے (۴) گواہی دینے سے انکار نہیں کرنا چاہئے اور اس کا چھپانا حرام ہے (۵) اس کا بند و ست کرنا چاہئے کہ کاتب یا گواہ کو اہل معاملہ یا اہل معاملہ کو کاتب یا گواہ نقصان نہ پہنچائیں ورنہ نظام شہادت ورم برہم ہو جائے گی۔ (۶) گواہی کے لئے اگر دومر و سلیقہ کے دستیاب نہ ہو لیکن تو ایک مرد اور دو عورتیں جو ایک مرد کے قاسم تمام بھی جائیں شہادت کے لئے کافی ہیں۔ (۷) کوئی چیز گروی رکھ کر قرض لینا دینا بھی جائز ہے لیکن مرہونہ چیز مالک کی رہے گی قرض دینے والے کے لئے اس کی واپسی سے انکار جائز نہیں ہے۔

فاحکومہ معلوم ہوا کہ اصلاح معاشرت طریق باطن کے منافی نہیں ہے اور اہم قلبہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلی مدار قلب پر ہے۔
لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَاِنْ تُبْدُوْا تُظْهِرُوْا مَا فِیْ اَنْفُسِكُمْ مِنَ السُّوْءِ وَالْعِزْمُ عَلَیْہِ اَوْ تُخْفُوْہُ تُسْرِوْہُ یَحَاسِبْکُمْ بِہِ اللّٰہُ ۚ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ فِیْغْفِرُ لِمَنْ یَّشَآءُ الْمَغْفِرَۃَ لَہٗ وَیُعَذِّبُ مَنْ یَّشَآءُ ۚ تُعَذِّیْبُہٗ وَالْفُغْلَانِ بِالْحِزْمِ غَطْفًا عَلٰی جَوَابِ الشَّرْطِ وَ الرَّفْعُ اِنِّیْ فِہٖوَ وَاللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ﴿۳۸۴﴾ وَمِنْہٗ مُحَاسَبَتُکُمْ وَحِزَاؤُکُمْ اَمِنْ صَدَقَ الرَّسُوْلُ مُحَمَّدٌ بِمَا اَنْزَلَ اِلَیْہِ مِنْ رَبِّہٖ مِنَ الْقُرْاٰنِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ ۚ عَطَفَ عَلَیْہِ کُلُّ نَسُوْبَہٗ عِوَضَ عَنِ الْمُضَافِ اِلَیْہِ اَمِنْ بِاللّٰہِ وَمَلِیْکَیْہِ وَکُتْبَہٗ بِالْجَمْعِ وَالْاِفْرَادِ وَرُسُلَہٗ یَقُوْلُوْنَ لَا تُفْرِقْ بَیْنِ اَحَدٍ مِنْ رُّسُلِہٖ ۚ فَتَوُفُّ مِنْ بَعْضٍ وَتُکْفَرُ مِنْ بَعْضٍ کَمَا فَعَلَ الْیَہُوْدُ وَالنَّصَارَیْ وَقَالُوْا سَمِعْنَا مَا اَمَرْتَنَا بِہٖ سَمَاعٌ قُبُوْلٌ وَاَطْعَانٌ نَسْأَلُکَ غُفْرَانًا رَبَّنَا وَ اِلَیْکَ الْمَصِیْرُ ﴿۳۸۵﴾ الْمَرْجِعُ بِالْبَعْثِ وَلَمَّا نَزَلَتْ الْاٰیَۃُ الَّتِیْ قَبْلَہَا شَکَا الْمُؤْمِنُوْنَ مِنَ الْوَسْوَسَۃِ وَشَقَّ عَلَیْہِہُمُ الْمُحَاسَبَۃُ بِہَا فَنَزَلَ لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَہَا ۚ اٰی مَا تَسْعَہُ قُدْرَۃٌ لَّہَا مَا کَسَبَتْ مِنَ الْخَیْرِ اٰی ثَوَابُہٗ وَعَلَیْہَا مَا کَسَبَتْ ۚ مِنَ الشَّرِّ اٰی وَرَّہٗ وَلَا یَاْخُذُ اَحَدٌ بِذَنْبِ اَحَدٍ وَلَا بِمَالِہٖ یُکْسِبُہٗ مِمَّا وَسَّوَسَتْ بِہٖ نَفْسُہٗ قُوْلُوْا رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا بِالْاِغْیَابِ اِنْ نَسِیْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا ۚ تَرٰکُنَا الصَّوَابَ لَا عَنَ عَمَدٍ کَمَا اَخَذَ بِہٖ مِنْ قَبْلُنَا وَقَدْ رَفَعَ اللّٰہُ ذٰلِکَ عَنْ ہٰذِہِ الْاُمَّۃِ کَمَا وَرَدَ فِی الْحَدِیْثِ فَسُوَالُہٗ اِغْتِرَافٌ بِنِعْمَۃِ اللّٰہِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ

عَلَيْنَا إِصْرًا أَمْرٌ يُنْقَلُ عَلَيْنَا حِمْلُهُ كَمَا حَمَلْتُهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ۚ أَيْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ قَبْلِ النَّفْسِ فِي التَّوْبَةِ وَإِخْرَاجِ رُبْعِ الْمَالِ فِي الزَّكَاةِ وَقَرْضِ مَوْضِعِ النَّحَاسَةِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ قُوَّةَ لَنَا بِهِ مِنَ التَّكَالُفِ وَالْبَلَاءِ وَاعْفُ عَنَّا ۖ أَمْحُ ذُنُوبَنَا وَاعْفِرْ لَنَا ۖ وَارْحَمْنَا ۖ فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةً عَلَى الْمَغْفِرَةِ أَنْتَ مَوْلَانَا سَيِّدُنَا وَمُتَوَلَّى أُمُورِنَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿۲۸۶﴾ بِإِقَامَةِ الْحُجَّةِ وَالْعَلْبَةِ فِي قِتَالِهِمْ فَإِنَّ مِنْ شَأْنِ الْمُتَوَلَّى أَنْ يُنصِرَ مَوَالِيَهُ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا تَوَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةَ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لَهُ عَقَبَ كُلِّ كَلِمَةٍ فَعَلْتُ

ترجمہ:..... اللہ تعالیٰ ہی کی ملک ہیں آسمان اور زمین کی سب چیزیں اور اگر تم ظاہر کرو گے (کھول دو گے) اپنی دلی باتیں (برائی یا برائی کا عزم) یا چھپا دے (پوشیدہ رکھو گے) تو حساب لیں گے (دریافت کریں گے) تم سے اللہ تعالیٰ (قیامت کے روز) بخش دیں گے جس کے لئے چاہیں گے (اس کی مغفرت) اور سزا دیں گے جس کے لئے منظور ہوگا (سزا دینا، بیغفر اور بیعذاب دونوں فعل مجزوم ہیں جو اب شرط پر عطف کرتے ہوئے اور مرفوع بھی ہیں تقدیر ہو کے ساتھ) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں (مجملہ ان کے تم سے محاسبہ کرنا اور بدلہ دینا ہے) (اعتقاد (یعنی) رکھتے ہیں رسول (محمد ﷺ) اس پر بات کا آپ کے پروردگار کی جانب سے آپ پر نازل کیا گیا (قرآن مجید) اور دوسرے مؤمنین بھی (اس کا عطف رسول پر ہے) سب کے سب (لفظ کل پر توین مضاف الیہ کے بدلہ میں ہے) عقیدہ رکھتے ہیں اللہ پر، اس کے فرشتوں اور کتابوں (لفظ کتب جمع اور مفرد دونوں صیغوں کے ساتھ ہے) اور رسولوں پر (اور یہ کہتے ہیں کہ ہم اس کے پیغمبروں میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے (کہ بعض پر ایمان لے آئیں اور بعض کا کفر کریں) جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے کیا) اور ان سب نے کہا کہ ہم نے سن لیا (آپ کا حکم بارادہ اطاعت) اور خوشی سے مان لیا (ہم درخواست کرتے ہیں) آپ کی بخشش کی اسے ہمارے پروردگار اور آپ ہی کی طرف لوٹنا ہے (قبروں سے اٹھنے کے بعد اس سے پہلی آیت ان قسبوا الخ جب نازل ہوئی تو صحابہ نے دوسرے پر محاسبہ کے شاق ہونے کی شکایت کی جس پر انکی آیت نازل ہوئی) اللہ تعالیٰ کسی شخص کو پابند نہیں بناتا مگر اس حکم کا جو اس کی طاقت میں ہو (یعنی جس پر اس کو اختیار قدرت ہو) اس کو ثواب بھی اسی کا ہوتا ہے جو اپنے ارادہ سے کرے (نیک کام یعنی اس کا ثواب) اور اس پر عذاب بھی اسی کا ہوگا جو اپنے ارادہ سے کرے (کوئی بڑا کام یعنی اس کا گناہ نہ تو کوئی ایک دوسرے کے گناہ میں پکڑا جائے گا اور نہ کسی نہ کئے ہوئے ایسے کام پر جو دوسرے سے آگے نہ بڑھا ہو ماسواخذہ کیا جائے اس طرح کہا کرو) اے ہمارے پروردگار ہم سے دار و گیر (عذاب) نہ فرمائیے اگر ہم بھول جائیں یا چوک جائیں (بلا ارادہ صحیح راہ اگر چھوڑ دیں جیسا کہ آپ نے ہم سے پہلوں پر مواخذہ فرمایا ہے اور جس کو اللہ نے اس امت کے لئے معاف کر دیا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے تو اس کا سوال درحقیقت اللہ کی نعمت کا اعتراف کرتا ہے) اے ہمارے پروردگار اور نہ بھیجئے ہم پر کوئی سخت حکم (جس کا تحمل ہماری برداشت سے باہر ہو) جیسے ہم سے پہلے لوگوں پر آپ نے بھیجے تھے (یعنی بنی اسرائیل پر، تو ہمیں قتل نفس کرنا اور زکوٰۃ میں چوتھائی مال نکالنا موقع نجاست کا کٹ بھینکنا) اے ہمارے پروردگار اور ہم پر کوئی ایسا بار نہ ڈالے جو ہماری طاقت (قوت) سے باہر ہو (تکالیف اور بلائیں) اور درگزر کیجئے ہم سے (ہمارے گناہ معاف فرمائیے) اور بخش دیجئے ہم کو اور رحم کر دیجئے ہم پر (رحمت مغفرت سے بڑھ کر ہے) آپ ہمارے کارساز ہیں (مالک اور کاموں کو سرانجام دینے والے) سو آپ ہم کو کافروں پر غالب فرمادیجئے (اسانی جہد اور ستانی غلبہ کے ساتھ) مولیٰ کی شان ہی یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے غلاموں کی ان کے دشمنوں کے مقابلہ میں امداد کیا کرتا ہے۔ حدیث

میں ارشاد ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے تلاوت فرمائی تو ہر حکم پر اجازت کی بشارت سے آپ کو مرفراز فرمایا گیا) تحقیق و ترکیب:..... وان تبدواواؤ استغنیہ ہے مقصد و ارادہ کے پانچ مراتب کو بعض نے اس طرح منظوم بیان کیا ہے۔

مراتب القصد خمس ہا جس ذکر وَاغْلَظْ فحدیث النفس فاستمعوا

یلہ ہم فعزم کلہا رفعت سوی الاخیر ففیہ الاخذ قدوقعا

والعزم علیہ آیت کے الفاظ کو اگر عوم پر محمول کیا جائے تو یہ عوم اگلی آیت لایکلف اللہ سے منسوخ ہے ورنہ اگر مواخذہ برائی اور صرف عزم برائی پر مراد ہو تو آیت کو منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں ہوگی اور مابعد کی آیت اس کی توضیح کر دے گی۔

کل تنوین مضاف الیہ کے عوض میں ہے ای کلہم اور ضمیر کا مرجع نبی اور مؤمنین ہیں۔ لا نفرق یہ محل نصب میں ہے تقدیر القول ای قائلین۔ فسنزل مشورہ ہے کہ اخبار میں نسخ نہیں ہوتا لیکن اخبار مستقبلہ اگر کسی حکم کو متضمن ہوں تو ان میں نسخ ہو سکتا ہے جیسا کہ بیضاوی کی رائے ہے اور یہی نسخ کو یہاں تخصیص کے معنی میں لیتے ہیں۔ گویا پچھلی آیت میں عموم تھا اس آیت سے معلوم ہوا کہ حدیث النفس وغیرہ جو غیر اختیار ی ہیں ان پر مواخذہ نہیں ہے۔

لہا ماکسبت کسب کا استعمال غیر کے ساتھ اور اکسب کا استعمال شر کے ساتھ ہے کیونکہ نفس کی رغبت زیادہ تر شر کی طرف ہوتی ہے اس لئے گویا شر میں زیادہ مساوی ہوتا ہے کلام یہاں بحذف المضاف ہے اول میں لفظ اور دوسرے میں لفظ تھا اب مقدر مانا جائے گا۔ لہا میں لام نفع کا ہے اور علیہا علی ضرر کے لئے ہے وسعہا یا وسع معنی طاقت سے یاسعۃ سے، اخذ ہے ولا بالمالم یکسب یعنی محض وسوسہ پر جب تک عمل در آمد نہ ہو قابل مواخذہ نہیں ہے۔

فسوالہ اعتراف مفسر ایک شبہ کا ازالہ کر رہے ہیں کہ حدیث کی رو سے خطا و تسنیاں پر مواخذہ نہیں ہے تو پھر اس کی دعا تحصیل حاصل ہے حاصل جواب یہ ہے کہ مقصود اس دعا سے اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کا اعتراف و اظہار ہے من قبلنا ثمنلہ و شوا احکام کے یہ بھی ہے کہ بنی اسرائیل پر پچاس نمازیں واجب تھیں نیز مسجد کے علاوہ دوسری جگہ نماز جائز نہیں تھی۔ صرف پانی سے طہارت حاصل ہو سکتی تھی، یتیم وغیرہ کی اجازت نہیں تھی رات کو سونے کے بعد روزوں کے ایام میں کھانے کی ممانعت اور بعض گناہوں کی پاداش میں بعض طہیات کا حرام کر دیا جاتا، رات کے کئے ہوئے گناہ کا صبح دروازہ پر لکھا ہوا ملنا۔

فان من شان فاجونکہ سبب پر دلالت کرتا ہے اسی کی تصحیح کے لئے مفسر علام نے یہ تقریر کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ چونکہ آقا اس اور آقا غلاموں کی اعانت کیا کرتے ہیں اس لئے آپ بھی ہماری اعانت فرمائیے۔

رابط:..... پچھلی آیت میں کتمان شہادت کو قلب کا فعل شمار کرتے ہوئے اس کی ممانعت اور قلب کو گنہگار کہا گیا تھا۔ آیت لئلا مافی السنون الخ میں مسئلہ کی پوری تحقیق مقصود ہے کہ قلب کی کن برائیوں پر گناہ مرتب ہوگا اور کن پر مواخذہ نہیں ہوگا۔ یہ حکم من وجہ اکالیسواں (۲۱) مستقل حکم بھی ہو سکتا ہے اور ماقبل کے حکم کے مترادف بھی جیسا کہ معاملہ بنی اسرائیل کے ذیل میں بھی آخری معاملہ ذوقہین گذرا ہے۔

شان نزول:..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت وان تبدوا الخ نازل ہوئی تو صحابہؓ پر نہایت شاق ہوا اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مذہبانہ عرض کیا کہ جو اعمال ہمارے حد اختیار میں تھے جیسے نماز، روزہ، جہاد، صدقہ اس کا مکلف تو خیر ہم کو بنایا ہی گیا تھا لیکن یہ آیت ایسے افعال کا پابند بنانا چاہتی ہے جو ہماری طاقت سے بالا ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم پچھلے اہل کتاب کی طرح سے سمعنا و عصینا کہنا چاہتے ہو؟ تمہیں تو سمعنا و اطعنا غفر انک ربنا والیک المصیر کہنا چاہئے۔ چنانچہ ان حضرات نے ان الفاظ کو ادا کرنا چاہا لیکن زبان لڑکھرائی اور یارائی نہ کر سکی۔ تب آیت امن

الرسول الخ نازل ہوئی سما بہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے جب تعمیل حکم کی تو اس پر آیت لایسکلف اللہ الخ نازل ہو کر اس شان حکم و منسوخ کر دیا۔

﴿تشریح﴾:..... اختیاری اور غیر اختیاری کاموں کا فرق:..... خلاصہ کلام یہ ہے کہ افعال اختیاریہ مثلاً غلط عقائد جو بڑے اخلاق، گناہ کا عزم ان پر تو عذاب اور مؤاخذہ ہوگا۔ لیکن غیر اختیاری اور اضطراری افعال جیسے وسوسا و خطرات ان پر گناہ نہیں ہے۔

جس طرح زبان اور دوسرے اعضاء سے متعلق کام دو طرح کے ہوتے ہیں ایک اختیاری جیسے ارادہ سے بولنا مارنا وغیرہ، دوسرے غیر اختیاری جیسے بے اختیار زبان سے کچھ نکل جانا، یا عرشہ والے کے ہاتھ پاؤں کی بے اختیار حرکت ظاہر ہے کہ اول قسم کے کاموں پر مؤاخذہ ہے اور دوسری قسم معاف ہے۔

اسی طرح دل سے متعلق بھی دو طرح کے کام ہیں ایک اختیاری جیسے جان کر کفر یہ عقیدہ رکھنا، شراب و زنا کا ارادہ، دوسرے غیر اختیاری جیسے کسی معصیت یا کفر کا بُرا خیال، خطرہ، وسوسہ خود بخود آ جانا، دونوں قسموں کے احکام بھی وہی ہیں جو پہلی دو قسموں کے ہیں یعنی اول پر مؤاخذہ اور دوسرے پر مؤاخذہ نہیں ہے۔

ماترید یہ کی رائے:..... چنانچہ ابو منصور ماتریدی اور شمس الدین طحاوی اور جمہور کی رائے یہی ہے کہ عزم پر مؤاخذہ ہوگا ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشة اور حدیث عائشہؓ ماہم العبد بالمعصیۃ من غیر عمل یعاقب علی ذالک بما یلحقہ من الهم والحزن فی الدنیا اسی کی مؤید ہے البتہ حدیث ان اللہ عفا عن امتی ما حدثت به انفسہم ما لم تعمل او تسکلم اس کو خطرات پر محمول کیا گیا ہے اور جس طرح کفر کے علاوہ اعضاء سے متعلق تمام کاموں میں عذاب اور مغفرت دونوں کا امکان ہوتا ہے اسی طرح دلی ارادوں میں بھی عزم کفر کے علاوہ دیگر بڑے عظام مغفرت و عتاب دونوں کا احتمال رکھتے ہیں۔ تاہم آیت میں چونکہ اختیاری اور غیر اختیاری کی قید اور یہ تقسیم صریح نہیں تھی اس لئے حضرات صحابہؓ ان الفاظ کا ظاہری عموم دیکھ کر گھبرا گئے اور آنحضرت ﷺ کی نظر بھی کمال شہیہ کی وجہ سے الفاظ کی ظاہری عموم تک ہی رہی اس لئے ادباً آپ نے سمعنا و اطعنا الخ کی تعلیم پر زور دیا اور انتظامی میں خود آیت کی تفسیر نہیں فرمائی۔ چنانچہ آپ کے اور صحابہؓ کی اقتدا و اطاعت کو امن الرسول میں سراہا گیا اور پھر بات کو لایسکلف اللہ سے اچھی طرح صاف کر دیا گیا۔ اسی کو بعض حضرات نے سچ سے تعبیر کر دیا ہے اور منافک کے یہاں سچ کے مفہوم میں توسع تھا تو توضیح مراد کو بھی سچ کہہ دیا کرتے تھے۔

یہ حاسم کہ بہ اللہ میں حساب و کتاب حشر و نشر کی حقیقت معلوم ہوتی ہے اس میں منکرین حشر برہم ہے۔ اور امن الرسول میں اصل مقصد تو صحابہؓ کے ایمان کے مدح و توصیف ہے لیکن آنحضرت ﷺ کے ایمان کو کھنسل اور اطمینان کی خاطر ملا دیا گیا ہے کہ جس طرح آپ ﷺ کا ایمان بلاشبہ مقبول ہے آپ ﷺ کے خدام کا ایمان بھی مقبول ہے اگرچہ دونوں میں کامل و اُکمل ہونے کا فرق اپنی جگہ ہے۔ اس جملہ مقررہ کے بعد پھر اس مضمون سابق کی توضیح آیت لایسکلف اللہ میں پوری طرح کی جا رہی ہے۔

دوسرے کے ذریعہ ثواب یا عذاب ہو سکتا ہے یا نہیں؟:..... لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت اور آیت نجم لیس للانسان الا ما سعی اور لا تزدوا زرة الخ میں جو ثواب و عذاب کا حصر کیا جا رہا ہے صرف اپنے ہی کے کا ثواب و عذاب ہوگا اس سے مراد اول ثواب و عذاب کا حصر ہے۔ مطلقاً ثواب و عذاب کا حصر قصود نہیں ہے کہ دوسرے کے ذریعہ ثواب ہو سکے اور عذاب کی گنجائش ہو۔ چنانچہ من سن سنة حسنة فله اجرها و من عمل علیہا و من سن سنة سيئة فعليه وزرها و وزر من عمل علیہا وغیرہ نصوص جن سے دوسرے کے ذریعہ ثواب و عذاب کا ہونا معلوم ہوتا ہے اسی طرح کوئی نیک کام کر کے

اس کا ثواب دوسرے کو بخش دینا اور اس کا ثواب مل جانا یہ سب باتیں اس آیت کے منافی نہیں ہیں اور یہ شبہ کرنا صحیح نہیں ہے کہ ان صورتوں میں دوسرے کے اکتساب سے ثواب و عذاب کیسے ہو گیا۔ حالانکہ اس آیت میں تو اس کی نفی کی گئی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ بلا اکتساب دوسرے کی طرف سے ثواب ملنے میں اس آیت کو سامنے رکھ کر چار جواب ہوں گے اور بلا اکتساب عذاب ہونے میں دو جواب ہیں ہوں گی۔

بلا اکتساب ثواب ملنے کی چار تو جہتیں یہ ہیں (۱) آیت لہما ما کسبت اور لیس للانسان میں اولی طور پر ثواب مراد ہے اور دوسروں کے ذریعہ سے ثواب مل جانا بلا واسطہ اور تسبیب کے درجہ میں ہوگا۔ اس لئے ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ ایک میں بلا واسطہ ثواب مراد ہے اور دوسرے میں بواسطہ دونوں جمع ہو سکتے ہیں یہ مانعہ الجمع نہیں ہے۔

(۲) تسبیب اور دوسروں کے لئے ذریعہ ثواب بن جانا درحقیقت یہ بھی اپنا ہی فعل اختیاری ہے اور اپنے فعل اختیاری پر ثواب کا ملنا اس آیت میں منصوص ہے اس لئے دوسروں کے لئے نیکی کا ذریعہ بن جانا اپنا ہی فعل ہے اور قابل ثواب ہے۔

(۳) دوسرے کی طرف سے ثواب کا بخش دیا جانا اگرچہ موجب لہ کے لئے غیر اختیاری فعل ہے لیکن بواسطہ جبکہ ثواب مل رہا ہے جو اس آیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ آیت حصراً ابتداء ثواب کا ہے جو بلا واسطہ ثواب کے منافی نہیں ہے۔

(۴) کہا جائے کہ اس آیت میں اصل مقصد صرف عذاب کی نفی ہے خود اپنے فعل کے ثواب یا دوسرے کے فعل کے ذریعہ ثواب کی نفی کرنا نہیں ہے اس لئے دوسرے کے ثواب بخش دینے سے ثواب کا مل جانا اس آیت کے منافی نہیں ہے۔

اور بلا اکتساب کے لئے برائی کا ذریعہ بن جانا بھی درحقیقت اپنا ہی فعل اختیاری ہے اور فعل اختیاری پر عتاب ہو کر تباہی اس لئے یہ عذاب بھی باعث اشکال نہیں ہونا چاہیے۔

وَعَايِيهِ بِرَأْيِهِ بَيَان:..... افعال قلوب غیر اختیاریہ کا ذکر تو کیا اور جزئیاً دونوں طرح ان تبدل و ماضی انفسکم الخ اور لا یكلف اللہ میں ہو چکا ہے اور افعال جوارح ظاہری کا ذکر بھی کلیۃ قاعدہ کلیہ ہونے کی وجہ سے اس کے تحت ہو چکا ہے لیکن ضرورت تھی کی جزئیاً بھی افعال ظاہرہ کا ذکر کیا جائے۔ اس لئے حق تعالیٰ مع مضامین مناسبتہ کے دعائیہ پیرایہ میں ان کا ذکر فرماتے ہیں۔ جن چیزوں کا ہونا نہ ہونا دونوں قسماً ہو اور جن کا کوئی صریح وعدہ بھی نہ ہوا ان کا دعائیہ پیرایہ میں آنا تو ظاہر ہے لیکن جن کا وقوع یقینی ہو اور وعدہ بھی صریح مقول ہو جیسے ”رفعت عن امتی الخطاء والنسیان“ سے خطا و نسیان پر مواخذہ نہ ہونا یقینی ہے پھر ان کا دعائیہ پیرایہ میں لانا زمانہ نبوت تک تو اس لحاظ سے ہوگا کہ اے اللہ جس طرح اب تک ہم کو اس کا مکلف نہیں بنایا آئندہ بھی مکلف نہ بنائے اور اس حکم کو منسوخ نہ فرمائے اور زمانہ نبوت کے بعد محض تذکیر ہوگی نعمت سابقہ کی کہ ہمارے فضل کو دیکھو کہ کس طرح ہم نے یہ دعاء سکھائی اور اس کو قبول کر کے سابقہ حکم باقی رکھا منسوخ نہیں کیا جیسا کہ مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں۔

تکلیف مالا یطاق عقلاً جائز ہے:..... رہا یہ شبہ کرنا کہ اگر آنحضرت ﷺ کے زمانہ نبوت میں خطا و نسیان کا عدم مواخذہ منسوخ ہو جاتا تو وہ تکلیف مالا یطاق لازم آتی۔ اور وہ عقلاً جائز نہیں ہے جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں لیکن جواب دیا جائے گا کہ عقلاً اس کا محال ہونا مسلم نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے اور وہ مالک ہیں جس طرح چاہیں حکم دے سکتے ہیں البتہ شرعاً تکلیف مالا یطاق محال ہے جیسا کہ اشاعرہ کی رائے ہے اور وہ امتناع شرعی نسخ کے ذریعہ اٹھ جاتا۔ البتہ اسی طرح یہ شبہ کرنا کہ جب وہ کام ہو ہی نہیں سکتا پھر مکلف بنانے سے کیا فائدہ؟ یعنی تکلیف مالا یطاق قدرت کے تو منافی نہیں ہے البتہ حکمت کے منافی معلوم ہوتا ہے جواب یہ ہے کہ حکمت کچھ عملی میں منحصر نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ دنیا میں جس طرح ان پر بعض آثار مرتب ہوئے ہیں مثلاً قتل خطا پر کفار و نسیان کلام کا مفید نماز ہونا۔ اسی طرح آخرت میں بھی بعض آثار مرتب ہوتے۔ مثلاً اللہ کا مالک اور بندہ کا مملوک ہونا ظاہر کرنے کے لئے اس پر

محاسبہ کیا جاتا اور پھر معذرت کے بعد معافی ہو جاتی۔ سو یہ عملی افادہ ایک بہت بڑی حکمت ہے اور عملی فائدہ یہ کہ مثلاً خطا و نسیان اسی طرح و سوا اس و خطرات کے جتنے مراتب معاف کئے گئے ہیں ممکن ہے بعض ان میں اختیاری ہوں اس لئے ان کے مکلف بنانے میں کوئی اشکال نہیں تھا۔ چنانچہ حدیث عن امیسی کو قید سے بچھلی امتوں کا بعض مراتب میں مکلف ہونا خود مفہوم ہوتا ہے ورنہ تمام امتوں سے تکلیف ملا لیا تو صرف دو لفظ نفسا سے کچھ میں آ رہی ہے۔

تکلیف ملا لیا تو کیا مراد ہے؟ آیت میں زائد از طاقت جن کاموں کی نفی کی گئی ہے ان سے مراد یہ ہیں مثلاً اجتماع الضدین کی تکلیف دی جاتی یا کسی جاندار کو نہانے یا ہوا میں اڑانے کا مکلف کیا جاتا یا سحابت بیماری نماز کے قیام اور وضو پر مجبور کیا جاتا وغیرہ وغیرہ۔

اسی طرح الاوسعہا میں قدرت میسرہ مراد ہے جس کو مدار احکام بنایا گیا ہے قدرت مکملہ مراد نہیں ہے ورنہ انسان ایک دن میں پانچ نمازوں سے زائد اور سال بھر میں ایک ماہ سے زائد روزوں کی طاقت اور قدرت رکھتا ہے لیکن باعث سہولت نہیں بلکہ وقت کا باعث ہوتی۔ حدیث میں آیا ہے کہ یہ سب دعائیں قبول ہو گئیں بعض کی قبولیت تو ظاہر ہے لیکن بعض کی قبولیت میں اَلرَّشِیہ ہو تو یہ خیال کر لینا چاہئے کہ کسی ظاہری یا باطنی مصلحت سے کسی وقت اگر عدم قبولیت ہی نافع ہو تو وہ عدم قبولیت بھی قبولیت ہی ہے کیونکہ خود قبولیت مقصود اصلی نہیں ہے۔ اصل مقصد تو مصلحت ہوتی ہے وہ جس صورت میں بھی ہو قبولیت یا عدم قبولیت کے لحاظ سے جن مضامین سے سورت شروع ہوئی تھی ان ہی مضامین پر سورت کا اختتام بھی ہو رہا ہے۔ کفار کے مقابلہ میں نصرت محتاجہ انسانی، غلبہ سنائی و دونوں میں مطلوب ہے اور یہی حاصل ہے آئندہ سورۃ آل عمران کا (ملخصاً من الیامان)

ان تبدوا مافی انفسکم میں افعال قلوب کے حکم کی تحقیق ہے لانفروق بین احبائنا کی طرح اولیاء میں بھی تفریق نہیں کرنی چاہئے کہ ایک پر اعتقاد رکھے اور دوسرے پر نہ رکھے۔ لایکلف اللہ میں دلالت ہے کہ مجاہدہ میں سالک کے حال کی رعایت ہونی چاہئے۔ امن الرسول میں باوجود آنحضرت ﷺ کے کامل الایمان بلکہ اکمل الایمان ہونے کے کمال مزید کی ترغیب دینے سے معلوم ہوا کہ ترقی کی کوئی انتہا نہیں ہے لایکلف اللہ سے معلوم ہوا کہ تجلیات کا درود بھی بقدر استعداد ہوتا ہے جس سے طالب تنگ دل نہ ہو جائے (مسائل السلوک)

قد تبت سورۃ البقرۃ بحمد اللہ۔ و تنلیس سورۃ آل عمران انشاء اللہ



سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

سورۃ آل عمران مدنیۃ وھی مائتہ آیت

ترجمہ:..... سورۃ آل عمران مدنیہ ہے، اس میں دوسو آیات ہیں

تحقیق و ترکیب:..... سورۃ آل عمران مبتدا ہے اور مدنیۃ تہجر اول ہے اور مائتہ آیت دوسری خبر ہے یعنی ہجرت کے بعد یہ سورت نازل ہوئی ہے خواہ مدینہ کے علاوہ دوسری جگہ نازل ہوئی ہو۔ اور عمران کے مصداق میں علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے والد مراد ہیں اور بعض کے نزدیک حضرت مریم کے والد ہیں۔ چنانچہ اس سورت میں حضرت مریم و عیسیٰ کا ذکر اس بات کا قرینہ ہے۔ اول صورت میں آل عمران سے مراد حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام ہو گئے اور دوسری صورت میں حضرت مریم و عیسیٰ علیہما السلام مراد ہوں گے دونوں عمرانوں کے درمیان انھارہ سوال کا فیصل ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ:..... شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑے مہربان اور نہایت رحم والے ہیں۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَّمَ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿۱﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ الْكِتَابُ الْقُرْآنَ مُتَلَبِّسًا بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ فِي أَخْبَارِهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿۲﴾ مِنْ قَبْلُ أَى قَبْلُ نَزَلَتْ لَهُ هُدًى حَالٌ بِمَعْنَى هَادِيَيْنِ مِنَ الضَّلَالَةِ لِلنَّاسِ مِمَّنْ تَبِعَهُمَا وَعَبَّرَ فِيهِمَا بِأَنْزَلَ وَفِي الْقُرْآنِ يَنْزِلُ الْمُقْتَضَى لِلتَّكْرِيرِ لِأَنَّهُمَا أَنْزَلَ دَفْعَةً وَاحِدَةً بِجَلَاغِهِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۚ بِمَعْنَى الْكِتَابِ الْفَارِقَةِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَذَكَرَ بَعْدَ ذِكْرِ الثَّلَاثَةِ لِيُعَمَّ مَا عَادَهَا إِنَّ الدِّينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنَ وَغَيْرِهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ فَلَا يَمْنَعُهُ شَيْءٌ مِنْ أَنْجَازٍ وَعَيْدِهِ وَوَعْدِهِ ذُو انْتِقَامٍ ﴿۳﴾ عِقَابِيَّةٌ شَدِيدَةٌ مِمَّنْ عَصَاهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهَا أَحَدٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ كَائِنْ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿۴﴾ لِيُعْلِمَهُ بِمَا يَقَعُ فِي الْعَالَمِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ وَخَصَّهُمَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّ

الْحَسَنَ لَا يَتَحَوَّرُ هُمَا هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۖ مِنْ ذِكْرِهِ وَآيَاتِهِ وَبَيَاضِ
وَسَوَادِ وَغَيْرِ ذَلِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ رَبُّ مَلِكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۹۱﴾ ۖ فِي صُنْعِهِ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ وَاضِحَاتٌ الدَّلَالَةُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ أَصْلُهُ الْمُسْتَعْمَدُ عَلَيْهِ فِي الْأَحْكَامِ وَأُخْرَى
مُتَشَبِهَاتٌ لَا يَفْقَهُنَّ مَعَانِيهَا كَأَوَّلِ السُّورِ وَجَعَلَهُ كُلَّهُ مُحْكَمًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَحْكَمْتَ آيَاتُهُ بِمَعْنَى أَنَّهُ
لَيْسَ فِيهِ غَيْبٌ وَمُتَشَابِهَاتٌ فِي قَوْلِهِ كِتَابًا مُتَشَابِهَاتٌ بِمَعْنَى أَنَّهُ يَشَبْهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِي الْحُسْنِ وَالصَّدَقِ فَأَمَّا
الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رِيعٌ مِثْلُ عِنَبٍ عَنِ الْحَقِّ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ طُلُبِ الْفِتْنَةِ لِحِبَالِهِمْ لِيُفَوِّعَهُمْ
فِي الشُّبُهَاتِ وَاللَّيْسَ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ تَفْسِيرِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الثَّابِتِ
الْمُتَمَكِّنُونَ فِي الْعِلْمِ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ أَيْ بِالْمُتَشَابِهَةِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَا نَعْلَمُ مَعْنَاهُ كُلٌّ مِنَ
الْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ مِمَّنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ بِإِذْغَامِ النَّاسِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّلَالِ أَيْ يَتَعَطَّى إِلَّا أَوَّلُو
الْأَلْبَابِ ﴿۹۲﴾ أَصْحَابُ الْعُقُولِ وَيَقُولُونَ أَيْضًا إِذَا رَأَوْا مِنْ يَتَّبِعُهُ رَبَّنَا لَا تَرِغْ قُلُوبُنَا تُجْلِبْهَا عَنِ الْحَقِّ
بِابْتِغَاءِ تَأْوِيلِهِ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِنَا كَمَا أَرَاغَتْ قُلُوبُ أَوْلَئِكَ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتُنَا أَرْسَدْتُنَا إِلَيْهِ وَهَبْ لَنَا مِنْ
لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ رَحْمَةً تَقْبِلُنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿۹۳﴾ يَا رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ تَجْمَعُهُمْ
لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهِ ۖ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ فَتَحَارِيضُهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ كَمَا وَعَدْتَ بِذَلِكَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ
الْعَهْدَ ﴿۹۴﴾ مُوَعَدُهُ بِالْبَعْثِ فِيهِ الْفَنَاءُ عَنِ الْخَطَابِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى وَالْغَرَضُ مِنَ
الدُّعَاءِ بِذَلِكَ بَيَانُ أَنَّ هَمَّهُمْ أَمْرُ الْآخِرَةِ وَلِذَلِكَ سَأَلُوا الثُّبَاتَ عَلَى الْهِدَايَةِ لِيُنَالُوا ثَوَابَهَا رَوَى الشَّيْخَانِ
عَنْ غَابِشَةَ ۖ قَالَتْ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ
مُحْكَمَاتٌ إِلَى آخِرِهَا وَقَالَ قَلْبًا رَأَيْتُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ تَعَالَى
فَاحْذَرُوهُمْ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكُبَرَى عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَا أَحَافَ عَلَى أُمَّتِي إِلَّا تِلْكَ جَلَالٍ وَذَكَرَ مِنْهَا أَنْ يَفْتَحَ لَهُمُ الْكِتَابَ فَيَأْخُذَهُ الْمُؤْمِنُ يَتَّبِعُ تَأْوِيلَهُ
وَلَيْسَ يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أَوَّلُو
الْأَلْبَابِ الْحَدِيثُ -

ترجمہ:..... الف۔ لام۔ میم (اس کے حقیقی مرادو اللہ ہی کو معلوم ہے) اللہ تعالیٰ ایسے ہیں کہ ان کے سوا کوئی معبود ہانے کے
الائق نہیں ہے اور وہ زندہ اور سب چیزوں کو سنبھالنے والے ہیں۔ انہوں نے آپ کے پاس (اے محمد) کتاب (قرآن) بھیجی ہے

در آنجا خلیکہ وہ لئے ہوئے ہے) واقعیت (صدقت اخبار) کو اس کیفیت سے کہ وہ حقیقت کرتا ہے ان کتابوں کی جو اس سے پہلے (کتابیں) نازل ہو چکی ہیں اور اللہ نے نازل فرمائیں تھیں تو رات و انجیل اس سے پہلے (یعنی نزول قرآن سے پہلے) ہدایت کے واسطے (ہدیٰ حال ہے یعنی ہادی ہیں گمراہی کے لئے) لوگوں کی (جو ان کا اتباع کر لے۔ تو رات و انجیل کو لفظ انزل سے اور قرآن کریم کو لفظ نزل سے تعبیر فرمایا ہے جو متفقہی تکرار ہے۔ وجہ یہ ہے کہ تو رات و انجیل دونوں کتابیں ایک دم نازل ہوئیں۔ بخلاف قرآن کے) اور اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے فیصلہ کن چیز کو (یعنی جو کتابیں حق و باطل کے درمیان فیصلہ کن ہیں۔ اور تینوں کتابوں کے بعد اس لفظ کا ذکر اس لئے کیا ہے تاکہ ان تینوں کے علاوہ بھی سب کو شامل ہو جائے) بلاشبہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات (قرآن وغیرہ) کے منکر ہیں ان کے لئے سزائیں سخت ہے اور اللہ تعالیٰ غالب ہیں (اپنے کام پر غلبہ والے ہیں ان کو وعدہ وعید کے پورا کرنے سے کوئی چیز روکنے والی نہیں ہے) اور بدلہ لینے والے ہیں (سخت سزا دینے والے ہیں نافرمانوں کو کسی کو ایسی سزا پر قدرت حاصل نہیں ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے خواہ زمین میں ہو یا آسمان میں (عالم میں جو کچھ یا جزئی واقعہ ہوتا ہے اس کا علم حق تعالیٰ کو ہوتا ہے۔ زمین و آسمان کی شخصیں اس لئے کی کہ عالم حس ان سے آگے متجاوز نہیں ہے) وہ ایسی ذات ہے کہ تمہاری شکل و صورت بناتا ہے رحم مادر میں جس طرح جاتا ہے (نریامادہ سفید یا سیاہ وغیرہ) کوئی لائق عبادت نہیں ہے بجز اس کے۔ وہ غالب ہیں (اپنے ملک میں) حکمت والے ہیں (اپنی کارگیری میں) وہ ایسے ہیں کہ نازل کی آپ پر ایسی کتاب کہ جس میں ایک حصہ ایسی آیات کا ہے جو اشتباہ مراد سے محفوظ ہے (واضح الدلالۃ) ہے اور دوسری آیات مداراصلی ہیں (احکام میں ان ہی پر اعتماد کیا جاسکتا ہے) اور دوسری آیات مشتبہ المراد ہیں (کہ ان کے معانی مفہوم ہی نہیں ہوتے جیسے مقطعات قرآنیہ لیکن آیت احکمت ایتانہ میں پورے قرآن کو باین معنی محکم کہا گیا ہے کہ اس میں کہیں عیب نہیں ہے۔ اور دوسری آیت کتابا متشابہا میں کل قرآن کو متشابہ کہا گیا ہے یعنی حسن اور صدق میں سب آیات ایک جیسی ہیں) سو جن لوگوں کے دلوں میں کجی (حق سے اعراض) ہے۔ وہ وہ تو اس کے اس حصہ کی طرف ہو لیتے ہیں جو مشتبہ المراد ہے تلاش (جستجو) کرنے کے لئے شورش کی (شبہات والتباس کی بھنور کہ جس میں وہ مبتلا ہیں) اور اس (مشتبہ المراد) کا مطلب ڈھونڈنے کی غرض سے حالانکہ اس کا مطلب بجز (تبہا) اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا اور جو لوگ پختہ کار (مضبوط جتنے ہوئے) ہیں علم میں (یہ مبتدع ہے اس کی خبر آگے ہے) وہ تو یوں کہتے ہیں کہ ہم اس پر یقین رکھتے ہیں (یعنی متشابہ کے متغایب اللہ ہونے پر اگرچہ ہم اس کے معنی نہیں جانتے) سب آیات (ظاہر المعنی اور مخفی المعنی) ہمارے پروردگار کی جانب سے ہیں اور نصیحت کی بات قبول نہیں کرتے (یذکوہ دراصل یضد کو تھا تا کو ذال کیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا بمعنی یضبط) بجز اور انہندوں کے جو اباب عقل ہیں وہ یوں بھی کہتے ہیں کہ جب کسی کو اس کا اتباع کرتے دیکھتے ہیں کہ (خدا یا ہمارے دلوں کو کچھ نہ ہوئے دیتے) (ایسا کہ حق سے پھر جائے نامناسب تا وہ یوں کر کے جیسا کہ ان یہود کے دل آپ نے پھیر دیئے ہیں) اس کے بعد کہ آپ ہم کو ہدایت کر چکے ہیں اس طریق کی طرف رہنمائی فرما چکے ہیں) اور میں اپنے پاس سے رحمت عطا فرما دیتے (ثابت قدمی) یقیناً اللہ تعالیٰ کا وعدہ کبھی خلاف نہیں ہوگا۔ (در بارہ قیامت اس جملہ میں خطاب سے منجوبت کی طرف التفات فرمایا گیا ہے اور ممکن ہے یہ بھی منجملہ کلام الہی ہو اور خاص اس دعاء کی غرض یہ ہے کہ آخرت کا ان لوگوں کی غرض اصلی ہونا معلوم ہو جائے۔ اسی لئے ہدایت پر ثبات قدمی کی دعا مانگی ہے تاکہ اس کا ثواب حاصل کر سکیں۔ شیخین (بخاری و مسلم) نے حضرت عائشہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت ھو الذی انزل علیک الکتب منہ آیت محکمات الہی اخوہا تلاوت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگوں کو دیکھو کہ وہ متشابہ آیات کے درپے ہو رہے ہیں تو سمجھ لو کہ یہ وہی لوگ ہیں جن کا ذکر حق تعالیٰ اس آیت میں فرما رہے ہیں اس لئے ان سے نیچنے کی کوشش کرو۔ اور طبرانی نے کبیر میں ابو مالک اشعرؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ ”میں اپنی امت پر بجز تین باتوں کے کسی بات کا اندیشہ نہیں کرتا

ہوں مثملہ ان کے ایک بات آپ نے یہ فرمائی لوگوں کے سامنے قرآن کھولا جائے گا لیکن مسلمان اس کی تاویل کے درپے ہوں گے حالانکہ اس کی تاویل بجز اللہ کے کوئی نہیں جانتا اور انہیں فی العلم تو یہی کہتے ہیں کہ ہم اس پر یقین رکھتے ہیں کہ تمام آیات ہمارے پروردگار کی طرف سے ہیں اور نصیحت کی بات اہل حق ہی قبول کیا کرتے ہیں۔ (الحدیث)

تحقیق و ترکیب:..... بالحق سے پہلے مطلب اس طرف مشیر ہے کہ بالحق موضع حال میں ہے اور باسیہ یہ ہے۔ بین یدیدہ یہ لفظ اضداد میں سے ہے سامنے کے معنی ہیں۔ آگے اور پیچھے دونوں زمانوں میں مجاز اطلاق ہوتا ہے چنانچہ یہاں زمانہ ماضی کے اخبار مراد ہیں۔ انزل باب افعال اور تعیل دونوں متعدی کرنے کے لئے مفید ہوتے ہیں۔ لیکن قرآن کے لئے تزیل اور تورات و انجیل کے لئے انزال یا تو صرف لغز عبارت کے لئے ہے اور یا اس فرق کے لئے ہے کہ اول مفید تکرار ہوتا ہے اور دوسرا مفید نہیں ہوتا۔ الفسقان تعمیر بعد اخصیص کے طریقہ پر زبور وغیرہ تمام کتابیں مراد ہیں۔ اور یا قرآن ہی کو خصوصی وصف کے ساتھ فرقان کہا گیا ہے لاندہ فاروق بین الحق والباطل۔ و بین الحلال والحرام اور یا ان سے تواتر عاقلدی جائے کہ اس سے بھی حق و باطل کے درمیان امتیاز ہوتا ہے گویا قرآن تواتر فاعلہ ہے اور عقل قوت قابلہ ہے۔ ذو انتقام تکمیل تعظیم کے لئے ہے۔

ان اللہ لا یخفی یہ جواب ہے ان کے اس قول کا کہ عیسیٰ اللہ یعلم الامور حاصل جواب یہ ہے کہ الوہیت کے یہ لوازم حضرت عیسیٰ میں منگتی ہیں اور انشاء لوازم مستلزم ہوتا ہے انشاء ملازم کو لہذا ان کی الوہیت غیر مسلم ہے۔

فی الارض۔ کائن محذوف کے متعلق ہے اور صفت ہے شئی کی محکمیت یعنی جس کی عبارت اجمال و اشتباہ سے محفوظ ہو۔ اب اس میں ظاہر نفس، مفسر، محکم اقسام اور بعد داخل ہو جائیں گام الکتاب۔ آیات حکمت جمع ہیں اور ام الکتاب مفرد ہے اشارہ اس طرف ہے کہ مجموعہ آیات بمنزلہ آیت واحدہ کے ہیں۔ اور جلال محقق اسی اشکال کی توجیہ لفظ اصل نکال کر کر رہے ہیں کہ ام کے معنی اصل کے ہیں اور اصل کا اطلاق مفرد اور متعدد دونوں پر ہوتا ہے۔ متشابہات مقصود قرآن کریم کا جب ہدایت و ارشاد ہے تو تمام قرآن ہی محکم ہونا چاہئے تھا کوئی حصہ بھی متشابہ نہ ہو لیکن قرآن کریم چونکہ اسلوب عرب پر نازل ہوا ہے اور عربی اسلوب میں مجاز، کنایہ، تلمیح وغیرہ کی تعبیریں بھی داخل ہیں اس لئے بعض حصہ کلام متشابہ بھی ہوا۔ مفسر علام نے تین آیات جمع کر کے جو اشکال پیش کیا حاصل اس کا یہ ہے کہ ان تینوں آیات میں لفظ تعارض ہے ایک آیت میں پورے قرآن کا حکم اور دوسری میں پورے قرآن کا متشابہ ہونا معلوم ہوتا ہے اور اس آیت میں قرآن کا حکم اور متشابہ دونوں حصوں پر مشتمل ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اس کی صحت اور تطبیق کا حاصل یہ ہے کہ ان تینوں آیات میں حکم اور متشابہ کے معانی علیحدہ علیحدہ ہیں اس لئے کوئی تعارض نہیں ہے۔

ابن عباس کا ارشاد ہے کہ قرآن کی آیات چار طرح کی ہیں (۱) کوئی بھی ان سے ناواقف نہیں رہ سکتا جیسے قل هو اللہ احد (۲) اس کے معانی سمجھنے کے لئے لغات القرآن سے واقفیت کی ضرورت ہے جیسے ہی عصای اتو کوا علیہا واهش بها علی غنمی (۳) علمائے راہین جن کے معانی جانتے ہوں (۴) اس کے معانی صرف اللہ کو معلوم ہیں۔

متشابہ آخر کی دو قسموں میں داخل ہے اور حکم اور متشابہ آیات کے لانے میں حکمت یہ ہے کہ حکم کے معانی اگرچہ مفہوم ہیں لیکن مماثلت لفظی سے لوگوں کا بجز ظاہر ہوتا ہے اور متشابہ لانے میں معنوی اور لفظی دونوں طرح کے بجز جیش نظر ہوتے ہیں۔

الا اللہ اکثر صحابہ و قرآن مثلاً ابن عباسؓ، عائشہؓ، مالک بن انسؓ، حسنؓ، کسائیؓ، ابو حنیفہؓ، جہم اللہؓ، النہؓ، پروف کر تے ہیں چنانچہ والراسخون کی قرأت و استنباطیہ کے ساتھ بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔ اور بعض حضرات مثلاً مجاہدؓ، ربیعؓ ابن انسؓ، اکثر معلمین معززہ فی العلم پروف کر تے ہیں۔ چنانچہ مجاہد و شاکؓ کی روایت ابن عباسؓ سے یہی ہے اور علامہؓ نے اس کو واضح کہا ہے علامہ ابن حاجبؓ

نے بھی اس کو حق رکھا ہے۔ لیکن امام الحرمینؒ اول تاویل کی طرف مائل تھے اور بعد میں اتباع سلف کرتے ہوئے قشابہ کے معانی سے ترک تعرض کر لیا۔ اور ابن اصلاح نے تو اس طریقہ کا اتباع کرتے ہوئے یہاں تک کہہ دیا کہ علی ذالک مصی صدر الامۃ و ساداتہا و اختار ائمة الفقہاء و الحدیث۔ و الراسخون اگر اللہ پر وقف کیا جائے تو یہ مبتداء ہے ورنہ یہ حال ہوگا۔ ای الراسخون یعلمون تاویلہ حال کو نھم قالین ذلک اور جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے جو موضح حال ہو۔ بقول شارح جائی اما الذین فی قلوبہم ذیغ کا معطوف اماتایہ مجذوف ہے۔ تقریر عبارت اس طرح ہے و اما الذین لیس فی قلوبہم ذیغ فیصون المحکمات۔

من عند ربنا صرف من ربنا نہیں کہا بلکہ آیات قشابہ پر ایمان لانا مزید تاکید کا مقتضی تھا اس لئے لفظ عند بڑھا دیا۔ یاد رہنا جلال مفسر نے یہاں حرف ندا کا اضافہ اس لئے کر دیا کہ معنی دعاء واضح ہو جائیں برخلاف اول کے کہ وہاں پہلے ہی دعائیہ معنی ظاہر تھے امام راڑی کی رائے یہ ہے کہ یہ جملہ بھی راسخون فی العلم کی دعاء کا نتیجہ ہے۔ انک انت الوہاب سے قاضی بیضاوی نے مستعبط کیا ہے کہ ہدایت و گمراہی دونوں منجانب اللہ ہوتی ہیں۔ اور یہ کہ اللہ کا انعام ہندوں پر محض اس کا فضل ہے۔ اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ جیسا کہ معتزلہ کا خیال ہے۔ فیہ الشفات یعنی پہلے انک جامع میں خطاب کا صیغہ استعمال کیا تھا اور اب ان اللہ میں اسم صریح استعمال کر لیا جو حکم میں غائب کے ہوتا ہے۔ اور انکات اسی کو کہتے ہیں کہ مقتضی ظاہر کے خلاف عبارت لائی جائے خواہ پہلی تعبیر اس کے برخلاف ہو جیسا کہ جمہور اہل معانی کی رائے ہے یا یہ عام رکھا جائے کہ پہلے کوئی تعبیر ہوئی یا نہ ہوئی جیسا کہ سکا کی رائے ہے و یحتمل ان یکون یعنی لوگوں کی دعاء انک جامع الناس کی تصدیق و تاکید کے لئے حق تعالیٰ یہ جملہ ارشاد فرما رہے ہیں اور والغرض سے مفسر علام نے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ بظاہر تو یہ محض جملہ خبریہ ہے مگر مقصود دعاء ہے۔

رابطہ..... پہلی سورۃ سورۃ بقرہ کو انصرنا علی القوم الکافرین پر ختم کیا گیا تھا جس کا حاصل مجاہد لسانی و سنانی میں غلبہ نکلتا تھا۔ اس پوری سورت کا حاصل بھی یہی خلاصہ مضمون ہے لیکن اس حاجت کی ضرورت نہ تھی محض اس لئے آئی کہ دین کے بنیادی مسئلہ توحید میں اختلاف تھا۔ اس لئے مضمون توحید ہی سے سورت کا آغاز کیا جا رہا ہے۔ اس کے بعد نازل علیک میں قرآن کی حقانیت کا اثبات ان الذین کفروا میں منکرین کے لئے وعید اور ان اللہ لا یخفی الخ میں توحید کا تہدو اور اللہ الذی انزل الخ میں قرآن اور اس کے سننے والوں کی دو قسمیں پھرتے گئے ربنا الخ سے حق پرستوں کی قوی اطاعت یعنی دعاء کا بیان ہے۔

شان نزول..... ابن جریرؒ اور محمد بن اسحاقؒ وغیرہ محدثین نے روایت کی ہے اور یہ متعدد روایتیں انفرادی طور پر اگرچہ کچھ کم درجہ ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ خنران جو مدینہ سے چند منزل فاصلہ پر ایک جگہ ہے وہاں سے ساٹھ افراد پر مشتمل نصاریٰ کی ایک جماعت جن کا لاٹ پادری عبد اسح اور اس کا وزیر اسیم اور پوپ اعظم ابو حارث بن علقمہ تھے۔ اس پوپ کی شاہ روم کے یہاں بڑی عزت و توقیر تھی اور گھیسائے عرب کی سیادت بھی اسی کو حاصل تھی۔ غرض کہ یہ جماعت مدینہ طیبہ حاضری کے لئے نکلے کہ ابو حارث کے شجر نے ایک ٹھوک کھائی جس پر اس کے بھائی کزری زبان سے نکلا کہ ہم جہاں جا رہے ہیں وہ بڑا کجخت معلوم ہوتا ہے لیکن ابو حارث نے اس پر خفگی کا اظہار کیا اور کہنے لگا کہ جس شخص کے پاس ہم جا رہے ہیں واللہ وہ نبی ہے جس کی بشارت حضرت موسیٰ نے تو رات نہیں دی اور حضرت مسیحؑ بھی مصلوب ہونے کے وقت اس کی بشارت دے گئے۔ حضرت مسیحؑ اور یوحنا سے لے کر اب تک ان کا انتظار تھا۔

اس پر کزری کہنے لگا کہ پھر آپ اس کے دین کو کیوں نہیں قبول کر لیتے؟ حارث کہنے لگا کہ پھر بادشاہ کا تقرب اور عزت و دولت سب

خاک میں مل جائے۔

غرض کہ یہ سب مناظرہ کے لئے حاضر خدمت ہوئے اور چونکہ الوہیت مسیح اور انبیت مسیح اور تثلیث مسیح کے قائل تھے اس لئے آنحضرت ﷺ نے ان تینوں عقائد کو باطل کرنے کے لئے اور حضرت مسیح کی بندگی ثابت کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کہ (۱) اللہ اس کی بات سے پاک ہے کہ وہ نو مینے رحم مادر میں رہ کر خون پیپ سے پرورش پائے، اور پھر پیدائش کے بعد کھائے پیئے اور بقول عیسائی سولی پر لٹکایا جائے اور تڑپ تڑپ کر جان دیدے۔

(۲) باپ بیٹے میں مماثلت ہونی چاہئے حالانکہ کوئی چیز بھی خدا کے مماثل نہیں ہے۔ (۳) اور اگر اب بھی دل میں کچھ کھٹک ہو اور اطمینان نہ ہو تو میں مباہلہ کے لئے تیار ہوں۔ غرض کہ لا جواب ہو کر انہوں نے آپ سے مہلت مانگی اور کہنے لگے کہ بلاشبہ یہ شخص اللہ کا رسول ہے اس سے مباہلہ کا انجام ہمارے حق میں نہایت تباہ کن ہوگا اس لئے آپ سے ایک معتد بہ مقدار جزئیہ پر صلح ہوگئی اور اس کو منظور کر کے واپس ہو گئے۔ اسی سلسلہ میں آیات اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْخَاقِ نَازِل ہوئیں۔

نیز اس وفد نے آپ پر یہ اعتراض بھی کیا کہ آپ محمدی علیہ السلام کو کلمہ اللہ اور روح اللہ نہیں کہتے۔ آپ ھینچنے نے فرمایا ہے شک کہتے ہیں اسی طرح انہوں نے کہا کہ آپ اللہ کے لئے مستحکم مع الغیر کے صیغہ استعمال کرتے ہیں مثلاً نحن قد نرا اور نحن قسمنا اس سے ہماری باتوں کی صحت ثابت ہوئی ہے چنانچہ اس پر جو الذی انزل الخ سے لے کر تقریباً (۸۰) یا اس سے کچھ اوپر آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾..... عیسائیوں کی تثلیث کا رد:..... آیت لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ میں عیسائیوں کے مذکورہ تینوں عقیدوں کا ابطال کر دیا گیا ہے کیونکہ توحید حقیقی کے منافی دونوں صورتیں ہیں خواہ مستقلاً مریم، عیسیٰ، اللہ کو اقامہ تلاش مانا جائے یا مرکب کر کے واحد اعتبار قرار دیا جائے۔ بہر صورت یہ عقیدہ وحدت حقیقیہ کے منافی ہے۔ پھر ”حی و قیوم“ کہہ کر دلیل عقلی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ جو چیز ازلا وابد موجود نہ ہو بلکہ خود اپنی حفاظت میں بھی دوسروں کی محتاج ہو وہ الوہیت کی عزت سے کیسے ہمسار ہو سکتی ہے کیونکہ بندگی اور عبادت کہتے ہیں غایت تذلل کو اور غایت تذلل اسی کے سامنے کیا جاسکتا ہے جس کو غایت عزت نصیب ہو۔ اور غایت عزت اسی کا حصہ ہوتا ہے جس میں غایت کمال ہو لیکن حیات اور قیومیت سے محروم ہو کر دوسروں کو محتاج ہونا یہ انتہائی نقص ہے جو انتہائی عزت کے منافی ہے۔ اس لئے ناقص ذات الوہیت کی انتہائی عزت کی سزاوار کس طرح ہو سکتی ہے؟ اثبات توحید کے بعد نبوت و وحی اور قرآن کی حقانیت کا اثبات کیا جا رہا ہے۔

پادریوں کا استدلال:..... رہا عیسائیوں کا ”کلمہ اللہ“ اور ”روح اللہ“ وغیرہ الفاظ سے عقیدہ انبیت پر استدلال کرنا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ یہ الفاظ مخفی المراد ہیں۔ حقیقی معنی کے بجائے مجازی معنی میں مستعمل ہیں۔ چنانچہ بیٹے کا اطلاق جس طرح حقیقی بیٹے پر ہوتا ہے دوسرے شخص کو بھی بیار لاؤڈ میں مجازاً ایسا کہہ دیا جاتا ہے۔ عیسائی ایسے ہی مجازی آئے لے کر حقیقت کی وادیوں میں بھٹک گئے ہیں لیکن دینی عقائد کا مدار اور مذہبی عمارت کی بنیاد صاف اور صریح الفاظ پر ہوتی ہے جن کو حکمتا کہنا چاہئے مبہم اور غیر صریح الفاظ کو ان ہی واضح اور کھلے لفظوں کی طرف پھیر دیا جائے گا۔ چنانچہ ”کلمہ اللہ“ اور ”روح اللہ“ میں قواعد شرعیہ و عقلیہ پر نظر کرتے ہوئے مجازی معنی یہ لئے جائیں گے ذر روح مسبب وجودہ عن امر اللہ و کلمتنا و یہی تاویل حق اور صحیح ہوگی۔

چکی اور پکی سمجھ کے لوگ:..... قرآن کریم کی تعلیم و دواصولی قسموں پر مشتمل ہے محکم اور متشابہ۔ اول سے مراد وہ مطالب ہیں جو اصلی بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مثلاً توحید، رسالت، اوامر نواہی، حلال، حرام اور متشابہ سے مراد وہ حقائق اور مطالب ہیں جن کا ماوراء عقل سے تعلق ہے اور انسانی حواس ان کا ادراک نہیں کر سکتے۔ مثلاً خدا کی ہستی، اس کی صفات، مرنے کے بعد کی زندگی، آخرت کے احوال و اہوال، جب یہ چیزیں انسانی عقل و شعور کی گرفت سے باہر ہیں تو ناگزیر ہے کہ ان کے لئے پیرایہ بیان تشبیہ و مجاز اور ابہام اصل اور ہدایت و عمل کے لئے کافی سمجھتے ہیں متشابہات کے پیچھے نہیں پڑتے۔ متشابہات کو خلاف عقل نہیں مگر ماوراء عقل ضرور ہوتے ہیں۔ انسان ان پر یقین کر سکتا ہے لیکن حقیقت نہیں پاسکتا، کیونکہ انسانی عقل کی پہنچ سے وہ باہر ہوتے ہیں اس لئے وہ اللہ کے کلام پر ایمان لے آتے ہیں اس سے آگے قدم بڑھانا نہیں چاہتے۔ لیکن جن لوگوں کی سمجھ میں کئی ہوتی ہے وہ متشابہ کو اصل سرمایہ سمجھتے ہیں اور ایمان و یقین جیسی محکمات کے لئے قند کا سر و سامان کر لیتے ہیں۔

محکم و متشابہ کی تحقیق:..... محکم احکام سے مشتق ہے۔ مضبوط بنیاد کو کہتے ہیں کساب احکمت ایاتہ محکم بمعنی ممنوع کہ ایک احتمال متعین کرنے کے بعد دوسرے احتمال کو روک دیا جاتا ہے حاکم جو ظلم سے روکتا ہے۔ حکمت لائینی باتوں سے روکتی ہے۔ اور متشابہ کہتے ہیں بمشکل کو ایسے دو چیزوں کے آپس میں ملنے کو بھی کہتے ہیں۔ کسابا متشابہا یہی لغوی معنی مراد ہیں۔ اصولیوں کے نزدیک محکم ایسے لفظ کو کہتے ہیں جس میں نہ دوسرے معنی کا احتمال ہو اور نہ رخ کا۔ اور اس کے مقابل کو متشابہ کہتے ہیں۔ گویا ایک ظہور کے انتہائی آخری مقام پر ہوتا ہے اور دوسرا اخفاء کے آخری درجہ پر۔

(۱) اور بعض کی رائے ہے کہ محکم کہتے ہیں جس کی مراد ظہور یا تاویل کے ذریعہ سے معلوم ہو سکے۔ اور متشابہ کی مراد کا پتہ چلنا کسی طرح بھی نہیں ہو سکتا جیسے قیام قیامت، دجال کا کٹنا، حرف مقطعات۔ (۲) اور بعض کے نزدیک محکم میں صرف ایک تاویل کی محتاجات ہوتی ہے اور متشابہ میں چند وجوہ محتمل ہوتی ہیں۔ (۳) اور بعض کہتے ہیں کہ محکم ناخ ہوتا ہے۔ اور متشابہ منسوخ کو کہتے ہیں۔ (۴) کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ محکم میں تکرار الفاظ نہیں ہوتا اور متشابہ میں تکرار الفاظ ہوتا ہے۔ (۵) اور بعض کا خیال ہے کہ محکم معقول المعنی اور متشابہ غیر معقول المعنی کو کہتے ہیں۔ مثلاً نماز میں تعداد رکعات یا اوقات مخصوصہ کا ہونا، روزوں کی فرضیت صرف رمضان کے ساتھ مخصوص ہونا۔ (۶) اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ محکم فرائض، وعد اور وعید کو کہتے ہیں اور متشابہ قصص و امثال کو۔ (۷) علی ہذا بعض علماء کے الفاظ یہ ہیں کہ محکم ان احکام کو کہتے ہیں جو اللہ نے تمام کتابوں میں عام طور پر نازل فرمائے ہوں جیسے قل تعالوا اتل ما حرم ربکم الخ یا وقضی ربک ان لا تعبدوا الا ایاہ الخ اور متشابہ جو حکم قرآن کے ساتھ مخصوص ہو۔ غرضیکہ علامہ سیوطی نے تفسیر ائقان میں محکم اور متشابہ کے سلسلہ میں سترہ (۱۷) قول نقل کئے ہیں۔

مشتبہ المراد کی دو صورتیں:..... متشابہ دو طرح کے ہوتے ہیں ایک تو وہ کہ جن کے معانی نہ لغت سے معلوم ہو سکتے ہیں اور نہ مراد متکلم کا پتہ چل سکتا ہے جیسے مقطعات قرآنہ۔ چنانچہ کھلی عَصَ، طُہ، حَوَّ عَسَقِ، وغیرہ الفاظ کے معانی کا پتہ نہ لگنے چل سکتا ہے اور نہ مراد متکلم کے جانے کی کوئی یقینی اور قطعی راہ ہے۔ دوسری قسم ان الفاظ کی ہے جن کے لغوی معانی تو معلوم ہوں لیکن مراد متکلم تحقیق مشکل ہو۔ مثلاً آیات صفات۔ الرحمن علی العرش استوی، ولصنع علی عینی، کل شیء ہالک الا وجہہ مید اللہ فوق ایدیہم۔ والسلوات مطوئٹ، علی ما فرطت فی جنب اللہ، یوم یکشف عن ساق، وهو القاهر فوق عباده، نحن اقرب الیہ من جبل الوریذ، وفي انفسکم افلا تبصرون، واللہ بکل شیء محیط، وحاء ربک، یوم یاتی عند

ربلک، من دون اللہ، ایسما تولوا فہم وجہ اللہ، وهو معکم اینما کنتم، ونفخت فیہ من روحی، سنفرغ لکم ایہا الشقلان، اللہ نور السموات والارض، وجوہ یومئذ ناضرة الی ربہا ناظرة، یا بقول امام رازیؒ وہ آیات بھی جن میں اغراض نفسانیہ، رحمت وغضب حیا، بکر اور استہزاء وغیرہ بیان کی گئی ہیں۔

محقق اور شائع کے نزدیک متشابہات کی تاویل راسخون فی العلم کو معلوم ہوتی ہے اسی لئے واللہ اللہ پر وقف نہیں کرتے۔ بلکہ المر اسخون فی العلم پر وقف کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اگر ان کی تاویل کسی کو بھی معلوم نہیں ہوگی تو ناخ منسوخ، حلال حرام کی شناخت کیسے ہو سکے گی۔ لیکن اکثر صحابہ اہل سنت حنفیہ رائے اس کے خلاف ہے۔

متشابہات کی حکمت: اور متشابہات آیات کے نازل کرنے میں حکمت یہ ہے کہ علمائے راہنہ میں امتحان ہے کہ آیا وہ اپنی طبعی رفتار کے مطابق اس میں بھی گھسنے کی کوشش کرتے ہیں یا اپنی خواہش کے خلاف عقلی ہتھیار ڈال کر تسلیم و انقیاد کی راہ اختیار کر لیتے ہیں۔ اسی لئے متقدمین کا مذاق ظاہر نصوص کو بلا چون چرا اور بلا تفتیش کیفیت وغیرہ مان لینا ہے لیکن علمائے متاخرین کو فلسفیانہ جدت طرازیوں، اور فساد طبع کا لحاظ کرتے ہوئے تاویل اور مجاز کا دروازہ کھولنا پڑا ہے تاکہ عوام کے اطمینان اور حفاظت ایمان کا سر و سامان ہو سکے۔ ظاہر نصوص کے حقیقی معانی سے مجسمہ مشبہ جیسے گمراہ فرتے ہو چکر خدا نواز ہو چکے ہیں اس لئے مجازی ”راہ نجات“ نکالنی پڑی مثلاً نفخت فیہ من روحی کے معنی نفخت فیہ من روح مخلوق اللہ کے لئے اور نور السموات الخ کے معنی منور السموات الخ کے لئے اسی طرح ید اللہ فوق ایدیہم کے معنی قدرت اللہ فوق قدرتہم کے ہیں وجہ اللہ سے مراد ذات اللہ ہے جاء ربک سے مراد جاء امر ربک ہے۔ استویٰ کے معنی استولیٰ کے ہیں فی جنب اللہ سے مراد فی جوار رحمت اللہ ہے وغیرہ وغیرہ۔

مقطعات کے معانی: اسی طرح متاخرین نے مقطعات قرآنیہ میں بھی تاویل مراد کی کوششیں کی ہے اگرچہ یہاں تاویل چھوڑنے سے وہ بات لازم نہیں آتی جو آیات صفات میں ترک تاویل سے لازم آ رہی تھی۔ چنانچہ اَلَمْ یس الف سے مراد اللہ اور لام سے مراد جبریل اور میم سے مراد محمد یا یعنی ”اللہ نے جبریل کو محمد کے پاس بھیجا“ یا الف سے مراد انا اور لام سے مراد انا اللہ اور میم سے مراد علم ہو یعنی ان اللہ علم علی ہذا المصّ مخفف ہو انا اللہ الفصل بین الحق والباطل کا یا المر سے مراد انا اللہ اری اور کھلی حصّ میں کاف سے مراد کریم اور حاس سے مراد بادی اور یاء سے مراد حکیم اور یمن سے اشارہ علیم کی طرف اور صا سے اشارہ صادق کی طرف ہو۔ طے کے معنی بعض نے یہ بتائے کہ اس میں طہارت اہل بیت کی قسم کھائی گئی ہے اور بعض نے طاسے طلب عزت، اور با سے ہرب کا فرین مراد لئے ہیں علی ہذا طسم میں طاذی الطول کا مخفف اور سین قدوس کا اور قاف کا مخفف ہے وغیرہ ذلک۔

غرض کہ اس طرح آیات صفات اور مقطعات قرآنیہ دونوں میں شائع کی طرح متاخرین علمائے حنفیہ نے تاویل کی کوشش کی ہے اس طرح اب دونوں میں اختلاف نہیں رہا اور ممکن ہے کہ یہ اختلاف محض لفظی ہو جیسا کہ مقطعات قرآنیہ کی تشریح کے ذیل میں اس سے پہلے گذر چکا ہے۔

فاما الذین فی قلوبہم زیغ الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل اسرار کہ جن کا صدق تو ان کے احوال سے معلوم ہو جائے لیکن ان کی مراد معلوم نہ ہوتی ہو تو ان کے کلام کا انکار نہیں کرنا چاہئے اور نہ اس کلام کے ظاہری معنی پر اعتقاد رکھنا چاہئے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ أَىٰ عَذَابِهِ شِئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿۱۳۴﴾ بِفَتْحِ الْوَاوِ مَا يُوقَدُ بِهِ ذَاتُهُمْ كَذَابٍ كَعَادَةِ آلِ فِرْعَوْنَ لَا وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط مِنْ الْأَمَمِ كَعَادٍ وَنُمُودٌ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ أَمَلَكَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَالْحُمْلَةُ مُفْسِرَةٌ لِمَقَالَتِهَا وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۳۵﴾ وَنَزَلَ لَمَّا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودَ بِالْإِسْلَامِ فِي مَرْجِعِهِ مِنْ بَدْرِ فَقَالُوا لَآ يَغُرُّكَ أَنْ قَتَلْتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ إِنْ غَمَرْنَا لَآ يَغُرُّوكَ الْقِتَالُ قُلْ يَا مُحَمَّدٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الْيَهُودِ سَتُغْلَبُونَ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالْإِسْرِ وَضَرْبِ الْجَزْيَةِ وَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ وَتَحْشُرُونَ بِالْوَجْهِينِ فِي الْآخِرَةِ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ط فَتَدْخُلُونَهَا وَبَسَسَ الْمِهَادُ ﴿۱۳۶﴾ أَنْفِرَاشُ هِيَ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ عِبرَةٌ وَذَكَرَ الْبَقْلُ لِلْفَصْلِ فِي فِتْنَيْنِ فِرْقَتَيْنِ التَّقَاتُ يَوْمَ بَدْرِ لِلْقِتَالِ فِتْنَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَىٰ طَاعَتِهِ وَهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ وَكَانُوا ثَلَاثُمِائَةٍ وَثَلَاثَةٌ عَشَرَ رَجُلًا مَعَهُمْ فَرَسَانِ وَسِتُّ أَدْرُعٍ وَثَمَانِيَةُ سِيُوفٍ وَآكُفْرُهُمْ رِحَالَةٌ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرُونَهُمْ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ أَىٰ الْكُفْرَاقُ مُقْلَبُهُمْ أَىٰ الْمُسْلِمِينَ أَىٰ أَكْثَرُ مِنْهُمْ كَانُوا نَحْوُ الْبِ رَأَى الْعَيْنُ ط أَىٰ رُؤْيَا ظَاهِرَةً مُعَايَنَةً وَقَدْ نَصَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَعَ قَلْبِهِمْ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ الْيَقْوَىٰ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ ط نَصْرُهُ إِنْ فِي ذَلِكَ الْمَذْكَورِ لَعِبْرَةٌ لَآ وَلِيَّ الْأَبْصَارِ ﴿۱۳۷﴾ لِيَذْوَى الْبَصَائِرِ أَفَلَا تَعْتَبِرُونَ بِذَلِكَ فِتْنَتُومُنَّوْ .

ترجمہ: بلاشبہ جو لوگ کفر کرتے ہیں ہرگز ان کے کام نہیں آسکتے (ان کی طرف سے مدافعت نہیں کر سکتے) ان کے مال اور نہ ان کی اولاد اللہ تعالیٰ کے (عذاب کے) مقابلہ میں ذرہ برابر بھی اور یہ لوگ جہنم کا ایندھن نہیں گے (وقود فتح واو کے ساتھ بمعنی ایندھن ان لوگوں کا ڈھنگ ایسا ہے) جیسا ڈھنگ (معاملہ) فرعونوں اور ان سے پہلے لوگوں کا تھا (قوم عاد و ثمود کا) انہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کی گرفت فرمائی (ان کو تباہ کر دیا) ان کی نافرمانی کی وجہ سے (یہ جملہ کذب و اقاہل کی تفسیر کر رہا ہے) اور اللہ تعالیٰ تخت سزا دینے والے ہیں (آنحضرت ﷺ نے غزوہ بدر سے واپسی پر یہود کو جب دعوت اسلام پیش کی تو یہود گستاخانہ کہنے لگے کہ اگر آپ ﷺ نے قریش کے چند بیوقوفوں کو مار بیٹھا جو جنگ کے نامزد ہوئے تھے تو اس سے آپ مغرور نہ ہو جائیں۔ اس سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی) فرمادیجئے (اے محمد) ان کفر کرنے والے لوگوں (یہود) سے کہ عنقریب تم مغلوب کر دیئے جاؤ گے (سیغلیون تا اور یا کے ساتھ ہے) دنیا میں قتل و قید و جزیہ کے ذریعہ مغلوب کئے جاؤ گے۔ چنانچہ یہ واقعہ ہو چکا ہے) اور ہنکا دیئے جاؤ گے (آخرت میں، یا اور تا کے ساتھ دونوں طرح ہے) جہنم کی طرف (اس میں دھکیل دیئے جاؤ گے) اور بہت ہی بُرا ٹھکانہ (جگہ) ہے وہ۔ بلاشبہ تمہارے لئے بڑی نشانی تھی (یعنی عبرت) اور فعل کسان مذکر لایا گیا ہے فاصلہ ہو جانے کی وجہ سے (ان دونوں جماعتوں (گروہوں) میں جو باہم ایک دوسرے کے مد مقابل ہوئے تھے (بدر کے میدان جنگ میں) ایک گروہ تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑ رہا تھا (یعنی اس کی فرمانبرداری میں۔ مراد اس سے آنحضرت ﷺ اور صحابہ ہیں جو تین سو تیرہ (۳۱۳) تھے۔) جن کے پاس

صرف دو (۲) گھوڑے، چھ (۶) زہریں، آٹھ (۸) تلواریں تھیں۔ اکثر لوگ پیدل ہی تھے) دوسرا گروہ و متکربین حق کا تھا جنہیں دیکھ رہے تھے (یسرون یا اورتا کے ساتھ دونوں طرح ہے یعنی کفار دیکھ رہے تھے خود کو) مسلمانوں سے کئی گنا زیادہ (یعنی کفار مسلمانوں سے بہت زیادہ تھے چنانچہ ہزار کے قریب تھے) کھلی آنکھوں (یعنی کھلم کھلا دیکھنا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ نے باوجود قلت تعداد کے مسلمانوں کی مدد فرمائی) اور اللہ تعالیٰ مددگاری (توت) پہنچا دیتے ہیں اپنی نصرت سے جس کو چاہتے ہیں (مدد دینا) اس (مذکورہ) معاملہ میں بڑی ہی عبرت ہے دانشمندیوں کے لئے (اہل بصیرت کے لئے تو کیا تم اس سے عبرت حاصل کر کے ایمان نہیں لاتے)

تحقیق و ترکیب:..... لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ كَيْفَ لَنْ تَحْزِي عَنْهُمْ یعنی لا تکفہم بدل الرحمة والطاعة. اموالہم چونکہ بطور فدیہ اول مال خرچ کیا جاتا ہے اولاد پر بعد میں آنے لگتی ہے۔ اس لئے مال کی تقدیم اولاد پر کی گئی ہے۔ من اللہ کے موضع نصب ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ اور شیناس صورت میں منسوب علی المصدر یا مفعول مطلق ہوگا اور من مجازاً ابتداءً ہوگا لیکن اگر لَنْ تَغْنِي کو اغن غنی وجہک بمعنی غیبہ غنی سے مانوڑا جاتا ہے تو شیناس مفعول بہ ہو جائے گا۔

وقود النار اس میں شدت عذاب کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جب اندھن کافروں کو بنایا جائے گا تو اس سے زیادہ اور کیا شدت ہو سکتی ہے۔ کذبوا یا بنی اسرائیل کہہ کذاب ال فرعون کی تفسیر ہے گویا یہ سوال مقدر کا جواب ہے اس لئے عاطف ترک کر دیا گیا ہے۔ دأب یہ مصدر ہے دأب فی العمل اذا کدح فیہ سے معنی شان کی طرف منتقل کر لیا گیا۔ اليهود دان سے بخوف رظہ، بولتفسیر مراد ہیں اور یہ واقعہ سو قتیقار میں پیش آیا تھا۔ چنانچہ یہود نے یہ جملہ بھی مزید کہا تھا لَنْ قَاتِلُنَا لَعَلَّمْتَ اَنْ نَحْنُ النَّاسُ۔

اعمار کی تفسیر لا یعرفون القتال ہے۔ وقد وقع ذلک چنانچہ بنی قریظ قتل کئے گئے اور بنی نصیر جلاوطن ہوئے۔ خیبر فتح ہو گیا اور دوسرے یہود باجگہ اسلام بن گئے۔ وبنس المہاد قاضی کی رائے یہ ہے کہ یہ جملہ بھی جملہ ان اقوال کے ہوگا جو جنیوں سے کہے جائیں گے یا جملہ مستانفہ ہے۔ قد کان لکم یہ خطاب قریش یا یہود یا مسلمانوں کو ہے و ذکر الفعل یعنی قد کانف کہنا چاہئے تھا لیکن کان اور اس کی خبر کے درمیان اسم فاعل ہو گیا اس لئے فعل مذکر لانے کی گنجائش مل گئی ہے فلامتافہ الخ ان میں سے مبالغہ اور ۲۳۶ انصار تھے ایک گھوڑا مقداد بن عمرو کے پاس اور ایک گھوڑا امرئ بن ابی مرثد کے پاس تھا۔ ۷۱ رمضان ۲ھ کو معرکہ بدرہ پیش آیا جس سے حق کو فیصلہ کن فتح نصیب ہوئی۔ یسرونہم نافع تا کیساتھ اور باقی قرآیہ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ رویت بصریہ مراد ہے۔ ضمیر فاعل مسلمانوں کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور کافروں کی طرف بھی اور ضمیر مفعول کفار کی طرف راجع ہوگی۔ اول صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ مسلمانوں نے کفار کو اپنے سے دو چند دیکھا۔ اور دوسری صورت میں حاصل یہ ہوگا کہ کفار نے خود کو مسلمانوں سے دو گنا دیکھا۔ غرضکہ دونوں ضمیریں دونوں کی طرف متعلق اور مختلف صورتوں میں راجع ہو سکتی ہیں۔ اس طرح چار احتمال ہو جائیں گے جیسا کہ ادنی تا مل سے ظاہر ہو سکتا ہے۔ مثلیہم کا ترجمہ مفسر علام نے اکثر کے ساتھ اس لئے کیا ہے کہ کفار مسلمانوں سے دو گئے نہیں بلکہ تین گنا تھے۔

رابطہ:..... بچیل آیات میں مجاہد لسانی کا بیان تھا آیت ان الذین میں مجاہد ثنائی کا تذکرہ شروع کیا جا رہا ہے یعنی تشریف واصل ہونے کی دھمکی اور دشمنوں کے زیر گلوں ہونے کی بشارت مذکور ہے۔

شان نزول:..... شان نزول کی تفصیل خود جلال محقق پیش کر چکے ہیں جس کا بیان ابھی گزرا ہے۔

﴿تشریح﴾: آنحضرت ﷺ کے بدخواہوں کا انجام بد: یعنی جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں آل فرعون نے سرکشی جو دیکر روش اختیار کی تھی اسی طرح آنحضرت ﷺ کے مقابلہ میں قرآن کے ساتھ معاندانہ روش آپ ﷺ کے معاصر کفار اختیار کر رہے ہیں اور وہ وقت دور نہیں جب ان کے لئے بھی ہوگا جو آل فرعون کے لئے ہو چکا ہے اور دنیا دیکھ لے گی کہ آخر فتح مندی کس کا ساتھ دیتی ہے؟

چنانچہ جنگ بدر کا معاملہ اس معرکہ کارا کی ابتداء تھی تاہم فیصلہ کن تھی۔ اگر عبرت پذیر ہی کی استعداد فائدہ نہ ہوگئی ہوتی تو ان لوگوں کو تنبیہ کے لئے کافی سامان کر دیا گیا تھا کہ مسلمانوں نے خالی ہاتھ، اپنے سے تین گنی، سامان میں غرق تعداد کے لشکر سے قوت آزمائی کی اور خدا کی نصرت سے میدان اقلیت کے ہاتھ رہا اور اکثریت کے بت کو شکست و ریخت کر دیا گیا۔

مال و اولاد کے قیمت میں کارآمد نہ ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ کی رحمت و عنایت کی بجائے صرف مال و اولاد کا پی ہو جاتی دوسرے یہ کہ مال و اولاد اللہ کے مقابل ہو کر عذاب سے بچا لیتے ہیں۔ آیت میں ان دونوں صورتوں کی نفی کرتی ہے۔ اور کفار سے مراد غاص و وہی کفار ہیں جو جنگ میں مغلوب ہوئے تھے عام کفار اور انہیں ہیں کہ یہ شبہ کیا جائے کہ بہت سے کفار مغلوب ہونے کی بجائے غالب رہتے ہیں البتہ سزاؤں آخرت وہ بلاشبہ سب کفار کے لئے عام ہے۔

ایک اشکال اور اس کا حل: غزوہ بدر کے سلسلہ میں سورۃ انفال سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو خواب میں کفار کا عدد کم دکھایا گیا تا کہ مسلمانوں کی ہمت و حوصلہ بڑھا رہے لیکن جب دونوں گروہ مد مقابل ہوئے تو مسلمانوں کو کفار اور کفار کو مسلمان کم معلوم ہوئے تا کہ جوش و خروش سے مقابلہ ہو، تا آنکہ مسلمان غالب ہو گئے۔

اس پر بظاہر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا خواب میں اور مسلمان صحابہ کا بیداری میں خلاف واقعہ کفار کو کم دیکھنا کیسے ہوا؟ جواب یہ ہے کہ خلاف واقعہ کہتے ہیں غلط دیکھنے کو لیکن بعض کو دیکھنا اور بعض کو نہ دیکھنا اس خلاف واقعہ یا غلط دیکھنا نہیں کہا جائے گا بلکہ کل میں سے بعض کو مصالح مذکورہ کی وجہ سے پوشیدہ کرنا کہا جائے گا جو قابل اعتراض نہیں ہے۔ باقی اس آیت میں کفار کا اپنی جماعت کو مسلمانوں سے کئی گنا زائد دیکھنا اور آیت انفال میں کفار کا مسلمانوں کو کم دیکھنا دونوں کا مفہوم اور ماحصل ایک ہی ہے۔

رَّزَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مَاتَشْتَهُبِهِ النَّفْسُ وَتَدْعُوْا اِلَيْهِ رَزَيْنَهَا اللّٰهُ تَعَالٰى اِبْتِلَاءُ اَوِ الشَّيْطَانِ مِنَ النِّسَاءِ وَالتَّبَيُّنِ وَالْقَنَاطِيرِ الْأَمْوَالِ الْكَثِيرَةِ الْمُقَنْطَرَةِ الْمُجْمَعَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ الْحَسَنَ وَالْأَنْعَامِ أَيْ الْإِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالْحَرْثِ الْزَّرْعِ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يَتَمَتَّعُ بِهِ فِيهَا ثُمَّ يَفْنَى وَاللّٰهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَبَادِ ۝۱۳ الْمَرْجِعُ وَهُوَ النِّجْنَةُ فَيَنْبَغِي الرُّعْبَةُ فِيهِ دُونَ غَيْرِهِ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِكَ أَوْتَيْتُكُمْ أَخْبَرْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنَ الشَّهَوَاتِ اسْتَفْتَاهُمْ تَقْرِيرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا الشِّرْكَ عِنْدَ رَبِّهِمْ خَيْرٌ مَُّبْتَدُؤُهُ جَسَتْ تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيدَيْنِ أَيْ مُقَدَّرَيْنِ الْخُلُودُ فِيهَا إِذْ دَخَلُوهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ مِنَ الْحَيْضِ وَخَيْرُهُ مِمَّا يَسْتَقْدَرُ وَرِضْوَانٌ بِكُسْرِ أَوَّلِهِ وَضَمِّهِ لَعْنَانِ أَيْ رَضَى كَثِيرٌ مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بَصِيرٌ عَالِمٌ بِالْعِبَادِ ۝۱۴ فَيَحْزَى كَلَامًا مِنْهُمْ بِعَمَلِهِ الَّذِينَ نَعَتْ أَوْ

بَدَلُ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ يَقُولُونَ يَا رَبَّنَا إِنَّا أَضَلُّنَا بَكَ وَبِرَسُولِكَ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿۱۷﴾ الصَّابِرِينَ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ نَعَتْ وَالصَّادِقِينَ فِي الْإِيمَانِ وَالْقَنِينِ الْمُطِيعِينَ لِلَّهِ وَالْمُنْفِقِينَ الْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ اللَّهَ بَأَن يَقُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا بِالْأَسْحَارِ ﴿۱۸﴾ أَوَاخِرَ اللَّيْلِ خُصِّتْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا وَقْتُ الْعَقْلَةِ وَلَذَلِكَ النُّومُ شَهِدَ اللَّهُ بَيْنَ لِحْلَفِهِ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا مَعْبُودَ بَحَقٍّ فِي الْوُجُودِ إِلَّا هُوَ وَشَهِدَ بِذَلِكَ الْمَلَائِكَةُ بِالْإِقْرَارِ وَأُولُوا الْعِلْمِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِالْإِغْتِفَادِ وَاللَّفِظِ قَائِمًا بِتَذْيِيرِ مَصْنُوعَاتِهِ وَنَضْبِهِ عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلِ فِيهَا مَعْنَى الْجُمْلَةِ أَيْ تَقَرُّدٌ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كَرَّرَهُ تَأَكِيدًا الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۱۹﴾ فِي صُنْعِهِ إِنَّ الدِّينَ الْمَرْضَى عِنْدَ اللَّهِ هُوَ الْإِسْلَامُ ﴿۲۰﴾ أَيْ الشَّرْعُ الْمَمْبُوعُ بِهِ الرُّسُلُ الْمُنْبِئِي عَلَى التَّوْحِيدِ وَفِي قِرَاءَةِ يَفْتَحُ إِنَّ بَدَلَ مِنْ أَنَّهُ الْخِ بَدَلَ اسْتِثْمَالٍ وَمَا اخْتَلَفَ الدِّينُ أَوْتُوا الْكِتَابَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فِي الدِّينِ بَأَن وَحَدَّ بَعْضُ وَكَفَرُ بَعْضُ الْأَمِّنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِالتَّوْحِيدِ بَعِيًا مِنَ الْكُفَرِيِّنَ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿۲۱﴾ أَيْ الْمُحَازَرَةُ لَهُ فَإِنْ حَاجَّوْكَ خَاصَمَكَ الْكُفَّارُ يَا مُحَمَّدُ فِي الدِّينِ فَقُلْ لَهُمْ أَسْلَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ انْقَدْتُ لَهُ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَخُصَّ الْوَجْهَ بِالذِّكْرِ لِشَرْفِهِ فَغَيْرُهُ أَوْلَى وَقُلْ لِلَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَالْأَمِّيَّةَ مَشْرِكِي الْعَرَبِ أَسْلَمْتُمْ أَيْ أَسْلَمُوا فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا مِنَ الضَّلَالِ وَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِسْلَامِ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ التَّبْلِيغُ لِلرِّسَالَةِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿۲۲﴾ فَيَحَازِبُهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ -

ترجمہ:..... خوشنماں دکھائی گئی ہے لوگوں کے لئے مرغوب چیزوں کی محبت میں (نفس جن چیزوں کی رغبت کرتا ہے اور جن کی طرف جاتا ہے ان کو اللہ نے مزین کیا ہے آزمائے کے لئے شیطان نے) عورتیں ہوں، بیٹے ہوں، ذہیر ہوں (مال کثیر کے) لگے ہوئے (جمع شدہ) سونے اور چاندی کے نمبری گھوڑے ہوں (خوبصورت) اور مویشی (یعنی اونٹ، گائے، بکری) ہوں اور کھیتی باڑی (زراعت) (یہ سب مذکورہ چیزیں استعمال سامان ہے دنیاوی زندگی) (دنیا میں اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے پھر فنا ہو جاتا ہے) اور اللہ ہی کے پاس ہے بہترائی انجام کی (وہ نعمت ہے جنت ہے اسی کی طرف رغبت ہونی چاہئے دوسری طرف نہیں) آپ فرما دیجئے (اے محمد اپنی قوم سے) کیا میں تم کو بتلا دوں (جنگلاؤں) ایسی چیز جو بدرجہا بہتر ہو ان (مذکورہ شہوت کی) چیزوں سے (استغناء تقریری ہے) جو لوگ پرہیز کرتے ہیں (شرک سے) ان کے لئے ان کے پروردگار کے پاس (یہ خیر ہے مہلتا آگے ہے) باغ ہیں کہ جن کے پائیں نہریں جاری ہیں وہ ہمیشہ رہیں گے (یعنی بیشک ان کے لئے مقدر ہوگی) ان باغات میں (جب وہ ان میں داخل ہوں گے) اور پاک بیویاں ہوں گی (جو حیض وغیرہ گندگیوں سے صاف ستھری ہوں گی) اور ان کو خوشنودی حاصل ہوگی (دعسوان کسرہ اور ضم را کے ساتھ۔ دونوں

لغت میں بڑی رضامندی (اللہ تعالیٰ کی اور اللہ تعالیٰ خوب دیکھ بھال کرنے والے (عالم) میں بندوں کے (چنانچہ ہر ایک کو اس کے کئے کا بدلہ دیں گے) وہ لوگ (یہ نعت یا بدل ہے پہلے اللہ میں سے) جو کہتے ہیں خدایا ہم ایمان لے آئے (آپ کی اور آپ کے نبی کی تصدیق کر چکے ہیں) پس ہمارے گناہ بخش دیجیے اور عذاب پہنچنے سے ہمیں بچائیے جو صبر کرنے والے (خیرات دینے والے) ہیں اور ظالم و مغرور ہیں (اللہ کے حضور میں یعنی اللہم اغفر لکے ہیں) امرات کی آخری گزریوں میں (آخر شب میں۔ اس وقت کی تخصیص اس لئے کی یہ بھی میند اور غفلت کا وقت ہوتا ہے) اللہ نے شہادت آشکارہ کر دی (مخلوق کے سامنے دلائل و آیات واضح کر دیئے) اس بات پر کہ کوئی پرستش کے لائق نہیں (حقیقی معبود و سو جو نہیں ہے) بجز ذات بیگانہ کے (اور اس کی گواہی) فرشتوں نے بھی (اقرار کر کے) دی ہے اور اہل علم نے (یعنی انبیاء و مؤمنین نے اعتقاد و اقرار کے ذریعہ) اور معبود بھی اس شان کے ہیں کہ انتظام رکھنے والے ہیں (اپنی بنائی ہوئی چیزوں کی تدبیر کر کے یہ منصوب علی الحال ہے اور اس میں عامل جملہ کے معنی میں یعنی تغیر و امتداد (عدل و انصاف) کے ساتھ کوئی معبود نہیں بجز ان کی ذات کے (تاکید یہ جملہ مکرر لائے) وہ زبردست ہیں (اپنے ملک میں) اور رحمت والے ہیں (اپنی صنعت میں) بلاشبہ (پسندیدہ) اللہ کے نزدیک (وہ) اسلام ہی ہے (یعنی وہ شریعت جس کو لے کر انبیاء مبعوث ہوئے جو نبی و روح حید ہے اور ایک قرأت میں "ان اللہین فتح ان کے ساتھ" لہذا لا الہ الا اللہ سے بدل الاشتمال واقع ہو رہا ہے) اور اہل کتاب نے جو باہمی اختلاف کیا (یہود و نصاریٰ نے جو یہ اختلاف کیا کہ بعض تو حید پر رہے اور بعض نے کفر اختیار کر لیا) تو ایسی حالت کے بعد کہ ان کو دلیل (توحید) پہنچ چکی تھی محض (کافروں میں) ایک دوسرے سے بڑھتے اور ضد کے سبب سے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے احکام کا انکار کرے گا تو اللہ تعالیٰ بھی بلاشبہ حساب لینے میں سست رفتار نہیں ہیں (یعنی اس کو جلد بدلہ دیں گے) پھر بھی اگر یہ لوگ آپ سے عہتیں نکالیں (اے محمد آپ سے کفار دین کے باب میں جھگڑنے لگیں) تو آپ (ان سے) فرمادیجئے کہ میں تو اللہ کے آگے سرطاعت جھکا چکا ہوں (میں نے بھی اس کی فرمانبرداری اختیار کر لی) اور میرے پیروں نے بھی (اور ذکر میں جب کسی شخصیت اس کے شرف کی وجہ سے بے پس چہرہ کے علاوہ اور اعضاء بدرجہ اولیٰ مطیع ہوں گے) اور دریافت کیجئے اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) اور (شرکین عرب کے) ان پڑھ لوگوں سے کہ تم بھی اللہ کے آگے جھکتے ہو یا نہیں؟ (یعنی تم کو جھکنے چاہئے) سو اگر وہ لوگ جھک جائیں تو وہ بھی (گمراہی سے مٹ کر) راہ راست پر آجائیں گے۔ اور اگر روگردانی کریں (اسلام سے) تو پھر آپ کے ذمہ جو کچھ ہے وہ پیام حق کا پہنچا دیا ہے (تبلیغ رسالت ہے) اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو خود دیکھ رہے ہیں (ان کے کئے کا بدلہ دیں گے یہ حکم جہاد سے پہلے کا ہے)

تحقیق و ترکیب: ابتداءً لطلال محقق نے ایک شبہ کے دفعیہ کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اللہ نے دنیا کو آراستہ امتحان اور آزمائش کی غرض سے کیا ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ دنیا کہ یہ آرائشی سعادت آخریہ کا سبب بھی ہو سکتی ہے بشرطیکہ رضائے الہی کے مطابق ہو یا بقائے نوع کی وجہ سے۔ اسباب فتنش کو پیدا کیا گیا ہے لیکن آرائش کی نسبت اشر شیطان کی طرف ہو تو کسی توجیہ کی حاجت نہیں رہتی۔

والبسیں بیویوں کے بعد اولاد ہی کا درجہ ہے فروع ہونے کی وجہ سے اس لئے احوال پر مقدم کیا ہے۔ نیز مالی فتنہ سے بڑھ کر اولاد فتنہ ہوتی ہے اور اولاد کو کور کوریج ہوتی ہے بہ نسبت اناث کے ان کو شہوات کہنا یا مبالغہ کے طریقہ پر ہے کہ انہما کہ بہت زیادہ ہے حتیٰ کہ ان اشیاء کی شہوت بھی محبوب ہے جیسے کسی بیمار سے اگر درد یافت کیا جائے کہ کیا خواہش رکھتے ہو؟ تو وہ جواب میں کہے اشتہی ان اشتہی چنانچہ دوسری آیت میں احببت حب الخیر یا پھر ان اشیاء کی حسرت بتلائی مفسدو ہے کیونکہ تنہا اور عرقا شہوات کو نہیں سمجھتے ہیں بہر حال جہاں تک ان چیزوں کی محبت کے پیدا کرنے کا تعلق ہے تو اس کا انتساب اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور کسب و اکساب و سوسہ

اندازی کی حیثیت سے شیطان کی طرف انتساب ہوگا۔

قنطار بروزن فعال لا یفعلن اور مقنطرة بروزن مفعلة اُترنوں اسلمی ہو یا مفعلة اُترنوں زائد ہو قنطار کی تاکید کے لئے مقنطرة جیسے بدو مبدر قنطار مقنطرة کا اطلاق کم از کم نوپرا ناچا بنے بالمسومة اگر یہ لفظ سماء بمعنی حسن سے مشتق ہے جیسا کہ مفسر علامہ کی رائے ہے تو اس کے معنی حسین و خوبصورت کے ہیں ورنہ مسومة کے معنی معلّمہ کے ہیں یعنی علمائے اور نشانی۔

قل اؤنبکم یعنی اللہ کا ثواب نہمائے دنیا سے بہتر ہے۔ الذین یقولون یہ پہلے الذین کی صفت ہو سکتی ہے اور العباد کی صفت بھی ہو سکتی ہے علیٰ ہذا الصابریں بھی ہے۔

مقدرین الخلود یعنی داخل ہونے کے بعد جنت کا خلود مقدر ہوگا۔ داخل ہونے کے وقت نہیں و المصادقین موصوف ان سب صفات کا ایک ہے پھر صفات پر وادالانے کا کیا مطلب؟ سو اس کے دو جواب ہیں۔ علی سبیل التسلیم جواب یہ ہے کہ اگر موصوف ایک ہو تو متعدد صفات کا عطف ایک دوسرے پر واد کے ذریعہ جائز ہے۔ دوسرا جواب علی سبیل انکار یہ ہے کہ موصوف ایک نہیں ہے بلکہ ہر صفت کا موصوف علیحدہ ہے ای بعضہم صابر بعضہم صادق الخ اس صورت میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان صفات میں سے ہر صفت مستقلاً مدح کے لئے کافی ہے۔

والملائكة سے پہلے و شہدا اس لئے مقدر مائا ہے کہ لفظ اللہ پر عطف درست ہو جائے اور یہ کہ قائل ہونے کی وجہ سے یہ مرفوع ہے اور علیحدہ فعل کی تقدیر اس لئے کہ اللہ اور ملائکہ اور اہل علم کی شہادت معنائی الجملہ مختلف ہوتی ہے فرق مراتب کے لحاظ سے۔ قائماً یہ حال ہوگا تفسیر مفصل سے جو اللہ کے بعد کے ہے لہذا حال بھی محل شہادت ہو جائے گا۔ گویا وحدانیت اور انصاف پسندی کی شہادت موجود ہے۔ لفظ اللہ سے اگر حال بنایا جائے تو اس صورت میں صرف وحدانیت کی شہادت ہوگی دو چیزوں کی نہیں اس لئے پہلی صورت بہتر ہے اور جملہ سے مراد جملہ لا الہ الا هو سے اور تفرّد معنی جملہ ہیں جو عامل ہیں۔ العزیز یہ مرفوع علی الاستئناف ہے ای ہو العزیز یا ضمیر سے بدل ہے یا فاعل شہد کی صفت ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے لفظ ہو کی صفت نہیں ہو سکتی کیونکہ ضمیر کی صفت نہیں آتی۔ الذین مفسر نے اشارہ کر دیا کہ الف لام عہد کا ہے اور اسلام سے پہلے لفظ ہو سے بمعنی حصر کی طرف اشارہ ہے۔

بدل اشتمال یعنی اسلام لا الہ الا هو سے بدل الاشتمال ہے جبکہ اسلام کی تفسیر شریعت سے کی جائے۔ اور اگر ایمان سے کی جائے تو بدل الکل ہوگا۔ و ما اختلف یہ اسی سوال متناقد کا جواب ہے کہ جب ان الذین عند اللہ الاسلام کی وجہ سے ازم آدم تا اس دمین اسلام کا ایک ہونا معلوم ہوا تو پھر اس میں باہم یہ مذہبی تحالف کیسا؟ بغیا مفعول لا ہے اور عامل اس میں اختلاف ہے اور استثناء مفرغ ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ و ما اختلفوا الا للبعی لا للبعی یا مصدر مضع حال میں بھی ہو سکتا ہے۔

اسلمت وجہی۔ ای اخلص لا اشرک بغیرہ تو اسلم ماخوذ ہے۔ سلم الشئ لفعلان سے بمعنی خلص۔ اس سے رجل اسلم لرجل اور وجہ مستعار ہے ذات کے لئے۔ انا ومن اشارہ اس طرح ہے کہ محل رفع میں ہے اسلمت کی ضمیر پر عطف کرتے ہوئے اور مفعول کے فاصل ہونے کی وجہ سے یہ جائز ہے۔ اسلموا یعنی یہاں استفہام بمعنی امر ہے جیسے فہل انتم متہون۔ ای انتھوا۔

رابطہ: گزشتہ آیت میں اموال و اولاد کا آخرت میں کارآمد نہ ہونا بیان کیا تھا۔ ان آیات میں بھی اسی کی تائید ہے اور یہ کہ نعمائے آخرت لائق حصول ہیں اور ان کا طریق ایمان، مناجات، صبر، صدق، قنوت، نفاق و استغفار وغیرہ امور تقویٰ ہیں جو قابل توجہ ہیں۔ آیت شہد اللہ میں توحید کا اثبات، حقانیت اور غلبہ اسلام کی پیشین گوئی بیان فرمائی جا رہی ہے۔

فضائل: آیت شہد اللہ کے سلسلہ فضائل میں وارد ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس آیت کے تلاوت کرنے والے کو قیامت میں اللہ کے حضور پیش کیا جائے گا۔ کہ میرے اس بندہ کا مجھ پر ایک عہد ہے اور میں ایسے عہد کا زیادہ مستحق ہوں۔ اس لئے اس بندہ کو جنت میں داخل کر دیا جائے۔

سعید بن جبیر کی روایت ہے کہ خانہ کعبہ میں تین سو ساٹھ (۳۶۰) بت تھے لیکن جب یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی تو تمام بت سرنگوں ہو گئے اور بعض کی رائے ہے کہ یہ آیت وفد نجران کے سلسلہ میں نازل ہوئی۔ کبھی کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں شامی دو عالم آئے۔ انہوں نے دریافت کیا انت محمد؟ آپ نے فرمایا نعم۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہم آپ سے کچھ دریافت کرنا چاہتے ہیں اگر آپ ﷺ نے صحیح جواب دیا تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے۔ آپ نے اجازت دیدی، انہوں نے کہا کہ بتلایئے کتاب اللہ میں اعظم شہادت کیا ہے؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی تو دونوں عالم من کر مسلمان ہو گئے۔

اور تفسیر مدارک میں ہے کہ سوتے وقت جو شخص اس آیت کی تلاوت کرتا رہے وہ قیامت میں اس فضل کا مستحق ہوا جس کا ذکر اول آیت میں گزرا ہے۔

﴿تشریح﴾: حُب دُنْیَا اور زُھْد: آیت زین للناس حب الشهوات میں دنیا کی تحقیر اور زہد کی ترغیب ہے۔ حدیث میں ہے ظاہر ہا غرۃ وباطنھا عبورۃ یعنی دنیا کی محبت و میلان اکثر موجب فتنہ ہو جاتا ہے جس کو اکثر لوگ نقصان دہ نہیں سمجھتے۔ بلکہ علی الاطلاق اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ دُر کی چیز ہے۔ اَمِنَا فَاغْفِر لَنَا کا حاصل یہ ہے کہ کفر جو مغفرت کے لئے ابدی رکاوٹ ہوتی ہے اس کو ہم دُور کر چکے ہیں اس لئے اب معاف فرما دیجئے۔ اولیٰ یا غیر اولیٰ طور پر اور اخیر شب کی تخصیص اس لئے کی کہ دنیا اس وقت جو خواب و استراحت ہوتی ہے ایسے میں اللہ کے حضور پیش ہونا باعث مشقت بھی ہے اور باعث عظمت و عزیمت بھی اور ساتھ ہی باعث قبولیت بھی۔

نعمت کے تین درجے: آنحضرت ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ حق تعالیٰ اہل جنت سے ارشاد فرمائیں گے کہ کیا تم راضی اور خوش ہو؟ سب عرض کریں گے کہ آپ نے سب کچھ مرحمت فرمایا۔ پھر ناخوشی کا کیا سوال؟ ارشاد ہوگا کہ کیا ہم اس سے بھی افضل چیز تم کو نہ عطا کریں؟ عرض کیا جائیگا کہ خدا یا اس سے بڑھ کر اور کیا چیز ہو سکتی ہے؟ حکم ہوگا احل علیکم رضوانی فلا اسخط علیکم بعدہ ابدًا یعنی میں ہمیشہ کے لئے تم سے خوش ہو گیا ہوں اب کبھی ناراض نہیں ہوں گا۔ ان آیات میں حق تعالیٰ نے تین طرح کی نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے ادنیٰ درجہ کی نعمتیں تو دنیاوی لذائذ، اوسط درجہ کی نعمتیں نعمائے جنت، اعلیٰ درجہ کی کرامت ”رضوان من اللہ اکبر“ یعنی اللہ کی خوشنودی۔

بدر کی عمرت کے بعد دنیا کی اس چمک دمک کے تذکرہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اصل دولت ایمان و عمل کی دولت ہے جو بجز اللہ تم کو حاصل ہے دنیاوی بے پروسانی سے دل برداشتہ نہ ہوں۔ یہ پروسانی تو خود بخود حاصل ہو جائیں گے باقی بیوی بچے، وطن دولت میں دل کا لگاؤ یہ زندگی کے فطری علاقے ہیں۔ خدا کی مرضی یہی ہے کہ اعتدال کے ساتھ قائم رہیں۔ نہ ہوں تو دنیا پر باداؤ پورا استہاک و اشتغال ہو تو آخرت تباہ ہو جائے۔

وین حق کی شہادت: شہد اللہ میں نقلی شہادت بیان کی گئی ہے جو اہل کتاب اور اہل علم کے مقابلہ میں ہے جو اس کے منکر نہیں تھے۔ باقی عقلی دلائل وہ دوسرے مواقع پر بیان کئے گئے ہیں۔ قانما بالقسط کا مطلب یہ ہے کہ وہ صرف اپنی ہی تعظیم و عبادت نہیں کرتا بلکہ دوسروں کا کام بھی کرتے ہیں اس لئے انصاف نہیں ہیں۔ اللہ کی وحی اور زمین و آسمان کے مدبر ملائکہ اور اسباب علم و بصیرت تینوں کی گواہیاں اس بات کا اعلان کر رہی ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور اس نے تمام کارخانہ ہستی میں عز و عدل پر استوار کر رکھا ہے۔ انسان کو اول ہی دن سے ایک پسندیدہ دین اسلام دے رکھا ہے جس کی تائید و تعلیم تمام رہنمایان عالم کرتے چلے آئے ہیں لیکن تعصب اور ضد کے روگی اصل دین سے انحراف کر کے گروہ بندی کے پیکر میں پڑ گئے۔

مناظرہ کا اہم طریقہ: فقل اسلمت الخ یہ جواب اور گفتگو خاص ان منکرین کے بارہ میں ہے جو محض ضد اور بے جا عناد کا شکار تھے تمام دلائل سن کر بھی ہٹ دھرمی پر اتر آتے تھے ان سے مزید گفتگو کرنا بیکار ہے۔ بلکہ قطع حجت کے لئے بطور آخری جواب کے یہ کہہ کر الگ ہو جانا چاہئے کہ ”تم جاؤ تمہارا کام جانے ہم نے تو اس کو اختیار کر لیا ہے، ورنہ اس سے الجھنے میں محض اشاعت و وقت ہوگی البتہ مکر کے لئے یہ جواب نا کافی ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ ساری باتیں چھوڑ دو، یہ بتلاؤ تمہیں خدا پرستی کا اقرار ہے یا انکار۔ اگر اقرار ہے تو سارا جھگڑا ختم، کیونکہ اسلام کی حقیقت اس کے سوا اور کچھ نہیں اور اگر انکار ہے تو پھر ایسے شخص کے لئے مذہبی بحث و مباحثہ کیسا ضرور ہو سکتا ہے۔

لظأنف: بین للناس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان ان چیزوں کی محبت طبعی ہونے کی وجہ سے اس کے ازالہ کا مکلف نہیں ہے اور قل اؤنسکم الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ آخرت کی محبت عقلی ہونے کی وجہ سے انسان کو اس کا مکلف بنایا گیا ہے کہ عملاً اس محبت کو اول محبت پر ترجیح دے۔ اور اذقیات میں یہ ایک اصل عظیم ہے۔ جو سائیں قسم اول کے پیچھے پڑ جاتے ہیں وہ ہمیشہ کی ادھیڑ میں مشوش رہتے ہیں اور جو دوسری قسم کی تحصیل میں لگ جاتے ہیں وہ راحت میں رہتے ہیں الصابریں الخ اس میں اولیاء اللہ کی صفات کا بیان ہے۔

فان حاجوک الخ سے اصل نکلی ہے اہل طریقت کی اس عادت کی کہ حق بالکل واضح کر دینے کے بعد بھی اگر مخاطب کی حالت سے اس کا اندازہ ہو کہ یہ قبول نہیں کرے گا تو اس وقت مباحثہ ترک کر کے اعراض کر لیتے ہیں اور ایک طرف ہو جاتے ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ وَفِي قِرَاءَةِ يَفْتَالُونَ النَّبِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ مِنَ النَّاسِ لَهُمْ إِلَهُودُ رُويَ أَنَّهُمْ قَتَلُوا ثَلَاثَةً وَأَرْبَعِينَ نَبِيًّا فَهَنَاهُمْ مَافَهُمْ وَسَعَوْا مِنْ عِبَادِهِمْ فَكَتَلُوهُمْ فِي يَوْمِهِمْ فَبَشَّرَهُمْ أَعْلَمُهُمْ بِعَذَابِ الْيَوْمِ ﴿۲۱﴾ مَوْلَاهُمْ وَذَكَرَ الْبَشَارَةَ نَهَكُم لَهُمْ وَذَخَلَتْ الْغَاءُ فِي خَبَرٍ إِنَّ لِيْشِيهِ إِسْمِهَا الْمَوْصُولُ بِالْشَرْطِ أَوْلَيْتَ الَّذِينَ حَبِطَتْ بَطَلَتْ أَعْمَالُهُمْ مَا عَمِلُوهُ مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ وَصِلَةٍ رَجِمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَا يَصْلَحُ لَهُمْ شَيْءٌ وَمَالُهُمْ مَنْ نَصْرِينَ ﴿۲۲﴾ مَا نَعْنِي لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ أَلَمْ تَرَ نَظَرُ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا حَطًا مِّنَ الْكِتَابِ التَّوْرَةِ يُذْعَوْنَ حَالًا إِلَى الْكِتَابِ اللَّهُ لِيَسْحَكَمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿۲۳﴾ عَنْ قُبُولِ حُكْمِهِمْ نَزَلَ فِي الْيَهُودِ رَنَى مِنْهُمْ إِنَّا نَفْتَحَاكُمْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَحَكَمَ عَلَيْهِمَا بِاتْرَجِهِمَا قَاتِلُوا فَجِئَ بِالشُّورَةِ فُوجِدَ فِيهَا فَرَجَمَا فَغَضِبُوا ذَلِكَ الثَّوْبَى وَالْأَعْرَاضُ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنِّي بِسَبِّ قَوْلِهِمْ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ أَرَبِعِينَ يَوْمًا مَدَّةَ عِبَادَةِ الْبَابِلِ الْعَجَلُ ثُمَّ تَزَوَّلُوا عَنْهُمْ وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ مَا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴿۲۳﴾ مِنْ قَوْلِهِ ذَلِكَ فَكَيْفَ خَالَه إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ أَيْ فِي يَوْمٍ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهِ ۚ هُوَ يَوْمُ النِّقْمَةِ وَوَقِيتُ كُلَّ نَفْسٍ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ وَغَيْرِهِمْ جَزَاءً مَا كَسَبَتْ عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُمْ أَيْ النَّاسُ لَا يَظْلُمُونَ ﴿۲۴﴾ بِمَنْحَصٍ حَسَنَةٍ أَوْ زِيَادَةٍ سَيِّئَةٍ وَنَزَلَ لَمَّا وَعَدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّتُهُ مُلْكُ فَارَسَ وَالرُّومُ فَقَالَ الْمُتَنَفِّقُونَ هِنَاهَا قُلِ اللَّهُمَّ يَا اللَّهُ مُلْكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي تُعْطِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ مِنْ خَلْقِكَ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ۚ وَتَعُزُّ مَنْ تَشَاءُ بِإِيمَانِهِ آيَاهُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ۚ بِنَزْعِهِ مِنْهُ بِيَدِكَ بِقُدْرَتِكَ الْخَيْرُ أَيْ وَالشَّرُّ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۵﴾ تَوَلَّجْ نَذِجْ أَيْ فِي اللَّيْلِ وَتَوَلَّجْ النَّهَارَ تَدْخُلُهُ فِي اللَّيْلِ ۚ فَيَزِيدُ كُلَّ مِنْهُمَا بِمَا نَقَصَ مِنَ الْآخِرِ وَتَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّائِرِ مِنَ الطُّفْطِفَةِ وَالْبَيْضَةِ وَتَخْرِجُ الْمَمِيتَ كَالطُّفْطِفَةِ وَالْبَيْضَةِ مِنَ الْحَيِّ ۚ وَتَرزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۲۶﴾ أَيْ رِزْقًا وَاسِعًا

ترجمہ: بلاشبہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار کرتے ہیں اور قل کرتے ہیں (ایک قرأت میں بیساتلون ہے) پیغمبروں کو ناحق اور قل کرتے ہیں ان لوگوں کو جو اعتدال (انصاف) کی تعلیم دیتے ہیں (یہودی لوگ مراد ہیں) اقل ہے ۳۳ پیغمبروں کو یہود نے شہید کیا تھا اس پر (۱۷۰) عبادِ قوم نے ان کو منع کیا تو ان کو بھی اسی وقت شہید کر دیا) سو خبر سنا دیجئے (اطلاع دیدجئے) ایک مزائے درد ناک کی (جو تکلیف وہ ہو۔ لفظ بشارت کا استعمال مذاقاً ہے خبر ان پر فاس لئے داخل ہوئی کہ اسم ان جو رسول ہے وہ مشابہ بالشرط ہے) یہ وہ لوگ ہیں کہ کارت گیا (غارت ہوا) ان کا سارا کیا دھرا (ان کے سب اعمال خیر، صدق، صلہ رحمی کے) دنیا و آخرت ان کا کچھ اعتبار نہیں رہا بشرط ایمان نہ ہونے کی وجہ سے) اور ان کا کوئی حامی مددگار نہیں ہوگا (کہ جو ان کو عذاب الہی سے بچالے) آپ نے کیا ایسے لوگ نہیں دیکھے (ملاحظہ فرمائے؟) کہ جن کو ایک حصہ کتاب (توراة) کا دیا گیا اور آسمان پر بھیجا جاتا ہے (یہ حال ہے) اس کتاب اللہ کی طرف سے اس غرض سے کہ وہ ان کے درمیان فیصلہ کر دے پھر ان میں سے بعض لوگ انحراف کر لیتے ہیں بے دلی کرتے ہوئے) اس کا حکم قبول کرنے سے۔ یہود میں سے دومرود و عورت نے زنا کا ارتکاب کیا۔ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں مقدمہ پیش ہوا تو آپ نے رجم کا حکم فرمایا لیکن انہوں نے حکم تسلیم نہیں کیا۔ توراة منکوائی گئی تو اس میں بھی وہی حکم نکالا مجبوراً رجم کرنا پڑا۔ جس سے لوگ ناخوش ہو گئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی (یہ بے اشتناکی اور بے وجہی) اس سبب سے ہے کہ وہ لوگ یوں کہتے ہیں (یعنی ان کے اس قول کی وجہ سے ہے) کہ دوزخ کی آگ ہمیں کبھی نہیں چھوئے گی۔ اور چھوئے گی بھی تو نکلتی کے چند دنوں کے لئے (گو سالہ پرستی کی مدت چالیس روز کے لئے پھر ان سے دور کر دی جائے گی) اور ان کو دھوکہ میں ڈال رکھا ہے انہیں دین کے بارہ میں (فی دینہم) متعلق ہے اگلے قول کے ساتھ) ان کی تراشی ہوئی باتوں نے (اس قسم کے اقوال نے) لیکن اس وقت ان کا کیا (حال) ہوگا جب ہم ان کو اپنے حضور جمع کر لیں گے اس تاریخ (دن) میں جس کے آنے میں ذرا شبہ (شک) نہیں ہے (وہ قیامت کا روز ہے) اور پورا پورا بدلہ لے جائے گا ہر شخص کو (خواہ اہل کتاب میں سے ہو یا دوسرا) جیسا کچھ اس نے کیا (اچھا یا بُرا ہی) اور ان (لوگوں) کے ساتھ نا انصافی نہیں

ہوگی (نیکوئی کم کر کے یا بدی بڑھا کر آنحضرت ﷺ نے جب اپنی امت کو فارس و روم کے ممالک فتح ہونے کی بشارت سنائی تو منافقین کہنے لگے ہیهات تو اس پر اگلی آیت نازل ہوئی) آپ یوں کہنے کے خدا یا (اے اللہ) شامی و جہاں داری کے مالک! بخش دے (نواز دے) تو جسے چاہے ملک (اپنی مخلوق میں) اور جس سے چاہے ملک لے لے، جسے چاہے عزت و دیدے (ملک عطا کر کے) جسے چاہے ذلیل کر دے (سلطنت چھین کر) تیرے ہی ہاتھ (قدرت) میں ہر طرح کی بھلائی (اور برائی) کا سرشتہ ہے بلاشبہ تیری قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں ہے تو ہی ہے کہ لے آتا ہے (داخل کر دیتا ہے) رات کو دن میں اور لے آتا ہے (بطل کر دیتا ہے) دن کو رات میں (چنانچہ ان میں سے ہر ایک میں دوسرے کی کمی کا اضافہ کر دیتا ہے) اور جاندار کو بے جان سے نکالتا ہے (جیسے انسان اور پرند کو نطفہ اور بیضہ سے) اور بے جان (جیسے نطفہ اور بیضہ) کو جاندار سے، اور جسے چاہتا ہے بے حساب بخش دیتا ہے (بے شمار روزی)

تحقیق و ترکیب:..... بغیر حق یہ حال مؤکدہ ہے کیونکہ قتل انبیاء حق ہو ہی نہیں سکتا۔ ویقلون معلوم ہو کہ اندیشہ اور خوف قتل کے وقت بھی امر بالمعروف جائز ہے۔ فبشر کی تفسیر اہل علم کے ساتھ استعارہ تبعیہ ہونے کی طرف مشیر ہے۔ فبشر مشبہ اور اعلام غذاب مشبہ اور انتقال من حال الی حال دونوں میں وصف جامع ہے و دخلت یہ شیعہ کا جواب ہے کہ خبر پر فاکوں داخل کی گئی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ مبتداء محض من معنی شرط ہونے کی وجہ سے خبر مشابہ جزا ہو گئی ای من یکفر فبشر ہم۔ وہم معروضوں کی ترکیب کی طرف مفسر علامہ نے حلیت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اور زختری جملہ مترضہ کہتے ہیں ای قوم عادیہم الاعراض دوسرے اکثر مفسرین اس کو تذلیل کہتے ہیں۔

وہم کے بعد مفسر علامہ نے الناس اس لئے نکالا ہے کہ ہم کو مذکور جمع لا نا "کل نفس" کے معنی کے پیش نظر بے ہیہات یعنی یہ ممالک محمد کو کہاں اور کیسے حاصل ہو سکتے ہیں۔ قل اللہم یعنی اے اللہ جس طرح ان گراہ لوگوں کو آخرت میں ذلت و خسران نصیب ہوگا دنیا میں بھی ان کو بے نیل و مرام کر کے ہم کو فائز المرام کر دیجئے۔ السلہم دراصل یا اللہ تھا یا حذف کر کے اس کے عوض میم لے آئے مشدد۔ ای والشر یعنی دو ضدوں میں سے ایک ضد را با اکتفاء کر لیا گیا ہے یا خبر کے مرغوب ہونے کی طرف اشارہ ہے یا نبوت و سلطنت میں کلام ہو رہا ہے۔ اور وہ خیر ہوتی ہے یا اس نکتہ کی طرف اشارہ ہے کہ خیر مقتضی ذاتی ہے اور شر مقتضی عرضی اس لئے کوئی جزئی شر بھی ایسا نہیں جس میں کلی خیر موجود نہ ہو۔

تسویج یہ آیت علم الہیہ اور جنتری کے لئے اصل کا درجہ رکھتی ہے۔ ابن ابی حاتم نے ابن مسعود سے تخریج کی ہے کہ ایسا خدا الصیف من الشتاء و یاخذ الشتاء من الصیف ابن عباس فرماتے ہیں کہ دن کم ہوتا ہے تو رات بڑھ جاتی ہے اور رات کم ہوتی ہے تو دن بڑھ جاتا ہے۔ سدی کہتے ہیں کہ کبھی پندرہ (۱۵) گھنٹہ کی رات اور نو گھنٹہ کا دن ہوتا ہے اور شدہ شدہ اس کا برعکس ہو جاتا ہے۔ ابن منذر حسن سے تخریج کرتے ہیں کہ دن رات بارہ بارہ گھنٹے کے ہوتے ہیں لیکن موسموں کے فرق سے بحکم الہی ایک دوسرے کی طرف کمی بیشی ہوتی رہتی ہے۔ کمالا انسان یا جیسے کھیتی کی پیداوار دانوں سے اور گھوڑی گھٹلی سے، یا مومن کی پیداوار کافر سے یا کافر کی مومن سے۔ بغیر حساب یہ مصدر محذوف کی صفت بھی ہو سکتی ہے اور مفعول محذوف کی بھی۔ ہندوں کے لحاظ سے بے شمار کہا گیا اور نہ اللہ کے شمار سے کوئی چیز باہر نہیں ہے۔ حساب کا لفظ قرآن کریم میں تین معنی میں آتا ہے تہب، عدد اور مطالبہ۔

رابطہ:..... ابتدائے سورت میں روئے سخن صرف نصاریٰ کی طرف تھا پھر الذین او تو الکتاب میں یہود و نصاریٰ کو مشترک خطاب ہوا۔ اب ان آیات میں بالتخصیص یہود کے احوال مذکور ہیں پھر آیت قل اللہم میں غلبہ نصرت کی دعا سکھائی گئی ہے۔

شانِ نزول:..... ابو عبیدہ بن الجراحؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ کیا امت میں سب سے زیادہ عذاب کس کو ہوگا؟ فرمایا جس نے نبی کو یا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے والے کو قتل کیا۔ پھر آیتان الذین یکفرون تائید اُپڑھی اور وہی تفصیل ارشاد فرمائی جو جلال محقق نقل کر چکے ہیں۔

لباب القول میں ابن عباسؓ کی تخریج نقل کی ہے کہ آنحضرت ﷺ ایک دفعہ بیت المدراس میں یہود کے پاس تشریف لے گئے اور ان کو اسلامی دعوت پیش کی۔ نعیم بن عمرو اور حارث بن زید نے دریافت کیا علی ای دین انت یا محمدؐ آپؐ نے فرمایا علی ملۃ ابراہیم و دینہ انہوں نے کہا کہ حضرت ابراہیمؑ تو یہودی تھے آپؐ نے فرمایا اچھا تو رات لاؤ وہی فیصلہ کرے گی لیکن وہ نہیں لا سکے تب آیت الم تر الی الذین الخ نازل ہوئی اور آیت قل اللہم کے سلسلہ میں جلال محقق روایت نقل کر چکے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... غرورِ نسل اور قبولِ حق:..... ان آیات سے یہودی مسخ شدہ ذہنیت کا پتہ اچھی طرح چل جاتا ہے کہ جس کتاب الہی کو ماننے کے مدعی تھے جب اس کتاب کی طرف دعوت علم و عمل دی گئی تو انکار کر گئے۔ کیونکہ اس کے احکام پر عمل کرنے کا مطلب اپنی نفسانی خواہشوں اور مطلب برآریوں کے خلاف کرنا تھا جس کے لئے وہ تیار نہ تھے جو لوگ حق و عدالت کے دشمن اور ظلم و فساد کے پرستار ہوں اور جن کے زعم گروہ بندی اور غرورِ علمی نے ان میں یہ فاسد پندار پیدا کر دیا ہو کہ ہم نجات یافتہ ہیں ہمارے اعمال کیسے ہی کیوں نہ ہوں لیکن ہم جہنم میں نہیں ڈالے جائیں گے ان سے قول حق کی کیا امید ہو سکتی ہے۔ حالانکہ خدا کا قانون نجات صرف ایمان و عمل و دیکھتا ہے جس کا جیسا عمل ہوگا ویسا ہی نتیجہ اس کو پیش آئے گا خواہ کسی گروہ، کسی نسل، کسی نسب سے ہو۔ دنیا میں توحید اعمال یہ ہے کہ ان کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ نہیں کیا جائے گا۔ اور آخرت میں یہ کہ ان کی نجات نہیں ہوگی۔ کسی ناحق کائنات اگرچہ گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں ہے تاہم یہاں دوسرے اجزائے کفریہ منع ہیں اس لئے مجموعہ پر کفر کا حکم مرتب ہوگا اور اس پر حیط اعمال کا۔ یہ حرکات اگرچہ اسلاف یہودی ہیں لیکن اخلاف جب ان پر رضامند ہیں تو یہ بھی شریکِ خطاب و عتاب سمجھے گئے۔

عزت و ذلت:..... قل اللہم میں اشارہ اس طرف ہے کہ اب وقت آ گیا ہے کہ دنیا ہی میں حق و باطل کا فیصلہ ہو جائے جسے اٹھنا ہو وہ اٹھ کھڑا ہو جسے گرنا ہے وہ گرا دیا جائے اور یہ نری گرم گفتاری نہیں ہے بلکہ ایسی طاقت کے خزانہ سے آس لگانی ہے جس کے قبضہ قدرت میں زمان و مکان کی طنائیں ہیں۔ ضعفاء کے لئے اس کو قوت و سلطنت دینا کیا مشکل ہے؟

البتہ بیدل الخیر کی تخصیص اس لئے ہے کہ موقع خیر مانگنے کا ہے جیسے کوئی اُمید و ارلازمت عرض میں کہے کہ یہ جگہ دینا آپ کے اختیار میں ہے اگرچہ ملازمت سے برطرف و برخاست کرنا بھی حد اختیار میں ہوتا ہے لیکن اس موقع پر اس کا ذکر بے محل ہوتا ہے۔

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ يُوَالُّونَهُمْ مِنْ دُونِ آئِ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ آئِ يُوَالِّهِمْ فَلَيْسَ مِنَ دِينِ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّهُ مُصَدَّرٌ تَقِيَّتُهُ آئِ تَخَافُوا مَخَافَةً فَلَكُمْ مُوَالَاتُهُمْ بِاللِّسَانِ دُونَ الْقَلْبِ وَهَذَا قَبْلَ عِزَّةِ الْإِسْلَامِ وَيَجْرِي فِي مَنْ فِي بَلَدٍ لَيْسَ قَوْيَا فِيهَا وَيَحْذَرُكُمْ يُخَوِّفُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ آئِ أَنْ يَغْضَبَ عَلَيْكُمْ إِنْ وَالِيْتُمُوهُمْ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿۳۸﴾ الْمَرْجِعُ فَيَحْزَنُكُمْ قُلْ لَهُمْ إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ قُلُوبِكُمْ مِنْ مُوَالَاتِهِمْ أَوْ تُبْذَوْنَ تَظْهَرُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَهُوَ يَعْلَمُ مَا فِي

السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٢٩ وَمَنْ تَعَذَّبْ مِنْ وَالَاهُمْ وَأَذْكُرْ يَوْمَ
تَجْدُ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ۖ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ثَمِنَةً حَبِيرَةً تَوْذَلُونَ ۖ بَيْنَهَا
وَبَيْنَهُ أَمَدٌ بَعِيدٌ ۖ غَايَةٌ فِي نَهَائِهِ الْعَذَابُ فَلَا يُصَلِّ إِلَيْهَا وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ۖ كَرَّرَهُ لِلتَّكْيِيدِ ۖ وَاللَّهُ رَءُوفٌ
بِالْعِبَادِ ۝٣٠ وَنَزَلَ لِمَا قَالُوا مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا الْأَصْنَامَ ۖ الْأَحْبَالُ لِلَّهِ يُقَرَّبُونَ إِلَيْهِ ۖ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ۖ بِمَعْنَى إِنَّهُ يُسَبِّحُكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ ۖ لِمَنْ اتَّبَعَنِي مَاسَلَفٌ مِنْهُ
قَبْلَ ذَلِكَ رَحِيمٌ ۝٣١ بِهِ قُلْ لَهُمْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۖ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ مِنَ التَّوْحِيدِ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا
عَنِ الطَّاعَةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكُفْرِينَ ۝٣٢ فِيهِ إِمَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامُ الْمُضْمَرِ ۖ لَا يُحِبُّهُمْ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ

ترجمہ:..... مسلمانوں کو چاہئے کہ کفار کو دوست نہ بنائیں (کہ انہیں اپنا رفیق و مددگار بنالیں) مسلمانوں کو چھوڑ کر۔ اور جس کسی نے ایسا کیا (کہ ان سے دوستی رکھی) تو پھر اللہ (کے دین) کو اس سے کوئی سروکار نہیں رہے گا۔ ہاں اگر کوئی ایسی صورت پیش آ جائے کہ تم ان کے شر سے بچنے کے لئے اپنا بچاؤ کرنا چاہو (تحتیہ کا یہ مصدر ہے اسی تصرف اور معافہ ایسی حالت میں صرف زبانی اظہار و احوالات کی اجازت ہے۔ باقی دلی ترک و موالات ہی رہے گی) اور یہ اجازت بھی اسلامی سوکت قائم ہونے سے پہلے کی ہے اور ان لوگوں کے لئے ہے جو کسی شہر میں کمزور ہوں) خدا تمہیں اپنے سے ڈرا (خوف دلا) رہا ہے (کہ اگر تم نے ان سے دوستانہ تعلقات رکھے تو تم پر غضبناک ہوگا) اور اگر تمہارا کسی طرف لوٹ کر جانا ہے (تھکا نہ ہو) ہے اس لئے تم کو بدلہ دے گا) آپ (ان سے) فرمادیجئے کہ تم چھپاؤ جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے (ان کی محبت تمہارے قلوب میں ہے) یا ظاہر کرو۔ ہر حال میں اللہ اسے خوب جانتے ہیں اور آسمان و زمین میں جو کچھ ہے سب اس پر روشن ہے اس کے احاطہ قدرت سے کوئی چیز بھی باہر نہیں ہے۔ (مجملہ اس کے کفار سے دوستی پر سزا دینا بھی ہے) اور یاد کیجئے) اس آنے والے دن کو جب کہ ہر انسان پالے گا اپنے سامنے جو کچھ اس کے نفس نے اچھے کام کئے تھے اور جو کچھ کہ اس نے برائی کی (یہ مبتداء ہے خبر اس کے آگے ہے) تمنا کرے گا کہ اسے کاش اس میں اور اس دن میں ایک بڑی مدت حاصل ہو جاتی (دور دراز کی مسافت کہ اس تک نہ پہنچتے) اور خدا تمہیں اپنے سے ڈراتا ہے۔ (اس کو مکرر تاکید کے لئے لائے ہیں) اور اللہ تعالیٰ نہایت مہربان ہیں ہندوں کے حال پر (جبکہ کفار کہنے لگے کہ جن کی پرستش تو ہم اللہ کے تقرب حاصل کرنے کے لئے کرتے ہیں) تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) فرمادیجئے) آپ (اے محمدؐ ان لوگوں سے) اگر واقعی تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو تمہیں چاہئے کہ میری پیروی کرو۔ اللہ تم سے محبت کرنے لگے گا (یعنی تم کو اجر عطا کرے گا) اور تمہاری خطائیں معاف فرما دے گا اور بڑا ہی بخشنے والا ہے (ان لوگوں کی پچھلی خطائیں جو میری پیروی کر لیں) بڑا ہی رحم فرما ہے (ایسے شخص پر) آپ فرمادیجئے (ان سے) کہ اللہ اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کیا کرو اور بارہ توحید جو حکم تم کو دیا گیا ہے) پھر اگر یہ لوگ زور گردانی کریں (طاعت سے پہلو تہی کریں) تو اللہ تعالیٰ کفر کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتے (اسی جملہ میں اسم ظاہر بجائے ضمیر لایا گیا ہے اصل عبارت لا یحبہم حتیٰ یعنی اللہ ان کو سزا دے گا)

تحقیق و ترکیب:..... من دون المؤمنین یہ قیدِ احترازی نہیں ہے کہ مسلمانوں کی دوستی کے ہوتے ہوئے کفار کی دوستی جائز ہو، بلکہ مبالغہ کے لئے قید ہے کہ کفار سے دوستی مطلقاً حرام ہے لیکن اس صورت میں تو اور بھی بُرا ہے کہ جن سے دوستی ہونی چاہئے تھی ان سے نہیں ہے اور جن سے نہیں ہونی چاہئے تھی ان سے ہے۔

فليس من الله يعني فليس من ولاية الله في شيء. الا ان تتقوا. یہ استثناء غرض ہے مفعول لہ سے یعنی لا يتخذ المؤمن الكافر وليا للشيء من الاشياء الاتقاء ظاہر۔ اور تفسیر مدارک میں ہے کہ اگر کافر کا ایسا غلبہ نہ ہو کہ جان و مال کا خوف ہو تو وہ حق کا اظہار اور دشمنی کا اٹھاؤ جائز ہے۔ ثقہ و راہل و قیہ تھا لیکن واد کو تار کر لیا گیا ہے جسے تحمہ اور تھمہ میں اور پھریا کو الف سے تبدیل کر لیا گیا ہے۔ تحافو اسے حال مفسر نے اشارہ کر دیا ہے لفظ ثقہ کی ترکیب میں دو وجوہوں میں سے ایک وجہ کی طرف یعنی منصوب ہے بنائے مصدریت اور مفعول مطلق کے۔ ہذا کا مشار الیہ اور یجری کی ضمیر کا مرجع الا ان تتقوا کا اثناء ہے۔ نفسہ بخذف المضاف ہے۔ ای غضب نفسہ جیسا کہ مفسر علام نے ان بغضب بدل الاشتمال نکال کر اشارہ کر دیا ہے۔ وهو یعلم میں جلال مفسر نے لفظ ھو ظاہر کر کے اشارہ کیا ہے کہ اس کا عطف جواب شرط پر نہیں ہے بلکہ کلام متناف ہے لہذا ان بیہنا ای بین النفس و بین السوء۔

امدا بعید المد غایت شے اور منہا شے کو کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک مسافت بعیدہ مراد ہے یہی زیادہ ظاہر ہے یوم کو منصوب مانا جائے گا لفظ تو کی وجہ سے اور ما عملت من سوء کو جلال محقق نے تو جملہ متانہ قرار دیا ہے لیکن اکثر مفسرین نے اس کو ما عملت من خیر پر عطف کیا ہے اور محض مقدر کو اختصار و مخدوف مانا ہے اور لفظ محضراً جو بویل ہے وہ لفظ حاضر میں نہیں ہے اور بین کی ضمیر اگر یوم کی طرف راجع کی جائے تو اس میں مبالغہ ہو جائے گا قاضی بیضاوی کی رائے ہے کہ قل ان تخفوا الخ یہ آیت بیان ہے پہلے و یحذرکم اللہ نفسہ کا یعنی اللہ سے ڈرو کہ وہ علم ذاتی محیط اور قدرت ذاتی عام کے ساتھ متصف ہے۔ لہذا اس کی نافرمانی بے جرأت ہے جانہ کرو۔

یحببکم اللہ چونکہ محبت کے معنی میلان نفس کے ہیں اور اللہ کی جناب میں یہ معنی باعث اشکال ہیں اس لئے مفسر علام نے استعارہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یحببکم کی ساتھ تفسیر کر دی۔

رابطہ گذشتہ آیت میں کفار کی مذمت تھی اس پر بطور تفریع آئندہ آیت میں ان کے ساتھ دوشی کی ممانعت کی جارہی ہے پھر آیت قل ان تخفوا الخ میں اس ممانعت کی تعمید آیت یوم تجد میں اس کی تائید فرمادی اور آیت قل ان کنتم الخ میں اللہ و رسول کی محبت و اطاعت کی تلقین ہے گویا حاصل سب آیات کا محبت صحیحہ کا صحیح محل اور اس کا صحیح معیار بتلاتا ہے۔

شان نزول عبد اللہ بن ابی بن سلول اور اس کے تین (۳۰۰) سورتقاء بظاہر مسلمانوں میں طے جطے رہتے لیکن فی الحقیقت دلی رابطہ اور ساز باز کفار سے تھی۔ اس روش کی ناپسندیدگی کے لئے آیت لا يتخذ المؤمنون الخ نازل ہوئی۔

لباب النقل میں حسن سے تخریج ہے کہ ایک جماعت آنحضرت ﷺ سے ادعاء کہتے تھی واللہ یا محمد انا لنحب ربنا اس پر آیت قل ان کنتم تحبون الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾ اسلام و کفر میں ملاپ ممکن نہیں پیر و ان اسلام کو خطاب ہے کہ راہ عمل میں سرگرم ہو جاؤ اور کسی طرح کی کمزوری نہ دکھاؤ اپنے شخصی علاقوں کو جماعتی علاقوں پر ترجیح نہ دو، دشمنوں کو اپنا رفیق و ہمنو نہ سمجھو دوست دشمن کی دو صفیں الگ الگ کھڑی ہو گئی ہیں۔ ہر شخص کے لئے ناگزیر ہے کہ اپنے لئے کوئی ایک صفت اختیار کر لے اور جسے اختیار کر لے اسی کا ہور ہے یہ نہ ہو کہ اسلام کی برادری میں شریک ہو کر دوسروں سے بھی ساز باز رکھے۔ اس قسم کی آیات قرآن کریم میں متعدد جگہ آئی ہیں جن میں بڑی تخی کے ساتھ کفار سے گھٹلے ملنے کو روک دیا گیا ہے۔

آیت ومن ینزلہم منکم کے تحت ابوالسعود نے لکھا ہے کہ اس میں ظاہری موالات پر بھی مسلمانوں کے لئے بڑی وعید

شدید ہے۔

قاضی بیضاویؒ بھی ترجمہ یہ کرتے ہیں من والہم منکم فانہ من جملہم اور اس ذیل میں ارشاد نبوی ﷺ بھی نقل کیا ہے ولا تترا انار اھما اور تفسیر کبیر میں بھی اسی آیت کے ذیل میں ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے۔ یرید کناہ مثلہم۔

احکام موالات: علماء نے کفار کے ساتھ تین طرح کے معاملات کی تفصیل بیان کی ہے (۱) موالات یعنی قلمی میان اور دو تہی محض کفر یا کافر ہونے کی وجہ سے یہ مطلقاً حرام ہے اور کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے۔ ترک موالات کی تمام آیات و نصوص اس کی شاہد ہیں۔ ہاں رشتہ قربات کی وجہ سے اگر کسی کی طرف میان ہو تو وہ اس کے کفر کو اچھا سمجھے یا اس کے کافر ہونے کی وجہ سے نہیں ہے۔

مدارات کی تفصیلات: (۲) مدارات، یعنی محض ظاہری خوش اخلاقی اور خندہ پیشانی تو اس کی تین حالتوں میں اجازت ہے۔ ایک دفع ضرر کے لئے یعنی محض اجتناب یا دہم کے درجہ میں نہ ہو بلکہ نقصان کا واقعی اندیشہ ہو پس آیت میں جولا ان تسقوا السخ فرمایا گیا ہے اور اس مقام میں جو نقصان کے اندیشہ کو مستحی کیا گیا ہے اس سے مراد یہی مدارات ہے جس کو صوفیہ اور مجاز اموالات کہہ دیا گیا ہے لیکن آیت سالتہ میں چونکہ حقیقی موالات مراد ہے اس لئے استثناء نہیں کیا گیا ہے۔ دوسرے اس کافر کی دینی مصلحت یعنی بامید ہدایت اچھا برتاؤ کرنا جیسے آنحضرت ﷺ خوش خلقی کا برتاؤ کے ساتھ اسی توقع ہدایت کے لئے فرمایا کرتے تھے۔ تیسرے مہمان کے اکرام کے سلسلہ میں خاطر مدارات کرنا جیسا کہ بنی ثقیف کو آنحضرت ﷺ نے مسجد نبویؐ میں قیام کرایا۔ البتہ اپنے مالی یا جاہی نفع کے لالچ میں مدارات کی بھی اجازت نہیں ہے۔ بالخصوص دینی نقصان کا پہلو بھی اگر سامنے ہو تو بالکل ہی حرام ہوگا۔ چنانچہ ایبتعون عندہم العوۃ میں اسی صورت کی ممانعت ہے لہذا مسلمانوں کو اس قسم کے مواقع میں خوشامد نہ برتاؤ کرنا بالکل مناسب نہیں ہے۔

مواسات کی اجازت: (۳) مواسات یعنی ہمدردی و غم خواری، احسان و نفع رسانی تو کافر حربی کے ساتھ یہ بھی ناجائز اور غیر حربی کافر کے ساتھ جائز ہے چنانچہ آیت لایہنھا کم اللہ الخ میں اس کا بیان ہے اور اس آیت میں مواسات کو مجاز اموالات سے تعبیر کیا گیا ہے آیت میں جو احکام موالات، مدارات، مواسات کے بیان کئے گئے ہیں وہ فاسق اور بدعتی کو بھی شامل ہیں۔

شیعوں کا تقیہ: الا ان تسقوا منہم تفسہ میں جو لفظ ثقافہ فرمایا گیا ہے اس سے مراد شیعوں کا تقیہ نہیں ہے کہ اس کو آیت سے قطعاً تعلق نہیں ہے کیونکہ آیت میں اندیشہ ضرر کے وقت دوستی کے اظہار اور دشمنی کے اخفاء کی اجازت دی جا رہی ہے اور تقیہ متعارفہ میں دوستی کی بجائے کفر کا اظہار اور دشمنی کی بجائے ایمان کا اخفاء کیا جاتا ہے۔ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے البتہ آیت الا من اکسرہ میں اندیشہ ضرر سے اظہار کفر کی اجازت ہے لیکن اس میں بھی تقیہ شیعہ سے دو طرح کا فرق ہے (۱) اکراہ صرف دفع ضرر کے لئے ہے اور تقیہ جلب منفعت اور دفع مضرت دونوں کے لئے ہوتا ہے۔ (۲) اکراہ میں اندیشہ کا قوی ہونا ضروری ہے اور تقیہ میں نقصان کا احتمال و ہمہ بھی کافی ہے۔ اس لئے دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

قیامت میں تین طرح کے لوگ: قیامت میں تین طرح کے لوگ ہوں گے نیک و بد، ملے جلے اعمال والے خالص بد اعمال، خالص نیک اعمال۔ آیت سوم تہجد میں قسم اول کا ذکر ہے۔ لیکن قسم ثانی والے بد بچہ والی اس کے متنی ہوں گے البتہ تیسری قسم والوں کو اس تمنا کی نوبت نہیں آئے گی۔ اور دن کے نہ آنے کی تمنا کرنا نہایت بیخ ہے کہ تمام مصائب سے دوری کی تمنا کرتا ہے آیت لا یبتغی المؤمنون من ذلک شیئاً من عند ربہم الا ان یشاءوا وہو علیہم فیما یشاءون عظیمہم ان یشاءوا وہو علیہم فیما یشاءون تو ظاہر ہے تعلق کی اجازت دیتے ہیں۔ اور یہ ضعفاء کے لئے حکم ہے ورنہ قوی الیقین اور پختہ کار اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔ آیت قبل ان کنتم میں اس پر دلالت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا محبت و محبوب ہونا بجز اتباع محبت حق کے میسر نہیں ہو سکتا۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِخْتَارَ ۖ اٰدَمَ ۖ وَنُوحًا ۖ وَآلَ اِبْرٰهٖمَ ۖ وَآلَ عِمرٰنَ ۖ بِمَعْنٰی اَنْفُسَهُمَا عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ ﴿۳۷﴾
 بِحَبْلِ الْاَنْبِیَآءِ مِنْ نَّسْلِہِمُ ذُرِّیَّةً ۖ بَعْضُہَا مِنْ ۖ وَوَلَدَ بَعْضٌ ۖ مِنْہُمْ ۖ وَاللّٰہُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ﴿۳۸﴾ اٰذْکُرْ اِذْ قَالَتْ اُمُّرَاتُ عِمرٰنَ حَبْنَةُ لَمَّا اَسْنَتْ ۖ وَاسْتَاثَقَتْ لِلْوَلَدِ فَدَعَتْ اللّٰہَ ۖ وَاحْسَتْ بِالْحَمْلِ یَا رَبِّ اِنِّیْ نَذَرْتُ اَنْ اَجْعَلَ لَکَ مَا فِیْ بَطْنِیْ مُحَرَّرًا ۖ عَتِیْقًا خَالِصًا مِنْ شَوَاعِلِ الدُّنْیَا لِیَخْدُمَ نِیَّکَ الْمُقَدَّسِ فَتَقَبَّلْ مِنِّیْ ۚ اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ﴿۳۹﴾ بِالْبَنَاتِ ۖ وَهَلْکَ عِمرٰنُ ۖ وَهٰی حَامِلٌ فَلَمَّا وَضَعَتْہَا وَلَدَتْہَا جَارِیَةً ۖ وَكَانَتْ تَرَجُوْ اَنْ یَّکُوْنَ غُلَامًا ۖ اِذْ لَمْ یَکُنْ یُحَرَّرُ اِلَّا الْعِلْمَانُ ۖ قَالَتْ مُعْذَرَةٌ یَا رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُہَا اُنْثٰی ۖ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ اٰی عَالِمٍ بِمَا وَضَعَتْ ۖ حَمَلَةٌ اِغْتَرِاضَ مِنْ کَلَامِہِ تَعَالٰی ۖ وَفِیْ قِرَآءَةِ بَصَمِ النِّسَاءِ ۖ وَلَیْسَ الذِّکْرُ الَّذِیْ طَلَبْتُ کَاْلَاُنْثٰی ۖ التِّیْ وَهِيَ لِاَنَّهُ یُقْصَدُ لِلْخِدْمَةِ وَهِيَ لَا تَصْلُحُ لَهَا لِضَعْفِہَا وَعُورَتِہَا وَمَا یُعْتَرِبُہَا مِنَ الْحِیْضِ وَنَحْوِہِ ۖ وَاِنِّیْ سَمِیْتُہَا مَرْیَمَ ۖ وَاِنِّیْ اَعِیْذُہَا بِکَ وَذُرِّیَّتِہَا اَوَّلَآءَہَا مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ ﴿۴۰﴾ اَلْمَطْرُوْدُ فِی الْحَدِیْثِ مَا مِنْ مَّوْلُوْدٍ یُّوْلَدُ اِلَّا مَسَّهُ الشَّیْطَانُ حِیْنَ یُّوْلَدُ فِیَسْتَهْلُ صَارِحًا اِلَّا مَرْیَمَ ۖ وَابْنِہَا زَوَّاهُ الشَّیْخَانِ فَتَقَبَّلَہَا رَبُّہَا ۖ اٰی قَبْلِ مَرْیَمَ مِنْ اُمِّہَا بِقَبُولِ حَسَنِ وَابْتِهَآ نَسَاتَا حَسَنًا ۖ اَنشَاہَا بِحَلَّتِ حَسَنٍ فَكَانَتْ تَنْبُثُ فِی الْیَوْمِ کَمَا یَنْبُثُ الْمَوْلُوْدُ فِی الْعَامِ ۖ وَآتَتْ بِہَا اُمُّہَا الْاَحْبَارَ سَدَنَةً یَسِیْتُ الْمُقَدَّسِ فَقَالَتْ دُوْنُکُمْ ہِذِہِ النَّذِیْرَةُ فَتَنَافَسُوْا فِیْہَا لَا تَہَا یَنْتُ اِمَامِہِمُ فَقَالَ زَکَرِیَّا اَنَا اَحَقُّ بِہَا لِاَنَّ خَالَتِہَا عِنْدِیْ فَقَالُوْا لَا حَتّٰی نَفْتَرِعَ فَاَنْطَلَقُوْا وَہُمْ تِسْعَةُ وَعِشْرُوْنَ اِلَی نَہْرِ الْاَرْدُنِ ۖ وَآلَقُوْا اَقْلَامُہُمْ عَلٰی اَنْ مَنْ ثَبَّتَ قَلَمَہُ فِی الْمَآءِ وَضَعَدَ فَہُوْ اَوَّلٰی بِہَا فَثَبَّتَ قَلَمَ زَکَرِیَّا فَآخَذَہَا وَبَنٰی لَهَا عُرْقَةً فِی الْمَسْجِدِ یُسَلِّمُ لَا یَضَعُدُ اِلَیْہَا غَیْرَہُ ۖ وَكَانَ یَاْتِیْہَا بِاَکْلِہَا وَشَرِبِہَا وَذُہْنِہَا فِیْجُدُ عِنْدَہَا فَاکِہَہُ الشِّتَآءِ فِی الصَّیْفِ ۖ وَفَاکِہَہُ الصَّیْفِ فِی الشِّتَآءِ ۖ کَمَا قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی ۖ وَكَفَّلَہَا زَکَرِیَّا ۖ وَصَمَّہَا اِلَیْہِ وَفِیْ قِرَآءَةِ بِاللَّشَّیْدِیْدِ وَنَصَبِ زَکَرِیَّا مَمْدُوْدًا وَمَقْصُوْرًا ۖ وَالْفَاعِلُ اللّٰہُ ۖ کُلَّمَا دَخَلَ عَلَیْہَا زَکَرِیَّا الْمِحْرَابَ ۖ الْبُرْقَةُ وَہِیْ

اَشْرَكَ الْمَحَالِسِ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا - قَالَ يَنْزِيلُ اَنْتَ مِنْ اَيْنَ لَبْتَ هَذَا قَالَتْ وَهِيَ صَغِيرَةٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ طَيَّبْنِيْ بِهٖ مِنْ النِّحْنَةِ اِنَّ اللّٰهَ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝۳۶ رِزْقًا وَّاسْعًا بِلَا تَغْبِیَ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے بلاشبہ مجھ لیا (فتیب فرمایا) آدم اور نوح کو اور ابراہیم اور عمران (آل ابراہیم اور آل عمران سے مراد) خواد کی ذوات ہیں (تمام دنیا میں) (انبیاء کو ان کی نسل میں کیا) ان میں سے بعض بعض کی اولاد ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب سننے والے خوب جاننے والے ہیں اور (باد رکھیں) جب عمران کی بیوی نے دعا مانگی تھی (ان کا نام دیتا تھا جب وہ ان لایں کو پہنچ گئیں اور بچہ کی تمنا ہوئی تو اللہ سے دعا کی اور حاملہ ہو گئیں) خدا یا میں نہ رجش کرتی ہوں آپ کے لئے (مذرا مافی ہوں کہ تیرے لئے وقف کر دوں گی) میرے شکم میں جو بچہ ہے اس کو آزاد کر کے (دنیا کے کامدہندوں سے فارغ کر کے تیرے مقدس بیٹیل کے لئے وقف کرتی ہوں) (سو میری طرف سے یہ نذر قبول فرما لیجئے، بلاشبہ آپ (دعا) خوب سننے والے (نیوتوں کا حال) خوب جاننے والے ہیں (عمران کی وفات اس حال میں ہو گئی کہ ان کی بیوی حاملہ تھیں) پھر جب ان کے نرکی پیدا ہوئی (اس بی بی نے نرکی جنی حالانکہ ان وقوع تک پیدا ہونے کی تھی) کیونکہ ہیکل مقدس کی خدمت کے لئے نرکی ہی وقف ہوا کرتے تھے) تو وہ بولیں (معدرت کے لہجہ میں) خدا یا میرے تو نرکی ہوئی ہے حالانکہ اللہ بہتر جاننے والے (عالم) تھے جو پیکر انہوں نے بنا تھا (یہ جملہ معترضہ من جملہ کلام الہی ہے اور ایک قرأت میں ضمنا کے ساتھ بصیغہ مشکم ہے) اور وہ لڑکا (جس کی وہ دعا مانگ رہی تھیں) اس لڑکی کے برابر نہیں تھا (جوان کو مرمت کی گئی ہے کیونکہ لڑکے سے مقصود معدی کی خدمت تھی اور لڑکی اپنے ضعف اور عورت ہونے کے عوارض جیض وغیرہ کی وجہ سے اس کام کی نہیں ہو سکتی) میں نے اس کا نام ہریم رکھا ہے اور میں اس واور اس کی نسل (اولاد) (آپ کی پناہ میں دیتی ہوں - شیطان مردود) (ملعون) سے (حدیث میں ارشاد ہے کہ کوئی بچہ ایسا نہیں ہوتا کہ پیدائش کے وقت شیطان اس کو نہ چھو تا ہو - اور بچہ اس کے چھونے سے نہ رہتا ہو - ہریم مریم اور ان کے صاحبزادے (رواہ الشیخان) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس لڑکی کو قبول فرمایا (یعنی مریم کو ان کی والدہ کی طرف سے قبول کر لیا) بڑی ہی اچھی قبولیت کے ساتھ اور بڑی ہی اچھی نشوونما دی (یعنی ان کی پرورش عمدہ طریقہ پر ہوئی چنانچہ روزانہ اتنی بڑھتی تھیں - جتنا دوسرا بچہ سال بھر میں بڑھتا ہے - ان کی والدہ ان کو بیت المقدس کے خدام کی خدمت میں لائیں اور عرض کیا کہ اس نذر کو قبول کر لیجئے - چونکہ امام بیت المقدس کی یہ صاحبزادی تھی - اس لئے ہر ایک نے چھینے چھیننے کی کوشش کی - چنانچہ حضرت زکریا علیہ السلام کا کہنا یہ تھا کہ میں اس کا زیادہ حقدار ہوں کیونکہ رشتہ میں اس کا خالو ہوں، لیکن دوسرے خواہش مند قہر سے کم کسی بات پر رضامند نہ ہوئے چنانچہ ۲۹ دیوں کا یہ قافلہ نہراؤں پر پہنچا اور اپنے اپنے قلم پانی میں ڈال دیئے اس قراداد کے ساتھ کہ جس کا قلم پانی میں ٹھہرا رہے گا اور کھڑا رہے گا وہی زیادہ حقدار سمجھا جائے گا - اس قراداد کے مطابق حضرت زکریا کا قلم پورا ہوا - اس لئے انہوں نے پانی کو حاصل کر لیا اور اس کے لئے مسجد میں زینہ پر ایک بالا خانہ ٹنڈہ تیار کر دیا کہ جس میں ان کے مو اور کوئی نہیں جاسکتا تھا اس کے لئے کھانا، پینا، تل، جھیل آجاتا تھا اور غیر موسمی پھل بھی آپ اس کے پاس دیکھتے کہ مر کا پھل گر جائے - اور ایک قرأت میں تشدید کے ساتھ اور زکریا کے نصب کے ساتھ پڑھا گیا ہے - مرد و یا مقصور - اور اللہ فاعل ہوگا) جب کبھی حضرت زکریا علیہ السلام اس کے پاس محراب میں جاتے بالا خانہ میں جو سب سے افضل جگہ تھی) تو اس کے پاس کچھ نہ کچھ کھانے کی چیزیں موجود پاتے - پوچھتے اے مریم یہ چیزیں تجھے کہاں سے مل گئیں؟ وہ کہتی (حالانکہ کم سن تھی) اللہ کے پاس سے (جنت سے میرے پاس آتا ہے) بلاشبہ اللہ جس کو چاہتے ہیں بے حساب رزق عطا فرماتے ہیں (بے اندازہ اور بلا محنت کے)

تحقیق و ترکیب:..... آل عمران یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے والد ہیں جو ناصر بن فاضل بن لادی بن یعقوب علیہ السلام کے بیٹے تھے اور یامریم علیہا السلام کے والد اور ماٹان کے بیٹے ہیں جو یہود ابن یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں تھے۔ ان دونوں عمرانوں کے مابین تقریباً ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے، دوسرا احتمال ساق کے زیادہ مٹا۔ سب سے یعنی ابو مریم مراد ہوں۔ اس سورت کا نام بھی اسی کی تائید کرتا ہے کہ عمران ثانی کے گھرانہ کا حال اس میں مذکور ہے۔ آل سے مراد اس ہوتا ہے جیسے بولتے ہیں اکڈاء ای نفس کڈا۔ یا اس لفظ کو زندمانا جائے۔

ذریعہ سمجھنی ولد۔ بروزن فعلیۃ ذر سے ماخوذ ہے یا بروزن فعلیۃ ذر سے ماخوذ ہے ہمزہ کو یا اور یا کو وا سے تبدیل کر کے ادغام کر دیا ہے واحد اور جمع دونوں کے لئے آتا ہے۔ ترکیب میں آل سے یا آل اور نوخ دونوں سے بدل ہے۔

امراء عمراں حضرت زکریا و عمران دونوں مجہزلف تھے جنہوں نے فاقو کی دونوں بنیوں سے شادی کی، اول اشاعہ مکی سے اور دوسرے نے ان کی بہن حنتہ فاقو سے جو ام مریم تھیں، تو یحییٰ (یوحنا) اور مریم دونوں خالد زاد بہن بھائی تھے۔ حد کے اولاد نہیں ہوئی، کہہ کنی میں ایک دفعہ ایک جانور کو یہ دیکھ کر کہ اپنے بچہ کو چوگدے رہا ہے ان کے دل میں تحریک اور بچہ کا شوق پیدا ہو گیا۔ مطلق اولاد سے زیادہ بڑا کر مرغوب ہوتا ہے اس لئے دعا میں اس کی تحفہ صحت۔ پتہ نچہ مطلق دبا یا بایا تحفہ صحت قبول ہوئی اور حاملہ ہو گئیں۔

محوراً منصوب علی الحالیۃ ہے۔ مائے اور عامل لفظ نذرت ہے لک میں لام تعلیلیہ ہے والمراد الخدمۃ بیتک ہے اور محررا سے متعلق ہے جار مجروری تقدیم کمال استناء کے لئے ہے یہ جار مجرور کا تعلق نذرت سے بھی ہو سکتا ہے ای نذرت العبادتی ایاک اور وضعت کی تفسیر غائب یا مستحکم راجع ہے مافی بطنہا کی طرف اور تائید اس کے مؤنث ہونے کی وجہ سے ہے۔

والله اعلم کا بیان و لیس الذکر الخ ہے اور ذکر و اشائی میں لام عہدی ہے۔ انی سمیتھا مریم ان کی زبان میں مریم کے کنی عابد و خادمہ کے ہیں گویا اس نام میں اشارہ ہے کہ میں اپنے سابقہ ارادہ پر قائم ہوں گویا کہ نہیں لڑی ہے جو خدمت بیت اللہ کے لئے اگرچہ بچا نہیں ہو سکتی لیکن عبادت کے لئے تو وقف ہو سکتی ہے۔ اور انسی مند الیہ کی تقدیم اس لئے ہے کہ چونکہ باپ موجود نہیں ہے اس لئے صرف میرا لکھا ہوا نام ہے۔ وفی الحدیث بظاہر حدیث تمام انبیاء غیر انبیاء کے لئے عام معلوم ہوتی ہے حالانکہ انبیاء معصوم ہیں لیکن کہا جائے گا کہ انبیاء کرام جس انخوانی سے معصوم ہوتے ہیں جو یہاں ثابت نہیں ہے۔ یہاں جسمانی لحاظ سے جس کو کہ کا بیان ہے وہ عصمت پر اثر انداز نہیں البتہ آیت سے صرف حضرت مریم کا حضرت عیسیٰ کے بارہ میں استعاذہ ثابت ہوتا ہے حد کا نہیں۔ اور حدیث میں حد اور مریم دونوں کا ماموں رہنا معلوم ہوا جو انعام خداوندی ہے تاہم آیت کی تفسیر میں حدیث کو لانا مناسب نہیں تھا در آنحالیکہ دوسری روایت میں ہے۔ ان الشیطان کان ایضاً الا انہ صادق الغشاء۔

استہلال رفع صوت عند البہال کو کہتے ہیں یہاں پیدائش کے وقت بچہ کا رونا مراد ہے۔ بقبول حسن باس میں کتبہ بالقلم کی طرح ہے۔ ناقب ما یقبل میں ہی الشیء جیسے سعوط ما یسقط بہ نایقا حسنا مشغول مطلق من غیر لفظ ہے اور بعض کے نزدیک تقدیر اس طرح ہے بیت بناتا بقول میں با زائدہ بھی ہو سکتی ہے اور یہ بدویت کی وجہ سے منصوب بھی ہو سکتی ہے اور چونکہ بنو ماٹان بنی اسرائیل کے رئیس و سردار ہوتے تھے اس لئے عمران بھی ان کے امام کہلائے۔ اقلادیہ یہی قلم ہوں گے جن سے تورات لکھی جاتی ہوگی جو قبیل کے تھے غراند اس کے سات دروازے تھے حضرت زکریا کہیں باہر جاتے تو متغفل کر جاتے تھے یہ امام کی محراب تھی۔ کھلھا جنہوں نے مدد و اہت جانی انہوں نے نصب ظاہر کر دیا اور قصر کی صورت میں محل نصب میں ہوتا۔

المحراب امام کے کمرے ہونے کی مخصوص جگہ یا مسجد کا مخصوص حصہ۔ مسمیٰ لمحارب الناس أو الشیطان فیہا۔ ان الله

یہ بوزق اس کو کلام مریم پر محمول کرنا اولیٰ ہے بہ نسبت کلام الہی کے۔

رہط: گزشتہ آیت میں اللہ کی محبت کا ذکر تھا آئندہ آیات میں اللہ سے محبت کرنے والوں کا ذکر ہے نیز جو معاندین مسئلہ نبوت و رسالت کو مستبعد سمجھتے تھے مختلف انبیاء کے واقعات سے استبعاد کو رفع کرنا ہے۔

﴿تشریح﴾ چاروں انجیلوں اور حواریوں کے خطوط میں اگرچہ عمران کے والد اور ان کی بیوی وغیرہ کے ناموں کی تصریح نہیں ملتی لیکن مورخین اسلام نے اپنی تحقیقات سے پتہ لگایا ہے کہ یہ عمران حضرت موسیٰ و ہارون کے والد نہیں ہیں۔ بلکہ بقرہ یہ سیاق ماثان کے بیٹے ہیں اور حضرت مریم کے والد اور حضرت عیسیٰ کے نانا ہیں۔ حضرت ہارون کی اولاد میں ہیں حضرت زکریا بن اذن کے ہم زلف ہیں اگر کوئی شخص بچہ کو اللہ کے گھر کا مجاور بنانے کی نذر مانتا تو دستور کے مطابق بچہ کو دودھ چھڑانے کے بعد شہر یروشلم (بیت المقدس) میں لا کر میکہ اور کلیسا کی نذر کر دیتا اور کاربن (امام) کی خدمت میں پیش کر دیا جاتا۔ چنانچہ عمران مرحوم کی بیوہ جنہ بھی اپنی بیٹی مریم کو میکہ میں وقف عبادت کرنے کے لئے لائیں تو حضرت زکریا جو مریم کے خالو اور ان کی بہن اشاع یا الیساہات کے شوہر تھے انہوں نے کفالت کی ذمہ داری قبول کر لی۔ پھر حضرت مریم سے کرامات اور خوارق کا صدور دیکھا تو معتقد ہوئے اور اپنے لئے تائید نبی کا ایک لطیفہ تھما آیا۔

ان آیات میں اکثر الوالعزم انبیاء کا تذکرہ کیا گیا ہے ان میں بھی پھر تخصیص بعد العمم کے طور پر بطور خاص آل عمران مریم و عیسیٰ کا اور حضرت زکریا و یحییٰ کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ جس نذر کا ذکر ان آیات میں کیا گیا ہے ایسی نذر اس وقت شروع تھی اب شروع نہیں ہے۔ ارشاد نبوی ہے لا نذر فیما لا یملک۔

چند شبہات کے جوابات: ولادت کے وقت شیطان کے جس چھیڑنے کا ذکر حدیث میں ہے اس کی ابھی نبوت نہیں آئی تھی کہ انسی اعیذھا الخ کی بشارت قبولیت ان کو ولادت کے ساتھ ہو گئی تھی۔ اور آیت میں چونکہ ان دونوں کے لئے دعا کی تصریح ہے اس لئے حدیث میں بھی اجابت دعا کی تصریح ان دونوں ناموں کے ساتھ ظاہر فرمادی ہے لیکن اس سے اور انبیاء کے لئے نفی لازم نہیں آتی کہ ولادت کے وقت ان کو شیطان نے مس کیا ہو۔ یا پھر اس کو فضیلت جزئی پر محمول کر لیا جائے البتہ آنحضرت ﷺ کو تمام انبیاء پر فضیلت کلی حاصل ہے۔ رہا شیطان کو بچہ پر اتنی قدرت دینے جانے سے بچہ کو ہلاک کر دینے کا اندیشہ ہوتا؟ سو دو وجہ سے صحیح نہیں ہے اول تو محض چھیڑنے کی قوت سے ہلاک کرنے کی قدرت کا حاصل ہو جانا لازم نہیں آتا۔ دوسرے نگہبانی کے لئے فرشتے بھی موجود رہتے ہیں اس لئے شیطان کا دار اور تھیا رکا گر نہیں ہوتا۔

لطف: مریم بمعنی عابدہ نام رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ میں اپنے ارادہ نظر سے نہیں پھری ہوں۔ خدمت کے لئے نہ کسی عبادت ہی کے لئے سہی اس کو پیش کر رہی ہوں۔ چنانچہ حضرت زکریا امام ہونے کی وجہ سے اور عزیز خاص ہونے کی وجہ سے ان کی کفالت کے مستحق تھے۔ لیکن قوم کے مزید اطمینان کے لئے قرعہ سے اور وہ بھی عجیب و غریب طریقہ پر ان ہی کو ترجیح ہو گئی جس سے خدا کی مرضی کا ہونا بھی معلوم ہو گیا۔ اور نشوونما کے عمدہ ہونے کا مطلب یا تو یہ ہے کہ شروع ہی سے عبادت و زہد کی طرف دھیان رکھا اور یا یہ کہ جسمانی لحاظ سے ظاہری نشوونما دوسروں کی نسبت بہت جلد ہوا۔ قرعہ اندازی کی یہ صورت خارق عادت تھی جس میں حضرت زکریا کی کامیابی مجزہ تھی۔

قرعہ اندازی کا حکم..... ہماری شریعت میں حنفیہ کے نزدیک قرعہ کا حکم یہ ہے کہ شرع میں جن حقوق کے اسباب معلوم اور متعین ہوں ان میں قرعہ ناجائز ہوگا اور داخل قرار سمجھا جائے گا۔ البتہ جن حقوق کے اسباب رائے پر محمول ہوں ان میں قرعہ جائز ہے۔ اول کی مثال کہ کسی بچے کے نسب میں اختلاف ہو اور اس کا فیصلہ قرعہ سے کرنا چاہے کہ جس کا نام نکل آئے گا وہی باپ سمجھا جائے گا، یہ غلط اور ناجائز ہے۔ یا ایک مشترک چیز جس میں برابر کے حصہ دار ہیں تو اُترایک شخص قرعہ اندازی کر کے اپنا نام نکلنے پر سب چیز کا مالک بننا چاہے یہ جائز نہیں ہے۔ دوسری کی مثال جیسے کسی مشترک چیز میں اپنے حصہ کی تعین کہ مکان غربی حصہ فلاں کو اور شرقی فلاں کو دیدیا جائے یہ بے شک قرعہ سے جائز ہے کیونکہ بلا قرعہ خود آپس کی رضامندی یا قضاء قاضی سے بھی یہ تقسیم اور تعین جائز تھی۔

ووجد عندھا ردفا قول مشہور پر کہ حضرت مریم ولیہ تھیں اس سے کرامات اولیاء کا ثبوت ہوتا ہے۔ خلافاً للمعترض۔

هُنَالِكَ أَي لَمَّا رَأَى زَكَرِيَّا ذَلِكَ وَعَلِمَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْإِنْتِبَاحِ بِالشَّيْءِ فِي غَيْرِ حِينِهِ قَادِرٌ عَلَى الْإِنْتِبَاحِ بِالْوَلَدِ عَلَى الْكِبَرِ وَكَانَ أَهْلُ بَيْتِهِ يَنْقَرُضُوا دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ ۖ لَمَّا دَخَلَ الْمِحْرَابَ لِلصَّلَاةِ خَوْفَ اللَّيْلِ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۚ وَلَمَّا ضَالَمًا إِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ ۝۸۰

الدُّعَاءُ ۝۸۰ فَدَادَتْهُ الْمَلَكَةُ أَي جَبْرِيْلُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ۚ أَي الْمَسْجِدِ أَنَّ أَي بَانَ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْكَسْرِ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ اللَّهُ يُبَشِّرُكَ مُثَقَّلًا وَمُخَفَّفًا بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ كَانَتْهُ مِنَ اللَّهِ أَي بَعِثْنِي أَنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَسَمِيَ كَلِمَةً لِأَنَّهُ خُلِقَ بِكَلِمَةٍ كُنْ وَسَيِّدًا مَتَّوْعًا وَحَصُورًا مَتَّوْعًا عَنِ النِّسَاءِ وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝۸۱ رُوِيَ أَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيئَةً وَلَمْ يَهَمْ بِهَا قَالَ رَبِّ أَنَّى كَيْفَ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَدٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ أَي بَلَغْتُ نِهَائَةَ السِّنِّ مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً وَأَمْرًا نِي عَاقِرٌ بَلَغْتُ ثَمَانِي وَتِسْعِينَ قَالَ أَلَا أَمَرَكَ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ غُلَامًا مِنْكُمَا اللَّهُ يُفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝۸۲ لَا يُعْجِزُهُ عَنْهُ شَيْءٌ وَلَا ظَهَارِ هَذِهِ الْقُدْرَةِ الْعَظِيمَةِ أَلْهَمَهُ اللَّهُ السُّوَالَ لِجَبَابِ بِهَا وَلَمَّا تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَى سُرْعَةِ الْمُبَشِّرَةِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ أَي عِلَامَةً عَلَى حَمْلِ امْرَأَتِي قَالَ آيَتُكَ عَلَيْهِ أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ أَي تَمَتَّعَ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَي بَلِيَائِلَهَا إِلَّا رَمَزًا ۖ إِشَارَةً وَأَذْكُرُ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ صَلِّ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۝۸۳ وَأَوَّجِرَ النَّهَارِ وَأَوَّالَهُ وَ أَذْكُرُ إِذْ قَالَتْ الْمَلَكَةُ أَي جَبْرِيْلُ يَمْزِيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ بِعِ إِخْتَارِكَ وَطَهَّرَكِ مِنْ مَسِيْسِ الرِّجَالِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ۝۸۴ وَأَهْلَ زَمَانِكَ يَتَرَمَّمُ أَفْتَتِي لِرَبِّكِ أَطِيعِيهِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ۝۸۵ أَي صَلَّيْ مَعَ الْمُصَلِّينَ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ أَمْرِ زَكَرِيَّا وَمَرَمٍ مِنْ أُنْبَاءِ الْغَيْبِ أَخْبَارٍ مَسَاغِبَ عَنْكَ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۖ يَا مُحَمَّدُ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ فِي الْمَاءِ يَفْتَرِعُونَ لِيُظْهَرَ لَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ يَرْبِي مَرِيْمَ

وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿۱۴۱﴾ فِيْ كِفَالَتِهَا فَتَعَرَّفَ لَدَلِكْ فَتُخْبِرُ بِهِ وَاِنَّمَا عَرَفْتَهُ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ .

ترجمہ: اس وقت کا یہ معاملہ ہے (یعنی جبکہ حضرت زکریا نے ان خوارق کا ظہور دیکھا اور سمجھا کہ جو ذات ہے مومن پہل پیدا کر سکتی ہے کیا وہ بڑھاپے میں اولاد نہیں دے سکتی۔ اس وقت حضرت زکریا کے متعلقین وفات پا چکے تھے) کہ زکریا نے اپنے پروردگار کے حضور دعا مانگی (جس وقت حضرت زکریا نے تمجد کے لئے کھڑے ہوئے) عرض کی خدا تو اپنے پہل خاص سے (اپنے پاس سے) مجھے پاک نسل (اولاد صالح) عطا فرما۔ بلاشبہ آپ دعا سننے والے (قبول فرمانے والے) ہیں پس پکارا ان کو فرشتوں (جبریل) نے در آنحالہ حضرت زکریا غراب (مسجد) میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے کہ (اٹھ مئی میں بان کے اور ایک قرات میں اٹھ بکسر اہمز دے بعد بقول) اللہ تعالیٰ آپ کو خوشخبری دے رہے ہیں (یہ لفظ تخفیف اور تہنید کے ساتھ ہے) بخئی کی جو کلمہ اللہ کے تصدیق کنندہ ہوں گے (یعنی حضرت عیسیٰ کے روح اللہ ہونے کی تصدیق فرمائیں) گے کلمہ اللہ اس لئے کہا گیا کہ وہ کلمہ کن سے پیدا کئے گئے ہیں) اور مقتدا (سروار) و پاسا (عمورتوں سے پرہیز کرنے والے) جلیغہ اور اعلیٰ درجہ کے شائستہ ہوں گے (روایت ہے کہ انہوں نے نہ بھی کوئی خطا کی اور نہ اس کا ارادہ کیا) عرض کیا کہ اسے میرے پروردگار میرے لئے کس طرح ہوگا۔ حالانکہ مجھ پر بڑھاپا طاری ہو چکا ہے (یعنی ایک سو بیس (۱۲۰) سال کی عمر کو پہنچ چکا ہوں) اور میری اہلیہ بانجھ ہے (کہ انھوں نے سال کی عمر کو پہنچ چکی ہے) حکم ہوا (معاملہ) ایسے ہی ہو جائے گا (بھلائے موجودہ تم سے بچ پیدا ہوگا) کیونکہ اللہ تعالیٰ جو کچھ ارادہ کریں اس کو پورا کر دیتے ہیں (ان کو کوئی روک نہیں سکتا) اور اس عظیم قدرت کو ظاہر کرنے ہی کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ سوال الہام کیا کہ اسی کے مطابق جواب مرحمت فرمایا جائے۔ جب ان کا دل اس خوشخبری کا زیادہ مشتاق ہوا) عرض کیا کہ خدایا میرے لئے کوئی بات بطور نشانی ظہور دیجئے (یعنی نبی کے حاملہ ہونے پر کوئی علامت مقرر کر دیجئے) فرمایا تمہارے لئے (اس پر) یہی نشانی ہوگی کہ تم کسی سے بات چیت نہیں کر سکو گے (یعنی لوگوں کی گفتگو سے باز رہو گے۔ البتہ ذکر اللہ جاری رہے گا) تین دن (مع تین راتوں کے) (الایہ کہ اشاروں سے۔ اور اپنے پروردگار کا ذکر کثرت کیجئے اور صبح و شام اس کی حمد و ثناء نماز) میں مشغول رہیں (پچھلا پہر، اول پہر) اور (وہ وقت یاد رکھنے کے قابل ہے) جب کہ فرشتوں (جبریل) نے کہا اے مریم اللہ نے تمہیں چن لیا (برگزیدہ بنادیا) ہے اور پاک صاف رکھا ہے (مردوں کی صحبت سے) اور تمام دنیا (تمہاری بمعص) عورتوں پر تم کو فوقیت بخشی ہے۔ اے مریم اب تم اپنے پروردگار کی اطاعت (فرمانبرداری) میں سرگرم ہو جاؤ اور رکوع و سجود کرنے والوں کے ساتھ تم بھی رکوع و سجود میں منہمک رہو (یعنی نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو) یہ (زکریا اور مریم کے مذکورہ واقعات) غیب کی خبروں میں سے ہیں (جو خبریں آپ سے غائب تھیں) جن کی وحی آپ پر (اے محمد) کر رہے ہیں اور آپ ان کے پاس موجود نہیں تھے نہ تو اس وقت جبکہ وہ جھگڑ رہے تھے آپس میں (مریم کی کفالت کے سلسلہ میں آپ کو اس کی خبر ہوتی اور آپ دوسروں کو اس کی خبر کرتے آپ کو تو صرف بذریعہ وحی یہ باتیں معلوم ہو سکتی ہیں)

تحقیق و ترکیب: لفظ ہھن ظرف مکان کے لئے آتا ہے اور لام بعد کے لئے ہے اور کاف خطاب کے لئے ہے لیکن کبھی ہنا، حیث، کم ظرف زمان کے لئے بھی مستعار لے لیا جاتا ہے۔ یعنی یہ امور غیبیہ وغیرہ جن میں وہ مکان و زمان بھی داخل ہیں۔ اس دعا کا باعث اور محرک ذریعہ یعنی نسل کا اطابق مفرد جمع دونوں پر آتا ہے اسی لئے مفسر علامہ نے ولد اصالحا کہا نہ کیر و تاسیث کبھی لغوی مراد ہوتی ہے اور کبھی معنوی۔

بتفسیر القول۔ اى حال كون الملائكة قائلين له ان الله الخ فنادته فاتعقبتہ کے لئے یعنی نوراً دعا قبول ہوگئی۔ جو

روایت کے سلسلہ میں بیان کی جاتی ہے کہ دعاء اور اجابت میں چالیس سال کا فصل ہوا۔ وہ صحیح نہیں ہے البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ دعا بار بار ہوئی جیسا کہ لفظ کلمہ بھی دلالت کرتا ہے تو اس طرح حمل سے کچھ پہلے بھی دعا ہوئی ہو الصلاحتہ مراد جبریل ہیں مجازاً تعظیم کے طور پر یا جمع علی حالہ ہو اور جبریل بھی من جملہ خلائطین ہوں۔

مشقلا و مخففا یعنی بیشر لٹ اور بیشر لٹ، مصدقا۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ حضرت یحییٰؑ حضرت عیسیٰؑ سے چھ ماہ بڑے تھے اور سب سے پہلے حضرت عیسیٰؑ کے نبی اور کلمۃ اللہ ہونے کی تصدیق انہوں نے ہی فرمائی تھی۔ حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ مریمؑ کی طرح ان کی بہن بھی حاملہ تھیں ایک دفعہ کہیں گئیں کہ اے مریمؑ میں دیکھتی ہوں کہ میرے پیٹ میں بچہ تیرے پیٹ کے بچہ کی طرف تجمہ ریز ہوتا ہے۔ مصدقا حال مقدور ہے یحییٰؑ سے بسکلمۃ کن اور بعض کی رائے میں اس سے مراد قول کذلک اللہ یخلق الخ ہے اور بعض کے نزدیک مراد یہ ہے کہ اللہ نے نف جبریل کے وقت جبریل کو فرمایا ہے۔ انسی یہ استبعاد بطور عادت کے مراد ہے نہ بطور شک کے عاقر، مرد یا عورت جس کے بچہ نہ پیدا ہوتا ہو۔ عقر بمعنی قطع بلسغی الکبر بلوغ کی نسبت کبر کی طرف توسل کی گئی ہے گو یا وہاں طالب ہے اور خود وہ مطلوب۔ کذلک جلال محقق اس سے پہلے الامر بمبدأ و محذوف نکالا ہے اور اللہ بفعل الخ اس کا بیان ہے یعنی تم میں سے کسی میں تبدیلی نہیں ہوگی بلکہ بحالت موجودہ ہماری قدرت کا اظہار ہوگا۔ اور عامل مقدر کر کے اس پر جواب تام بھی کہا جاسکتا ہے یعنی یکون لک غلام وانت کذلک من الشیخوخۃ و کون امراتک عجزوا۔

اللہم اللہ السؤل یعنی انسی یکون لی غلام حضرت یحییٰؑ کے سلسلہ میں اللہ بفعل ماہیشاء کہا گیا ہے اور آگے حضرت عیسیٰؑ کے بارہ میں اللہ یخلق ماہیشاء کہا جا رہا ہے کیونکہ حضرت عیسیٰؑ کی ولادت بلا باپ زیادہ معجزہ ہے بہ نسبت ولادت یحییٰؑ کے۔ ان لا تکلم اس کی تفسیر میں لفظ یتیم سے اشارہ کر دیا کہ کسی بیماری سے زبان بند نہیں ہو جائے گی بلکہ اختیاری طور پر زبان بندی ہوگی اور باتیں کرنے کو جی نہیں چاہے گا چنانچہ سورہ مریمؑ میں سو سیسا کا لفظ بھی موجود ہے یعنی تدرست رہو گے۔ اور قاضی بیضاویؒ کی رائے ہے کہ کلام پر قادر نہیں رہو گے ثلاثۃ ایام صوفیاء کے یہاں تین دن تین رات ریاضت باعث کامیابی شاکر کی جاتی ہے کہ جس میں ذکر اللہ کی کثرت اور دنیا کی باتوں سے بالکل اجتناب ہو اور جواب میں لفظ آیت کا اعادہ جواب کو بلیغ بنا رہا ہے واحسن العجوب ماکان منتزعا من السؤل العشی۔ زوال سے غروب آفتاب تک۔ ایکای طلوع فجر سے لے کر چاشت تک اس سے معلوم ہوگا کہ شریعت میں بھی دو نمازیں قبل طلوع الشمس اور قبل الغروب تھیں۔ اسی لئے صبح کی تفسیر جلال محقق نے صل کے ساتھ کی ہے ورنہ تنبیح و ذکر کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے۔

واذ قالت الملائکہ اس کا عطف اذ قالت امراة عمرانؑ پر ہے وہ ماں کا قصہ تھا یہ بیٹی کا قصہ ہے مناسبت ظاہر ہے۔ اور قصہ زکریاؑ ان دونوں کے درمیان اس لئے ذکر کر دیا کہ اول قصہ ہی اس دعاء کا باعث بنا تھا۔ اور ملائکہ کی تفسیر جبریل کے ساتھ کرنا تسمیۃ الخاص باسم العام ہے تعظیماً و طہوراً یعنی خاص نزاہت مردوں سے علیحدگی اور یکسوئی مراد ہے حیض وغیرہ سے علیحدگی مراد نہیں۔ کیونکہ حضرت عیسیٰؑ کی ولادت سے پہلے کہا جاتا ہے ایک دفعہ ان کو حیض آیا ہے۔ واصطفیٰ اس سے خاص فضیلت جزئی مراد ہے یعنی حضرت عیسیٰؑ کی والدہ ہونا اس سے حضرت عائشہؓ اور حضرت فاطمہؓ کے فضائل کثیرہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ محققین کے نزدیک ان دونوں کو افضل نساء العالمین سمجھا جائے گا۔ یا مریمؑ قرآن کریم میں حضرت مریمؑ کے سوا کسی عورت کا نام واحد ذکر نہیں فرمایا گیا اس میں رد ہے ان کو اللہ میاں کی بیوی کہنے والے عیسائیوں پر۔ کیونکہ کوئی آدمی اپنی بیوی کا نام دوسروں کے سامنے لینا پسند نہیں کرے گا۔

واسجدی وادکعی ان کی نماز میں اگر تجرہ پہلے ہوتا تھا اور رکوع بعد میں تو یہ ترتیب واؤ سے نہیں سمجھی جائے گی۔ لیکن اگر ان کی نماز ہماری ہی نماز کی طرح ہے کہ رکوع پہلے اور تجرہ بعد میں ہو تو اس واؤ کا جواب شافع کے پاس کیا ہوگا جو واؤ کو ترتیب کے لئے مانتے

میں۔ البتہ حنفیہ کے لئے معقول استدلال ہو سکتا ہے۔ مع المواکعین، بجائے مع الراکعات کے مع الراکعین فرمایا گیا بطور تغلیب کے یا یہ مقصد ہے کہ عورتوں کی طرح گنڈے دار خالی نقل و حرکت کی نماز نہ پڑھو بلکہ پابندی اور خشوع والی مردانہ نماز پڑھا کرو اور نماز پر رکوع کا اطلاق تسمیۃ النکل باسم الجزء ہے اور تجدد کی تقدیم یا توان کی شریعت کے مطابق ہوگی اور یا محض شرف کے لیے۔

رابطہ:..... ان آیات میں حضرت زکریا کا واقعہ دعائے ولادت سنجی اور حضرت مریم کے واقعہ کا تذکرہ بیان کیا جا رہا ہے اور ذلک من انباء الغیب میں اس کو دلیل ثبوت قرار دیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... بے موسم پھل اور ناوقت اولاد:..... حضرت زکریا علیہ السلام خدا کے برگزیدہ نبی ہونے کی وجہ سے اللہ کی عظیم قدرت کے معتقد تھے۔ لیکن اسباب عادیہ نہ ہونے کی وجہ سے اس قسم کی درخواست کو جرات بے جا سمجھتے تھے لیکن جب حضرت مریم کے پاس بے موسم پھل آتے دیکھتے تو دل میں ایک خاص قسم کی تحریک ہوئی اور بار بار اس کرامت کے مشاہدہ سے کیفیت نے شدت رغبت کی صورت اختیار کر لی۔ تو درخواست پیش کر دی کہ اے اللہ مجھے بھی ”بے موسم کا پھل“ عطا فرما ذریعہ کا مطلب یہ ہے کہ با برکت اور نیک کردار ہو۔ یہ دعائے مختلف مواقع میں مختلف الفاظ کے ساتھ منقول ہے ممکن ہے مختلف اوقات کے لحاظ سے مختلف الفاظ استعمال کئے ہوں اس لئے کہیں کوئی لفظ نقل کر دیا اور کہیں کوئی۔ محراب سے مراد عمدہ اور مخصوص مکان ہے خواہ امام کا مصلی ہو یا وہ مخصوص جگہ جو حضرت مریم کے لئے بنائی گئی تھی۔ حضرت عیسیٰ چونکہ بلا واسطہ سبب عادی یعنی باپ کے پیدا کئے گئے ہیں اس لئے ان کو ”کلمۃ اللہ“ یا ”روح اللہ“ کہا گیا یہ جواب ہے وفد نجران کے شبکہ۔ حضرت سنجی، حضرت عیسیٰ کے ہمعصر ہیں اور سب سے پہلے ان کو ماننے والے اس لئے ان کو صدق کہا گیا ہے۔

مشرّب مکیوی:..... اور حصود میں سب جائز خواہشوں سے زکنا بھی داخل ہے۔ مثلاً عمدہ کھانا پینا، پہننا، نکاح وغیرہ۔ حالانکہ احادیث سے نکاح کی فضیلت معلوم ہوتی ہے سو جس شخص کی حالت واقعی یہ ہو کہ اس پر فکر آخرت غالب ہو کر اس کو ادائیگی حقوق سے بے توجہ بنادے تو اس کے لئے تجربہ بہتر ہے۔ نکاح کی فضیلت میں من استطاع منکم الباءہ کی قید خود اس کی مؤید ہے۔ اور صالح ہونا ایک کلی مشکلک ہے جس سے ادنیٰ درجہ عام مؤمن اور اعلیٰ درجہ انبیاء کو حاصل ہوتا ہے۔ اس لئے محل مدح میں اس لفظ کا استعمال بے فائدہ نہیں ہے اور بحالت نماز فرشوں کی بات چیت چونکہ پیغام الہی تھا اس لئے اس کی مشغولیت عین حضور قلب ہے وہ اس میں خلل انداز یا اس کے منافی نہیں ہے۔ انسی یكون لی غلام سے مقصود استعنائیں ہے کہ ایک طویل القدر پیغمبر سے یہ سوال خود مستبعد ہے بلکہ اجابت دعا کی کیفیت کے اشتیاق کا اظہار ہے کہ ہم دونوں میاں بیوی بحالت موجودہ بوڑھے رہیں گے یا اس میں کچھ رد و بدل کیا جائے گا۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ موجودہ حالت باقی رہے گی کوئی تغیر نہیں کیا جائے گا۔

نکات:..... اور لڑکے کا تعین اور اس کا زندہ رہنا یہ بات یحییٰ کے نام سے معلوم ہو گئی تھی اور نشانی کی فرمائش بھی اسی شدت شوق کا نتیجہ تھی یا ادائے شکر کے لئے پہلے سے آمادگی کا اظہار تھا۔ غرض کہ نشانی بڑی لطیف تجویز کی گئی کہ نشانی کی نشانی ہوگی اور مقصود کا مقصود۔ بدرجہ اتم حاصل ہو گیا کہ ادائے شکر کے سوا کسی دوسرے کام ہی کے نہ رہیں گے۔ اسی سے معلوم ہوا کہ یہ نسبت عدم کلام اختیاری کے عدم کام اضطرابی مراد لینا افقی ہے کما قال الیصادی اور دونوں مراد لینا اور بھی جامعیت رکھتا ہے۔ اس آیت میں تین دن اور دوسری آیت سے تین رات معلوم ہوتی ہیں اور دونوں صحیح ہیں اور گواہی شوق اور جذبہ کے لحاظ سے وہ خود تین دن تین رات ذکر اللہ

میں مصروف رہتے لیکن بطور استحسان و تاکید حق تعالیٰ نے بھی اس کو ارشاد فرمادیا اور صبح شام سے مراد یا تو مطلق اوقات ہیں مجازاً اور حقیقتہً یہی اوقات مراد ہیں تو ان کی عبادت کو دن کے ساتھ مخصوص کرنا پڑے گا۔

تحقیقات: اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ مِیْنُ دُوَابِّیْنَ قَابِلٌ تَحْقِیْقٌ ہِیْنَ۔ (۱) مطلقاً فرشتوں کے کلام کرنا خواص نبوت سے نہیں ہے۔ خواص نبوت سے وہ کلام ہے جو مامور بالتلیغ سے کیا جائے گو خود اس کلام کی تبلیغ مقصود نہ ہو۔ (۲) لفظ نساء سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت حضرت مریم بالغ ہو چکی تھیں اس لئے شاید لفظ اصطفاء کر لایا گیا ہے کہ پہلا اصطفاء بچپن میں ہوا اور یہ اصطفاء جوانی میں ہوا اگر شکہ دونوں اصطفاء کرامات سے لبریز ہیں۔

اظہار کف: ہنالك دعا سے بھی دوا تیں معلوم ہوئیں ایک تو اولاد کا آرزو مند ہونا زہد کے منافی نہیں ہے بالخصوص جبکہ کسی دینی مصلحت و غرض سے ہو جیسے حضرت زکریاؑ نے انسی خفت الموالی کی مصلحت دوسری آیت میں بیان فرمائی اس سے بقاء سلسلہ کی تمنا اور آرزو کا استحسان بھی معلوم ہوا جیسا کہ مشائخ کی خواہش اور تمنا ہوتی ہے۔

دوسرے یہ کہ اسباب بعیدہ کا سوال منافی ادب نہیں ہے۔ ذریعہ طبیعت کی قید سے معلوم ہوا کہ خلیفہ بنانے کے لئے اُن صفات کی شرط ہے اولاد بنانے کے لئے نہیں کہ وہ تو بہر صورت اولاد ہی ہوگی بعض بزرگوں سے جو اس کی ضد کی تمنا منقول ہے وہ غلبہً حال پر محمول ہے یا عند اللہ مقدر نہ ہونے پر تفویض ہے اور ب اجعل لی ایۃ میں مزید طمانیت کے لئے دعاء ہے جیسے حضرت ابراہیمؑ کی دعاء دربارہً احیاء موتی گذر چکی ہے۔

اُذْکُرْ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اٰیَ جِبْرِیْلَ یَسْمُرِیْمَ اِنَّ اللّٰهَ یَشِیْرُ لَیْکَ بِکَلِمَۃٍ مِّنْہٗ اٰیَ وَاٰیَ اسْمُہُ الْمَسِیْحِ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ خَاطَبَہَا بِنِسْبَہِ الْیَہَا تَنْبِیْہُہَا عَلٰی اَنّٰہَا تِلْذٰہُ بِلَا اَبٍ اِذْ عَادَۃَ الرِّجَالِ یَسْتَنْہِمُ اِلٰی اَبَائِہِمُ وَجِیْہُہَا ذَا جَاہٍ فِی الدُّنْیَا بِالنُّبُوۃِ وَالْاِحْوَرۃِ بِالشَّفَاعَۃِ وَالدَّرَجَاتِ الْعُلٰی وَمِنَ الْمُقَرَّبِیْنَ ﴿۳۳﴾ عِنْدَ اللّٰهِ وَیُکَلِّمُ النَّاسَ فِی الْمَہْجَدِ اٰیَ طِفْلًا قَبْلَ وَقَبِ الْکَلَامِ وَکَہْلًا وَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ ﴿۳۴﴾ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ کَیْفَ یَکُوْنُ لِیْ وَلَدٌ وَلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشَرٌ ۙ تَبَرَّؤُجْ وَاَعْرِیْہِ قَالَ الْاَمْرُ کَذٰلِکَ مِنْ خَلْقِ وَلَدٍ مِنْکَ بِلَا اَبَ اللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۚ اِذَا قَضٰی اَمْرًا اَرَادَ خَلْقَہٗ فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فِیْکُوْنُ ﴿۳۵﴾ اٰیَ فَہُوَ یَکُوْنُ وَیَعْلَمُہُ بِالنُّوْنِ وَالْیَآءِ الْکُتْبِ الْخَطِّ وَالْحِکْمَۃِ وَالتَّوْبَۃِ وَالْاِنْجِیْلِ ﴿۳۶﴾ وَنَجَعْلَہٗ رَسُوْلًا اِلٰی بَنِیِّ اِسْرَآءِیْلَ فِی الصَّبَآءِ اَوْ بَعْدَ الْبُلُوْغِ فَتَفْخَ جِبْرِیْلُ فِیْ حِیْبٍ دِرْعَہَا فَحَمَلَتْ وَکَانَ مِنْ اَمْرِہَا مَا ذَکَرَ فِیْ سُوْرَۃِ مَرْیَمَ فَلَمَّا بَعَثَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِلٰی بَنِیِّ اِسْرَآءِیْلَ قَالَ لَہُمْ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْکُمْ اِنِّیْ اٰتٰی فَاَنْتُمْ کُمْ بِاٰیَۃٍ عَلَآمَۃٍ عَلٰی صِدْقِیْ مِنْ رَبِّکُمْ ۚ ہٰی اِنِّیْ وَفِیْ قِرَآءَۃٍ بِالْکُسْرِ اسْتِیْنَا فَا اَخْلَقُ اَصُوْرَ لَکُمْ مِنَ الطَّیْرِ کَہِیۃَ الطَّیْرِ مِثْلَ صُوْرَتِہٖ وَالْکَافِ اسْمُ مُعْمُوْلٍ فَاَنْفُخْ فِیْہِ الصَّیْمِرَ لِلْکَافِ فِیْکُوْنُ طِیْرًا ۚ وَفِیْ قِرَآءَۃٍ طَآئِرًا بِاِذْنِ اللّٰهِ فَاِذَا رَزَقَہٗ فَخَلَقَ لَہُمْ الْحَفَاشَ لِآنَہٗ اَکْمَلُ الطَّیْرِ خَلْقًا فَکَانَ یَطِیْرُ وَہُمْ یَنْظُرُوْنَ فَاِذَا غَابَ

عَنْ أَعْيُنِهِمْ سَقَطَ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ أَوْ بَرِيءٌ أَشْفَى الْأَكْمَهَ الَّذِي وَلَدَ أَغْنَى وَالْأَبْرَصَ وَحَصًّا لِأَنَّهُمَا ذَاءَانِ أَعْيَا
الْأَطْبَاءَ وَكَانَ بَعَثُهُ فِي زَمَنِ الطِّبِّ قَابِرًا فِي يَوْمِ خَمْسِينَ أَلْفًا بِالْإِيمَانِ وَأُحْيِيَ الْمَوْتَى
بِإِذْنِ اللَّهِ بِإِزَادَتِهِ كَرَّرَهُ لِنَفْسِي تَوْهَمَ الْأُلُوهِيَّةِ فِيهِ فَأَحْيَا عَازَرَ صَدِيقًا لَهُ وَابْنَ الْعَجُوزِ وَابْنَةَ الْعَاشِرِ فَعَاشُوا
وَوَلَدَتْ لَهُمْ وَسَامُ بْنُ نُوحٍ وَمَاتَ فِي الْحَالِ وَأَنْبِئَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْعُرُونَ لَا تَخْبَرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ
مِمَّا لَمْ أَغْنِيَهُ فَكَانَ يُخْبِرُ الشَّخْصَ بِمَا أَكَلَ وَمَا يَأْكُلُ بَعْدَ إِنْ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ لَا يَئِي لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ ﴿۵۳﴾ وَجِئْتُكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ قَبْلِي مِنَ التَّوْرَةِ وَلَاحِلٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي حُرِّمَ
عَلَيْكُمْ فِيهَا فَاحْلُلْ لَهُمْ مِنَ السَّمَنِ وَالطَّيْرِ مَا لَاصِصِيَّةٌ لَهُ وَقِيلَ أَحَلَّ الْحَمِيمُ فَبَعْضُ بَعْضٍ كُلَّ
وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ كَرَّرَهُ تَاكِدًا أَوْ لِيُنَبِّئَ عَلَيْهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿۵۴﴾ فِيمَا أُمِرُكُمْ بِهِ مِنْ
تَوْحِيدِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ۖ هَذَا الَّذِي أُمِرُكُمْ بِهِ صِرَاطٌ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿۵۵﴾
فَكَذَّبُوهُ وَلَمْ يُؤْمِنُوهُ فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ وَارْأَوْا قَتْلَهُ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي أَعُوَانِي
ذَاهِبًا إِلَى اللَّهِ ۖ لَإَنْصَرُ دِينَهُ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ أَعُوَانُ دِينِهِ وَهُمْ أَصْفِيَاءُ عَيْسَى أَوَّلُ مَنْ
أَمَنَ بِهِ وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا مِنَ الْحَوَرِ وَهُوَ الْبَيَاضُ الْخَالِصُ وَقِيلَ كَانُوا أَقْصَارِينَ يُحَوِّرُونَ الْبَيَاضَ أَيْ
يُبَيِّضُونَهَا أَمَّا صَدَّقْنَا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ يَا عَيْسَى بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿۵۶﴾ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ مِنَ الْإِنْجِيلِ
وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عَيْسَى فَكُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿۵۷﴾ لَكَ يَا وَاحِدُنِيَّةُ وَلِرَسُولِكَ بِالصِّدْقِ قَالَ تَعَالَى
وَمَكْرُؤًا أَيْ كُفَّارَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ بِعَيْسَى إِذْ وَكَّلُوا بِهِ مِنْ يَقْتُلُهُ عِيْلَةً وَمَكَّرَ اللَّهُ بِهِمْ بِأَنَ الْفَى شَبَّهِ عَيْسَى
عَلَى مَنْ قَصَدَ قَتْلَهُ فَقَتَلُوهُ وَرَفَعَ عَيْسَى وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿۵۸﴾ أَعْلَمُهُمْ بِهِ

ترجمہ: (یاد رکھیے) وہ وقت جبکہ فرشتوں (جبرئیل) نے کہا اے مریم اللہ تعالیٰ تمہیں بشارت دیتے ہیں ایک مکہ (لڑکے) کی جو منجاب اللہ ہوگا۔ اس کا نام مسیح عیسیٰ ابن مریم ہوگا ان کی نسبت مریم کی طرف کرتے ہوئے ان کو مخاطب بنانا یہ ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ وہ بلا باپ پیدا ہوں گے۔ ورنہ لوگوں کی عادت یہی ہے کہ اولاد کی نسبت باپ کی طرف کی جاتی ہے (وہ باوجود اہمیت (ماہِ قار) ہوں گے دنیا میں (تو نبوت سے سرفراز ہو کر) اور آخرت میں (شفاعت اور مراتب عالیہ سے مشرف ہو کر) اور پہنچے ہوئے ہوں گے (اللہ کے حضور) اور لوگوں سے کلام کریں گے گواہوں میں (بچپن میں بولنے کے وقت سے پہلے ہی) اور بڑی عمر میں اگلا درجہ کی شانستہ لوگوں میں سے ہوں گے۔ مریم بولیں خدا یا یہ کہاں (کیسے) ہو سکتا ہے کہ میرے لڑکا ہو حالانکہ کسی مرد نے مجھ کو چھوا اتک نہیں (نہ نکاحانہ غیر نکاح کے طور پر) ارشاد الہی ہوا (یہ کیا روایتی) یوں ہوگی (کہ تم سے بچہ بلا باپ پیدا ہوگا) اللہ جو کچھ چاہتے ہیں پیدا کر دیتے ہیں جب وہ کسی کام کو پورا کرنا چاہتے ہیں (اس کو پورا کرنا چاہتے ہیں) تو اس کو حکم دیدیتے ہیں جو چاہر جیسا کچھ انہوں نے چاہا تھا وہی ایسی (وہ کام ظہور پذیر ہو کر رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو علم عطا فرمائیں گے) یہ لفظ نون اور یا کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ یعنی نَعْلَمُهُ،

وَبُعِثْنَا (کتاب (کتابت) اور حرکت تورات و انجیل اور نیز (ہم) ان کو بنائیں گے) رسول بنی اسرائیل (یعنی میں یا بالغ ہونے کے بعد۔) چنانچہ حضرت جبریل نے حضرت مریمؑ سے نریمان میں پھونک مار دی تو وہ حاملہ ہوئیں۔ اور کچھ اس کا واقعہ سورہ مریم میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ حق تعالیٰ نے جب حضرت عیسیٰؑ کو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث فرمایا تو انہوں نے لوگوں کے سامنے جا کر اعلان فرمایا کہ میں تمہارے لئے خدا کا رسول ہوں (دیکھو میں تم لوگوں کے پاس تمہارے پروردگار کی نشانی (اپنی صداقت کا نشان) لے کر آیا ہوں) (وہ یہ ہے کہ) میں بلاشبہ (ایک قرأت میں کسر اٹ کے ساتھ ہے بطور استیفاء کے) بنانا ہوں (مصنوعی شکل) تمہارے لئے گارے کی پرندہ کی ہی صورت (پرندگی کی شکل اور کاف اسم مفعول ہے) پھر اس میں پھونک مار دیتا ہوں (فیہ) کی ضمیر کھینچنے میں کاف مثلیہ کی طرف راجع ہے) جس سے وہ پرندہ بن جاتا ہے اللہ کے حکم (ارادہ) سے (چنانچہ انہوں نے چکا ڈر کی شکل ان کے سامنے بنائی کیونکہ خلقت کے لحاظ سے وہ سب سے مکمل پرندہ ہوتا ہے۔ غرضکہ وہ اڑنے لگا اور سب لوگ اس کا تماشا دیکھتے رہے لیکن جب نگاہوں سے اوجھل ہو جاتا تو فوراً مر کر گر جاتا۔ اور میں چنگا کر دیتا ہوں (اچھا کر دیتا ہوں) (مادر زادہ اندھوں (پیدا انکی نابیناؤں) کو اور کوڑھیوں کو) (ان دونوں بیماروں کی تشخیص اس لئے کہ کہ بے علاج بیماریاں سمجھی جاتی ہیں کہ جن سے ڈاکٹر عاجز تھے۔ حضرت عیسیٰؑ کی بعثت طب کے زمانہ عروج میں ہوئی تھی۔ چنانچہ ایک دن میں انہوں نے پچاس ہزار بیماروں کو شخص دست دعا کی بدولت بشرط ایمان بھلا چکا کر دیا) اور اللہ کے حکم سے مردوں کو زندہ کر دیتا ہوں (یعنی اللہ کے ارادہ سے۔ اس جملہ کو اس لئے دوہرایا کہ ان پر شہادۃ الہیت کا ثبوت ہوا جائے غرضکہ انہوں نے اپنے دوست عاز کو اور اسی طرح ایک بڑھیا کے لڑکے، اور عشر وصول کرنے والے لڑکی کو جلا دیا۔ چنانچہ وہ زندہ رہے اور ان کے اولاد پیدائے ہوئی۔ اور سام بن نوح کو زندہ کر دیا جو پھر نوحؑ امر گئے) اور میں تم کو جلا سکتا ہوں جو کچھ تم کھاتے ہو اور جو کچھ تم ذخیرہ (جمع) رکھتے ہو اپنے گھروں میں (جن چیزوں کو میں نے دیکھا بھی نہیں چنانچہ آپ ہر شخص کے کھانے کے بعد یا کھانا کھانے سے پہلے ہی بتلا دیتے تھے) بلاشبہ ان (مذکورہ) باتوں میں تمہارے لئے بڑی ہی نشانی ہے۔ واقعی اللہ پر اگر ایمان رکھنے والے ہو) اور میں تمہارے پاس اس لئے آیا ہوں کہ) تصدیق کرو دو تورات کی جو میرے سامنے (میرے سے پہلے) ہے اور اس لئے آیا ہوں کہ تم لوگوں کے لئے حلال کرو دو بعض چیزیں جو تمہارے لئے حرام کر دی گئی تھیں (چنانچہ انہوں نے ان کے لئے مچھلی اور وہ پرندہ جس کے چوچ نہیں ہوتی حلال کر دیا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ہر چیز ان کے لئے حلال کر دی تھی۔ اس صورت میں لفظ بعض کل کے معنی میں ہو جائے گا) اور میں تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی نشانی لے کر آیا ہوں (اللہ کی توحید و اطاعت جو کچھ میں تم کو حکم دوں) دیکھو اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے سب کے پروردگار ہیں۔ سوان کی بندگی کر دہی (اس جملہ کو تاکیداً مکرر لائے ہیں یا اس لئے کہ اگلے جملہ کا عطف اس پر درست ہو سکے۔ اس لئے تم کو اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو) (اللہ کی توحید و اطاعت کا جو کچھ میں تم کو حکم دوں)۔ دیکھو اللہ تعالیٰ نے میرے اور تمہارے سب کے پروردگار ہیں سوان کی بندگی کر دہی (جس کی طرف میں تم کو بلا رہا ہوں)۔ اے سیدھا راستہ ہے (لیکن ان لوگوں نے حضرت عیسیٰؑ کو جھٹلایا اور ان پر ایمان نہیں لائے) پھر جبکہ حضرت عیسیٰؑ نے محسوس کر لیا (جان لیا) بنی اسرائیل سے کفر کو (اور ان کے ارادہ قتل کو) تو پکاراٹھے کون ہے جو میرا مددگار (حمایتی ہو جائے درآ خالیہ میں اٹھنا چاہتا ہوں) اللہ کے لئے (اس کے دین کی نصرت کے لئے) اسی پر ان کے چند حواریوں نے عرض کیا کہ ہم اللہ کے مددگار ہیں (دین کے حمایتی ہیں۔ یہ بارہ مخلص ترین افراد تھے جو سب سے اول حضرت عیسیٰؑ کے دست حق پر ایمان لائے حواری حور سے مشتق ہے جس کے معنی خالص سفیدی کے ہیں۔ اور بعض کی رائے ہے کہ وہ دھوئی تھے جو کپڑوں کو دھو کر سفید کیا کرتے تھے) ہم اللہ پر ایمان لائے (اس کی تصدیق کی) اور گواہ بنے (اے حضرت عیسیٰؑ) کہ اس کی فرمانبرداری میں ہمارا سر جھک گیا ہے۔ خدایا جو کچھ آپ نے نازل فرمایا (انجیل) اس پر ہم ایمان لے آئے اور بیروی کر لی رسول (عیسیٰؑ) کی سو ہمارا شمار بھی ان لوگوں میں کر لیجئے جو شہادت دینے والے ہیں (آپ کی صداقت کی اور آپ

کے پیغمبروں کی صداقت کی حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں (اور خفیہ تدبیریں کیں) کفار بنی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ کے بارہ میں ایسا شخص تجویز کر کے جو ان کو (اچانک قتل کر دے) (اور اللہ نے بھی مخفی تدبیر کی) (ان کے ساتھ کہ حضرت عیسیٰ کے قتل کا ارادہ کرنے والے کو اللہ نے ان کا بمشکل بنادیا۔ چنانچہ لوگوں نے اس شبہ میں اس کو قتل کر دیا اور حضرت عیسیٰ کا رُفَعِ سَمَوی ہو گیا) اور یاد رکھو کہ مخفی تدبیریں کرنے والوں میں اللہ سے بہتر کوئی (زیادہ جاننے والا) نہیں ہے

تحقیق و ترکیب:..... اسمہ المسیح عیسیٰ لفظ عیسیٰ بدل ہے مسیح اور مسیح معرب ہے۔ اصل میں ماسح یا مشیحا عبرانی لفظ تھا بمعنی مبارک۔ معرب ہو کر مسیح ہو گیا۔ اور بعض نے اس کو مسیح سے ماخوذ مانا ہے کیونکہ ان کے مسیح سے برکت و شفاعت حاصل ہوتی تھی۔ یا زمین کا مسیح مراد ہے یعنی ہمہ وقت ہر وساحت میں رہنے کی وجہ سے ان کو مسیح کہا گیا۔ اور مسیح الدجال یا اذفاق عربی لفظ ہے اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ وہ مسوح العین (چمکی ہوئی آنکھ) ہوگا۔ مسیح حالانکہ لقب ہے لیکن اس لئے کہا گیا کہ وہ مسیحی پر عامانہ ہوتی ہے مسیح خیر اہل۔

ابن مریس یہ مبتدائے مخدوف کی خبر اول ہوگی۔ عیسیٰ کی صفت نہیں ہے اور عیسیٰ خبر ثانی ہے۔ وجہا ای ذاجا منصوب علی الخال المقدرہ ہے لفظ کلمۃ سے باوجود یکہ یہ نکرہ ہے مگر موصوفہ ہے اور تذکیر بحسب المعنی ہے۔ الشفعا عقاس سے مراد خاص اپنی امت کی شفاعت ہے جو ہر نبی لوت، یا جائے گا۔ لیکن شفاعت کبریٰ عامہ و خاصہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جیسا کہ بعثت عامہ بھی آپ کا خاصہ ہے۔ ومن المقربین یہ معطوف ہے وجہا پر یعنی ومقر بامن المقربین۔

ویکلم الناس اس کا عطف حال پر ہے بتاویل اسم فی المہد و کھلا ہے دونوں لفظ ل کر حال ہیں صرف لفظ کھل حال نہیں ہے کیونکہ دونوں زمانوں کی برابری ہے۔ مہد مصدر تہی ہے۔ بچہ کا گہوارہ، تفسیر کبیر میں اس سے مراد ماں کی گود بھی لی گئی ہے۔ عبارت بتقدیر اضاف ہے جس کی طرف جلال محقق نے لفظ طفلا سے اشارہ کیا ہے یعنی فی زمان المہد و ملاقہ زمانہ کبوت میں (۳۰) سال کے بعد یا چالیس (۴۰) سال کے بعد ہوتا ہے۔ روایت میں آتا ہے کہ تیس (۳۰) سال کی عمر میں اللہ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت سے سرفراز فرمادیا تھا۔ تیس (۳۰) ماہ یا تین (۳) سال کچھ ماہ کے بعد یہ واقعہ رُفَعِ سَمَوی پیش آ گیا۔ اس سے دو باتیں معلوم ہونیں۔ ایک مدت نبوت کا چالیس سال ہونا یہ اکثری ہے کلمۃ نہیں ہے۔ حضرت یحییٰ ہمر تیس (۳۰) سال نبی بنادئے گئے، دوسرے زمانہ کبوت ان کو نہیں ملا۔ اور قرآن کے بیان کا صحیح ہونا ضروری ہے اس لئے دوبارہ تشریف آوری ہوگی اور اس زمانہ کبوت میں کلام ہدایت، ارشاد فرما جس گئے۔ اس سے رُفَعِ سَمَوی اور مسند حیات عیسیٰ پر روشنی پڑتی ہے۔ چنانچہ روح المعانی میں سعید بن المسیب اور زید بن اسلم کا قول نقل کیا ہے کہ انہ دفع الی السماء وهو ابن ثلث وثلثین سنۃ اور ابن جریر نے ابن زید سے اس آیت کے ذیل میں تخریج کی ہے و سیکلمہم اذا قتل الدجال وهو یومئذ کھل دلت الایۃ علی نزولہ الی الارض فافہم۔

ومن الصالحین یہ تیسرا حال ہے یعلمہ یہ مستقل کلام ہے حضرت مریم کی تالیف قلب کے لئے۔ اور غم ملامت کے ازالہ کے لئے لایا گیا ہے۔ الکتاب یا مطلق کتب الہیہ مراد ہے زبور و صحائف وغیرہ اور یا بقول مفسر خطاطی اور کتابت مراد ہے۔ کیونکہ اسے زمانہ میں بہترین اور بے نظیر خطاط تھے۔ تو رات اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب تھی لیکن کتب سابقہ کے بھی وہ حافظ ہوں گے تو رات کے جس حصہ کو انجیل میں منسوخ کر دیا گیا ہے وہ اس سے مستثنیٰ ہے۔ ورسولا سے پہلے و نجبعلہ میں اشارہ اس کے منصوب بفعل مضمر ہونے کی طرف اور وہ معطوف ہوگا بمعلمہ یعنی الصبا تین سالہ عمر میں اور بعد البلوغ سے مراد تیس (۳۰) سال کی عمر ہوگی۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ چالیس (۴۰) سال کی عمر میں نبی بنائے گئے اور اسی (۸۰) سال اس کے بعد رسالت کے فرائض انجام دیتے رہے ہمر

۱۲۰ سال رفع ساوی ہوا۔

ما ذکر فی سورۃ مریم یعنی وا ذکر فی الکتاب مریم اذ انبذت من اهلها الی ابعث حیاً انی قد جنتکم بایۃ لفظ بانی سے اس طرف اشارہ ہے کہ جملہ محل جرمیں ہے جیسا کہ ذلیل کا مذہب ہے بایۃ ای متلبساً بایۃ اس میں توین تعظیم کی ہے ہی انہی لفظ ہی کی تقدیم سے اشارہ ہے کہ اُن بفتح الهمز محل رفق میں ہے مبتدائے محذوف کی خبر ہے۔ اخلق۔ یہ بدل ہے آیت سے خلق کی تفسیر تصور کے ساتھ اس لئے کہ تا کہ ایجاد بعد العدم سے شبہ نہ ہو جائے جو اللہ کا خاصہ فعل ہے۔ لکم۔ ای لاجلکم یعنی لتحصیل ایمانکم و رفع تکذیبکم ایای کھینۃ الطیر۔ بخذف المضاف ہے یعنی ذات ہیئۃ کائنۃ کھینۃ الطیر اور کاف محذوف کے متعلق ہے جو خلق کے مفعول محذوف کی نعت واقع ہو رہا ہے۔ اور جلال محقق کاف کو مفعول کہہ رہے ہیں بمعنی مثل تقدیر اس طرح ہوگی فاصور لکم من الطین مماثل ہیئۃ الطیر آگے فیہ کی ضمیر کاف کی طرف راجع کر رہے ہیں یعنی فاصنف فی ذلک الشیء المماثل لہیئۃ الطیر۔

اکمیل الطیر چکا ڈر کے دانت، کان، پستان ہوتے ہیں۔ عورتوں کی طرح حیض آتا ہے بغیر پروں کے اڑتا ہے۔ صبح اور مغرب کے بعد کچھ دیر اس کو نظر آتا ہے باقی اوقات سو جھاتی نہیں دیتا۔ نظر سے غائب ہونے کے بعد مرجانا اس لئے ہوتا ہے کہ مصنوعات باری اور مخلوق کی کارگیری میں فرق رہے۔ اور بعض نے ان پرندوں کی عمر صرف ایک روز بتلائی ہے۔ بشرط الایمان کا مطلب یہ ہے کہ گویا جھابھونے کی فیس یہ ترغیب الی الایمان تھی ممکن ہے مشن کے ہپتالوں کا جال عیسائیوں کی طرف سے تمام ملکوں میں پھیلانے کی بنیاد ہی ہو۔

واحی المصطفیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حی یا قیوم بڑھ کر زندہ کر دیتے تھے۔ چنانچہ جالیتوس مشہور طبیب کے سامنے لوگوں نے جب یہ بات نقل کی تو کہنے لگا کہ بغیر علاوہ ایسا کرتے ہیں تو یقیناً وہ نبی ہیں۔ کیونکہ طبیب کا یہ کام نہیں ہے۔ حضرت عیسیٰ سے احباء موتی کی درخواست کی گئی انہوں نے چار نفوس پر تجربہ کر کے دکھلایا۔ عازر جو ان کے دوست تھے، ان کے انتقال پر ان کی ہمشیرہ نے آپ کو اطلاع دی تو حالانکہ ان کو مدفون ہوئے تین روز گزر چکے تھے لیکن آپ ان کی ہمشیرہ کے ہمراہ قبر پر پہنچے اور اللہ سے دعا کی چنانچہ عازر ایسی حالت میں قبر سے نکلے کہ تازہ خون ان کے بدن سے بہہ رہا تھا۔ عرصہ تک یہ زندہ رہے، ان کی اولاد ہوئی اسی طرح ایک بڑھیا کا لڑکا اور ایک عرصہ وصول کرنے والے شخص کی لڑکی تھی۔ فرمائش پر ان کو بھی زندہ کیا۔ اور چوتھے شخص سام حضرت نوح کے صاحبزادہ کی قبر پر پہنچے ان کو زندہ کیا۔ انہوں نے گھبرا کر دریافت کیا کہ کیا قیامت قائم ہوگئی ہے؟ فرمایا لا لکن دعوتک باسم اللہ الاعظم ان خوارق کو دیکھ کر بھی لوگوں نے یہی کہا کہ یہ سحر ہے کوئی اور کرامت دکھلایے فرمایا فلاں شخص نے یہ کھایا اور فلاں شخص یہ کام کرے۔

مصدقاً اس کا عطف لفظ آیت کے متعلق مفسر ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے قد جنتکم متبسیلاً۔ لا۔ و مصداقاً ولا حل کا عطف مصداقاً پر ہو رہا ہے اگرچہ مصداقاً ترکیب میں حال اور لاحل مفعول لہ ہے تاہم دونوں کو تاویلاً ایک کرنا پڑے گا۔

ای جنتکم لا صدق ولا حل ولا حل لکم علماء کی اس بارہ میں دورانے ہیں بعض کی رائے ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شریعت موسوی کے بعض احکام منسوخ کئے اور بعض میں تغیر و تبدل کیا جیسا کہ خود شریعت اسلام میں اور قرآن کریم کے احکام میں تغیر و تبدل متحہ ہوتا رہا ہے۔ اور یہ بات مصداقاً لما بین یدی من التوراة کے منافی نہیں ہے اور بعض کی رائے ہے کہ چونکہ ان دونوں جملوں میں تعارض لازم آتا ہے کہ ان کو توراۃ کا مصداق بھی کہا جائے اور پھر تاناخ اور مبدل بھی مانا جائے اس لئے مان لینا چاہئے کہ خود انہوں نے اصل شریعت موسوی میں ترمیم نہیں کی بلکہ رسوم قاسدہ اور غلط رسوم و رواج کی اصلاح کی تھی لیکن تولی اول ہی صحیح ہے بہر حال حضرت عیسیٰ و موسیٰ علیہما السلام کے زمانوں میں ۱۹۷۵ سال کا فاصل ہے۔ انبیاء بنی اسرائیل میں سب سے اول نبی حضرت یوسف ہوئے ہیں اور

سب سے آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔

وفیل اہل الجمعہ تمام احکام سے مراد زنا اور قتل جیسے افعال نہیں ہیں کہ ان کو بھی حضرت عیسیٰ نے حلال فرمادیا تھا بلکہ صرف وہ تمام افعال جن میں زیادہ تشدد اور سختی تھی۔ ان اللہ دہی اس میں نصاریٰ پر تعزیریں اور تردید ہے۔ فلما احس اس سے پہلے فکذوبہ ولم یومئوا کی تقدیر اس لئے مانی ہے تاکہ فلما احس کا ترتیب اس پر صحیح ہو سکے۔ احساس کے معنی وجدان شے بالخاسر کے آتے ہیں اس کے بعد علم سے اس کی تفسیر کرنا اس طرف مشیر ہے کہ کفر محسوسات میں سے نہیں ہیں لیکن شدت ظہور سے کنایہ کرنے کے لئے استعارہ کیا گیا ہے الی اللہ سے پہلے ذاہباً متعلق ظاہر کر دیا اور بعض نے الی کو بمعنی مع یا بمعنی فی یا بمعنی لام لیا ہے اور اس انصاری کے متعلق کر دیا ہے اور مؤخر صورت میں کم تکلف کرنا پڑے گا اگرچہ روح المعانی میں اس تقدیر کو زیادہ مبلغ کہا ہے من ینصرونہ منتہیا نصرہ الی اللہ بہر حال اللہ یا رسول یدین کی نصرت کا مفہوم معنا ایک ہی ہے اس لئے سوال و جواب دونوں منطبق ہو گئے۔

الحواریون۔ حواری الرجل خالۃ من الحور گویا حور کی طرف نسبت ہے اور الف کی زیادتی تغیرات نسب سے ہے اور یا حور بمعنی رجوع ہے ان کے دل اللہ کی طرف راجع ہیں یا روشن تھے اس لئے حواری کہلائے ممکن ہے یہ بارہ حضرات شاہی خاندان کے افراد ہوں جو نہایت سفید کپڑے پہنتے ہوں اور بعض کی رائے ہے کہ یہ دھو بی تھے جو کپڑے دھو کر سفید کرتے تھے۔ فقال کی رائے ہے کہ ان بارہ افراد میں بعض شہزادے اور بعض دھو بی، مگر یہ مایہ گیر تھے ان سب کے مجموعہ کو حواری کہا جاتا ہے۔

ایک دفعہ ایسا ہوا کہ یہ سب مخلصین صحابہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر تھے۔ ان کو بھوک و پیاس لگی تو حضرت عیسیٰ نے فوز اپنی کرامت سے ان کو کھانا پلا کر شکم سیر کر دیا۔ اس کے بعد انہوں نے عرض کیا ہم افضل مہنا آپ نے ارشاد فرمایا افضل منکم من یعمل بیدہ ویاکل من کسبہ یعنی تم میں سے بہترین شخص وہ ہے جو خود کما کر کھائے اس پر ان سب نے اجرت پر کپڑے دھونے شروع کر دیئے۔ یا غالباً بچپن میں ایک مرتبہ ان کی والدہ نے ان کو ایک رنگریز کے پاس چھوڑ دیا اس کے پاس رنگنے کے لئے مختلف قسم کے کپڑے آئے ہوئے تھے وہ ان کو کام سمجھا کر کہیں چلا گیا آ کر دیکھا تو تمام کپڑے ایک ہی ماٹ میں ڈال دیئے گئے لیکن جب حضرت عیسیٰ کے فرمانے پر اس نے نکالے تو سب علیحدہ علیحدہ مختلف رنگ کے نکل آئے۔ یہ دیکھ کر اس کو نہایت درجہ حیرت اور سخت تعجب ہوا اور دیکھنے والے ان کے معتقد ہو گئے۔

و مکر اللہ یہ لفظ بھی تشابہات میں سے ہے جس کی مختلف توجیہات کی گئی ہیں۔ (۱) مشاکلت صورت کی وجہ سے "جزاء سینۃ" کی طرح ہے یعنی جزائے مکر کو مکر کہہ دیا گیا ہے۔ (۲) اللہ کی طرف سے ان کے ساتھ کی گئی کاروائی مشابہ مکر کے تھی اس لئے اس کو مکر کہا گیا ہے۔ (۳) اس لفظ کو تشابہ نہ کہا جائے بلکہ تدبیر مخفی حکم کے معنی ہیں۔ پھر بعد میں عرفاً شریک پہنچانے کی تدبیر کے معنی میں اس کو خاص کر لیا گیا ہے۔ روح المعانی میں امام سے یہ معنی نقل کئے گئے ہیں ایصال المکر وہ الی الغیر علی وجہ تنگی فی اس لحاظ سے اس کا صدور حق تعالیٰ سے ہیقت ممکن ہے۔

رابطہ:..... حضرت مریم کے واقعات گذشتہ آیات میں بیان ہوئے تھے ان آیات میں بھی اس کا تذکرہ یعنی حضرت عیسیٰ کا واقعہ بیان کرنا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت مریم و عیسیٰ کے واقعات:..... اصل منشاء تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واقعہ ولادت کے سلسلہ میں جو بعد و استجاب عام طبائع میں پایا جاتا تھا اس کو کم کرنا ہے اور اسی کو ہلکا کرنے کے لئے بطور تمہید حضرت مریم کے خوارق و کرامات کا ذکر چھیڑا گیا ہے۔ ولادت سے لے کر پوری جوانی تک جس کے واقعات زندگی عجائب و غرائب سے لبریز ہوں تو اس

کی فرخ بھلائی اصل کے برخلاف کیونکہ ہو سکتی ہے۔ پھر ان کو بے موسم پھل ملے تو حضرت زکریا کو بے موسم میوہ خوابانی عطا ہوا غرض کہ جس گھرانے پر خدائی نوازشوں اور کرشموں کی اس طرح بارش ہو رہی ہو وہاں ”بے باپ بچہ کی پیدائش“ انکار کی حد تک عجیب نہیں دینی چاہیے۔ بہر حال ہوا یہ کہ حضرت یحییٰ بھی اپنی والدہ کے پیٹ میں تھے کہ حضرت مریم ایک دفعہ غسل حیض سے فارغ ہو کر انھیں تو سامنے فرشہ کو دیکھا۔ اپنی پاکدامنی اور پاک طینتی کی وجہ سے ایک دم گھبرا گئیں، تعارف کے بعد جب ذراطمینان ہوا تو فرشہ نے بامرالہی کچھ دم کر دیا جس سے ان کو کچھ امید ہو گئی۔ کچھ دنوں کے بعد اس کا چچا ہوا ایک کنواری لڑکی کا امید سے ہو جانا کیا کچھ ہنگامہ آرائی کا باعث نہیں ہوا ہوگا۔ اس سے تنگ آ کر وہ چچا زاد بھائی یوسف کے ساتھ بیت المقدس سے ناصرہ چلی گئیں، اور وہیں بیت الہم کے کسی گوشہ میں ولادت ہوئی۔ لوگوں نے حضرت زکریا کو تنہم کر کے قتل کر دیا تھا۔ کچھ لوگوں نے یوسف کو مریم کا شوہر قرار دیا اور اہل کتاب میں بھی یہی بات مشہور ہے۔

حضرت مریم کی پاکدامنی:..... ممکن ہے کہ حمل ظاہر ہو جانے کے بعد یا ولادت کے بعد ان سے شادی ہو گئی ہو یا جاہلوں کے طعن سے بچنے کے لئے لوگوں نے شادی کی بات مشہور کر دی ہو۔ قرآن نے اس سے تعرض نہیں کیا البتہ اس سے بنیاد الزام سے ان کی نزاہت و نظافت بڑے زوردار الفاظ میں ان اللہ السخ سے فرمادی گئی ہے کہ جس کو روز اول ہی سے چھانٹ لیا ہوا دبا وجود لڑکی ہونے کے اس کو اپنی نیاز اور کیسا کے لیے قبول فرمایا۔ نیز احوال رفیعہ مرحمت فرمائے پاک طبیعت، ستھرے اخلاق ظاہری، باطنی تقدیس سے مالا مال کیا جہاں بھری عورتوں پر ایک خاص فضیلت بخشی یعنی ایسی استعداد رکھی کہ بدون مرد و عورت کے تعلقات کے غیر معتاد طریقہ پر ایک طویل القدر پیغمبر پیدا ہوں۔ یہ امتیاز دنیا میں کسی کو بھی حاصل نہیں ہو سکا۔

عداوت مسیح:..... بہر حال حضرت مریم و عیسیٰ علیہما السلام کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یوسف ان کو مصر لے گئے وہیں حضرت عیسیٰ جوان ہوئے اور پھر ملک شام گئے وہاں حضرت یحییٰ جوان ہو چکے تھے اور ان سے بڑے تھے وہ لوگوں کو نصیحت کرتے اور ان کی نبوت کی تصدیق کرتے۔ آخر بادشاہ نے ان کو قتل کر دیا۔ حضرت عیسیٰ یروشلم وغیرہ شہروں میں تبلیغ کرتے رہے اور یہود کو ان کے ساتھ عداوت بڑھتی رہی۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ نے بامرالہی دین موسیٰ کے احکام میں ترمیم کی جس کی تفصیل اناجیل اربعہ سے معلوم ہو سکتی ہے یوم السبت کے سلسلہ میں بڑی پابندیاں تھیں ان کو ہٹایا۔ غرض کہ اس سے یہود مشتعل اور ان کے ورپنے آزاد ہو گئے جس سے ان کو اپنے اعوان و انصار سے اعانت طلب کرنی پڑی یہاں ابن مریم کو بطور جزاء علم استعمال کر کے حضرت مریم کی بزرگی کی طرف اشارہ ہے اور نیزہ یہ کہ ان کی نسبت باپ کی بجائے تمہاری طرف ہوگی۔ رہا یہ کہ دوسروں کو اس سے شبہ ہوگا مگر اس کا جواب وجہا فی الدنیا والآخرۃ میں دیدیا کہ وہ خود اپنی بزرگی کی وجاہت سے تم کو ان شبہات کے الزام سے بڑی کر دے گا۔ چنانچہ جب لوگوں نے استفسار حال کیا تو آپ نے ہدایت الہی کے مطابق بچہ کی طرف اشارہ کر دیا۔ حضرت عیسیٰ نے او یکلم الناس فی المہد کا پورا پورا ثبوت ہم پہنچادیا۔ اور فرمایا اسی عبد اللہ اثنانی الکتاب الخ بعض حریفین نے کہا کہ ویکلم الناس فی المہد کے یہ معنی نہیں کہ خاص قسم کا عاقلانہ کلام کریں بلکہ مقصد یہ تھا کہ بچہ گونگا نہیں ہوگا۔ بلکہ عام طور پر بچوں کی طرح بولے گا استغفر اللہ حالانکہ قیامت میں لوگ ان کے اس خصوصی وصف کو یہ کہہ کر سراپاں گے اذ کر نعمتی علیک وعلی والدتک إذ یدلتک بروح القدس تکلم الناس فی المہد و کھلا کیا کوئی اتنی کہہ سکتا ہے کہ وہاں بھی اس کہنے کا فناء یہی ہوگا کہ لڑکا گونگا نہیں تھا۔ عام لوگوں کی طرح بولنے والا تھا لاحول ولا قوۃ الخ۔

نکات: ملائکہ کا اطلاق بعینہ مجمع حضرت جبریل پر ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ اس مسئلہ میں علماء یہ کہتے ہیں اگرچہ ایک ہی عالم کہتا ہو اور یا ممکن ہے کہ دوسرے فرشتے بھی ان کے ہمراہ ہوں گے مگر جبریل اصل ہوں اور دوسرے تابع۔ اور انہوں نے بھی اجمالاً یا تفصیلاً بشارت سنائی ہو یا صرف تائید کی ہو۔

اور کلمۃ اللہ کہنے میں اشارہ ہے کہ جس چیز کو بلا اسباب عادی پیدا کیا جاتا ہے اس کی نسبت اللہ کی طرف کی جاتی ہے جیسے وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى اور ابن مریم کہنے میں اشارہ ہے بن باپ پیدا ہونے کی طرف۔ ورنہ باپ کی طرف اسناد ہونی چاہئے تھی۔

اذا قضی الامر اس سے استبعاد اور استعجاب کو رفع کرنا ہے کیونکہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے وہ اسباب کے ماتحت ہوتا ہے لیکن اللہ کی قدرت اسباب کی محتاج نہیں ہے اول تو خود اسباب ہی انہوں نے پیدا کئے اور سبب اور مسبب علاقہ بھی ان ہی کا پیدا کردہ ہے۔ اس لئے اسباب اور عادات تو اس کے تابع ہیں لیکن وہ ان میں سے کسی کا پابند نہیں۔ دوسرے اگر ہر چیز کو اسباب ہی کا محتاج مانا جائے تو پھر اسباب ہی اسباب کے محتاج ہونے چاہئیں اور وہ اسباب بھی دوسرے اسباب کے۔ اس طرح تسلسل لازم آئے گا جو محال ہے، اور اگر اسباب اپنے اسباب کے محتاج نہ ہوں تو پھر مسبب کا بلا اسباب ہونا ممکن ہوا اور ممکن کی خبر تخریص صادق صلی اللہ علیہ وسلم دے رہے ہیں اس لئے یقین و اذعان ضروری ہے۔

خاتم الانبیاء ﷺ اور حضرت مسیح علیہ السلام: وبعلمہ الكتاب والحکمة سے مراد یا تو عام کتب آسمانی اور خصوصاً تورات و انجیل کا علم ہو گا کہ وہ بڑی گہری حکمت کی باتوں کی تلقین کرے گا۔ اور یا مرقا آں وسنت کا علم ہو کہ وہ دوبارہ نزول کے بعد شریعت محمدیہ کے موافق حکم کریں گے۔ اور یہ جب ہو سکتا ہے کہ پہلے شریعت کا علم ہو۔ انسی اخلاق محض ظاہری حیثیت سے شکل و صورت بنانا مراد ہے اور اس لحاظ سے غیر اللہ پر اس کا اطلاق جائز ہے۔ خود حق تعالیٰ احسن الخالقین فرما رہے ہیں۔ گویا نبوت سے پہلے بطور ”ارباب“ اس خود قدرت اور خارق عادت کا اظہار اس طرف اشارہ ہے کہ جب خدا میری ایک بھونک سے مٹی کی بے جان مورتوں میں جان ڈال سکتا ہے تو کیا وہ ایک نچہ جبریل سے ایک پاکیزہ عورت کے رحم میں روح عیسوی فائض نہیں کر سکتا ہے۔ قدرت کے ان دونوں تمناشوں کے بعد کیا تعجب رہ جاتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ حضرت مسیح پر کمالات روحانیہ و ملکیہ کا غلبہ تھا اسی کے مناسب آثار ظاہر ہوئے تھے۔ لیکن اگر ملک پر بشر کو شرف و فضیلت حاصل ہے اور اس وجہ سے ابوالبشر کو اگر مجبور ملائکہ بنایا گیا ہے تو کوئی شبہ نہیں کہ جس ذات میں تمام کمالات بشریہ یعنی روحانی اور ملکوتی صفات اعلیٰ درجہ کی ہوں اس کو حضرت مسیح سے افضل ماننا پڑے گا۔ پرندوں کی شکل بنانا تصور میں داخل ہے اور یہ اس وقت کی شریعت میں جائز تھا مگر ہماری شریعت میں ناجائز ہے۔

معجزہ کی عام حیثیت اور غرض: ہر زمانہ میں جن باتوں کا رواج زیادہ رہا معجزہ ان ہی باتوں میں نبی کا تفوق ثابت کرنے کے لئے آتا ہے چنانچہ حضرت مسیح کے زمانہ میں سب سے زیادہ مایہ ناز فن طبابت رہا ہے لیکن اللہ نے حضرت مسیح کے ذریعہ لاعلاج مریضوں کو صحت یاب کر کے ان کا تفوق ثابت کر دکھایا اور اگر ان کے علاج کا امکان اسباب طبعیہ کے ذریعہ سے ثابت ہو جائے تو ہر اعجاز یہ بھی کہ حضرت مسیح نے بلا اسباب ان کو اچھا کر دیا اور مردوں کو زندہ کر دینا فی الحقیقت اللہ کا فضل ہے لیکن تسبب کے درجہ میں حضرت مسیح نے اس کو اپنی طرف منسوب کر دیا ہے۔

رہا یہ کہنا کہ خدا دنیا میں کسی مردہ کو دوبارہ زندہ نہیں کرے گا محض بلا دلیل دعویٰ ہے اور فی مسلماتہ النی قضی علیہا الموت سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

حضرت مسیح علیہ السلام کے حواری:..... حواری کے سلسلہ میں علماء کے مختلف اقوال ہیں مشہور یہ ہے کہ سب سے پہلے دو دھوبی ان کے معتقد ہوئے تو حضرت مسیحؑ نے فرمایا کہ کپڑے کیا دھوتے ہو؟ وہیں تم کو دلوں کو دھونا سکھلاؤں۔ اس کے بعد سے سب متبعین کا یہی لقب پڑ گیا۔ پارہ (۱۲) حواریوں کے نام یہ ہیں (۱) شمعون (بطرس) (۲) اندریاس برادر شمعون (۳) یعقوب بن زبدي (۴) یوحنا برادر یعقوب (۵) فلپیوس (۶) برتھولما (۷) تھوما (۸) متی (۹) یعقوب بن حلفائی (۱۰) تھدی (۱۱) شمعون کنعانی اور (۱۲) یہودا اسکریوتی۔

مکر کہتے ہیں مخفی اور لطیف تدبیر کو اب اگر کسی نیک مقصد کے لئے ہے تو اچھی اور بڑے مقصد کے لئے ہے تو بری ہے۔ اسی لئے "ولا یحیی المکسر السی الا باھلہ" میں مکر لکھا گیا ہے۔ یہاں ایک طرف انسانی تدبیر کا جال بنا جا رہا تھا۔ دوسری طرف قدرت اس کو ادھیڑ رہی تھی۔ اور وہ اس کا تار پود کرنے میں کامیاب ہو گئی۔ امانا باللہ متضمن ہے ایمان بالرسول کو اس طرح گویا مینا جات میں ایمان بالرسول کی تصریح بھی ہو گئی ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ:..... رہا یہ کہ اس آیت سے تو حضرت مسیحؑ کا حواریت کی طرف مبعوث ہونا معلوم ہوا۔ اور آیت بالا سے بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہونا معلوم ہوا تھا۔ دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ حواریت بھی بنی اسرائیل میں داخل ہیں چنانچہ ابن عباس کی روایت میں بنی اسرائیل کا ماندہ کی درخواست کرنا مذکور ہے۔ اور آیت ماندہ میں تصریح ہے کہ درخواست کنندہ حواریت تھے دونوں کے مجموعے سے نتیجہ یہ نکلا کہ ان دونوں لفظوں کا مصداق ایک ہی ہے اور یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ دونوں جماعتیں علیحدہ علیحدہ تو ہیں ہوں یعنی اصل بعثت تو حضرت مسیحؑ کی بنی اسرائیل کی طرف ہوئی جیسا کہ ان کے اقوال سے معلوم ہوتا ہے اور البتہ دوسری قریبی قومیں حواریت وغیرہ جن کی طرف کوئی مستقل اور جدید نبی نہیں آئے وہ بھی آپ ہی کی دعوت کے مخاطب اور مکلف ہوں گے اس پر بعثت عامہ کا شبہ نہ کیا جائے کیونکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی شخص بھی اصول و فروغ کے مجموعے سے مستثنی نہ ہو۔ سو یہ خاصہ ہے آنحضرت ﷺ کا اس میں کوئی آپ کا شریک و ہم نہیں ہے علیٰ ہذا الطوفان نورؑ کے عام ہونے سے بھی شبہ عموم بعثت کا نہ کیا جائے کیونکہ وہ عذاب تھا اصول تو حید کی مخالفت کا جو سب کے نزدیک واجب الاتباع ہے۔ فروغ خاصہ کی وجہ سے عذاب نہیں تھا کہ شبہ عموم بعثت کا ہو۔

پادریوں کے اعتراضات سے نیچریوں کی مرعوبیت:..... اس موقع پر عیسائیوں نے انجیلوں کو سامنے رکھ کر قرآن کے بیانات پر کچھ اعتراضات کئے ہیں لیکن اول تو انجیل موجودہ کی تاریخی حیثیت نہایت درجہ کمزور ہے دوسرے جو کچھ تھیں لیکن محرف ہونے کی وجہ سے قرآن کے مقابلہ میں لائق احتجاج نہیں رہیں۔ اسی طرح بعض نیچری اور دھریوں کا حضرت مریمؑ کو ان کی بیوی بتلانا اور یہ کہنا کہ یوسف نے نکاح کے بعد رخصت سے پہلے خلاف دستور ہمبستری کر لی تھی اس لئے وہ مطعون ہوئے اور چونکہ اس مذہب کو یونانیوں میں رد و ناج دینا منظور تھا اور ان کے یہاں ایسی جگہ باتیں باعث بزرگی سمجھی جاتی تھیں چنانچہ مشہور یونانی فلسفی الفلاطون کا بن باپ پیدا ہونا مشہور و معروف تھا اسی لئے پادریوں نے بن باپ ان کا پیدا ہونا مشہور کر دیا وغیرہ وغیرہ خرافات اور فضول کو اس ہے اور تاریخ کا منہ چڑاتا ہے۔

لطا کف:..... واذا قالت الملئکۃ سے معلوم ہوا کہ فرشتوں سے بات چیت غیر انبیاء کی بھی ہو سکتی ہے۔ انبیاءؑ کے ساتھ جو کلام ملائکہ مخصوص ہے وہ ان کے مامور بالتلیغ ہونے کی حیثیت سے ہے و احمی الموفی سے معلوم ہوا کہ بعض مشائخ علیہ السلام میں جو

افعال مخصوص باری تعالیٰ کو چھڑا اپنی طرف منسوب کر دیتے ہیں اس کے لئے یہ اصل ہے لیکن جو اہل ادب ہیں وہ حضرت مسیح کی طرح باذن اللہ کی قید لگا لیا کرتے ہیں و مصداق الخ اس پر بے جملہ سے اس بات کی اصل نکل آئی کہ ایک شیخ کی عدم موجودگی میں اس کے مریدوں کی تربیت دوسرا شیخ اگر کرے اور پہلے شیخ کے اصول کی رعایت رکھتے ہوئے شروع میں کچھ مناسب حال رد و بدل کر دے تو مضائقہ نہیں ہے۔

من انصاری اس جملہ سے دو باتیں ثابت ہوئیں (۱) اہل دین کے باب میں مدد طلب کرنے کا جواز اور اس کا معافی توکل نہ ہونا کیونکہ ان کو مظاہر الہیہ ہی سمجھ کر مدد طلب کی جاتی ہے۔ (۲) اہل اللہ کے ساتھ جو کچھ معاملہ ہوتا ہے وہ دراصل اللہ کے ساتھ معاملہ کرتا ہے۔

و مکروا و مکروا اللہ سے معلوم ہوا کہ ایک ہی بات اللہ تعالیٰ کے اعتبار سے اچھی اور بندوں کے لحاظ سے بری ہو سکتی ہے۔ کیونکہ بعض باتیں فوج لڑائے نہیں ہوتیں بلکہ ان میں کسی مفسدہ کے شامل ہونے یا کسی مصلحت سے خالی ہونے کی وجہ سے برائی آجاتی ہے۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ تو ان تمام مصالح اور حکم کی رعایت فرما سکتے ہیں جہاں بندوں کی نظر بھی نہیں پہنچ سکتی لیکن بندوں کے لئے اس قسم کی رعایت محذور ہے۔ اس لئے ان کے لحاظ سے اچھی اور بندوں کے اعتبار سے بری ہو سکتی ہے۔

أَذْكُرْ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِيَنِي إِنِّي مُتَوَفِّيْتُ قَابِضْتُ وَرَافِعْتُ إِلَى مِنَ الدُّنْيَا مِنْ غَيْرِ مَوْتٍ وَمُطَهَّرَاتٍ مُبْعَدُكَ مِنَ الدِّينِ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الدِّينِ اتَّبَعُوا صَدَقُوا تَبَوَّاتُكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّصَارَى فَوْقَ الدِّينِ كَفَرُوا بِكَ وَهُمْ الْيَهُودُ يَعْلَمُونَهُمْ بِالْحُجَّةِ وَالسَّيْفِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَاحْكُمْ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ فَأَمَّا الدِّينِ كَفَرُوا فَأَعَذَبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِ وَالْحَرْبِ وَالْأُخْرَى بِالنَّارِ وَمَالَهُمْ مَنْ نَصِرِينَ ﴿٥٦﴾ مَا يَنْبَغِي مِنْهُ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ بِأَيِّ النَّارِ أَجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَجِبُ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾ أَى يُعَاقِبُهُمْ رَوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَ إِلَيْهِ سَحَابَةً فَرَفَعَتْهُ فَتَعَلَّقَتْ بِهِ أُمُّهُ وَكَتَتْ فَقَالَ لَهَا إِنَّ الْقِيَمَةَ تَجْمَعُنَا وَكَانَ ذَلِكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَلَهُ تِلْكَ وَلَتَلْنُوهُ سَنَةً وَعَاشَتْ أُمُّهُ بَعْدَهُ سِتِّ سِنِينَ وَرَوَى الشَّيْخَانِ حَدِيثٌ أَنَّهُ يُنَزَّلُ قُرْبَ السَّاعَةِ وَيَحْكُمُ بِشَرِيعَةِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقْتُلُ الدَّجَالَ وَالْخِزْيِرَ وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَضَعُ الْحِجْرَةَ وَفِي حَدِيثٍ مُسْلِمٍ أَنَّهُ يَمُكُّ سَبْعَ سِنِينَ وَفِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَيَتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ فَيَحْمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ مَجْمُوعُ لُبِّهِ فِي الْأَرْضِ قَبْلَ الرَّفْعِ وَبَعْدَهُ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ أَمْرِ عِيسَى تَلَوَهُ نَقْصَهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ مِنَ الْأَيِّتِ حَالٌ مِنَ الْهَاءِ فِي تَلَوَهُ وَعَامِلُهُ مَعْنَى ذَلِكَ مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾ أَلَمْ حَكَمَ أَى الْقُرْآنِ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى شَأْنُهُ الْغَرِيبُ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ كَسَانِهِ فِي خَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ آبٍ وَهُوَ مِنْ تَسْبِيهِ الْغَرِيبِ بِالْأَعْرَبِ لِيَكُونَ أَقْطَعُ لِلْخَصْمِ وَأَوْقَعَ فِي النَّفْسِ خَلْقَهُ أَى

اَذْمَ اٰیَ قَالْبِهٖ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ بَشَرًا فَيَكُوْنُ ﴿۲۵۵﴾ اٰیَ فَكَانَ وَكَذٰلِكَ عِیْسٰی قَالَ لَهُ كُنْ مِنْ غَیْرِ اَبٍ فَكَانَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ خَبْرٌ مُّبْتَدِئًا مَحْذُوْفٌ اٰیَ اَمْرٌ عِیْسٰی فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِیْنَ ﴿۲۵۶﴾ اَلشَّائِکِیْنَ فِیْهِ

ترجمہ:..... (وہ وقت یاد رکھنے کے لائق ہے) جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے عیسیٰ میں تمہارا وقت پورا کروں گا (تجھ کو وفات دوں گا) اور تم کو اپنی طرف اٹھا لوں گا (بلا موت دینا سے باؤں گا) اور تم کو پاک (صاف) کروں گا تمہارے مخالفین سے اور جن لوگوں نے تمہاری پیروی کی ہے (تمہاری نبوت کی تصدیق کی ہے خواہ مسلمان ہوں یا عیسائی) انہیں برتری دوں گا تمہارے منکروں پر (یعنی یہود پر) ان کو برہان و نشان سے غالب کروں گا (قیامت تک ہلّا خر سب کو میری طرف لوٹنا ہے۔ اس دن ان (دینی) باتوں کا فیصلہ کروں گا جن میں لوگ آپس میں ایک دوسرے سے اختلاف کرتے رہے ہیں۔ پھر جن لوگوں نے راہِ کفر اختیار کر لی ہے تو انہیں سخت عذاب دوں گا دنیا میں (قتل و قید و جزیہ کے ساتھ) اور آخرت میں (بصورتِ نار) اور کوئی بھی ان کا مددگار نہیں ہوگا (عذاب الہی سے بچانے میں) اور جو لوگ ایمان لائے ہیں اور نیک اعمال کر چکے ہیں تو ان کا اجر انہیں پورا پورا ملے گا (یعنی لفظ یا اور ان سے کچھ نہیں) اور اللہ تعالیٰ ظلم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے (یعنی ان کو سزا دیں گے) روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیح کی طرف ایک بادل بھیجا جس نے ان کو اٹھایا ان کی والدہ ان کو پکڑنے لگیں اور روئے لگیں تو کہنے لگے کہ قیامت ہم کو ملائے گی یہ واقعہ لیلۃ القدر میں بمقام بیت المقدس پیش آیا۔ آپ کی عمر ۳۳ سال تھی۔ والدہ ماجدہ آپ کے تشریف لے جانے کے بعد ۶ سال حیات رہیں اور شیخین کی روایت ہے کہ آپ قیامت کے قریب نزول فرمائیں گے اور آنحضرت ﷺ کی شریعت پر عمل پیرا ہوں گے۔ دجال و ذریعہ قتل کر دیں گے اور صلیب کو توڑ دیں گے، جزیہ کو منسوخ فرمادیں گے اور حدیثِ مسلم میں ہے کہ سات سال قیام پذیر رہیں گے۔ ابوداؤد طیالسی کی حدیث میں ہے کہ چالیس (۴۰) سال رہیں گے اور آپ کی وفات ہوگی اور آپ کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ ممکن ہے کہ اس سے مراد مجموعی مدت ہو۔ رفعِ سماوی سے پہلے اور بعد کی ملا کر) یہ (مذکورہ حالِ حضرت مسیح کا) ہم تمہارے سامنے سنا رہے (بیان کر رہے) ہیں (اے محمد) جو مجمعہ آیات کے ہے (یہ حال ہے نسلوں کی نمبر سے اور اس میں عاملِ مٹنی اشارہ اور مجمعہ صکت امیر مضامین کے ہے) (حکمِ معنی محکم مراد قرآن ہے) بلاشبہ عیسیٰ کی سال (شانِ غریب) اللہ کے نزدیک آدم کی حالت کے مشابہ ہے (بغیر باپ کے پیدائش میں یکساں حالت ہے، یہ غریب کی تشبیہِ غریب کے ساتھ ہو رہی ہے تاکہ مخالف کے لئے مسکت و قاطع ہو اور اطمینان بخش) کہ ان کو (مراد آدم ہیں یعنی ان کے قالب کو) مٹی سے بنایا پھر ان کو حکم فرمایا کہ ہو جاؤ (انسان) پس وہ ہو گئے (یسکون بمعنی کمان ہے یہی حال حضرت مسیح کا ہے کہ ان کو بغیر باپ ہونے کا حکم ملا اس لئے وہ ہو گئے) یہ مراد واقعی آپ کے پروردگار کی جانب سے ہے (یہ خبر ہے مبتدائے محذوف کی ای امر عیسیٰ) سو آپ ٹٹک (شیر) کرنے والوں میں سے نہ ہو جائے۔

تحقیق و ترکیب:..... اذ قال یہ محکوم کا ظرف ہے یا محذوف کا ظرف ہے۔ جیسا کہ مفسر نے اذکر مقدّر کیا ہے۔ انی متوفیک اسم فاعل کا صیغہ ہے پورا پورا لے لیا۔ موت پر اسی لئے اس کا اطلاق آتا ہے۔ متوفیک ورافعل ورافعل فعل متوفیک کے لئے ہیں۔ تقدیم تاخیر ہو گئی ہے کیونکہ رفع پہلے ہوا اور وفات بعد میں ہوگی۔ اور بعض نے ثم متوفیک قابضک بعد النزول کے معنی لئے ہیں اور بعض نے قابضک ورافعلک من الدنیا الی غیر موت کے معنی لئے ہیں اور تفسیر کبیر میں ہے کہ میں تمہارا وقت پورا کروں گا تب تم کو وفات دوں گا اور تم کو ان کے قتل کے لئے نہیں چھوڑوں گا بلکہ آسمان پر اٹھا لوں گا۔

یعلوہم چنانچہ نیٹیا پوری کہتے ہیں کہ دنیا میں کسی یہودی کو بادشاہ نہیں دیکھا گیا۔ اور قاضی نجی رائے بھی یہ ہے کہ اب تک کہیں یہود

کا غلبہ سننے میں نہیں آیا یعنی اکثر مواقع اور حالات میں یہود کا غلبہ مسلمانوں یا عیسائیوں پر نہیں ہوا۔

فَاعْلَمْ أَنَّهُمْ بَصِيضَةٌ مُّكْتَلَمٌ ہے اور یوں بھی بَصِيضٌ غائب ہے۔ اشارہ اس طرف ہے کہ اگر کے پورا دینے میں کسی جدوجہد کی حاجت نہیں کہ وہ مقتضی رحمت ہے لیکن عذاب ایسا نہیں ہے ذلک مبتداءً منسلوہ خبر۔ من الایات حال ہے اسم اشارہ بعید لانا مشاڑ الیہ کی عظمت شان پر دلالت کرتا ہے اور نحوہ بصیضہ حال احتضار کے لئے ہے بطور اعتناء نشان کے ذکر الحکیم صاحب کشف کے نزدیک مرقا قرآن ہے صفت حکیم یا سبب ہونے کی وجہ سے لائی گئی گویا ناطق بال حکمت ہے۔ فیکون معنی کان کے ہے جیسا کہ مفسر کی رائے ہے لیکن مضارع کے ساتھ تعبیر کرنے میں یا تو اس صورت مجبیہ غریبہ کا احتضار مقصود ہے اور یا اس لئے ہے کہ ماقبل کے لحاظ سے تو یہ مستقبل ہی ہے۔

ثلاث و ثلاثین سنۃ بظاہر سن نبوت چالیس سال مانا گیا ہے جو کمال عقل کا زمانہ ہے جیسا کہ مواہب اور اس کی شرح زرقانی سے سمجھ میں آتا ہے اس لئے بقول زاد المعاد حضرت مسیح کا ۳۳ سال ہونا سمجھ میں نہیں آتا۔ شامی اس کو نصاریٰ کی روایت کہتے ہیں اور حدیث کی تصریح رفع سماوی کے وقت ۱۲۰ سال عمر کی ہے۔ زرقانی نے علامہ سیوطی کی اس تشریح پر جو انہوں نے یہاں اور شرح نقایہ میں پیش کی ہے اولاً تو ان کے حفظ و اتفاق اور جامع مقبول و منقول ہونے کے باوجود ایسی کمزور بات کہہ دینے پر اظہار تعجب کیا لیکن مرقاٹ الصعود میں ان کا رجوع دیکھ کر ان کو اطمینان ہوا۔

و یضع الجزیۃ جزیہ کی منسوخی کے بعد بحکم بشر یعنی حکم کیا کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟ لیکن کہا جائے گا کہ وہ از خود منسوخ نہیں کریں گے بلکہ آنحضرت ﷺ کی یہ خبر اور روایت ان کو پہنچے گی اس کی وجہ سے وہ منسوخ فرمائیں گے تو یہ شریعت کے برخلاف عمل نہ ہوا۔ بلکہ شریعت ہی پر عمل ہوا۔ یکسر الصلیب صلیبی نشان بقول نصاریٰ وہ ہے جس شکل کی سولی پر حضرت مسیح کو چڑھایا گیا تھا اور بعض کی رائے ہے کہ وہ ایک مثلث ہے جس کی پرستش نصاریٰ کرتے ہیں۔ فیحتمل سے مفسر دونوں روایتوں میں تطبیق دینا چاہتے ہیں۔ غریب حضرت مسیح بلا باپ ہونے کی وجہ سے غریب اور حضرت آدم بغیر ماں باپ کے غریب ہوئے۔ الحق خبر ہے امر عسی مبتدائے محذوف کی اور من ربک خبر بعد خبر ہے اور بعض کے نزدیک الحق مبتداءً من ربک خبر ہے ای الحق المذکور من اللہ۔ الشاکین فیہ یعنی حضرت مسیح کے واقعہ کے واقعی ہونے میں کچھ شبہ نہیں ہونا چاہیئے۔

رابطہ..... اذ قال اللہ میں حضرت مسیح کے واقعہ کا تہہ مذکور ہے اور آیت فاما الذین میں اختلاف کرنے والوں کے درمیان خدا کی فیصلہ کا ذکر ہے۔ ذلک نطوہ میں اس واقعہ سے آپ ﷺ کے لئے دلیل نبوت کا بیان اور ان مثل عیسیٰ میں حضرت مسیح کے واقعہ ولادت پر استدلال مذکور ہے۔

شان نزول..... وفد نجران نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ ہم نے یہ سنا ہے کہ آپ ﷺ ہمارے نبی (عیسیٰ) کو برا بھلا کہتے ہیں؟ آپ ﷺ نے پوچھا کیسے انہوں نے کہا کہ آپ ان کو اللہ کا بندہ کہتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں وہ اللہ کے بندہ اور رسول ہیں۔ انہوں نے کہا مخلوق میں بغیر باپ پیدا ہونے کی کوئی مثال ہے؟ اس پر آیت ان مثل عیسیٰ الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾..... حضرت مسیح کو سولی یا قتل..... ملک شام میں چونکہ کوئی یہودی سلطنت نہ تھی بلکہ رومیوں کی سلطنت تھی۔ اور قیصر روم کی جانب سے ہیر و دیس نامی گورنر ہوتا تھا۔ یہود جو حضرت مسیح سے مشتعل اور متوعدہ تھے ملاشی تھے اتفاق وقت کہ ان کی "عید فطیر" جس کو "عید فصح" کہتے ہیں آ پہنچی جس پر حضرت مسیح کے حواریوں میں سے کہا جاتا ہے کہ یہود انامی ایک شخص مبلغ

تیس روپے لے کر یہود سے مل گیا اور رات کو حضرت مسیحؑ کی پہاڑی قیام گاہ سے جس کو زیتون کی پہاڑی کہتے ہیں ان کو گرفتار کرادیا۔ آخر الامر لوگ بکڑ کر آپ کو پلاطوس نامی افسر کے پاس لے گئے کہ یہ شخص لوگوں کو قیصر کے محصول سے روکتا ہے اور خود کو مسیح بادشاہ کہتا ہے۔ لیکن آپ نے انکار کیا اس پر اس نے آپ کو یہودیس گورنر کے پاس بھیج دیا۔ اس نے بھی چھوڑنا اور پلاطوس کے پاس واپس کرنا چاہا مگر لوگوں نے شور و غل کر کے مزاحمت کی اور سولی دینے پر اصرار کیا۔ اس نے کہا کہ مجھ کو ان کا کوئی قصور نہیں معلوم ہوتا صرف تمہارے اصرار سے سولی دیتا ہوں۔ اس کے نتائج کے ذمہ دار تم اور تمہاری اولاد ہوگی۔ بالافتقار سب نے مان لیا اس موقع پر کہتے ہیں کہ حضرت مسیحؑ کے تمام حواری بھاگ گئے اور حضرت مسیحؑ پر ایک عجیب و غریب حالت طاری ہوئی جس میں حق تعالیٰ نے آپ سے مندرجہ آیت ارشادات فرمائے کہ تجھ کو اس طرح صحیح و سالم رکھوں گا کہ تیرا بال بیک نہ کر سکیں گے بجائے اس کے کہ وہ لے جائیں خدا تجھ کو اپنی پناہ میں لے جائے گا، وہ صلیب پر چڑھانا چاہتے ہیں لیکن خدا تجھ کو آسمان پر چڑھائے گا بالآخر حق تعالیٰ نے اس ایک مفید شخص شمعون اقرانی کو جو سب سے زیادہ آپ کا سرگرم مخالف تھا آپ کی بمشکل بنادیا اور آپ کو مع جسد و روح زندہ آسمان پر اٹھالیا۔

اللہ تعالیٰ کے پانچ وعدے: واقعہ کی تاریخی حیثیت سے قطع نظر آیت سے پانچ بشارتیں اور وعدے معلوم ہوئے۔
(۱) وفات دینا (۲) آسمان پر زندہ اٹھانا (۳) تہمت سے بری کر دینا (۴) قیصرین و غالب اور مخالفین کو مغلوب کر دینا (۵) قیامت میں مذہبی اختلافات کا عملی فیصلہ۔ ان میں سے پہلے دو وعدوں کا حال یہ ہے کہ اول وعدہ بعد میں پورا ہوا اور دوسرا وعدہ پہلے پورا ہو چکا ہے اور اوچونکہ ترتیب کے لئے نہیں ہوتا اس لئے ترتیب ذکر کی تقدیم تاخیر باعث اشکال نہیں ہونی چاہیئے۔ نیز اول جملہ دوسرے جملہ کی دلیل ہے اور دلیل رتبہ مقدم ہوا کرتی ہے دعویٰ ہے۔

سولی اور قتل کی تحقیق: چونکہ یہود و نصاریٰ اور اہل اسلام کی اس مسئلہ میں تمام تر معرکہ آرائی پہلے اور دوسرے وعدہ سے متعلق ہے اس لئے قدرے اس کی تفصیل ضروری ہے۔

یہود کا خیال یہ تھا کہ حضرت مسیح مصلوب و مدفون ہو گئے اور پھر دوبارہ زندہ ہوئے اور نہ آسمان پر اٹھائے گئے اور یہ عیسائیوں کا دعویٰ یہ ہے کہ مصلوب و مدفون بھی ہو گئے اور زندہ ہو کر آسمان پر بھی گئے۔

لیکن قرآن کریم نے آیت ماندہ میں وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم سے ان دونوں خیالوں کی نفی کر دی اور منشاء اس غلطی کا اشتہار ہی کیفیت کو قرار دیا۔ جو لوگ آپ کی وفات اور مدفن کا دعویٰ کرتے ہیں اور قریب قیامت دوبارہ نزول نہیں مانتے وہ مجیٰ اپنی دلیل کا دو باتوں کو کہتے ہیں ایک عقلی اور دوسری نقلی نقلی تو یہی آیت انسی متوفیٹ ہے کہ حق تعالیٰ ارشاد فرما رہے ہیں کہ ہم آپ کو وفات دیں گے اور آسمان پر بلا لیں گے اور عقلی دلیل یہ کہ جسم عنصری کا زندہ آسمان پر جانا چونکہ ممکن ہے اس لئے ان کے متعلق ایسا خیال بھی غلط ہے۔

منکرین حیات مسیح کا جواب (۱): جہاں تک نقلی دلیل کا تعلق ہے لفظ متوفیٹ کی دو تو جہیں ہو سکتی ہیں ایک علی سبیل التسلیم دوسری علی سبیل الانکار۔ علی سبیل التسلیم کا ما حاصل تو یہ ہے کہ اگر وفات کے معنی موت کے بھی لے لئے جائیں تب بھی یہ کیا ضروری ہے کہ اس کا وقوع ہو چکا ہے۔ یہ لفظ تو اس صورت میں بھی صادق آ سکتا ہے کہ جبکہ اولاً آپ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے ہوں اور پھر دوبارہ جب نزول اجلال فرما کر حیات بقیہ کو پورا کر لیں۔ لے۔ اس وقت معتاد و طبعی وفات ہوگی۔ اس سے فی الحال موت کا وقوع یا فی الحال حیات کی نفی لازم نہیں آتی بلکہ دلائل رفع اور دلائل حیات پر نظر کرتے ہوئے دونوں کا ماننا ضروری ہے۔ رفع آسمانی تو وہی

آیت رفعہ اللہ سے ثابت ہے حقیقی معنی اس کے یہی ہیں کہ زندہ جسم و روح سمیت آسمان پر اٹھائے گئے اور بلا ضرورت حقیقی معنی چھوڑ کر مجازاً مراد لینا جائز نہیں ہے۔

احادیث اور اجماع سے حیات مسیح: (۱) ان عیسیٰ لم یمت وانه راجع الیکم قبل یوم القیامۃ (۲)

بانہ سینزل ویقتل الدجال ثم انه تعالیٰ یتوفاه بعد ذلك (۳) لا تقوم الساعة حتی ینزل عیسیٰ بن مریم حکماً مقسطاً واما ما عدا لا فیکسر الصلیب و یقتل الخنزیر ویضع الحزبہ ویفیض المال حتی لا یقبلہ احد (۴) وفی ابی داؤد ثم ینزل عیسیٰ بن مریم علیہما السلام عند المنارۃ البیضاء شرقی دمشق ملمحض الحدیث (۵) وفی حدیث المسلم قال انها (ای الساعة) لن تقوم حتی تروا قبلها عشرایات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عیسیٰ بن مریم ویاجوج ماجوج (۶) وفی مشکوٰۃ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینزل عیسیٰ بن مریم الی الارض فیتزوج ویولد ویمکت خمساً واربعمین سنۃ ثم یموت فیدفن معی فی قبری..... فاقوم انا و عیسیٰ بن مریم فی قبر واحد بین ابی بکر (رضی اللہ عنہ) وعمرؓ اور اجماع امت سے بھی آپ کی حیات ثابت ہے چنانچہ سلفاً خلفاً کسی مستند عالم سے اس کا خلاف منقول نہیں ہے۔

جواب (۲): اور علیٰ سبیل الانکار جواب کی تقریر یہ ہے کہ مصوفیت کے معنی وفات اور موت کے نہیں ہیں بلکہ بحفاظت تمام پورے جسم مبارک کو اٹھالینے کے ہیں۔ اس صورت میں بناء شریٰ ختم ہوگئی کہ جواب کی نوبت نہیں آئے۔ اور یا بقول بعض اول وفات ہوگئی ہو اور پھر حیات بعد الرفع ہوگئی ہو، غرض ان دونوں صورتوں میں بھی فی الحال حیات کی نفی لازم نہیں آتی۔ باقی دلیل عقلی کا جہاں تک تعلق ہے تو کہا جائے گا کہ جو چیزیں ممکن ہوں یعنی نہ متعین بالذات ہوں اور نہ شرعاً متعین ہوں وہ سب باتیں ان اللہ علیٰ کل شئیء قدیدر کی رو سے اللہ کی قدرت کے ماتحت ہیں اور کسی کو زندہ آسمان پر اٹھالینا ممکن ہے اس پر دلیل امتناع عقلاً ہے اور نہ شرعاً۔ اس لئے اس کے ماننے میں عقلی کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔ جیسا کہ واقعہ معراج میں بھی یہی توجیہ علماء کرتے ہیں۔

نزاہت نسب اور دنیاوی غلبہ: تیسرا وعدہ جو دربارہ نزاہت نسب ہے وہ قرآن کریم کی تعدد آیات اور آنحضرت ﷺ کے ارشادات عالیہ سے پوری طرح ثابت ہو گیا ہے اور جو تھا وعدہ یعنی آپ کے متبعین کا منکرین پر غالب رہنا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو بھی پورا کر دکھایا۔ یہاں متبعین سے پورے متبع مراد نہیں ہیں یعنی صرف نصاریٰ بلکہ جو آپ کو نبی مانتے ہیں خواہ وہ مسلمان ہوں یا عیسائی۔ اسی طرح منکرین سے مراد آپ کی نبوت کے منکر ہیں جیسے یہود۔ بہر حال مسلمان اور عیسائی دنیاوی ہمیشہ یہود پر غالب رہی ہے اور ان کو کبھی کبھی باقاعدہ اور باعزت سلطنت کرنے کا موقعہ نہیں مل سکا ہے۔ پانچویں وعدہ کا ایفاء یعنی مذہبی اختلافات کا عقلی فیصلہ سو وہ قیامت کے روز ہوگا۔ رہا علی اور شرعی فیصلہ تو وہ دنیاوی میں ہو چکا ہے جس کا بیان اوپر گذر رہا ہے۔

رہا قیامت کے فیصلہ کے ذیل میں اس کہنے کے کیا معنی کہ ہم تم کو دنیا و آخرت میں سزا دیں گے؟ سو حاصل اس کا یہ ہے دنیا میں جو کچھ سزا ہو چکی اس کے ساتھ یہ سزائے آخرت مل کر مجموعہ قیامت کے روز مکمل ہو جائے گا۔ کفار کے حق میں دنیاوی سزا یہی ہے کہ ان سے مغضبت کے آخرت کی سزا کے لئے کفار نہیں ہو سکے گی۔ البتہ اہل ایمان کیلئے ان کی محبوبیت کے باعث دنیاوی مصائب گناہوں کا

کفارہ تخفیف عذاب اور رفق درجات کا باعث بن جاتی ہیں۔ واللہ لا یحب الظالمین میں اس فرق اور اس کی وجہ کی طرف اشارہ ہے باقی کفار سے مراد یہاں صرف یہودی ہیں۔ یا عام کفار بھی ہو سکتے ہیں جن میں سب فرتے داخل ہو جائیں گے جن کو آخرت میں بھی سزا ہوگی اور دنیا میں بھی گوشمالی اور سرکوبی ہوتی رہتی ہے۔ مسلمانوں کو دنیا میں اگرچہ یہ واقعات و حوادث پیش آتے رہتے ہیں لیکن وہ بطور سزا یا بغضیت کے نہیں بلکہ ان کی محبوبیت کے سبب ان کے لئے رحمت و مغفرت کا باعث ہو جاتے ہیں اس لئے کوئی شریہ نہیں ہے۔

الوہیت مسیح بے بنیاد ہے: آیت ان مثل عیسیٰ الخ میں عیسائیوں کی اس بدترین گمراہی کا ذکر ہے کہ انہوں نے حضرت مسیح کی الوہیت کا اعتقاد باطل قائم کر لیا تھا۔ حالانکہ تمام بنی آدم کی طرح وہ بھی ایک انسان تھے اور خدا نے ان کو اپنی پیغمبری کے لئے جنم لیا تھا۔ لیکن نصاریٰ اس پر آنحضرت ﷺ سے جھگڑتے تھے کہ مسیح اللہ کے بندہ نہیں اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور اللہ کے بیٹے اگر نہیں تو بتلاؤ کس کے بیٹے ہیں؟ اس پر آیت نازل ہوئی کہ اگر یہی دلیل الوہیت یا اعتقاد الوہیت کی ہے تو اس حساب سے آدم سب سے زیادہ اس کے مستحق پڑتے ہیں حالانکہ کوئی بھی ان کو الوہیت کا مقام دینے یا ان کو بیٹا ماننے کے لئے تیار نہیں ہے۔ ضمناً یہاں اس حقیقت کا اظہار بھی کیا جا رہا ہے کہ اگرچہ مسیحی کلیسا نے صدیوں سے الوہیت مسیح کا خواب دیکھ رکھا ہے اور وہ اس کو دنیا میں پھیلانے کی کوشش کر رہے ہیں لیکن قرآن کی حقیقت افروز اور واقعی دعوت کے سامنے یہ خواب کبھی بھی سرمنہ و تعبیر نہ ہو سکے گا۔

دنیا میں ولادت کے چار طریقے: عند اللہ تجویز ازیٰ کا مطلب یہ ہے کہ پیدا کرنے سے پہلے علم الہی میں یوں ہی طے ہو چکا کہ عیسیٰ بغیر باپ کے اور آدم بغیر ماں باپ کے پیدا کئے جائیں گے۔ سو وہ ہو کر رہا اس لئے اس میں تعجب کی کوئی بات ہے کیونکہ تولید کے عقلاً چار ہی طریقے ہو سکتے ہیں۔ (۱) مرد و عورت دونوں کے توسط سے۔ (۲) صرف عورت سے (۳) صرف مرد سے (۴) مرد و عورت دونوں کے بغیر۔

اول صورت تو تمام دنیا کے انسانوں میں رائج ہے۔ دوسری صورت کا اظہار حضرت مسیح میں اور تیسری صورت کا حضرت حوا میں اور چوتھی صورت حضرت آدم میں کر کے دکھلادیا تا کہ ہر طریقہ پر اس کی مکمل قدرت نمایاں ہو جائے پس بے باپ پیدا ہونے میں مسیح و آدم شریک اور بے ماں پیدا ہونے میں آدم و حوا شریک ہیں۔ اس لحاظ سے مشبہ بہ زیادہ عجیب و غریب ہے کیونکہ مرد و عورت میں سے صرف ایک خون سے پیدا ہونا اس قدر عجیب نہیں جتنا کہ مٹی سے پیدا ہونا زیادہ عجیب ہے۔ پھر آدم کی عدم الوہیت سب کے نزدیک مسلم پھر الوہیت مسیح کے یہ لوگ کس طرح قائل ہیں۔ افسوس کہ عیسائیوں کے اس عقیدہ الوہیت کی پر جھانپاں ہمارے جاہل اور گمراہ فقیروں اور نام کے درویشوں پر بھی پڑیں کہ وہ اولیاء اللہ میں بھی اس کی جھلک دیکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔

فلا تکن من الممترین کا منشاء یہ نہیں ہے کہ خدا نخواستہ آنحضرت ﷺ کو تنگ و شبہ تھا جس سے ممانعت کی نوبت آئی بلکہ جس طرح فقط فائدہ مخاطب کی خصوصیت ہوتی ہے کہ اسی کو سنا نایار و کنا ہوتا ہے اسی طرح کبھی مخاطب کے علاوہ دوسرے لوگ اصل مخاطب اور مقصود کلام ہوتے ہیں گویا بظاہر روئے سخن کسی ایک کی طرف فرضی ہوتا ہے اور فی الحقیقت سنا نا دوسروں کو ہوتا ہے اور اس کا فیصلہ قرآن و مواقع کو دیکھ کر کیا جاتا ہے۔

فَمَنْ حَاجَّكَ خِصَابًا ذَلِكَ مِنَ النَّصَارَىٰ فِيهِ مِنْ أَعْدَائِكَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بِأَمْرِهِ فَقُلْ لَهُمْ تَعَالَوْا
 نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ۖ فَتَجْمَعُهُمْ ثُمَّ يَنْصَرِفُ
 فِي الدُّعَاءِ فَتَجْعَلُ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿۶۱﴾ بِأَنَّ نَقُولَ اللَّهِ الْعَيْنَ الْكَاذِبَةَ فِي شَأْنِ عِيسَى وَقَدْ
 دَعَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ نَجَرْنَا لِذَلِكَ لَمَّا حَاجُّوهُ فِيهِ فَقَالُوا حَتَّى نَنْظُرَ فِي أَمْرِنَا ثُمَّ نَأْتِيكَ فَقَالَ دُو
 رَاهِبُهُمْ لَقَدْ غَرَّبْتُمْ بُيُوتَهُ وَأَنَّهُ مَا بَاهِلُ قَوْمٍ نَبِيًّا إِلَّا هَلَكَوْا فَوَادَعُوا الرَّجُلَ وَانْصَرَفُوا فَاتَوَّهُ وَقَدْ خَرَجَ وَمَعَهُ
 الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَقَاطِمَةُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالَ لَهُمْ إِذَا دَعَوْتُ فَأَمِينُوا فَأَبَوْا أَنْ يَلَاغِبُوا وَصَالِحُهُ
 عَلَى الْحِزْبِ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ أَنَّهُمْ صَالِحُوهُ عَلَى الْفَيْ حُلَّةِ النِّصْفِ فِي صَفَرٍ وَالْبَقِيَّةُ فِي رَجَبٍ
 وَثَلَاثِينَ دُرْعًا وَثَلَاثِينَ فَرَسًا وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا وَثَلَاثِينَ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ السَّلَاحِ وَرَوَى أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ
 عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَوْ خَرَجَ أَنْ يَبَاهِلُونَهُ لَرَجَعُوا الْأَيْحِدُونَ مَالًا وَلَا أَهْلًا وَرَوَى
 السَّيِّبِيُّ مَرْفُوعًا لَوْ خَرَجُوا لَا حَرَجُوا لَا حَرَقُوا إِنَّ هَذَا الْمَذْكُورُ لَهُوَ الْقَصَصُ الْخَبَرُ الْحَقُّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ
 وَمَا مِنْ زَائِدَةٍ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ فِي مِلْكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۶۲﴾ فِي صُنْعِهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا اغْرَضُوا
 عَنْ الْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿۶۳﴾ فَيَحْزَانُهُمْ وَيَبِيهُ وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ يَأْهَلُ
 الْكِتَابِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى مُسْتَوٍ أَمْرُهَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِلَّا نَعْبُدُ
 إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ كَمَا اتَّخَذْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ
 وَالرُّهْبَانِ فَإِنْ تَوَلَّوْا اغْرَضُوا عَنْ التَّوْحِيدِ فَقُولُوا أَنْتُمْ لَهُمْ الشَّاهِدُونَ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿۶۴﴾ مُوَحِّدُونَ

ترجمہ:..... پھر جو کوئی تم میں سے اس بارہ میں آپ سے جھگڑا کرے (حضرت عیسیٰ کے باب میں نصاریٰ میں سے کوئی آپ سے جھگڑ کرنے لگے) حالانکہ علم و یقین تمہارے سامنے آچکا ہے (دوبارہ عیسیٰ علیہ السلام) تو تم (اس سے) یوں کہو کہ آؤ ہم دونوں (فریق اپنے بیٹوں اور اپنی عورتوں کو بلا لیں اور خود بھی شریک ہوں) (غرض اس طرح سب مل کر) پھر عجز و نیاز کریں (اللہ کے حضور دعا میں گڑگڑائیں) اور التجا کریں کہ جھوٹوں پر خدا کی پیکار (یعنی یوں درخواست کریں کہ الہی اے عیسیٰ کے باب میں جھوٹے پر تیری مار۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے وفد نجران کو ان کے محلہ پر خدا کی پر دعوت مباہلہ دے دی لیکن انہوں نے غور کرنے کے لئے مہلت مانگی۔ پوپ اعظم نے ان سے کہا کہ اے لوگو! تم اچھی طرح ان کی نبوت سے واقف ہو اور یہ بھی تم کو معلوم ہے کہ جس قوم نے نبی سے مباہلہ کیا وہ جماعت ضرور ہلاک ہوئی غرض کہ تم لوگ آنحضرت ﷺ سے مصالحت کر کے اپنے وطن واپس چلو چنانچہ اس قرار کے مطابق آپ کی طرف نکلے تو آپ بمع حضرات حسینؑ اور حضرت علیؑ و فاطمہؑ کے تشریف لے چکے تھے۔ اور آپ نے اپنے رفقاء سے فرمایا تھا کہ جب دعا مانگوں تو تم آمین کہنا لیکن وفد کے لوگ مباہلہ پر آمادہ نہ ہوئے بلکہ جزیہ پر مصالحت کر لی (رواہ ابو نعیم) اور ابوداؤد کی روایت ہے کہ وفد نجران نے دو ہزار فلوں پر مصالحت کر لی کہ نصف کی ادائیگی ماہ صفر میں اور باقیہ کی رجب کے مہینہ میں ہوگی۔ اور تیس زر میں اور تیس

گھوڑے اور تیس اونٹ اور جنگی ہتھیاروں میں سے ہر قسم کے تیس تیس ہتھیار دینے ملے ہوئے اور امام احمد نے اپنی مسند میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مباہلہ کر کے یہ لوگ اپنے گھر جاتے تو نہ مال پاتے اور نہ اہل و عیال۔ اور طبرانی کی مروی روایت ہے کہ اگر چلے جاتے تو بل جاتے (یہ مذکورہ جو چوکھ بیان کیا گیا ہے بلاشبہ (وہ خبر) حق ہے) جس میں شب کی گنجائش نہیں ہے) اور کوئی محبوب نہیں (من زائد ہے) مگر صرف اللہ کی ذات اور یقیناً اسی کی ذات ہے جو (اپنے ملک میں) سب پر غالب اور حکمت والی ہے (اپنے کاموں میں) پھر یہ لوگ اگر روگردانی کریں (ایمان لانے سے روگردانی کرنے لگیں) تو اللہ مفسدوں کا حال خوب جانتے ہیں (وہ ان سے خود ثبت لیں گے اس میں بجائے ضمیر کے اسم ظاہر لایا گیا ہے) آپ کہہ دیجئے کہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) آؤ ایسی بات کی طرف جو یکساں طور پر مسلم ہے (سواء مصدر بمعنی متوہ ہے یعنی مستوا مر باللہ یہ عبارت ہے) ہمارے اور تمہارے دونوں کے لئے (وہ یہ کہ) اللہ کے سوا کسی ہستی کو اس کا شریک نہ بنائیں۔ ہم میں سے ایک انسان دوسرے انسان کے ساتھ ایسا بناؤ نہ کرے کہ گویا خدا کو چھوڑ کر اسے اپنا پروردگار بنالیا ہے (جیسا کہ تم نے اپنے علماء و مشائخ کو یہ مقام دے رکھا ہے) پھر اگر یہ لوگ روگردانی کریں (تو حید سے ہٹے لگیں) تو تم کہہ دو (ان سے) گو اہر ہنا کہ ہم خدا کے بننے والے (پرستار تو حید) ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... تعالوا اور تعالیو امر کا صیغہ ہے یا متحرک یا مقلوب ہوئے کی وجہ سے اس کو الف سے بدل لیا۔ پھر لفظ ساکنین کی وجہ سے گر گیا۔ تعالوا رہ گیا بمعنی تعلما۔ نبہل ابتہال اجتہاد فی الدعاء اور اخلاص دعا کو کہتے ہیں بھل مال قلیل اور نعت۔ البہلۃ بالفح والضم دراصل بمعنی لغت ہے لیکن پھر یہ کوشش دعائیں استعمال ہونے لگا چاہے اس میں لغت نہ ہو۔ امام راغب اصفہانی کہتے ہیں بھل المشی والبعبیر کے معنی دونوں کو چھوڑ دینے کے ہیں پھر مطلق دعائیں استعمال ہونے لگا۔ نجران یمن کا ایک شہر جو نجران بن زید بن سبا کے نام سے موسوم ہے۔ اس وفد کی تعداد ۶۰ افراد تھی۔ عرفہ منبوتہ باوجود نبی اور اسلام کی معرفت کے پھر ہدایت قبول نہیں کرتے تھے جس کی وجہ وہ خود بیان کرتے تھے کہ ہم کوشاہ روم کی طرف سے جو وظائف و فتوحات ملتی ہیں ان سے محروم رہ جائیں گے۔ نہ اہو اس نے خُب دنیا کا کہ آخرت تباہ کر بیٹھے۔ فواد عوا۔ وادع بمعنی صالح۔ الرجل سے مراد آنحضرت ﷺ لیتے ہیں۔ فابو اوجب آنحضرت ﷺ اور آپ کے رفقاء کے کا پڑھو اور نورانی چہروں کو دیکھا تو بے ساختہ لاٹ پادری بول اٹھا کہ ان چہروں کو دیکھ کر میرا گمان یہ ہے کہ اگر اللہ سے پہاڑ کے اپنی جگہ سے ہٹنے کی بھی یہ درخواست کریں گے تو مان لی جائے گی اس لئے ہرگز مباہلہ نہ کرو ورنہ زمین پر کوئی نصرانی باقی نہیں رہے گا۔ چنانچہ مصالحت کر لی اس سے آنحضرت ﷺ کی نبوت کی حقانیت اور صداقت ثابت ہوئی کہ لاکار کے باوجود کسی میں بھی سامنے آنے کی ہمت نہ ہوئی۔

ان هذا الھو القصص الحق اس جملہ کو کتنی تاکیدات کے ساتھ بیان کیا گیا ہے ان کی شدت انکار کا لحاظ کرتے ہوئے القصص یہ خبر ہے یعنی حق بات یہ ہے کہ نصرانیوں کا دعویٰ الوہیت و اہمیت غلط ہے۔

من الہ الا اللہ اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں اور ایک تو من الہ مبتداء جس میں من زائد ہے استغراق و عموم کے لئے اور الا اللہ اس کی خبر ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے ما الہ الا اللہ دوسری صورت یہ ہے کہ خبر مضمر ہو تقدیر اس طرح ہے ما من الہ لنا الا اللہ۔ من الہ چونکہ مبتداء ہونے کی وجہ سے محل رفع میں ہے اس لئے الا اللہ بھی اس سے بدل ہونے کی وجہ سے محل رفع میں ہوگا۔

فیہ وضع الظاہر یعنی اصل عبارت اس طرح تھی انہ علیہم بہم اس میں بہم ضمیر کی بجائے بالمفسدین اسم ظاہر لائے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اعراض من التوحید بنی انساؤ دین ہے۔ تعالوا الی کلمۃ عدی بن حاتم کی روایت ہے کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم تو اپنے علماء و مشائخ کی پرستش نہیں کیا کرتے تھے پھر قرآن میں کیسے کہا گیا؟ آپ نے فرمایا کہ کیا ان کے حال کو تم

حلال اور ان کے حرام کو تم حرام نہیں سمجھتے تھے؟ عرض کیا: جی ہوا (رضی اللہ عنہ) آپ نے فرمایا بس یہی مقصد ہے کہ ایسی اطاعت کاملہ بجز خدا کے کسی کی جائز نہیں ہے۔

سواء بمعنی مستوعب ایسا متفقہ مطالبہ ہے کہ جس میں کسی نبی یا کسی کتاب کا اختلاف نہیں ہے۔

رابطہ: اور یہی تقریر تو طالبان حق کے لئے تھی۔ آگے معاندین سے بننے کا طریقہ ارشاد فرماتے ہیں جس کو مہملہ کہتے ہیں اور آیت ۱۰۱ میں تاکید انہیات تو حید اور قتل یا اہل الخ میں تو حید کی طرف دعوت عامہ ہے۔

شان نزول: روح المعانی میں ان آیات کا نزول وفد نجران سے متعلق مانا گیا ہے لیکن قتادہ، ربیع، ابن جریج وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ یہود مدینہ کے بارہ میں ہے۔ اور ابوعلی جبانی اس کو اہل کتاب کے دونوں فریق کے متعلق مانتے ہیں محققین نے عموم ہی کو پسند کیا ہے جیسا کہ ترمذی نے عدی بن حاتم کی روایت علماء و مشائخ کے باب میں نقل کی ہے جس کا بیان ماقبل کی سطور میں ملتا رہے۔

﴿تشریح﴾: صداقت اسلام کی دلیل: آنحضرت ﷺ نے جو مکتوب گرامی نصاریٰ نجران کے نام بھیجا تھا اس فرمان کا حاصل تین باتیں تھیں۔ (۱) دعوت اسلام (۲) جزیہ (۳) قتال۔ لیکن انہوں نے باہم مشورہ کر کے شرمیل، عبداللہ، ابن شرمیل، حیا دین قصص کو آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجا۔ زیادہ تر مذہبی گفتگو کا رخ حضرت عیسیٰ کی طرف رہا۔ اس وقت یہ آیتیں نازل ہوئیں کہ اگر دلیل سے گفتگو نہ ہو تو سب مل کر اللہ کی جناب میں التجا کے ساتھ دعا کرو کہ جو شخص اور فریق اس بارہ میں باطل پر ہوا اس پر قبر خداوندی نازل ہو کہ تباہ و برباد ہو جائے جس کو مہملہ کہتے ہیں پس جو شخص جھوٹا ہو گا وہ اس خبیازہ کے لئے تیار نہیں ہو گا اور اس طرح صادق اور کاذب کا فرق نمایاں اور سچے جھوٹے کا امتیاز کھل جائے گا۔

مہملہ کی حقیقت: اور اس میں اصل تو خود مباحثہ کرنے والوں کا جمع ہو کر مہملہ کرنا اور بدعا کرنا ہے لیکن اپنے عزیز ترین قرابت داروں کو جس میں اپنی جان سے زیادہ عزیز اولاد اور اہل و عیال ہوں نے لے کر حاضر ہو جائے تو اس بات کا وثوق اور وزن بڑھ جاتا ہے اور معاملہ کی اہمیت کے لئے آمادہ ہو جائے۔ اس سے اس کے دعویٰ کی راستی یقین و اعتماد کا کمال معلوم ہو جاتا ہے۔ اور جس کو ذرا پس و پیش، تاہل و تردّد ہوتا ہے اس کے قدم ڈمگانے لگتے ہیں اور اس کی اندرونی قلعی کھلنے لگتی ہے اور سطح ابھرنے لگتی ہے چنانچہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم تو مع حضرت فاطمہؓ اور حسینؓ اور حضرت ملیٰؓ کے بلا تاہل تشریف فرما ہو گئے لیکن وفد کے افراد جیس و بیس میں پڑ گئے اور لگے چہر چہر کرنے۔ مہملہ کے لئے کسی طرح تیار نہ ہوئے اور بالآخر سالانہ جزیہ پر مصالحت کر کے وطن واپس ہو گئے آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر یہ لوگ مہملہ کر لیتے تو وادی ان پر آگ برسائی اور اللہ نجران کا استیصال فرما دیتا اور ایک ہی سال میں تمام نصاریٰ ہلاک ہو جاتے۔

مہملہ کا انجام: قرآن کریم نے یہ نہیں بتلایا کہ آنحضرت ﷺ کے بعد بھی مہملہ کی صورت اختیار کی جاسکتی ہے؟ اور یہ کہ مہملہ کا اثر کیا اب بھی وہی ظاہر ہو سکتا ہے جو آپ ﷺ کے مہملہ کا اثر ظاہر ہوتا؟ لیکن بعض سلف کے طریق عمل اور فقہاء حنفیہ کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی ضرورت کے وقت مہملہ کی مشروعیت باقی ہے۔ چنانچہ لعان کا مشروع ہونا خود اس کی مشروعیت کی دلیل واضح ہے۔ مگر صرف ان چیزوں میں جن کا ثبوت بالکل قطعی اور صدق یقینی ہو مہملہ کی اجازت ہوگی۔ البتہ مسائل افتیہ ظلیہ

میں مباہلہ ناجائز ہوگا نیز مباہلہ میں عورتوں کا شریک کرنا ضروری نہیں ہے۔ علیٰ ہذا فریق معاند ہو تو مباہلہ کی اجازت ہوگی۔ رہا مباہلہ کا انجام تو اب مباہلین پر اس قسم کا عذاب آنا ضروری نہیں ہے جیسا کہ پیغمبر کے ساتھ مباہلہ کرنے پر آتا البتہ ان احادیث سے جو عذاب کا قیاس کیا جاسکتا ہے تاہم ضرر پہنچنے میں کچھ توقف ہو جانا یا نقصان کا ظاہر نہ ہونا موجب اشتباہ نہیں ہوتا چاہئے کیونکہ حق و باطل کا فیصلہ تو دلائل سے ہو چکا ہے۔ مباہلہ کی زیادہ غرض تو اتمام حجت و جدال سے الگ ہو جانا اور زبانی جھگڑوں کا سلسلہ منقطع کرنا ہے۔

شیعوں کا غلط استدلال:..... بعض روافض کا خیال ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ لفظ انفسنا میں داخل ہونے کی وجہ سے عین رسول اللہ ہیں اس لئے خلافت بلا فصل کے مستحق ہوئے کیونکہ پھر اس کے علاوہ آیت میں دوسری لفظ روا جاتے ہیں۔ انشاء نا اور نساء نا اور ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ ان دونوں میں سے کسی میں بھی داخل نہیں ہو سکتے ہیں پس اخیر شیعہ متعین ہو گئی۔ لیکن بادنی تاہل یہ بات واضح ہو سکتی ہے کہ یہ خیال بناء فاسد علی القاسد ہے کیونکہ انفسنا سے مراد تو مفرد اہل مباہلہ ہیں اور نساء نا سے مراد خاص زوجہ نہیں بلکہ تمام اہل بیت مستورات ہیں خواہ وہ بیٹیاں ہوں۔ حضرت فاطمہؑ چونکہ سب میں زیادہ لاڈلی تھیں اس لئے آپ ﷺ ان کو لے آئے۔ علیؑ بذراہ انشاء نا سے مراد خاص اپنی اولاد کو نہیں بلکہ عام ہے اولاد کی اولاد کو یا مجازاً دوسری اولاد ہی میں داخل کرتے ہیں۔ اسی لئے آنحضرت ﷺ حضرت علیؑ اور حضرت حسینؑ کو لے آئے پس ان کی اولاد میں داخل کرنے کے بعد انفسنا میں داخل کرنے کی قطعاً ضرورت نہیں رہ جاتی ورنہ پھر حضرات حسینؑ کی خلافت بلا فصل بھی اس دلیل سے ثابت ہو جائے گی۔ یعنی بیک وقت تینوں باپ بیٹے خلافت بلا فصل کے مستحق ہو جائیں گے۔ حضرات شیعہ کے اس استدلال سے جو یہ خانہ جنگی ہو گئی اس کے حل کی کوئی صورت ان کے پاس ہے؟

دوسرے محاورہ میں انفس کا اطلاق متعلقین پر بھی کیا جاتا ہے جیسا کہ تقتلون انفسکم میں مراد آپس کے متعلقین اور عزیز و اقارب ہیں ورنہ خود کشی لازم آئے گی اور پس اس سے بلا فصل خلافت ثابت نہیں ہوتی اور اگر ہوتی تو حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ بھی قریب قربت داروں میں داخل ہیں۔

شرک جلی و خفی:..... تعالو الی کلمۃ سواء بیننا و بینکم میں مسند تو حید کو مسلمات میں شمار کیا گیا ہے کیونکہ تمام شرائع میں اس کی تعلیم مشترک رہی ہے اور اہل کتاب بھی تو حید کی فرضیت اور شرک کی حرمت و کفر کے قائل تھے۔ لیکن اس کے باوجود بھی شرک کی بعض انواع میں وہ اسی طرح مبتلا تھے کہ وہ ان کو خلاف تو حید نہیں سمجھتے تھے مثلاً بعض صفات خاصہ الہیہ کا اثبات حضرت عیسیٰؑ و عزیر علیہما السلام کے لئے کرتے تھے جس کو عبادت غیر اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے اسی طرح کسی کو مطاع علی الاطلاق اس طرح مان لینا کہ تخریم و تحلیل کا اختیار اس کو حاصل ہو جائے جیسا کہ مشائخ و علماء کے ساتھ ان کا تعامل تھا۔ جس کو آیت میں ربوبیت من دون اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے یہ سب باتیں خواص باری میں سے نہیں۔ لیکن وہ اس میں دوسروں کو بھی بالذات اور بالعرض کا فرق کر کے شریک کر لیتے تھے اور اس کا منافی تو حید نہیں سمجھتے تھے حالانکہ یہ فرق صفات غیر خاصہ میں تو صحیح ہے مگر صفات خاصہ میں غیر صحیح ہے، پس اس تقریر میں لطیف تردید ہوگی، کہ ان کا مسلمہ اصول بادلا یا جس کے بعد مختلف فیہ جزئیات کا کلیات میں داخل ہونا سہل ہو گیا، غیر اللہ کی اس کامل اطاعت سے ظاہر ہے کہ اول تو احکام الہی چھوٹ جاتے ہیں دوسرے جب شرک ہو تو شرک کے ساتھ دامن تو حید بھی چھوٹ جاتا ہے اسی کو خدا کا چھوڑنا فرمایا گیا ہے۔

اتمام حجت کے بعد اندھی اور صحیح تقلید:..... اور قولوا اشہدوا باننا مسلمون میں اس اصول کی تعلیم دینی ہے کہ موضوع حق کے بعد بھی اگر کوئی نہ مانے تو اتمام حجت کے لئے اپنا مسلک بیان کر کے الگ ہو جانا چاہیے۔

ابراہیم) اللہ تعالیٰ خوب واقف ہیں (ان کے حال سے) اور تم کچھ نہیں جانتے (حق تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کا تہیہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں) ابراہیم نہ تو یہودی تھے اور نہ نصرانی بلکہ تمام گمراہیوں سے بچے ہوئے (تمام مذہبوں سے کٹ کر دینِ قیم سے جڑے ہوئے) اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار (پرستار تو حید) تھے اور ان کی راہِ شرک کرنے والوں کی راہِ نہ تھی۔ فی الحقیقت یعنی زیادہ نزدیک (حق) ابراہیم علیہ السلام سے وہ لوگ تھے جو ان کے قدمِ بقدم چلے (ان کے زمانہ میں) اور یہ نبی (محمد ﷺ) اکثر احکام دین میں ان کے موافق ہونے کی وجہ سے) اور وہ لوگ آپ پر ایمان لائے ہیں (یعنی امت محمدیہ۔ ان لوگوں کو واقعی اس کا حق ہے کہ ملتِ ابراہیمی کے اتباع کا دعویٰ کریں نہ تم کو) اور اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے مدگار (ناصر و حامی) ہیں (یہود نے حضرت معاذ، صدیقہ، غماری، رضی اللہ عنہم کو یہودیت کی دعوت پیش کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی) اہل کتاب میں ایک گروہ اس بات کا آرزو مند ہے کسی طرح تمہیں راہِ حق سے ہٹا دے۔ لیکن وہ تمہیں نہیں خود اپنے ہی گوگردی میں ڈالے ہوئے ہیں (کیونکہ دوسروں کو گمراہ کرنے کا وہاں بھی ان پر ہوگا اور مسلمان اس میں ان کی اطاعت نہیں کریں گے) اگرچہ اس کا شعور نہیں رکھتے۔ اے اہل کتاب اللہ کی آیتوں کا تم کیوں انکار کرتے ہو (آیات قرآنی کا جن میں آپ کے اوصاف ہیں) حالانکہ تم اقرار کرتے ہو (جانتے ہو کہ وہ حق ہیں) اے اہل کتاب کیوں ملاحرا کر (مشتبہ کر دیتے ہو) حق و باطل کو (تحریف اور دھوکہ دہی کر کے) اور حق (آنحضرت ﷺ کے اوصاف) کو چھپاتے ہو۔ حالانکہ تم جانتے ہو (کہ وہ حق ہے)

تحقیق و ترکیب: ذمہ من طویل حضرت ابراہیم و موسیٰ کے درمیان ایک ہزار سال کا فاصل اور حضرت موسیٰ و عیسیٰ کے مابین دو ہزار سال کا فاصل حائل ہے۔ افلا تعقلون ہمزہ کا مدخل مقدر ہے ای التدعون المحال فلا تعقلون یا اتقولون ذلک فلا تعقلون بطلانہ۔

ہا انتم هؤلاء۔ ہا حرف تنبیہ۔ انتم مبتدأ ہؤلاء خبر ہے حاجت جم جملة اولیٰ کا بیان ہے۔ یا جملہ نداء یہ مبتدأ خبر کے درمیان معترضہ ہے یا هؤلاء حرف نداء محذوف تھا جس کو مفسر غلام نے مذہب کوئی کی مدعایت کرتے ہوئے ظاہر کیا ہے۔ فیما لکم ما بمعنی الذی یا مکرہ موصوفہ ہے اور علم مبتدأ ہے اور لکم خبر ہے اور یہ موضع نصب میں ہے بناء بر حال ہونے کے اصل میں علم کی صفت تھی مقدم کر دیا گیا ہے۔

من شان ابراہیم یعنی حضرت ابراہیم کا ذکر تمہاری کتابوں میں ہے اور نہ تم کو ان کے بارے میں معلومات ہیں۔ وماکان من المشرکین مشرکین پر تو اس جملہ میں تعریف ہے ہی لیکن یہود و نصاریٰ پر بھی تعریف ہے کہ حضرت مسیح و عزرا کے بارے میں شرکیہ عقائد رکھتے ہو الحنف، الاستقامة بابر اہیم یہ متعلق ہے اولیٰ کے جو اسم تفصیل ہے ولی بمعنی قرب سے۔ للذین میں لام زائدہ تاکید کے لئے ہے یعنی لام ابتداء لو یضلونکم لومصدر ہے بمعنی ان۔ اضللہم یعنی ان کا مسلمانوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کرنا اور مسلمانوں کا گمراہی کو قبول نہ کرنا کسی کے نقصان کا باعث ہوا ہے۔ بلذلک یعنی ان کو گمراہ کرنے کا وہاں کس پر ہے اس کو وہ نہیں جانتے۔ تشهدون اس کی تفسیر علم کے ساتھ کی ہے کیونکہ شہادت کہتے ہیں خبر قطعی کو جس کے لئے علم لازم ہے۔

ربط: بچھل آیت میں حضرت مسیح کے بارہ میں عقیدہ الوہیت و اہیت کی اصلاح کے بعد ان آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بارہ میں اس خیال کی اصلاح کی جا رہی ہے کہ ہر جماعت ان کے اتباع کی دعویٰ دے جس کا مقصود اصلی اپنے اپنے طریق کی حقانیت کا اثبات تھا اور اس کا لازمی اثر آنحضرت ﷺ کی رسالت کا ابطال ہوتا ہے کیونکہ شریعت اسلامیہ ان طرق کو منسوخ بتلا رہی ہے جس کی بقاء و شریعت کے وہ قائل ہیں۔ تو اس طرح ناخ و منسوخ دونوں شریعت میں جمع ہو جاتے ہیں جو بدلتہ غلط ہے اس لئے حق تعالیٰ اس کی تردید فرما رہے ہیں۔ یہودیت و نصرانیت اور ابراہمیت میں اگر مطابقت بھی تسلیم کر لی جائے تب بھی شریعت اسلامیہ کے

بعد آنے اور ناسخ ہونے کی وجہ سے اہل کتاب کے لئے مفید نہیں چہ جائیکہ سرے سے اصل مطابقت ہی بے بنیاد اور غلط ہو تب تو بقا و مشروعیت کا دعویٰ بدرجہ اولیٰ بابت غلط ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ پہلے مسئلہ توحید کا احقاقِ نقض و تھا اور یہاں اتفاق ہے مسئلہ رسالت کا۔

شان نزول: جلال محقق نے شان نزول خود فرما دیا ہے جس کی تفصیل ابھی گزری ہے۔

﴿تشریح﴾: حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق اہل کتاب کے نزاع کا فیصلہ: اہل کتاب کا یہ دعویٰ مطابقت اگر عناد یا لاعلمی اور ناواقفیت کی وجہ سے تھا تب تو روٹا ہر ہے لیکن اگر تاویلا ہو کر ہماری شریعت ان ہی کے موافق ہے تب بھی غلط ہے کیونکہ فروع میں یقیناً اختلاف موجود ہے۔ رہائش اصول میں اتفاق و اتحاد کا ہونا سو یہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ یہودیت و نصرانیت تو نام ہے مجموعہ احکامِ صلیہ اور فرعیہ مجموعہ کا جو حضرت ابراہیم کے مقدم ہونے کی وجہ سے یقیناً ان کے زمانہ میں موجود تھی اس لئے یہ دعویٰ کیسے صحیح ہوا؟ اور اس سلسلہ میں اگر کوئی نئی اصطلاح ان کے پیش نظر تھی تو اس کا تعلق الفاظ اور لغت سے تو ہو سکتا ہے لیکن شریعت سے اس کا کیا تعلق؟ پھر اس سے ایک باطل کا ایہام لازم آ رہا ہے جو بالکل غلط ہے۔

برخلاف امت محمدیہ کے وہ تمام اصول اور اکثر فروع میں موافقت کی وجہ سے دعویٰ مطابقت میں حق بجانبت میں نیز اس سے آنحضرت ﷺ کے استقلالِ نبوت میں بھی کوئی ادنیٰ خلل واقع نہیں ہوتا بلکہ الذین تبعوه سے آپ کی اور آپ کی امت کی مزید خصوصیت ثابت ہوتی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یہ دعویٰ مطابقت و موافقت اہل کتاب کے شایانِ شان نہیں ہے۔ البتہ امت محمدیہ کو مزید دیتا ہے لیکن انفس کو اس درجہ اتمامِ حجت کے بعد بھی قبول حق کے لئے تیار نہیں ہیں۔ خود بھی گمراہ اور دوسروں کو بھی گمراہ کرنے کی فکر میں رہتے ہیں یہ دوسری بات ہے کہ حضرات صحابہؓ بالکل گمراہ نہیں ہو سکے۔ البتہ مابعد کے لوگوں کے بارہ میں یہ خطرہ پیش ہے لیکن وہاں بھی ان کے اختیار میں کسی کی گمراہی نہیں ہے۔ یوں خود کوئی تاہ ہونے لگے تو وہ دوسری بات ہے۔ طائفہ سے مراد اگر عام اشخاص اور جہلاء ہوں تب تو یہ فرمانا کہ وہ اس کی اطلاع نہیں رکھتے اپنے ظاہر پر ہے لیکن اس طرف التفات نہیں کرتے اس کا منشاء یہ نہیں کہ جان بوجھ کر کفر کرنا رہا ہے اور ناواقفیت و لاعلمی میں برائیں ہے بلکہ مقصد اس صورت میں مزید تضحیح اور ملامت کا اظہار ہے۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَهُودُ لِيُبْعِثَنَّاهُمْ أَوْ لِيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا أَيْ الْقُرْآنِ وَجْهَ النَّهَارِ أَوْ لَآ يَكْفُرُوا بِهِ آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ أَى الْمُؤْمِنِينَ يَرْجِعُونَ ﴿۷۸﴾ عَنْ دِينِهِمْ إِذَا يَقُولُونَ مَا رَجَعَ هُوَ لَا عَنْهُ بَعْدَ دُخُولِهِمْ فِيهِ وَهُمْ أُولُو عِلْمٍ إِلَّا لِيُعلمَهُمْ بُطْلَانَهُ وَقَالُوا أَيْضًا وَلَا تُؤْمِنُوا نَصَدِّقُوا إِلَّا لِمَنْ أَلَكُمُ زَائِدَةٌ تَبِعَ وَافَقَ دِينَكُمْ قَالَ تَعَالَى قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْهُدَى هَدَى اللَّهُ الَّذِي هُوَ الْإِسْلَامُ وَمَسْغَدَاهُ ضَلَالٌ وَالْحُمْلَةُ غَيْرَاضٌ أَنْ أَى بَانَ يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ وَالْفَضَائِلِ وَأَنْ مَفْعُولٌ تَوَمَّنُوا وَالْمُسْتَنَى مِنْهُ أَحَدٌ قَدِيمٌ عَلَيْهِ الْمُسْتَنَى الْمَعْنَى لَا تَقْرَأُوا بِأَنْ أَحَدًا يُؤْتَى ذَلِكَ إِلَّا مَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ أَوْ بَانَ يُحَاجُّوكُمْ أَى الْمُؤْمِنُونَ يَغْلِبُوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِأَنَّكُمْ أَصْحَابُ دِينَا وَفِي قِرَاءَةِ الْآلِ بِهَمْزَةِ التَّوْبِيخِ أَى إِتْيَاءِ أَحَدٍ مِثْلَهُ تَقْرُونَ بِه قَالَ تَعَالَى قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ فَمَنْ آتَى لَكُمْ أَنَّهُ لَا يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ وَاللَّهُ وَاسِعٌ كَثِيرٌ الْفَضْلُ عَلَيْهِمُ ﴿۷۹﴾ مَنْ هُوَ

أَهْلُهُ يُخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۷۸﴾ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ أَوْ بِمِائِلٍ كَثِيرٍ يُوَدِّعُ إِلَيْكَ ۚ لِأَمَانَتِهِ كَعَبْدِ اللَّهِ مِنْ سَلَامٍ أَوْ دَعَا رَجُلًا مِمَّا وَثِقَتْ أَوْفِيَّةُ ذَهَبًا فَأَذَاهَا إِلَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ لِجَبَانِيَّتِهِ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ۖ لَا تَنَاقَرُهُ فَمَنْ فَارَقَتْهُ أَتَكَرَّهُ كَكُفِّ بْنِ الْأَشْرَفِ إِسْتَدْعَاهُ قَرِيبِي دِينَارًا فَحَذَّهٗ ذَلِيلَتْ أَيْ تَرَكَ الْإِدَاءَ بَأَنَّهُمْ قَالُوا بِسَبَبٍ قَوْلِهِمْ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّينَ أَيْ الْعَرَبِ سَبِيلٌ ۚ أَيْ إِنْ لَمْ يَأْتِ سَبَبٌ لَمْ يَحْلَلْهُمْ ظُلْمٌ مَنْ خَالَفَ دِينَهُمْ وَنَسَبُوهُ إِلَيْهِ تَعَالَى قَالَ تَعَالَى وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ فِي نَسْبِهِ ذَلِكَ إِلَيْهِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۷۹﴾ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ بَلَىٰ عَلَيْهِمْ فِيهِمْ سَبِيلٌ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ الَّذِي عَاهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْ بِعَهْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ آدَاءِ الْأَمَانَةِ وَغَيْرِهِ وَاتَّقَىٰ اللَّهَ بِرُكِّ الْمَعَاصِي وَعَمَلِ الطَّاعَاتِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿۸۰﴾ فِيهِ وَضَعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ أَيْ يُجِبُّهُمْ بِمَعْنَى يُبَيِّنُهُمْ وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ لَمَّا بَدَّلُوا نَعْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فِي التَّوْبَةِ أَوْ فَمَنْ حَلَفَ كَاذِبًا فِي دَعْوَى أَوْفَىٰ بَيْعَ سَلْعَةٍ إِنْ الدِّينَ يَشْتَرُونَ يَسْتَبْدِلُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فِي الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآدَاءِ الْأَمَانَةِ وَإِيمَانِهِمْ حَلْفِهِمْ بِهِ تَعَالَى كَاذِبًا ثَمَّنَا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ نَصِيبَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ عَضْبًا عَلَيْهِمْ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ بِرَحْمَتِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ۖ يُطَهِّرُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۸۱﴾ مَوْلَاهُمْ وَإِنَّ مِنْهُمْ أَيْ أَهْلَ الْكِتَابِ لَفَرِيقًا طَائِفَةً كَكُفِّ بْنِ الْأَشْرَفِ يُلَوِّنُ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ أَيْ يَعْطِفُونَهَا بِقِرَاءَتِهِ عَنِ الْمُنْزَلِ إِلَى مَا حَرَّفُوهُ مِنْ نَعْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْوِهِ لِتَحْسِبُوهُ أَيْ الْمُحَرَّفَ مِنَ الْكِتَابِ ۚ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۸۲﴾ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ ۚ

ترجمہ:..... اہل کتاب میں ایک گروہ ہے (یہود جو آپس میں ایک دوسرے سے) کہتا ہے کہ ایمان لے آؤ ان مسلمانوں کی کتاب (قرآن) پر مچ کے (اول) وقت اور انکار کر دو اس کا (شام کے وقت) اس طرح عجب نہیں کہ وہ (مسلمان) پھر جائیں (اپنے مذہب سے یہ کہتے ہوئے یہ لوگ اسلام میں داخل ہونے کے بعد اہل علم ہونے کے باوجود پھر سے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کا بطلان ان پر واضح ہو گیا ہے اور نیز کہتے ہیں کہ) کسی کی بات نہ مانو (یعنی نہ کرو) بجز ان لوگوں کے جو (السنن میں لام زائدہ ہے) پیروی (اتباع) کریں تمہارے دین کی (حق تعالیٰ کا ارشاد ہے) کہ فرما دیجئے آپ (ان سے اسے محمدؐ) ہدایت تو ہی ہے جو اللہ کی ہدایت ہے (جو کہ دین اسلام ہے اور اس کے علاوہ گمراہی ہے یہ جملہ مترحمہ ہے) یہ بات بھی نہ مانو جیسا کہ دین نہیں دیا گیا ہے دین کسی دوسرے انسان کو ملا ہو (یعنی کتاب و حکمت اور فضائل۔ اور ان یونہی مفعول ہے لا تو منوا کا اور لفظ احل مستثنیٰ منہ ہے جس پر مستثنیٰ

کو مقدم کر دیا گیا ہے حاصل یہ ہوا کہ اس بات کا اقرار نہ کرو کہ تمہارے سامنے والوں کے علاوہ کسی کو ایسا دین مل سکتا ہے (یا یہ کہ حجت کر سکتے ہیں (یہ مؤمنین غالب آسکتے ہیں) تمہارے پروردگار کے حضور) قیامت میں کیونکہ تمہارا دین سب سے زیادہ صحیح ہے اور ایک قرأت میں انا ہمزہ توحید کے ساتھ ہے یعنی کیا اس جیسا کسی کو ملنے کا اقرار کرتے ہو۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) آپ گہرہ دیجئے کہ فضل و بخشش تو اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جسے چاہتا ہے مالا مال کر دیتا ہے (پس یہ تم کہاں سے کہہ رہے ہو کہ تمہارے جیسا کسی کو نہیں مل سکتا) اللہ تعالیٰ بڑی ہی وسعت رکھنے والے (بڑے مہربان) اور جاننے والے ہیں (کہ کون اس کا اہل ہے) وہ جس کسی کو چاہتے ہیں اپنی رحمت کے لئے جنہیں لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا افضل بڑا ہی فضل ہے اور اہل کتاب میں کچھ آدمی تو ایسے ہیں کہ اگر آپ سونے چاندی کا ڈبیر (کافی مال) بھی ان کے پاس امانت میں چھوڑ دیں۔ تب بھی وہ تم کو ادا کر دیں (اپنی امانت جیسا عبد اللہ بن سلام کے پاس کسی صاحب نے دو ہزار درہم دوسوا قی سونا امانت رکھا لیکن انہوں نے اس سب کو ادا کر دیا) مگر ایک گروہ ان میں کا ایسا بھی ہے کہ اگر ایک روپیہ بھی ان کی امانت میں رکھ دو تو وہ کبھی تم کو ادا نہیں کر دیں (خیانت کی وجہ سے) جب تک ہر وقت ان کے سر پر کھڑے نہ رہو (کہ ان سے الگ ہونے کا نام نہ لو اور اگر الگ ہوئے تو فوراً انکر بیٹھے۔ کعب بن اشرف کے پاس ایک قریشی نے ایک دینار (روپیہ) امانت رکھا تو اس نے دینے سے صاف انکار کر دیا) یہ (بد معاہلیگی) اس لئے ہے کہ وہ کہتے ہیں (یعنی ان کے اس قول کی وجہ سے ہے) اُمیوں (عرب کے لوگوں) سے معاملہ کرنے میں ہمارے لئے کوئی مواخذہ (گناہ) نہیں ہے (کیونکہ وہ اپنے مخالف دین کے ساتھ ظلم کرنے کو جائز سمجھتے ہیں اور اس اجازت کی نسبت خدا کی طرف کرتے ہیں۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) اور اللہ پر یہ لوگ بہتان باندھتے ہیں (اس قسم کی غلط باتوں کی نسبت ان کی طرف کر کے) حالانکہ وہ بھی جانتے ہیں (کہ وہ جھوٹے ہیں) ہاں کیوں نہیں جو شخص اپنا قول و قرار سچائی کے ساتھ پورا کرتا ہے (جو عہد خدا نے اس سے لیا ہے یا خدا سے کئے ہوئے اس کے عہد کو جو امانت وغیرہ کی ادائیگی سے متعلق ہے) اور ڈرتا ہے (اللہ سے ان کی نافرمانی چھوڑتے ہوئے اور فرمانبرداری کرتے ہوئے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ محبوب رکھتے ہیں پرہیزگاروں کو (اس میں ضمیر کی بجائے اسم ظاہر لایا گیا ہے گویا جہم بمعنی یشیہم ہے یہود نے جب آنحضرت ﷺ کے اوصاف تبدیل کر دیئے حالانکہ اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے ان سے عہد لے لیا تھا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی یا ان لوگوں کے بارہ میں نازل ہوئی جنہوں نے کسی دعوے میں یا سامان فروخت کرنے میں جھوٹی قسم کھائی تھی) یقیناً جو لوگ فروخت کر (بدل) ڈالتے ہیں اللہ تعالیٰ کے عہد کو (جو ان سے آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کے اور اداء امانت کے بارہ میں لیا گیا تھا) اور اپنی قسموں کو (جو انہوں نے جھوٹی کھائی تھیں) ایک حقیر قیمت کے بدلہ (مستحق دینا ہے) یہی وہ لوگ ہیں کہ کوئی حصہ (نصیب) ان کے لئے آخرت میں نہیں ہوگا اور اللہ تعالیٰ ان سے تو کلام کر میں گے (ان پر ناراضگی کی وجہ سے) اور نہ ان پر نظر التفات پڑے گی (کہ ان پر رحم کھایا جائے) قیامت کے دن اور نہ گناہوں کی آلودگی سے پاک (صاف) کئے جائیں گے اور ان کے لئے دردناک (تکلیف دہ) عذاب ہوگا۔ اور بیشک ان (اہل کتاب میں سے) ایک گروہ ایسا بھی ہے (جیسے کعب بن اشرف) کہ الٹ پھیر کرتے رہتے ہیں کتاب اللہ میں (یعنی زبان کو موڑ دیتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کی لغت اور دوسرے صحیح مضامین کو غلط کر کے) تاکہ تم خیال کر دو (کہ جو کچھ یہ غلط سنا رہے ہیں) وہ کتاب اللہ میں سے (صحیح) ہے حالانکہ وہ قطعاً کتاب اللہ میں سے نہیں ہے اور وہ لوگ کہتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہوتا وہ اللہ تعالیٰ کے نام سے جھوٹ بولتے ہیں اور جانتے ہیں (کہ جھوٹ بول رہے ہیں)

تحقیق و ترکیب:..... وجہ النہار جس طرح انسان کے اعضاء میں چہرہ ممتاز ہے اسی طرح دن میں اول حصہ نمایاں ہوتا ہے اس لئے "وجہ النہار" کے معنی اول حصہ کے ہیں۔ یا جس طرح اول نظر چہرہ پر پڑتی ہے اسی طرح اول نظرات کے بعد صبح پر پڑتی

ہے۔ لانسو منوا آیت کی دو توجیہوں کی طرف جلال محقق اشارہ کر رہے ہیں۔ اول توجیہ کی طرف السلام زائدہ اور دوسری توجیہ کی طرف المعنی لاتقروا سے۔ اول توجیہ پر لمن میں لام زائد ہوگا کیونکہ ایمان میں اقرار و تصدیق خود مستدی ہے لام تعدیہ کی ضرورت نہیں ہے۔ اور قل ان المعنیہ جملہ معترضہ ہوگا فعل اور مفعول کے درمیان ان یوتی احدیہ مستثنیٰ منہ موخر اور لمن تبع مستثنیٰ مقدم ہے۔ معنی یہ ہیں کہ جبرہودیت کے کسی کو سچانہ سمجھو اور یقین رکھو کہ تم جیسی نعمتیں کسی کو نہیں دی گئی ہیں۔ اور یہ کہ مسلمان آخرت میں تمہارا مقابلہ نہیں کر سکتے کیونکہ تمہارا دین زیادہ بہتر ہے۔

اور دوسری صورت یہ ہے کہ لام زائد نہ مانا جائے بلکہ اصلی مانا جائے اور تو منوا معنی میں تصدقوا کے ہے اور مستثنیٰ منہ محذوف ہو تقدیر عبارت لاحد ہو یعنی جس قدر فضائل و کمالات تم کو دیئے گئے ہیں اس کا یقین نہ رکھو کہ کسی دوسرے کو دیئے گئے ہیں۔ بجز ان شخص کے جو تمہارے دین کا تبع ہو۔ اور مقصد اس کا آنحضرت ﷺ کی نبوت کا انکار ہے۔ جلال مفسر نے اختصار کر کے دونوں تقریروں کو خلاصہ کر دیا ہے۔ او یہی حاجو کم اس کا عطف ان یوتی پر ہے اور ضمیر لفظ احد کی طرف راجع ہے جو معنای جمع ہے اور استثناء بھی احد کی طرف راجع ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے لاتقربوا بان المسلمین یحاجو کم عند ربکم ویغلبوکم الا لمن تبع دینکم اس صورت میں لام زائد نہیں رہا۔ لانکم اصح دینا یہ دلیل ہے بحیال خویش یہود کے غالب رہنے کی۔

وفی قراءۃ الہٰی اس صورت میں ہو الہدیٰ پر جملہ ختم ہو گیا اور ان یوتی جملہ متانہ ہوگا مہزہ استفہام تو بخئی ہوگا اور مستثنیٰ منہ محذوف رہے گا اور ان مصدر یہ ہوگا جیسا کہ مفسر نے "ای ابتداء احد" سے اس طرف اشارہ کیا ہے اور یہ مع اپنے مدخول کے مبتدائی تاویل میں ہے خبر محذوف ہے "تقدرون بہ" مفسر نے مقدرمائی ہے یعنی اپنے دین کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے تمہارا یہ اقرار مناسب نہیں ہے اور ان یوتی ظرف کو لان یوتی کے معنی میں ہے کہ متعلق اس کا محذوف مان لیا جائے تو یہ کلام الہی ہو جائے گا۔ چنانچہ ابن کثیر کی قرأت ان یوتی کو استفہام تقریبی پر محمول کرنے کی اس کی مؤید ہے۔

من اهل الکتاب اہل کتاب کی دینی خیانتیں بیان کرنے کے بعد ان کی مالی خیانتوں کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔ القنطار چالیس اوقیہ سونا یا ایک ہزار و سو دینار یا ایک ہزار و سو اوقیہ یا ستر ہزار دینار یا اسی ہزار درہم یا سورطل سونا یا چاندی یا ہزار دینار یا تیل کی کھال بھر سونا چاندی علی اختلاف الاقوال ایک اوقیہ چالیس درہم یعنی دس روپے کے برابر ہوتا ہے۔ بقنطار میں یا بمعنی علی یا بمعنی فی ہے یعنی فی حفظ قنطار۔

من ان تانہ یہ مبتداء ہے اور ومن اهل الکتاب خبر ہے اور شرط اور جواب شرط کر صفت من نکرہ کی پسندیدہ ایک دینار میں قیراط کا ہوتا ہے اور ایک قیراط پانچ جو وزن ہوتا ہے فاص بن عازر واء یہودی کے پاس ایک قریشی نے ایک دینار امانت رکھوایا لیکن ادا نہ کی کے وقت صاف انکار کر دیا۔ اور بعض نے اُمَیَیْن کا مصداق اہل کتاب میں سے نصاریٰ کو اور خاندان کا مصداق یہودیوں کو قرار دیا ہے۔ دونوں میں ان دونوں وصفوں کے غائب ہونے کی وجہ سے صا دعت اس میں ما مصدر یہ ہے اور استثناء مقدر سے ہے ای و انکوحہ بسبب تولیہم یہ ایک سوال کا جواب ہے کہ ان لوگوں کی تخصیص کیوں کی حالانکہ دوسرے لوگ بھی ای اور خاندان ہوئے ہیں۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ ان کی تخصیص شان نزول کی وجہ سے باعتبار واقعہ حال کے ہے۔ سبیل بیان مراد کے لئے مفسر نے بالانتم سے اس کی تشریح کی ہے ورنہ لغت میں مطلق طریق کے معنی ہیں اور یہاں طریق عتاب کے معنی ہیں۔

بلنی اثبات نفی ماقبل کے لئے ہے زجاج کہتے ہیں کہ میرے نزدیک بلنی پر وقف تام ہے اور اس کا مابعد استیناف ہے اور اس جملہ کا بیان ہے جس کے قاتم مقام بلنی ہے۔

فیمن حلف کاذباً اعمش بن قیس اور ایک دوسرے شخص کے درمیان ایک کنویں پر بھڑکوا ہوا اور مقدمہ آنحضرت ﷺ کی خدمت

میں پہنچا تو آپ نے گواہ اور قسم کا مطالبہ کیا تو اشعث کا ساتھی جھوٹی قسم کھانے کے لئے تیار ہو گیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اسی طرح ”بیع سلعۃ“ کی صورت ہوگی کہ جھوٹی قسم کھانے کے لئے آمادہ ہو گیا ہوگا۔

ولایکلمہم اللہ سورۃ مومنون میں ہے قال اخسئوا فیہا ولا تکلمون جس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ ان سے کلام فرمائیں گے دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ اس آیت میں کلام رضا کی نفی ہے اور سورۃ مومنون میں کلام غضب کا اثبات ہے یا براہ راست کلام کی نفی اور فرشتوں کے توسط سے کلام کا اثبات مراد لیا جائے گا۔ کسکعب بن اشرف اور مالک بن حنیف اور جیح بن اخطب وغیرہ مراد ہیں۔

یلوون۔ لئی کے معنی موڑنے اور کسی چیز کو ٹیڑھا کرنے کے لئے ہیں۔ لئوبت یدہ بولتے ہیں ”التوی الشئ التوی فلان۔ لئوی لسانہ سب محاورات ہیں۔ جملہ یلوون صفت ہے فریقا کی محل نصب میں ہے اور ضمیر جمع معنی کے لفظ سے ہے کیونکہ لفظ قوم اور دھط کی طرح یہ اسم جمع ہے یلوون المستہم سے مراد ایہام ہے یعنی مسلمانوں کو ایہام میں مبتلا کرتے ہیں۔

رابط:..... گذشتہ آیت میں یہود کے اضلال کا بیان تھا۔ آیت و قال الخ میں ان کی اسی قسم کی ایک انکیم کا ذکر ہے اور آیت ومن اهل الكتاب میں خیانت فی العلم کی طرح ان کی خیانت مالی کا تذکرہ ہے آیت بلسی من اوفی میں ایفاء وعدہ پر وعدہ اور عدم ایفاء وعدہ پر وعید کا بیان ہے آیت وان منهم الخ میں ان کی خصوصی خیانت تحریف و تزویر کا ذکر ہے۔

شان نزول:..... ابن عباس رضی روایت ہے کہ عبداللہ بن صیف عدی بن زیاد حارث بن عوف ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ صبح کو ہم قرآن پر ایمان لے آیا کریں اور شام تک رجوع کر لیا کریں تو اس طرح دیکھا دیکھی دوسرے مسلمان بھی ایسا کرنے لگیں گے۔ اس پر آیت یا اهل الکتاب لم تلبسون الحق الخ نازل ہوئی۔ ابن جریر نے تخریج کی ہے کہ یہود نے مسلمانوں سے ان کے اسلام لانے سے پہلے خرید و فروخت کی لیکن مسلمان ہونے کے بعد قیمت کا تقاضہ کیا گیا تو یہود نے یہ کہہ کر صاف انکار کر دیا کہ تم نے اپنے دین کو چھوڑ دیا یا اس لئے ہم کچھ نہیں دیتے اور اس کے حکم الہی ہونے کا دعویٰ کیا۔ اس پر آیت ویقولون الخ نازل ہوئی۔ اس کے علاوہ ابن مسعود رضی روایت اشعث بن قیس کے متعلق ہے جس کا بیان اوپر گذرا ہے کہ کسی کنوئیں کے معاملہ میں یہودی قسم کھانے کے لئے تیار ہو گیا تھا تب ان الذین الخ آیت نازل ہوئی عبداللہ بن اوفی کی روایت بخاری وغیرہ نے پیش کی ہے جس کی رو سے آیت کا تعلق بازار میں کاروبار یا سامان لانے والوں سے معلوم ہوتا ہے جو جھوٹی قسم کھا لیا کرتے تھے۔ ابن جریر نے تخریج کی ہے کہ ابورافع اور ابابہ ابن ابی العقیق اور کعب بن اشرف کے بارے میں آیت ان الذین نازل ہوئی۔ جنہوں نے تورات کو چلا دیا تھا اور آنحضرت ﷺ کے اوصاف کو رد و بدل کر ڈالا تھا۔ اور اس پر شریعتیں لیتے تھے۔ ممکن ہے کہ اسباب نزول مختلف واقعات ہوں اور بہتر توجیہ یہ ہے کہ سبب نزول تو ایک ہی ہے لیکن کسی مناسبت سے دوسرے موقع پر رسول اللہ ﷺ کے آیت تلاوت کرنے سے راوی نے اس کو بھی سبب نزول سمجھ کر روایت کر دی ہو۔

﴿تشریح﴾:..... غلط چند ار اور تنگ دہنی:..... اہل کتاب کی یہ بنیادی گمراہی ہے کہ انہوں نے حق و صداقت کو صرف اپنی نسل اور اپنی جماعت کا ورثہ سمجھ لیا تھا اور یہ کہتے تھے کہ یہ یوں نہیں سکتا کہ جو شخص ہمارے گروہ سے نہ ہو اور پھر دین و صداقت رکھتا ہو۔ یا کسی فرد کو ہم کو کم سے بہتر دین و دیانت مل سکے۔ جو کچھ ملنا تھا وہ ہمیں مل چکا ہے اور خدا کے خزانہ فیضان و رحمت پر مہر لگ چکی ہے۔ قرآن اس کی تردید کر رہا ہے ذلک باہم الخ میں ان کی ایک دوسری گمراہی کی طرف اشارہ ہے وہ سمجھتے تھے کہ دین و دیانت

کے جس قدر احکام ہیں وہ سب اپنے ہم مذہبوں کے ساتھ ہیں۔ وہی ان تمام مراعات اور حسن اخلاق کے مستحق ہیں لیکن دوسرے مذہب کے لوگوں سے ہر طرح کی بد معاملگی بدیائی کو جائز سمجھتے تھے جس طرح بن پڑے اس کے مال کو حلال سمجھتے تھے۔ لیکن قرآن عزیز کہتا ہے کہ دیانت بہر حال دیانت ہے اور خیانت ہر حال میں خیانت ہے۔ ملک و ملت کے اختلاف سے دین و دیانت کی حد نہیں بدل سکتیں، سچائی اور اچھائی کا ہر شخص مستحق ہے۔

امانت داری سب کے لئے ہر طرح مفید ہے:..... بقول حضرت ابن عباسؓ اگر امانت داروں سے مراد نو مسلم یہود ہوں جیسے عبداللہ بن سلامؓ وغیرہ تب تو مدح ظاہر ہے لیکن اگر خاص مسلمان مراد نہ ہوں بلکہ مطلقاً اہل کتاب میں امین و خائن دونوں کا ہونا مذکور ہو تو تعریف کا حاصل مقبول عند اللہ نہیں ہے کہ وہ بلا ایمان کے حاصل نہیں ہوتی بلکہ محض اچھی بات ہونے کے لحاظ سے تعریف کرنا چاہئے کافر ہی کی طرف سے ہو۔ دنیا میں اچھی بات کا اثر نیک نامی وغیرہ ہوتا ہے اور آخرت کے لحاظ سے بھی باعث تخفیف عذاب ہوتی ہے یا خاص اسی عذاب کی کمی ہوتی ہے جو اس کی مخالف جانب کے کرنے سے ہوتا۔ آیت یہود سے جو عدم ثواب معلوم ہوتا ہے وہ اس عدم عذاب کے معنای نہیں ہے اس سے اسلام کی انصاف پسندی اور بے تعصبی واضح ہوتی ہے کہ مخالف کے ہنر کی بھی کتنی قدر کی جاتی ہے اور قرآن واقعی داد دی جاتی ہے۔

و نوادر نکلتے:..... آیت ”و یقولون“ کے ذیل میں جن واقعات یہود کا تذکرہ کیا گیا ہے ان کو سامنے رکھ کر شب نہیں کرنا چاہئے کہ مسلمان بھی تو حری کا کفر کے مال کو مباح سمجھتے ہیں خواہ عقد فاسد ہی کے ذریعہ کیوں نہ ہو لیکن کہا جائے گا کہ وہاں رضامندی اور عدم غدر شرط ہے جو یہود کے یہاں نہیں تھا اس لئے دونوں باتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہو گیا۔ علیٰ ہذا مال غنیمت کے حلال ہونے پر بھی شب نہیں کرنا چاہئے کیونکہ مال غنیمت نہ تو کوئی حربوں سے معاہدہ ہوتا ہے اور نہ ان کی طرف سے استیمان ہوتا ہے برخلاف یہود کے وہ امن و عہد کے ہوتے ہوئے بھی بد عہدی اور نقض امن کرتے تھے۔

بد عہدی:..... مخلوق کے ساتھ عہد اگر جائز ہو تو اس کا ایفاء ضروری ہے ورنہ حرام ہے۔ اور چونکہ یہود آنحضرت ﷺ کی رسالت کے منکر تھے اس لئے عہد اللہ میں ایمان الانبیاء کو بھی داخل کیا جائے گا اور دوسری ضروری چیزوں کو بھی عام ہوگا اور ولایہ کم ہم کے ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ حق تعالیٰ مسلمانوں جیسی ان کی تعریف نہیں کریں گے اور عہد اللہ میں چونکہ ایمان بھی داخل ہے اس لئے یہ شب نہیں رہے گا کہ ایفاء عہد پر جو بحث کا وعدہ ہے اس میں ایمان بھی شرط نہیں ہے اور اہل لہک لاخلق کا خطاب اگر کفار کو ہے تب تو یہ وعیدیں قیامت کے لئے ہیں اور اگر کفار کو بھی کفار کے ساتھ شامل کیا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ چند روز وہ ان وعیدوں کے مستحق ہوں گے نہ وقوع یقینی ہے اور نہ ہدایت۔ چنانچہ اہل سنت کے نزدیک معافی بغیر مقتولت بھی درست ہے۔

تحریف لفظی اور معنوی:..... علامہ آلوسیؒ کے بیان کے مطابق یہود تو رات میں تحریف لفظی بھی کرتے تھے اور ممکن ہے کہ صرف تحریف معنوی ہی کرتے ہوں لفظی تحریف میں گویا ان غلط کے منزل من اللہ ہونے کا دعویٰ ہوتا ہے اور تحریف معنوی میں تعبیر اور تفسیر غلط کرنی ہوتی ہے اور اسی کو قواعد شرعیہ کی موافق و مطابق ہونے کو کہا جاتا ہے گویا ایک میں صورتہ جز ہونے کا دعویٰ اور دوسرے میں صرف معنی جز ہونے کا دعویٰ کیا جاتا ہے اس طرح کہ یہ شرع سے ثابت ہے اور جو شرع سے ثابت ہو وہ منزل من اللہ ہے اس لئے یہ بھی منزل من اللہ ہے اہل کتاب کے علاوہ مشرک کا ایک گروہ کتاب اللہ کی تلاوت کرتا ہے لیکن ہوائے نفس سے اس کے معانی میں

تحریف کر دیتا۔ عوام یہ سمجھتے کہ کتاب کا بیان ہے حالانکہ وہ خدائی کتاب کا بیان نہ ہوتا بلکہ ان کی افتراء پر دازیاں ہوتیں۔

قرآن وحدیث میں تحریف:..... البتہ محمد یہ میں قرآن میں تحریف لفظی تو نہیں ہو سکی کیونکہ الفاظ قرآنی محفوظ من اللہ ہیں البتہ تحریف معنوی کج طبع لوگوں نے تفسیر بالرائے کے ذریعہ کی ہے اور احادیث میں تحریف لفظی اور معنوی دونوں کی گئی ہیں۔
ولا تؤمنوا سے ان اہل طریقت کی غلطی واضح ہو گئی جو غیر سلسلہ والے شخص سے اپنے طریق کو غلطی کرتے ہیں اور اس پر اپنی اجارہ داری سمجھتے ہیں۔ ان الذین یشہدوں سے رد ہے ایسے شخص کی حالت پر جو دنیا کی طرف مائل ہو اور اس کو مشاہدہ حق پر ترجیح دیتا ہو اور اپنے ظاہر کو اہل اللہ کے لباس سے آراستہ رکھتا ہو مگر جب جاہ کے ساتھ۔ پس ایسا شخص بقاء حقیقی سے محروم اور مخاطبہ حق سے دونوں جہاں میں ساقط ہو جائے گا۔

وَنَزَلَ لِمَاقَالِ نَصْرَانِ اَنْ عِيسَى اَمْرُهُمْ اَنْ يَتَّخِذُوهُ رَبًّا اَوْ لَمَّا طَلَبَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ السُّجُودَ لَهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لِنَبِيِّ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰبَ وَالْحُكْمَ اَيَ الْفَهْمَ لِلشَّرِيعَةِ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّيْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ يَقُولُ كُونُوا رِبٰنِيْنَ عُلَمَآءَ عَامِلِيْنَ مُنْسُوْبٌ اِلَى الرَّبِّ بِرِیَادَةِ اَلِفٍ وَتُوْنٍ تَفْخِيْمًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ بِالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ الْكِتٰبَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ ﴿۸۶﴾ اَيَ سَبَبِ ذَلِكَ فَاِنَّ فَاِيْدَهُ اَنْ تَعْمَلُوْا وَلَا يَأْمُرُكُمْ بِالرَّفْعِ اسْتِیْنٰفَ اَيِ اللّٰهِ وَالتَّصَبُّ عَنَّا عَلٰى يَقُوْلُ اَيِ النَّبِيِّ اَنْ تَتَّخِذُوْا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيْنَ اَرْبَابًا كَمَا اتَّخَذَتِ الصّٰبِئَةُ الْمَلٰٓئِكَةَ ﴿۸۷﴾ وَالْيَهُودُ عَزِيْرًا وَالتَّضَرٰى عِيسٰى اَيَاْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ﴿۸۸﴾ لَا يَنْبَغِيْ لَهُ هَذَا وَاذْكُرْ اِذْ جِئْنَا اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ النَّبِيْنَ عَهْدَهُمْ لَمَّا يَفْتَحِ اللّٰمُ لِلْاِبْتِدَآءِ وَتَوَكَّدَ مَعْنٰى الْقَسَمِ الَّذِیْ فِیْ اَخَذِ الْمِيْثَاقِ وَكُسِرَ هَا مُتَعَلِّقَةٌ بِاَخَذَ وَمَا مَوْصُوْلَةٌ عَلٰى الْوَجْهَيْنِ اَيَ لِلَّذِیْ اَتَيْتُكُمْ اِيَّاهُ وَفِی قِرَآءَةِ اَتَيْنَكُمْ مِنْ كِتٰبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَ كُمْ رَسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ مِنَ الْكِتٰبِ وَالْحِكْمَةِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتُوْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ طُجُوْبُ الْقَسَمِ اِنْ اَذَرَكُمْهُمْ وَاَمُّهُمْ تَبِعَ لَهُمْ فِیْ ذَلِكَ قَالَ تَعَالٰى لَهُمْ ؕ اَقْرَرْتُمْ بِذٰلِكَ وَاَخَذْتُمْ مِنْكُمْ عَلٰى ذٰلِكُمْ اِصْرٰى طُعْهَدٰى قَالُوْا اَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوْا عَلٰى اَنْفُسِكُمْ وَاَتْبَاعَكُمْ بِذٰلِكَ وَاَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ﴿۸۹﴾ عَلَیْكُمْ وَعَلَيْهِمْ فَمَنْ تَوَلٰى اَعْرَضَ بَعْدَ ذٰلِكَ الْمِيْثَاقِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ﴿۹۰﴾

ترجمہ:..... (نصارى نجران نے جب یہ کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کو حکم دیا تھا کہ وہ ان کو اپنا رب سمجھیں، یا بعض مسلمانوں نے جب آنحضرت ﷺ کو سجدہ کرنا چاہا تو اس وقت یہ آیات نازل ہوئیں) سزاوار (مناسب) نہیں ہے کسی انسان کو یہ بات کہ اللہ تعالیٰ اس کو کتاب اور حکمت (دین کی سمجھ) اور نبوت مرحمت فرمائیں اور پھر وہ لوگوں سے یہ کہتا پھرے کہ تم میرے بندے بن

جاؤ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر بلکہ (اس کو یہ کہنا چاہئے کہ) اللہ والے بن جاؤ (عالم باعمل - ربانی کے معنی الی الرب کے ہیں۔ الف ونون کا اضافہ فنی مت کے لئے ہے) اس لئے کہ تم کتاب اللہ کی تعلیم دیتے ہو (تعلمون کی قرأت تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے) وہ تم کو یہ حکم نہیں دی گا (رفع کے ساتھ جملہ مستانہ ہے یعنی اللہ حکم نہیں دیتا ہے۔ اور نصب کے ساتھ ہے تو یقول پر عطف ہے یعنی وہ ربانی انسان اس کا حکم نہیں دے سکتا ہے) کہ فرشتوں یا نبیوں کو اپنا پروردگار بنالو (چنانچہ فرقہ صابئی نے فرشتوں کو، اور یہود نے حضرت عزیر کو، نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کو معبود بنالیا ہے) کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ وہ تم کو کفر کرنے کا حکم دے۔ اور آنحالیہ تم مسلمان ہو چکے ہو (ایسی تلقین اس کے شایان شان نہیں ہے) اور (اسی کو یاد کرو) جب اللہ نے (عہد) لیا تھا انبیاء علیہم السلام سے کہ (لما لام ابتداء مفتوح کے ساتھ ہے جو معنی قسم کی تاکید کے لئے ہے جو لفظ "اخذ یثاق" سے ماخوذ ہے۔ اور لام مکسور بھی ہو سکتا ہے۔ لفظ اخذ کے متعلق ہوگا۔ ان دونوں صورتوں میں ما موصول رہے گا یعنی للذی) ہم نے تمہیں کتاب و حکمت مرحمت کی ہے پھر اگر ایسا ہو کہ کوئی رسول تمہارے پاس آئے اس کی تصدیق نہ کرنا (یہ جواب قسم ہے یعنی اگر وہ انبیاء اگر تم ان کو پاؤ تو ضرور ان کی عقیدت و نصرت کا حق ہوگا ادا کرنا۔ اور ان انبیاء کی امتیں اس حکم میں ان کے تابع تھیں) ارشاد الہی ہوا تھا کہ کیا تم اس بات کا اقرار کرتے ہو اور اس کا ذمہ لیتے ہو (قبول کرتے ہو) میرے عہد (وعہ) کو سب نے عرض کیا تھا بے شک ہم اقرار کرتے ہیں اس پر حکم ہوا کہ تو گواہ رہو (اپنے رب اور اپنے تبعین کی طرف اس پر) میں بھی تمہارے ساتھ اس پر گواہ ہوں۔ (تمہارے اور ان کے لینے) تو اب بھی جو کوئی رو د گردوانی (اعراض) کرے گا اس (عہد) کے بعد تو یقیناً ایسے لوگ فاسق شمار کئے جائیں گے۔

تحقیق و ترکیب:..... ماکان لبشر یعنی مایصح لاحد لفظ بشر لانے میں علیہ حکم کی طرف اشارہ ہے کہ ان کی بشریت منافی اس حکم ربوبیت کے ہے اور فعل یقول کو ثم کے ذریعے سے منصوب ان پر عطف اس قول کی تعلیم کے لئے کیا ہے یعنی ان دونوں باتوں میں بہت زیادہ بون بعد ہے جب مہلت کے بعد بھی بعد سے تو بغیر مہلت بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ ماکان لبشر اور ماکان یعنی ان یکون الخ اور ماکان لکم ان تنسوا الخ اس قسم کے صیغہ فنی عام کے لئے آتے ہیں کہ ان کا ثبوت عقلاً بھی جائز نہیں ہے جیسے صدیق اکبر کا قول ماکان لائن ابی قحافہ ان يتقدم فی الصلوٰۃ بین یدی رسول اللہ یعنی میری کیا مجال ہے کہ میں ایسا کر سکوں۔ اس لئے قول مفسر میں ینبغی کے معنی یمکن کے ہیں نبی کے لئے دعوت الوہیت ممکن نہں ہے لفظ ینبغی یا تو لفظ کان کی تفسیر ہے یا کان کی خبر کے متعلق محذوف کا بیان ہے ولکن کے بعد یقول نکال کر تفسیر عبارت کی طرف اشارہ کر دیا یا ولکن یقول کونوا الخ

دسانی اس میں دو قول ہیں (۱) لفظ عربی ہے سریانی نہیں ہے منسوب الی الرب جیسے الھی منسوب الی الالہ الف نون مبالغہ کے لئے اضافہ کر دیا جیسے لسانی کثیر اللحیہ کو کہتے ہیں۔ رقبانی موٹی گردن کو کہتے ہیں شعرانی لے گئے بال، بلا مبالغہ اگر کہنا ہو تو رقبی لسانی شعرانی کہتے ہیں۔ (۲) اس لفظ کو منسوب الی الربان مانا جائے اور ربان کے معنی معلم الخیر کے ہیں۔ الف نون اس صورت میں مبالغہ فی الوصف کے لئے ہوگا۔ جیسے عطشان دیان یہ نسبت مبالغہ فی الوصف کے لئے ہوگی جیسے احمری تعلمون ابن کثیر ابو عمر نافع تخفیف کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ تعلمون بمعنی عالمون اور باقی قراء بالتشدید پڑھتے ہیں۔ اس صورت میں مفعول ثانی محذوف ہوگا۔ اے کتنے تعلمون الناس الکتاب۔ ولایامرکم ابو عمر، ابن کثیر و نافع کی رفع کے ساتھ استینافہ ہے ابتداء کلام کے لئے ہے یا مامرکم کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہوگی اور نصب کی صورت میں یقول پر عطف ہوگا۔ ضمیر اللہ کی طرف یا بشر کی طرف راجع

ہے۔ تعلیم کو درست پر مقدم کرنا شرف کی طرف مشیر ہے یا اول کام رو سائے یہود کا اور دوسرا کم درجہ لوگوں کا ہے۔

الصائبۃ یہود کا ایک فرقہ ہے جو دین موسوی سے پھر گئے تھے اور فرشتوں کو بات اللہ سمجھ کر قابل پرستش مانتے تھے۔

لابیغی جلال محقق نے استفہام انکاری ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے دوسروں کی حالت سامنے رکھ کر مسلمان پر تعجب کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ میثاق النہین یہ عہد انبیاء علیہم السلام سے منسب نفس لیا گیا تھا۔ یا مراد ان کی اولاد دینی اسرائیل ہے۔ بحذف المنافع لہذا اکثر قراء کے نزدیک فتح السلام ہے۔ ابتداء کے لئے جس میں تاکید مبنی ہیں اس قسم کے لئے جو لفظ میثاق سے ماخوذ ہے موصولہ یا متضمن معنی شرط بھی ہو سکتا ہے اور لومنن جواب قسم اور جواب شرط دونوں کے قانع مقام ہے۔

انہیکم کے بعد مفسر علم نے ایادہ نکال کر اشارہ کر دیا ہے کہ عائد موصول محذوف ہے۔ من الکتاب اشارہ اس طرف ہے کہ اس ظاہر قائم مقام ضمیر کے لایا گیا ہے اور عائد محذوف بھی مانا جاسکتا ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ثم جساء کم رسول جواب القسم یعنی جو قسم لفظ میثاق کے ضمن میں پائی گئی ہے۔ اصری اصر کے معنی قاموس میں عہد گناہ، بوجھ کے لکھے گئے ہیں۔ سمي العهد اصرا لانہ یوصرای یشد مضوم و مفتوح دونوں طرح آتا ہے۔

اقرونا یہ سوال مقدر کا جواب ہے تقدیر عبارت اس طرح تھی۔ ماذا قالوا حسینہ حق تعالیٰ کو اگرچہ یہ معلوم تھا کہ آنحضرت ﷺ کا زمانہ انہیں کو نہیں مل سکتا تاہم معاہدہ کا فائدہ عزم ایمان و اطاعت پر ثواب کا ترتب اور دونوں کا عدم عزم عقاب کا ترتب تھا۔

ربط:..... آیات گذشتہ میں اہل کتاب کے غلط اقوال کی تردید تھی ماسکان النخ میں ان کے ایک لغو اعتراض کا ابطال اہل وفد نجران کے سلسلہ میں آپ ﷺ نے جب ان کو دعوت اسلام پیش کی تو ابورافع قرضی یہودی نے فوز کہا آپ ﷺ کیا یہ جانتے ہیں کہ ہم آپ ﷺ کی اسی طرح بندگی کریں جس طرح عیسیٰ کی پرستش نصرانی کیا کرتے ہیں اس کی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی۔ آگے آیت واذا اخذ اللہ میں تمام سابقین کی جانب سے اسلام کی توثیق اور آنحضرت ﷺ کی نبوت و اطاعت کی تصدیق نقل کی جا رہی ہے۔

شان نزول:..... ایک روایت تو ابھی مذکور ہو چکی ہے دوسری روایت لباب النقول میں نقل کی گئی ہے۔ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم حضور کو بھی عام طریقہ کے ساتھ سلام کرتے ہیں اگر اجازت ہو تو آپ ﷺ کو سجدہ تعظیم کر لیا کریں؟ آپ ﷺ نے منع فرما دیا اور کہا لکن اکرموا بینکم واعرفوا الحق لاهلہ باقی سجدہ اللہ کے سوا کسی کے لئے جائز نہیں ہے اس پر آیت ماکان لبشر النخ نازل ہوئی۔ روح المعانی میں حضرت علیؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت آدم سے لیکر نیچے تک اللہ نے ہر نبی سے آنحضرت ﷺ کے بارے میں عہد لیا ہے کہ لسن بعثت وهو حتی لیؤمنن بہ ولیبصرنہ اور پھر انہیں اپنی امتوں سے یہ عہد لیتے تھے پھر حضرت علیؓ نے آیت واذا اخذ اللہ النخ تلاوت کی۔

﴿تشریح﴾:..... علماء و مشائخ سوء کی خدائی:..... علماء و مشائخ اہل کتاب نے عوام الناس کو اپنا غلام سمجھ رکھا تھا۔ اور بجائے ہدایت کے ان پر خدائی کرنے لگے تھے۔ عوام یہ سمجھتے تھے کہ نیک و بد، حلال و حرام، جنت و دوزخ کا تمام اختیار ان ہی کے قبضہ میں ہے حالانکہ کسی انسان کے لئے جائز نہیں کہ اللہ کے احکام کی جگہ انسان کے گھڑے ہوئے قوانین کی پابندی کرے۔ اللہ نے اگر اپنے کسی بندے کو کتاب نبوت عطا فرمادی تو اس لئے کہ احکام الہی کی طرف لوگوں کو دعوت دے اس لئے نہیں کہ اپنی بندگی کرائے۔ ممکن ہے کہ یہ معترض عبادت و اطاعت میں براہ عناد فرق نہ کرتا ہو اس لئے اعتراض کر دیا۔ جواب میں اس کی تصریح فرمادی کہ نبی سے عبادت غیر اللہ کا حکم محال ہے البتہ اطاعت کی بات دوسری ہے۔ دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اہل علم کے لئے موجد ہونے

کی علت درس و تعلیم کتاب کو فرمایا لیکن یہ علت محض مقتضی ہے شرط نہیں ہے اور عوام میں دوسرا مقتضی یعنی علم کا موجود ہونا ہے البتہ درس و تعلیم کی تخصیص اقتضائے مقام کی وجہ سے ہے کہ مخاطب اہل علم میں سے تھا۔ دوسرے یہ کہ عوام خواص ہی کے مقلد ہوتے ہیں اس لئے جو مقتضی خواص کے لئے ہوگا وہ عوام کے لئے بھی ضروری ہوگا اور انبیاء و ملانکہ کے ملانے سے مقام کی تاکید مزید ہوگئی کہ اس میں کسی کو کوئی تخصیص نہیں ہے نیز دوسرے مشرکین پر بھی تشریض ہوگئی کہ کسی کا عقیدہ درست اور تعلیم نبوت کے موافق نہیں ہے اور چونکہ مخاطب یہود ہیں اس لئے اسلام سے مراد حقیقی اسلام نہیں بلکہ وہ مدعی توحید تھے اس لئے لفظ اسلام کہہ دیا۔ عام اس سے کہ معترض فی الواقع مسلمان ہو یا نہ ہو۔

تمام انبیاء کی دعوت اور طریق کار ایک ہی تھا:..... واذا اخذ الله الخ میں یہ بتلانا ہے کہ تم اسلام اور پیغمبر اسلام کی مخالفت کرتے پھرتے ہو حالانکہ ان کی فضیلت کا حال یہ ہے کہ تمام انبیاء اور ان کی امتوں سے ان کو چاٹنا اور ان کی تائید و نصرت کا عہد لیا گیا تھا محترم کس شمار میں ہو۔ اس لحاظ سے انبیاء کے کرائم کاملت اسلام پر ہونا ثابت ہو گیا کیونکہ اب وہ اطاعت حق منحصر ہے آنحضرت ﷺ کے اتباع میں آپ کی شریعت کے تابع الشرائع ہونے کی وجہ سے۔ اس لئے تم لوگوں کا انکار یقیناً احکام الہیہ کی اطاعت کے منافی ہے کیونکہ اب اسلام کا اطلاق صرف آنحضرت ﷺ کی شریعت پر ہوگا۔

آنحضرت ﷺ کی فضیلت:..... مسلمانوں کا اجتماعی عقیدہ ہے کہ آنحضرت ﷺ تمام انبیاء کے کرام سے افضل ہیں۔ اور علمائے عقائد اس عقیدہ کو احادیث کثیرہ اور آیت کنتم خیر امۃ الخ سے ثابت کرتے ہیں۔ کیونکہ کسی امت کی خیریت ثابت نہیں ہو سکتی تاوقتیکہ اس کا نبی خیریت پر نہ ہو۔ پس جب آپ ﷺ کی امت اور آپ کی کتاب تمام امتوں اور کتابوں سے بہتر ہیں تو آپ ﷺ کی فضیلت کیسے ثابت نہیں ہوگی۔ تاہم اس آیت کنتم الخ سے صراحۃً فضیلت ثابت نہیں ہو رہی ہے بلکہ التزمنا الفضلیت ثابت ہو رہی ہے لیکن آیت واذا اخذ الله الخ سے صراحۃً فضیلت ثابت ہوتی ہے کیونکہ سب سے بیثاق و اقرار کیا اور آپ کا خاتم الانبیاء ہو کر سب کے لئے مصدق بننا اس سے ثابت ہوتا ہے اور جب انبیاء سے قول و قرار ہوگا تو ان کے اتباع اور امتی بدرجہ اولیٰ اس خطاب کے مکلف ہوئے ہوں گے۔ البتہ متکلمین کو اس آیت سے استدلال کرنے میں شاید اس لئے تامل ہوا ہو کہ اس آیت میں دوسرے معنی کا احتمال بھی ہے کہ ”اخذ بیثاق“ انبیاء سے نہ ہوا ہو بلکہ ان کے تبعین اولاد بنی اسرائیل سے ہوا ہو۔ اور عبارت بتقدیر المصاف اس طرح ہو ”واذا اخذ الله اولاد النبین“ جیسا کہ آگاہ جملہ ”فمن تولی بعد ذلک فاولئک هم الفاسقون“ بھی اس پر دلالت کرتا ہے کیونکہ فسق انبیاء سے نہیں ہو سکتا۔ اعراض اور فساد ان کی اولاد بنی اسرائیل ہی سے ہوا ہے۔ اور لفظ نبیین سے ان کو تعبیر کرنا ٹھکانا ہے کہ وہ خود کو نحن اولی بالنبوة من محمد کہا کرتے تھے نیز یہ بھی احتمال ہے کہ یہاں میثاق من النبین مراد نہ ہو میثاق النبین من غیر ہم مراد ہو علاوہ ازیں جس طرح آنحضرت ﷺ کے بارہ میں دوسرے تمام انبیاء سے قول و قرار لیا گیا ہے اسی طرح آپ ﷺ کو بھی سب کا مصداق قرار دیا گیا ہے گویا آپ سے بھی بیثاق لیا گیا ہے اور غرض جانئین کے قول و قرار کی اس کردہ کا باہم شیر و شکر ہونا اور ایک دوسرے کے ساتھ عداوت و دشمنی نہ رکھنا ہے چنانچہ آیت واذا اخذنا من النبین میثاقهم ومن نوح الخ سے یہ مدعا پوری طرح واضح ہے۔

اللہ کی طرف سے بندوں سے تین عہد:..... اسی لئے علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ تین عہد لئے گئے ہیں۔ ایک عہد ربوبیت ہے جو تمام اولاد آدم کو عام ہے سورۃ اعراف کی آیت واذا اخذ ربك الخ میں اس کا تذکرہ ہے دوسرا عہد نبوت ہے کہ تمام

انبیاء سے اقامت دین اور بغیر تفریق خدمت دین کا لیا گیا ہے۔ تیسرا عہد علماء سے لیا گیا ہے کہ کتمان حق کی بجائے اظہار حق اور اعلاء کلمہ اللہ کریں "وینقضون عہد اللہ من بعد میثاقہ" میں اسی طرف اشارہ ہے غرض کہ ان وجوہ سے احتجاج میں قطعیت نہیں رہی اس لئے شاید علماء نے آنحضرت ﷺ کی افضلیت کے لئے دوسرے دلائل کی طرف رجوع کیا ہے۔

فانک شمسی والملوک کو اکب اذا طلعت لم یبد منھن کوکب

انبیاء کرام سے عہد کا لیا جانا تو صراحت قرآن کی اس آیت میں مذکور ہے۔ البتہ ان کی امتوں سے یا تو ان کے ساتھ اسی وقت لیا گیا ہوگا ایسا علیہم السلام کے توسط سے لیا گیا ہوگا باقی متبوع کے ذکر کے بعد تابع کے ذکر کی ضرورت نہیں سمجھی ہوگی۔ یہ عہد یا تو عالم ارواح میں "عبدالست" کی طرح لیا گیا ہوگا یا پھر دنیا ہی میں بواسطہ وحی لیا گیا ہوگا۔ اور اہل کتاب کو اتمام حجت کے لئے یہ سب سنایا جا رہا ہے۔ تمام انبیاء اصحاب علم تو تھے لیکن بعض اصالت صاحب کتاب نہیں تھے اس لئے یہاں کتاب اور حکمت دو لفظ اختیار کئے گئے ہیں تاکہ سب کو شامل ہو جائے اور کتاب کو اگر عام رکھا جائے اصالت یا نبیائے تب بھی سب انبیاء اور دلائل و بیانات کا تسلسل قائم رکھا گیا ہے البتہ اس عہد سے یہ فائدہ ضرور ہوا کہ جس طرح بھولا ہوا سبق یاد آ جاتا ہے اسی طرح انبیاء کی یہ دعوت مقول سلیہ کے نزدیک غیر مانوس نہیں معلوم ہوتی بلکہ فطری تعلیم معلوم ہوتی ہے۔

ربانی کس کو کہتے ہیں؟ میں ارباب الحق کے علوم و اعمال و احوال خاصہ اور ان کے طریق کے دوسروں پر فائض کرنے کی تصریح ہے چنانچہ حضرت علیؓ و ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ ربانی فقیہ عالم ہے اور قراءہ و سندی عالم حکیم کو۔ اور ابن جریر حکیم تقی کو کہتے ہیں۔ ابن زید دینی تدبیر کرنے والے کو، اور شیخ شلی علوم خاصہ حق تعالیٰ سے اخذ کرینا والے کو کسی بات میں بھی غیر حق کی طرف متوجہ نہ ہوتا ہو ربانی کا مقدارق مانتے ہیں، اور بعض کہتے ہیں کہ جو اپنے رب پر کسی کو ترجیح نہ دیتا ہو اور قائم رہتا ہے جس جو علم و عمل میں اخلاق ربانیہ سے متصف ہو اور بعض کے نزدیک جو اپنے شہود سے اس کے وجود میں جو ہو جائے اور بعض کے نزدیک جس پر حوادث موثر نہ ہوں غرض کہ یہ سب ایک ہی گھاٹ کے پینے والے حضرات ہیں۔

ولا یامروکم اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو مشائخ کی تعظیم میں خواہ وہ زندہ ہوں یا وفات یافتہ ہوں حد سے زیادہ غلو کرتے ہیں۔ و اذا خلد اللہ سے معلوم ہوا کہ کسی مقتدا سے علم و عمل میں اگر کوئی دوسرا فائق یا مساوی ہو تو اس سے اس مقتدا کو عار اور استکفاف نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے تمام نبی ایک ہی دین کے داعی تھے۔ اور جب اللہ کا دین ایک ہی ہے اور تمام رہنما ایک ہی زنجیر کی مختلف کڑیاں ہیں تو جو کوئی ان میں تفریق کرتا ہے ایک کو مانتا ہے اور دوسرے کو جھٹلاتا ہے وہ دراصل پورے سلسلہ ہدایت ہی کا منکر ہے۔

أَفْغِيرَ دِينِ اللَّهِ يَتَغَوَّنَ بِالْبَيَاءِ أَى الْمُتَوَلَّوْنَ وَالتَّاءِ وَلَئِنْ أَسْلَمَ انْقَادَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا بِلَا إِيَاءٍ وَكَرْهًا بِالسَّيْفِ وَمُعَانِيَةً مَا يُلْحِجُ إِلَيْهِ وَاللَّهِ يَرْجِعُونَ ﴿۸۳﴾ بِالتَّاءِ وَالْبَيَاءِ وَالْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ أَمْرًا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ أَوْلَادِهِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ بِالتَّضْيِيقِ وَالتَّكْذِيبِ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۸۴﴾ مُخْلِصُونَ فِي الْعِبَادَةِ وَنَزَلَ يَمُنْ إِرْتَادَ وَلِحَقٍّ بِالْكَفَّارِ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۚ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿۸۵﴾ لِمَصِيرِهِ إِلَى النَّارِ

الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِ كَيْفَ اَي لَا يَهْدِي اللّٰهُ قَوْمًا كَفَرُوا۟ۤ اَبَعْدَ اِيْمَانِهِمْۙ وَشَهِدُوۡا اَنۡىۤ وَّشَهِدَتْهُمۡ اَنَّ
الرُّسُوْلَ حَقٌّۭۙ قَدْ جَآءَ هُمُ الْبَيِّنٰتُ ۚ اَلْحُجَجُ الظَّاهِرٰتُ عَلَىٰ صِدْقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللّٰهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ ﴿۸۶﴾ الْكَافِرِيْنَ اُولٰٓئِكَ جَزَاؤُهُمْ اَنَّ عَلٰیْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ
اَجْمَعِيْنَ ﴿۸۷﴾ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۚ اَيِ السَّعَةِ اَوِ النَّارِ الْمَذْلُوْلِ بِهَا عَلٰیهَا لَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يُنْظَرُوْنَ ﴿۸۸﴾ يَمْهَلُوْنَ اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْاۙ عَمَلُهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌۭ لَّهُمْ
رَحِيْمٌ ﴿۸۹﴾ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْاۙ بَعِثْنِیۤ اَبَعْدَ اِيْمَانِهِمْۙ بِمُؤَسَى ثُمَّ اِزْدَادُوْا كُفْرًا
بِمُحَمَّدٍ لَّنۡ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ۚ اِذَا غَرَّغُوا۟ۤ اَوْ مَاتُوْا كُفْرًا ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الصَّٰلُوْنَ ﴿۹۰﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفٰرًا فَلَنۡ يُّقْبَلَ مِنْۢ أَحَدِهِمْ مِّلٌۭۙ اِلَّا اَرْضٌ مِّقْدَارُ مَا يَمْلَأُهَا ذَهَبًا وَلَوْ اَفْتَدٰی بِهٖ
اُذْجِلَ الْفَاۡءُ فِیۡ خَبَرٍ اِنَّ لِّبَشِيَةِ الَّذِيْنَ بِالْشَّرَطِ وَاِذَا نَا يَتَسَبَّبُ عَدَمُ الْقُبُوْلِ عَنِ الْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ اُولٰٓئِكَ
لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۙ مُّوْتُهُمْ وَمَالُهُمْ مِّنۡ نَّصِيْرِيْنَ ﴿۹۱﴾ مَا يَنْبَغِيْ مِنْهُ

۹
۱۲

ترجمہ: پھر کیا یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ کا دین چھوڑ کر کوئی دوسری راہ ڈھونڈ لکالیں (یسعون یا کے ساتھ پڑھا گیا ہے یعنی متسلون بمعنی اعراض کرنے والے۔ اور تاکہ کے ساتھ بھی ہے) حالانکہ سب اس حکم کے فرمانبردار ہیں (مطیع) ہیں آسمان و زمین میں جو کچھ بھی موجود ہے خوشی سے (بلا انکار) ہو یا ناخوشی سے (کلوار یا دوسری جو بھوک پر زوں کو دیکھ کر) بالآخر سب اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں (تا اور یا کے ساتھ ہے اور ہمزہ انکار کے لئے ہے) تم کہہ دو (ان سے اے محمد) ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو کچھ ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب، اولاد یعقوب، پر نازل ہوا اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ نیز جو کچھ موسیٰ کو اور عیسیٰ کو خدا کے تمام نبیوں کو اللہ کی طرف سے ملا ہے اس سب پر ایمان لائے ہیں ہم ان رسولوں میں سے کسی ایک کو بھی دوسرے سے جدا نہیں کرتے (کہ کسی کو مانیں اور کسی کو نہ مانیں) ہم اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار ہیں (اخلاص کے ساتھ عبادت گزار ہیں) جو لوگ مرتد ہو گئے اور کفار سے مل گئے ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی کہ (اور جو کوئی اسلام کے سوا کسی دوسرے دین کا خواہشمند ہوگا تو وہ کبھی قبول نہیں کیا جائے گا۔ اور آخرت کے دن اس کی جگہ ان لوگوں میں ہوگی جو تباہ و نامراد ہوں گے) کیونکہ اس کا ٹھکانہ بدی جنہم کی طرف ہوگا (یہ کس طرح ہو سکتا ہے (یعنی نہیں ہو سکتا) کہ اللہ ایسے گروہ پر کامیابی کی راہ کھول دے جس نے ایمان کے بعد کفر کی راہ اختیار کر لی۔ حالانکہ اس نے گواہی دی تھی (یعنی ان کی گواہی تھی) کہ اللہ کا رسول برحق ہے وراثتاً علیہ روشن دلیلیں (نبی کریم ﷺ کی صداقت پر واضح چھتیں) اس کے سامنے آچکی تھیں۔ اللہ تعالیٰ ظلم کرنے والے گروہ (کافروں) پر سعادت کی راہ نہیں کھولا کرتا۔ ان لوگوں کو جو بدلتے ملتے والا ہے تو یہ ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی، انسانوں کی، سب ہی کی لعنت برس رہی ہے۔ ہمیشہ گرفتار رہیں گے اس (لعنت یا آگ میں جو لعنت کا مدلول ہوگی) نہ تو کبھی ان کا عذاب کم ہوگا نہ کبھی مہلت (ڈھیل) پائیں گے ہاں جن لوگوں نے اس حالت کے بعد بھی توبہ کر لی اور اپنے کو سونپا لیا (عمل ٹھیک کر لیے) تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان کو) بخشے والے (ان پر) رحم فرمائے والے ہیں (یہود کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی) جن لوگوں نے تفرکیا (حضرت عیسیٰ کے ساتھ، حضرت موسیٰ پر) ایمان لانے کے بعد اور اپنے تفریقیں بڑھتے ہی رہے (آخر حضرت ﷺ کے ساتھ

کفر کر کے) تو ایسے لوگوں کی پیشانی پر گرز قبول نہیں کی جائے گی (جبکہ ان کی حالت غرغری کی ہو یا کفر پر مرجائیں) اور یہی لوگ ہیں جو راہ سے بھٹک گئے ہیں۔ جن لوگوں نے راہ کفر اختیار کی اور مرتے دم تک کفر پر جتے رہے تو یاد رکھو کفر اور بد عملی کے بدلے کوئی معاوضہ اگرچہ پورا کر دے (یعنی زمین بھر مقدار) بھی سونے سے بھر کر کوئی دیدی جب بھی قبول نہیں کیا جائیگا (اُن کی خبر پر فائدہ ضل کیا گیا کیونکہ السدیس مشابہ بالشرط ہے اور تنبیہ کرتا ہے کہ عدم قبولیت کا سبب موت علی الکفر ہے) یہی لوگ ہیں کہ ان کے لئے دردناک (تکلیف دہ) عذاب ہے اور کوئی ان کا مددگار نہ ہوگا کہ عذاب سے ان کو بچالے)

تحقیق و ترکیب:..... یسغون بغیۃ بمعنی طالب۔ طوعاً و کرہاً منصوب علی الحال ہے اسی طانعین و مکرہین۔ معاینۃ ما یلجی الیہ یعنی زبردستی کی اور مجبور کن باتیں مثلاً فرعون کو غرق کرنا، یا کوہ طور کو سر پر مسلط کر دینا وغیرہ اھغیر میں ہمزہ انکاری ہے اس کا مدخل لفظ یسغون ہے۔ تقدیر اس طرح ہے ایسغون غیر دین اللہ کیونکہ..... دراصل افعال و حوادث سے ہوا کرتا ہے۔ غیر دین اللہ مفعول کوفل یسغون پر اہتماً مقدم کر دیا گیا ہے اور ہمزہ کو اسی پر داخل کر دیا گیا ہے دینا اس میں تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔ (۱) دین کو فعل یتغ کا مفعول اور "غیر الاسلام" کو حال مانا جائے جو اگرچہ اصل میں صفت تھی لیکن مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب علی الحال کر لیا۔ (۲) دین کو لفظ غیر مبہم ہونے کی وجہ سے تیز کر دیا جائے۔ (۳) دین کو لفظ غیر سے بدل مانا جائے۔

کیف بھدی یہ تعبیر بطریق متعدی ہے جیسے کہا جائے کیف اھدیک الی الطريق وقد ترکہ یعنی ان کے لئے کوئی طریق ہدایت نہیں، جواز کے جو ان کے لئے اختیار کیا گیا ہے۔ کیونکہ جحدود عن الحق کے بعد گمراہی میں انہماک اور ہدایت سے دوری ہو جاتی ہے نیز تعجب تعظیم و توح کے لئے بھی مانا جاسکتا ہے۔ جلال تحقق نے لامقدّر کر کے استفہام انکاری ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ و شھدوا اس کے بعد و شھدا تھم مقدر کر کے اشارہ اس طرف ہے کہ یہ فعل معنی میں اسم کے ہے تاکہ اس کا عطف ایمان پر ہو سکے اگرچہ اس کو فعلی حال رکھ کر معنی فعل جو ایمان تھم سے مفہوم ہیں ان پر بھی عطف کیا جاسکتا ہے نظیر اس کی "فاصدق و اکن" ہے یا قد مضمر کر کے حال بھی بنایا جاسکتا ہے۔

وجاء ہم البینات کے درمیان لفظ قد مقدر کر کے اس کی حالت کی طرف اشارہ کر دیا۔ اولنک لفظ واللہ لا بھدی الخ جملہ مترضہ ہے۔ اولنک مبتدأ، جزم انھم، مبتدأ ثانی ہے۔ ان علیہم مبتدأ ثانی کی خبر اور یہ دونوں مل کر خبر ہے مبتدأ اول کی اجمعین یہ تاکید ہے تمام معطوفات کی صرف الناس کی تاکید نہیں ہے۔

الممدلول بہا علیہا۔ بہا کی ضمیر کا مرجع لعنة اور علیہا کا مرجع النار ہے الا الذین جیسے حارث بن سوید گراؤ لا مرتد ہو گئے تھے اور مکہ میں کفار سے جاملے تھے۔ لیکن بعد میں اللہ نے ہدایت دی تو اسے بھائی کو مدینہ طیبہ آپ کی خدمت میں بھیج کر دریافت کرایا کہ کیا آپ مجھ کو بارود غلامی میں قبول کر سکتے ہیں؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی چنانچہ پھر صادق الاسلام ہو گئے۔

اذا غرغروا یہ کافر کے حق میں ہے لیکن عاصی کی تو باس حالت غرغری میں قبول ہو جاتی ہے۔ لشبہ الذین یہ بطور حکایت بالمعنی کے مفسر نے کہہ دیا اور مذکور الا الذین ہے مگر مقصد ایک ہی ہے ایذا نا یعنی کفری نفسہ عدم قبول توبہ کا سبب نہیں ہے بلکہ کفر اور موت علی الکفر دونوں کا مجموعہ سبب ہے۔

رابطہ:..... آیات گزشتہ میں اسلام کے متعلق ایقانہ عہد وعدہ کا وجوب اور اس کے توڑنے کی ممت بیان کی گئی تھی۔ ان آیات میں اس نقص پر زبرد توخ ہے آیت قبل اھنا میں حقانیت اسلام کا خلاصہ اور ماحصل بیان کرنے کا حکم ہے اور آیت ومن یتغ میں اسلام کے علاوہ دوسرے مذاہب کا ماقول ہونا ظاہر کر دیا ہے اور آیت کیف بھدی اللہ میں اسلام سے بچنے والوں کا بیان ہے

خواہ وہ بعد تک مرتد رہے ہوں یا پھر دوبارہ انہیں توفیق ہدایت مل گئی ہو، آگے دونوں کا بیان ہے۔

شان نزول:..... ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک انصاری مسلمان ہو کر مرتد ہو گئے لیکن پھر توبہ ہوئی تو آپ ﷺ سے دریافت کر لیا کہ آیا میری یہ توبہ قبول ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اس پر آیت کیف یهدی اللہ نازل ہوئی۔ چنانچہ وہ پھر مسلمان ہو گئے۔ اور تفسیر کی روایت ابن عباسؓ سے معلوم ہوتا ہے کہ تفریباً اسی طرح کے تھے جن کے باب میں یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... سچائی کی راہ:..... آسمان وزمین میں جس قدر مخلوق ہے سب تو انہیں الہی کی اطاعت کر رہی ہے پھر کیا تمہیں اس راہ پر چلنے سے انکار ہے جس پر تمام کارخانہ ہستی چل رہا ہے۔ نوع انسان کے لئے اسلام کی ہدایت ایک عالمگیر راہ ہے مگر لوگوں نے اسے چھوڑ کر اپنی الگ الگ گمراہیاں کر لی ہیں ہر گز وہ دوسرے گروہ کو جھٹا رہا ہے لیکن قرآن کہتا ہے کہ سچائی کہ راہ یہ ہے کہ تمام رہنمایان عالم اور پیشوایان مذہب کا یکساں طور پر احترام و تصدیق کرو، سب کی مختلفہ مشترکہ تعلیم کو دستور العمل بناؤ۔

اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل:..... اللہ تعالیٰ کے احکام تکوینیہ جو ہمارے اختیار سے باہر ہیں جیسے مارنا، بیمار کرنا وغیرہ ان میں تو ظاہر ہے کہ سارا عالم مسخر ہے، اور کسوا کے یہی معنی ہیں لیکن بہت سی مخلوق احکام تشریعیہ کی بھی پابند ہے جو ہمارے اختیار میں ہے۔ جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ اور طوعاً سے یہی مراد ہے غرض کہ تکوینیات کے تو سب پابند ہیں۔ البتہ شریعات کے بھی پابند ہیں جس سے حاکم کی عظمت واضح ہے بعض انسان جو شریعات میں خلاف کرتے ہیں تو کیا ان کے نزدیک اللہ سے زیادہ عظمت دوسری اور کوئی ذات ہے جس کی یہ اطاعت کریں گے؟

ایسے لوگوں کی اصلاح و ہدایت کی دوبارہ کیا امید ہو سکتی ہے جنہوں نے دین حق کی ہدایت پا کر دیدہ و دانستہ راہ حق سے منہ موڑ لیا اور سچائی کی کوئی دلیل بھی ان کے لئے عبرت و بصیرت کا سامان نہ بن سکی ہو اور جو آج بھی محض ضد اور عناد سے دعوت حق کا معاندانہ مقابلہ کر رہے ہیں ایسے لوگوں کے لئے تو دنیا میں ذلت و رسوائی اور آخرت میں دائمی عذاب کے سوا اور کیا بات ہو سکتی ہے۔ مرتد ہونے والوں کو خود کو ہدایت یافتہ سمجھنا اور کہنا ایسا ہی ہے جیسے مریض یرقان میں سفید چیزوں کو زرد کہنے لگے یا مارگزیدہ شہم کے پتوں کو بیٹھا بتلانے لگے۔ اس سے کہیں نفس الامر یا حقیقت واقعہ بدل سکتی ہے؟

قانون مکافات:..... قانون مکافات کا لازمی نتیجہ جزا ہے یعنی اچھائی برائی دونوں حالتوں کا ایک ثمرہ اور بدلہ ہے جو لازمی مل کر رہتا ہے لیکن آخرت کا حال دنیا کی طرح نہیں کہ یہاں مجرم مختلف ترکیبوں سے بچ سکتا ہے۔ مگر خدا کے یہاں ایک چھوٹے سے چھوٹے گناہ کا بدلہ پورا کر ارضی سونے سے بھر کر دیدیا جائے جب بھی مجرم اس کی پاراش سے خود کو نہیں بچا سکے گا۔ ہاں سچی توبہ کا صاف و شفاف پانی ایسا ہے جو تمام گناہوں کے داغ دھبوں کو مٹا کر صاف کر دیتا ہے۔ اور حقیقی توبہ بجز اسلام قبول کے ممکن نہیں اس لئے بغیر اسلام قبول کئے مرتد یا کافر کا توبہ کرنا کوئی وزن نہیں رکھتا۔ از دہاؤ کفر سے مراد دوام کفر یعنی موت علی الکفر ہے۔ چنانچہ آیت ان الذین کفروا و ماتوا و ہم کفار میں اس کی تصریح بھی کر دی گئی ہے۔

غرض اس آیت سے یہ تین نئی باتیں معلوم ہوئیں۔ اولاً افسدی کا عنوان مبالغہ کا فائدہ دے رہا ہے حاصل یہ ہے کہ اس مالی فدیہ کا اقرب طریق یعنی خود سے مال دینا بھی کارآمد نہیں ہوگا چہ جائیکہ طریق بعید بلکہ البعد کے مجرم خود دینا نہ چاہے۔ بدو ان، اس کی رضامندی زبردستی اس سے وصول کر لیا جائے جس میں کوئی دلیل معذرت بھی نہیں ہے وہ کیا نافع اور مفید ہو سکتا ہے؟ اور ملی الا رض فرمانا ایسا ہی

ہے جیسے دوسری جگہ ولو ان للذین ظلموا ما فی الارض الخ یعنی مبالغہ کے لئے ایسا فرض کر لیا جائے اس کا واقع ہونا ضروری نہیں ہے۔ کہ اعتراض کا موقع نکالا جائے۔

لظائف:..... ومن یشیع غیر الاسلام سے بعض لوگوں نے اسلام و ایمان کے اتحاد پر استدلال کیا ہے کیونکہ اگر دونوں کو غیر مانا جائے تو ایمان کا ناقبول ہونا لازم آتا ہے جو باطل ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہاں آیت میں غیر سے مراد معارض اسلام ہے۔ مطلقاً مفہوم یا مصداق کے لحاظ سے غیر مراد نہیں ورنہ نماز روزہ بھی ظاہر ہے کہ اس لحاظ سے فی الجملہ اسلام کا غیر ہیں چاہئے کہ یہ اعمال بھی ناقبول ہو جائیں، اس لئے اسلام و ایمان میں اتحاد ثابت نہیں ہوا۔

ولہ اسلم الخ کے معنی میں کئی قول روح المعانی میں نقل کئے گئے ہیں مثلاً طوعاً اسلام سے مراد علم علی اسلام ہے خواہ استدلال والا اسلام ہو جو انسانوں کو حاصل ہے اور یا علم غیر استدلال والا اسلام ہو جیسے ملائکہ کا ایمان ہے اور ”اسلام کرہا“ سے مراد وہ اسلام ہے جو تلواریں یا دوسری مجبور کن چیزوں کے مشاہدہ اور معائنہ سے حاصل ہو۔ علی ہذا بعض صوفیائے منقول ہے کہ اسلام طوعاً وہ ہے کہ خدائی احکام کی تعمیل بلا مزاحمت نفسانی ہو جائے اور ”اسلام کرہا“ وہ اسلام ہے کہ جس میں نفسانی معارضہ اور وساوس شیطانی کی آمیزش کے ہوتے ہوئے بھی اقتضائے امر ہو تا رہے اول قسم کا ایمان بعض اہل اللہ اور ملائکہ اللہ کو حاصل ہوتا ہے اور دوسری قسم وساوس میں گرفتار اشتیاق کو حاصل ہے۔

ان الذین کفروا الخ سے معلوم ہوا کہ جو شخص اہل اللہ کے طریق کی طرف متوجہ ہو کر پھر اس کو معطل کر دے یا انکار کی راہ سے اس سے منہ موڑ لے تو اکثر پھر اس کو طریق ہدایت کی طرف عود کی توفیق نہیں رہتی بلکہ مخدول ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ بعض اوقات پھر اہل طریق سے عداوت و نفرت کی طرف منجر ہو کر دین کے ایک بڑے حصہ سے محروم ہو جاتا ہے۔

الحمد للہ تیسرے پارہ کی تفسیر مکمل ہو گئی



پارہ نمبر (۴)

لَنْ تَنَالُوا

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۲۸	ادکام و آداب تبلیغ		پارہ لن تنالوا
۴۲۹	مسئلہ اتحاد و اتفاق	۴۱۲	ثواب ہر صدقے کا ہے لیکن عمدہ چیز کا زیادہ ہے
۴۲۹	لطفائف	۴۱۳	پہلے اعتراض کا جواب
۴۳۳	امت محمدیہ کا خصوصی اور امتیازی وصف	۴۱۳	حضرت یعقوب کی نذر
۴۳۳	بہترین امت	۴۱۶	یہود کے دوسرے اعتراض کا جواب
۴۳۳	بدترین امت	۴۱۶	باقی نبیہ حضرت ابراہیم کی مختصر تاریخ
۴۳۴	اچھائی برائی کا معیار قوم کی اکثریت ہوتی ہے	۴۱۶	اولاد ابراہیم
۴۳۷	اختلاف مذہب کے ہوتے ہوئے آخرت میں اولاد کا کارآمد نہ ہونا	۴۱۷	حضرت ابراہیم کا وطن
۴۳۷	ابن کتاب کے شدہ غصب کی وجہ سے ان سے چوکنار بننے کی ضرورت	۴۱۷	تفسیر بیت اللہ کی تہدید
۴۳۸	لطفائف آیات	۴۱۷	دنیا میں سب سے پہلا گھر خدا کا
۴۳۸	ایک مشکل کا حل	۴۱۸	تاریخ خانہ کعبہ
۴۴۲	جنگ احد کی تفصیل	۴۱۸	خانہ کعبہ کے انقلابات
۴۴۳	جنگ میں مسلمانوں کی ناکامی کی بنیاد	۴۱۹	آنحضرت کے بعد خانہ کعبہ میں تہدیلیاں
۴۴۴	آڑے وقت کے ساقی	۴۲۰	مجدحرام
۴۴۴	جانثار صحابہ	۴۲۰	کعبہ اللہ
۴۴۵	نوسلہ اور بنو حارثہ کا واقعہ صحابہ کی سر بلندی کا ثبوت ہے	۴۲۰	حجر اسود
۴۴۵	محرکہ بدر	۴۲۰	باب کعبہ
۴۴۶	فرشتوں کی کمک یا غیبی امداد	۴۲۱	ملہترم
۴۴۶	تینوں وعدوں کا ایفاء	۴۲۱	حطیم
۴۴۶	مقصود مقام	۴۲۱	حجر اسماعیل
۴۴۶	کیفیت نصرت	۴۲۱	مقام ابراہیم
۴۴۷	مقصود نصرت	۴۲۱	مطاف
۴۴۷	فرشتے اور جنات بھی شریک قتال ہوئے یا نہیں	۴۲۲	المجنن
۴۴۷	لطفائف آیت	۴۲۲	زحرم
۴۵۰	مہاجن سودی یا سودر سود کی لغت	۴۲۲	باب بنی شیبہ اور منبر
۴۵۳	قانون الہی کی گردش	۴۲۲	مسنی
۴۵۳	حکمت کا باطنی حقیقی پہلو	۴۲۳	منی، مزدلفہ، عرفات
۴۵۷	وفات سرور دو عالم ﷺ کی غلط خبر کا اثر	۴۲۳	خدا کا دنیا میں سب سے پہلا گھر
۴۵۷	سرور کائنات کی وفات شریف کے المناک سانحہ کا اثر	۴۲۳	استقامت کی تشریح
۴۵۷	خلافت اول کے مستحق	۴۲۷	عرب جاہلیت اور اسلام کا نقشہ
۴۶۱	غزوہ حراء الاسد کی تہدید	۴۲۷	اسلام کی برکات
۴۶۱	تمام صحابہ کرام کے تھے کوئی بھی طالب دنیا نہ تھا	۴۲۸	لطفائف

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۰۳	ازالہ شبہات	۴۶۱	ایک اشکال کا حل
۵۰۳	ایک نادر نکتہ	۴۶۳	حقیقی شکست و فتح
۵۰۳	دوسرا نکتہ	۴۶۵	لطفائف آیت
۵۰۳	تعداد اور اذواج کی حد	۴۶۷	بہادر مومن موت سے جی نہیں چراتا
۵۰۴	تعداد اور اذواج کا شبہ و ازالہ	۴۶۸	مشورہ کی اہمیت
۵۰۴	عورت کی طرف سے کل یا بعض مہر کی معافی یا واپسی	۴۶۸	آپ ﷺ کے اخلاق اور مشورہ کا دستور العمل
۵۰۶	قیسوں کا مال اور ہرجائی دفعات	۴۶۸	مشورہ طلب امور اور فوائد مشورہ
۵۰۶	قیسوں کیلئے کچھ بوجھ کا معیار	۴۶۹	مشورہ اور توکل
۵۰۷	یتیم کے کارندہ کی تنخواہ	۴۷۱	نبوت و امانت میں تلازم اور نبوت و خیانت میں منافات ہے
۵۰۹	بیان مراد کی تاخیر	۴۷۱	حدیث ابو ہریرہؓ عقلیت زدہ لوگوں کیلئے مسکت جواب ہے
۵۰۹	ذوقی القربی کا مطلب	۴۷۲	انسان، ملائکہ، جنات میں مابہ الا امتیاز جامعیت ہے
۵۰۹	لطفائف آیت	۴۷۵	جنگ احد میں منافقین و مخلصین کے درمیان ایک فیصلہ کن آزمائش تھی
۵۱۳	ترک میں دو سے زائد لڑکیوں کی تخصیص کی وجہ		صحابہ پر دوسروں کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے
۵۱۳	بارغ فدک اور حضرت فاطمہؓ کی میراث	۴۷۵	لطفائف آیت
۵۱۳	والدین کی تین حائس اور اولاد، بہن، بھائی کی تقسیم	۴۷۶	غزوہ حراء والا سد کا تذکرہ
۵۱۳	احکام شرع شرعی مصالح پر مبنی ہیں	۴۷۹	وزرائی عمر فرما کر اور اوروں کیلئے از و یاد اور جاکر باعث اور
۵۱۴	میراث نہر مایہ دارانہ نظام کے خلاف ہے اور نہ کیوزم کے موافق	۴۸۲	نافرمانوں کیلئے ڈھیل
۵۱۶	کھالہ کے احکام اور اخیانی بھائی، بہن کی تخصیص کی وجہ		علم غیب
۵۱۷	معتزل کیلئے اس آیت سے استدلال مفید نہیں ہے	۴۸۳	اللہ تعالیٰ کو تفسیر کہنے کا مقدمہ
۵۱۹	زانی کی تعیم اور مزائے زانی کی تعین	۴۸۷	یہود کے غلط اقوال کی تردید
۵۲۳	عورتوں کی جان و مال پر قبضہ	۴۸۷	لطفائف آیت
۵۲۴	عضل کی صورتیں اور احکام	۴۸۸	سکسان حق جائز و ناجائز
۵۲۴	پرانی بیوی کے ساتھ غلط کاروائی کر کے نئی شادی پر چاہا	۴۹۰	نیک نامی پر سز و طبی
۵۲۴	فوائد قیود	۴۹۰	علمائے حق کا فرض
۵۲۵	اشکال اور حل	۴۹۰	دلائل قدرت پر فکر و نظر
۵۲۵	سوتیلی ماں اور دو حقیقی بہنوں اور حقیقی کی بیوی سے نکاح	۴۹۳	قانون قدرت
۵۲۵	نکاح محقق اور مقسق اولاد	۴۹۴	جامع دعائیں
۵۲۵	لطفائف آیات	۴۹۵	نکات آیت
۵۲۸	تین قسم کی حرکات کا ذکر	۴۹۵	سورۃ کا آغاز و اختتام
		۴۹۷	اہل کتاب اور مسلمانوں کا امتیازی نشان
		۴۹۸	سورۃ النساء
		۴۹۹	خدا کی قدرت اور پیدا نش کے تین طریقے
		۵۰۲	

لَنْ تَنَالُوا

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ اِىْ نَوَابَهُ وَهُوَ الْحَنَّةُ حَتَّى تَنْفِقُوا تَصَدَّقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ؕ مِنْ اَمْوَالِكُمْ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ ﴿۹۲﴾ فَبَحَارِىْ عَلَيْهِ وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْيَهُودُ اِنَّكَ تَزْعُمُ اَنَّكَ عَلَى مِلَّةِ اِبْرَاهِيْمَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ لَحْمًا اِلَّا بِهٖ وَالتَّبَانِيهَا كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلٰلًا خَلَا لَا لَبْنِيْ اِسْرَآئِيْلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآءِيْلُ يَعْقُوْبُ عَلَى نَفْسِهٖ وَهُوَ اِلَّا بِهٖ لَمَّا حَصَلَ لَهٗ عِرْقُ النِّسَاءِ بِالْفَتْحِ وَالْقَصْرِ فَنَدَرَا نِ شَفِى لَا يَأْكُلُهَا فَحَرَّمَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ وَذٰلِكَ بَعْدَ اِبْرَاهِيْمَ وَلَمْ تَكُنْ عَلَى عَهْدِهٖ حَرَامًا كَمَا زَعَمُوْا قُلْ لَهُمْ فَاتُوْا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوْهَا لَيَسِيْنَ صَدَقَ قَوْلُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿۹۳﴾ فِيْهِ فَبَهْتُوْا وَلَمْ يَأْتُوْا بِهَا قَالَ تَعَالٰى فَمَنْ اِفْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ الْكُذِبَ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ اِىْ ظُهُوْرُ الْحُجَّةِ بِاَنَّ التَّحْرِيْمَ اِنَّمَا كَانَ مِنْ جِهَةِ يَعْقُوْبَ لَا عَلَى عَهْدِ اِبْرَاهِيْمَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّٰلِمُوْنَ ﴿۹۴﴾ الْمُنْتَحٰوِرُوْنَ الْحَقَّ اِلَى الْبَاطِلِ قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فِىْ هٰذَا اَكْثَمِجْمِجِ مَا اَخْبَرَ بِهٖ فَاتَّبِعُوْا مِلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ الَّتِىْ اَنَا عَلَیْهَا حَنِيفًا مَّا يَلَا عَنْ كُلِّ دِيْنٍ اِلَى دِيْنِ الْاِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمَشْرِكِیْنَ ﴿۹۵﴾

ترجمہ:..... تم نیکی کا درجہ کبھی حاصل نہیں کر سکتے (نیکی کا اجر جس سے مراد جنت ہے) جب تک تم میں یہ بات پیدا نہ ہو جائے کہ تم خرچ کرو (خیرات کرو) جو کچھ محبوب رکھتے ہو (اپنے مال و دولت میں سے) اور جو کچھ تم خرچ کرتے ہو وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے (لہذا وہ اس پر تم کو بدلہ دیں گے۔ یہود نے جب آپ پر یہ اعتراض کیا کہ آپ دعویٰ کرتے ہیں کہ ابراہیمؑ کا۔ حالانکہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نہ اونٹ کا گوشت استعمال فرماتے تھے اور نہ اس کا دودھ۔ تب یہ آیت نازل ہوئی) کھانے کی تمام چیزیں بنی اسرائیل کے لئے بھی حلال تھیں۔ ہاں وہ چیزیں جو اسرائیل (حضرت یعقوب علیہ السلام) نے اپنے اوپر حرام ٹھہرائی تھیں (مراد اونٹ ہے۔ جب عرق النساء (شح النون و قعر الالف) کا مرض ان کو ہوا تو انہوں نے نذرمان لی کہ خدایا اگر میں صحت یاب ہو جاؤں تو ان کو استعمال نہیں کروں گا۔ چنانچہ آپ علیہ السلام پر وہ حرام ہو گئیں) تو رات نازل ہونے سے پہلے (اور یہ واقعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد ہوا۔ ان کے عہد میں یہود کے گمان کے مطابق کوئی چیز حرام نہیں تھی۔ کہہ دیجئے آپ (ان سے) تو رات لے آؤ اور اس کو پڑھو (تاکہ اس سے تمہارے قول کی صداقت واضح ہو جائے) اگر تم لوگ سچے ہو (اس بیان میں یہ سن کر یہود مبہوت ہو گئے اور تو رات نہ لاسکے۔ حق تعالیٰ

ارشاد فرماتے ہیں) پھر جو کوئی اس کے بعد بھی غلط بیانی سے اللہ پر بہتان باندھے (یعنی ظہورِ حجت کے بعد بھی کہ تحریفِ حضرت یعقوب علیہ السلام کی جانب سے ہوئی ہے نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے) تو ایسے ہی لوگ واقعی مجرم ہیں (جو حق کو چھوڑ کر باطل کی طرف پھلاکت گئے ہیں) کہہ دیجئے آپ (ﷺ) اللہ نے سچائی ظاہر کر دی ہے (تمام باتوں کی طرح اس معاملہ میں بھی، پس ابراہیم کے طریقہ کی پیروی کرو) جس طریقہ پر میں ہوں (جو ہر طرف سے ہٹ کر صرف اللہ ہی کا ہو رہتا ہے) (تمام دینوں کے سٹ کر دین اسلام کی جانب مائل ہوتا ہے) اور یقیناً ابراہیمؑ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے۔

تحقیق و ترکیب: تسالوا نالہ نیلاً۔ نیل بمعنی پانا۔ البر۔ الخیر کا فراء صدفہ مقبول نہیں۔ کیونکہ قبولیت کے لئے اسلام شرط ہے۔ مساحتیون اس جملہ میں من تبعیضہ ہے۔ اس کا مفعول شینا۔ محذوف ہے اور بعض من بیانہ کہتے ہیں چنانچہ حسن سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص ایک شمرہ بھی بوجہ اللہ خرچ کرے گا وہ بھی اس آیت کا مصداق ہوگا۔ نیز بعض قرأت میں لفظ ”بعض ماتحتیون“ ہے معلوم ہوا کہ کل مال خیرات کا نامناسب نہیں ہے اور واسطی کا کہنا ہے کہ جو شخص ”وصول الی البر“ چاہے اس کو بعض پسندیدہ چیزوں کو قربان کرنا پڑے گا۔ لیکن اللہ کا وصول اگر مطلوب ہو تو ”کوئین“ کو قربان کرنا پڑے گا۔ ابو بکر و راق کہتے ہیں کہ وصول رب کے لئے یہ راخوان ضروری ہے۔ عمر بن عبدالعزیز گئے کی گندریاں خرید کر خیرات کیا کرتے تھے۔ لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ پیسے کیوں خیرات نہیں کرتے؟ کہنے لگے جو چیز مجھے محبوب ہے اسی کو دینا چاہئے۔ غرضہ محبوب کی قربانی کے بغیر مطلوب حاصل نہیں ہو سکتا۔ کل الطعام اس سے مراد حقیقی عموم نہیں ہے بلکہ جن چیزوں کی حرمت کا انتساب یہود حضرت ابراہیمؑ کی طرف کر رہے تھے وہ اشیاء مراد ہیں اس لئے یہ شے نہیں کیا جا سکتا کہ مدیہ اور خنزیر کی اہانت تو ثابت نہیں ہوئی۔

اسرائیل عبرانی زبان کے اس لفظ کے معنی عبداللہ کے ہیں۔ یہ آپ کا نام اور یعقوب کا لقب تھا۔ عقب سے ماخوذ ہے دوسرے بھائیوں کے بعد ان کی ولادت ہوئی۔ چھوٹا بھائی ہونے کی وجہ سے یعقوب کہا گیا۔ جبکہ انگریزی میں یعقوب کو کہتے ہیں۔ جیسا کہ جوزف یوسف کو کہتے ہیں۔ عرق النساء پاؤں کی ایک خاص رگ کے درد کو کہتے ہیں۔ نسا۔ بروزن عصا۔ ران یا سرین کی رگ جو گھٹنے یا ٹخنے تک جاتی ہے نسوان حشیہ ہے اور نسی رضی کے وزن پر ہے۔ بعض نے عرق کی اضافت نساء کی طرف اضافت عام الی الخاص کے قبیل سے جائز مانی ہے دونوں میں لفظی اختلاف اگرچہ ہے اور بعض نے اس اضافت کا انکار کیا ہے۔

فحرم علیہ اللہ نے ان پر اس نذر کی وجہ سے حرام کر دیا یا خود انہوں نے ہی اپنے اوپر تحریم طاری کر لی۔ امام ترمذی نے روایت نقل کی ہے کہ یہود نے آپ (ﷺ) سے دریافت کیا کہ حضرت ابراہیمؑ نے کن چیزوں کو اپنے اوپر حرام کیا اور کیوں؟ آپ (ﷺ) نے فرمایا کہ اشتکی عرق النساء فلم یجد شیئاً یلاہمہ الا لحم الابل والبانہا فلذا احرمہا یہود نے کن کر آپ (ﷺ) کے بیان کی تصدیق کی۔

رابطہ: آیت گذشتہ میں کافروں کیلئے نذیر نہ ہونا بتلایا تھا۔ اب مسلمانوں کیلئے اتفاق کا نافع ہونا سننا۔ سنالوا میں بتلاتے ہیں اور آیت کل الطعام میں یہود کے ایک محتاج کا ذکر ہے جو دربارہ حضرت ابراہیمؑ واقع ہوا تھا۔

﴿تشریح﴾: ثواب ہر صدقے کا ہے لیکن عمدہ چیز کا ثواب زیادہ ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک اتفاقی مالی پلا ایمان کے معتبر نہیں۔ ہاں ایمان کے ساتھ کارآمد ہے تھوڑے بہت ردی اعلیٰ ہر چیز کا ثواب ملتا ہے مگر کمال ثواب محبوب اور پسندیدہ اور پیاری چیز کو اللہ کی راہ میں دینے سے ہوتا ہے۔

یہودی طرف سے دوا اعتراض خصوصیت کے ساتھ کئے گئے تھے (۱) قرآن کی دعوت بھی اگر وہی ہے جو پچھلے نبیوں کی تھی تو قرآن نے بھی پھر ان تمام چیزوں کو حرام کیوں نہیں قرار دیا جو یہودیوں کے یہاں حرام سمجھی جاتی تھیں۔

(۲) قرآن کریم کا طریقہ اگر حضرت ابراہیمؑ اور انبیاء کے راستہ سے مختلف نہیں ہے تو ”بیت المقدس“ کی جگہ جو حقیقتہ طور پر ”قبلہ انبیاء“ رہا ہے ”خانہ کعبہ“ کو کیوں قبلہ قرار دیا گیا؟

پہلے اعتراض کا جواب:..... یہاں ان دونوں باتوں کو صاف کیا جا رہا ہے۔ پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ تورات کے نازل ہونے سے پہلے حضرت ابراہیمؑ نے ان چیزوں کو حلال سمجھا، بجز اونٹ کے گوشت اور دودھ کے کہ وہ بھی حضرت یعقوب (اسرائیل) نے نذر اپنے اوپر منوع کر لیا تھا۔ خدا نے حرام نہیں قرار دیا تھا البتہ تورات کے نازل ہونے کے بعد بعض چیزوں پر پابندی عائد کر دی گئی تھی نہ اس لئے کہ اصلاً وہ چیزیں حرام تھیں۔ بلکہ یہودی کے لگام طبیعتوں کی روک تھام کے لئے اس قسم کی اصلاح ضروری سمجھی گئی۔ باقی نزول تورات سے پہلے جن چیزوں کو تم ممنوع سمجھتے ہو وہ خدا کی جانب سے ممنوع نہیں تھیں چنانچہ ”اسفار توراۃ“ اس کی شہادت دے رہے ہیں۔ غرض کہ حضرت ابراہیمؑ کی طرف اس تحریم کا انتساب بالکل غلط ہے ہاں توراۃ کے بعد بمصالح بعض چیزیں حرام کی گئی ہیں جن کی قدرے تفصیل سورۃ النعام کی آیت و علی الذین ہادوا و احرمنا الخ میں آئے گی۔

حضرت یعقوب کی نذر:..... حضرت یعقوب نے مرض عرق النساء کے سلسلہ میں جو ”احب طعام“ کی تحریم کی نذر مانی تھی۔ شفاء ہونے کے بعد اپنی مرغوب غذا اونٹ کے گوشت اور دودھ کو انہوں نے ترک فرما دیا اور یہ تحریم نذری وحی کے ذریعے سے ان کی اولاد بنی اسرائیل میں بھی رہی اور ان کی شریعت میں نذر سے تحریم ہو جاتی ہوگی۔ جس طرح ہماری شریعت میں نذر سے ایک مباح چیز واجب ہو جاتی ہے۔ تحریم کی نذر ہمارے یہاں جائز نہیں ہے بلکہ کسی نے اگر ایسی نذر کر لی تو ایسی قسم کو توڑ کر کفارہ دینا واجب ہو جاتا ہے۔ یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ میں اس کا بیان آ جائے گا۔ (انشاء اللہ)

لن تنالوا البر الخ میں ایک مقدمہ تو یہ ہوا کہ محبوب چیز کے بغیر مطلوب بر حاصل نہیں ہوتا۔ دوسرا مقدمہ بدیہی یہ ہے کہ جان طبعاً انسان کو سب سے زیادہ عزیز ہوتی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اپنی ہستی کو نذر کیے بغیر محبوب حقیقی کا قرب و وصل میسر نہیں۔

کل العظام سے معلوم ہوا کہ اہل محبت کو لذائذ نفس، مرغوب کھانے آخرت کی نعمتوں کے حصول کیلئے ترک کر دینے چاہئیں۔
وَنَزَلَ لَنَا قَالُوا قَبِلْنَا قَبْلَ قَبْلِكُمْ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ مَتَعْبَدًا لِلنَّاسِ فِي الْأَرْضِ لِلَّذِي بَكَتُ بِالْبَاءِ لَعْنَةً فِي مَكَّةَ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُا بَكَتُ أَعْنَاقُ الْحَبَابَةِ أَيْ تَدَفُّهَا بِنَاءُ الْمَلِكَةِ قَبْلَ خَلْقِ آدَمَ وَوُضِعَ بَعْدَهُ الْأَفْضَى وَبَيْنَهُمَا أَرْبَعُونَ سَنَةً كَمَا فِي حَدِيثِ الصَّحِيحَيْنِ وَفِي حَدِيثٍ أَنَّهُ أَوَّلَ مَا ظَهَرَ عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ عِنْدَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رُبْدَةٌ بَيَضَاءُ فَذُجِبَتِ الْأَرْضُ مِنْ تَحِيَةٍ مُبْرَكًا حَالٌ مِنَ الَّذِي أَيْ ذَا بَرَكَتٍ وَهَدَى لِلْعَالَمِينَ ﴿۹۶﴾ لِأَنَّهُ قَبِلْتَهُمْ فِيهِ الْبَيْتَ مِنْهَا مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ؑ أَيْ الْحَجَرُ الَّذِي قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ بِنَاءِ الْبَيْتِ فَأَثَرُ قَدَمَاهُ فِيهِ وَبَقِيَ إِلَى الْآنَ مَعَ تَطَاوُلِ الزَّمَانِ وَتَدَاوُلِ الْأَيْدِي عَلَيْهِ وَمِنْهَا تَضَعُفُ الْحَسَنَاتِ فِيهِ وَأَنَّ الطَّيْرَ لَا يَعْلُوهُ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ إِمْنًا لَا يَتَعَرَّضُ لَهُ بِقَتْلٍ أَوْ ظُلْمٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ وَاجِبٌ بِكُسْرٍ الْحَاءِ وَفَتْحِهَا لُغْنَانٌ فِي مَصْدَرٍ حَجٍّ بِمَعْنَى فَصَدَ وَيُتَدَلُّ مِنَ النَّاسِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا طَرِيقًا فَسَرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَغَيْرُهُ وَمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ أَوْ بِنَا

فَرَضَهُ مِنَ الْحَقِّ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿۹۷﴾ الْإِنْسِ وَالْحَجَنَ وَالْمَلَائِكَةَ وَعَنْ عِبَادَتِهِمْ قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ۖ الْقُرْآنَ وَاللَّهَ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿۹۸﴾ فَيَحْزَنُكُمْ عَلَيْهِ قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابَ لِمَ تَصُدُّونَ تَصَرُّفُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَىٰ دِينِهِ مَنَ آمَنَ بِتَكْذِيبِكُمُ النَّبِيَّ وَكُتِبَ نَعْتُهُ تَبْغُوهَا أَىٰ تَطْلُبُونَ السَّبِيلَ عَوَجًا مَّضِدَ رَبِّمَعْنَىٰ مُعَوَّجَةً أَىٰ مَائِلَةً عَنِ الْحَقِّ ۖ وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ط عَالِمُونَ بِأَنَّ الدِّينَ الْمَرْضِيُّ هُوَ الْفَتَمِ دِينُ الْإِسْلَامِ كَمَا فِي كِتَابِكُمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۹۹﴾ مِنَ الْكُفْرِ وَالتَّكْذِيبِ وَإِنَّمَا يُؤَيِّزُكُمْ إِلَىٰ وَفِّكُمْ فَيَحْزَنُكُمْ

ترجمہ:..... (اور جب یہود نے یہ کہنا شروع کیا کہ ہمارا قبلہ تمہارے کعبہ سے پہلے ہے تو یہ آیات نازل ہوئیں) بلاشبہ پہلا گھر جو بنایا گیا ہے (خدا پرستی کا مرکز) انسان کیلئے (روئے زمین پر ہے) وہ یہی ہے، جو مکہ میں ہے (مکہ باکے ساتھ لغت سے لفظ مکہ میں اور وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ شہر جاہلوں کی گردنیں توڑ دیتا ہے تخلیق آدم علیہ السلام سے پہلے فرشتوں نے اس کا بتایا تھا اس کے بعد پھر مسجد انصی بنائی گئی۔ ان دونوں کی بناؤں کے درمیان چالیس (۴۰) سال مدت کا فاصلہ ہے جیسا کہ حدیث صحیحین میں موجود ہے اور حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ سب سے پہلے زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت پانی پر ایک سفید جھاگ نمایاں ہوا۔ اس کے نیچے زمین بھرتی چلی گئی) بابرکت ہے (لفظ الذی سے یہ حال ہے یعنی ذی برکت) اور تمام انسانوں کے لئے ہدایت کا سرچشمہ (کیونکہ یہ لوگوں کا قبلہ ہے) اس میں روشن نشانیاں ہیں (انجیل مجملہ) مقام ابراہیمؑ ہے (یعنی وہ پتھر جس پر بنا کعبہ کے وقت حضرت ابراہیمؑ کھڑے ہوئے اور ان کے نشانات قدم اس پر ثبت ہو گئے تھے جو طول زماں اور ہاتھوں کے بکثرت لمس کے باوجود آج تک باقی چلے آ رہے ہیں اور مجملہ نشانوں کے نیکیوں کا وہاں کی گوند ہو جانا اور پرندوں کا اس پر سے اڑ کر نہ گزر سکتا) اور جو کوئی اس کے حدود میں داخل ہوا وہ امن و حفاظت میں آ گیا (اس کے ساتھ کوئی قتل یا ظلم وغیرہ کے تعرض نہیں کر سکتا) اور اللہ کی طرف سے لوگوں کے لئے اللہ کے گھر کا حج (واجب ہے۔ لفظ حج مکہ اور الماء مفتوح الماء دونوں لغت میں مصدر حج بمعنی قصد میں اور الناس سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ من استطاع الخ) بشرطیکہ اس گھر تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں (سہولت راہ کے لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشریف تو شہ اور رسواری کے ساتھ فرمائی ہے۔ رواہ الحاکم وغیرہ) اور جو شخص اللہ کا منکر ہو (یا حج کے فرائض کا منکر ہو) تو اللہ تعالیٰ کی ذات تمام دنیا سے بے نیاز ہے (انسان جن اور فرشتے اور ان کی عبادات سے) آپؐ کو یہ دیکھنے والے اہل کتاب کیا تم اللہ کی آیتوں (قرآن سے انکار کرتے ہو، حالانکہ جو کچھ تم کر رہے ہو اللہ اس کے شاہد حال ہیں) وہ تم کو اس پر بدلہ دیں گے) آپؐ کہتے اے اہل کتاب تم کیوں اللہ تعالیٰ کی راہ (دین) سے روکتے (پھیرتے) ہو اللہ تعالیٰ پر جو ایمان لانا چاہے (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب اور آپؐ کے اوصاف کا کتمان کر کے) چلانا چاہتے ہو اس کو (تلاش کرتے ہو راستہ) نیز (حاکم و عوجا) یعنی حق سے برگشتہ اور آسمانیہ تم حقیقت حال سے بے خبر نہیں ہو (تم) باخبر ہو کہ پسندیدہ دین صرف دین اسلام ہے جیسا کہ خود تمہاری مذہبی کتابیں اس پر شاہد ہیں) جو کچھ تم کر رہے ہو اللہ تعالیٰ اس سے غافل نہیں ہیں (تمہارے کفر تکذیب سے ایک وقت تک کے لئے تم کو مہلت دے رکھی ہے ضرورت تم کو بدلہ ملے گا)

تحقیق و ترکیب:..... بسکتہ چونکہ باور مہم متقارب الحرج ہیں اس لئے ایک دوسرے کے ساتھ تبدیل کر لیا جاتا ہے۔ جیسے راتب اور راتم، لازب اور لازم۔ جاہرہ اور گردن کشوں کی گردن کشی کرنا۔ جیسا کہ واقعہ فیل میں ابراہیم اور اس کے لشکر کے ساتھ ہوا۔ اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ مکہ اور یکہ کے استعمال میں یہ فرق ہے کہ اول کا اطلاق مطاف اور مسجد حرام اور ثانی کا بلد پر یا اس کا برعکس

ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق سے دو ہزار سال پہلے کعبۃ اللہ کی بناء ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ”اول بیت“ کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا المسجد الحرام ثم بیت المقدس پھر ان دونوں کے درمیان مدت کا فرق دریافت کیا۔ فقال اربعون سنة۔ لیکن حضرت ابراہیم کی بناء کعبہ اور مسجد اقصیٰ کی بناء سلیمان کے مابین ایک ہزار سال سے زیادہ فاصلہ ہے۔

منہا: مفسر علام نے یہ لفظ مقدر کر کے اشارہ کر دیا۔ بینات اور نشانیوں کے متعدد ہونے کی طرف۔ مقام ابراہیم عظیم بیان ہے ”ایات بینات“ کا اور چونکہ مقام ابراہیم بہت ہی نشانیوں پر مشتمل ہے اس لئے باوجود لفظ مفرد ہونے کے جمع سے بدل واقع ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے ابن وہب نے اپنی موطا میں انس سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس پتھر میں حضرت ابراہیم کے نشانات قدم دیکھے۔

منہا تضعیف الحسنات یہ دوسری خصوصیت ہے جو نمایاں ہے۔ زمان و مکان میں اللہ نے بعض شرف رکھے ہیں جو عام زمان و مکان میں نہیں پائے جاتے۔ چنانچہ زمانوں میں جو خصوصیت اور شرف، رمضان المبارک، عشرۃ ذی الحجۃ، عاشورہ محرم، جمعہ کے روز کو بالخصوص اس کی ایک خاص ساعت کو اور نماز و جہاد کی صفیں جب درست ہونے لگیں۔ ان اوقات میں جو وصف اللہ نے رکھا ہے وہ دوسرے اوقات کو نفیس نہیں۔ اسی طرح مختلف مکانوں میں جو بزرگی بیت اللہ، بیت المقدس، حرم نبوی، عام مساجد کو اللہ نے بخشی ہے وہ دوسری عام جگہوں کو حاصل نہیں ہے۔ اسی لئے جہاں ان اوقات اور مقامات میں نیکی کا وزن بڑھ جاتا ہے وہیں برائیوں میں قیاحت بھی زیادہ آ جاتی ہے۔

وان الطیور لایعلوہ بعض دفعہ پرندوں کو اس سے اوپر فضا اڑتے دیکھا جاتا ہے اور وہ دائیں بائیں کئی کاٹ کر نہیں جاتے تو اس وجہ ان کی کوئی بیماری ہوتی ہے جس سے وہ حصول شفاء کے لئے پرواز کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔

ومن دخلہ اس کی مفصل تحقیق سورۃ بقرہ میں گزر چکی ہے۔ یعنی حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی جرم کی وجہ سے مباح الدم ہو کر اندر داخل ہو جائے تو حرم اس کو پناہ دے گا۔ بارادہ قتل اس سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا۔ البتہ کھانے پینے سے تنگ کر دیا جائے گا اور مکمل بایکٹ کر دیا جائے گا۔ تاکہ وہ از خود باہر نکلنے پر مجبور ہو جائے، اس وقت ماخوذ کر لیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی ایسا جرم کرے کہ باہر سے آجاس کی سزا قتل کے علاوہ اور کوئی ہو یا اندر رہ کر قتل یا ماذون القتل جرم کا ارتکاب کر لیا ہو تو اس کے لئے یہ قانون امن نہیں ہے۔ امام شافعی کے نزدیک سب صورتوں کا ایک ہی حکم ہے کہ ”الحرم لایعینہ“ دوسری آیت اولم یسروا انا جعلنا حرما امننا ویستخطف الناس من حولہم میں بھی اس قسم کی تفصیلات ہیں۔

او غیر ذلک بہر حال قتل ظلم وغیرہ جرائم سے حرم کو آمن کہا گیا ہے یا ”امن من الذنوب“ اور ”امن من النار“ مراد وہ اور بعض نے کہا ہے کہ حرمین میں اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو قیامت میں حق تعالیٰ اس کو مامون اٹھائیں گے۔ حدیث میں ارشاد ہے کہ جو شخص حرم کی تکالیف پر ایک گھنٹہ صبر کرے حق تعالیٰ جہنم کو اس سے دو سو سال کی مسافت پر دور کر دیں گے۔ یا ابن مسعود کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز شمیۃ المہون پر تشریف فرما تھے اور اس وقت تک وہاں کوئی مقبرہ نہیں تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس جگہ سے اور حرم سے حق تعالیٰ بروز قیامت ستر ہزار ایسے انسان اٹھائیں گے جن کے چہرے چودھویں کے چاند کی طرح چمکتے ہوں گے۔ پھر ان میں سے ہر آدمی ایسے ہی ستر ہزار آدمیوں کی شفاعت کرے گا۔

واللہ خبر مقدم ہے اور متعلق ہے محذوف کے جیسا کہ مفسر علام نے واجب مقدر نکالا ہے۔ علی الناس بھی اسی کے متعلق ہے۔ من استطاع یہ لفظ الناس سے بدل البعض یا بدل الاشتمال واقع ہو رہا ہے۔ جیسا کہ مفسر علام نے ویدل سے اشارہ کیا ہے۔ اس میں ضمیر بہر صورت محذوف ہوگی۔ ای من استطاع منہم امام شافعی کے نزدیک، استطاعت کی تفسیر صرف زاد راہ کے ساتھ ہے چنانچہ پیدل حج واجب نہیں ہے اگرچہ قدرت ہو۔ لیکن ابو حنیفہ کے نزدیک صحیح بدن اور امن راہ بھی مزید شرط ہے اور امام مالک کے نزدیک صرف صحت بدن کافی ہے خود چلا۔ اور راستہ میں معاش بذریعہ کسب حاصل کرنا رہے گا۔

قل یا اهل الکتاب پہلی آیت میں ضلال پر توبہ اور دوسری آیت میں اضلال پر توبہ۔ شہید سمعی مطلع چونکہ اہل کتاب کا کفر ظاہر تھا اس لئے لفظ شہادت کا استعمال اول آیت میں مناسب ہے اور چونکہ اللہ کی راہ سے روکنادر پردہ کید و مکر اور مخفی تدابیر سے ہوتا رہتا ہے اس لئے اس کے مناسب لفظ غفلت ہوا اور خطاب میں اہل کتاب کی تخصیص اس لئے کی کہ ان کا کفر واضح ہے اگرچہ وہ خود کو مومن یا تورات والہ و الانجیل سمجھتے ہیں اور مسلمانوں کو دین سے روکنا یہ ہے کہ آل کتاب کہتے تھے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی کوئی صفت یا ان کے باب میں کوئی بشارت ہماری کتابوں میں موجود نہیں ہے اور ہم کا تعلق بالبدل فعل سے ہے اور من اہل مفعول ہے۔

رابطہ: آیت ان اول بیست میں یہود کے دوسرے اعتراض کا جواب ہے اور بیت اللہ کے خصائص و فضائل کا بیان ہے اور آیت قل یا اهل الکتاب ہم تکفرون میں اہل کتاب کی ضلالت اور آیت ہم تصدون الخ میں ان کے اضلال کا بیان ہے۔

شان نزول: سعید بن مسروق نے حضرت عمرؓ سے خرخر کی ہے کہ جب آیت ومن یشیع غیر الاسلام نازل ہوئی تو یہود کہنے لگے کہ ہم بھی مسلمان ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ نے مسلمانوں پر حج فرض کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہم پر فرض نہیں کیا ہے اور حج کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر یہ آیت ومن کفر فان الله غنی الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: یہود کے دوسرے اعتراض کا جواب: یہاں سے یہود کے دوسرے شبہ کا جواب دیا جا رہا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ دنیا میں سب سے پہلی اللہ کی عبادت گاہ حضرت ابراہیمؑ نے تعمیر فرمائی تھی وہ بیت المقدس نہیں بلکہ ”خانہ کعبہ“ ہے۔ قرآن کریم کے متعدد مواقع میں کعبہ اللہ کے ذکر کے ساتھ بانی کعبہ حضرت ابراہیمؑ خلیل اللہ کا ذکر خیر کیا گیا ہے اور ان کی غیر فانی یادگار محبت کا حق واقعہ ہے بھی یہی..... جہاں تک دونوں کی تاریخی قدامت اور عظمت کا تعلق ہے وہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے۔

بانی کعبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مختصر تاریخ: حضرت ابراہیم کا مجملہ تاریخی تذکرہ یہ ہے کہ وہ تاریخ (آزر) بن ناحور بن ساروغ (سروج) بن رعو بن فالح (لحم) بن عابر (عبر) بن شالح (سلح) بن ارفخشد (ارفلسد) بن سام بن نوح کے بیٹے ہیں (تورات میں سبزیدائش باب ۱۱) گویا حضرت ابراہیمؑ نو واسطوں سے حضرت نوحؑ کی اولاد میں ہیں۔ مگر صحیح یہ ہے کہ ایک واسطہ اور زائد ہے۔ یعنی شالح کے باپ قینان اور ارفخشد داد ہیں یعنی قینان کا اضافہ ہے۔

اولاد ابراہیم علیہ السلام: حضرت ابراہیمؑ کے آٹھ بیٹے ہوئے۔ سب سے بڑے حضرت اسماعیلؑ ہاجرہ سے۔ پھر ان سے چھوٹے اخق سارہ سے اور توراہ کنعانہ کے لطن سے۔ زمران، یقان، مدان، مدیان، اہباق، سوخ پیدا ہوئے۔ حضرت اسماعیلؑ مکہ معظمہ میں اور حضرت اخق ملک شام میں رہے۔ دوسرے بیٹے اطراف و جوانب میں اقامت گزین رہے۔ مدیان کی اولاد میں حضرت شعیب اور یقان کی اولاد میں صبا اور وان پیدا ہوئے حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام کے بارہ صاحبزادے ہوئے جن میں سب سے چھوٹے قیدار ہوئے جن کی اولاد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے۔ یہ سلسلہ بنی اسماعیلؑ کہلاتا ہے۔ حضرت اسماعیلؑ کے دوسرے بھائی یعنی حضرت اخق کے بڑے بیٹے عیص اور ان سے چھوٹے حضرت یعقوبؑ ہوئے جن کو اسرائیلؑ بھی کہتے ہیں۔ اُن کی اولاد بنی اسرائیلؑ کہلائی۔ ان کے بارہ بیٹے ہوئے ان کی بیوی لیاہ کے لطن سے ردین، سمعون، لاوی، یہودا پیدا ہوئے۔ زان بعد اسکارا، زبولون، متولد ہوئے راحیل کی باندی بلہام سے وان، نفتالی پیدا ہوئے۔ لیاہ کی باندی زلفا سے جاد اور اشیر پیدا ہوئے پھر لیاہ کی چھوٹی بہن راحیل کے لطن سے یوسف، بنیامین پیدا ہوئے۔ اس طرح حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام تمام بنی اسماعیلؑ (عرب) اور بنی اسرائیلؑ (اہل کتاب) کے جد اعلیٰ اور شفیق علیہ

بزرگ تھے۔ اسی لئے سب کی نظر انتخاب آپ پر پڑتی تھی اور کوئی بھی آپ کے وسیع دامن سے الگ ہونے کا تصور نہیں کر سکتا تھا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وطن: حضرت ابراہیم علیہ السلام قصبہ اہواز میں پیدا ہوئے جو عراق کا ایک حصہ ہے۔ اور بعض خاص باطل میں پیدائش کہتے ہیں۔ طوفان نوح کے بعد جب حضرت نوح کی اولاد پھیلی تو حضرت سے تقریباً دو ہزار دو سو ستالیس ۲۳۷۷ سال پہلے شہر بابل کی بنیاد ڈالی گئی تھی۔ یہ شہر ملک عراق میں دریائے دجلہ اور فرات کے درمیان دو آب و ہوا میں واقع ہے یا کنارہ فرات پر ہے اور اس کے قریب بابل و ببلہ پر شہر بنیا تھا۔ جہاں حضرت یونس کی پیدائش ہوئی۔ دونوں شہر عظیم الشان کلدانیوں اور کسیدیوں کے تفسیر کردہ اور آباد کردہ تھے۔ مختلف زبانیں یہاں سے پیدا ہوئیں۔

بخت نصر یہاں کا بادشاہ رہا ہے۔ کلدانی مذہبنا صابی کہلاتے تھے۔ بت پرستی، آفتاب و مانتاب..... اور کواکب پرستی ان کا شعار تھا۔ نمرود جو شاح ضحاک کی لurf سے عراق کا گورنر یا مستقل حاکم تھا۔ نہایت ظالم اور تند مزاج شخص تھا، حضرت ابراہیم کا اس کے ساتھ مقابلہ اور مناظرہ و مباحثہ رہا جس کے نتیجہ میں ”تنگ آمد جنگ آمد“ کے اصول پر حضرت ابراہیم کو نذر آتش کرنا چاہا لیکن اللہ تعالیٰ نے ظلیل کی برکت سے نار کو گل و گلزار بنا کر نمرود کو دودن کا کام بنادیا۔ تو کچھ لوگ حضرت خلیل پر ایمان لے آئے اور آپ کو بجانب اللہ ہجرت کا حکم ہو گیا۔ اس لئے آپ اپنی بی بی سارہ اور بیٹے جوط علیہ السلام کو ساتھ لے کر فلسطین آئے اور حران میں ٹھہرے لیکن قحط پڑنے پر وہاں سے مصر پہنچے تو شاہ مصر سارہ کے حسن و جمال پر فریفتہ ہو گیا۔ لیکن حضرت ابراہیم کی امامت دیکھ کر معتقد ہو گیا اور باعز از ان تمام کورخصت کیا اور بقول بعض علمائے محققین اپنی صاحبزادی باجرہ آپ کی خدمت میں پیش کی، اس طرح ایک شہزادی کے لطن سے اللہ نے حضرت اسماعیل اور ان کے عظیم خاندان کا سلسلہ قائم فرمایا۔ حضرت باجرہ کو باندی اور بنی اسماعیل کو باندی کی اولاد سمجھنا صحیح نہیں ہے۔

تفسیر بیت اللہ کی تمہید:..... فلسطین میں دوبارہ واپسی اور اقامت ہوئی اور حضرت باجرہ کے لطن سے اسماعیل علیہ السلام متولد ہوئے تو سارہ بڑی بیوی کو رشک ہوا۔ حضرت ابراہیم کی عمر اس وقت ۸۶ سال تھی۔ ۹۹ سال کی عمر میں آپ نے بحکم الہی اپنی اور اپنے جوان سال بیٹے اسماعیل کی ہجر ۱۳ سال فتنہ کی سو سال کی عمر میں اللہ نے حضرت سارہ کی گود بھی اتلخ علیہ السلام سے بھردی۔ جب ان کے دودھ چھٹنے کی خوشی ہوئی تو سارہ نے کسی بات پر ناخوش ہو کر حضرت ابراہیم کو مجبور کیا کہ وہ اسماعیل اور باجرہ کو وارث نہیں ہونے دیں گے۔ اس لئے آپ علیہ السلام کہیں ان کو جنگل میں چھوڑ آئیے۔ حضرت ابراہیم کو پہلے تو یہ بات ناگوار معلوم ہوئی لیکن پھر بحکم الہی ان دونوں کو لے کر اشارات غیبی کے ماتحت ”وادی غیسر ذی زرع“ میں پہنچادیا اور اس مقام پر جہاں ”بیرزمزم“ ہے ایک درخت کے نیچے ٹھلا دیا۔ ایک مشک پانی، کچھ کھجوریں اور روٹیاں حوالہ کر کے جانے لگے تو حد درجہ ابدیدہ ہوئے، دل صدمہ سے چور چور ہوا، مگر اس مقام کی تقدیس کے آثار محسوس ہوئے تو فی الجملہ تسکین ہوئی۔ کیونکہ اچھے لوگ ہمیشہ وہاں، آ کر عبادت و ریاضت کیا کرتے اور دعائیں کر کے قبولیت کے آثار مشاہدہ کیا کرتے تھے، حضرت کیلئے باعث تسلی ہوئی یہ وہی جگہ تھی جس کا انتخاب تخلیق آدم سے پہلے ہی ہو چکا تھا اور اس کی قسمت کا ستارہ ازل ہی میں چمک چکا تھا۔

دنیا میں سب سے پہلا گھر خدا کا:..... یہی نے شعب الایمان میں اور ازرقی نے وہب بن منبہ سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم جب بہشت سے کرۂ زمین پر آئے تو تنہائی اور وحشت سے گھبرا کر عرض کیا کہ ”خدا عبادت کیلئے کوئی جگہ بنا دے“ چنانچہ حضرت جبریل نے اس مقام مقدس کی نشاندہی کی، جس پر مقدس ہاتھوں کعبۃ اللہ کی بنیادیں پتھروں سے ٹھہرائیں اور اس پر ایک قبۂ نورانی نصب کیا گیا۔ جوماء اطی کے ”بیت المعمور“ کی محاذات میں تھا۔ حضرت آدم اور ان کی اولاد کیلئے یہی قبلہ عبادات و مناجات بنا رہا۔ طوفان

نوع ہوا تو سب ہی چیزیں بہا لے گئیں۔ طوفان کے فرو ہونے کے بعد دیکھا گیا کہ یہ جگہ ایک سرخ نیل کی حیثیت میں نمایاں رہی اور اس کی عظمت و تقدس دلوں میں قائم رہی۔ حتیٰ کہ حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ اور ہاجرہ کے تشریف لانے سے یہ خطہ ”بقدر نور“ بن گیا حضرت ابراہیمؑ کی خلت کے ساتھ بارگاہ خداوندی میں اٹھے اور زبان پر الہامی پر جز جاری ہوا۔ بسا اسی اسکت من ذریبی بواد غیر ذی زرع عند بیتک المحجوم۔ اور پھر کمریک نیک ساعت میں دونوں کے پاکیزہ ہاتھ جریدۂ عالم پر غیر فانی نقشِ محبت کے ثبت کرنے میں مصروف ہو گئے۔ غرض کہ اس طرح اس بناء مقدس اور ”سرزمین انور“ سے ان تینوں رہبروں عشق و محبت کی کچھ یادگاریں قائم ہو گئیں۔ جن کو صدائے غلیلیٰ واذن فی الناس بالحج یا توکث رجالا وعلی کل ضامر یاتین من کل فج عقیق پر لیک کے والی سعید روحوں نے دوام بخشا۔

جج ان ہی پاکیزہ رموس کا مجموعہ ہے جو اللہ کے ان سچے عاشقوں کی خاص نقل و حرکت سے وابستہ رہتی ہیں۔ ان ابراہیم کان امة قانتا للہ حنیفا۔

تاریخ خانہ کعبہ:..... آج سے تقریباً چار ہزار سال پہلے حضرت ابراہیمؑ نے بیت اللہ اور مکہ مکرمہ کی بنیاد ڈالی تھی۔ مکہ مکرمہ کی آبادی پہلے صرف خیموں میں رہتی تھی۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد میں قصی بن کلاب جب شام سے آئے تو یہاں مکانات بننا شروع ہوئے اور شہر کو برابر ترقی ہوتی گئی۔ مکہ مکرمہ وادی ابراہیم میں واقع ہے اور سطح سمندر سے تقریباً ساڑھے تین سو فٹ بلندی پر ہے۔ اس کا عرض البلد ۳۱ درجہ شمالی اور طول البلد ۱۲ ۳۹ درجہ مشرقی ہے۔ ساحل سمندر سے ۴۷ میل مشرق میں واقع ہے اس وقت تقریباً ۸ لاکھ کی آبادی ہے، بلکہ مکہ ام القریٰ، بلد امین اس کے ۴۴ میں۔ یہ شہر مشرق سے مغرب تک تقریباً چار پانچ میل اور عرض میں دو میل پھیلا ہوا ہے۔ مثلاً جنوباً دو پہاڑی سلسلہ میں یہ شہر گھرا ہوا ہے جس کو اشبان کہتے ہیں۔ اسی لئے اس میں گرمی زیادہ اور سردی کم ہوتی ہے۔ بارش صرف جاڑوں میں ہوتی ہے جس کی سالانہ مقدار چار پانچ انچ سے زیادہ نہیں ہوتی۔

خانہ کعبہ کے انقلابات:..... ایک مدت بعد جب حضرات غلیلیں و ذبیح کی بنائی ہوئی عمارت کا نقشہ پہاڑی نالہ کی نذر ہو گیا تو بنی ہرجم قبیلہ نے جو ایک خانہ بدوش قافلہ کی صورت میں یہاں ٹھہر گیا تھا اور حضرت اسماعیلؑ کا سسرالی رشتہ اس سے قائم ہو کر باعث از دیوانہ ہو چکا تھا۔ دوبارہ اسی طرز پر پھر اس عمارت کو قائم کیا۔ ایک زمانہ بعد عمارت پھر شکستہ اور منہدم ہوئی تو بنو حمیر کے ایک قبیلہ عمالیق نے پھر اس کی تعمیر کی۔ اس کے بعد عمارت ٹوٹی تو قصی بن کلاب نے اس کو اس شان کے ساتھ بنایا کہ اس کی چھت لکڑیوں سے پاٹ دی اور اس پر سیاہ غلاف ڈالا گیا۔ یہ عمارت اور طرز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جوانی تک قائم رہا۔ اتفاقاً ایک عورت غلاف کعبہ کے پاس عبور و مرور کرنا چاہتی تھی کہ پردہ میں آگ لگ گئی اور تمام عمارت جل گئی یہ زمانہ عرب میں قحط سالی کا تھا قریش نے اس عمارت کو بنانا چاہا لیکن روپیہ کی کمی اور بعض سبوتوں کے پیش نظر سابقہ عمارت میں پانچ ترمیمیں کرنی پڑیں۔

۱..... حطیم کی جانب کی گز جگہ چھوڑ کر کعبہ کی غریب دیوار اٹھائی گئی جس کی وجہ سے کعبۃ اللہ کا بہت سا حصہ عمارت سے باہر ہو گیا۔

۲..... دروازہ کی چوکھٹ زمین کے ہموار کرنے کی بجائے سطح زمین سے دو گڑا اونچی لگائی گئی تاکہ ہر شخص بغیر اجازت کے اندر داخل نہ ہو سکے۔

۳..... خانہ کعبہ کے اندر لکڑی کے ستونوں کی دو صفیں قائم کیں ہر لائن میں تین تین ستون رکھے چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر تشریف لے جا کر نماز ادا کی تو ان ہی ستونوں کے درمیان پڑھی تھی۔

۴..... دیواریں پہلے سے دو چند بلند کر دی گئیں۔

۵..... رکن شامی کے قریب کعبہ کی چھت پر چڑھنے کے لئے ایک زینہ بنایا گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف تیس (۳۰) پینتیس (۳۵) سال ہوگی جب تعمیر کعبہ کے وقت ”حجر اسود“ کے نصب کرنے کا مسئلہ داخل صورت میں پیش ہوا اور ہر شخص کو اس شرف کے اپنانے پر اس درجہ اصرار برہا کہ قریب تھا کہ کلو اریں میان سے نکل جائیں۔ فیصلہ یہ نظر آیا کہ جو شخص کل صبح ہی سب سے پہلے مسجد حرام میں داخل ہوگا گوئے سبقت وہی لے جائے گا۔ لیکن قسام ازل نے یہ سعادت سید الاولین و الاخرین کی قسمت کردی تھی چنانچہ حضورؐ نے والی نظریں سب سے پہلے آقاؐ بخت پر پڑیں تو سب کی باجھیں کھل گئیں۔ یوں بھی تو آپؐ ”محمد امین“ کے گراں بہا لقب سے معزز تھے۔ لیکن آپؐ کی بے مثل ذہانت اور بے نظیر قوت فیصلہ نے یہ جو ہر دکھایا کہ اپنی رداء مبارک میں دست مبارک سے ”حجر اسود“ اٹھا کر رکھا اور سب طرف سے چادر کے کونے مختلف خاندانوں اور قبیلوں کے سرداروں کو پکڑا دیے تاکہ سب اس سعادت و شرف میں شریک ہو جائیں سب نے ہنسی خوشی مل کر پتھر اپنے مقام پر نصب کر دیا اور آپؐ کی امانت، عدالت، محبت اور صداقت کا نقش دلوں پر جم گیا۔

خانہ کعبہ میں پتھر کی مورتیاں اور بت پہلے سے نصب نہیں تھے۔ آنحضرتؐ کے عہد سے تقریباً تین سو سال پہلے عرب و بنو لہجی عرب کے ایک شخص نے یہ بدعت کی کہ حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ اور دوسرے بزرگوں کی مورتیاں لگا دی تھیں، جن کی پوجا لوگ کرتے چلے آ رہے تھے۔ لیکن فتح کے موقع پر آنحضرتؐ نے سب کو نکال پھینکا اور اللہ کے گھر کو غیروں سے پاک کر کے اصل توحید کا مرکز بنادیا۔

آنحضرتؐ کے بعد خانہ کعبہ میں تبدیلیاں :..... آنحضرتؐ نے ایک دفعہ حضرت عائشہؓ سے اپنی خواہش کا اظہار فرمایا تھا کہ تمہاری قوم ابھی نو مسلم ہے لیکن اگر میں زندہ رہا تو کعبہ کو بناوا براہیمی پر قائم کروں گا اور ایک دروازہ کی بجائے دو (۲) دروازے رکھوں گا اور اونچا رکھنے کی بجائے دروازہ نیچے رکھوں گا۔

مگر آپؐ کی عمر نے وفات کی، اس لئے آپؐ کی یہ خواہش پوری نہ ہو سکی۔ تاہم عبد اللہ بن زبیرؓ نے اپنی خالہ حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث سنی تو کعبہ کو بناوا براہیمی پر قائم کر کے رسول اللہؐ کے اس ارادہ کی تکمیل فرمادی۔ یہ ستائیس رجب ۶۳ھ کی بات ہے۔ لیکن بنی امیہ کا دور حکومت آیا تو کچھ دنوں بعد ہی حجاج بن یوسف عبدالملک بن مردانہ کے گورنر نے اس تعمیر زبیری کو شہید کر کے اس زونو بناوا قریشی پر کعبہ اللہ کو تعمیر کیا۔ یہ ۴۷ھ کی بات ہے۔ اس کے بعد بنو عباس کے عہد میں ہارون رشید نے پھر ارادہ کیا بناوا براہیمی پر بنانے کا۔ لیکن غالباً امام مالکؒ اور دوسرے علماء نے اس مصلحت سے روک دیا کہ اس طرح بار بار کی تبدیلیوں سے کعبہ اللہ کی عظمت و ہیبت لوگوں کے دلوں سے نکل جائے گی اور وہ ایک ملحد بن کر رہ جائے گا۔ چنانچہ وقتاً فوقتاً اس عمارت کی مرمت اور نوٹ پھوٹ تو ہوتی رہی لیکن مکمل انہدام کی ہمت پھر کسی کو نہیں ہوئی۔ حتیٰ کہ جب اس کی عمارت بالکل بوسیدہ اور شکستہ ہو گئی تو ۱۰۳۰ھ میں سلاطین قسطنطنیہ میں سے سلطان مراد بن احمد خان کی مراد اللہ نے پوری کی۔ انہوں نے بجز ”حجر اسود“ والے کونے کے تمام عمارت کو تار و تار از نو بناوا قریشی پر تعمیر کرایا۔ اندر فرش اور دیواروں میں سنگ مرمر لگوا، عمدہ کٹڑی کے چھ تختوں کی، دولائیں بنوائیں، چھت پر قنبل، چھت گیری اور اوپر سے گچھ ہوئی ہے باہر کی دیواریں سنگ خارا سے چونہ کے ساتھ چنی ہوئی ہیں اوپر سے استر کاری تو نہیں ہوئی لیکن نہایت نفیس ریشمی سیاہ غلاف پورے کعبہ اللہ پر پڑا رہتا ہے اور ہر سال عید الاضحیٰ کی صبح کو بدل دیا جاتا ہے جو پہلے سلاطین ترکی کی طرف سے، پھر شاہان مصر کی طرف سے اور اس سال شاہ حجاز کی طرف سے بارگاہہ صمد میں نذر ہوا ہے۔ جس پر بہترین سچے کارچوب کا کام مکمل طیبہ، قرآن کریم کی موقع محل کے مناسب آیات، سلاطین وقت کا نام بخیر علی لکھا ہوتا ہے۔ ہزاروں بجلی کے قلموں کی روشنی میں کعبہ اللہ ایک ایسی بڑ جلال و جمالی دہن بنا رہتا ہے کہ نگاہیں خیرہ ہو جاتی ہیں اور عجیب پر لطف اور مسرت اور مست الست منظر ہوتا ہے جس کی کیفیت لفظوں میں ادا

نہیں کی جاسکتی، یہ کام بس نگاہ دول کا ہے اور روحانی سرمستیوں کا تو پوچھنا ہی کیا؟

شروع ہی سے خدا نے اس کو خطا بری، باطنی، جسمی معنوی خوبیوں اور برکات سے مالا مال کیا ہے۔ سارے جہان کی ہدایت کا سرچشمہ ٹھہرایا، روئے زمین پر جہاں کہیں برکت و ہدایت پائی جاتی ہے وہ اس بیت منور کا ٹکس و پتہ تو سمجھنا چاہئے۔ اسلام اور پیغمبر اسلام کی بعثت یہیں سے ہوئی۔ مناسک حج ادا کرنے کے لئے سارے جہان کو دعوت یہیں سے ملی ہے، عالمگیر مذہب اسلام کے پیروں کو مشرق، مغرب، شمال اور جنوب میں اسی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ملا، سارے پیغمبر اور شیخ توحید کے پروانے ہر طرف سے ہمیشہ اڑاڑ کر اس کے گرد جمع ہوئے، اس پاک گھر میں جمال خداوندی کی تجلی خاص ہے جس کی لگن میں دُور دراز مسافتوں سے مصیبتیں اور تکلیفیں جھیل کر پروانہ دار لوگوں کے غول پہنچتے ہیں۔

حرمین شریفین کی حالیہ حیرت انگیز توسیع شاہ جاز کی فیاضیوں کی جیتی جاگتی تصویر ہے، خانہ کعبہ اور اس سے متعلق جو چند خاص اور اہم چیزیں ہیں ان کا اجمالی تعارف ضروری ہے۔

مسجد حرام:..... یہ ایک نہایت عالی شان مستطیل مربع عمارت ہے جس کے وسط میں خانہ کعبہ واقع ہے جس کے ایک طرف عظیم ہے، دوسری طرف زمزم، مقام ابراہیم، منبر ہے اور چاروں طرف مطاف ہے، مطاف کے چاروں طرف ایک وسیع صحن ہے اس کے بعد چار جگہ آگے پیچھے کسی جگہ تین اور کسی جگہ چار بڑے بڑے دالان موجود ہیں اور ہر دو دالانوں کے درمیان ستونوں کی صف موجود ہے، اور چاروں جانب مضبوط ستونوں پر مضبوط ڈاٹ لگائی ہے۔ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں مسجد حرام کی حد صرف موجودہ نصف مطاف تک تھی، احاطہ کی دیوار بھی نہ تھی بلکہ چاروں طرف مکانات تھے۔ ۷۷ھ میں حضرت عمرؓ نے ان مکانات کو خرید کر مسجد میں شامل کر دیا۔ یہ پہلا اضافہ تھا نیز قد آدم سے نیچی ایک چار دیواری بنوادی جس پر چراغ روشن کر کے رکھ دیئے جاتے۔ پھر حضرت عثمانؓ نے بھی اپنے دور خلافت میں توسیع کی۔ ۹۷ھ میں مسجد حرام کا مشرقی دالان گرنے کے قریب ہو گیا اس وقت سلطان سلیم ٹرکی نے توجہ کی، لکڑی کے بجائے پتھروں کو استعمال کیا چھت قدمائے دالانوں کی لگائی۔ ۹۸۳ھ میں یہ تعمیر مکمل ہوئی اور اب تک قائم ہے حالیہ توسیع کی وجہ سے اس میں تیس سو ہزار سے اس عمارت کا طول مشرق سے مغرب تک ۲۱۰ گز اور عرض ۱۲۰ گز تھا۔

کعبۃ اللہ:..... خانہ کعبہ تقریباً مسجد حرام کے درمیان میں واقع ہے اس کی شکل ایک بڑے کمرہ کی سی ہے۔ عمارت اونچی اور تقریباً مربع ہے جس کی بلندی ۱۵ میٹر ہے، کعبہ کے چار رکن ہیں۔ (۱) رکن عراقی شمالی جانب (۲) رکن شامی شمال مغربی جانب (۳) رکن یمانی جنوب مشرقی جانب (۴) رکن حجر اسود مشرقی جانب۔ کعبہ بڑے مضبوط پتھروں سے بنا ہوا ہے، اس کی چھت سنگ مرمر کی سلوں سے بنائی گئی ہے، بیت اللہ کے اندر رکن عراقی کے گوشہ میں خانہ کعبہ کی چھت پر جانے کے لئے ایک زینہ لگا ہوا ہے۔ بلا ضرورت اس پر چڑھنا اور ادرتا کنا جھانکنا خلاف ادب ہے۔

حجر اسود:..... تقریباً ڈیڑھ دو فٹ چاندی کے مدور حلقہ میں گہرا عثمائی سیاہی مائل ایک چکنا پتھر بیضی شکل کا جس کو عتیق تصور کرنا چاہئے خانہ کعبہ کے شرقی جنوبی کونہ میں باہر کی طرف گز بھر کی بلندی پر نصب ہے۔ ہندوستانیوں کا سجدہ غالباً کچھ اس کی محاذات میں پڑتا ہے کسی وجہ سے اس کے کٹڑے ہو گئے ہیں ان کو احتیاط کے ساتھ یکجائی جوڑا گیا ہے ایک دس انچ کے بیضی لاکھ کے پیالہ میں پھر اس لاکھ کے پیالہ پر چاندی کا حلقہ فریم کیا ہوا ہے۔

حدیث شریف میں ارشاد ہے: ان الحجر الاسود نزل من الجنة اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم۔ یہ ایک

باعظمت اور بابرکت پتھر ہے جس کو آنحضرت ﷺ اور بے شمار انبیاء اور صلحاء نے اپنے ہاتھوں اور ہونٹوں سے مس کیا ہے۔ اس لئے استلام کرنا باعث قربت خداوندی ہے۔ اس نیت سے اگر ممکن ہو تو اس کو بوسہ دینا چاہئے ورنہ ہاتھ کا اشارہ کر کے ہاتھ کو چوم لینا بھی کافی ہوگا۔ اس پتھر کو نافع یا ضار نہیں سمجھنا چاہئے جیسا کہ حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے۔

باب کعبہ:..... بیت اللہ کے مشرقی کونہ سے متصل ایک دروازہ ہے خانہ کعبہ کے اندر داخل ہونے کا یہی ایک راستہ ہے جو مسجد حرام کے صحن سے قد آدم سے زیادہ بلند ہے دروازہ کی جو کرسی ہے وہی خانہ کعبہ کے اندر فرش کی کرسی ہے بغیر سبزگی کے اس دروازہ کے ذریعہ اندر داخل ہونا مشکل ہے اس لئے اندر جانے کے لئے ناجائز ذرائع نہیں اختیار کرنے چاہئیں۔ حجر اسماعیل یعنی حطیم میں جا کر یہ سعادت حاصل کر لے۔

ملتزم:..... باب کعبہ سے لے کر مشرقی کونہ میں لگے ہوئے حجر اسود تک ڈھائی تین گز کے اس حصہ کو ملتزم کہتے ہیں یعنی لپٹنے کی جگہ۔ لوگ اس سے لپٹ کر دعائیں مانگتے ہیں۔ ابن عباسؓ کی روایت ہے سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول ما دغی احد بشئ فی هذا الملتزم الاستحباب له۔

حطیم:..... ہلالی شکل کی ایک نصف قد آدم دیوار جو کعبہ کی شمالی دیوار کے سامنے ڈیڑھ گز کے فاصلے پر رکن عراقی سے رکن شامی تک نصف دائرہ کی شکل میں بنی ہوئی ہے۔ اس کی فصیل پر منقش پتھر جڑے ہوئے ہیں اس کے اوپر والے حصہ پر ایک عبارت کندہ ہے جس پر قرآن کریم کی بعض آیات بھی ہیں اور ساتھ ہی تعمیر کرنے والے کی تاریخ بھی ہے۔ حطیم کے اندر نماز نفل مسجد حرام کے دوسرے عام حصوں سے افضل ہے۔ طواف کرنے والے کو کعبہ کی طرف اس کو بھی اپنے ہاتھیں کر کے طواف میں لے لینا چاہئے اسے بجا کر طواف نہیں کرنا چاہئے اسی کے اندر خانہ کعبہ کی چھت کا پرنا لکھتا ہے جس کو میزابِ رمت کہتے ہیں جو سونے کا بنا ہوا ہے۔

حجر اسماعیل:..... کعبہ اور حطیم کے درمیان تین گز زمین اور فرش کو حجر اسماعیل کہتے ہیں اس میں سے تقریباً تین میٹر دیوار کعبہ سے متصل فرش دراصل خانہ کعبہ کے اندر کا ایک حصہ ہے۔ جو روپیہ کی کمی کی وجہ سے قریش کی تعمیر سے رہ گیا تھا۔ اس پر خوبصورت پتھر کا فرش ہے اس پر نماز پڑھنا گویا خانہ کعبہ کے اندر ہی نماز پڑھنا ہے، طواف کے وقت اس پر نکلنے سے طواف نہیں ہوتا کیونکہ یہ کعبہ کا اندرونی حصہ ہے۔

مقام ابراہیم:..... باب کعبہ کی محاذات میں منبر اور زمزم کے درمیان قدیم باب السلام سے متصل چار کھیموں پر ایک چھوٹا سا گنبد ہے۔ جس میں ارد گرد قبیل کا مربع نما مقصورہ بنا ہوا ہے اور اس کے اندر وہ پتھر نصب ہے جو مقام ابراہیم کہلاتا ہے۔ پتھر چاندی سے منڈھا ہوا ہے جس کی بلندی تین باشت ہے، چوڑائی دو باشت ہے۔ دونوں قدم اور انگلیوں کے نشانات اس پر واضح ہیں۔ فتح مکہ سے پہلے یہ پتھر دیوار کعبہ کے قریب اس گڑھے میں رکھا تھا جس کو انجمن کہتے ہیں شاید اس مصلحت سے کہ طواف کعبہ میں یہ پتھر بھی شامل ہے اور شمار نہ کر لیا جائے، فتح کے بعد وہاں ہٹا کر موجودہ جگہ پر منتقل کر دیا گیا اس کے پاس نماز پڑھنا مستحب ہے۔

مطاف:..... یہ ایک بیضوی صحن ہے جو کعبہ اور حطیم کے ارد گرد بنا ہوا ہے۔ جس پر سنگ مرمر بچھا ہوا ہے اس میں سے بیت اللہ کے قریب کا نصف صحن حضور ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کے زمانہ میں مسجد حرام تھا لیکن اب پورے صحن میں طواف کیا جاتا ہے۔

امحجن:..... صحن مطاف میں باب کعبہ کے قریب دفنی اور شمالی جانب ایک مربع شکل کا گڑ جا ہے اس کا پھیلاؤ ایک دو میٹر ہوگا اس میں تین آدمی کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتے ہیں نماز جب فرض ہوئی تو حضرت جبرئیل نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ اسی جگہ امامت فرمائی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت اسماعیل نے بناء کعبہ کے وقت اس جگہ گارایتا کر لیا تھا۔

زمزم:..... خانہ کعبہ کی مشرقی جانب واقع ہے۔ حضرت ہاجرہ حضرت اسماعیل کے لئے پانی کی تلاش میں صفاء و مروہ پر دوڑ کر تھک گئیں تو آواز نیچی پر اس جگہ پانی کی نشاندہی ہوئی اور ان کے لئے پانی برآمد کیا گیا۔ امتداد زمانہ سے یہ کنواں مٹی وغیرہ سے ات گیا تھا لیکن آپ ﷺ کے دادا عبدالمطلب نے کھلویا تب سے ہی جاری ہو گیا۔ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے ماء زمزم لبسا شوب لہ یا ابن عباسؓ کی روایت ہے خیر ماء علی وجه الارض زمزم طیب اور کیمیائی تحقیقات نے ثابت کر دیا ہے کہ زمزم کے پانی میں تمام معدنی مفید اشیاء پائی جاتی ہیں جس کی وجہ سے جگر معدہ، آنتوں، گردے سب کے لئے مفید ہے کم پینا بھی مفید ہے اور زیادہ پینا مضر نہیں ہے۔

باب بنی شیبہ اور منبر:..... مقام ابراہیم کے سامنے نصف دائرہ کی شکل میں یہ محراب بنی ہوئی ہے۔ اس کا یہ نام آنحضرت ﷺ کے زمانہ سے ہے اور یہی اس وقت تک باب السلام تھا اور یہی مسجد حرام کی حد تھی۔ بنی شیبہ اور بنی عبد شمس پہلے یہیں رہتے تھے اور طواف قدوم کے لئے حجاج ہ پہلا داخلہ اسی دروازہ سے ہوتا ہے گویا یہ کعبۃ اللہ کو سلام کرنا تھا۔ اللھم انت السلام ومنک السلام اسی کے قریب سلطان سلیم خان عثمانی کا بنوایا ہوا بڑے سنگ مرمر کا چمک دار منبر ۹۶۶ھ سے رکھا ہے اس کی تیرہ میزھیاں ہیں اس کے اوپر چار سنگ مرمر کے ستون ہیں اور ان پر لکڑی کا لمبا گنبد ہے جو چاندی کی تختیوں سے منڈھا ہوا ہے اور اس پر سونے کی پالش ہے صحن مطاف سے منبر کی بلندی بارہ میٹر ہے۔

مسعی:..... مسعی کرنے کی جگہ کو مسعی کہتے ہیں یہ صفاء و مروہ دو پہاڑوں کے درمیان ایک راستہ ہے۔ بیت اللہ کے مشرقی جانب، پہلے یہ مسجد حرام سے باہر تھا اب اسی کے ساتھ شامل کر دیا گیا ہے یہ پہاڑیاں بھی اب موجود نہیں ہیں کٹ کٹا کر ختم ہو گئی ہیں صرف ان کی کچھیں متعین ہیں اور وہاں چند میزھیاں بنی ہوئی ہیں ان دونوں میں فاصلہ ڈیڑھ فرلانگ کا ہے۔ صفاء پہاڑی جبل ابوتیس کے دامن میں تھی وہیں سے مسعی شروع ہوتی ہے اب مسعی و منزلہ بن گیا ہے اور اوپر جانے کے لئے زینے بنے ہوئے ہیں۔ مسعی کے درمیان کا تھوڑا سا فاصلہ میزھیاں سے ممتاز کر دیا گیا ہے ان کو ”میلین اخصرین“ کہتے ہیں جہاں مسعی کرنے والے کو ذرا تیز چلنا پڑتا ہے۔

منیٰ، مزدلفہ، عرفات:..... مکہ مکرمہ کے مشرقی جانب جو سڑک، معلاۃ کو جاتی ہے وہی سڑک عرفات تک گئی ہے اس پر منیٰ اور مزدلفہ واقع ہیں۔ منیٰ مکہ مکرمہ سے دو ڈھائی میل کے فاصلہ پر ہے یہاں تین حجرات ہیں ان کو حجاج قیام منیٰ کے دوران کنکریاں مارتے ہیں یہاں جب حضرت ابراہیم اللہ کے حکم سے اپنے محبوب بیٹے اسماعیل کو قربانی کے لئے لے جا رہے تھے تو شیطان نے دوسرا انداز کی کھنچی انہوں نے کنکریاں ماریں تھیں ان کو حجرات ثلاثہ کہتے ہیں ان میں سے بڑا حجرۃ المعقبہ، اس کے بعد حجرۃ الوسطیٰ اور تیسرا حجرۃ الاولیٰ کہلاتا ہے۔ منیٰ حج کے تین دنوں میں بہت آباد رہتا ہے۔ شعائر حج یہیں سے شروع ہوتے ہیں اور یہیں ختم ہو جاتے ہیں۔ ۸ ذی الحجہ کو حجاج آ جاتے ہیں، پانچ نمازیں پڑھتے ہیں پھر واپسی میں دوسویں، گیارہویں، بارہویں اور بعض تیرہویں تاریخ یہاں گزارتے ہیں۔ رمی حجرات اور قربانی کرتے ہیں منیٰ میں سب سے اہم جگہ مسجد خیف جو چوکور اور کھلے محن کی ایک کشادہ مسجد ہے۔ درمیان میں ایک

قبہ بنا ہوا ہے جہاں حضور ﷺ نے نماز پڑھی تھی۔ مٹی کے معنی خون بہانے کے ہیں وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔ مزلوٹھ، مٹی اور عرفات کے درمیان ایک وادی ہے جس کو مشعر حرام کہتے ہیں۔ یہاں بھی ایک مسجد ہے جہاں حجاج عرفات سے واپسی میں نماز مغرب و عشاء پڑھتے ہیں۔ مٹی میں جمرات کو مارنے کے لئے کنکریاں حجاج یہیں سے چن لیتے ہیں اور صبح ہی یہاں سے مٹی کے لئے روانگی ہو جاتی ہے اس میں وادی حمر یا یطین حمر ایک گھاٹی ہے وہاں سے تیزی سے گزر جاتا چاہئے قیام کی اجازت نہیں ہے۔

اس سے آگے عرفات کا عظیم میدان ہے چونکہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ساڑھے پندرہ میل ہے جس میں نہ کوئی آبادی ہے اور نہ کوئی نمازت یا درخت۔ یہ میدان تین اطراف سے پہاڑیوں میں گھرا ہوا ہے درمیان میں شمالی جانب جبل الرحمتہ ہے، جس پر حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ نے انہی پر عظیم تاریخی خطبہ ارشاد فرمایا تھا۔ نویں ذی الحجۃ کو یقیناً وہ میدان اچانک ایک عظیم الشان شہر کی صورت میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ وجہ تسمیہ کئی ہیں۔ منجملہ ان کے کہنا جاتا ہے کہ حضرت آدم وحواء علیہم السلام کی اول ملاقات جنت کے بعد یہاں ہوئی تھی۔ یہاں کی حاضری حج کا سب سے بڑا رکن ہے۔ یہاں کی عظیم مسجد، مسجد نمرہ کہلاتی ہے یہاں بعض شرائط کے ساتھ ظہر و عصر جمع کر کے پڑھی جاتی ہیں۔ خانہ کعبہ کی اس تفصیلی تاریخی کا ذکر تقاضا ہے کہ بیت المقدس یعنی مسجد اقصیٰ پر روشنی ڈالی جائے لیکن اس کا ذکر سورہ بنی اسرائیل میں انشاء اللہ آئے گا۔ اس کے بعد کعبہ اللہ اور مسجد حرام کا نقشہ اس سارے بیان کی وضاحت کر دے گا۔

خدا کا دنیا میں سب سے پہلا گھر..... غرضکہ دنیا میں عبادت کے لئے سب سے پہلا اللہ کا گھر ”خانہ کعبہ“ ہے۔ بقول حالی

وہ دنیا میں گھر سب سے پہلا خدا کا خلیل ایک معمار تھا جس بناء کا

ازل سے مشیت نے تھا جس کو تاکا کہ اس گھر سے ابلے گا چشمہ بدی کا

بیت المقدس بھی اگرچہ قبلہ انبیاء رہا ہے لیکن قدامت اور عظمت میں وہ اس سے بعد کا ہے۔ حدیث صحیحین میں اس کی تصریح موجود ہے۔ اس لئے افضل خانہ کعبہ ہی ہے اور شرائع سابقہ میں بھی بابرکت اور قابل زیارت رہا ہے۔ آیت میں خانہ کعبہ کی پانچ نشانیوں کا ذکر کیا گیا ہے چار تشریعی اور صرف ایک تنکوینی کو تشریعی آیات کے وسط میں لایا گیا ہے۔ جس سے تشریعی نشانیوں کی عظمت مقصود ہے کہ اول و آخر میں تشریعیات ہونی چاہئیں۔ مقام ابراہیم کا نشانی ہونا تو محسوس ہے اور خانہ کعبہ کی طرف اس کا منسوب ہونا اس لئے ہے کہ یہ فضیلت خانہ کعبہ سے تعلق ہی کی وجہ سے اس میں پیدا ہوئی ہے۔ باقی احکام تشریعیہ کا نشان فضیلت ہونا باوجود ان کے غیر محسوس ہونے کے دلائل صحیحہ کی وجہ سے ثابت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ایسے عمدہ احکام جن کا ثبوت اور تعلق دلائل سے ہے وہ خانہ کعبہ سے متعلق ہیں۔ بیت المقدس سے ان کا تعلق نہیں ہے اس لئے خانہ کعبہ بیت المقدس سے افضل ہے اور مسلمان اپنے دعوائے انضیلت میں حق بجانب ہیں۔

استطاعت کی تشریح..... اور استطاعت میں سواری اور توشہ کی شرط روایت کی وجہ سے ہے۔ جس کو خود مفسر پیش کر رہے ہیں

لیکن حنفیہ کے نزدیک صحبت بدن، سلامتی، مینائی عقل، اسلام و حریت کی شرائط دوسرے دلائل سے ثابت ہیں۔ جس طرح مقام ابراہیم کا اثر قلوب پر محسوس طور پر نکوینا ہوتا ہے اسی طرح باقی تشریعی نشانیوں کا تنکوینی اثر بھی قلوب پر ایسا ہوتا ہے کہ زمانہ قدیم اور جاہلیت سے اس کے یہ آثار نمایاں ہیں مثلاً حرم میں امن و امان قائم رکھیں، بلکہ اسی کی وجہ سے خاص مہینوں کی حرمت، اس کے گرد طواف کرنا، ذور دراز سے معصومیتیں اور تکلیف سفر اٹھا کر سر کے بل ذوق و شوق سے آنا وغیرہ وغیرہ۔

وَنَزَلَ لَكُمْ مَرْبُوعُ الْيَهُودِ عَلَى الْأَوْسِ وَالخَزَرَجِ فَعَاظَهُمْ فَأَلْفَهُمْ فَذَكَرَهُمْ بِمَا كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الْحَاثِلِيَةِ مِنَ
 الْفَيْسِ فَتَشَاجَرُوا وَكَادُوا يَقْتُلُونَ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ
 يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَثِيرِينَ ﴿۱۰۷﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ اسْتَفْهَامُ تَجَبُّبٍ وَتَوْبِيخٍ وَأَنْتُمْ تَتْلُو عَلَيْنَا
 بِعِ آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ۖ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِمَا لِلَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۱۰۸﴾ يَأْتِيهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ بِأَنْ يُطَاعَ فَلَا يُعْصَى وَيُشْكِرُ فَلَا يَكْفُرُ وَيَذْكُرُ فَلَا يُنْسَى فَقَالُوا يَا رَسُولَ
 اللَّهِ وَمَنْ يَقْوَى عَلَى هَذَا فَتَسْخِمْ بِقَوْلِهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۰۹﴾
 مُؤْجِدُونَ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ أَيْ دِينِهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا بَعْدَ الْإِسْلَامِ وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ
 اللَّهِ أَنْعَامَةً عَلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ الْأَوْسِ وَالْخَزَرَجِ إِذْ كُنْتُمْ قَبْلَ الْإِسْلَامِ أَعْدَاءً فَلَأَلَّفَ جَمَعَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ
 بِالْإِسْلَامِ فَأَصْبَحْتُمْ فَبِرْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا فِي الدِّينِ وَالْوَلَايَةِ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا طَرَفِ حُفْرَةٍ مِنَ
 النَّارِ لَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْوُقُوعِ فِيهَا إِلَّا أَنْ تَمُوتُوا كُفْرًا فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ۖ بِالْإِيمَانِ كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ
 لَكُمْ مَا ذَكَرَ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ إِلَيْهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۰۳﴾ وَلَسَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ الْإِسْلَامِ
 وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۖ وَأُولَئِكَ الدَّاعُونَ الْأَمْرُؤُ النَّاهُونَ هُمْ الْمُقْلِحُونَ ﴿۱۰۴﴾
 الْفَاتِرُونَ وَمِنْ لِلتَّبْعِيضِ لِأَنَّ مَا ذَكَرَ فَرَضَ كِفَايَةً لَا يَلْزَمُ كُلَّ الْأُمَّةِ وَلَا يُلْزِقُ بِكُلِّ أَحَدٍ كَالْحَاثِلِ وَقِيلَ زَائِدَةٌ
 أَيْ لِيَكُونُوا أُمَّةً وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا عَنْ دِينِهِمْ وَاخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ
 وَهُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۰۵﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ۚ أَى
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ ۖ وَهُمْ الْكَافِرُونَ فَيُلْقَوْنَ فِي النَّارِ وَيُقَالُ لَهُمْ تَوْبِيخًا أَكْفَرْتُمْ
 بَعْدَ إِيمَانِكُمْ يَوْمَ أَخَذَ الْمِيثَاقَ فَعُذُّوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۱۰۶﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ
 وَجُوهُهُمْ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَبِئْرَ رَحْمَةِ اللَّهِ أَى حَنَنِهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۰۷﴾ تِلْكَ أَى هَذِهِ الْأَيَّاتُ
 آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ ۖ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿۱۰۸﴾ بِأَنْ يَأْخُذَهُمْ بِغَيْرِ جُرْمٍ
 ۖ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ مِلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا ۚ وَاللَّهُ تَرْجِعُ تَصِيرَ الْأُمُورِ ﴿۱۰۹﴾

ترجمہ:..... (کسی یہودی کا جب خاندان اوس و خزرج کے لوگوں پر گزرا ہوا اور ان کی باہمی محبت نے اس کو غیظ و غضب میں مبتلا
 کر دیا جس کی وجہ سے اس نے اوس و خزرج کے زمانہ جاہلیت کے بعض فتنوں کا ذکر چھیڑ دیا تو یہ لوگ بھک اٹھے اور قریب تھا کہ گواہی
 سونت لی جائیں تو یہ آیات نازل ہوئیں) مسلمانو! اگر تم اہل کتاب میں سے کسی گروہ کی باتوں پر کاربند ہو گئے تو نتیجہ اس کا یہ نکلے گا کہ وہ
 تمہیں راہ حق سے پھیر دیں گے اور ایمان کے بعد کفر میں مبتلا کر دیں گے اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تم کفر کی راہ اختیار کرو (استفہام توجب اور

تو بخ کے لئے ہے) جبکہ تمہارا حال یہ ہے کہ اللہ کی آیتیں تمہیں سنائی جا رہی ہیں اور اس کا رسول تم میں موجود ہے اور جو کوئی مضبوطی (قوت) کے ساتھ اللہ کا ہو با تو بلاشبہ اس پر سیدی راہ کھل گئی۔ ایمان والو! اللہ سے ڈرو، ایسا ڈرنا جو واقعی ڈرنا ہے (اس طرح کہ اللہ کی اطاعت کی جائے تا فرمانی نہ کی جائے۔ اس کا شکر کیا جائے نگران نہ کیا جائے، اس کا ذکر کیا جائے اس کو فراموش نہ کیا جائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ حضور! کون ان باتوں کی طاقت رکھتا ہے؟ چنانچہ اس پر فاشقوا اللہ ما استطعتم سے یہ حکم منسوخ ہو گیا) (اور دنیا سے نہ جاؤ مگر اس حالت میں کہ اسلام پر ثابت قدم رہو (برستارو حید) رہو اور اللہ (کے دین) کی رسی مضبوط پکڑ لو (تھام لو) سب مل جل کر اور جدا جدا نہ ہو جاؤ (اسلام لانے کے بعد) اور یاد رکھو اللہ نے جو نعمت (انعام) تمہیں عطا فرمائے ہیں (اے اوس و خزرج کے گروہ) تمہارا حال یہ تھا کہ آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے (اسلام سے پہلے) لیکن اس نے ملادیا (جمع کر دیا) تمہارے دلوں کو (اسلام کے ذریعہ) پس بن گئے (ہو گئے) اس کے فضل و کرم سے آپس میں بھائی بھائی (دین و دوستی کے لحاظ سے) تمہارا حال تھا کہ آگ سے بھری ہوئی خندق کے کنارے (ڈھانگ) پر کھڑے ہوئے تھے (تم میں اور خندق میں کچھ دوری اور دیر کی نہیں تھی بجز موت کے) لیکن اللہ نے تمہیں اس حالت سے نکال لیا (ایمان کی بدولت) اسی طرح (جیسا کہ تمہارے لئے ابھی واضح کر دیا) واضح فرمایا کرتے ہیں اپنی نشانیاں اور احکام تاکہ تم راہ پاؤ اور دیکھو ضروری ہے کہ تم میں ایک جماعت ایسی ہو جو بھلائی کی باتوں (اسلام) کی طرف دعوت دینے والی ہو۔ وہ نیکی کا حکم دے اور برائی سے روکے اور ایسے ہی لوگ (جو داعی، آمر، نای ہوں) کامیابی حاصل کرنے والے ہوتے ہیں (بامراد اور لفظ مستحکم میں من تبعیضیہ ہے کیونکہ مذکورہ احکام فرض کفایہ ہیں تمام امت پر لازم نہیں ہیں اور نہ ہر آدمی مثلاً جاہل کے لئے سزاوار ہیں اور بعض کے نزدیک من زائدہ ہے۔ یعنی چاہئے کہ تم سب مل کر یہ کام کرو) اور ان لوگوں کی سی چال نہ چلنا جو لوگ الگ الگ ہو گئے (اپنے دین سے) اور اختلاف کر لیا (دین میں) باوجود یکہ روشن دلیلیں ان کے سامنے آ چکی تھیں (یہود نصاریٰ مراد ہیں) اور یہی لوگ ہیں جن کے لئے دروناک عذاب ہے۔ اس دن کتنے ہی چہرے ہلکے تھے ہی چہرے ہی چہرے کالے پڑ جائیں گے (یعنی قیامت کے روز) سو جن لوگوں کے چہرے کالے پڑ جائیں گے (اور وہ کافر ہوں گے تا جہنم میں ان کو جھونک دیا جائے گا اور ان سے دانٹ کر کہا جائے گا) کیا تم نے ایمان (عہد یشاق) کے بعد پھر انکار حق کی راہ اختیار کر لی تھی تو عذاب کا مزہ چکھ لو اپنی منکرانہ چال کی پاداش میں اور جن لوگوں کے چہرے چمک رہے ہوں گے (اور وہ مؤمن ہوں گے) سو وہ اللہ کی رحمت (جنت) کے سایہ میں ہوں گے۔ ہمیشہ رحمت الہی میں رہنے والے یہ (آیات مذکورہ) اللہ کی آیتیں ہیں جو ہم آپ کو (اے محمدؐ) فی الحقیقت سنار ہے ہیں اور یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ تمام دنیا پر ظلم کرنا چاہیں (اس طرح کہ بلا جرم اپنی مخلوق کو پکڑ لیں) اور آسمان و زمین میں جو کچھ ہے سب اللہ ہی کا ہے (سب اسی کے مملوک، مخلوق، بندے ہیں) اور بالآخر سب باتیں اللہ ہی کی طرف لوٹنے (رجوع ہونے) والی ہیں۔

تحقیق و ترکیب: بعض اليهود شمس بن قیس یہودی نے جنگ بغاٹ زمانہ جاہلیت کے واقعات سنا دیئے اور خزرج کی جگو سے متعلق ایک قصیدہ سنا دیا جس سے لوگوں میں دشمنی کی آگ بھڑک اٹھی۔

یا ایہا الذین امنوا پہلی دو آیات میں اللہ تعالیٰ نے بواسطہ حضور ﷺ کے اہل کتاب کو خطاب فرمایا اور یہاں اہل ایمان کی تکریم و تشریف کی خاطر خود خطاب بلا واسطہ فرمایا۔ لفظ رد کے بعد بعد ایمانکم بظاہر ضرورت نہیں تھی کیونکہ ارتداد ایمان کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ اسی طرح دونوں مفعول کے درمیان اس کو لا نا شاعت کفر بڑھانے کے لئے ہے۔ اور لفظ کیف بھی اظہار تعجب کے لئے ہے تلاوت کی اسناد آنحضرت ﷺ کی طرف نہیں کی گئی ہے کیونکہ مقصود تلاوت کا غرض اصلی کے لئے کافی ہوتا ہے۔ تالی کوئی بھی ہو نیز تلاوت اور رسول اللہ ﷺ کی موجودگی دونوں کا بلا استغناء بیان کرنا مقصود ہے۔

فقد ہدیٰ یہ ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے اذّا جنت فلانا فقد املحت یعنی اس صورت میں ہدایت کا حصول اس درجہ یقینی ہے کہ

گو یا حاصل ہو چکی ہے جس کی خبر دی جا رہی ہے تو دراصل جزاء متیقن کرتا ہے

یا ایہا الذین خطاب میں تکرار تشریف ہے اور تکرار میں اہل کتاب کے خطاب کے تکرار کا مقابلہ بھی ہے۔

حق تفتہ ضمیر اگر اللہ کی طرف راجع کی جائے تو مراد اہل تقویٰ ہے جو انبیاء اور خواص مقررین کا تقویٰ ہوتا ہے۔ جس کی تفصیل مفسر علام کر رہے ہیں یہی بات صحابہؓ کے لئے باعث اشکال بنی کہ اللہ کے حق کے موافق تقویٰ کون کر سکتا ہے لیکن تفتہ کی ضمیر کا مرجع اگر خود تقویٰ کو قرار دیا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ تقویٰ کا جو حق ہے اس کو ادا کرو اور اس کی تفسیر فاتحوا اللہ مستطعنم میں کر دی گئی ہے۔ حضرات صحابہؓ کے استحضار پر تو مجبور و محققین کی رائے پر اس آیت کو منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں رہتی، البتہ مقاتل کی رائے وہی ہے جو مفسر جلال نے پیش کی ہے کہ اس سورت میں بجز اس آیت کے کوئی آیت منسوخ نہیں ہے۔

ولا تمسوتن مراد دوام علی الاسلام یا بقول کبیر اقامت علی الاسلام ہے کیونکہ موت امر ضروری ہے اس لحاظ سے گو یا یہ کہا گیا ہے داموا علی الاسلام بحبل اللہ حدیث میں فرمایا گیا ہے القرآن حبل اللہ المتین لاتنقضی عجائبہ ولا یخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به ہدی الی صراط مستقیم لفظ حبل میں استعارہ کیا گیا ہے جس طرح رسی کا پکڑنا کرنے سے سلامتی کا باعث ہوتا ہے اسی طرح قرآن کا تمسک باعث نجات ہے اور لفظ اعتصام میں ترشح مجازی ہے، علامہ آلوسی کہتے ہیں کہ مؤمنین کی حالت کو اس رسی کے پکڑنے سے تشبیہ دی گئی ہے جو اوپر سے لگی ہوئی ہو۔

یبدعون مفعول محذوف ہے ای یبدعون الناس وینھون منکر کو کہتے ہیں جو عقل و شرع کے خلاف ہو یا معروف کے معنی ایسی چیزیں جو قرآن و سنت کے موافق اور منکر جو ان کے خلاف ہو یا معروف طاعت کو اور منکر معاصی کو کہتے ہیں۔ دعوت الی الخیر عام اور محمل عنوان ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور مفصل معظوفات ہیں اور من مبعضیہ ہے یا یابانیہ، کیونکہ محتسب یا جس کو امام نے تبلیغ احکام پر مامور کیا ہے اس پر تو فرض علی العین ہے ورنہ فرض علی الکفایہ ہے من کو تنبیہ ماننے کی صورت میں وجوب علی الکفایہ اس کے معارض نہیں ہوگا کیونکہ عموم خطابات وجوب علی العین کا تقاضا نہیں کرتے چنانچہ جہاد کا خطاب عام ہے حالانکہ خود جہاد واجب علی الکفایہ ہے۔ نیز اس کے مخاطب تمام مؤمنین ہیں جن میں اوس و خزرج بھی اولاد داخل ہیں۔

المفلحون یعنی کامل الفلاح۔ اس لئے ان کے علاوہ دوسروں سے فلاح کی بالکل یقینی لازم نہیں آئی البتہ دوسروں پر ان کی فوقیت ثابت ہوئی خیر الناس من ینفع الناس حدیث ہوئی ہے۔

منھا ضمیر لفظ حضرہ کی طرف راجع ہے۔ گو یا شفا سے انقاذ۔ انقاذ من الحضرہ ہے اس لئے سنت اور احسان کی اضافت انقاذ من الحضرہ بالغ اور واقع ہو گئی۔ الامۃ جماعت جس کا قصد کیا جائے، اس کا اطلاق انبیاء کی اتباع پر بھی کیا جاتا ہے کیونکہ سب ایک ہی مقصد پر جمع ہوتے ہیں اور مقتدا کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے کہ ان ابراہیم کان امۃ اوردین وملتہ پر بھی اطلاق آتا ہے جیسے انا وجدنا اباءنا علی امۃ اور زمانہ پر بھی اطلاق آتا ہے جیسے واؤ کر بعد امۃ

ولا تفرقوا یعنی اصول میں تفریق نہ کر فروغ کی تفریق مراد نہیں ہے کہ وہ تو ایک لحاظ سے باعث رحمت ہے ارشاد ہے اختلاف امنی رحمة واسعة اور من اجتهدا فاصابہ فلہ اجران ومن اخطا فلہ اجر واحد بشرطیکہ نقص و اجماع کے مخالف اختلاف نہ ہو یوم تبیض منصوب ہے اذ کر مقدر کی وجہ سے یا مستقر لہم عذاب کے عامل کی وجہ سے پہلی صورت میں یہ مفعول ہے اور دوسری صورت میں مفعول فیہ ہوگا۔ یوم اخذ الميثاق ہیں اس شہ کا جواب ہے کہ اکفرتم بعد ایمانکم کہنا کس طرح صحیح ہے درآئیکہ ان کا ایمان پہلے سے متحقق نہیں تھا۔ بلکہ کافر الاصل ہیں حاصل جواب یہ ہے کہ ایمان سے مراد عہد الست ہے جو سب نے کیا تھا۔

رحمة اللہ کی تفسیر جنت کے ساتھ مفسر علامہ نے اس لئے کی ہے کہ دخول جنت کی اصل علت اللہ کی رحمت ہے جو طاعت و عمل نہیں

ہے گویا حال بول کر محل مراد لیا گیا ہے۔ واما الذین ابیضت ترتیب کا تقاضا تو یہ تھا کہ اما الذین اسودت کا ذکر مؤخر ہونا چاہئے تھا اور اس کا مقدم لیکن اس نکتہ کی رعایت کی گئی ہے کہ مؤمنین کے ذکر سے کلام کی ابتداء اور انتہاء ہو۔ اول میں ان کی شان اور آخر میں ان کا ثواب۔ فلک مبتداء ایات اللہ خبر نفلہا حال ہے واما اللہ یورید جب ارادہ عظیم کی نئی ہے تو عظیم کی نئی بدرجہ اولیٰ ہوگی للہ مفسر ملام نے اس کی تفسیر میں لام ملک کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور اللہ کے ساتھ اختصاص ظاہر ہے کہ اس کے سوا کوئی خالق نہیں ہے۔

رابط : آیت یا ایہا الذین میں مسلمانوں کو لمہائش ہے کہ وہ مخالفین کی کاروائیوں سے محتاط اور چوکے رہا کریں جیسا کہ اس کا خاص واقعہ میں ذرا سی غفلت سے شیطان نے فائدہ اٹھانے کی کوشش کر لی تھی۔ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ میں بھی اسی فہمائش کی تاکید ہے اور یہ کہ خود مضبوطی سے ہدایت پر قائم رہو اور آیت و لیسکن میں دوسروں کو بھی ہدایت پر قائم کرنے کی کوشش کا حکم ہے جیسا کہ اس سے پہلی آیات میں خود گمراہ ہونے اور دوسروں کو گمراہی پر چلانے کی ممانعت کی گئی تھی۔

شان نزول : ایک اندھے شمس بن قیس کی جنگ بغاٹ کا قصہ چھیڑ دیئے کا واقعہ اور گڑے مُردے اکھاڑنے کا جو نتیجہ ہوا اس کا تذکرہ جلال مفسر فرم چکے ہیں۔

﴿تشریح﴾ : عرب جاہلیت اور اسلام کا نقشہ : عرب کی بے انتہا برائیوں کا اندازہ صرف اس ایک بات سے کیا جاسکتا ہے کہ آپس میں جنگ و جدال قتل و غارت، باردھاڑ ان کا ایک معمولی کھیل اور ہنر تھا جس سے ان کی قوت و سالمیت پارہ پارہ ہو رہی تھی۔ اوس و فرزرج کے درمیان مشہور جنگ بغاٹ کا بازار ایک سو بیس سال اس طرح گرم رہا کہ ہر مرنے والا اپنے جانینوں کو اس آگ کے روشن رکھنے کی وصیت کر کے جاتا تھا۔ جس کو ان کے بڑوں نے لڑائی کی صورت میں سلکایا تھا۔ لیکن یہ اسلام ہی کی برکت تھی کہ ایک دوسرے کے خون کے پیاسے دشمنوں کو اس نے باہم شیر و شکر کر دیا۔ اور دست و گریبان ہونے والوں کو گلے ملا دیا۔ بلکہ وہ عظیم الشان موآخات اور بھائی چارگی قائم کر دی جس کی نظیر دنیا کی تاریخ میں نہیں ملتی صدیوں کے عداوت اور دشمنی کی آگ کو بجھا کر خاستر بنادیا۔ لیکن اے مسلمانو! یہ کیا اندھیر ہے کہ اندھے نے راکھ کے ڈھیر میں سے ایک ذرا سی چنگاری کو ہوادینی شروع کی تو پھر سے آگ بجھنے کے قریب ہو گئی، نزدیک تھا کہ زبانی سرو جنگ، سیف و سنان کی گرم جنگ میں تبدیل ہو جاتی۔ رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں جبکہ اللہ کا کلام بھی اتر رہا ہے۔ آخر یہ شیطان کو باریکیں مل رہا ہے لیکن خیر مقدم سناس ہے کہ پیغمبر ان ایک لاکار سے پھر شیطانی جال کے سب حلقے ایک ایک کر کے ٹوٹ گئے۔

اسلام کی برکات : اہل کتاب کی محرمیوں کا تذکرہ کرنے کے بعد پھر وہاں اسلام کو جتلا تا ہے کہ یہود و نصاریٰ کی گمراہیاں تمہارے لئے درس عبرت ہیں اگر تم نے ان کی گمراہانہ خواہشوں کی پیروی کی تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ راہ ہدایت پا کر پھر گمراہی میں جتلا ہو جاؤ گے۔ ایمان کی برکتوں کے حصول کے لئے یہی کافی نہیں ہے کہ بس ایمان کا اقرار کر لو۔ بلکہ اصل چیز ایمان کا جماؤ ہے، اس لئے ضروری ہے کہ (۱) جماعت کے تفرقہ سے بچو، اللہ کی رسی مضبوط کر لو، جو چھوٹ تو سکتی ہے لیکن ٹوٹ نہیں سکتی، اللہ کی سب سے بڑی نعمت تم پر یہ ہے کہ تمہاری دشمنی دور کر کے بھائی بھائی بنادیا۔ (۲) دوسروں کے طور طریق سے اپنے دل و دماغ کی حفاظت کرو۔

(۳) تم میں ہمیشہ ایک جماعت ہونی چاہئے جو تقویٰ، اتحاد و اتفاق، قوی زندگی، اسلامی موآخات باقی رکھنے کے لئے دعوت و ارشاد کا کام کرے جس کا وظیفہ یہ ہے کہ اپنے قول و عمل سے دنیا کو قرآن و سنت کی طرف بلائے، لوگوں کو جب ایسے کاموں میں مست اور

برے کاموں میں چاق و چوبند دیکھتے تو مقدور بغیر اصلاح کی کوشش کرے، اور ظاہر ہے کہ یہ کام حدود سے واقفیت اور قرآن و سنت کی معرفت کے بغیر کس طرح انجام پا سکتا ہے اس لئے مخصوص شرائط کے ساتھ اس کے لئے ایک ہمساعت وقف دینی چاہئے۔

(۴) یہود و نصاریٰ کی طرح نہ ہو۔ ان کی سب سے بڑی گمراہی یہ تھی کہ اللہ کے صاف احکام کو بچنے کے بعد بغض و اہواء کی پیروی کر کے وہ اصول دین میں متفرق اور فروغ احکام میں مختلف ہو گئے ہیں جس نے ان کی قومیت اور شیرازہ بندی کو تباہ کر دیا اور اس طرح وہ عذاب الہی کے نیچے آ گئے۔

لطائف:..... اہل کفر کی پیروی و طرح ہوتی ہے۔ (۱) اعتقادی پیروی کہ اس سے کفر و اعتقاد پیدا ہو جاتا ہے اور (۲) عملی پیروی کہ اس سے کفر عملی پیدا ہو جاتا ہے۔ جیسے یہاں ان کے کہنے میں آ کر مسلمان مشتعل ہو گئے۔ غرض کہ ہر طرح کے کفر اور اس کی پیروی سے بچنا ضروری ہے اور مجازاً کفر عملی پر قرآن و حدیث میں کفر کا اطلاق شائع ذائع ہے و فیکم رسولہ کا خطاب اگر صرف صحابہ گو ہے تب تو رسول اللہ ﷺ کی موجودگی ظاہر ہے اور یہاں مضامین عام لیا جائے تو آثار و شواہد نبوت کا قیامت قائم رہنا بمنزلہ آپ ﷺ ہی کے تشریف رکھنے کے ہے کیونکہ اصل منوثر آپ ﷺ کے ہادی ہونے میں آپ ﷺ کا وصف نبوت تھا اور اب بھی ہے اور قیامت آپ ﷺ کی نبوت رہے گی۔ حق تغفہ کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ کی عظمت کا جو حق ہے اتنا ذرو کیونکہ یہ حق کسی سے ادائیں ہو سکتا بلکہ مشاء ہے کہ جس قدر حق تمہارے ذمہ واجب کر دیا گیا اس کو بجالاؤ یعنی تقویٰ کے ادنیٰ درجہ پر جس کا حامل صرف کفر و شرک سے بچنا ہے انکشاف نہ کرنا بلکہ اس کا اعلیٰ درجہ حاصل کرو جس میں معاصی سے بچنا بھی داخل ہے۔

احکام و آداب تبلیغ:..... تبلیغ کے احکام، آداب و شرائط کی تفصیلات تو احکام القرآن ابو بکر رازی میں اور تفسیرات احمدی عالمگیری، تاتارخانی، خلاصہ وغیرہ میں ملے گی تاہم یہ مسائل ستہ (۶) ضرور پیش نظر رہنے چاہئیں۔

(۱) سب سے پہلی حدیث ابوسعید خدریؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اسلام کو دینا چاہے اس کو زیادہ نقصان لاحق نہیں ہوگا تو اس کے لئے واجب چیزوں کی تبلیغ واجب اور مستحب کی تبلیغ مستحب ہوگی۔ (۲) اگر ہاتھ سے اس اچھائی یا برائی کے انتظام اور تغیر کی قدرت ہو تو ہاتھ سے اور زبان سے ہو تو زبان سے قدرت کو کام میں لانا ضروری ہوگا۔ ورنہ دل سے برائی کو برا جانا ضروری ہوگا جو قدرت کا سب سے ادنیٰ درجہ ہے۔ (۳) پھر قدرت کے ساتھ یہ وجوب علی الکفایہ ہے کہ بقدر ضرورت اگر لوگ اس میں لگے ہوں اور کام چل رہا ہو تو دوسرے اصحاب قدرت کے ذمہ سے ساقط ہے ورنہ سب لوگ تارک واجب سمجھے جائیں گے کیونکہ تقسیم کار کا اصول نہایت ضروری ہے دین کے آخر اور ابواب بھی ہیں ان سب کے حدود کی حفاظت بھی ضروری ہے۔ تدریس، تصنیف، افتاء وغیرہ خدمات کے لئے بھی ایک ایک معتد بہ جماعت کی ضرورت ہوگی اگر سب ایک ہی طرف لگ گئے تو دوسرے کام ادھورے رہ جائیں گے لہذا یہ کہ خود تبلیغ کے مفہوم میں اس قدر توسع کر لیا جائے کہ یہ سب ابواب ایک ہی کتاب کے اوراق بن جائیں۔ تو پھر بھی انفرادی امور و پر حقائق نظر فرض علی الکفایہ رہے گی۔ (۴) ہاتھ کی قدرت کی صورت میں تو جسمی بھی امر و نہی کا ترک جائز نہیں ہوگا زبانی قدرت کی صورت میں البتہ نفع سے مایوسی کے وقت نصیحت چھوڑنے کی اجازت ہوگی مگر ساتھ ہی اگر کوئی مجبوری نہ ہو تو تعلق و محبت بھی ترک کرنا ضروری ہوگا۔ (۵) قدرت کے علاوہ بقدر ضرورت اس چیز کے متعلق شریعت کا حکم بھی معلوم ہونا ضروری ہے یعنی معروف و منکر کا علم قرآن و سنت کی معلومات، موقع و محل شناسی بنیادی چیز ہے ورنہ بہت ممکن ہے کہ ایک جاہل معروف و منکر اور منکر کو معروف خیال کر کے اصلاح کی بجائے سارا انتظام ہی

تختی کر کے رکھ دے یا ایک منکر کے ساتھ ایسا طریقہ کار اور روش اختیار کرے کہ اس سے اور بھی زیادہ منکرات بڑھ جائیں یا نرمی کی جگہ گرمی اور گرمی کی بجائے نرمی اختیار کر بیٹھے۔ اس طرح مقصد اصلاح و دعوت ہی فوت ہو جائے گا، چنانچہ مستحبات میں مطلقاً نرمی کرنی چاہئے اور واجبات میں اولاً نرمی سے کام نہ چلے تو گرمی برتنی چاہئے۔ (۶) جس شخص کو مذکورہ تفصیل کے ساتھ قدرت نہ ہو اس پر مستحبات تو مستحبات و واجبات کی تبلیغ بھی واجب نہیں رہتی البتہ اگر ہمت اور عزیمت پر عمل کر لے تو افضل الجہاد کلمۃ حق عند سلطان جانوں کے باعث باعث ثواب ہوگا۔

لیکن اگر علم سے بے بہرہ اور چیز کی شرعی معلومات سے بے خبر ہو تو ”ضلوا فاضلوا“ کا مصداق ہوگا۔ خود بھی گنہگار اور دوسرے سننے والوں کو بھی گنہگار کر لیا ”خلفہ رافضیہ کے کندہ بیدار“ اور ”ہر کہ خود گم است کرار بہری کند“ آزمودہ بزرگوں کا مقولہ ہے اس کے علاوہ صحیح نیت یعنی محض لوجہ اللہ اس کا ارادہ ہونا یا موردین پر شفقت اور خیر اندیشی کا جذبہ ہونا تا صبح کا حلیم و بردبار اور صبور ہونا، فتنہ و فساد کے برابر ہونے کا اندیشہ نہ ہونا، واعظ کا مجلس و وعظی میں لوگوں سے سوال نہ کر لینا، اور ذاتی اغراض پیش نہ کر دینا وغیرہ وغیرہ ضروری آداب تبلیغ قابل لحاظ ہوں۔

مسئلہ اتحاد و اتفاق:..... بذات خود نہ تو اتحاد و اتفاق فی نفسہ محمود اور مطلوب ہوتا ہے اور نہ تفریق و اختلاف فی حد ذاتہ مذموم اور بُرا ہے بلکہ ان کے پیچھے مقاصد کو دیکھنا پڑے گا اگر مقصد محمود ہے تو ذرائع بھی مستحسن شمار ہوں گے خواہ اختلاف ہی کیوں نہ ہوں، اور مقصد اگر مذموم ہے تو پھر وسائل چاہے اتفاق و اتحاد ہی کیوں نہ ہوں یقیناً بُرے ہوں گے چنانچہ اصول دین میں اگر اختلاف ہوگا یا فروغ دین ہی میں براہ نفسانیت اختلاف ہو تو یقیناً بدترین گناہ ہوگا۔ اہل باطل و اہواء اور مبتدعین کا اختلاف اہل سنت والجماعت سے اسی قسم کا رہا ہے جو قابل نفرت و ملامت ہے۔ آیت ”مَنْ بَعَدَ مَا جَاءَ قَوْمِ الْبَيْتِ“ میں اسی طرف توجہ دلائی جا رہی ہے۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ اصول تو تمام واضح ہوتے ہیں لیکن بعض فروغ بھی اسی طرح واضح نہیں ہوتے ہیں کہ اگر نفسانیت کو دخل نہ ہو تو اختلاف کی گنجائش نہیں رہتی۔ ہاں جن بعض فروغ میں کوئی نص نہیں ہوتی یا ہوتی ہے مگر بظاہر معارض اور وجہ تطبیق کچھ کلی ہوئی نہیں ہوتی پس ایسے فروغ غیر ظاہرہ میں اختلاف ہو جانا بعید نہیں ہے اور نہ محلی ملامت اور قابل مذمت ہے کہ اس کو آیت کے ذیل میں داخل کیا جائے بلکہ امت کے حق میں ایسے اختلاف کو باعث سہولت و رحمت کہا گیا ہے جیسا کہ اہل حق کے درمیان مسائل اجتہاد یہ میں ہوا ہے کہ وہ اختلاف مخالفت کی حد تک نہیں پہنچتا جو علامت ہوتی ہے نفسانیت اور انانیت کی۔

لطفائف:..... اکفرتہ کے پیش نظر المذہب تفرقوا کے مصداق میں مفسر مختلف ہیں بہتر یہ ہے کہ کفر سے مراد عام معنی لئے جائیں خواہ ان کا تو حید و رسالت ہو یا اعتقاد و بدعت ہو۔ کیونکہ وضوح دلائل کے بعد ہی یہ تمام باتیں ہوا کرتی ہیں۔ اب تمام کفار و اہل کتاب آیت کا مصداق ہو جائیں گے اور معنی یہ ہو جائیں گے کہ اسے صحابہ یا عام مسلمانوں ان مخالفین کی طرح مت ہو جاؤ پس اس صورت میں مشبہ اور مشبہ بہ میں اگرچہ یہ فرق رہے گا کہ مشبہ میں معصیت عملی اور مشبہ بہ میں معصیت اعتقادی ہوگی اور پھر اس کی وجہ سے وجہ شبہ میں بھی فرق اور اتنا ہی تفاوت مشبہ اور مشبہ بہ کی وعیدوں میں رہے گا لیکن محبت تشبیہ کے لئے طرفین کی مماثلت من کل الوجہ ضروری نہیں ہوتی اس لئے کوئی حرج نہیں۔

ومسا اللہ بربد الخ میں ظلم کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ مالک مطلق ہیں وہ اپنی مخلوق کے ساتھ جو کچھ بھی کریں اس کو ظلم ہرگز نہیں کہا جاسکتا، پس جب کوئی ان کا حق ظلم نہیں تو اس کی نفی کی، ہی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ یہاں ظلم کے متبادر معنی مراد

ہیں جن کو عقلاً یا شرعاً بندوں کے نزدیک کہا جاتا ہے وہ بھی اللہ کی جناب میں نہیں پائے جاتے۔

حق تفتہ یہ آیت طریقت کی مطلوبیت پر صاف دلالت کر رہی ہے کیونکہ طریقت کا حاصل بھی حق تقویٰ کی ادائیگی ہے۔

ولکن منکم امۃ اس سے معلوم ہوا کہ مشائخ طریقت میں جو اہل ارشاد ہوتے ہیں وہ غیر اہل ارشاد سے افضل اور بہتر ہوتے ہیں۔

كُنْتُمْ يَا اُمَّةٌ مُّحَمَّدٍ فِي عِلْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرٍ جَثْ اُظْهَرَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَوْ اَمَّنْ اَهْلُ الْكِتَابِ بِاللّٰهِ لَكَانَ الْاِيْمَانُ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ كَعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَاصْحَابِهِ وَاکْثَرُهُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿۱۱۶﴾ الْكَافِرُونَ لَنْ يَضُرُّوكُمْ اَيُّ الْيَهُودِ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِيْنَ بَشِيْءٌ اِلَّا اَذٰىٌ بِاللِّسَانِ مِنْ سَبٍّ وَوَعِيْدٍ وَاِنْ يُقَاتِلُوْكُمْ يُؤَلُّوْكُمْ الْاَذْبَارُ مِنْهُمْ مِّنْهُمْ ثُمَّ لَا يَنْصُرُوْنَ ﴿۱۱۷﴾ عَلَیْكُمْ بَلْ لَكُمْ النُّصْرُ عَلَیْهِمْ ضُرِبَتْ الدِّلَّةُ اَيْنَمَا تَقِفُوا خِيَمًا وَجُدُوا فَلَا عِزَّ لَهُمْ وَلَا اَعْتِصَامٌ اِلَّا كَاثِنِيْنَ بِحَبْلِ مِنَ اللّٰهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَهُوَ عَهْدُهُمْ اِلَيْهِمْ بِالْاِيْمَانِ عَلٰی اَدَاءِ الْحِزْبِ اَيُّ لَا عِصْمَةَ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ وَبَاءٌ وَرَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ وَضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اَيُّ سَبَبٍ اَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُوْنَ بِاٰیَاتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ الْاَنْبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذٰلِكَ تَاكِدٌ بِمَا عَصَوْا اَمْرَ اللّٰهِ وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿۱۱۸﴾ يَتَحَاوَرُونَ الْحِلَالَ اِلَى الْحَرَامِ لَيْسُوا اَيُّ اَهْلِ الْكِتَابِ سِوَاَهُمْ مُّسْتَوِيْنَ مِنَ اَهْلِ الْكِتَابِ اُمَّةٌ قَائِمَةٌ مُّسْتَقِيْمَةٌ ثَابِتَةٌ عَلٰی الْحَقِّ كَعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَاصْحَابِهِ يَتْلُونَ اٰیَاتِ اللّٰهِ اِنَّا الْيَلِ اَيُّ فِيْ سَاعَاتِهِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿۱۱۹﴾ يُصَلُّونَ حَالَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَاُولٰٓئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذَكَرَ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿۱۲۰﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ لَّيْسُوا كَذٰلِكَ وَلَيْسُوا مِنَ الصّٰلِحِيْنَ وَمَا يَعْمَلُوا بِالنَّاءِ اَيُّهَا الْاُمَّةُ وَبِالْبَاءِ اَيُّ الْاُمَّةِ الْقَائِمَةِ مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوْهُ بِالْوَجْهِ اَيُّ تُعَدِّمُوا اَوْاٰبَهُ بَلْ تُحَاوَرُونَ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالْمُتَّقِيْنَ ﴿۱۲۱﴾ اِنَّ الدِّیْنَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ تَدْفَعُ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ اَيُّ عَذَابِهِ شَيْئًا وَحَصَّهْمَا بِالذِّكْرِ لَا اِنَّ الْاِنْسَانَ يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ تَارَةً بِفِدَاءِ الْمَالِ وَتَارَةً بِالْاِسْتِعَانَةِ بِالْاَوْلَادِ وَاُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُونَ ﴿۱۲۲﴾

ترجمہ: (اے محمد کی امت! اللہ کے علم میں) بہترین امت ہو جو ظہور میں آئی (نمایاں ہوئی) ہے لوگوں کی اصلاح کے لئے تم نیکی کا حکم دینے والے، برائی سے روکنے والے اور اللہ پر ایمان رکھنے والے ہو اور اگر اہل کتاب ایمان لے آتے (اللہ پر) تو (ایمان) ان کے لئے بہترین بات ہوتی۔ ان میں ایسے لوگ بھی ہیں جو ایمان رکھنے والے ہیں (جیسے عبد اللہ بن سلام اور ان کے رفقاء) لیکن بڑی تعداد ان ہی لوگوں کی ہے جو اطاعت کے دائرہ سے باہر (کافر) ہو چکے ہیں وہ تمہارا کچھ نکوئیں بگاڑ سکتے (یہ یہود اے مسلمانو!) لہذا یہ کہ تھوڑی بہت کچھ اذیت پہنچادیں (زبانی گالی یا دھمکی دے کر) اور اگر وہ تم سے لڑیں گے تو یاد رکھو کہ انہیں لڑائی میں پیچھے دکھانی

پڑے گی (شکست کھانی ہوگی) پھر کبھی فتح مند نہ ہوں گے (تمہارے مقابلہ میں بلکہ تمہیں ان کے مقابلہ میں کامیاب کیا جائے گا) ان لوگوں پر ذلت کی مار پڑی جہاں کہیں بھی یہ پائے گئے (جس جگہ بھی ہیں ان کو عزت اور جفا و نصیب نہیں ہے) ہاں یہ کہ اللہ کے عہد سے پناہ (پانے والے ہو گئے ہوں) یا انسانوں کے عہد سے پناہ مل گئی ہو (یعنی مسلمانوں کی طرف سے اس عہد کی وجہ سے جو ایمان کے سلسلہ میں ادائے جزیہ پر انہوں نے کیا ہو۔ حاصل یہ کہ جبر اس عہد کے اور کوئی صورت ان کے بچاؤ کی نہیں ہے) اور غضب الہی ان پر چھا گیا ہے (مستحق ہو گئے بھلائی میں گرفتار ہو گئے اور یہ اس لئے (یعنی اس سبب سے) ہوا کہ اللہ کی آیتوں سے انکار کرتے تھے اور نبیوں کے قتل ناحق کے مرتکب تھے یہ (ما قبل کی تاکید کے لئے ذلک ہے) اس لئے ہوا کہ (اللہ کے حکم کی) نافرمانی کرنے لگے تھے اور حد سے گزر گئے تھے (کہ حلال سے حرام کی طرف تجاوز کرنے لگے تھے) یہ بات نہیں ہے کہ (تم اہل کتاب) برابر ہیں (سواء بمعنی مستوی ہے) (ان اہل کتاب میں ایک گروہ ایسے لوگوں کا بھی ہے جو قائم ہیں (حق پر مستقیم اور ثابت قدم ہیں۔ جیسے عبد اللہ بن سلام اور ان کے رفقاء) وہ اللہ کی آیتوں کی تلاوت راتوں میں (رات کی گھڑیوں میں) اٹھ کر کرتے ہیں اور اس کے حضور میں سر بسجود رہتے ہیں (نماز میں مشغول رہتے ہیں یہ حال ہے) وہ اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں نیکی کا حکم کرتے ہیں، برائی سے روکتے ہیں، بھلائی کے کاموں میں پھرتے رہتے ہیں اور یہ لوگ (جن کا تذکرہ ہوا) نیک کرداروں میں ہیں (لیکن اہل کتاب میں سے بعض لوگ نہ ایسے ہیں اور نہ شانہ لوگوں میں شمار ہوتے ہیں) اور تم لوگ جو پیچھے کرتے ہو (تفعلوا) تا اور یا کے ساتھ ہے یعنی اے امت یا امتہ قائمہ) نیک کاموں میں سے برگز اس کی نافرمانی نہیں کی جائے گی (دونوں طریقہ پر یہاں بھی ہے۔ یعنی ان کو ثواب سے محروم نہیں کیا جائے گا بلکہ بدلہ دیا جائے گا) اور اللہ تعالیٰ متینوں کو خوب جاننے میں جن لوگوں نے راہ کفر اختیار کی نہ تو بچا سکی گی (محفوظ رکھ سکی گی) انہیں مال و دولت کی طاقت اور نہ اولاد کی نغزت اللہ (کے عذاب) سے کچھ کسی درجہ میں (مال و اولاد کا ذکر بالخصوص اس لئے ہے کہ انسان کبھی اپنا بچاؤ فدیہ مالی سے کرتا ہے اور کبھی اولاد کے بل بوتہ پر) یہ لوگ دوزخی اور ہمیشہ دوزخ میں رہنے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... کنتم لفظ کان کبھی لزوم کے لئے آتا ہے جیسے وکان الانسان اکثر شئ جلدلاً اس کے بعد جلال محقق نے ”لمت محمد“ سے اشارہ کر دیا کہ اس سے خطاب تمام امت کو ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ارشاد ہے وجعلت امتی خیر الامم لیکن ابن ابی حاتم کی روایت حضرت عمرؓ سے یہ ہے کہ اس سے مراد صرف صحابہؓ ہیں اس لئے کنتم بصیغہ خطاب فرمایا گیا۔ ورنہ اگر دوسرے لوگ مراد ہوتے تو انھیں ہونا چاہئے تھا اور ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد صرف وہ حضرات صحابہؓ ہیں جنہوں نے آپؐ کے ساتھ ہجرت کی۔

فی علم اللہ ذخرتی کہتے ہیں کہ اگر میں اشارہ و وجودی فی زمان الماضی کی طرف ہے بطریق ابہام۔ لیکن عدم سابق اور انقطاع لاحق پر اس کی کوئی دلالت نہیں۔ اخراجت صفت ہے امتہ کی النساء، الف لام سے اشارہ تقیم کی طرف ہے کہ یہ امت تمام انسانوں کے لئے باعث رحمت و خیر ہے۔ تاسرون صیغہ خطاب تشریعاً ہے کہ تمام حجابات اٹھادیے گئے ہیں اور تم غایت تقرب سے مرتبہ حضور میں پہنچ گئے ہو جملہ متنافہ ہے خیرات کا بیان ہے۔ لکان خیرا الھم یہ خیریت ان کے اپنے گمان کے لحاظ سے ہوئی۔ الاذی سے پہلے مفسر نے بشی استثناء متصل کی طرف اشارہ کرنے کے لئے نکالا ہے۔

ثم لا یبصرون ثم ترانی فی الاخبار کیلئے ہے یعنی اخباء تو ملی سے زیادہ بڑی خبر تسلط خدا ان کی خبر ہے اور لا یبصرون کا عطف جواب شرط پر نہیں ہے ورنہ یہ وہم ہوگا کہ بغیر قال ان کی امداد ہو سکتی ہے جو غلط ہے یہ جملہ متنافہ کے سلب نعرہ کو تمام احوال میں بتلاتا ہے۔ الابحیل من اللہ یہ استثناء جمع احوال سے ہے عہد کے لئے لفظ بحیل، تبارہ کہ کیونکہ دونوں کامیابی اور نجات کا باعث ہوتے ہیں اللہ کا امان تو اداہ جزیہ کی صورت میں ان کے جان و مال کی حفاظت ہے اور دوسرا امان امام وقت کی طرف سے مفت ہو یا کسی مخصوص

رقم، بہر حال دونوں صورتوں میں مسلمانوں کو ان کی پابندی کرنی چاہئے۔

ضررت علیہم الذلۃ چونکہ آنحضرت ﷺ کے معاصر یہود قبل انبیاء کی آباؤی فعل پر ضامن تھے اس لئے ان کو بھی جرم اور پاداش میں شریک کر لیا گیا ہے آیت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ذلت و مسکنت کی علت کفر اور قتل انبیاء ہے اور خود کفر کی علت معاصی ہیں گویا ذلت کا سبب السبب معاصی ہیں۔

کعبہ اللہ ثعلبہ بن سعید، اسید بن عبید وغیرہ دوست احباب مراد ہیں جو مسلمان ہو گئے تھے اور بعض کی رائے ہے کہ اس سے مراد چالیس نصاریٰ نجران اور تیس حبشی اور تیس رومی ہیں جو پہلے عیسائی تھے لیکن سب نے آنحضرت کی تصدیق کی اور بعض انصار جیسے اسعد بن زرارہ، براہ بن معرور، محمد مسلمہ، ابوقیس، صرمہ بن انس وغیرہ آنحضرت ﷺ کے مدینہ تشریف لانے سے پہلے ہی موجد تھے، غسل من الجنابہ کرتے اور دین حنیف کی جو باتیں ان کو معلوم تھیں ان کو ادا کرتے، جب آپ ﷺ تشریف لائے تو سب نے آپ ﷺ کی تصدیق کی اور آپ ﷺ کی تائید و نصرت کی۔ قالماۃ یہ قام لازم سے ماخوذ ہے بمعنی استفہام ای مستقیمۃ علی طاعة اللہ

اناء الیل انا اس کا وادانا بروزن عصابہ اور بعض کے نزدیک معاکا طرح ہے۔ اناء کے معنی ساعات ہیں مراد تہجد ہے اور بعض نے نماز عشاء مراد لی ہے۔ تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اہل کتاب یہ نماز نہیں پڑھتے اور مفسر نے یصلون سے تفسیر اس لئے کی ہے کہ تلاوت قرآن مجید میں نہیں ہوتی، اس لئے نماز ہی مراد ہے فاعل یتلون سے حال ہے۔

یسارعون یعنی مبارزہ اور رغبت کے معنی میں بھی آتا ہے اور مفاعلہ سے مبالغہ کے لئے ہے۔ سرعت اور عجلت میں یہ فرق ہے کہ سرعت کہتے ہیں مناسب اور جائز چیز میں جلدی کرنے کو جس کی ضد ابطاء آتی ہے اور عجلت کہتے ہیں نامناسب چیز میں جلدی کرنے کو اس کی ضد اناء ہوتی ہے سرعت محمود اور عجلت مذموم ہوتی ہے فرمایا گیا ہے التعجیل من الشیطان ومنہم من لیسوا کذلک مفسر نے اشارہ کر دیا ہے کہ عادت عرب کی طرف کہ اس کی وجہ سے احد الفریقین کے ذکر پر اکتفاء کر لیا گیا ہے اور دوسرے فریق پر منہم لیسوا کذلک کا ذکر نہیں کیا گیا۔

فی الخیرات بجائے الہی کے فی استعمال کر کے اشارہ کیا گیا ہے کہ یہ لوگ اصل غیر میں مستقر ہیں اس سے باہر ہو کر اس کی طرف متنبی نہیں ہیں۔

من الصالحین یہود کے قول کا رد ہے وہ کہا کرتے تھے ما امن بہ الا اشراونا۔ لن یکفروا فاصل معنی کفر کے سزا اور چھپانے کے ہیں لیکن معنی منع اور حرمان کے متضمن ہونے کی وجہ سے اس کا تعدیہ و مفعول کی طرف کر لیا گیا ہے۔

ربطہ..... گزشتہ آیات میں ثبات علی الایمان اور معروفات کی ترویج اور منکرات کی تخریب پر زور دیا گیا تھا، آیت کنتم خیر امۃ میں اسی کی مزید ترغیب و تاکید ہے کہ تمہارا خصوصی وصف اور معنی خیریت ہے جب تک اس پر قائم رہو گے سمجھو کہ یہ خیریت پر ہو۔ اس لئے اس میں کمی نہ آنے پانے اس سلسلہ میں تم کو نقصانات اور تکالیف کا خطرہ بھی درپیش ہوگا۔ لن یضروکم میں اس کی طرف سے اطمینان کرایا جا رہا ہے بلکہ ضررت علیہم الذلۃ میں مخالفین اور دشمنوں کے نقصان سے دوچار ہونے کی اطلاع دی جا رہی ہے آیت لیسوا سواء میں بتلایا جا رہا ہے کہ مخالفین میں بھی سب یکساں نہیں ہیں کچھ اچھے بھی تھے جو تمہاری طرف آئے۔

شان نزول..... امام زاہدؒ کی رائے یہ ہے کہ آیت کنتم خیر امۃ مالک بن صف اور وہب بن الیہود دونوں یہودیوں کے باب میں نازل ہوئی۔ جبکہ ان سے ابن یہود اور ابی بن کعب نے ایک موقعہ پا کر کہا کہ ان دیننا خیر من دینکم ونحن الفضل

منکم اس پر تو حقیقہ آیت نازل ہوئیں۔

ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ عبد اللہ بن سلامؓ اور ثعلبہؓ میں شعبہ اور اسید بن عنید وغیرہ جب ایمان لائے تو بعض علماء یہود اور کفار نے کہا ما امن بمحمد و تبعہ الاضرارنا ولو کانوا خیارانا ماتر کوا دین ابانہم و ذہبوا الی غیرہ۔ یعنی یہودیت چھوڑ کر اسلام میں داخل ہونے والے ہم میں سے بدترین افراد ہیں۔ اگر یہ لوگ بہترین ہوتے تو اپنے سابقہ مذہب کو کیوں چھوڑتے اس پر آیت ان الذین کفروا نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: امت محمدیہ کا خصوصی اور امتیازی وصف:..... بھلائی کے پھیلانے اور برائی کے مٹانے کے سلسلہ میں جو بہت آیات و نصوص ہیں یہ آیت بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ قرآن کریم میں معروفات اور منکرات کے حدود و اربعہ بتلا کر جامع بالغ تعریف کی کوشش نہیں کی گئی کہ وہ ایک محسوس اور بدیہی چیز کو نظری اور غیر محسوس بنا دیا تھا۔ حالانکہ جن چیزوں کی اچھائی متعارف اور کھلی ہوئی معروفات میں داخل ہیں۔ اسی طرح بُری چیزیں جو سب کو معلوم ہیں وہ منکرات کہلائیں گی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت جعلت امتی خیر الامم سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت کنتم میں تمام امت کو خطاب ہے امر بالمعروف کی تقدیم ایمان پر محض فضل و شرف ظاہر کرنے کیلئے ہے اور ایمان باللہ متضمن ہے تمام اجزائے ایمان کو کیونکہ انقائے جزئ مستلزم ہوتا ہے انقائے کل کو اسی طرح امت کی خیریت مستلزم ہے خیریت نبی کو، جس طرح یہ امت تمام ام سے افضل ہے اسی طرح اس کے نبی تمام انبیاء سے افضل ہیں اور وجہ فضیلت وہی امر مشترک تبلیغ دین ہے۔

لما دعی اللہ داعینا لطاعته

باکرم الرسل کنا اکرم الامم

پھر تمام امت میں حضرات صحابہؓ اول مخاطب ہونے کی وجہ سے سب سے افضل ہیں، اس طرح قصہ اوس و خزرج سے بھی اس کی مناسبت واضح ہے۔ اس امت کی وجہ خصوصیت و فضیلت متعدد ہیں لیکن آیت میں منجملہ ان کے صرف دو بیان کیا گیا ہے ایک اچھائی برائی کا احساب دوسرے ایمان بظاہر ان دونوں وصفوں میں دوسری امتیں بھی شریک ہیں۔ لیکن یہاں دونوں وصفوں کے اعلیٰ افراد مراد ہیں جو اس امت کے خواص خاصہ ہوں۔ چنانچہ احساب کا فرد اعلیٰ تو تغیر بالید ہے جو امت محمدؐ کے ساتھ دو وجہ سے خاص ہے۔ (۱) ایک تو مشروعیت جہاد کی وجہ سے ہے کہ وہ دوسری امتوں میں جائز نہیں تھا۔ (۲) دوسرے عموم دعوت جس کی طرف اخر حجت للناس میں توجہ دلائی گئی ہے کہ اگر پہلی امتوں میں جہاد مشروع تھا بھی تو عموم دعوت نہ ہونے کی وجہ سے جہاد عام نہیں تھا اور امت محمدیہ میں جہاد اپنی انواع کے لحاظ سے بھی عام ہے کہ زبان و قلم سے ہو یا تھا سے ہو، تیر و تفنگ کھار سے ہو اور افراد کے اعتبار سے بھی عام ہے غرض کہ یہ صفت جس قدر عموم و اہتمام کے ساتھ امت محمدیہ میں پائی گئی ہے، پہلی امتوں میں اس کی نظیر نہیں ملتی۔

اور دوسری وجہ فضیلت ایمان ہے چونکہ شریعت محمدیہ تمام شرائع میں اکمل و اتم ہے الیوم اکملت لکم دینکم الخ کی رو سے اس لئے اس پر ایمان لانا بھی ظاہر ہے کہ اکمل ایمان ہوگا۔

بہترین امت:..... امام فخر الاسلام بزدویؒ اور قاضی بیضاویؒ نے اس آیت سے اجماع کی حجت پر استدلال کیا ہے کیونکہ یہ بھی منجملہ اثرات خیرات امت کے ہے۔ نیز الف لام استغراق سے ہر معروف کا آ مراد ہر منکر کا نافی ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ ان کے اتفاق کو باطل نہ قرار دیا جائے۔ حاصل یہ ہے کہ بحیثیت تمام امتوں میں بہترین امت ہونے کے امت محمدیہ کا نصب العین یہ ہونا چاہئے کہ نیکی کی ترویج اور برائی کی تخریب کرنے والے ہوں۔ یہیں کہ طاقت و برتری کے جماعتی گھمنڈ اور تو قی غرور

کا شکار ہوں کیونکہ یہ بات انسانیت امن و سلام، اخوت و مساوات کے منافی اور اس دعوت عمومی کے مزاج کے برخلاف ہے۔ صرف خیر اور بہتر ہونے پر زور دیا جا رہا ہے جس کی تمام تر روح اخلاقی معنوی محاسن پر مبنی ہے جس جماعت کا نصب العین یہ ہوگا وہ کبھی اس طرح کے مفاسد میں مبتلا نہیں ہوگی۔

بدترین امت:..... یہود و نصاریٰ سے ایمان و ہدایت کی روح مفقود نہ ہوگی ہوتی تو وہ آج اس نعمت خیریت کے ضرور مستحق ہوتے لیکن دعوت کی مخالفت میں سب سے زیادہ حصہ آج یہود کا ہے۔ اس لئے وہ غضب الہی کے مستوجب ہو چکے ہیں۔ آج دنیا کا کوئی گوشہ نہیں جہاں وہ اپنے بل بوتہ پر زندگی بسر کر رہے ہوں، جہاں کہیں بھی پناہ ملی ہے وہ دولت و نامرادی کی پناہ ہے یعنی کہیں تو اہل کتاب اور اہل جزیہ ہونے کی وجہ سے ان کو چھوڑ دیا ہوگا جیسا کہ عرب میں اور کہیں حکمران افراد یا قوموں نے محکومیت و طاعت کے قول و قرار پر زندگی کی مہلت دے دی ہے۔ جیسے دوسری جگہوں میں پس ایسی حالت میں ان کی مخالفت سے کیا ڈر ہو بلکہ وہ وقت دور نہیں جب عرب میں ان کی رہی سہی قوت کا بھی خاتمہ ہو جائے گا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قومی حکومت میں دوسروں کے رحم و کرم پر زندگی بسر کرنے کو قرآن عزیز کس نظر سے دیکھتا ہے۔

اہل کتاب کے حق میں قرآن کی یہ پیش گوئی صحابہؓ کے زمانہ میں تو اس طرح پوری ہوئی کہ کسی ایک جگہ بھی صحابہؓ کے مقابلہ میں یہ غالب نہیں آسکے بلکہ مغلوب و خنڈول رہے۔ چنانچہ بعضوں کو قتل کیا اور بعض پر جزیہ مسلط کیا گیا اور بعض جلاوطن کئے گئے۔ باقی حضرات صحابہؓ کے بعد بھی اس پیش گوئی کا ظہور اس طرح رہا کہ کبھی بھی دنیا کی نظروں میں ان کو اعزاز نصیب نہیں ہو سکا ہے اور ”حبل اللہ“ سے اللہ کی پناہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی کتابی صرف عبادت الہی میں اس طرح مشغول ہو کہ اس کو مسلمانوں کی لڑائی بھڑائی سے کوئی واسطہ و مطلب ہی نہ ہو تو اس کو جہاد میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ اگرچہ یہ عبادت آخرت میں اس کے لئے مفید نہ ہو سکے یا ناہال چہ ہو یا کتابی عورت ہو۔ یہ سب باتیں گویا مخائب اللہ دستاویز اور فی نفسہ موجب اطمینان ہیں اور بعض حبل اللہ سے مراد اسلام لیتے ہیں یعنی مسلمان ہو کر وہ مامون ہو سکتے ہیں۔

اور جعل من الناس ما مطلب یہ ہے کہ ان سے معاہدہ یا صلح مسلمانوں کے ساتھ ہو جائے، اس میں اہل کتاب کی تخصیص نہیں ہے۔ تمام معاہدہ ذمی، مصالح اور وہ لوگ داخل ہو جائیں گے جو اس پسند ہیں اور کسی سے لڑائی بھڑائی نہیں کرتے۔

اچھائی برائی کا معیار قوم کی اکثریت ہوتی ہے:..... لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ تمام ہی یہود اور اہل کتاب برے ہیں اور کوئی بھی ان میں سے راست باز نہیں ہے کیونکہ سب کا حال یکساں کیسے ہو سکتا ہے؟ اچھے افراد مغلوب اور برے افراد غالب ہی سہی مگر تاہم ان میں کچھ افراد اچھے بھی ہیں۔ اگرچہ وہ آئے میں نمک کے برابر ہی سہی۔ دوسری بات یہ ہے کہ کسی جماعت کی نسبت رائے قائم کرنے میں اکثریت کی حالت دیکھی جایا کرتی ہے نہ کہ خال خال افراد کا حال۔ چنانچہ یہاں یہود کے باب میں رائے قائم کرنے کے سلسلہ میں بھی یہی اصول پیش نظر ہے۔

اور یہ جو اچھے اوصاف بیان کئے گئے ہیں ان سب کا فرض ہونا ضروری نہیں ہے، بلکہ شب بیداری، تلاوت قرآن پاک، نماز تہجد، خصوصاً یا عموماً یہ سب نوافل ہیں اور مقصد یہ ہے کہ جب یہ لوگ نوافل تک کے اس قدر یا بند ہیں تو ضرور بات کے تارک کیسے ہو سکتے ہیں؟

مَثَلُ صِفَةٍ مَا يَنْفَقُونَ أَيِ الْكُفَّارِ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي عَدَاوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ صَدَقَةٍ وَنَحْوَهَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ حَرًّا وَبَرْدٌ شَدِيدٌ أَصَابَتْ حَرْثَ زَرْعٍ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ فَأَهْلَكَهُ فَلَمْ يَسْتَفْعُوا بِهِ فَكَذَلِكَ نَفَقَاتُهُمْ ذَاهِبَةٌ لَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بِضِيَاعٍ نَفَقَاتِهِمْ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۱۱۷﴾ بِالْكَفْرِ الْمَوْجِبِ لِضِيَاعِهَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةَ أَصْفِيَاءَ تَطْلُبُونَ نَهْمَ عَلَى سِرِّكُمْ مِنْ دُونِكُمْ أَيْ غَيْرِكُمْ مِنَ الْيَهُودِ وَالْمُنَافِقِينَ لَا يَأْتِلُونَكُمْ حَبَالًا ۖ تُصِيبُ بَنَزِعَ الْخَافِضِ أَيْ لَا يَفْضَرُونَ لَكُمْ جَهْدَهُمْ فِي الْفَسَادِ وَدُّوا تَمَوًّا مَا عَيْتُمْ أَيْ عَتَكُمْ وَهُوَ شِدَّةُ الضَّرْرِ قَدْ بَدَتْ ظَهَرَ الْبَغْضَاءِ الْعَدَاوَةُ لَكُمْ مِنْ أَقْوَاهِمُ ۖ بِالْبُوقِيعَةِ فَيْكُمُ وَإِطْلَاعِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى سِرِّكُمْ وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَةَ عَلَى عَدَاوَتِهِمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۱۸﴾ ذَلِكَ فَلَا تُولُوهُمْ هَاتَا لِلنَّبِيِّ أَنْتُمْ يَا أَوْلَاءَ الْمُؤْمِنِينَ تُحِبُّونَهُمْ لِإِقْرَانِهِمْ مِنْكُمْ وَصِدَاقَتِهِمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ لِمُخَالَفَتِهِمْ لَكُمْ فِي الدِّينِ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ أَيْ بِالْكِتَابِ كُلِّهَا وَلَا يُؤْمِنُونَ بِكِتَابِكُمْ وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ أَطْرَافَ الْأَصَابِعِ مِنَ الْغَيْظِ ۖ شِدَّةُ الْغَضَبِ لِمَا يَرَوْنَ مِنْ ائْتِلَافِكُمْ وَبَعْبَرٍ عَنْ شِدَّةِ الْغَضَبِ بَعْضُ الْأَنَامِلِ مَحَازِرًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ تَمَّ عَصَ قُلْ مُؤْتُوا بِغَيْظِكُمْ ۖ أَيْ أَبْقُوا عَلَيْهِ إِلَى الْمَوْتِ فَلَنْ تَرَوْا مَا يَسُرُّكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۱۱۹﴾ بِمَا فِي الْقُلُوبِ وَمِنْهُ مَا يَضُرُّهُ هَوْلَاءُ إِنْ تَمَسَّسْتُمْ تُصِيبُكُمْ حَسَنَةٌ نِعْمَةٌ كَتَضَرُّ وَغَنِيمَةٌ تَسُوُّهُمْ تَحْزَنُهُمْ وَإِنْ تُصِيبُكُمْ سَيِّئَةٌ كَهَزِيمَةٍ وَجَذِبٍ يَفْرَحُوا بِهَا ۖ وَجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةِ مُتَّصِلَةٌ بِالشَّرْطِ قَبْلَ وَمَا يَنْتَهَمَا إِعْتِرَاضَ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ مُتَنَاهَوْنَ فِي عَدَاوَتِكُمْ فَلَمْ تُولُونَهُمْ فَاجْتَنِبُونَهُمْ وَإِنْ تَصْبِرُوا عَلَى أَذَاهُمْ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي مَوَالِيَتِهِمْ وَغَيْرِهَا لَا يَضُرُّكُمْ بِكَسْرِ الضَّادِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَضَمِّهَا وَتَشْدِيدِهَا كَيْدَهُمْ شَيْنًا ۖ إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَالٍ وَالنَّاءُ مُحِيطٌ ﴿۱۲۰﴾ عَالِمٌ فَيُخَارِجُهُمْ بِهِ -

ترجمہ:.....مثال (کیفیت) اس مال کی جو خرچ کرتے ہیں (یہ کافر) اس دنیاوی زندگی میں (آنحضرت ﷺ کی عداوت میں یا بطور صدقہ خیرات کے) ایسے ہے جیسے اس ہوا کی مثال کہ جس میں پالایا ہو (تھنڈی یا سخت گرم ہو) ہو کر پھینک جائے وہ ہوا ایسے لوگوں کے کھیت میں جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا ہے (کفر و معاصی کر کے) کردہ ہوا اس کھیت کو بر باد کر کے رکھ دے (لوگ اس سے نفع نہ اٹھا سکیں۔ یہی حال ان کے خرچ کرنے کا ہے کہ بالکل بیکار اور ناقابل انتفاع ہے) اور اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا ہے (ان کے نفقات برباد کر کے) لیکن یہ خودی اپنے کو نقصان پہنچا رہے ہیں (کفر اختیار کر کے جو نفقات ضائع ہونے کا اصل باعث ہے) مسلمانو! ایسا نہ کرو کہ اپنا ہراز بنالو (متمدن علیہ کہ تمہارے رازوں تک سے واقف ہو) اپنے آدمیوں کے سوا کسی کو (تمہارے علاوہ یہودی منافقین میں سے کسی کو) یہ لوگ کیسے نہیں چھوڑیں گے تمہارے خلاف فتہ انگیزی میں (یہ منصوب ہے ہنر الجبار۔ اصل عبارت اس طرح تھی لا یقصرون لکم

جہدہم فی الفساد) پسند کرتے ہیں (اچھا سمجھتے ہیں) یہ لوگ جس بات سے تمہیں نقصان پہنچے (یعنی تمہاری تکلیف اور ضرر کی شدت) ظاہر ہوئی (پکلی) بڑتی ہے (دشمنی (عداوت) ان کی باتوں سے) تم میں فتنہ پروازی کرنے اور مشرکین کے واقف اسرار ہونے سے) لیکن جو کچھ دلوں میں (دشمنی) چھپائے ہوئے ہیں وہ تو اس سے بھی بڑھ کر ہے ہم نے علامات تم پر واضح کر دی ہیں (ان کی دشمنی کی) بشرطیکہ تم سمجھو بوجھ رکھتے ہو (اس کی کو ہرگز تم ان سے خصوصیت نہیں برتو گے) دیکھو (ہا تنبیہ کے لئے ہے) تمہارا حال یہ ہے اے (مومنین) کہ تم ان سے دوستی رکھتے ہو (ان سے قرابت اور تعلقات کی وجہ سے) لیکن ان کا حال یہ ہے کہ وہ تمہیں دوست نہیں رکھتے (تم سے دینی مخالفت کی وجہ سے) حالانکہ تم اللہ کی تمام کتابوں پر ایمان رکھنے والے (یعنی کل کتابوں پر مگر وہ تمہاری کتابوں کو بھی نہیں مانتے) جب کبھی وہ تم سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم بھی ایمان والے ہیں لیکن جب اکیلے ہوتے ہیں تو تمہارے خلاف انگلیاں (انگلیوں کے سرے) کاٹنے لیتے ہیں شدت غصہ (جوش غضب) میں (تمہارا آپس کا ٹھٹھانا دیکھ کر جوش غضب کو حجاز "عض انابل" سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اگرچہ حقیقتاً انگلیوں کو کاٹنا نہ ہوتا ہو) آپ ﷺ ان سے کہہ دیجئے جوش غضب میں اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالو (یعنی مرتے دم تک اسی حال میں رہو کہ تمہیں خوشی و یکساں نصیب نہ ہو) بلاشبہ اللہ وہ سب کچھ جانتا ہے جو انسان کے سینوں میں پوشیدہ ہے (جو کچھ دلوں میں ہے جملہ ان کے ان کے دلی راز سے باخبر ہے) اگر تمہارے لئے کسی قسم کی بھلائی کی بات ہو جائے (تم کو مل جائے۔ جیسے تائید غیبی اور مال شہیت کی نعمت) تو انہیں برا لگے (درج پیچھے) لیکن تمہارے لئے اگر کوئی برائی ہو جائے (جیسے شکست یا قحط و شکی) تو بڑے ہی خوش ہوں (اور دوسرا جملہ شرطیہ پہلے جملہ شرطیہ سے متصل ہے اور ان کے درمیان جملہ مقررہ ہے اور حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ تمہاری دشمنی کی انتہا تک پہنچے ہوئے ہیں۔ پھر تم ان سے دوستی کیوں کرتے ہو تمہیں ان سے بچ رہنا چاہئے) اگر تم صبر کرتے رہے (ان کی تکلیفوں پر) اور ڈرتے رہے (اللہ سے ان سے دوستی وغیرہ کرنے میں) تو تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکیں گے (بصورت کسر ضار اور سکون راء کے ساتھ اور قسم ضار اور تشدید راء کے ساتھ دونوں طرح ہے) ان کا کفر فریب کچھ بھی۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ جیسے کچھ بھی ان کے کرموت ہیں (بعلمون یا اور کا کے ساتھ ہے) انہیں گھیرے ہوئے ہے (باخبر ہے اس لئے ضرور ان کو کرنے کا پھل ملے گا)

تحقیق و ترکیب: مثل یہ تشبیہ مرکب ہے اس میں مجموعہ اور خلاصہ پیش نظر ہوتا ہے یہ ضروری نہیں کہ اداۃ تشبیہ مشبہ بہ سے متصل ہو۔ جیسا کہ مثل الحیوة دنیا کما الخ حالانکہ مشبہ بہ حوث ہے متفق کے لئے ما ینفقون میں ما موصولہ اور ینفقون صلہ ہے اور عائد محذوف یا ما مصدریہ۔ اول صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہے مثل المال الذی ینفقونہ اور دوسری صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی مثل انفاقہم صر۔ جملہ مبتداء خبر سے مل کر صفت ہے و یح کی کل جڑ میں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فیہا صرف صفت اور صر اس کا قائل اور چونکہ جار موصوف پر اعتماد کر رہا ہے اس لئے یہ صورت زیادہ مستحسن ہوگی کیونکہ اوصاف میں افراد ہی اصل ہے۔ صر کے معنی شراۃ برد یا شدۃ حر کے ہیں یعنی پالا یا لڑکی ہو اور صر صر کہتے ہیں شدید الصوت والیزدکو۔

بطانة کی تفسیر اصفیاء کے ساتھ کر کے استعارہ و تصریحی اصل یہ کی طرف اشارہ بطانة النوب اور اصفیاء میں جامع و شبہ شدۃ التصاق ہے۔ بطنان بالکسر السریہ اور درمیانی کو کوثر اور بطنان کے خلاف کو ظہار کہتے ہیں۔ یعنی بطنان استرا و ظہارہ ابرا اور درمیانی کوثرہ الالو بمعنی کوتاہی کرنا۔ یہ لازمی ہے ایک مفعول کی طرف متعدی بالحرف ہوتا ہے اور کبھی دو مفعول کی طرف بھی متعدی ہو جاتا ہے جیسے لا الوک نصصا ولا الوک جھذا متضمنین بمعنی منع کے جمل کے معنی فساد کے ہیں۔

نصب بنزع الخافض یعنی لا یالو نکم کا کاف منصوب ہے لام حرف جار کے حذف کے ساتھ اور خیالاً منصوب ہے فی جارہ کے حذف کے ساتھ اور اس توجیہ کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ یہ فعل لازمی ہے جو معنی منع کے متضمن ہونے کی وجہ سے متعدی ہوا۔ ما عنتم ما مصدریہ ہے اور یہ یاد رہے بعد کے دونوں جملے مستأنف اور عدم امتحان بطنان کی علت ہیں۔ اولاً اس سے پہلے جارحنداء محذوف ہے۔ مبتداء اور خبر کے درمیان واقع ہے اور اولاً خبر مجزی ہو سکتی ہے یعنی انتم اولاً المخاطبون اور تحبوا لہم سے ان کی غلطی کا بیان ہے یا تحبوا کو اولاً کی خبر مانا جائے اور یہ دونوں مل کر انتم مبتداء کے خبر ہو یا حال ہے اور اس میں عامل معنی اشارہ ہے یا اولاً

موصول اور تحو نہم اس کا صلہ ہے اور قومنوں حال ہے۔

عضوا علیکم نام اور متاسف عاجز چونکہ یہ فعل کرتا ہے اس لئے محاورہ میں اس کے معنی تاسف اور ندامت کے ہیں۔ جیسے اردو محاورہ میں کہتے ہیں ”فلاں مارے غصہ کے بولیاں نوج رہا ہے“ ان تمسکم مں کے معنی حس بالید (ہاتھ سے ہتھونے) کے ہیں لیکن پھر تشبیہا مطلق چھوڑنے کے معنی میں آتا ہے۔ حسنہ سے مراد منافع دنیا اور سید سے مضار دینا ہے۔

وجملۃ الشرطیۃ یعنی دوسرا جملہ شرطیہ ان تمسکم پہلے جملہ شرطیہ و اذا لقوکم سے متصل ہے اور قلی موتوا الخ در میان میں جملہ مقررہ ہے لایضو کم حضار یضو سے یضو قرأت ہے ابو عمرو، ابن کثیر، نافع کی اور یضو قرأت سے ہائی قراء کی۔

کید کہتے ہیں دوسرے کو کسی ناگوار بات میں مبتلا کرنے کی تدبیر مخفی کو۔ یعللمون بصیغہ عائب قراء عشرہ کی قرأت ہے لیکن بصیغہ خطاب تاکہ ساتھ قرأت شاذ حسن بصری کی ہے مفسر علام کو اپنی عادت کے مطابق قرأت شاذہ کے لئے قری بصیغہ تریض کہنا چاہئے تھا۔

ربط:..... گزشتہ آیات میں مسلمانوں کی تحریف کے بعد ان الذین سے کافروں کی مذمت بیان کی گئی تھی کذا خرت میں ان کی مولادان کے کام آئے گی اور شان کا خرچ کیا ہوا مال کا رآمد ہوگا۔ لیکن کفار کے انفاق فی الصدقات کے بارہ میں شبہ ہو سکتا تھا کہ اگر وہ اتفاقی مصرف خیر میں خرچ کریں جیسے مساکین و غرباء و فقراء یا مختلف فیہ مصرف میں خرچ کریں تو کیا حکم ہوگا؟ اس کو ایک تمثیل کے ذریعہ باطل قرار دیا جا رہا ہے کیونکہ اس کی شرط قبولیت یعنی ایمان مفقود ہے اس کے بعد مسلمانوں کو ان کے دشمنوں سے باخبر اور چوکے رہنے کا مشورہ دیا جا رہا ہے اور ایہا الذین الخ سے دوستی کی ممانعت کی جا رہی ہے۔

شہان نزول:..... آیت ان الذین کفروا یہود قریط و بنو نضیر یا مشرکین عرب یا عام مشرکین کے باب میں نازل ہوئی۔ آیت مثل الخ میں ان ہی کی تمثیل دی جا رہی ہے۔ روح المعانی میں ہے کہ ابن اسحاق وغیرہ نے حضرت ابن عباسؓ سے تخریج کی ہے کہ مسلمان اپنے یہود پڑوسیوں کے ساتھ کچھ تعلقات اور مواصلہ رکھتے تھے اس پر ایہا الذین سے تنبیہ کی گئی اور عبد بن حمید کی تخریج یہ ہے کہ یہ آیت مدینہ کے منافقین کے باب میں نازل ہوئی۔ بہر حال دونوں باتیں ممکن ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... اختلاف مذہب کے ہوتے ہوئے آخرت میں اولاد کا کارآمد نہ ہونا:..... آیت

ان الذین الخ میں اگرچہ مال و اولاد دونوں کا بیکار ہونا مذکور تھا۔ لیکن آیت و مثل الخ میں صرف مالی صدقات وغیرہ کا ضائع ہونا مکرر ذکر کیا جا رہا ہے اولاد کا کارآمد نہ ہونا چونکہ بدیہی تھا اوئی تامل سے معلوم ہو سکتا ہے اس لئے اس کے اعادہ کو ضروری نہیں سمجھا گیا۔ چنانچہ دو حال سے خالی نہیں۔ یا اولاد بھی ماں باپ کی طرح کافر ہوگی، تب تو اس کا بے کار محض ہونا بالکل ظاہر ہے، لیکن اگر اولاد مؤمن ہوئی تو کافریاں باپ کی صورت دشمن ہوگی، اس لئے ان کے حق میں اس کا ہونا نہ ہونا بھی برابر ہی ہوا۔

تمثیل تشبیہ میں جملہ ظلیمو انفسہم کو اگرچہ دخل نہیں ہے کیونکہ ایسی ہوا سے ظالم اور غیر ظالم دونوں کی کھیتوں کو نقصان پہنچ سکتا ہے لیکن مبالغہ کے لئے یہ قید لگا دی گئی ہے کہ اگر ظالم نہیں ہوگا یعنی مسلمان ہوگا تو ایسی ہوا سے دنیا ہی میں اس کا کسی قدر نقصان ہوگا تاہم آخرت میں تو فائدہ کی توقع ہے لیکن ظالم اور کافر کے لئے دین و دنیا دونوں تباہ و برباد ہو جائیں گے۔

اہل کتاب کے شدت غضب کے پیش نظر ان سے چوکے رہنے کی ضرورت ہے:..... قریش کی طرح اہل کتاب بھی چونکہ مسلمانوں کی مخالفت پر کمر بستہ ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ تم ان سے چوکے رہو ان سے خصوصی برتاؤ کر کے ان کو اپنا راز دار اور کارپرداز نہ بناؤ، ان کی دشمنی اور جوش غضب تو اس سے ہی ظاہر ہے کہ تنہائی میں اگر ہوتے ہیں تو اپنی بونیاں نوچے ڈالتے ہیں

اور برسر گفتگو ہوتے ہیں تو غصہ ان کی باتوں سے نپکا ہوتا ہے دلوں میں جو کچھ آگ بھری ہوئی ہے اور سوزش دروں ہے وہ تو اس سے بھی کہیں زائد ہے، لیکن اگر تمہارے اندر صبر و تقویٰ کی روح پیدا ہو چکی ہے تو محال نہیں کہ تمہارے مخالف تم پر فتح مند ہو سکیں اور تمہارا کچھ بگاڑ سکیں اگرچہ یہ ایڑیاں رگڑ رگڑ کر ہی کیوں نہ مر جائیں۔ شان نزول آیت کا اگرچہ خاص ہے لیکن عموم الفاظ کا اعتبار کرتے ہوئے حکم عام ہی رکھا جائے گا۔

غیر مذہب والوں سے خصوصیت کا مطلب یہ ہے کہ ان کو اپنا ہماز نہ بناؤ۔ جیسا کہ بیہقی کی حدیث میں ہے اور نہ ان کو اپنے انتظامات میں دخیل بناؤ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ایک نصرانی کو کارپرداز و دفتر بنانے سے انکار فرمادیا تھا۔

لَا تَلْفُ آيَاتُ:..... قد بدلت الخ یعنی ان کے دل میں اس وجہ غبار بھرا ہوا ہے کہ باوجود درجہ احتیاط اور زبان سنبھالنے کے کچھ نہ کچھ زبان پر آئی جاتا ہے۔ جوش میں کچھ نہ کچھ اہل ہی پڑتا ہے، تنگ ظرف ہونے کی وجہ سے چٹک ہی جاتے ہیں۔ قل موتوا مایوسی کے وقت میں والخر اش کلہ کہہ کر قطع تعلق کر لینا اخلاقی لحاظ سے نہایت درجہ اثر انداز ہوتا ہے تاہم حد و شرع میں رہ کر اس کی اجازت ہے۔ یہاں بھی خطاب اگرچہ خاص ہے لیکن حکم عام رہے گا۔

ایک اشکال کا حل:..... لا یبصر کم کے مخاطب اگر صرف حضرات صحابہؓ ہیں تب تو ان کو ان نقصان نہ پہنچا سکتا ظاہر ہے لیکن اگر صحابہؓ تعمیر صحابہؓ سب کو یہ حکم عام ہے تب بھی صبر و تقویٰ کے ساتھ مشروط ہے۔ اگر کہیں اس شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے ان کا غلبہ ہو گیا ہو تو باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ ہاں اگر صبر و تقویٰ کے باوجود کہیں ایسا ہوا کہ مسلمان مغلوب ہو گئے ہوں تو اول تو ایسا بہت ہی کم ہوا ہوگا اور الشاذ کالمعدوم دوسرے امتحان و ابتلاء کی خاطر دانستہ کیا گیا ہوگا تا کہ مسلمانوں کی استقامت اور عظمت اور عزیمت واضح ہو جائے کہ باوجود شکست کے بھی اس طریق پر مستقیم رہتے ہیں۔ اگر ہمیشہ کامیابی ان کے قدم چومتی رہتی تو لوگ یہ سمجھتے کہ دنیاوی منافع اور کامیابی کی خاطر یہ اس دین سے لگے پئے رہتے ہیں۔ صرف شریک و دسترخوان رہتے ہیں، رفیق بزم ہیں، شیر رزم نہیں۔ اس سے مسلمانوں کی اصل ثبات قدمی نمایاں نہ ہوگی، تیسرے یہ نقصان اور مغلوبیت محض ظاہری ہوتی ہے حقیقی ضرر مخالفین کے ہونے کی صورت میں بھی نہیں ہوتا۔ یعنی حقیقت مسلمان ناکام نہیں ہوتے اور مخالفین کامیاب نہیں ہوتے بلکہ ظاہر ایسا ہوتا ہے کیونکہ اصل نقصان قلبی تشویش اور دل کی پریشانی کا ہوتا ہے لیکن مسلمان رضا و توکل کی وجہ سے کسی حالت میں بھی متوحش اور پریشان نہیں ہوتے۔ پورے سکون و دل جمعی کے ساتھ رہتے ہیں بلکہ اس ظاہری نقصان سے تہذیب اخلاق حاصل ہوتی ہے اور ثواب اور تقرب خداوندی کی توقع قائم ہوتی ہے، غم و غمناک دینی اور دنیاوی ان منافع کی موجودگی میں اس معمولی ضرر کے قابل وقعت نہیں سمجھا جائے گا۔ جیسے ایک فاتح جماعت کے ایک دو آدمی مقتول ہو جائیں تو عظیم الشان کامیابی کے مقابلہ میں مقدار قلیل نقصان کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی۔

کھمٹل ریح سے ثابت ہوا کہ مقبولین کی مصیبت حقیقی نہیں ہوتی بلکہ محض صوری مصیبت ہوتی ہے۔

ان قصص و امیں بھی یہی مضمون ہے کہ مقصود ضرر حقیقی کی لٹی ہے نہ کہ ضرر صوری کی کرنی الحقیقت وہ ضرر ہی نہیں ہے۔

وَأَذْكُرُ بِمَا مُحَمَّدٌ إِذْ عَدُوٌّ مِنْ أَهْلِكَ مِنَ الْمَدِينَةِ نُبُوِي تَنْزِلُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ مَرَاكِبَ يَقْفُونَ فِيهَا لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لَأَقْوَمُ إِلَيْكُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَحْوَالِكُمْ وَهُوَ يَوْمُ أُحُدٍ خَرَجَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفِ أَوْ إِلَّا خَمْسِينَ رَجُلًا وَالْمُشْرِكُونَ ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَنَزَلَ بِالشَّعْبِ يَوْمَ السَّبْتِ سَابِعِ شَوَالٍ سَنَةِ ثَلَاثٍ مِنْ

الْهِجْرَةَ وَجَعَلَ ظَهْرَهُ وَعَسْكَرَهُ إِلَىٰ أَحَدٍ وَسَوَّىٰ صُفُوفَهُمْ وَاجْلَسَ حِجَابًا مِنَ الرُّمَاهُ وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ
بَنَ حَبِيبٍ يَسْفَحُ الْحَبْلَ وَقَالَ انْضَحُوا عَنَّا بِالنَّبْلِ لَا يَأْتُونَنَا مِنْ وَرَائِنَا وَلَا تَبْرَحُوا عَلَيْنَا أَوْ نَنْصُرْنَا إِذْ بَدَلُ مِنْ إِذْ
قَبْلَهُ هَمَّتْ طَائِفَتٌ مِنْكُمْ بَنُو سُلَيْمَةَ وَبَنُو حَارِثَةَ جَنَاحًا الْعَسْكَرِ أَنْ تَفْشَلُوا تَحِيًّا عَنِ الْقِتَالِ وَتَرْجِعُوا لَمَّا
رَجَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْمُثَنَّفِ وَأَصْحَابُهُ وَقَالَ عَلَامُ تَقْتُلُ أَنْفُسَنَا وَأَوْلَادَنَا وَقَالَ لِأَبِي حَاتِمٍ السَّلْمِيِّ الْقَائِلِ
لَهُ أَتَيْدُكُمْ اللَّهُ فِي نَيْبِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَانَا فَمَتَّعَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَلَمْ يُنْصِرْهُمَا وَاللَّهُ
وَلِيَّهُمَا نَاصِرُهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۱۲۹﴾ لِيُشْفُوا بِهِ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَمُوتُ فَكَفَىٰ تَذَكُّرًا
لَهُمْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ مَوْضِعَ بَيْنِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ بِغَلَّةِ الْعَدَدِ وَالسَّلَاحِ
فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴿۱۳۰﴾ نِعْمَةً إِذْ ظَرَفَ لِنَصْرِكُمْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ تُوْعِدُهُمْ نَطْمِئِنَّا لِقُلُوبِهِمْ
أَلَّنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ يُعِينَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَوَّلِينَ ﴿۱۳۱﴾ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ
بَلَىٰ يَكْفِيكُمْ ذَلِكَ وَفِي الْآفَالِ بَالْفِ لِأَنَّهُ أَمَدُهُمْ أَوْ لَا يَهَاجُ صَارَتْ ثَلَاثَةٌ ثُمَّ صَارَتْ خَمْسَةٌ كَمَا قَالَ
تَعَالَى إِنْ تُصْبِرُوا عَلَىٰ لِقَاءِ الْعَدُوِّ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي الْمُخَالَفَةِ وَيَأْتِيَكُمْ أَيْ الْمُشْرِكُونَ مِنْ قُورِهِمْ وَفَتِهِمْ
هَذَا يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿۱۳۲﴾ بِكُسْرِ الْوَاوِ وَفَتْحِهَا أَيْ مُعْلِمِينَ
وَقَدْ صَبَرُوا وَأَنْجَزَ اللَّهُ وَعَدَهُمْ بِأَنْ قَاتَلَتْ مَعَهُمُ الْمَلَائِكَةُ عَلَىٰ حَيْلٍ بَلَىٰ عَلَيْهِمْ عَمَائِهِمْ صُفْرًا أَوْ بَيْضَ
أَرْسَلُوهَا بَيْنَ أَكْحَافِهِمْ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ أَيْ الْإِمْدَادَ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ بِالْصَّبْرِ وَلِتَطْمَئِنَّ تَسْكُنَ قُلُوبُكُمْ بِهِ
فَلَا تَجْرَعُ مِنْ كَثْرَةِ الْعَدُوِّ وَلِيْلَكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿۱۳۳﴾ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ
وَلَيْسَ بِكَثْرَةِ الْجُنْدِ لِيَقْطَعَ مُتَعَلِّقٌ بِنَصْرِكُمْ أَيْ لِيَهْلِكَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ أَوْ
يُجَبِّتَهُمْ يَذْلِبُهُمْ بِالْهَرِيمَةِ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿۱۳۴﴾ لَمْ يَنْأَلُوا مَارَئِيَهُمْ وَنَزَلَ لَمَّا كُسِرَتْ رُبَاعِيَّتُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَجَّ وَجْهَهُ يَوْمَ أَحَدٍ وَقَالَ كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ خَضِبُوا وَجْهَ نَبِيِّهِمْ بِالْدَمِ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ
شَيْءٌ نَبَلِ الْأَمْرِ لِلَّهِ فَاصْبِرْ أَوْ بِمَعْنَى إِلَىٰ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ بِالْإِسْلَامِ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۳۵﴾
بِالْكُفْرِ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ مَلَكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا يَعْرِضُ لِمَنْ يَشَاءُ الْمَغْفِرَةَ لَهُ
وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تَعَذِّبُهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۳۶﴾ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ

ترجمہ: اور (اے محمد وہ وقت یاد کرو) جب تم صحیح سویرے اپنے گھر (مدینہ) سے نکلے تھے، بھلا رہے تھے (جما رہے تھے)
مسلمانوں کو مورچوں پر (کہ ان اڈوں پر کھڑے رہیں) لڑائی کے لئے اور اللہ تعالیٰ (تمہاری باتوں کو) سننے والے (تمہارے حالات
کو) جاننے والے ہیں (یہ جنگ احدا کا واقعہ ہے کہ آپ ﷺ ایک ہزار یا ساڑھے سو سوکی جمیعت اور لاؤ لشکر کے ساتھ میدان جنگ میں

تشریف لے گئے، بشرطیکہ ان کے تعداد تین ہزار تھی۔ پیچھے کے روز، شوال ۳ھ کو آپ ﷺ نے شعب میں پڑاؤ ڈال دیا اور مع لشکر کے اپنی پشت پر اُحد کو رکھا اور لشکر کی صفیں آراستہ کر دیں اور تیر اندازوں کا ایک دستہ عبداللہ بن جبیر کی سرکردگی میں پہاڑ کی گھاٹی پر بٹھلادیا اور فرمایا کہ ہمارے مدافعت و حفاظت میں تیر اندازی کے جوہر دکھلاتے رہنا تاکہ دشمن ہمارے پیچھے سے حملہ آور نہ ہو جائے، اور خبردار اپنی جگہ سے نہ ہلنا، چاہے ہم مغلوب ہوں یا غالب) جب (یہ ادا پہلے ادا سے بدل واقع ہو رہا ہے) تم میں سے دو جہاتوں نے ارادہ کیا تھا (بنو سہلہ اور بنو حارثہ جو لشکر کے دونوں بازو تھے) کہ ہمت ہار دیں (پست حوصلہ ہونے لگے اور عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ساتھیوں کے پسپا ہو جانے پر اور اس کہنے پر کہ بلا وجہ کیوں ہم خود کو اور اپنی اولاد کو قتل کریں، خود بھی لوٹنے لگے اور ابو حاتم اسلمی نے جب یہ کہا کہ میں تم کو تمہارے اور تمہارے نبی کے بارے میں اللہ کا واسطہ دیتا ہوں (کہ چھوڑ کر نہ جاؤ) تو ابن ابی نے یہ بھی کہا کہ اگر ہم واقعی اسے باقاعدہ جنگ سمجھتے تو ضرور ہم ساتھ دیتے لیکن پھر اللہ تعالیٰ نے ان دونوں قبیلوں کو جمادیا اور میدان جنگ سے یہیں بھاگے) حالانکہ اللہ تعالیٰ ان کے مددگار (حمایتی) تھے۔ مؤمنین کو چاہئے کہ اللہ ہی پر بھروسہ رکھیں (اس کے علاوہ دوسرے پر اعتماد نہ کریں) مسلمانوں کو جب اُحد میں شکست ہوئے لگی تو ان کو بطور اللہ کی نعمت کے یاد دلایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے بدر کے میدان جنگ میں تمہیں فتح مند کر دیا تھا (بدر مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے) حالانکہ تم بڑی ہی گری ہوئی حالت میں تھے (افراد سامان کی کمی کے باعث) پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو تاکہ تم (اس کی نعمت کے) قدر شناس بن جاؤ جب (یہ طرف بے نصو کشم کا) آپ مسلمانوں سے فرما رہے تھے (ان کے اطمینانِ قلوب کے لئے وعدہ کرتے ہوئے) کہ کیا تمہارے لئے یہ بات کافی نہیں کہ تمہاری امداد (اعانت) فرمائے تمہارا پروردگار دشمن ہزار (تازہ دم) اترے ہوئے فرشتوں کے ذریعہ (لفظ منزلین تخفیف و تشدید کے ساتھ ہے) ہاں (تمہارے لئے یہ مقدار کافی ہے۔ سورہ انفال میں ایک ہزار کا ذکر ہے۔ اولاً اس تعداد سے مدد کی گئی پھر تین ہزار کر دیئے گئے، پھر پانچ ہزار جیسا کہ فرمایا جا رہا ہے) اگر تم صبر کرو (دشمن کے مقابل جے رہو) اور ڈرتے رہو (اللہ کی خلاف ورزی سے) اور چڑ آئیں (بشرطیکہ) اس دم (فوراً) تو تمہارا پروردگار تمہاری مدد فرمائے گا۔ پانچ ہزار خاص نشان رکھنے والے فرشتوں سے (لفظ مسوین واؤ کے کسرہ اور فتح کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے معنی نشان زدہ۔ چنانچہ حضرات صحابہؓ نے ثابت قدمی سے کام لیا۔ اللہ تعالیٰ نے بھی وعدہ پورا فرمایا کہ فرشتے ابلیق گھوڑوں پر سوار، زرد اور سفید عمامے باندھے ہوئے جن کے شملہ دونوں مونڈھوں کے درمیان چھپے ہوئے تھے ان کے ساتھ شریک جنگ ہوئے) اور اللہ تعالیٰ نے (یہ امداد) محض اس لئے کی ہے کہ تمہارے لئے بشارت حاصل ہو (تائید کی) اور تمہارے دل اس کی وجہ سے مطمئن (برقرار) ہو جائیں (کہ تم دشمنوں کی کثرت اور اپنی قلت کی وجہ سے گھبرانا جاؤ) اور نصرت جو کچھ بھی ہے اللہ ہی کی طرف سے ہے ان کی طاقت سب پر غالب اور وہ حکمت والے ہیں (جس کی مناسب سمجھتے ہیں مدد فرماتے ہیں۔ لشکر کی کثرت پر نہیں ہے) تاکہ بیکار کر دے (یہ متعلق ہے لہذا نصو کشم کے معنی تمہاری امداد اس مصلحت سے بھی ہے تاکہ بر باد کر کے رکھ دے) مگر جس حق کا ایک حصہ (فضل و قید کے ذریعہ) یا انہیں اس درجہ ذلیل و خوار کر دے (شکست دے کر ذلیل کر دے) کہ اگلے پاؤں پھر جائیں (پلٹ جائیں) تا مراد (مقصود میں کام) ہو کر (آنحضرت ﷺ کا دندان مبارک جنگ اُحد میں جب شہید اور سر اقدس زخمی ہوا اور آپ نے فرمایا کہ وہ قوم کس طرح فلاح یاب ہو سکتی ہے کہ جس نے اپنے نبی کا سر خون سے خضاب آلود کر دیا تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی) اسے نبی اس معاملہ میں تمہیں کوئی غل نہیں (بلکہ معاملہ اللہ کے سپرد ہے تم صبر کرو) حتیٰ کہ (او بمعنی الہی) ہے (چاہے اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرمائیں (اسلام کی توفیق بخش کر) اور چاہے تو انہیں عذاب دے دیں کیونکہ یقیناً یہ لوگ ظلم کرنے والے ہیں۔ آسمان و زمین میں جو کچھ ہے اللہ ہی کے لئے ہے (سب اس کے مملوک، مخلوق، بندے ہیں۔ وہ جس کو چاہیں (معفرت فرماتا) اس کو بخش دیں اور جس کو چاہیں (عذاب دینا) عذاب دے دیں وہ (اپنے دوستوں کو بخشنے والے اور (اپنے فرمانبرداروں پر) رحم فرمانے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: اھلک مراد اس سے حضرت عائشہؓ ہیں جن کے مکان میں آپ ﷺ تشریف لے گئے تھے۔

نبویؐ بواہ منزل و فیہ انزلہ ترکیب میں یہ حال ہے قول مقدر ماننے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مقصود تذکیر وقت ہے۔ مقاعد

بمعنی محل القعود، پھر توسعاً مطلق مکان کے معنی میں آنے لگا خواہ قعود نہ ہو۔ جیسے مقام کے لئے قیام لازم نہیں ہے اور یہاں مقاعد سے تعبیر کرنے میں اشارہ ثبوت اور استقامت کی طرف ہے کہ بس میدان جنگ میں جم جاؤ اور گویا بیٹھ جاؤ ٹھٹھنے کا نام نہ لینا۔ اس لئے مراکز سے مفسر علامہ نے تشریح کی ہے۔

للفصال یا متعلق بتبوی کے یا فعل محذوف کے جو مقاصد کی صفت میں واقع ہے۔ مقاعد کے متعلق کرنا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ وہ مکان ہے عمل نہیں کر سکتا۔ سمیع علیہم یہ دونوں سیغ اگر مبالغہ کے لئے ہیں اسم فاعل کے ساتھ ملحق تب تو لا فو الکم بیان ہے تقدیر معمول کا اور لام تقویت کے لئے ہے جیسے کہ ان ربی لسمیع الدعاء میں اس کو صراحتہ ظاہر کر دیا ہے اور اگر یہ دونوں سیغ صفت مشبہ کے ہیں تو پھر مفعول میں ان کا کوئی عمل نہیں ہے۔ سابع شوال یہ مفسر جلال کی رائے ہے۔ روح البیان وغیرہ میں نصف شوال کی تاریخ ہے۔ اذہمت یہ اذ غدوت سے بدل ہے اور مقصود تذکیر کا بیان ہے معصیت کا ارادہ اگر درجہ ”ہم“ میں ہو تو ”کرماء کاتبین“ اس کی کتابت نہیں کرتے۔ اس لئے یہاں صحابہؓ پر کوئی الزام نہیں بلکہ ”واللہ ولیہمسا“ سے ان کو سراہا گیا ہے۔ لیکن نیکی کا ارادہ اگرچہ ”ہم“ میں ہو تو اس کو اللہ اپنے فضل و کرم سے نیکی ہی میں لکھوا دیتے ہیں۔ البتہ درجہ عزم ہو تو نیکی اور بدی دونوں لکھ لی جاتی ہیں۔

مراتب القصد خمس هنا جس ذکر و افحاطر فحدیث النفس فاستمعوا

بلیہ ہم فعزم کلہا رفعت سوی الاخیر ففیہ الاخذ قلوبہا

طوائف ان بنو نضر بن خزرج کی شاخ ہے اور بنو حارثہ بن قبیلہ اوس کی۔ یہ دونوں قبیلے آپ ﷺ کے دائیں بائیں فوجی دستوں کی شکل میں تھے اور آپ ﷺ کا قلب فوج میں۔ ان تفشلا متعلق ہے ہمت کے کیونکہ متعہی بالباء ہے اصل عبارت بیان تفشلا یعنی فشل یعنی جبن بزدلی، بروذن فرج۔ فشل کسل وضع تراخی اور بعض کہتے ہیں الفشل فی الرای العجز و فی البدن الاعیاء وعدم النهوض و فی الحرب الجبن والخور تفاشل الماء کے معنی پانی پینے کے ہیں و اصحابہ اس کے ساتھ میں تین سو (۳۰۰) منافقین تھے۔ علامہ نقشل ای علی ای طعی نقشل۔ یعنی یہ کوئی لڑائی نہیں ہے یہ تو خود کو برباد کرنا ہے۔ لابی حاتم۔ بعض نسخوں میں لابی جابر، ہے القائل لہ یہ مجروح ہے ابو حاتم یا ابو جابر کی صفت ہے اور لہ کی ضمیر ابن ابی کی طرف راجع ہے۔

انشدکم ای اسالکم یہ ابو حاتم کا مقلوب ہے، اللہ منسوب بنزع الخافض ہے یعنی وبالله فی بیکم۔ ای فی حفظہما و قایتہما۔ ولقد نصرکم اس میں مقصود تسلی ہے۔ بدر مکہ و ینہ کے مابین ایک کنواں تھا جس کو بدر نامی ایک شخص نے بنایا تھا۔ یا ایک خاص جگہ کا نام تھا۔ اذلہ یہ جمع قلت ہے ذلیل کی ذلال جمع کثرت آتی ہے۔ یہاں جمع کثرت کی بجائے جمع قلت لانے میں اشارہ ہے کہ ذلیل بھی ہیں قلیل بھی ہیں۔ طلال محقق نے ذلہ کی تفسیر قلت عدد کے ساتھ اس لئے کی تاکہ آیت و اللہ العزیزہ و لرسولہ و للمؤمنین کے معارض یہ آیت نہ رہے۔ مسلمان تین سو تیرہ تھے جن میں سے چھتر (۷۶) مہاجرین اور بقیہ انصار تھے اور ایک یا دو گھوڑے اور سانھ (۶۰) اونٹ اور کل چھ (۶) ڈر ہیں تھیں۔ حالانکہ کفار کا ایک ہزار کالوے میں ڈوبا ہوا لشکر تھا۔

الن یکفیکم لن تاکید یہ اس لئے لائے کہ گویا مسلمان بظاہر اسباب سے بالکل ناامید ہو چکے تھے۔

من فورہم فور مصدر ہے فہارت القدر بولتے ہیں ہانڑی کا جوش کرنا غضب پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے مگر ہانڑی کی طرح آدمی کو کھولا دیتا ہے۔ پھر اول شی پر بھی اطلاق ہوتا ہے۔ پھر مطلق سرعت پر بھی بولا جاتا ہے پھر وہ حال کہ جس میں دیر اور تراخی بالکل نہ ہو یعنی فوراً کے معنی میں آتا ہے بلکہ اردو کا فوراً شاید ای سے ہے مسومین السومة و السیمۃ و السمیاء بمعنی العلامة ابو بکرؓ و اور ابن کثیر کی قرأت تو بکسر الواو ہے اور باقی فتح الواو پڑھتے ہیں۔ اول صورت میں اسم فاعل ای معلمین انفسہم ای بعمامة الصفاء

کما فی تفسیر الکبیر اور حوہ لہم یعلق الصوف الابیض فی نواصیہا واذنا بہا۔ دوسری صورت میں اسم مفعول ہے اور فاعل اللہ ہے۔ ای معلمین بالقتال من جہۃ اللہ اور وہ علامات دوسری آیات میں ہیں۔ فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منہم کل بنان۔

بشوی لکم بشری مفعول لہ اور استواء مفرغ ہے۔ ای لشی من الاشیاء والالبشادۃ اور لکم میں مسلمانوں کو خطاب محض تشریفاً اور یہ ظاہر کرنا ہے کہ تم اس بشارت کے محتاج ہو اور آنحضرت ﷺ کو حق تعالیٰ کی بے انتہا عنایات کی موجودگی میں اس کی ضرورت نہیں۔ ولستم من بشری پر اس کا عطف ہے باعتبار موضع کے لیکن اسم سے فاعل کی طرف مدحول کرنا اور حرف تعلیل اس پر داخل کرنا اس نکتہ کے لئے ہے کہ حصول مطلوب طمانیت میں اتوی ہے۔

لیقطع اس کا تعلق ولقد نصرکم سے ہے اور ان دونوں کے درمیان اس کی حقیقت کی تحقیق ہے۔ ای نصرکم اللہ لیہلک اور یہلک کے ساتھ اس کی تفسیر اس لئے کی کہ قرآن کریم میں یقطع جعل اور اختلاف کے معنی میں بھی آتا ہے۔ بدر میں ستر (۷۰) صنادید قریش قتل اور ستر (۷۰) قید ہوئے۔ او یکبتہم اس میں استقامت ہے کیونکہ مقتول اور منہزم علیحدہ علیحدہ ہیں کبہ بکبہ معنی صرعہ و اخزاه و کسرہ و اذلہ یہاں لفظا و تردید کے لئے نہیں بلکہ تویح کے لئے ہے الخانیین خبیۃ ضد ہے ظفوک۔

و ساعۃ سامنے کے چار دانت، او پر کے دو ثنایا علیا اور نیچے کے دو ثنایا سفلی کہلاتے ہیں۔ ان چاروں میں داہنی طرف کا نیچے کا دانت پورا نہیں بلکہ اس کا ایک کنارہ شہید ہوا تھا۔ او یتوب یعنی الا ان یالی ان ہے۔ پس یتوب منصوب ہے، یا بخاران لیقطع پر عطف کی وجہ سے نہیں اور الہی متعلق ہے مقدر کے۔ اب اس صورت میں کلام کا تعلق لیس لک الخ سے ہو جائے گا۔

رابطہ:..... پچھلی آیات میں مجاہد سانی کا بیان تھا۔ اب ان آئندہ آیات میں دوسرے مجاہد سانی کا ذکر آ رہا ہے۔ اول غزوہ احد کا بیان اذ غلوت میں دوسری غزوہ بدر کا بیان آیت ولقد نصرکم میں کیا جا رہا ہے پھر آگے چل کر غزوہ حراء الاسد کا بیان آیت الذین استجابوا للہ الخ میں آئے گا۔ نیز ان تینوں واقعات سے گزشتہ دعویٰ بلی ان تصبروا و تقفوا الخ کی تائید بھی مقصود ہے۔

شان نزول:..... جو مفسرین کی رائے تو یہ ہے کہ آیت واذ غلوت غزوہ احد سے متعلق ہے۔ لیکن بعض کی رائے میں اس کا تعلق بدر یا احزاب سے ہے تاہم پہلی بات صحیح ہے۔ ابن ابی حاتم کی روایت ہے کہ غزوہ بدر میں مسلمانوں کو جب یہ معلوم ہوا کہ کرز بن جابر شریکین کی مدد کرنا چاہتا ہے تو اس سے سخت سراسیمگی اور پریشانی پیدا ہو گئی اس پر آیت اذ تقول للمؤمنین الخ نازل ہوئی عبداللہ بن عمر کا بیان ہے کہ جنگ احد میں آنحضرت ﷺ نے دعا مانگی شروع کی اللھم العن الحارث بن ہشام۔ اللھم العن صفوان بن امیہ تو اس پر آیت لیس لک من الامر نازل ہوئی۔ لیکن ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ اس آیت کا تعلق ”بیر معونہ“ کے واقعہ کے ساتھ ہے۔ جو ۳۲ھ میں غزوہ احد سے چار ماہ بعد پیش آیا۔ جب آپ ﷺ نے ستر (۷۰) قراؤ کو منذر بن عمرو کی سرکردگی میں اس مقام پر روانہ فرمایا اور وہاں دھوکے سے عامر بن طفیل نے ان سب کو قتل کر دیا تو آنحضرت ﷺ کو سخت رنج و ملال ہوا اور آپ ﷺ نے ایک ماہ تک نام بنام قبیلوں کے لئے بدوعامیں فرمائیں۔ تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... جنگ احد کی تفصیل:..... بدر میں شکست کھا کر انتقام کے جوش میں مشرکین بے تاب تھے۔

ابوسفیان نے عہد کیا تھا کہ جب تک بدر کا انتقام نہیں لوں گا غسل تک نہیں کروں گا۔ اسی سلسلہ میں اس نے ذی الحجہ ۲ھ میں مدینہ کے قریب جاکر دواخت سواروں کے ساتھ دھوکے سے دو مسلمانوں کو پکڑ کر قتل کر دیا۔ آپ ﷺ کو اطلاع ہوئی تو عقباب کیا گیا لیکن ابوسفیان نکل

گئے تھے غرض کہ اس قسم کی چھوٹی چھوٹی باتیں پیش آتی رہیں۔ یہاں تک وسط شوال ۳ھ بمطابق ۶۲۵ء میں احد کا گرم اور مشہور معرکہ وقوع پذیر ہوا جس کا اثر دور اور دیر تک رہا۔

واقعہ کی ضروری اور یکجائی تفصیل اس طرح ہے کہ مکہ میں بنی جہل اور دوسرے سرداروں نے ابوسفیان پر زور دیا کہ اگر تم مصارف کا بار اٹھا سکتے ہو تو بدر کا انتقام اب بھی لیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ آماجی ظاہر ہونے پر زور و شور سے تیاریاں شروع کر دی گئیں اور ملک میں عام چندہ لگایا گیا۔ کنائہ اور تہامہ کے تمام قبائل بھی ساتھ ہو گئے۔ ابوغرہ شاعر نے تہامہ میں گشت لگا کر جوش و خروش کی آگ لگادی شام کی تجارت کا پچاس ہزار مشقال سونا اور ایک ہزار اونٹ پورا پورا اس چندہ میں شامل کر لیا گیا اور عورتیں بھی تقویت کے ساتھ آئیں اور بڑے ہی سرو سامانی کے ساتھ ابوسفیان کو مانند راہلی بنائے گئے۔ اس طرح مکہ سے روانہ ہو کر ۴ شوال بروز بدھ مدینہ کے قریب پڑاؤ ڈال دیا گیا۔ آنحضرت ﷺ نے صلاح و مشورہ کے لئے انصار و وہابہ جہین کو جمع کیا۔ عبد اللہ بن ابی اوس اس کے ساتھیوں کی رائے بھی کہ لڑائی کے لئے باہر نہ نکلا جائے بلکہ اندر رہ کر حملہ کر دیا جائے، اور آپ ﷺ کی رائے بھی یہی تھی جس کی تائید ایک خواب سے بھی ہو چکی تھی۔ یہ پہلا موقع تھا کہ ابن ابی کی رائے آنحضرت ﷺ کے موافق ہوئی، لیکن صحابہؓ نے بڑ جوش طریقہ پر اس رائے کی مخالفت کی اور باہر نکل کر جنگ کرنے پر آماجی ظاہر کی یہ سن کر بادل ناخواستہ آنحضرت ﷺ دولت مکہ (غربت مکہ) میں تشریف لے گئے اور صلح اور ہتھیار بند ہو کر برآمد ہوئے اور فوج کو مارچ کا حکم دے دیا۔ لوگوں نے عرض بھی کیا کہ غالباً آپ ﷺ کی رائے کے خلاف ہم نے کچھ جرأت سے کام لیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”یہی کے لئے ہتھیار یزید بن قیس کرنے کے بعد جائز نہیں ہے کہ اس سے پہلے اپنے ہتھیار کھولے کہ اللہ اس کے اور اس کے دشمنوں کے درمیان فیصلہ کرے“ آخر کار جمعہ کے روز مدینہ سے لشکر اسلام حرکت میں آیا اور ابن ابی مع اپنے تین (۳۰۰) ساتھیوں کے و بادایا ساتھ ہو لیا اور موقعہ پا کر کھسک گیا۔ دشمن کی تعداد تین ہزار تھی جن میں دوسو سوار اور سات سو زورہ پوش جوان تھے۔ یمینہ کے رسالہ خالد بن الولید اور میسرہ کا مکہ میں بنی جہل تھا اور ناخ التوارخ کے قول کے مطابق پانچ ہزار کفار کا لشکر تھا جس میں تین ہزار شتر سوار، دوسو اسب سوار اور سات سو زورہ پوش پیادہ تھے۔ ادھر مسلمان کل سات سو تھے جن میں کل سو زورہ پوش اور صرف دو سوار تھے۔ مدینہ سے تین میل فاصلہ پر احد کے دامن میں جنگی صفیں آراستہ ہوئیں۔

آنحضرت ﷺ نے عبد اللہ بن جبیر کو پچاس تیر اندازوں کیساتھ احد کے اس درہ پر تعینات کر دیا جو آپ ﷺ کی اور فوج کی پشت پر تھا اور یہ فرمایا تھا کہ اگر تم دیکھو کہ پرندے مسلمانوں کا گوشت نوح نوح کھا رہے ہیں تب بھی اپنی جگہ سے مت ہلنا و انسا لن نزال غالیین ما بینکم مکانکم ۱۵ شوال منیجر کے روز لڑائی شروع ہوئی۔ اول حضرت زبیرؓ نے اپنے دست کو لے کر حملہ کیا اور قریش کے یمینہ کو شکست دے دی پھر عام جنگ ہونے لگی۔ حضرت حمزہؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابو دجانہ رضی اللہ عنہم فوج میں گھس پڑے۔ ان کے مشہور بارہ سرداروں میں سے آٹھ ظہر دار حضرت علیؓ نے تہ تیغ کر دیے اور باقی اوروں نے اور ان کی صفیں الٹ دیں۔

جنگ میں مسلمانوں کی ناکامی کی بنیاد:..... غرض کہ کامیابی ان کے قدم چومنے لگی تھی کہ کچھ لوگ مال غنیمت پر ٹوٹ پڑے تیر اندازوں نے خیال کیا کہ اب معرکہ ہو چکا، اس لئے وہ بھی لوٹنے میں مصروف ہو گئے اور مورچہ خالی چھوڑ دیا۔ بس مورچہ کا..... چھوڑنا ہی غضب ہو گیا کہ خالد نے جو اس وقت تک حضرت خالد نہیں ہوئے تھے اور اپنے رسالہ کے کماندار تھے وفد نہایت زور و شور کے ساتھ فوج کے عقب سے حملہ کر دیا عام مسلمانوں کی توجہ دوسری طرف بٹ چکی تھی اس اچانک حملہ کی تاب نہ لا سکے اور ناگہانی آفت کو نہ روک سکے۔ نقشہ جنگ میں یہ گھاٹی نہایت اہمیت رکھتی تھی اور گویا میدان جنگ کی جان تھی۔ اسی لئے آنحضرت ﷺ نے بڑی شد و مد سے اس مورچہ کی حفاظت کا حکم دیا تھا۔ لوگ یہ سمجھ کر مقصد جب حاصل ہو گیا اب بلا ضرورت یہاں خالی ہاتھ کھڑے رہنے سے

بہتر ہے کہ مال قیمت جمع کرنے کا ثواب بھی لگے ہاتھوں حاصل کر لیا جائے کہ ہم خرمادہم ثواب کا مصداق ہو جائے اس لئے دوسری طرف متوجہ ہو گئے۔ صرف عبد اللہ بن جبیر نے ہی گیارہ ساتھیوں سمیت مورچہ پڑنے سے لیکن خالد کا ریلہ نہ روک سکے اور مورچہ دشمن کے قبضہ میں چلا گیا۔ اب آگے کفار، پیچھے بھی کفار۔ آنحضرت ﷺ پر تیروں اور پتھروں کی بوچھاڑ ہوئی یہاں تک کہ دندان مبارک ایک ریزہ شہید ہو گیا، پیشانی پر زخم آیا، رخساروں پر مغفکی کڑیاں کھس گئیں، اور اسی افراقی میں ایک گڑھے میں گر کر لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ اسی غل غپاڑہ میں کسی نے پکار دیا کہ رسول اللہ (خاکم بدن) شہید ہو گئے اس وحشت ناک خبر نے مسلمانوں کے رہے سبے ہوش و حواس اور ثبات و استقلال کو متزلزل کر کے رکھ دیا اور جو جہاں تھا وہیں سرسیدہ ہو کر رہ گیا۔ باستثناء چند حضرات کے سب کے پیر اکھڑ گئے جو ان خطرات اور آفات کی موجودگی میں ان حضرات کی جلالت قدر اور عظمت شان کے باوجود ظاہر ہے کہ اسباب کے درجہ میں مستبعد نہیں ہے۔

آڑے وقت کے ساتھی:..... اس موقع پر آنحضرت کے ساتھ اخیر دم تک کتنے صحابہ ثبات قدم رہے، اس میں اختلاف ہے۔ صحیح مسلم کی روایت حضرت انسؓ سے یہ ہے کہ اس وقت آنحضرت ﷺ کی ساتھ سات (۷) انصار اور دو (۲) قریشی سعدؓ اور طلحہؓ رہ گئے تھے اور یہی اور نسائی میں حضرت طلحہؓ کے علاوہ گیارہ انصار کا ہونا ذکر کیا ہے۔ محمد بن سعدؓ نے جو وہ حضرات کا نام لیا ہے اور روایتیں بھی مختلف ہیں حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ، علیؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، سعد بن وقاصؓ، طلحہ بن عبد اللہؓ، زبیر بن العوامؓ، ابوعبید بن جراحؓ وغیرہ حضرات یقیناً آپ ﷺ کے ساتھ تھے۔

حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ شروع میں مسلمانوں کے سرسیدہ ہونے کی وجہ سے تعداد کم تھی لوگ ادھر ادھر پھیل گئے تھے اور جو جہاں تھا وہیں رہ گیا، لیکن پھر آہستہ آہستہ جوں جوں موقع ملتا رہا لوگ آنحضرت ﷺ کے پاس پہنچ گئے۔

جانشین صحابہ:..... آنحضرت ﷺ کی وفات کی غلط خبر جو گرم ہوئی تو تین طرح کے لوگ ہو گئے۔ کچھ لوگ تو ایسے سرسیدہ ہوئے کہ انہوں نے مدینہ سے ادھر دم نہیں لیا اور کچھ لوگ جان پر کھیل کر لڑتے رہے بعض لوگوں نے مایوس ہو کر پیر ڈال دی کہ اب لڑنے سے کیا فائدہ؟ طبریؒ نے روایت کی ہے کہ اس موقع پر جب انس بن نضرؓ نے حضرت عمرؓ اور طلحہؓ اور چند مہاجرین اور انصارؓ کو دیکھا کہ مایوس ہو کر بیٹھ گئے ہیں تو پوچھا کہ بیٹھے کیا کر رہے ہو؟ ان لوگوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے تو شہادت پالی ہے۔ انسؓ بولے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد تم زندہ رہ کر کیا کرو گے؟ تم بھی ان ہی کی طرح لڑ کر جان دے دو یہ کہہ کر کفار پر حملہ آور ہوئے اور شہادت پالی۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ انسؓ بن نضرؓ اس وقت میرے پاس سے گزرے اور مجھ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ پر کیا گزری؟ میں نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ شہید ہو گئے ہیں، انسؓ نے کہا رسول اللہؐ اگر شہید ہو گئے تو اللہ تو زندہ ہے، یہ کہہ کر تلوار میان سے کھینچی اور اس قدر لڑے کہ شہادت حاصل کر لی ابن ہشامؒ میں ہے کہ حضرت انسؓ نے اس واقعہ میں ستر (۷۰) زخم کھائے۔

خالد ایک دستہ فوج لے کر آنحضرت ﷺ کی طرف بڑھے۔ آپ ﷺ اس وقت میں (۳۰) صحابہ کے ساتھ پہاڑ پر تشریف رکھتے تھے۔ خالد کو اتار دیکھ کر فرمایا کہ خدایا یہ لوگ یہاں تک نہ آنے پائیں۔ حضرت عمرؓ نے چند مہاجرین اور انصارؓ کے ساتھ آگے بڑھ کر ان پر حملہ کیا اور ان کو ہٹا دیا۔ ابوسفیانؓ سپہ سالار قریش نے درہ کے قریب پہنچ کر لڑا کہ اس گروہ میں محمد ﷺ ہیں یا نہیں؟ آنحضرت ﷺ نے اشارہ فرمایا کہ کوئی جواب نہ دے۔ ابوسفیانؓ نے پھر حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کا نام لے کر پکارا کہ یہ دونوں ہیں یا نہیں؟ لیکن جب کسی نے کوئی جواب نہ دیا تو کہنے لگا کہ ضرور یہ لوگ مارے گئے، حضرت عمرؓ سے نہ رہا گیا پکارا اٹھے کہ دشمن خدا! ہم سب زندہ ہیں۔ ابوسفیانؓ کہنے لگا

اٹھ اٹھ یعنی اسے ہل بت زندہ باد، آنحضرت ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ جواب دو اللہ اعلیٰ و اجل کہ خدا بلند و بڑا ہے۔

بنو سلمہ اور بنو حارثہ کا واقعہ صحابہؓ کی سر بلندی کا ثبوت ہے: اذھمت طانفتان میں بنو سلمہ اور بنو حارثہ کے جن گروہوں کا ذکر ہے عبد اللہ اور اس کے تین سوساتھیوں کے میدان جنگ سے پسا ہونے کی وجہ سے ان کے پیر بھی کچھ اکھڑنے لگے تھے اور ان میں پست ہمتی پیدا ہونے لگی تھی۔ اور واپسی کا دوسرا گزرنے لگا تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا اور وہ دوسرا دور دریا۔ اس عنایت آمیز عتاب میں بھی کسی بشارت موجود ہے کہ جرم کی خفت و لطف اذھمت سے تلافی کو واپسی نہیں ہوئی بلکہ صرف واپسی کا دوسرا پیدا ہوا۔ اس لئے ہماری ولایت سے خارج نہیں ہوئے چنانچہ اسی لطف آمیز شکایت کی وجہ سے یہ حضرات اس عتاب سے کبیدہ خاطر یا رنجیدہ نہیں تھے۔ کیونکہ اس کے ساتھ واللہ ولیہما بھی فرمایا گیا ہے وہ جس کو اپنا کہہ دیں اس کی نازش و افتخار کا کیا پوچھنا؟

معمر کہ بدر: ولقد نصرکم اللہ میں واقعہ بدر کے ضمن امداد غیبی اور تائید الہی کا تذکرہ ہے۔ یہ مشہور معرکہ ۲ھ بمطابق ۶۲۴ء میں اس طرح پیش آیا کہ ابوسفیانؓ سر و اقریش مشترک مال تجارت لے کر شام سے واپس آ رہے تھے کہ مسلمانوں کے حملہ کی غلط خبر سن کر قریش کے پاس قاصد بھیجا جس سے مسلمانوں کی خلاف تمام مکہ امنڈ آیا۔ رسول اللہ ﷺ یہ سن کر تین سو آدمیوں کے ہمراہ مدینہ سے روانہ ہوئے، عام مؤرخین کا خیال یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا مدینہ سے نکلنا صرف ابوسفیان کے قافلہ کو ٹھننے کے لئے تھا۔ لیکن واقعہ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ ابوسفیان کے ساتھ صرف چالیس آدمی تھے اور وہ نبتہ، جنگی ارادہ سے جن کا سفر نہیں تھا کہ ہتھیار بند ہوں ادھر آنحضرت ﷺ تین سو بہادروں کے ساتھ نکلے تھے۔ قرآن کریم نے سورۃ انفال میں جہاں اس واقعہ کی تصویر کما اختوجک ربک الخ کے الفاظ کے ساتھ کھینچی ہے وہاں صحابہؓ کے ہچکچانے کو موت کے منہ میں جانے سے تعبیر کیا ہے۔ پس چالیس نبتہ آدمیوں کے مقابلہ میں تین سو بہادر صحابہؓ کو موت کے منہ میں جانے سے تعبیر کرنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے معلوم ہوتا ہے ارادہ کچھ دوسرا تھا۔

بہر حال ۸ رمضان ۲ھ کو آنحضرت ﷺ تین سو تیرہ (۳۱۳) اصحابؓ کے ساتھ جن میں تیرا ہی (۸۳) مہاجرینؓ اور باقی انصارؓ تھے۔ لشکر طاوت جو لشکر جالوت کے مقابلہ میں نکلا تھا اس کا عدد بھی سو تیرہ (۳۱۳) تھا۔ مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے قریش کی فوج ساڑھے نو سو (۹۵۰) کی جمعیت تھی جن میں بڑے بڑے سوار شریک تھے۔ مدینہ منورہ سے چھ منزل پر بدر میں ۷ رمضان ۲ھ کو یہ پہلا معرکہ حق و باطل گرم ہوا۔ آپ ﷺ نے دعا کی کہ خدایا اگر یہ مسلمان مارے گئے تو دنیا میں توحید کی منادی کرنے والا کوئی نہ رہے گا۔ چنانچہ کفار کو شکست فاش ہوئی۔ مسلمانوں میں صرف چودہ (۱۴) آدمی شہید ہوئے جن میں چھ مہاجرینؓ اور آٹھ انصارؓ تھے۔ قریش کی طرف ستر مقتول اور اسی قدر گرفتار ہوئے۔ مقتولین میں ابوجہل، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ اور بڑے بڑے بہادر تھے جو کام آئے۔ وہ چودہ سردار جو دار الندوہ میں آنحضرت کے قتل کی سازش میں شریک تھے ان میں سے گیارہ مارے گئے۔ تین جو بچے وہ اسلام لے آئے اس طرح مکہ میں کفر کی کمر ٹوٹ گئی اور جو لوگ زندہ گرفتار ہوئے ان کی تعداد بھی کم و بیش ستر (۷۰) تھی۔ جن میں قریش کے بڑے معزز سردار بھی تھے۔ ایک روز پہلے آنحضرت ﷺ نے میدان جنگ کا ملاحظہ فرما کر کہا تھا کہ کل انشاء اللہ فلاں کا فراس جگہ اور فلاں فلاں اس جگہ قتل ہوں گے۔ گرفتار ہونے والے میں حضرت عباس، حضرت عقیل، ابوالعاص بن الربیع، ولید بن الولید تھے۔ ان سرداروں کا اس طرح ذلت کے ساتھ گرفتار ہو کر آنایک عبرت انگیز سامان پیدا کر رہا تھا جس سے مسلمانوں کے دل پراثر ہوا حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ کی زوجہ مبارکہ حضرت سودہؓ کی نظر جب ان قیدیوں پر پڑی تو بے اختیار بول اٹھیں اعطیتم بایدیکم ہلاکم مکراما یعنی گرفتار ہونے سے شریفیوں کی طرح مر جانا تمہارے لئے بہتر تھا۔ آپ ﷺ نے ان میں سے بعض سے مالی فدیہ لے کر چھوڑ دیا اور بڑے لکھے اسیروں

کا تاوان یہ مقرر ہوا کہ وہ انصاری بچوں کو تعلیم دیں اور لکھنا سکھلا دیں جنگ بدر کا نام ”یوم الفرقان“ رکھا گیا ہے۔ جس نے دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی کر کے رکھ دیا۔

فرشتوں کی کمک یا غیبی امداد:..... خدائی فوج (ملائکہ) کی امداد کے سلسلہ میں تین وعدے کئے گئے ہیں ایک ہزار کا، تین ہزار کا، پانچ ہزار کا۔ سوان تینوں وعدوں کا ایک سبب تو مشترک ہے یعنی صبر و تقویٰ جو آیت بالابلی ان تصبروا و تقصوا میں بھی بیان کیا گیا ہے لیکن تینوں کے علیحدہ علیحدہ اسباب بھی ہیں۔ مثلاً اول کا سبب سورۃ انفال میں استقامت اور دعا کا ہونا بتلایا گیا ہے۔ دوسری امداد کا سبب خود جلالِ محققؑ نے کرز بن جابر محاربی کی طرف سے کمک پہنچنے کی خبر سے مسلمانوں کا سراپا اور پریشان ہونا ذکر کیا ہے اور تیسری امداد کا باعث خود آیت میں صبر و تقویٰ کی مذکور ہے تاہم اس میں اختلاف ہے کہ آیا تیسرا وعدہ پورا ہوا ہے یا نہیں؟ بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ وعدہ مشروط تھا۔ یا تو حکم من فودھم کے ساتھ اور چونکہ کرز بن جابر کی طرف سے کمک نہیں پہنچ سکی اس لئے ایفاء وعدہ کا سوال بھی پیدا نہیں ہوتا لیکن جن لوگوں نے اس کو مشروط وعدہ نہیں بلکہ مطلق وعدہ پر محمول کیا ہے تاکید و مبالغہ کے لئے وہ اس کا ایفاء مانتے ہیں۔

تینوں وعدوں کا ایفاء:..... نیز اس میں بھی اختلاف ہے کہ تین ہزار کے وعدہ میں پہلا ہزار اور پانچ ہزار کے وعدہ میں ایک ہزار اور تین ہزار بھی داخل ہیں یا ان کے علاوہ تعداد مراد ہے۔ اور لفظ اس خاص تعداد میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ کافر ایک ہزار تھے۔ اس لئے ایک ہزار فرشتے مقرر کئے گئے، پھر مسلمانوں کی نسبت کافروں کے تین گنا ہونے کی وجہ سے یہ عدد تین گنا کر دیا گیا کہ کافروں سے تین گونہ رہے پھر لشکر کے پانچوں حصوں، مقدمہ، مینہ، قلب، میسرہ، خلف کے لحاظ سے ہر حصہ کے مقابلہ میں ایک ایک ہزار کر دیا گیا۔ عروہ بن زبیرؓ کی روایت ہے کہ مدینہ میں چونکہ حضرت زبیرؓ کا عمامہ زرد تھا اس لئے ملائکہ بھی زرد عماموں کے ساتھ آئے اور ابن عباسؓ کی روایت یہ ہے کہ بدر میں ملائکہ سفید عمام میں تھے۔ جن کے شیلے مائین اللہ میں پڑے ہوئے تھے۔ لیکن دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت جبریلؑ کا عمامہ زرد اور باقی کے سفید ہوں گے اور ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حمزہؓ کو نعامہ کے پیروں میں مارنگ معلوم ہوا اور حضرت علیؓ کو سفید صوف کا اور حضرت زبیرؓ کو زرد اور حضرت ابو دجانہؓ کو سرخ معلوم ہوا اور احد میں فرشتوں کا امداد کے لئے آنا کسی قوی دلیل سے ثابت نہیں اور یوں خفائی طور پر ساتھ رہنا دوسری بات ہے۔

مقصد مقام:..... حاصل آیات کا یہ ہے کہ اُحد میں مسلمانوں کی امداد غیبی سے محرومی کے دو سبب ہیں۔ ایک غزوہ بدر میں اساری بدر کو نہ یہ لے کر چھوڑ دینا جو تمہارے تقویٰ کے شایانِ شان نہیں تھا اور جس کے باعث نقصان ہونے کی اطلاع پہلے دے دی گئی تھی۔ دوسرے خاص غزوہ احد میں مورچہ سے ہٹ کر حکم عدویٰ کرنا اور پہلن قائم نہ رکھنا سبب ہوا غرض کہ بدر میں جس طرح کامل اطاعت اور تقویٰ کی برکت سے منصور و مظفر ہوئے اسی طرح احد میں صبر و تقویٰ میں اختلاف سابق و لاحق کی نحوست سے فتح مند نہیں ہو سکے۔

کیفیت نصرت:..... فرشتوں کے نزول کی غرض جو آیات سے معلوم ہوتی ہے یعنی مسلمانوں کے دل کو سکون وطمینان بخشنا قرآن کے اس صریح بیان کے بعد اس پر کسی طرح کا شبہ اٹھ نہیں ہوتا، رہا یہ کہ طریق سکون بخشی کیا تھا؟ سو ممکن ہے کہ باطنی تصرف سے جیسے کہ ابتداء وحی میں آنحضرت ﷺ پر تصرف جبرئیلی کیا گیا تھا اور جیسا کہ بعض مشائخ تصوف کے یہاں یہ تصرف معمول بہا ہوتا ہے۔ قلوب مؤمنین میں قوتِ مثبتیت پہنچا دی گئی ہو اس لحاظ سے نہ فرشتوں کا نظر آنا ضروری ہے اور نہ یہ شبہ رہتا ہے کہ اس طرح تو ایک

ہی فرشتہ سب کو ہلاک کر سکتا تھا۔ پھر تین ہزار کی کیا ضرورت تھی؟ درآ نکالیجے پھر بھی ملائکہ نے سب کفار کو ہلاک نہیں کیا نیز یہ شبہ بھی نہیں رہتا کہ فرشتوں کے بل بوتہ پر جنگ کرائی گئی تو صحابہ کی خوبی اور کمال کیا رہا اور کفار کی شکست کیوں قابل ملامت ہوئی؟

مقصد نصرت: کیونکہ قرآن کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلی غرض فرشتوں کے شریک جنگ کرنے سے ان کو شریک قتل کرنا نہیں تھا۔ بلکہ محض اجتماعی اور ڈھارس بندھانے کی خاطر ایسا کیا گیا۔ اس لئے اتنی تعداد رکھی گئی اور اس لئے پہلے سے ان کی آمد کی اطلاع دے دی گئی تاکہ اطمینان و خوشی کی لہر دوڑ جائے اور دل جوش سے لبریز ہو جائیں اور فی الحقیقت تا نید و نصرت فرشتوں سے نہیں ہوئی کہ یہ کام دراصل خداوند قدوس کا ہے، وہی کارساز ہیں، انسان چونکہ محسوسات کا عادی ہے اس لئے برائے نام فرشتوں کو بہانہ بنا دیا گیا اور اس لئے ایک آدھ فرشتہ ایک آدھ صحابی کو دکھلا بھی دیا گیا اور "اقدام حیزوم" کلمات جبریلی ایک آدھ کسوادے گئے بلکہ فاضل ربوا فوق الاعناق کی رو سے ایک آدھ کافر کا سر بھی الٹ کر کے دکھلایا گیا تاکہ عین یقین اور دلچہ کہ پوری طرح شرح صدر ہو جائے ورنہ اصلی کام فرشتوں کا فتنوا الذین امنوا ہی تھا۔

فرشتے اور جنات بھی شریک قتال ہوئے یا نہیں؟: رہا یہ شبہ کہ جنات بھی شریک جنگ ہوئے یا نہیں؟ اگر تھے تو دونوں کے ساتھ یا ایک کے ساتھ؟ سوتیلوں صورتیں ممکن ہیں۔ (۱) کیونکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انسانوں کی طرح جنات بھی چونکہ مومن و کافر ہیں اس لئے اور دوسرے احکام کی طرح جہاد کے بھی مکلف ہوں اور دونوں صفوں میں شریک جنگ و قتال رہے ہوں اور انسانوں نے انسانوں اور جنات نے جنات سے قتل کیا ہو۔ (۲) یا صرف مسلمانوں کے ساتھ مکلف ہونے کی وجہ سے مومن جنات شریک جہاد رہے ہوں۔ مگر ملائکہ کی طرح محض تقویٰ اور تصرف بالحق کے لئے نہ کہ قتال کے لئے اس صورت میں آیات میں ان کا عدم ذکر عدم واقعی کو مستلزم نہیں ہے۔ خطاب میں اصل انسان ہیں جنات ان کے تابع ہیں جیسا کہ اصل خطاب مردوں کو کیا گیا ہے عورتیں ان کے تابع بھی گئی ہیں۔ (۳) یہ بھی ممکن ہے کہ کسی طرف بھی جنات شریک نہ ہوئے ہوں۔ رہا ان کے مکلف ہونے کا معاملہ یا تو وہ احکام جہاد ہی کے مکلف نہ ہوں اور ہوں بھی تو آپس میں ہوں، انسانوں کے ساتھ یا ان کے مقابلہ پر نہ ہوں۔

اطلائف آیت: آنحضرت ﷺ کا قبیلہ رعل و ذکوان و عصبہ یا دوسرے کفار کے حق میں بدو عافرا مانحس اپنے اجتہاد کی وجہ سے تھا۔ اس سلسلہ میں پہلے کوئی وحی نازل نہیں ہوئی تھی۔ اس لئے عصمت کے بارے میں کوئی اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ آیت لبس للک من الامر کا منشا یہ ہے کہ جب تک حق تعالیٰ کی طرف سے قطعی طور پر کسی کے کفر کا علم نہ کر دیا جائے۔ ہر وقت اس کے مسلمان ہونے کا احتمال رہتا ہے چنانچہ اس کے بعد بعض لوگ مسلمان ہوئے بھی اس لئے ایسی صورت میں بدو عاکب مناسب ہے، نیز مشیت الہی کے بغیر کوئی تدبیر بھی مؤثر نہیں ہے اس لئے اس کی فکر میں نہ پڑنا چاہئے کیونکہ زیادہ فکر اصلاح ہی سے غم و غصہ پیدا ہو جاتا ہے جس کا علاج صبر ہے اور حاصل صبر کا ناگوار بات کو پی جانا ہوتا ہے۔ لیکن جب کفار مسلمان ہو جائیں گے یا ہلاک و برباد ہو جائیں گے تو یہ دونوں صورتیں آپ کے عین منشاء ہیں۔ اس لئے ناگوار ہی ختم ہو کر صبر کی انتہا ہو جائے گی یعنی اس کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔ اذھمت الخ اس سے معلوم ہوا کہ گنہگار کا دوسرے حدیث انفس اور ہم کے درجہ میں و آیت کے منافی نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۖ بِأَلْفٍ وَذُوْنَهَا بِأَن تَرِيدُوا فِي الْمَالِ عِنْدَ خُلُوفِ
الْأَجْلِ وَتُؤْخَرُوا الطَّلَبَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ بِرَبِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۱۳۶﴾ تَقْوُزُونَ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ
لِلْكَافِرِينَ ﴿۱۳۷﴾ أَنْ تَعَذِّبُوْهَا وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۱۳۸﴾ وَسَارِعُوا إِلَىٰ دُؤُنِهَا
إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ ۚ أَيُّ كَعَرَضْتُمَا لَوْ وَصَلَتْ إِحْدَاهُمَا
بِالْآخَرَىٰ وَالْعَرْضُ الْسَعَةُ ۚ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱۳۹﴾ اللَّهُ يَعْمَلُ الطَّاعَاتِ وَتَرَكَ الْمَعَاصِيَ ۚ الَّذِينَ يُفْقَهُونَ فِي
طَاعَةِ اللَّهِ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ أَيْ السَّيْرِ وَالْعُسْرِ وَالْكُظُمِ الْغَيْظِ الْكَافِرِينَ عَنِ امْضَائِهِ مَعَ الْقُدْرَةِ
وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ مِمَّنْ ظَلَمَهُمْ أَيْ النَّارِ كَبِيرِ عَقُوبَتِهِ ۚ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۴۰﴾ بِهَذِهِ الْأَفْعَالِ أَيْ
يُحِبُّهُمْ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً دَبَّرَا قَبِيحًا كَانُوا أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَادُونَهُ كَالْقَبْلَةِ ذَكَرُوا اللَّهَ أَيْ
وَعِيْدَهُ فَاسْتَغْفَرُوا لِلذُّنُوبِ ۚ وَمَنْ أَيْ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَلَمْ يَصِرُوا يَدِيْمُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا
بَلْ ائْتَلَعُوا عَنْهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۱۴۱﴾ أَلِذِي أَتَوْهُ مَعْصِيَةً أَوْ لَيْتَكَ جَزَاءُ هُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّتْ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ ۚ حَالٌ مُّقْدِرَةٌ أَيْ مُقَدَّرِينَ الْخُلُودَ فِيهَا إِذَا دَخَلُوهَا وَنِعْمَ أَجْرُ
الْعَمِلِينَ ﴿۱۴۲﴾ بِالطَّاعَةِ هَذَا الْأَجْرُ

ترجمہ: مسلمانو! سود کی کمانی سے اپنا پیٹ نہ بھرو۔ دگنا چوگنا کر کے (لفظ مضاعفۃ الف کے ساتھ اور بغیر الف کے ہے اس
مال کے بڑھنے کی صورت یہ ہے کہ مدت ختم ہونے پر مطالبہ کو تو مخر کر دیا جائے اور سودی رقم میں اضافہ کر دیا جائے) اور اللہ سے ڈرو
(اس کے چھوڑنے کے سلسلہ میں) توقع ہے کہ مایاب ہو جاؤ گے (نجات پا جاؤ گے) اور اس آگ سے ڈرو جو کافروں کے لئے تیار کی
گئی ہے (نہیں تم کو اس میں عذاب نہ دیا جائے) اور اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو امید یہ ہے کہ رحمت الہی کے مستحق ہو جاؤ
گے اور دوڑو (یہ واو کے ساتھ اور بغیر واو کے ہے) اپنے پروردگار کی بخشش کی طرف۔ نیز جنت کی طرف جس کے پھیلاؤ کا حال یہ ہے
کہ تمام آسمان و زمین کے برابر ہے (یعنی ان کے پھیلاؤ کے برابر ہے۔ اگر ایک دوسرے کے ساتھ جوڑ کر پھیلا یا جائے اور عرض کے
معنی کشادگی کے ہیں) جو متقیوں کے لئے تیار کی گئی ہے (جو اللہ کی طاعات بجالانے والے اور نافرمانی سے بچنے والے ہیں) جن کے
اوصاف یہ ہیں کہ خرچ کرنے والے ہیں (اللہ کی طاعت میں) خوشحالی یا تنگ دستی (یعنی سہولت ہو یا تنگی) غصہ کو قابو میں رکھنے والے
ہیں (قدرت ہوتے ہوئے اس کے مقتضی پر عمل نہیں کرتے) اور لوگوں کے قصور معاف کر دیتے ہیں (لوگوں پر ظلم کرنے والوں کی سزا
سے درگزر فرماتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ نیک کرداروں کو پسند کرتے ہیں (اس طرح کے نیک کام کرنے والوں کو ثواب عطا کرتے ہیں)
نیز وہ لوگ ہیں کہ ان سے جب کبھی کوئی سخت برائی کی بات ہو جاتی ہے (زنا جیسی بدترین برائی) یا اپنی جانوں کو آلودہ معصیت کر لیں
(فاحشہ سے کم درجہ کی برائی جیسے بوسہ وغیرہ لے لینا) تو فوراً اللہ (کی وعید) کی یاد ان میں جاگ اٹھتی ہے۔ پس اللہ سے وہ اپنے
گناہوں کی مغفرت طلب کرتے ہیں اور کون ہے (کوئی نہیں) بجز اللہ کے جو گناہوں کی مغفرت فرماوے اور انصرار (جماع) نہیں کرتے
جو کچھ ان سے سرزد ہو گیا ہے (بلکہ اس سے ہٹ جاتے ہیں) یہ جان بوجھ کر (کہ کچھ گناہ ان سے سرزد ہوا ہے وہ معصیت ہے) یہی لوگ

ہیں جن کے لئے ان کے پروردگار کی طرف سے عفو بخشش کا اجر ہے اور ایسے باغات ہیں جن کے پائیں نہریں جاری ہیں، ہمیشہ وہ ان ہی باغوں میں رہیں گے (جب ان میں داخل ہو جائیں گے خالدین حال مقدرہ ہے تقدیر عبارت ایسے ہے مقدر بن الخلود) اور کیا ہی اچھا بدلہ ہے جو (طاعت کے) کام کرنے والوں کے حصہ میں آئے گا (یہ بدلہ)

تحقیق و ترکیب:..... ہوا و دونہا یعنی وسار عوا جملہ اطیعوا پر معطوف ہونے کی صورت میں اور یا صرف سار عوا جملہ متانفہ ہونے کی ترکیب پر عرضہا عرض کی تخصیص مبالغہ کے لئے ہے کہ جب چوڑائی اتنی ہے تو لمبائی کا کیا پوچھنا۔ اللہ ہی کو معلوم ہے۔ باقی یہ یہ کہ جب جنت آسمانوں میں ہے تو پھر اس کی چوڑائی کا آسمان وزمین کے برابر ہونے کا کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ جنت آسمانوں کے اندر نہیں ہے بلکہ آسمانوں سے اوپر عرش کے نیچے ہے۔ چنانچہ حدیث میں فردوس کے متعلق ہے کہ انہا فوق السموات وتحت العرش ہاں البتہ باب جنت آسمانوں میں ہونے کی وجہ سے مجازاً جنت کو آسمانوں میں کہہ دیا جاتا ہے۔ کعبہ عرضہا فسر علام نے اشارہ کر دیا ہے کہ عبارت بخلاف المضاف ہے اور اداء تشبیہ بھی محذوف ہے۔ چنانچہ سورہ حدید میں عرضہا کعبہ عرض السماء والارض ہے اس میں اختلاف ہے کہ تشبیہ حقیقی ہے یا نہیں۔

والعرض السعة یعنی عرض یہاں بمعنی چوڑائی مستعمل نہیں ہے بلکہ بمعنی کشادگی ہے۔ عرب بولتے ہیں بلاد عریضة اور بولتے ہیں هذا دعوی عریضة۔ اسی واسطہ عظیمہ اب کسی سوال و جواب کی ضرورت ہی نہیں ہے متقی سے مراد اگر اتقاء عن الشرک ہے تو عاقبت کار جنت کا مستحق ہوگا اور اتقاء عن المعاصی ہے تو بلا عقوبت مستحق جنت ہوگا۔

والکاظمین۔ کظم القریۃ کہتے ہیں مشک بھر کر بند کر دی جائے کظم الغیظ غصہ کو پی جانا، ضبط کرنا، ارشاد نبویؐ ہے من کظم غیظاً وهو یقدر علی انفاذہ ملاء اللہ قلبہ امناً وایماناً۔

والعافین اس کا عطف کاظمین پر عطف عام علی الخاص کے قیل سے ہے۔ عفو عام ہے کظم غیظ ہو یا نہ ہو۔

نعم فعل ماضی ہے اور اجر فاعل ہے اور خصوص بالدرج محذوف ہے جس کو فسر علام نے ذکر کیا ہے۔ یعنی هذا الاجر الذی هو المغفرة والجنة۔

ربط:..... اُحد میں مسلمانوں کو جو کچھ دھچک لگا تھا اس کا باعث ظاہر کسی درجہ میں مالی محبت کی کچھ زیادتی اور تقویٰ اور اطاعت میں کسی حد تک کمی تھی۔ اس لئے ان آیات میں مالی حرص کی ممانعت، تقویٰ، اطاعت، فرمانبرداری، ڈپلن کی تلقین اور حدود و شرح کی پابندی کی تعلیم دینی ہے۔ ابن حبانؒ کی رائے ہے کہ پہلے لاتخلدوا بطانۃ میں یہودی وغیرہ سے ترک تعلقات کا حکم دیا جا چکا ہے اور یہودی سودی لین دین کی بندھن ایسی تھی کہ مسلمان ان سے تعلقات رکھنے پر مجبور تھے، اس لئے ترک تعلقات کی رو میں اس سودی لعنت کو بھی بالکل ختم کیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... زمانہ جاہلیت میں سودی لعنت کا طوق جن لوگوں کے گلے میں پڑا ہوا تھا اس کی رسی مہاجنی سودر سود کے ذریعہ اور تنگ کر دی جاتی تھی۔ جس سے غریب دیون گھٹ گھٹ کر مر جاتا تھا۔ اسلام نے نہ صرف یہ کہ اس رسی کو ڈھیلا کرنا چاہا بلکہ اس طوق لعنت ہی کو گلے سے نکالنے کے لئے یہ آیت نازل فرمائی۔

والذین اذا فعلوا کے متعلق عطا کی رائے یہ ہے کہ ابوسیدؓ کی دکان پر ایک خوبصورت عورت آئی، عمدہ عمدہ کھجور دکھلانے کے بہانہ اس کو دکان کے اندر لے گئے اور بے اختیار میں اس کا بوسہ لے لیا۔ اس نے اتفق اللہ کہا تو نادام ہوئے اور فوراً چھوڑ دیا اور آنحضرت

ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کر دیا۔ اس پر آیت نازل ہوئی اور مقاتلؓ وکلیؓ یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت نے ایک انصاری اور ثقیف کے ایک شخص کے درمیان مداخلت کرادی، اتفاقاً ثقیفی کسی غزوہ میں تشریف لے گئے اور انصاری بھائی ان کی خانگی دیکھ بھال کرنے لگا۔ ایک روز گوشت خرید کر لائے اور ثقیفی کی بیوی کو دینے لگے اور اس بہانہ ان کے ہاتھ کو بوسہ دے دیا۔ مگر پھر اس قدر ندامت ہوئی کہ سر پر دو جہز مار دیتے پھر سے اور کبھی ادھر نہیں پھرے۔ حتیٰ کہ ثقیفی غزوہ سے واپس آئے تب بھی ملنے نہیں گئے انہوں نے اپنی بیوی سے دریافت حال کیا تو کہنے لگیں کہ نوح ایسا کوئی بھائی ہو اور سارا حال کہہ سنایا۔ آخر ثقیفی خود بھی ملنے گئے تو دیکھا کہ انصاری پہاڑوں میں چھپتے چلائے پھر سے ہیں اور توبہ و استغفار میں لگے ہوئے ہیں۔ چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ کی خدمت میں ان کو لایا گیا تو انصاری نے خود ہی کہا کہ میں برباد ہو گیا ہوں۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ اللہ کو غازی کے بارے میں جس قدر غیرت ہوتی ہے دوسرے کسی کے بارے میں نہیں ہوتی۔ حضرت عمرؓ کے پاس آئے انہوں نے بھی یہی کہا۔ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے بھی اسی طرح کے جملے ارشاد فرمائے، اس کے بعد ان کے دل مجروح کی خشکی کا کیا ٹھکانا ہوگا۔ لیکن حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر اس غریب کی تسکین فرمائی۔

﴿تشریح﴾:..... مہاجنی سود یا سودور سود کی لعنت:..... نفس سود کی حرمت تو آیت بقرہ سے معلوم ہو چکی ہے جیسا کہ عطاء کی روایت سے ثابت ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قبیلہ ثقیف قبیلہ بنی نضیر سے سود کا لین دین کرتے اور یہ عا دہ ختم ہونے پر دام بڑھا چڑھا کر مزید مہلت لے لیا کرتے تھے جس کو سودور سود کہنا چاہئے۔ یا مجاہدؒ سے مروی ہے کہ لوگ خرید و فروخت کا معاملہ کیا کرتے لیکن جب مدت ختم ہونے پر آتی تو دام بڑھا کر مہلت بڑھا لیا کرتے تھے اس طریقہ کی بندش کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ خلاصہ یہ کہ اس میں اضعا فاضعہ کی قید احترازی نہیں ہے بلکہ واقعی ہے کہ واقعہ ایسا ہی ہوتا تھا یا یہ ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی کہے ”میں مسجد میں گیا یاں مت بگو“ اسکا یہ مطلب نہیں کہ مسجد سے باہر گلیوں کی اجازت ہے بلکہ زیادہ قباحت کے لئے یہ قید لگا دی گئی ہے۔ پس سود کم ہو یا زیادہ بہر صورت ناجائز ہے۔ اس کا رد بار میں جس قدر لوگ شریک ہوں خواہ دستاویز کی لکھت پڑھت کرنے والے یا دوسرے اعانت کرنے والے ماخوذ اور متحقق لعنت ہوں گے کمینوں اور فرموں، بینکوں اور دوسری بنی ایجنسیوں اور کاروباری لائسنس میں بیچ و بیچ صورتیں ایسی آ رہی ہیں جن میں سود کی آمیزش اور امتیاز کا فرق ایک بڑا مشکل مرحلہ ہو گیا ہے جس کے لئے مہارت اور حذاقت فن کی ضرورت ہے۔

﴿لطف آیت﴾:..... یا ایہا الذین امنوا سے اہل سنت نے استدلال کیا ہے گناہ کبیرہ کا مرتکب ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ بوا گناہ کبیرہ ہے اور اس کے کرنے والوں کو مومن کہا جا رہا ہے۔ نیز یہ آیت فرقہ معتزلہ کی طرح فرقہ مرجعہ پر بھی رد ہے۔ ان کا قول ہے کہ اگر کوئی گناہ ایمان کے لئے مصغر نہیں اور جہنم کی سزا بالکل نہیں ہوگی۔ حالانکہ آیت میں مومنین کے لئے وعید فرمائی ہے۔ اسی لئے امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ آیت قرآن کریم میں سب سے زیادہ خوفناک ہے۔

علامہ تفتازانی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ اعدت للمعتقین اور اعدت للکفار سے معلوم ہوا کہ جنت و جہنم پیدا ہو چکی ہیں اور موجود ہیں کیونکہ اعدت ماضی کا صیغہ ہے جس کو حقیقی معنی پر محمول کرنا اصل ہے۔

معتزلہ کا خیال ہے کہ فی الحال دونوں موجود نہیں۔ جیسا کہ آیت ثلاث الدار الاخرة نجعلها الخ سے معلوم ہوتا ہے۔ من معتزلہ کا یہ استدلال نہایت کمزور ہے کیونکہ متقین کو اس میں داخل کرنا زمانہ استقبال میں ہوگا اور نہ ان کا مخلوق ہونا مستقبل میں ہوگا۔ چنانچہ جعل بمعنی خلق نہیں ہے بلکہ بمعنی خسیو ہے۔ اور ضمیر بارز مفعول اور الذین مفعول ثانی ہے کذا قال الفاضل الخیالی۔

تقویٰ کے دور رہے ہیں ایک اعلیٰ درجہ کہ جس کے لحاظ سے بلا عقوبت مستحق جنت ہوں گے۔ دوسرا درجہ ادنیٰ جس کے لحاظ سے عاقبت کار مستحق جنت ہو جائیں گے۔ کلم غیظ کے سلسلے میں امام زین العابدینؑ کا واقعہ سبق آموز ہے۔ ان کی ایک باندی ان کو وضو کرا رہی تھی کہ ہاتھ سے لوثا چھوٹ کر ان کے سر میں لگ گیا جس سے سر زخمی اور لوہا بھان ہو گیا۔ آپ نے غصہ سے نظر اٹھا کر دیکھا تو باندی نے کہا والکاظمین الغیظ فرمایا کہ میں نے اپنا غصہ لی لیا اس نے کہا والعافین آپ نے فرمایا میں نے معاف کیا باندی بول اے اللہ! اللہ یحب المحسنین فرمایا تو میری طرف سے اللہ کے لئے آزاد ہے۔

آیت والکاظمین الخ سے معلوم ہوا کہ طبعی غیظ منافی کمال نہیں ہے۔ آیت ولکم بصروا علی ما فعلوا سے معلوم ہوا کہ گناہ اگر بغیر اصرار کے ہو تو مرتبہ کمال احسان کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے۔

وَنَزَلَ فِي هَذِهِ أُحَدٍ قَدْ خَلَتْ مَضَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ لَا تَرَى فِي الْكُفَّارِ بِأَهْلِيهِمْ ثُمَّ أَخَذِهِمْ فَسِيرُوا
أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿۱۳۷﴾ أَلَمْ تُرْسِلْ أَيْ آخِرُ أَمْرِهِمْ مِنْ
الْهَلَاكِ فَلَا تَحْزَنُوا لِبَعْثِهِمْ فَإِنَّا أَهْلُهُمْ يُوقِتُهُمْ هَذَا الْقُرْآنُ بَيَانٌ لِلنَّاسِ كُلِّهِمْ وَهَذِي مِنَ الضَّلَالَةِ
وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱۳۸﴾ مِنْهُمْ وَلَا تَهِنُوا تَضَعُوا عَنْ قِتَالِ الْكُفَّارِ وَلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا أَصَابَكُمْ بِأَحَدٍ
وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ بِالْعَلَّةِ عَلَيْهِمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۳۹﴾ حَقًّا وَحَوَائِهُ دَلَّ عَلَيْهِ مَجْمُوعُ مَا قَبْلَهُ إِنْ
يَمْسُسُكُمْ يَبْصُرُكُمْ بِأَحَدٍ قَرَحٌ يَفْتَحُ الْقَافَ وَضَمَّهَا جَهْدٌ مِنْ جُرْحٍ وَنَحْوِهِ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ الْكُفَّارَ
قَرَحٌ مِثْلُهُ بَدْرٌ وَبَلَكَ الْأَيَّامُ نَدَاؤُهَا نَصْرُهَا بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ مَا لِفَرَقَةٍ وَيَوْمًا لِآخَرَى لِيَتَّبِعُوا
وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ ظُهُورِ الَّذِينَ آمَنُوا اخْلَصُوا فِي إِيْمَانِهِمْ مِنْ غَيْرِهِمْ وَيَتَّخِذْ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ يُكْرِمُهُمْ
بِالشَّهَادَةِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿۱۴۰﴾ الْكُفَّارِينَ أَيْ يُعَاقِبُهُمْ مَا يَنْعَمُ بِهِ عَلَيْهِمْ اسْتِدْرَاجٌ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ
الَّذِينَ آمَنُوا يُطَهِّرُهُمْ مِنَ الذُّنُوبِ بِمَا يُصِيبُهُمْ وَيَمَحَقُ يُهْلِكُ الْكُفَّارِينَ ﴿۱۴۱﴾ أَمْ بَلْ أَحْسِبْتُمْ أَنَّ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لَمْ يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ عِلْمَ ظُهُورِ وَيَعْلَمَ الضَّالِّينَ ﴿۱۴۲﴾ فِي
الشَّدَائِدِ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ فِيهِ حَدُفٌ إِحْدَى الثَّانِيَيْنِ فِي الْأَصْلِ الْمَوْتُ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ حَيْثُ
قُلْتُمْ لَيْسَ لَنَا يَوْمًا كَيَوْمِ بَدْرٍ لَنَنَالَ مَنَالًا شُهَدَاءَهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ أَيْ سَبَبَهُ وَهُوَ الْحَرْبُ وَأَنْتُمْ
تَنْظُرُونَ ﴿۱۴۳﴾ أَيْ بُصْرَاءُ تَتَأَمَّلُونَ الْحَالَ كَيْفَ هِيَ فَلَمْ يَنْهَزْهُمْ

۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳

ترجمہ: (غزوہ احد کی شکست کے سلسلے میں یہ آیت نازل ہوئی) گزر چکے ہیں (ہو چکے ہیں) تم سے پہلے بھی دستور (کفار کے متعلق چھوڑنے اور پکڑنے کے طریقے) پس تم میری (اے مسلمانو!) دنیا کی اور دیکھو کہ ان کا انجام کیا ہوا جو جھڑپاتے تھے (پیغمبروں کو) یعنی انجام کار وہ ہلاک ہوئے، اس لئے آپ ﷺ ان کے غلبہ کی وجہ سے غمگین نہ ہو جائیے، کیونکہ ہم ان کو مہلت دے رہے ہیں) یہ (قرآن پاک تمام) لوگوں کے لئے بیان اور (گمراہی سے) ہدایت اور نصیحت ہے (ان میں سے) متقیوں کے لئے اور ہمت نہ ہارو (کفار سے جنگ میں ہزدلی نہ دکھاؤ) اور غمگین نہ ہو (غزوہ احد کی مصیبت پر) تم ہی سب پر سر بلند ہو (ان پر غالب ہو) بشرطیکہ تم

مؤمن ہو (یعنی اس شرط کے جواب پر مائل کا مجموعہ دلالت کر رہا ہے) اگر تم نے کھایا ہے (غزوہ احد کی مصیبت کا) غم (لفظ قسح بفتح القاف والضم، زخم وغیرہ کی تکلیف کو کہتے ہیں) تو دشمنوں (کفار) کو بھی ویسے ہی زخم (بدریں) لگ چکے ہیں۔ دراصل یہ اوقات ہیں جنہیں ہم گنہماتے ہیں (پھراتے) رہتے ہیں انسانوں کے درمیان (کبھی زمانہ ایک فرقہ کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی دوسری جماعت کا ساتھ دیتا ہے تاکہ لوگ سبق حاصل کریں) اور علاوہ ازیں یہ اس لئے ہوا کہ اللہ تعالیٰ معلوم فرمائیں (کھلم کھلا) مسلمانوں کو (جو اوروں کے مقابلہ میں سچے اور مخلص ہیں) اور اس لئے کہ تم میں سے بعضوں کو دولتِ شہادت دینی تھی (شہادت سے سرفراز کرنا تھا) اور اللہ تعالیٰ دوست نہیں رکھتے ظلم کرنے والے (کافروں) کو (یعنی اس کو مزادیں گے جو کچھ ان پر انعام ہو رہا ہے وہ استدر راج (ڈھیل) ہے۔ نیز پاک کرنا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ ایمانداروں کو (یہ مصیبتیں ان کے گناہوں کو صاف کر دیں) اور نیست و نابود (ہلاک) کر دیں مگر یہ حق کو کیا (یاں کیا) تم یہ سمجھتے ہو کہ تم جنت میں یوں ہی داخل ہو جاؤ گے۔ حالانکہ ابھی تو وہ موقع بھی پیش نہیں آیا کہ اللہ تعالیٰ تم میں سے مجاہدین کو (کھلم کھلا پر) نمایاں فرمادیتے اور ان کو کچھ لیتے جو (شدتوں میں) ثابت قدم رہنے والے ہیں اور یہ واقعہ ہے کہ تم تنہا نہیں کیا کرتے تھے (اصل میں دو تھیں ایک کو حذف کر دیا گیا ہے) مرنے کی موت کا سامنا ہونے سے پہلے (کہا کرتے تھے) کاش ہم کو بھی بدرجہا نصیب ہوتا کہ شہداء بدرجہی دولت ہم بھی لوٹائیں (لیکن پھر ایسا ہوا کہ موت (یعنی سب موت جنگ) تمہاری آنکھوں کے سامنے آگئی، مگر تم کھڑے تکتے رہے (یعنی دیکھتے رہے حالات میں غور کرتے رہے پھر کیوں شکست کھائی)

تحقیق و ترکیب: لوقہم یعنی ہلاکت کا مقررہ وقت مقدر۔ لاتھنوا یہاں سے تسلیم کا مضمون ہے۔

اعلون یا تو اس لئے کہ مسلمان زیادہ مصائب کے باوجود دین پر جبر ہے، اس لئے اعلیٰ حالت میں ہو یا اس لئے کہ ان کے غزوہ احد کے مقابلہ میں تم نے بدر میں زیادہ کمایا اور پایا۔ اس لئے کہ انجام اور عاقبت کے لحاظ سے تم ارفع حالت میں ہو گویا یہ ایک طرح کی مسلمانوں کے لئے غلبہ کی بشارت ہے۔ یا اس لئے کہ تمہاری ساری یہ جدوجہد اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے ہے اور ان کی شیطان و نفس کے لئے، یا اس لئے کہ تمہارے مقتولین جنت میں ہیں اور ان کے جہنم رسید ہوئے۔

ان کنتم مؤمنین اس کا تعلق لاتھنوا کے ساتھ ہے یا انتم الاعلون کے ساتھ ہے اور اس کا جواب محذوف ہے جس پر مجموعہ ماقبل دلالت کر رہا ہے یعنی فسیروا فی الارض، ولاتھنوا ولا تحزنوا الخ قرع ضعیف ضعیف کی طرح اس میں دونوں لعنت ہیں۔ اول غمی کرنا، ثانی بمعنی مشقت۔ یا بالقرع زخم اور بالضم اس کے معنی تکلیف کے ہیں ان یمسککم میں ان تعلیق کے لئے آتا ہے بغیر ماضی سے مستقبل کی طرف فعل کے منتقل کئے۔ فقد تمس القوم چونکہ مس زمانہ مستقبل میں ہوتا ہے اس لئے علت جزاء کو قائم مقام جزاء کے قرار دیا گیا ہے۔

تسلت الایام ام اشارہ سے اشارہ بالعدی طرف ہے۔ جیسا کہ نمازِ مہم کی تفسیر مابعد ہوتی ہے۔ رہے رجلا جس سے مقصود تھیم و تعظیم ہوتی ہے۔ ایام سے مراد اوقات ہیں۔ عربی دن مراد نہیں ہیں اور الف لام سے اشارہ کا میابی اور غلبہ کے اوقات کی طرف ہے جو زمانہ مابعد کے لئے عام ہے جن میں بدر اور احدی اولی طور پر داخل ہیں اسم اشارہ مبتداء ایام صفت اور ندا و لہا خبر ہے اور بین الناس ندا و لہا کا ظرف ہے۔ لیعضوا جلال محقق نے یہ معطوف علیہ چاروں معطوفات کے عطف کے لئے مقدر کیا ہے۔ شہداء یہ شہید کی جمع بھی ہو سکتی ہے اور شہاد کی جمع بھی بن سکتی ہے۔ ثانی صورت میں لنسکونوا شہداء علی الناس کے موافق معنی دجائیں گے۔ لایحب کا ترجمہ فسر یعاقب کے ساتھ کر رہے ہیں گویا محبت کی نفی کنایہ ہے بغض سے اور ظالمین کے مقابلہ میں لانے سے تعریف ہوگی ان کے مقابل غیر ظالمین کے ساتھ محبت کرنے کی طرف و لیمحص اس کی تفسیر بطہر ہم کے ساتھ معنی مراد کے طریق پر ہے ورنہ لعنت میں حص کے معنی خالص کرنا تجویز آ زمانا ہیں۔ ام اس کے بعد لفظ لیل لانے میں اشارہ ہے۔ ام منقطع ہونے کی طرف اور ہمزہ

اس میں انکاری ہے۔ ای لا تحسبوا۔

لما یعلم لم کی بجائے لما لانے میں اشارہ ہے کہ جہاد ان سے مستقبل میں متوقع ہے چنانچہ یہودیہ کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لہما تو فعل مضارع پر دلالت کرتا ہے۔ علامہ زبخری کی رائے بھی یہی ہے۔ لیکن اس پر ابو جہان تعقیب کرتے ہوئے اس قاعدہ سے لاعلیٰ ظاہر کرتے ہیں اور لہما دونوں میں یہ مشہور فرق بیان کرتے ہیں کہ لم صرف نفی فعل ماضی کے لئے آتا ہے اور لہما زمانہ ماضی میں نفی فعل الی فلاں کرتا ہے۔ علم ظہور گویا نفی علم نفی تعلق کی جگہ میں قرار دے دیا جیسے کہا جائے ما علم الله فی فلان خیراً اور معنی ہوں کہ مافیہ خیر حتیٰ یعلمہ الصابرون بجائے الذین صبروا کے یہ جملہ لانا یا تو دوس آیات حفاظت کے لئے ہے اور یا استمرار صبر کے لئے بخلاف اول جملہ الذین جاہدوا کے اس میں استمرار مقصود نہیں وہ ایک غیر دائمی حالت ہے اور یہ معلوم منسوب ہے باضمار ان یا واد حرف کی وجہ سے جیسے لا تاکل السمک وتشرب اللبن اس صورت میں گویا تقدیر کلام اس طرح ہوگا۔ ام حسبکم والحوال انہ لم یتحقق منکم الجمع بینہما اور مجموعہ کی نفی ایک جزء کے انقضاء سے بھی ہوتی ہے اور دونوں جڑوں کے انقضاء سے بھی اور مقام دونوں صورتوں کا محتمل ہے۔

فقد رایتہ مفسر نے حذف مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے لفظ سببہ سے کیونکہ موت مرنے نہیں ہوتی۔ اسباب موت نظر آتے ہیں۔ وانتم تنظرون یہ فعل متعدی بمنزلہ لازم ہے جس کی طرف لفظ بصراء سے مفسر نے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ مفعول کی ضرورت نہیں ہے اور یہ جملہ تاکید کے لئے ایسا ہی ہے جیسے رایتہ ولیس فی عینی علقہ بولتے ہیں یعنی رایتہ رویۃ حقیقۃ لا خفاء فیہا ولا شبهۃ۔

ربط و شان نزول:..... ان آیات میں بھی غزوہ احد کا متمم ہے۔ فی الجملہ شکست پر تسلیم کلام کیا جا رہا ہے اور شان نزول کی طرف خود مفسر محقق اشارہ کر چکے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... قانون الہی کی گردش:..... حاصل ان آیات کا یہ ہے کہ جو کچھ تم کو وحی آیا اس میں کچھ تمہاری تخصیص نہیں ہے۔ قانون الہی ہمیشہ سے اسی طرح دائر سا رہے جو جماعت حق پر عمل پیرا ہوتی ہے کامیاب ہوتی ہے اور جو زور گردانی کرتی ہے برباد ہوتی ہے۔ دنیا میں چل پھر کر دیکھو کہ بر باد شدہ قوموں کے آثار اجڑی ہوئی آبادی کے کھنڈر اور سر بفلک مخلوق کی شکست دیواریں زبان حال سے اپنا افسانہ غم و عبرت سنار ہی ہیں۔ پس احد میں جو تمہیں ٹھوکر لگی ہے چاہئے کہ اس سے عبرت پکڑو اور آئندہ کے لئے اپنے اعمال کی نگہداشت کرو۔ چنانچہ اس حادثے سے اس قدر متاثر مت ہو کہ آئندہ کے لئے بھی ہمت ہار نہ ٹھو۔ یہ جنگ کامیدان ہے کبھی ایک فریق جیتتا ہے کبھی دوسرے کی باری آتی ہے۔ بدر میں تمہارا پالہ راہدار تم نے ان کے دانت کھٹے کر دیئے اب ان کی باری آئی لیکن جماعتی کشمکش کی تاریخ میں ایک دو میدان کی ہارجیت کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتی۔ اصل چیز جو سوچنے کی ہے وہ تمہارے دلوں کی ایمانی قوت ہے اگر تمہارے اندر ایمان کی کچی روح موجود ہے تو پھر دنیا میں رفعت و سر بلندی صرف تمہارے ہی لئے ہے۔

شکست کا باطنی مصلحتی پہلو:..... علاوہ ازیں یہ حادثہ اگرچہ بظاہر شکست ہے لیکن یہ باطنی چند در چند مصلحتیں اور حکمتیں رکھتا ہے۔ منجملہ ان کے کھرے کھوٹے کی آزمائش ہوگئی اور منافق اور کپے دل کے کچھ آدمی اسلامی کیمپ میں آٹے تھے۔ ان کے چہرے بے نقاب ہو گئے اور منجملہ ان کے لوگوں کو جنگ کے نازک اور فیصلہ کن معاملات کا ذاتی تجربہ ہو گیا۔ اس لئے اب تجربہ اور مشاہدہ کے بعد ان کے قدم زیادہ مضبوط ہو جائیں گے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ بعض مسلمانوں کے دلوں میں کمزوریاں پیدا ہو گئیں تھیں وہ اس ٹھوکر کے لگنے سے دور ہو گئیں اور ان کا عزم و ایمان زیادہ مضبوط اور بے داغ ہو گیا۔ صرف اقرار کر لینے سے ایمان کی برکتیں اور کامرانیوں

حاصل نہیں ہوں گی جب تک آزمائشی عمل میں ثابت قدم ہو کر نہ دکھلا دو۔

لَهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ لَا تَهِنُوا فِي الْخِصَامِ اس خدائی آواز نے ٹوٹے ہوئے دلوں کو جوڑ دیا اور پڑھ مردہ جسموں میں حیات تازہ پھونک دی نتیجہ یہ ہوا کہ کفار جو بظاہر غالب آچکے تھے زخم خوردہ مجاہدین کے حملہ کی تاب نہ لاسکے اور سر پر پاؤں رکھ کر میدان جنگ سے بھاگ نکلے۔ اِم حَسْبُكُمْ اِنْ تَدْخُلُوا الْحَنَّةَ سے مراد دخول اول اور مرتبہ اعلیٰ میں داخل ہونا ہے جو مرتبہ خصوص ہوتا ہے مطلق دخول جنت مراد نہیں ہے جس سے معتزلہ کے لئے دخول جنت بغیر عمل کے امتناع ہوساغ استدلال مل سکے۔

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمْنُونَ الْوَيْتَ الْمَوْتِ سے معلوم ہوا کہ مطلق تمنائے موت مذموم نہیں ہے بالخصوص جبکہ اشتیاق شہادت میں ہو تو کیسے مذموم ہو سکتی ہے۔ ہاں اولاً تمنائے شہادت و موت کرنا اور پھر موقع آئے تو بزدلی کا مظاہرہ کرنا بلاشبہ یہ مذموم ہے اسی طرح دنیا کے مصائب سے گھبرا کر بے صبری کے ساتھ تمنائے موت کرنا بھی ممنوع ہے۔

وَنَزَلَ فِي هَٰذِهِمُ لَمَّا أُشِيعَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ وَقَالَ لَهُمُ الْمُتَنَافِعُونَ إِنْ كَانَ قُتِلَ فَارْجِعُوا إِلَىٰ دِينِكُمْ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ ۖ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۖ أَفَأَنْتُمْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ كَتَبْنَاهُ ۖ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ۖ رَجَعْتُمْ إِلَى الْكُفْرِ ۖ وَالْحُمْلَةُ الْآخِرَةُ مَحَلُّ الْإِسْفَافِ ۖ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّايَ مَأْمُورًا فَارْجِعُوا وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ۖ وَإِنَّمَا يَضُرُّ نَفْسَهُ ۖ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿۱۴۳﴾ نِعْمَةً بِالْأَنْبِيَاءِ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ بِقَضَائِهِ كِتَابًا مَصْدَرٌ ۖ أَيْ كَتَبَ اللَّهُ ذَلِكَ مُؤَجَّلًا مُؤَقَّتًا لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ فَلَمَّ إِنْهَزَمْتُمْ وَالْهَزِيمَةُ لَا تَدْفَعُ الْمَوْتَ وَالثَّبَاتُ لَا يَقْطَعُ الْحَيَوَةَ وَمَنْ يُرِدْ بِعَمَلِهِ ثَوَابَ الدُّنْيَا أَيْ حَزَاءٍ مِنْهَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا مَا قَسَمَ لَهُ وَ لَا حَظَّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا ۖ أَيْ مِنْ ثَوَابِهَا وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿۱۴۴﴾ وَكَأَيِّنْ كُفٍّ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ ۖ وَبِئْسَ فِرَاقٌ قَاتِلٌ وَالْفَاعِلُ ضَمِيرُهُ مَعَهُ خَبَرٌ مُبْتَدِئُهُ رَيْثُونَ كَثِيرٌ ۖ جُمُوعٌ كَثِيرَةٌ فَمَا وَهَنُوا جَبَنُوا لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنَ الْحَزَنِ وَقَتْلِ أَنْبِيَائِهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ وَمَا ضَعُفُوا عَنِ الْجِهَادِ وَمَا اسْتَكَانُوا ۖ خَضَعُوا الْعَدُوَّهُمْ كَمَا فَعَلْتُمْ جِئْنَا قَبْلَ قُتْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ يُحِبُّ الضَّعِيفِينَ ﴿۱۴۵﴾ عَلَى الْبَلَاءِ أَيْ يُبَيِّتُهُمْ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ عِنْدَ قَتْلِ نَبِيِّهِمْ مَعَ ثُبَاتِهِمْ وَصَبْرِهِمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا تَحَاوَرْنَا الْخَدَّ فِي أَمْرِنَا إِيذَانًا بِأَنْ مَا أَصَابَهُمْ لِسُوءِ فِعْلِهِمْ وَهَضَبًا لِأَنْفُسِهِمْ وَتَبَسُّتْ أَقْدَامُنَا بِالْقُوَّةِ عَلَى الْجِهَادِ وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿۱۴۶﴾ فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا الْبَصْرَ وَالْغَنِيمَةَ وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ ۖ أَيْ الْحَنَّةَ وَحُسْنَهُ التَّفَضُّلُ فَوْقَ الْإِسْتِحْقَاقِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۴۷﴾

ترجمہ: (غزوہ احد میں مسلمانوں کی شکست کے موقع پر بات شائع اور مشہور ہو گئی تھی کہ نبی ﷺ قتل کر دیے گئے ہیں اور منافقین کو یہ کہنے کا موقع مل گیا کہ آپ ﷺ مار دیے گئے تو چلو اپنے بچنے والے دین کی طرف لوٹ چلیں اس پر آیت نازل ہوئی اور محمد اس

کے سوا کیا ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں ان سے پہلے بھی اللہ کے رسول گزر چکے ہیں پھر اگر ایسا ہو کہ آپ ﷺ وفات پا جائیں یا قتل کر دیے جائیں (جس طرح دوسرے قتل کر دیے گئے) تو کیا تم اگلے پاؤں راہ حق سے پھر جاؤ گے (کفر کی طرف لوٹ جاؤ گے۔) اخیر جملہ استنبہام انکاری کے موقع میں ہے۔ یعنی آپ ﷺ معبود تو نہیں تھے کہ جن کے موجود نہ ہونے سے لوٹ رہے ہو) اور جو کوئی راہ حق سے اگلے پاؤں پھر جائے گا وہ اللہ تعالیٰ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا (اپنا ہی کچھ نقصان کرے گا) وہ وقت دور نہیں جب اللہ تعالیٰ انہیں اجر عطا فرمائیں گے جو (ان کی نعمتوں کی) شکر گزاری پر (ثابت قدم ہیں) اللہ تعالیٰ کے حکم (نقض) کے بغیر کسی نفس کے لئے محال نہیں کہ مر سکے یہ ایک وقت ہے (کتاباً مصدر ہے یعنی اللہ نے اس کو مقرر فرمایا ہے) جو پھر دیا گیا ہے (وقت مقررہ کے لئے نہ مقدم ہو سکتا ہے اور نہ مؤخر پھر کیوں شکست مولیٰ، آخر کیا شکست موت کا علاج ہے یا میدان میں سے رہتا باعث موت ہوتا ہے) اور جو کوئی خیال رکھتا ہے (اپنے عمل سے) دنیا کے فائدہ (بدلہ) کا ہم اسے دنیا میں دیں گے (جو اس کی قسمت کا ہو لیکن پھر آخرت میں اس کے لئے کوئی حصہ نہیں ہوگا) اور جو کوئی آخرت کا ثواب مد نظر رکھتا ہے اسے وہ (ثواب آخرت) ملے گا ہم شکر گزاروں کو ان کی نیک عملی کا اجر ضرور دیں گے اور کتنی ہی (لفظ کساہن بمعنی کم ہے) نبی ہیں کہ جنگ کی ہے (اور ایک قرأت میں قتل کی بجائے قاتل ہے ضمیر اس میں قاتل ہوگی) ان کے ساتھ ہو کر (یہ خبر ہے مبتداء آگے ہے) بہت سے اللہ والوں نے (بڑی جماعتوں نے) لیکن کبھی ایسا نہیں ہوا کہ بے ہمت ہو گئے ہوں (بزدلی کی ہو) ان خلیفوں کی وجہ سے جو انہیں اللہ کی راہ میں پیش آئی ہوں (زخم اور قتل کی تکالیف جو انہیں اور ان کے اصحاب کو پیش آئی ہوں) اور نہ ایسا ہوا کہ کمزور پڑ گئے ہوں (جہاد سے) اور نہ انہوں نے بے چارگی کا مظاہرہ کیا (کہ دشمنوں کے سامنے ہجر کا اظہار کیا ہو جیسا کہ تمہارے سامنے جب یہ کہا گیا کہ آنحضرت ﷺ قتل کر دیئے گئے تو تم سے یہ بات ظاہر ہوگئی) اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو دوست رکھتے ہیں جو ثابت قدم رہتے ہیں (مشکلات پر یعنی ان کو اجر عطا فرمائیں گے) اور ان کی زبان سے کچھ نہ نکلتا تھا انبیاء علیہم السلام کے واقعات قتل کے وقت ثبات و صبر کی حالت میں) اس کے سوا کہ خدا ہمارے گناہ بخش دیجئے اور ہم سے جو زیادتیاں ہوتی ہوں (حدود سے تجاوز) ہمارے کاموں کے سلسلہ میں (یہ بتلانے کے لئے کہ جو کچھ ہم کو معیشتیں پہنچی ہیں وہ سب ہماری بددیہری کا نتیجہ ہیں یا اپنی کسرت نفسی کھلانے کے لئے) اور جو عبادتیں ہمارے قدم (مضطوبی سے جہاد پر) اور فتح مند کر دیجئے منکرین حق کے گردو پر۔ تو اللہ تعالیٰ نے دنیا کا ثواب بھی عطا فرمایا (نصرت و نصیحت) اور آخرت کا بہترین ثواب بھی مرحمت فرمایا (یعنی جنت اور اس کا بہتر ہونا استحقاق سے زیادہ ہونے کی وجہ سے) اور اللہ تعالیٰ نیک کرداروں ہی کو دوست رکھتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: و ما محمد الا رسول یہ صریح ہو رہا ہے یعنی لا رب معبود اور مقصود اس سے منافقین پر رد کرنا ہے جو کمزور مسلمانوں کو مشورے دے رہے تھے کہ آنحضرت ﷺ قتل ہوئے۔ اب آباؤی دین پر لوٹ چلو۔ حاصل جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ کوئی معبود نہیں تھے کہ آپ ﷺ کی وفات سے دین و عبادت ختم ہوئے۔ آپ ﷺ ایک رسول تھے۔ جس طرح پہلے رسولوں کی وفات سے دین ختم نہیں ہوا اب بھی کیوں اور کیسے ختم ہو۔ آپ ﷺ کے وجود سے مقصود ہی تکمیل دین تھی اس لئے وفات کے قریب زمانہ میں الیوم اکملت الخ کی بشارت سنائی گئی۔

آنحضرت ﷺ کے دادا عبدالمطلب کا رکھا ہوا نام نامی محمد اور آپ کی والدہ ماجدہ کا ایک فرشتہ کی منامی بشارت سے رکھا ہوا نام احمد ہوا۔ یہ دونوں لفظ مادہ حمد سے بنے ہوئے ہیں۔ اول سے حمد کی کثرت و کثرت اور دوسرے سے کیفیت حمد ظاہر ہو رہی ہے۔ اول میں آپ ﷺ کی محمودیت اس درجہ ظاہر ہے کہ دنیا میں کسی کو اتنا نہیں سراہا گیا جتنا کہ دشمن و دوست موافق و مخالف ہر ایک نے آپ کو داد و تحسین دی اور دوسرے صنف میں آپ ﷺ کی کمال حامدیت ظاہر ہو رہی ہے اللہ کی حمد و ثنا جس قدر آپ ﷺ نے کی یا میدانِ حشر میں آپ گریں گے دوسرے کے تصور میں بھی نہیں آ سکتی۔

حضرت حسان کا مشہور شعر ہے

وَسَقِّ لَّهُ مِنْ اِسْمٍ لِبَجَلُهُ فَذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَ هَذَا مُحَمَّدٌ

حدیث میں ارشاد ہے کہ زمین پر میرا نام محمد اور آسمان پر احمد ہے اور تو ربیت میں نام نامی محمد اور انجیل میں اسم گرامی احمد مذکور ہے۔ قرآن کریم میں چار جگہ محمد اور ایک مقام پر احمد ترخان ہوا ہے۔ یہ نام آنحضرت ﷺ سے پہلے دنیا میں کسی کا نہیں رکھا گیا ہے۔

موسم بہار میں ۹ ربیع الاول ۱ عام الفیل (واقعہ فیل سے بچپن روز بعد) مطابق ۱۲ اپریل ۵۷۰ء یکم جیٹھ ۶۲۸ ہجری بعد صبح صادق روز دوشنبہ آفتاب بوقت عالمتاب طلوع ہوا۔

ربیع فسی ربیع فسی ربیع

ونور فوق نور فوق نور

آپ اپنے والدین کے دُرِّ نقیم اور دُرِّ فرید تھے۔

والجملۃ الاخیرۃ یعنی انقلاب میں ارتداد اور انقلاب عن الدین پر انکار کرتا ہے اور ہمزہ کا مدخول دراصل یہی ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی انقلاب الخ ای لا ینبغی منکم الانقلاب لان محمدًا ماکانا معبودًا۔

۱۔ منقلب یہاں بھی ارتداد اور انہزام کے مجازی معنی مراد ہیں۔ فلم انہزم متہم یعنی مقصود بقرینہ سیاقی احد میں شکست کھانے والوں کو جزو تو بیخ ہے۔ ومن یود ثواب الدنیا احد میں مالی نیت جمع کرنے والوں پر تعزیر لیں ہے۔ کابین اس کی اصل ای استغبار یہ ہے جس پر کاف تشبیہ داخل کیا گیا ہے اور اس میں کم خبریہ کے معنی آگئے ہیں۔ قتل فعل ماضی نائب فاعل ضمیر مستتر ہے جو کسب میں مبتداء کی طرف لوٹنے والی ہے اور جملہ مبتداء کی خبر ہے اور معروف پڑھنے کی صورت میں بھی ایسے ہی اور مفسر کے قول میں فاعل سے مراد ہیئت ہو یا حکمنا تاکہ نائب فاعل کو بھی شامل ہو جائے۔

معہ دیون جملہ مل کر مال ہے۔ قتل کی ضمیر مستتر سے دونوں قرأت پر ایک ترکیب تو یہ ہے۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ لفظ دیون اول قرأت پر نائب فاعل اور دوسری قرأت پر فاعل ہو جائے۔ بسی منسوب الی الرب جیسا کہ ربانی منسوب الی الرب خلاف قیاس ہے۔ سعید بن منصور اس کا مصداق فقہاء کو کہتے ہیں اور ابن جریر کی رائے میں یہ منسوب الی الربتہ ہے بمعنی جماعت قاضی بیضاوی کہتے ہیں کہ کسرہ تغیرات نسبیہ میں سے ہے۔ وھن ضعف عملی کو کہتے ہیں۔

استکانوا استکان کی اصل سکن ہے۔ عاجز شخص بھی ساکن ہو جاتا ہے اس کے ساتھ جو چاہو کرو۔ الف اشباع فتح کی وجہ سے ہو گیا یا استسکن کون سے ماخوذ ہو گیا اپنے نفس سے اپنے ساتھ کرنے والے کے لئے کنون کا مطالبہ ہوتا ہے کنون لفظوں میں فرق ہے۔ (۱) وھن جیسے ترک جہاد، (۲) ضعف ارکان عملی میں سستی پیدا کرنا اور سلب قوت۔ (۳) استکانۃ دشمن کے سامنے دینا، یہاں تک ربانی لوگوں کے محاسن افعال کا بیان تھا۔ آگے و ماکان قولہم سے ان کے محاسن اقوال کا بیان ہے۔ ان قالوا میں جہت نسبت اور زمان حدث پر زیادہ دلالت ہے اور ثواب آخرت کے ساتھ لفظ حسن کے اضافہ میں اس کی فضیلت اور اس کے معتد بہ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اور اغفر لہنا میں لنا و فوراً اور رغبت پر دلالت کرتا ہے۔

رابطہ :..... ان آیات میں بھی غزوہ احد کے دشمنوں کے اعدا مال کے لئے ایک مفید اور بہترین ”مرہم شفا“ تجویز کیا گیا ہے۔

شان نزول :..... بد بخت ابن قریعہ نے رسول اللہ ﷺ کے ایک پتھر پھینک دیا جس سے آپ ﷺ کی پیشانی اور ابن ہشام کے پتھر سے آپ کا بازو اور عقبہ کے پتھر سے آپ کے چاروں دانت یا ایک رباعی دانت کا ریزہ شہید ہو گیا۔ مصعب بن عمیر آنحضرت ﷺ

کے علمبردار تھے آپ کا جھنڈا تھا اے کھڑے تھے ابن قتیہ نے ان کو رسول اللہ ﷺ کا کچھ کر شہید کر دیا اور پھر لوگوں میں اس کی تعظیم کرتا پھرا اور آپ ﷺ برابر پکارتے رہے الٰہی عباد اللہ کچھ دیر بعد لوگ آہستہ آہستہ جمع ہو کر تادم اور معذرت خواہ ہوئے سب سے پہلے کعب بن مالک نے دیکھ کر پہچانا اور لوگوں کو بشارت کا مژدہ سنایا۔ اس سلسلہ میں آیات نازل ہوئیں جن میں مسلمانوں کو پوری تسلی دی گئی ہے۔

﴿تشریح﴾: وفات سرور عالم ﷺ کی غلط خبر کا اثر اور شہادت صحابہ کا منظر: حضرت فاطمہ نے یہ وحشت ناک خبر سنی تو دوسری خواتین کے ساتھ دوڑی آئیں۔ آپ ﷺ کے رخصوں کو دھویا، پیشانی کا خون رکتا نہیں تھا۔ اس میں چٹائی جلا کر بھری، حضرت علیؓ اپنی ڈھال میں پانی بھر کر لاتے رہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ اور ام سلمہؓ نے مشکیزے سنبھال لئے، رخصیوں کو پانی الا لاکر پلانا شروع کر دیا۔ مصعب بن عمیرؓ جو معلم مدینہ تھے اور جن کے غظوں سے اوس و خزرج مسلمان ہوئے اور اس واقعہ پر آپ کے علمبردار تھے شہید ہو گئے۔ ایک دھاری دار چادر ان کو گفن دیا گیا، لیکن چھوٹا ہونے کی وجہ سے پیروں پر گھاس رکھی گئی، ان کی بیوی منہ بنت جش کو اپنے بھائی اور ماموں کی شہادت کی خبر سنی تو رنجیدہ ہوئیں۔ لیکن صرف انا للہ پڑھ کر رہ گئیں۔ جب ان کے خاوند حضرت مصعبؓ کی خبر شہادت ان کو دی گئی تو بے اختیار چیخ ماری۔ تو آپ نے فرمایا کہ دیکھو اس کے دل میں خاوند کی کس درجہ محبت تھی۔ اسی میں حضرت حمزہؓ کی شہادت اور ان کی نفس کی بے رحمی اور مسئلہ کرنے کا دل سوز واقعہ پیش آیا۔ ہندو نے ان کا جگر نکال کر چپایا اسی میں سعد بن ربیع کا واقعہ شہادت پیش آیا۔ آپ ﷺ نے ان کو تلاش کر لیا تو دم توڑ رہے تھے، کہنے لگے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں میرا سلام عرض کرنا اور کہنا کہ اللہ آپ کو ایسی بہترین جزاء عطا فرمائے جو کسی نبی کو بھی نہ دی گئی ہو اور قوم کے نام میرا پیغام یہ ہے کہ جب تک تمہاری آنکھوں میں دم ہے رسول اللہؐ تک کسی دشمن کو ہرگز نہ پہنچنے دینا ورنہ اللہ کے سامنے کوئی جواب دہی نہ کر سکو گے۔ عمارہ بن زیاد نے اسی موقعہ پر کس مزے سے جان وے دی کہ اپنے رخسار آنحضرت ﷺ کے قدموں اور ٹکوں سے مل رہے تھے۔

سر بوقت ذبح اپنا اس کے زیر پاے ہے یہ نصیب اللہ اکبر لوٹنے کی جائے ہے

بخود بنیاری ایک عورت جس کے باپ، بھائی، شوہر اس جنگ میں شہید ہو چکے تھے جب اس کو ان المناک صدموں کی اطلاع دی گئی تو کہنے لگی مجھے تو رسول اللہ ﷺ کی خیریت بتلاؤ، لوگوں نے کہا بفضل خدا وہ صحیح و سالم ہیں۔ کہنے لگی مجھے دکھلا دو دور سے جب چہرہ انور پر نظر پڑی تو بے اختیار کہہ اٹھیں کل مصیبتہ بعدک جنگ اب ہر مصیبت برداشت ہو سکتی ہے۔

سرور کائنات ﷺ کی وفات شریف کے المناک سانحہ کا اثر: آنحضرت ﷺ کی وفات شریف کے موقعہ پر (۱۳ ربیع الاول ۱۱ھ بوقت چاشت بروز دوشنبہ ہجر ۶۳ سال چار دن بحساب قمری) جبکہ ناقابل تحمل اور ایک دلزدہ منظر کی تاب نہ لا کر چائنا صحابہؓ میں سے کوئی جنگل نکل بھاگا، کوئی حیران و ششدر جہاں تھا وہیں رو گیا۔ کوئی سرا سیمہ و حیران پریشان و سرگردان، فاروق اعظمؓ جیسا بہادر انسان بھی بے قابو ہو کر کہہ رہا تھا کھل من قال ان محمدا مات ادمیت عنقه بسیفی (جو یہ کہے گا کہ محمدؐ کا وصال ہو گیا میں اس کی گردن اڑا دوں گا) حضرت فاطمہؓ الزہراءؓ کے مبارک لبوں پر یہ کلمات تھے۔

یا ابتاہ اجاب رباہ یا ابتاہ الی جنت الفردوس ماواہ یا ابتاہ الی جہنم لنعاہ

(پیارے باپ نے دعوت حق کو قبول کر لیا اور فردوس بریں میں نزول فرمایا، اہ باہ جبریل کو انتقال کی خبر کون پہنچائے گا)

حضرت عائشہؓ نے بھی بڑے درد و کرب میں ڈوبے ہوئے کلمات کہے جن کے لفظ لفظ سے غم و اندوہ چلتا تھا۔

خلافت اول کے مستحق: لیکن ایسے میں اگر کسی کو قابو حاصل تھا تو وہ آپ ﷺ کے یا عار، رشتی الدنیا ولا آخرۃ، سلفی اکبرؓ تھے۔ چہرہ انور سے چار مبارک ہٹائی، نورانی پیشانی کو بوسہ دے کر فرمایا اللہ آپ ﷺ پر دو عموں جمع نہیں فرمائے گا

ایک ہی موت تھی جو کبھی جا چکی تھی۔ طبت یا حبیبی حیناً و میناً کنت ولو فداک نفسی و مالی و لکن قال اللہ انک میت و انہم میتون یہ کہہ کر سفید بینی سادہ میں پہنچے۔ مہاجرین و انصار کے اس عظیم تاریخی تعزیتی غم میں ڈوبے ہوئے مجمع کو خطاب فرمایا۔ اما بعد فمن کان منکم بعد محمدؐ فان محمدؐا قدمات و من کان منکم بعد اللہ فان اللہ حی لا یموت فقال اللہ و ما محمدؐ الا رسول الخ اس تعزیتی تقریر کو سن کر صحابہ ہنسنے، ہوش میں آئے اور یہ معلوم ہوا کہ آیات گویا ابھی نازل ہوئی ہیں۔ اس سے پہلے اس ہولناک منظر کے لئے کوئی آمادہ اور تیار ہی نہیں تھا۔ اس سے صدیق اکبرؓ عظمت اور مقام رفعت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جب اچھے اچھوں کے قدم ڈگر مار رہے تھے تو یہ مرد خدا کیسا ثابت قدم رہا وفات نبوی کے بعد بعض قبائل مرتد ہوئے تو آپ ہی کی مضبوط طبیعت نے آگے بڑھ کر فتنہ کے اس ریلہ کو روک دیا فان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم میں اس فتنہ کا اشارہ مل چکا تھا اور ابو بکرؓ کی زورور نگاہ اس کو تازہ چکی تھی یہ کیسی عجیب بات ہے کہ تاریخ و ولادت ہی تاریخ وفات ہے یعنی ۱۲ ربیع الاول صرف سہ کا فرق رہے گا۔ علی اختلاف الاقوال۔

لظاہر آیات: و سنجزی الشکرین و وجہ آیا ہے اول میں شاکرین سے خدائیک اعمال میں ثابت قدم رہنا۔ اور دوسرے سے مراد آخرت کی نیت کرنا ہے اس لئے مکر انہیں ہے۔

قد خلت من قبلہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ زندہ آسمان پر چلے جانا بھی ایک درجہ میں دنیائے گزر جانا ہی ہے اور ویسے مقصود کے لئے طائفے بھی کیساں ہے۔ یعنی رنج و فوس کا ہونا۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ بھی اگر زندہ آسمانوں پر تشریف لے جاتے تو حضرت سجادؓ کو وفات ہی جیسا صدمہ ہوتا۔ کیونکہ لگا ہوں سے اوجھل ہو جانا دونوں جگہ برابر ہے۔ و ما کان قولہم میں تعریض ہے کہ غزوہ احد کی مصیبت حکم عدولی کی وجہ سے ہوئی ہے۔ صحابہؓ اگرچہ سب اللہ والے تھے لیکن بہر حال انسان تھے اور غیر معصوم تھے..... کچھ نہ کچھ تو آخر ہو ہی جاتا ہے مگر اس سے اللہ والے ہونے میں خلل نہیں آتا۔ بالخصوص جبکہ معذرت بھی فوراً ہی کر لی جائے اور فتح و کامیابی کا سبب دعا اور ثبات ہے۔ لیکن کسی عارض اور مصلحت سے اگر ان اسباب سے فتح مندی کا تحلیف ہو جائے تو یہ ان کی سمیت کے منافی نہیں ہے۔

• آیت و ما محمد الخ میں ایک بڑی عظیم اصل کی طرف توجہ دلائی گئی ہے کہ کوئی شخصیت کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو لیکن اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ سچائی کی راہ دکھلانے والی ہے۔ پس اگر کسی وجہ سے شخصیت ہم میں موجود نہ رہے تو ہم سچائی سے کیوں مت موڑیں۔ سچائی کی وجہ سے..... شخصیت قبول کی جاتی ہے۔ یہ بات نہیں کہ شخصیت کی وجہ سے سچائی سچائی ہو۔ فرض کرو جنگ احد والی بات اگر سچ ہو جاتی تو کیا پھر آپؐ کی موت کے ساتھ تمہاری خدا پرستی پر بھی موت طاری ہو جاتی اگر تم حق کے لئے لڑ رہے تھے تو جس طرح آپؐ کی زندگی میں حق تھا اسی طرح ان کے بعد بھی حق ہے اور ہمیشہ حق رہے گا۔ اسی طرح شیخ و مرشد بھی واسطہ ہدایت ہوتا ہے، اس کے اٹھ جانے سے متزلزل ہو جانا بھی مشاہدہ حق کے منافی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَمَآ يَأْمُرُونَكُمْ بِه يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ فَتَقْلِبُوا خِصْرِينَ ﴿۱۳۹﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ فَنَاصِرُكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿۱۴۰﴾ فَاطِيعُوهُ دُونَهُمْ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَعِيهَا الْخَوْفَ وَقَدْ عَزَمُوا بَعْدَ ارْتِحَالِهِمْ مِنْ أُحُدٍ عَلَى الْعُدُوِّ وَاسْتِصْالِ الْمُسْلِمِينَ فَرِعُوا وَلَمْ يَرَجِعُوا بِمَا أَشْرَكُوا بِسَبَبِ إِشْرَاكِهِمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ

سُلْطٰنًا حُجَّةً عَلٰی عِبَادَتِهِ وَهُوَ الْاَصْنَامُ وَمَا وَلَهُمُ النَّارُ وَيَسَّ مَثْوٰى الظَّالِمِيْنَ ﴿۱۵۱﴾ الْكَافِرِيْنَ
 هِيَ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُ اِيَّاكُمْ بِالنَّصْرِ اِذْ تَحْسُونَهُمْ يَقْتُلُوْنَهُمْ بِاِذْنِهِ بَارِاْذِهِ حَتّٰى اِذَا قَسَيْتُمْ
 جَنْبَكُمْ عَنِ الْقِتَالِ وَتَوَارَعْتُمْ اِخْتَلَفْتُمْ فِى الْاَمْرِ اٰى اَمْرُ النَّبِىِّ بِالْمَقَامِ فِى سَفْحِ الْحَبْلِ لِلرَّمٰى فَقَالَ بَعْضُكُمْ
 نَذْهَبُ فَقَدْ نَصَرَاَصْحَابُنَا وَبَعْضُكُمْ لَا نَخَالِفُ اَمْرَ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَصَيْتُمْ اَمْرَهُ فَتَرَكْتُمْ
 الْمَرْكَزَ لِطَلَبِ الْغَنِيْمَةِ مِّنْ بَعْدِ مَا اَرْسَلَكُمْ اللّٰهُ مَا تَجِبُوْنَ ۖ مِّنَ النَّصْرِ وَجَوَابٍ اِذَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَابَلَهُ اٰى
 مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ مِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الدُّنْيَا فَفَرَكَ الْمَرْكَزَ لِلْغَنِيْمَةِ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الْاٰخِرَةَ نَبَتْ بِهٖ حَتّٰى
 قُبِلَ كَعْبِدِ اللّٰهِ بْنِ حُبِيْرٍ وَاصْحَابِهٖ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَطْفٌ عَلٰى جَوَابٍ اِذَا الْمُقَدَّرُ رَدَّكُمْ بِالْهَزِيْمَةِ عَنْهُمْ اٰى
 الْكُفٰرَ لِيَسْتَتِيْلَكُمْ لِيَسْتَحْجَنَكُمْ فَيُظْهِرَ الْمُخْلِصَ مِنْ غَيْرِهِ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۖ مَا اَرْتَكِبْتُمُوْهُ وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ
 عَلٰى الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۱۵۲﴾ بِالْعَفْوِ اَذْكُرُوْا اِذْ تَصْعَدُوْنَ تَبْعِدُوْنَ فِى الْاَرْضِ هَارِبِيْنَ وَلَا تَلُوْنَ تُعْرَجُوْنَ عَلٰى
 اَحَدٍ وَالرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ فِىْ اٰخِرَتِكُمْ اٰى مِنْ وَّرَائِكُمْ يَقُوْلُ اِلٰى عِبَادِ اللّٰهِ اِلٰى عِبَادِ اللّٰهِ فَاتَّبَعَكُمْ
 فَحَازَاكُمْ عَمَّا بِالْهَزِيْمَةِ نِعَمٌ يَّبْسَبُ عَمَّكُمْ الرَّسُوْلُ بِالْمُخَالَفَةِ وَقِيْلَ الْبَاءُ بِمَعْنٰى عَلٰى اٰى مُضَاعَفًا عَلٰى
 عَمٍ قُوْتَ الْغَنِيْمَةِ لِكَيْلًا مُّتَعَلِّقٌ بِعَفَا اَوْ بِاِيَّاكُمْ فَلَا زَائِدَةَ تَحْزَنُوْنَ اَعْلٰى مَا فَاتَكُمْ مِنَ الْغَنِيْمَةِ وَلَا مَا
 اَصَابَكُمْ مِنَ الْقَتْلِ وَالْهَزِيْمَةِ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ﴿۱۵۳﴾

ترجمہ:..... مسلمانو! اگر تم ان لوگوں کے کہنے میں آگے جنہوں نے راہ کفر اختیار کی ہے (جن کاموں کا تم کو حکم دیتے رہے
 ہیں) تو یاد رکھو کہ وہ تمہیں راہ حق سے الٹے پاؤں پھرا دیں گے (کفر کی جانب) اور نتیجہ یہ نکلے گا کہ نامرادی میں جا کر گمے بلکہ تمہارے
 کارساز (مددگار) اللہ تعالیٰ ہیں اور ان سے بہتر مددگار اور کون ہو سکتا ہے (لہذا دوسروں کی بجائے صرف اس کی اطاعت کرو) وہ وقت
 دور نہیں کہ کافروں کے دلوں میں تمہاری ہیبت بٹھا دیں گے (لفظ ربع سکون عین اور ضم عین کے ساتھ بمعنی خوف - چنانچہ غزوہ احد سے
 واپسی کے بعد پھر کفار نے میدان میں آنے اور مسلمانوں کے استیصال کا ارادہ کر لیا تھا لیکن ان پر کچھ ایسا رعب سوار ہوا کہ نہ اس کے (یہ
 اس لئے کہ انہوں نے شریک کیا ہے (ان کے شرک کے سبب) اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی چیزوں کو جن کے لئے ان سے کوئی سند نہیں
 اتاری (یعنی ان کی بندگی پر کوئی دلیل نہیں ہے - مراد بت ہیں) ان لوگوں کا ٹھکانا دوزخ ہے اور بہت ہی برا ٹھکانا (جگہ) ہے ظالم
 (کافر) لوگوں کے لئے (وہ) اور یہ واقعہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سچا کر دکھایا تھا اپنا وعدہ (نصرت تمہارے ساتھ) جب کہ تم دشمنوں کو بے
 دریغ قتل کر رہے (مار رہے) تھے اس کے حکم (مشیت) سے حتیٰ کہ جب تم خود ہی ضرور پڑ گئے (جنگ میں بزدلی کا مظاہرہ دکھانے لگے)
 اور باہم جھگڑنے لگے (اختلاف کرنے لگے) حکم کے بارہ میں (یعنی رسول اللہ ﷺ کے حکم کے متعلق جو آپ ﷺ نے پہاڑی درہ پر تیر
 اندازی کے لئے مورچہ بندی کا دیا تھا کہ تم میں سے بعض کی رائے ہوئی کہ مال غنیمت کے لئے ہمیں بھی چلنا چاہئے کیونکہ ہمارے رفقاء
 غالب آ گئے ہیں اور بعض نے کہا کہ ہم حضورؐ کے حکم کے خلاف نہیں کریں گے) اور بلاخر ان کے حکم کی خلاف ورزی کر بیٹھے (مال

غنیمت کے پیچھے مورچہ چھوڑ بیٹھے) اس کے بعد کہ (اللہ نے) دکھلادی تم کو من پسند بات (فتح مندی اور اذاکا جواب محذوف ہے جس پر ماقبل (یعنی ولقد صدقکم اللہ) دلالت کر رہا ہے اسی متعکم نصرہ) تم میں سے کچھ لوگ دنیا کے خواہش مند تھے (کہ انہوں نے) مورچہ کو غنیمت کے لالچ میں چھوڑ دیا) اور کچھ تم میں ایسے تھے کہ جن کی نظر آخرت پر تھی (کہ وہ ڈٹے رہے) حتیٰ کہ شہید ہو گئے جیسے عبداللہ بن جبیر اور ان کے رفقاء) پھر تمہارا رخ پھیر دیا تھا (یہ عطف ہے اذاکا کے جواب مقدر پر، بچا لیا تم کو ہزیمت کے باوجود) دشمنوں سے (یعنی کفار سے) تاکہ تمہاری آزمائش کریں (امتحان لیں کہ مخلص اور غیر مخلص میں امتیاز ہو جائے) بہر حال اللہ تعالیٰ نے تمہارا قصور معاف کر دیا ہے (جو غلطی تم سے سرزد ہو گئی ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ مؤمنین پر بڑا ہی فضل کرنے والے ہیں (معاف فرما کر وہ وقت بھی قابل یاد ہے) جب تم تھڑھے چلے جا رہے تھے (میدان جنگ سے فرار ہو رہے تھے) اور مڑ کر بھی نہیں دیکھتے تھے (گھومتے نہیں تھے) ایک دوسرے کی طرف۔ حالانکہ رسول اللہ پیچھے سے پکار رہے تھے (یعنی پیچھے سے کہہ رہے تھے کہ اللہ کے بندو ادھر آؤ ادھر آؤ) سو اللہ نے بھی تم کو (بدلہ کے طور پر) رنج نیا (ہار جانے کا) تمہارے رنج دینے کی وجہ سے (یعنی رسول اللہ کی مخالفت کر کے آپ کو رنج پہنچانے کی وجہ سے اور بعض کے نزدیک با معنی علیٰ ہے یعنی مال غنیمت چلے جانے کے رنج پر مزید رنج پہنچایا) تاکہ نہ تو (لکھنیا متعلق ہے عفا یا اٹابکم کے پاس اس صورت میں لازماً ہوگا) اس چیز کے لئے تم کو جو باتھ سے جاتی رہے (مال غنیمت) اور نہ اس مصیبت پر غمگین ہو جو آپڑے (قتل و شکست کی) اور اللہ تعالیٰ خبر رکھتے ہیں نیز کچھ تم کرتے ہو۔

تحقیق و ترکیب:..... خسار میں دنیاوی خسارہ تو یہ کہ دشمن کی اطاعت کرنی پڑیگی اور آخرت کا خسارہ ظاہر ہے کہ حرمانِ ثواب اور دائمی عذاب ہے۔ منسلقی اگر یہ آیت رعب پیدا ہونے سے پہلے نازل ہوئی تب تو سین استقبال ہے ورنہ محض تاکید کے لئے ہے تعریف سے خالی کر کے اور تلقی کدایت حال ماضیہ کے طور پر ہے۔

الرعب ابن عامر اور کسائی کے نزدیک تمام قرآن میں علی الاصل ضم کے ساتھ پڑھا گیا ہے اور اکثر کے نزدیک سکون عین کے ساتھ ہے۔ رعب کی تصریح میں اشارہ اس طرح ہے کہ جب تک یہ اس حال میں رہیں گے کفار مرعوب اور مسلمان غالب رہیں گے اس میں مسلمانوں کے لئے دائمی بشارت ہے اور یہ کہ کفر سبب ضعف ہے البتہ کسی عارض کی وجہ سے اس کا تخلف سمیت کے منافی نہیں یا کہا جائے کہ سبب ہونا اس کا زمانہ ماضی میں تھا۔

وقد عزمو اسی کی ضمیر ابوسفیان وغیرہ کی طرف راجع ہے کفر و اکام مطلب یہ نہیں کہ نزول کے وقت جو لوگ کافر تھے وہ ہمیشہ کافر ہی رہیں گے۔ چنانچہ ابوسفیان بعد میں اسلام لے آئے۔ ہما اشو کو اسیبہ اور ما مصدر یہ اور ما لم یبزل مفعول ہے اشو کو اکا اور ما لم یبزل اس میں انتقاد قیدی کی وجہ سے انتقاد عقیدہ ہو رہا ہے جیسے کہا جائے کہ سائبہ وجود موضوع کا مقتضی نہیں ہوتا ہے۔ ہنس اس کا مخصوص بالذمہ متحذوف ہے۔ جلال مفسر نے ہی اسی لئے مقدر کیا ہے۔

تحسبونہم بمعنی قتل و استیعال، جیلہ، یلقظ مشترک ہے فشل بمعنی کسل، ضعف تراخی عصام کی رائے ہے کہ فشل کے معنی ضعف رائے اور چین کے ہیں۔ متعکم نصرہ بمعنی جب تم کو شکست ہوگئی تو مدد روک دی گئی۔ ردکم بالہزیمۃ یعنی بسبب رد کرنے تمہاری ہزیمت کے ان سے اور زحشری کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ تمہاری مدد روک دی اس لئے وہ تم پر غالب آ گئے۔

اذ تصعدون اصعد بمعنی ذہاب و ابعاد فی الارض، صعد فی المیل اور اصعد فی الارض بولتے ہیں اصعد نامن مکہ الی مدینہ اور زحشری کہتے ہیں کہ اصعد فی الارض بمعنی مضی ہے۔ تلوون لوی بمعنی مائل ہونا اور اکثر بمعنی وقف آتا ہے اور بمعنی لانصر جمعوں بھی کہا گیا ہے پیچھے مڑ کر دیکھنا پلٹنا۔ فی آخرکم مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ فی بمعنی الی اور لفظ اخروی بمعنی آخر ہے

بولتے ہیں جاؤ فلاں فی اخو الناس و آخرتهم و آخرهم اذا جاء خلفهم۔

الحی عباد اللہ پورا ہمارے آپ کا یہ تھا الہی عباد اللہ انا رسول اللہ من یکر فله الجنة۔ فاثابکم لفظ ثواب اکثر اس کا استعمال خیر کے لئے آتا ہے۔ البتہ کبھی شر کے لئے بھی آتا ہے۔ ثاب الیہ عقلہ بولتے ہیں بمعنی رجوع الیہ اصل معنی ثواب کے یہ ہیں کہ جزائے فعل فاعل کو دینا خواہ خیر ہو یا شر۔ مفسر علامؒ نے مطلق جزاء کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ لہذا اس میں لا زائدہ ہے اور یا لا زائدہ ماننے کی ضرورت نہیں اور معنی یہ ہوں گے کہ رنج و غم کے گھونٹ پینے کی مشق کرو تا کہ منفعت کے فوٹ ہونے پر رنج و ملال نہ رہے۔

رابطہ:..... غزوۃ احد کے موقعہ پر منافقین نے مرتد ہونے کے سلسلہ میں جو غلط مشورے دیئے تھے ان کا اتباع نہ کرنے کی تلقین یا ایہا الذین الخ سے بیان کی جا رہی ہے۔ آگے پھر وہی بطور تہذیبی تشفی کا مضمون ہے اور غلطیوں کی نشاندہی۔

شان نزول:..... مورچہ چھوٹ جانے سے مسلمانوں کی فتح شکست سے جب تبدیل ہونے لگی اور افراتفری پھیل گئی اور مسلمان ترہتر ہونے لگے تو عبداللہ بن ابی کہنہ لگا کہ میں نے پہلے کہا تھا کہ محمد بنی نہیں ہیں اب بھی میرا کہا مانو تو ابوسفیان سے کہہ کر امن دلا دوں، اس پر یا ایہا الذین امنوا آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾:..... غزوۃ حراء الاسد کی تمہید:..... کفار کے دلوں میں مسلمانوں کا رعب اور ہیبت ڈالنے کی بشارت کا ظہور اس طرح ہوا کہ اول تو بغیر کسی ظاہری سبب کے خود ہی کفار باوجود ایک طرح کے غالب ہونے کے مکہ واپس لوٹ گئے۔ لیکن کچھ آگے نکل جانے کے بعد جب اپنی حماقت اور بے وقوفی کا خیال آیا تو دوبارہ مدینہ پر چڑھائی کا ارادہ ہو گیا مگر کچھ ایسا رعب ان پر چھایا کہ اس طرف بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ بلکہ محض اپنی طفل تلی کے لئے ایک سستی ترکیب یہ کہ مدینہ جانے والے ایک راہ گیر مسافر اعرابی کو کچھ لالچ دے کر آمادہ کیا کہ تو مدینہ میں پہنچ کر ذرا مسلمانوں کو خوب ڈرا دینا کہ بڑی تیاری کے ساتھ آ رہے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کو بذریعہ وحی پہلے ہی اس اسکیم کا علم ہو گیا تو آپؐ حراء الاسد تک ان کے تعاقب میں روانہ ہوئے لیکن یہ ایک گیدڑ جیسی سے زیادہ کچھ نہ نکلا۔ مالک یزول بہ سلطانا سے مراد لفظی اور معنوی دلیل ہے جس کی صحت کا شریعت نے بھی اعتبار کیا ہے اس میں عقلی دلیل بھی آگئی۔

تمام صحابہؓ مخلص تھے کوئی بھی طالب دنیا نہیں تھا:..... آیت ولقد صدقکم اللہ حضرات صحابہؓ کا غایب درجہ تقرب معلوم ہوا کہ ایک معمولی سے عتاب میں بھی تلی کے کتنے پہلو نکال کر رکھ دیئے مثلاً: (۱) یہ شکست بطور سزا نہیں تھی بلکہ اس میں بھی تمہاری مصلحت پیش نظر تھی۔ (۲) مواخذہ اخروی سے بے فکر کر دیا، بھلا جو حضرات اس درجہ کے ہوں ان کو طالب دنیا کیسے کہا جاسکتا ہے؟ اس لئے منکم من یرید الدنیا کے معنی نہیں کہ تم دنیا کو مقصود بالذات سمجھتے تھے کیونکہ اگر غنائم نہ بھی جمع کرتے جب بھی حب قواعد جنگ مال غنیمت کے وہ مستحق تھے بلکہ مقصود یہ ہے کہ تم نے مورچہ کی حفاظت اور مال غنیمت دونوں کا ثواب حاصل کرنا چاہا حالانکہ مصلحت وقتی صرف مورچہ کی حفاظت تھی اسی لئے خطائے اجتہادی کی وجہ سے مستحق ستائش نہ ہو سکے۔ اگرچہ مجرم و مخالف کہلانے کے بھی مستحق نہیں ہوئے تو گویا حاصل عبادت یہ ہو انکم من یرید الدنیا للآخرۃ و منکم من یرید الآخرۃ الصرفۃ۔

ایک اشکال کا حل:..... آیت و الرسول یدعوکم سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے پکارنے کے باوجود مسلمان جمع نہیں ہوئے اور واقعات بالا کے ذیل میں معلوم ہوا کہ حضرت کعبؓ کے پکارنے سے مسلمان جمع ہو گئے۔ لیکن بقول علامہ آلوسیؒ اول

آنحضرت ﷺ نے پکارا ہوگا جس کو مسلمان نہیں بن سکے، حضرت کعبؓ نے پکارا تو کچھ لوگوں نے سن لیا اور جمع ہو گئے۔ دوسرے آنحضرت ﷺ کے قتل کی خبر سے جو پریشانی تھی جب آنحضرت نے آواز دی تو اس میں پہلی خبر کی تردید یا اس سے کوئی تعرض نہیں تھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ آواز خفیف ہو یا پچھلی نہ گئی ہو۔ حضرت کعبؓ کی آواز بلند ہوگی اور اس میں واقعہ قتل کی تردید اور تکذیب تھی اس لئے صحابہؓ میں کفر و امتوجہ ہو گئے۔ باقی عتاب اس پر ہے کہ آواز صدا ابھر اندہ ہوتی اور آپؐ گمیدہ خاطر یا ملول نہ ہوتے۔ تاہم آنحضرت ﷺ کے غم سے صحابہؓ کو جواہرِ ایمان میں بھی تہذیب و تربیتِ خدام مقصود ہے کہ مصائب جھیلنے کی عادت پڑنے سے ثبات و استقلال اور جنگی پیدا ہو جاتی ہے جو بہت بڑی دولت اور حاصلِ مجاہدات ہے۔ حضرت عثمانؓ کی عدم شرکت پر بعض معاندین نے طعن و تشنیع کی ہے اور اس سے ان کے خلافت کے غیر مستحق ہونے پر استدلال کیا ہے۔ لیکن حق تعالیٰ کی طرف سے اعلانِ معافی کے بعد جیسا کہ ابن عمرؓ کی رائے ہے اب کسی کو کیا حق اعتراض ہے، رہا خلافت کا معاملہ سواہل سنت کے نزدیک خلافت کے لئے عصمت شرط نہیں ہے اس لئے شہد کی گنجائش ہی نہیں رہتی۔

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً ۖ آمَنَّا نُنَاصِيًا يَغُشِّي بَالِئًا ۖ وَالتَّاءُ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ۖ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَكَانُوا يَجِدُونَ تَحْتَ الْجُحُفِ وَتَسْقُطُ السُّيُوفُ مِنْهُمْ ۖ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ ۖ أَىٰ حَمَلَتْهُمْ عَلَىٰ إِلَهُم ۖ فَلَا رَغْبَةَ لَهُمْ إِلَّا أَنْجَاهُا دُونَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَلَمْ يَنَامُوا وَهُمْ الْمَنَافِقُونَ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ ظَنًّا غَيْرَ الظَّنِّ الْحَقُّ ظَنُّ أَىٰ كَظَرِ الْجَاهِلِيَّةِ ۖ حَيْثُ إِعْتَقَدُوا أَنَّ النَّبِيَّ قَتِلَ أَوْ لَا يُنْصَرُ يَقُولُونَ هَلْ نَا لَنَا مِنَ الْأَمْرِ أَى النَّصْرِ الَّذِي وَعَدْنَاهُ مِنْ زَائِدَةٍ شَيْءٌ ۖ قُلْ لَهُمْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ بِالنَّصَبِ تَوَكَّدُوا أَوْ الرَّبِّعُ مُبْتَدَأٌ خَبَرَهُ لِلَّهِ ۖ أَى الْقَضَاءُ لَهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ يُخَفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ يَظْهَرُونَ لَتٌ ۖ يَقُولُونَ بَيِّن لِمَا قَبْلَهُ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قَاتَلْنَا هَهُنَا ۖ أَى لَوْ كَانَ الْإِخْتِيَارُ إِلَيْنَا لَمْ نَخْرُجْ فَلَمْ نَقْتُلْ لَكِنْ أَخْرَجْنَا كُرْهًا قُلْ لَهُمْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وَفِيكُمْ مَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْقَتْلَ لَبَزَّ خَرَجَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ مِنْكُمْ إِلَىٰ مَصَاجِعِهِمْ ۖ مَصَارِعِهِمْ ۖ لَوْ لَوْ لَا وَلَمْ يُنْجِهِمْ فَعُودُهُمْ لِأَنَّ قَضَاءَهُ تَعَالَىٰ كَائِنْ لَمْ مَحَالَةٍ وَقَعَلُ مَا فَعَلَ بِأَحَدٍ وَلَيَسْتَلِي يَخْتِيرَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ قُلُوبِكُمْ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَالنَّفَاقِ وَلَيَمَحِصُ يُمَيِّزُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ۖ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۱۵۴﴾ بِمَا فِي الْقُلُوبِ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَأِنَّمَا يَبْتَلِي لِيُظْهِرَ لِلنَّاسِ إِنْ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ عَنِ الْقِتَالِ يَوْمَ النَّفْيِ الْجَمْعُ ۖ جَمْعُ الْمُسْلِمِينَ وَجَمْعُ الْكَافِرِينَ بِأَحَدٍ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ إِلَّا إِنِّي عَشَرَ رَجُلًا إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الظُّلُمُ الشَّيْطَانُ بِوَسْوَاسَةٍ بَعْضُ مَا كَسَبُوا ۖ مِنَ الذُّنُوبِ وَهُوَ مُخَالِفَةُ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۵۵﴾ لَا يَبْعَثُ عَلَى الْعَصَا ۖ

ترجمہ:..... پھر اللہ تعالیٰ نے غم و الم کے بعد تم پر بے خوفی کی خوفناک طاری کردی (چھانگئی بیغشی یا اور تاکے ساتھ ہے) یہ

میں خوف و خشیت مطلوب ہے وہاں بے فکری سبب ہوگا احد میں مخلصین و منافقین کی حالت اس کا صاف ثبوت ہے۔

یظنون یہ حال ہے ضمیر اہمیتہم سے نہ کہ طائفہ سے لہذا اہمیتہم عربی محاورہ میں اس کا اطلاق خائف پر آتا ہے جو اپنے ہی نفس میں منہمک رہتا ہو۔ غیر الحق صفت ہے موصوف محذوف ظننا کی اور مفعول یظنون ہے اور الحق صفت ہے صدر محذوف کی جو مضاف الیہ ہے غیر کا اور ظن الجاہلیہ صفت ثانیہ ہے اور منصوب بزع الخافض اور معنی ہے ہیں کظن الجاہلیہ حدیث قدسی ہے انا عند ظن عبدي بی فلیظن ہی ماشاء جس سے اللہ کے ساتھ حسن ظن کی تعلیم ہے۔ سوء ظنی اور بدگمانی کی ممانعت ہے ومن یقنن من رحمۃ ربہ الا الضالون اور ذلکم ظنکم الذی الخ

ہل لنا هل استفہام انکاری کے لئے ای مالنا کلمہ یہ تاکید ہے اور منصوب ہے لفظ اجمع کی طرح۔ یقولون یہ ماقبل یعنی یخفون کا بیان ہے یا اس سے بدل ہے۔ قل لو کنتم اس میں ان کے قول کا رد بطریق مبالغہ ہے کیونکہ ایضا تکتون ایدر حککم الموت الخ اور فاذا جاء اجلهم الخ کی وجہ سے نفس قتل پر اکتفا نہیں کیا بلکہ زمان و مکان کی تعیین کر دی گئی۔ فیقنوا جس نسخ میں فیقنوا ہے وہ زیادہ بہتر ہے کیونکہ حدیثوں کی بظاہر کوئی وجہ نہیں ہے۔

ولیسلی اللہ یہ فعل محذوف کی علت ہے یا علت محذوف پر معطوف ہے جس کی طرف مفسر علام نے ”فعل بافعال“ سے اشارہ کیا ہے البتہ ان کو لیسر کی علت قرار دینا مقتضی مقام کے خلاف ہے کیونکہ مقصود شدت و ہول کی مصاح کا بیان ہے نہ کہ بروز مفروض کی حکمت کا بیان۔ ولیمحص تمحص کے معنی تخلیس کے ہیں عیب دار چیز ہے اس کا تعلق اعتقاد کے ساتھ ہوتا ہے اسی لئے قلوب کا لفظ لایا گیا ہے۔

الاثنی عشر رجلاً تفسیر کبیر میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ چودہ (۱۴) صحابہ عظامت قدم رہے۔ سات مہاجرین ابو بکر، علی، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن وقاص، طلحہ بن عبید اللہ، ابوعبیدہ بن جراح اور زبیر بن العوام رضی اللہ عنہم اور سات انصار خباب بن منذر، ابو دجانہ، عاصم بن ثابت، حرث بن صمر، سہیل بن حنیف، اسید بن حنیف، اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہم اور خطیب بغدادی کے نزدیک تیرہ کی تعداد ہے۔ استز لہم اس میں ست زائد ہے طلحہ نہیں ہے بلکہ تعدیہ کے لئے ہے یا زلہ کی طرف بلانا اور اس پر آدہ کا نامراد ہو۔

ربط: پچھلی آیت میں تذکرہ غم تھا اور اس آیت میں اس کے ازالہ کا ذکر ہے۔ ظاہر ابھی کہ نیند کے جھونکے سے تازہ دم ہو گئے اور باطن بھی معافی کی بشارت سے روحانی راحت حاصل ہو گئی، نیز منافقین کی بد حالی اور نمنوں سے حرمان کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾: آیت ثم انزل علیکم اور آیت محمد رسول اللہ کی خصوصیت یہ ہے کہ ان دونوں آیات میں پورے حروف ہجائیہ موجود ہیں۔ واقعہ احد کی مصالح، ابتلاء، عفو وغیرہ کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے لیکن مسلمانوں کو تسلیم دینے کے لئے البتہ یہاں منافقین کے اس خیال کی تردید کرنی مقصود ہے کہ ہماری رائے پر عمل نہ کرنے اور ہمارا کہنا نہ ماننے سے سارے نقصانات ہوں گے۔

حقیقی شکست و فتح: حاصل رد یہ ہے کہ اس نقصان میں جب اس درجہ منافع اور فوائد ہیں پھر ان کو نقصان کہنا کیسے صحیح ہے البتہ حقیقی نقصان گناہ ہے اس کو معاف کر دیا گیا ہے۔ تاہم اس اختلاف غرض سے تکرار نہ رہا۔ شرکاء احد دو طرح کے لوگ تھے، ایک فریق کو تو آپ ﷺ کی نبوت بلکہ آپ ﷺ کی نصرت پر پورا یقین و اعتماد تھا۔ اس لئے یہ حضرات پورے طور پر مطمئن اور بے فکر تھے اور بے فکری ہی مقدمہ ہوتی ہے نیند کا۔ فکری حالت میں تو نیند کا نور ہو جاتی ہے لیکن دوسرا گروہ منافقین کا تھا جن کے دل ڈانواں ڈول اور غیر مطمئن تھے ان میں سے ہر شخص نفسا نفسی، آدھا ہاپی میں پڑا ہوا تھا۔ یہ لوگ صرف غیبت کے لالچ میں آئے تھے لیکن وہ بھی جب خطرہ

میں نظر آتا تو سخت بے چین ہوئے۔ اس لئے ان کے لئے نیند کہاں؟ مگر آنحضرت ﷺ ان سب سے بالا تھے اس لئے نیند کے معاملہ میں بھی منفرد ہی رہے۔

فناں باکسم میں پادشاهی اصلاحی مراد ہے اور حلیم سے مراد یہ ہے کہ سزائے قہری نہیں ہوئی۔ اس لئے ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ مصائب کا سبب بعض ماکسبواے اور لیبسلی اللہ سے مصائب کی حکمتیں بیان کی گئی ہیں اس لئے ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ وجوہ اسبب مقدم اور حکمت مؤخر ہوا کرتی ہے۔ نیز بعض ماکسبواے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح ایک طاعت سے دوسری طاعت کی توفیق ہوتی ہے اسی طرح ایک گناہ دوسرے گناہ کا ذریعہ بن جاتا ہے۔

لَطَافُ آیت: ثم انزل سے معلوم ہوا کہ بعض اوقات سالک کے قلب پر کوئی وارد آگئی کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے تو وہ سیکرہ رحمانیہ ہوتا ہے۔ ولیبسلی اللہ سے معلوم ہوا کہ بلاء میں آزمائش ہوتی ہے۔ ملکات باطن صدق و اخلاص وغیرہ کی قوت سے فعلیت کی طرف اظہار کی اور قلب کی کدورتیں اور آزمائشیں بھی اس سے صاف ہو جاتی ہیں۔

انما استزلهم کے ذیل میں آلوسی نے زبان کا قول نقل کیا ہے کہ شیطان نے صحابہ کو بعض گناہ یاد دلادیے جن کے ہوتے ہوئے ان کو حق تعالیٰ سے ملنا اچھا معلوم نہ ہوا۔ اس لئے جہاد سے وہ کنارہ کش ہو گئے تاکہ اصلاح کے بعد پھر ملاتی ہوں۔ زبانؓ کے اسی مقولہ سے شیخ اکبرؒ کے اس قول کی تائید و تصدیق ہوتی ہے جو مشہور ہے کہ تکمیل توبہ کے بعد پھر گناہوں کو یاد کرنا مناسب نہیں ہے کہ یہ اللہ اور بندہ کے درمیان حجاب ہو جاتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا أَيُّ الْمُنَافِقِينَ وَقَالُوا لَا خُوفَ إِنَّهُمْ أَتَى فِي شَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا سَافَرُوا فِي الْأَرْضِ فَمَاتُوا أَوْ كَانُوا غُرَى جَمْعُ غَارٍ قَتَلُوا لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَمَاتُوا وَمَا قُتِلُوا أَى لَا تَقُولُوا كَقَوْلِهِمْ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْقَوْلُ فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ حَسْرَةٌ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يَخْبِي وَيُمِيتُ فَلَا يَمْنَعُ عَنِ الْمَوْتِ قُعُودٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَالٍ النَّاءُ وَالْيَاءُ بِصِيرٍ ﴿۱۵۶﴾ فَيَحْزَنُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ لَمْ فَسَمِ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى الْجِهَادِ أَوْ مِتُّمْ بِضَمِّ الْمِيمِ وَكَسَرِهَا مِنْ مَاتَ يَمُوتُ وَيُمَاتُ أَى أَتَاكُمْ الْمَوْتُ فِيهِ لَمَغْفِرَةٌ كَائِنَةً مِنَ اللَّهِ لِيَذُنُوبَكُمْ وَرَحْمَةٌ مِنْهُ لَكُمْ عَلَى ذَلِكَ وَاللَّامُ وَمَدْخُولُهَا حَوَابُ الْقَسَمِ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْفِعْلِ مُبْتَدَأٌ خَيْرُهُ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿۱۵۷﴾ مِنَ الدُّنْيَا بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ وَلَكِنْ لَمْ فَسَمِ مِتُّمْ بِالْوَجْهِينِ أَوْ قُتِلْتُمْ فِي الْجِهَادِ أَوْ غَيْرِهِ لَا إِلَى اللَّهِ لَا إِلَى غَيْرِهِ تَحْشَرُونَ ﴿۱۵۸﴾ فِي الْأَجْرَةِ فَيَحْزَنُكُمْ فَبِمَا مَا زِلْذَةً رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ يَا مُحَمَّدٌ لَهُمْ أَى سَهَلْتَ اخْلَافَكَ إِذْ خَالَفَكَ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا سَيِّئُ الْخُلُقِ غَلِظَ الْقَلْبُ حَافِيًا فَاغْلَظَتْ لَهُمْ لَا انْفَضُّوا تَفَرَّقُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ فَتَحَاوَزَ عَنْهُمْ مَا اتَوْهُ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمْ دُنُوبَهُمْ حَتَّى أَغْفِرَ لَهُمْ وَشَاوَرَهُمْ اسْتَخْرَجَ آرَاءَهُمْ فِي الْأَمْرِ أَى شَأْنِكَ مِنَ الْحَرْبِ وَغَيْرِهِ تَطْيِيبًا لِقُلُوبِهِمْ وَلَيْسَتْ بِكَ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرُ الْمُشَاوَرَةِ لَهُمْ فَإِذَا عَزَمْتَ

عَلَىٰ إِمْضَاءِ مَا تَرْبِدُ بَعْدَ الْمَشَاوَرَةِ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ يَثِقُ بِهِ لَبَالُ الْمَشَاوَرَةِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿۱۵۹﴾
 عَلَيْهِ إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ يُعِزِّكُمْ عَلَىٰ عَدُوِّكُمْ كَيَوْمَ بَدْرٍ ۚ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ؕ وَإِنْ يَحْذِلْكُمْ يَبْرُكْ نَصْرَكُمْ
 لَيَوْمٍ أُخِرٍ ۚ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ؕ أَىٰ بَعْدَ خُذْلَائِهِ أَىٰ لَانْصِرَ لَكُمْ وَعَلَى اللَّهِ لَآغِيْرُهُ
 فَلْيَتَوَكَّلِ لَيِّقَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۱۶۰﴾

ترجمہ: مسلمانو! ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جنہوں نے کفر اختیار کیا (مراود منافقین ہیں) اور جو کہنے لگتے ہیں اپنے بھائی
 بندوں کے لئے (یعنی ان کے حق میں) جب کہ وہ سفر میں گئے ہوں (مسافر ہوں) کسی جگہ (اور ان کا انتقال ہو جائے) یا جہاد میں
 مصروف ہوں (غوی جمع غازی ہے اور قتل ہو جائیں) کہ اگر یہ لوگ ہمارے پاس رہتے تو کاہے کو مہرتے یا مارے جاتے (یعنی مسلمانو!)
 تم ان جیسی باتیں نہ کرنا) تاکہ اللہ تعالیٰ بنادیں اس (بات کو آخر کار ان کے لئے) داغ حسرت ان کے دلوں کے لئے اللہ ہی کے ہاتھ
 زندگی اور موت کا رشتہ ہے (اس لئے گھر میں بیٹھ رہنا موت کے لئے رکاوٹ نہیں بن سکتا) اور اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کرتے ہو (تو اور یا کے
 ساتھ پڑھا گیا ہے) اس کی نگاہ میں ہے (لہذا وہ تم کو بدلہ دیں گے) اور اگر تم (لام قسم ہے) قتل کر دینے گئے اللہ کی راہ (جہاد) میں یا اپنی
 موت مر گئے (قسم اکہم، معات، یموت اور مات یمات سے ہے یعنی تمہارے پاس آ جائے) تو اللہ کی طرف سے تمہارے (گناہوں
 کی) مغفرت (ہوگی) اور (تمہارے لئے اس کی) رحمت ہوگی (اس پر اور لام اور اس کا مدخول جواب قسم ہے یہ فعل کی جگہ ہے اور مبتداء
 ہے جس کی خبر آ گئے ہے) یقیناً وہ ان تمام چیزوں سے بہتر ہے جن کی پوچھی لوگ جمع کر رہے ہیں (دنیائے تا اور یا دونوں کے ساتھ پڑھا
 گیا ہے) اور اگر (لام قسم ہے) تم اپنی موت مرو یا مارے جاؤ (جہاد وغیرہ میں) بہر حال صرف اللہ تعالیٰ کے حضور (نہ کہ دوسرے کے
 پاس) جمع کئے جاؤ گے (آخرت میں لہذا وہ تم کو بدلہ دیں گے) یہ خدا کی بڑی رحمت ہے (لفظہا زائد ہے) کہ آپ (اے محمدؐ) اس
 قدر نرم مزاج واقع ہوئے ان لوگوں کے لئے (یعنی آپؐ کے اخلاق نرم ہیں باوجود ان کی مخالفت کے) اگر آپؐ متحد مزاج (بدخلق)
 سنگدل ہوتے (اکثر طبیعت کے ان پر رہی کرتے رہتے) تو لوگ بھاگ کھڑے ہوتے (تتر بتر ہو جاتے) آپؐ کے پاس سے۔ پس
 ان کا قصور معاف کر دیجئے (درگزر کر دیجئے ان سے جو کچھ سرزد ہوا) اور ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے بھی بخشش طلب کیجئے (ان کے
 گناہوں کی تاکہ ہم بھی ان کو معاف کر دیں) نیز ان سے مشورہ بھی کر لیا کیجئے (ان کی رائے معلوم کر لیا کیجئے) اس قسم کے معاملات میں
 (یعنی جنگ وغیرہ کے مواقع میں) ان کا دل بھی خوش ہو جائے گا اور آپؐ کی سنت بھی جاری ہو جائے گی چنانچہ آنحضرت ﷺ بکثرت
 ان سے مشورے فرمایا کرتے تھے) پھر جب ایسا ہو کہ آپؐ کسی بات کا عزم کر لیں (مشورہ کے بعد ارادہ جمیل کرنا چاہیں) تو اللہ تعالیٰ پر
 بھروسہ کیجئے (اس پر اعتماد کیجئے محض مشورہ پر سہارا نہ کیجئے) یقیناً اللہ تعالیٰ ان ہی لوگوں کو دوست رکھتے ہیں جو (ان پر) بھروسہ رکھنے
 والے ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ تمہاری امداد کریں (تمہارے دشمنوں کے مقابلہ میں جیسا کہ بدر میں ہوا) تو کوئی نہیں جو تم پر غالب آ سکا لیکن
 اگر وہی تم کو چھوڑ بیٹھے (تمہاری مدد نہ کرے جیسے احد میں ہوا) تو تلاء کون ہے جو تمہارا مددگار ہو سکتا ہے اس کے بعد (یعنی اس کے چھوڑ
 دینے کے بعد حاصل یہ ہوا کہ تمہارا کوئی مددگار نہیں ہے) صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ذات ہے (دوسرا کوئی نہیں) پس اسی پر بھروسہ (اعتماد)
 رکھنا چاہئے ایمان داروں کو۔

تحقیق و ترکیب: اذا یہاں اذہ صرف زمان کے لئے ہے اور اذا لانے میں اشارہ ہے کہ یہ ان کی جانب سے محقق ہے۔

فما تواتر ان کے قول ماماتو اسے ماخوذ ہے اور مفسر کا دوسرا قول فقتلوا ما خوذ ہے ان کے قول ما قتلوا سے لیجعل لام کا تعلق ہے لا تکتونوا سے ای لا تکتونوا کھولاء فی النطق بذالک القول فیجعل اللہ الخ یا اس کا تعلق قالوا کے ساتھ ہے یعنی قتلوا ذلک واعتقدوہ اس کے لام عاقبہ ہونے کی طرف مفسر نے فی عاقبہ امرہم کہہ کر اشارہ کر دیا جسے لیکون لہم عدوا و حزنا میں لام عاقبہ کے لئے ہے۔ متم باب نصرہ قرآنہ ضم پر مات یموت ہے اور باب خاف یخاف ہے قرآنہ کسر پر مات یمات سے ہے اور فیہ سے مراد نبی اکمل اللہ لمغفرۃ یہ جواب قسم ہے قائم مقام جواب شرط ہے۔

علی ذلک علی یعنی لام تعلیل ہے اور مشار الیہ اس کا قتل و موت ہے اور مفسر کے قول و اللام سے مراد لام ابتداء ہے اور اس کا مدخول مبتدا خبر کا مجموعہ ہے اور لفظہ ضمیر مدخول لام کی طرف راجع ہے۔ یجمعون اس میں القات پایا جاتا ہے اور ایک قرأت میں تجمعون بھی ہے۔ ولن قتلتم اول آیت میں قتل کو اور دوسری آیت میں موت کو مقدم کیا گیا ہے کیونکہ غالب جہاد میں قتل ہونا ہے اور غیر جہاد میں اکثر موت ہوتی ہے۔ لا الی اللہ یہ لام تاکید کا ہے اس کے ساتھ قرآنی رسم الخط میں الف لکھنے میں فتح لام پر دلالت کرنے کے لئے آتا ہے مگر پڑھنے میں نہیں آتا۔ اس آیت میں تین مقامات عبودیت کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ الحشر یعنی جمع کرنا بما رحمة فاعطف ہے، مضاف پر تقدیر عبارت اس طرح ہے خالفوا امرک لنت لہم برحمة من اللہ اور ما زائد ہے تاکید کے لئے ہے فطاعت الفظاظہ بحفوة فی المعاشرة قولاً و فعلاً۔

غلیظ بمعنی متکبر پھر جہاں اعدم شفقت پر بھی محمول کر لیا جاتا ہے۔ بدخلق، قاسی اور درشت کلام کو کہتے ہیں۔

شاوہم مشاورت کے معنی شہد کی کھبیوں کا شہد کا نا نہیں۔ صاحبان نظر فکر کا باہم مل کر غور و خوض کر کے کسی بہتر رائے کا حاصل کرنا مراد لیا جاتا ہے وجہ مناسبت ظاہر ہے، حدیث نبوی ہے ماتشا و رقوم الاھدوا الارشد امرہم بولتے ہیں شرت الدابة شرت العسل۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں ما رایت احداً اکثر مشاورۃ من اصحاب رسول اللہ اس آیت میں اس پر دلالت ہو رہی ہے کہ اجتہاد جائز ہے اور قیاس مجتہد شرعیہ ہے۔ فاذا عزمت یعنی بعد المشورۃ جو کچھ رائے میں رہا، بخان پیدا ہوا ہوا اس پر عزم کر کے کاربند ہو جاؤ۔ فتو کل توکل نام ترک تدبیر کا نہیں ہے اس کو قتل کہنا چاہئے ورنہ پھر مشورہ کا امر اس کے معارض و مناقض ہو جائے گا بلکہ اسباب ظاہرہ کو اختیار کر کے ہوئے مسہب الاسباب پر بھروسہ کرنے کو توکل کہتے ہیں۔ اگرچہ بقول ذوالنون مہصری ایک درجہ توکل کا "خلع الارباب و قطع الاسباب" بھی ہے۔

رابط:..... گذشتہ آیت میں منافقین کے غلط مشورے نقل کئے گئے تھے جن سے مسلمانوں میں وسوسہ اندازی کا احتمال تھا اس کے اسناد کے لئے آئندہ آیات میں تمہید کی جارہی ہے۔ نیز آنحضرت ﷺ کے مکارم اخلاق اور نرمی مزاج کو سراہا گیا ہے۔ جس کی بدولت اسلام پھیلا اور صحابہ میں بے انتہاء گرویدگی پیدا ہوئی حتیٰ کہ احد جیسے نازک مواقع میں بھی آپ ﷺ نے کسی سے ترش روئی کے ساتھ وارد نہیں فرمائی۔ غرض کہ صحابی کی مزید دلجوئی کی خاطر دینی اہم معاملات میں صحابہ سے مشورہ کرنے کی طرف متوجہ کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... بہادر مؤمن موت سے جی نہیں چراتا:..... یعنی سچا مومن وہ ہے جو موت سے نہیں گھبراتا اور اس سے ڈر کر کبھی قدم پیچھے نہیں ہٹاتا وہ جھکتا ہے کہ موت سے جب کسی حال میں مفر نہیں پھر کیوں نہ اس موت کا استقبال کیا جائے جو راہ حق میں اس کو پیش آجائے۔ اور جس کا نتیجہ اللہ تعالیٰ کی بخشائش و خوشنودی ہو۔ البتہ جو لوگ ایمان سے محروم ہیں وہ جب دیکھتے ہیں کہ راہ حق میں لوگوں کو موت پیش آ رہی ہے تو کہنے لگتے ہیں کہ ان لوگوں نے یہ راہ اختیار نہ کی ہوتی تو کیوں یہ انجام دیکھتے، گویا موت صرف

جنگ ہی میں آسکتی ہے جو آدمی اپنے گھر بیٹھا رہے گا وہ کبھی مرنے والا نہیں ہے۔

اور لا خسار انہیں سے مراد ہم شرب لوگ ہیں جسے کہ منافقین اور ہم نسب مسلمان بھی مراد ہو سکتے ہیں، اگر اول صورت مراد ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ اگر اتفاقاً کوئی منافق کبھی کبھی دیاد یا جہاد میں ساتھ ہو لیتا اور قتل ہو جاتا ہے تو ان کو حسرت و افسوس ہوتا ہے لیکن اگر یہ لوگ اپنا ایمان و اعتقاد درست کر لیں تو یہی دینی سفر ان کے لئے مغفرت و رحمت کا موجب ہو سکتا تھا اور ثانی صورت میں ہم نسب مسلمان مراد ہوں تو ان کی وفات یا شہادت سے منافقین کو حسرت و ملال اضطرابی درجہ میں قربت داری کی وجہ سے ہوتا ہے یا موت و شہادت پر تو رنج نہیں ہوتا۔ البتہ اپنے اعتقاد فاسد کی وجہ سے اسباب عادیہ کو اس درجہ منحوس تر سمجھتے ہیں پس ایسا شخص ہر واقعہ میں اسی طرح حسرت و افسوس کا شکار رہتا ہے اور مغفرت و رحمت کا وعدہ اس صورت میں بالکل ظاہر ہے۔

اور اذا ضربوا فی الارض سے مراد مطلق سفر نہیں ہے بلکہ قوی دینی سفر مراد ہے۔ جیسا کہ جواب کی عبارت ولئن قتلتم فی سبیل اللہ اس پر دال ہے۔ منافقین کے قول لو کانوا عندنا مامتاوا الخ کے دو جواب دیئے ہیں ایک واللہ یحییٰ ویمیت سے دوسرا ولئن قتلتم سے۔

مشورہ کی اہمیت: چونکہ مورچہ بندی کے واقعہ کی تاویاری اور تکرار کا اثر صحابی کی طبائع پر تھا۔ اور آنحضرت ﷺ نے اپنی مجزا نہ وسعت قلبی اور خوش اخلاقی سے اگرچہ اس پر کسی ملامت اور رشتی کا مظاہرہ نہیں فرمایا لیکن اس خیال سے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہؓ کے مابین کوئی انقباض اور حجاب نہ رہے اور کلف کا اثر بالکلیہ دھل جائے آپ ﷺ کو انہماک کے برقرار رکھنے اور سابقہ تعلقات کے بحال کر لینے کا حکم فرمایا جا رہا ہے۔

آپ ﷺ کے اخلاق اور مشورہ کا دستور العمل: اور اس سلسلہ میں آپ کی بعض مبہات و موعظت و امامت کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ (۱) آپ ﷺ کی نرمی مزاج ہی ہے جس کی وجہ سے لوگوں کے دل بے اختیار آپ ﷺ کی طرف کھینچے چلے آ رہے ہیں اور اگر ایسا نہ ہوتا تو میدان صاف نظر آتا اور چیونٹی بھی پر نہ مارتی۔

کس نہ بید کہ تشنگان حجاز بر لب آب شور گرد آئند

ہر کجا چشمہ بود شریں مردم و مرغ و مور گرد آئند

(۲) جنگ اُحد میں ایک گروہ کی اغرض اگرچہ اہم اغرض تھی تاہم آپ ﷺ کی شفقت بے پایاں کا مقتضی یہی ہے کہ غنودہ رگز سے کام لو۔ (۳) آپ ﷺ کا طریق کار اور طرز عمل یہ ہونا چاہئے کہ صلح و جنگ کا کوئی معاملہ بغیر صلاح و مشورہ کے انجام نہیں پانا چاہئے۔ جس کا دستور العمل یہ ہو کہ پہلے جماعت سے مشورہ لو پھر مشورہ کے بعد کوئی ایک بات نمان لو اور اس پر مضبوطی کے ساتھ جم جاؤ۔ شوری اپنے محل اور وقت میں ضروری ہے اور عزم و جہتگی اپنے محل اور وقت میں۔ مشورہ سے پہلے فیصلہ اور عزم کا سوال نہیں اٹھتا۔ لیکن جب مشورہ کے بعد عزم کر لیا گیا تو کوئی رائے اور نکتہ جتنی یا مخالفت اس کو متزلزل نہیں کر سکتی، یا امام امیر مجلس کے لئے ضروری ہے کہ مجلس شوری سے مشورہ کرے لیکن ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ وہ صاحب عزم ہو۔

مشورہ طلب امور اور فوائد مشورہ: اور و شاور و ہم فی الامر سے مراد مشورہ طلب وہ خاص خاص باتیں ہیں جن کے متعلق آپ پر کوئی وحی نازل نہ کی گئی ہو۔ ورنہ نزول وحی کے بعد پھر مشورہ کی کیا حاجت؟ مشورہ میں بہت سے فوائد و منافع اور مصالح ہوتے ہیں مثلاً (۱) آپ ﷺ کے مشورہ سے مخلص خدام اور صحابہؓ کی تالیف اور جمعی و خوشنودی، جس کی طرف آیت میں اشارہ کیا گیا

ہے۔ (۲) آپ ﷺ کی امت کے لئے یہ سنت جاری ہو جائے گی۔ جیسا کہ پہلی حسن سے نقل کیا ہے اور ابن عدی و بیہقی نے اس کی تائید میں ابن عباسؓ کی روایت پیش کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نزول آیت پر فرمایا کہ اللہ اور رسول کو تو اس مشورہ کی ضرورت نہیں لیکن میری امت کے لئے اللہ نے اس کو رحمت بنایا ہے۔ (۳) مشورہ سے اپنی رائے کی مزید تقویت ہو جاتی ہے جیسا کہ ارشاد نبویؐ ہے کہ ابوبکرؓ و عمرؓ جس بات پر متفق ہو جائیں تو میں اس میں خلاف نہ کروں اور دوسری اور تیسری مصلحت میں کوئی تعارض نہیں۔ کیونکہ اللہ اور رسول کو غالب احوال مشورہ کی حاجت نہ ہو لیکن بعض اوقات تقویت رائے کے لئے مشورہ لیا جاتا ہو اور صد رخس شوری کے عزم کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ شوری کے مشورہ کے موافق ہو یا مخالف کیونکہ عزم میں کوئی قید نہیں لگائی گئی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شورا ایت میں نہ تو خالص شخص استبدادی اور دیکھیری طریقہ ہونا چاہئے اور نہ محض کثرت رائے اور دونوں کی بے اصل جمہوریت پر مدار ہونا چاہئے بلکہ شخصیت و جمہوریت کا ایک مرکب ہونا چاہئے، جس میں اصل مدار کار سر براہ ہو۔ لیکن وہ اپنی تقویت کے لئے شورا ایت سے رحمان حاصل کر لیا کرے۔

مشورہ اور توکل: اور مشورہ کی تکمیل کے بعد توکل کے حکم سے معلوم ہوا کہ تدبیر منافی توکل نہیں ہیں اور تدبیر کے ساتھ اللہ پر بھروسہ رکھنا ہر مسلمان پر فرض میں ہے توکل بمعنی ترک تدبیر سو اس کا منضبط ضابطہ یہ ہے کہ دینی تدابیر کا ترک تو بالکل مذموم اور ناجائز ہے اسی طرح دنیاوی تدابیر جو یقینی اور عادی ہوں ان کا ترک بھی ناجائز ہے لیکن اگر قطعی تدابیر ہوں تو قوی القلب شخص کے لئے ان کا ترک جائز اور وہی ہوں تو ان کا ترک محسن ہے۔

آیت ان ينصروكم الله في ازماءكم حسرت کا حاصل یہ ہوا کہ کسی کو غالب مغلوب کر دینا اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے چنانچہ بدر میں اپنی رحمت سے تم کو غالب کر دیا اور احد میں اپنی حکمت سے پھر مغلوب کر دیا۔ اس لئے تمہاری قدرت سے یہ چیز پوری طرح باہر ہے پھر اس درجہ اپنے جی کو اس کے پیچھے کیوں ڈالتے ہو جو ہو گیا سو ہو گیا۔ سب ضروریات چھوڑ کر اس میں کیوں لگ گئے ہو اس میں جو آفت آئی وہ نافرمانی کی وجہ سے آئی اس سے توبہ کرو "گذشتہ را صلوات آئندہ را احتیاط" اور "ہر چه از دوست میرس نیکوست" پر عمل پیرا رہنا چاہئے۔ و لئن قتلتم الخ میں قتل اور موت فی سبیل اللہ کی جزا میں مغفرت اور رحمت اور ولئن متتم او قتلتم میں موت قتل کی جزا "حشر لسی اللہ" فرمائی ہے بعض حضرات نے بطریق تاویل دونوں میں یہ فرق ذکر کیا ہے کہ اول آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو جنت و جہنم کی جہ سے عبادت کرتے ہیں دوسری آیت میں ان کا ذکر ہے جو "ذات واحد" ہی کو مقصود سمجھ کر عبادت کرتے ہیں اس لئے وہی ان پر متعلق بھی ہوگی۔ و شاورهم الخ یہ آیت اس پر دل ہے کہ بعض اوقات بعض منافع و فوائد تابع سے بھی متبوع کو حاصل ہو جاتے ہیں۔

وَنَزَّلْنَا لَمَّا فَصَدَّتْ فَطِيفَةً حَمْرَاءَ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا وَمَا كَانَ يُبَغِّى لِنَبِيِّ أَنْ يَغُلَّ ۖ يَحْوُونَ فِي الْغَيْمَةِ فَلَا تَنْظُرُوا بِهِ ذَلِكَ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْبَيِّنَاتِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ يُنْسَبُ إِلَى غُلُولٍ وَمَنْ يَغْلُلُ يَأْتِ بِمَا عَلَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَامِلًا لَا عَلَى غَنِيهِ ثُمَّ تَوَفَّى كُلَّ نَفْسٍ فَالْأَلِ وَغَيْرِهِ جَزَاءُ مَا كَسَبَتْ عَمَلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۱۶۷﴾ شَيْنَا أَقْمَنَ اتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ فَطَاعَ وَلَمْ يَغْلُ كَمَنْ آءَرَ رَجَعَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ بِمَعْصِيَتِهِ وَغُلُولِهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمُ ۖ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿۱۶۸﴾ الْمَرْجِعُ هِيَ لَاهُم رَجَعَتْ أَيْ أَصْحَابُ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ مُخْتَلِفُوا الْمَنَازِلَ فَلِمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ الْقَوَابُ وَلِمَنْ بَاءَ بِسَخَطِهِ

الْعَفَابُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ ۝۱۶۳ فَيَحْزَنُ بِهِمُ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ أَتَىٰ عَرَبِيًّا مِّثْلَهُمْ لِيُعَلِّمُوهُمَا وَتَشْرِفُوا بِهِ لَا مَلَكَ لَكُمَا وَلَا عَاجِئًا يَسْأَلُوا عَلَيْهِمُ إِنَّهُ الْفَرَّانُ وَيُزَكِّيهِمْ يَطْهَرُهُم مِّنَ الذُّنُوبِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ الْحَقَّ وَالْأُسْنَىٰ وَإِنْ مَخْضَمَةٌ أَىٰ أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَىٰ قَبْلَ بَعَثِهِ لَقِيَ ضَلِيلٌ مُّبِينٌ ﴿۱۶۴﴾ بَيْنَ .

ترجمہ: (جنگ بدر کے غنائم میں ایک سرخ چادر کم نظر آئی تو بعض لوگ کہنے لگے کہ شاید آنحضرت ﷺ نے اس کو پسند فرمایا ہو۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی) یہ بات ہرگز (مناسب) نہیں ہو سکتی تھی کہ تو کسی طرح کی خیانت کرے (مال غنیمت میں خیانت کرنے لگے، اس کے بارے میں ایسا گمان کیوں کرتے ہو اور ایک قرأت میں لفظ یفعل مجہول ہے یعنی منسوب الی الخیانت) اور جو کوئی خیانت کرتا ہے تو اس نے جو کچھ خیانت کی ہے اور قیامت کے روز اس کو لانا پڑے گا (اپنی گردن پر لاد کر) پھر ہر نفس کو پورا پورا بدلہ ضرور ملے گا (خواہ خیانت کا مجرم ہو یا اور طرح کا) اس کے (عمل کی) کمائی کا اس کے ساتھ (کسی طرح کی) نا انصافی نہ ہوگی۔ کیا جس شخص نے اللہ کی خوشنویوں کی راہ اختیار کی (کہ اطاعت کر لی اور خیانت نہ کی) وہ اس آدمی کی طرح ہو سکتا ہے جس نے یو را (مستحق ہوا) اللہ تعالیٰ کے غضب کا (اپنی بد عملیوں اور خیانت کی وجہ سے) اور جس کا ٹھکانا جہنم ہے اور (وہ) بہت ہی برا ٹھکانا ہے (ہرگز یہ دونوں شخص برابر نہیں ہو سکتے) یہ لوگ بلند درجات (اہل مرتبہ) ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک (یعنی مختلف مراتب والے ہیں، جس نے اطاعت کی وہ ثواب کا مالک ہوا اور جو نافرمانی کا مرتکب ہوا اس کے لئے سزا ہے) اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال سے واقف ہیں (لہذا وہ ان کو بدلہ دیں گے) بلاشبہ اللہ نے مؤمنین پر بڑی احسان کیا کہ اس نے ایک رسول ان میں بھیج دیئے جو ان ہی میں سے ہیں (یعنی ان کی طرح عربی ہیں تاکہ لوگ ان کی بات سمجھ سکیں اور آپ سے شرف حاصل کر سکیں۔ نہ فرشتہ بنا کر بھیجا اور نہ عجمی) وہ آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں (قرآن پاک کی) اور انہیں پاک کرتے ہیں (ہر طرح کی برائیوں سے) ان کو تعلیم دیتے ہیں کہ کتاب (قرآن) اور حکمت (سنت) کی حالانکہ یہ (ان مخفہ ہے یعنی انہم) اس سے (یعنی آپ کی نبوت سے) پہلے صریح گمراہی میں تھے۔

تحقیق و ترکیب: ان یغل . غل شینا من الغنم غلولا اور اغل اغلا لا بولتے ہیں مراد خیانت کرنا چوری چھپے کوئی چیز لے لینا، اغلہ، اذا وجده غلا حاصل یہ ہے کہ خیانت اور نبوت میں منافات ہے۔ خواہ اس کو معروف پڑھا جائے یا مجہول یسب الی الغلول جیسے بولتے ہیں الکذبة یعنی نسبة الی الکذب ومن یغلل ی حال بھی ہو سکتا ہے اور تقدیر عبارت فی حال علم الغال بعقوبة الغلول ہے۔ یا توحیہ اسی چیز کو گردن پر لاد کر لائے گا یا اس کے وبال و گناہ کا بدلہ اٹھائے گا۔ افعن اتبع، ہمزہ انکاری ہے جس کی طرف مفسر نے لا نافیہ سے اشارہ کر دیا ہے۔ ہا غاطف محذوف پر عطف ہے۔ ای استوی الامر ان مراد اس سے مہاجرین و انصار ہیں۔ درجات یعنی ہم متفاوتون کما تتفاوت الدرجات یا یہ معنی ہیں کہ اہل ثواب و عذاب کے منازل متفاوت ہوں گے یا ثواب و عقاب میں تفاوت بیان کرتا ہے۔

ربط و شان نزول: بدر کے روز مال غنیمت کی ایک چادر کم ہو گئی۔ بعض منافقین یا سادہ لوح اور کم سمجھ لوگ کہنے لگے کہ ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پسند فرما کر رکھ لی ہو اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ آپ نبی ہوئے کی وجہ سے امین کامل ہیں نبوت و امانت میں لزوم اور نبوت و خیانت میں منافات ہے پس جس طرح آپ ﷺ کی نافرمانی کا معزز ہونا بچھل آیات میں ثابت ہو چکا ہے اسی طرح

آپ ﷺ جیسے امین کے حکم کا نہ ماننا بھی یقیناً ضرر رساں ہے۔

﴿تشریح﴾:..... نبوت و امانت میں تلازم اور نبوت و خیانت میں منافات ہے:..... معتزلی اگر منافق قاتل تو اس کی بے ہودگی ظاہر ہے لیکن اگر کسی سیدھے سادے اعرابی کا یہ قول تھا تو منشاء بدعتی نہیں بلکہ آپ ﷺ کا صاحبِ تصرف ہونا پیش نظر ہوگا۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ چیز حقیقتہً یا صورتہً خیانت ہے اور نبی ﷺ کی شان اس سے بالکل منزہ ہے۔ لفظ غلول چونکہ ہر طرح کی خیانت کو عام ہے خواہ حقیقتہً ہو یا بطور عموم مجاز کے ہر قسم کی خیانت کو شامل ہوگا۔ امانت انبیاء کو یہاں بالذکر ثابت کیا گیا ہے جس کی تقریر ظاہر ہے البتہ بیات بمعاضل کی تفسیر حدیث ابو ہریرہؓ میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں قیامت میں کسی کو اس حال میں نہ دیکھوں گا کہ اس کی گردن پر اونٹ وغیرہ لدا ہوا ہو اور وہ بولتا ہو اور میرے پاس امداد کے لئے آئے اور میں صاف جواب دے دوں کہ اب میں کچھ نہیں کر سکتا۔ اس پر کسی نے ابو ہریرہؓ کے سامنے اشکال ظاہر کیا کہ اگر کسی نے سواونٹ چرائے ہوں تو وہ ان سب کو کس طرح گردن پر لادے گا؟ ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ جس شخص کی ڈاڑھ اُحد پہاڑ کے برابر ہوں اور ربذہ سے مدینہ تک اس کی سرین ہوں کیا وہ اتنی چیز نہیں اٹھا سکتا؟

حدیث ابو ہریرہؓ عقلمند زدہ لوگوں کے لئے مسکت جواب ہے:..... اس جواب سے آجکل کی فلسفہ زدہ طبائع کو مطمئن ہو جانا چاہئے نیز اللہ کی قدرت کے سامنے اس بڑا ہونے کی توجیہ کی بھی ضرورت نہیں ہے اور کوئی دلیل اس کے خلاف پر قائم نہیں اس لئے حقیقت کا قائل ہونا ضروری ہے۔ تاہم اگر تسکینِ عقل کا شوق ہو تو کہا جاسکتا ہے کہ اگر خیانت شدہ چیز اجسام میں سے نہیں ہے تو اس کے لانے کی دو صورتیں ممکن ہیں یا تو مقصود صرف ان کا اظہار و اعلان ہو جیسے کہا جائے کہ کیا خبر لائے ہو، دوسرے ممکن ہے کہ اس عالم میں معانی اور اعراض بھی اجسام کی شکل میں متشکل ہو جاتے ہوں اس لئے اُس عالم کو اس عالم پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ آخرت میں موت کو ذنب کی شکل میں لا کر ذبح کر دیا جائے گا یا نیک عمل ایک حسین و جمیل آدمی کی شکل میں آئے گا۔

آیت و ماسکان لنبی الخ سے معزلہ کے لئے سزا کے وجوب پر استدلال کا موقع نہیں ہے اس قسم کی تمام آیات میں ان وعیدوں سے مراد صرف استحقاقِ عذاب بیان کرنا ہے لاجلہ وقوع بیان کرنا مقصود نہیں ہے کہ وہ اللہ کی مشیت پر موقوف ہوتا ہے۔

آنحضرت ﷺ رحمتِ عالم اور نعمتِ کبریٰ ہیں:..... لقد من الله سے آنحضرت ﷺ کی تعظیم و اجلال میں اضافہ اور ترقی بیان کرنا ہے کہ صرف یہی نہیں کہ آپ ﷺ امین کامل ہیں اور خیانت مجرمانہ سے بری ہیں بلکہ آپ ﷺ کا وجود باوجود سارے انسانوں کے لئے نعمتِ عظیم ہے۔ امتِ اجابت (مؤمنین) تو آپ ﷺ کی وجہ سے دولتِ ایمان سے مستیع ہے ہی لیکن کفار بھی آپ ﷺ کی برکت سے خفّ و غیرہ عذابوں سے عام طور پر محفوظ ہیں۔ من انفسہم میں مفسرین نے تین توہمیں کی ہیں۔ (۱) من انفسہم بمعنی من قریش (۲) من انفسہم ای من العرب جیسا کہ خود مفسر علامؒ نے اشارہ کیا ہے ان دونوں صورتوں کی تقریر تقریباً یکساں ہے جس کا بیان سورہ بقرہ میں گذر چکا ہے۔ (۳) من انفسہم سے مراد عام انسان ہوں جس کا قرینہ یہ ہے کہ مؤمنین کی صفت عام ہے اور انفسہم کی تفسیر اسی طرف راجع ہے اس لئے عام صفت کے تفسیر کرنا زیادہ بہتر ہوگا جس کا حاصل یہ ہوگا کہ انسان کو بہ نسبت جنات اور فرشتوں کے چونکہ انسان سے زیادہ مناسبت ہے اور یہ مناسبت ہی افادہ اور استفادہ کی شرطِ عظیم ہے اس لئے آپ ﷺ کو انسانوں میں انسان بنا کر بھیجا ہے۔

انسان، ملائکہ، جنات میں مابہ الامتیاز جامعیت ہے..... رہا یہ شبہ کہ آنحضرت ﷺ تو جنات کے لئے بھی ہیں پھر غیر جنس ہونے کی وجہ سے جنات کیسے آپ ﷺ سے استفادہ کر سکیں گے لیکن انسان چونکہ جامع ہے اس میں ملائکہ اور جنات دونوں سے مناسبت موجود ہے اور یہ جامعیت جنات میں نہیں پائی جاتی۔ اس لئے جنات تو انسان سے سہولت استفادہ کر سکتے ہیں مگر انسان جنات سے بآسانی استفادہ نہیں کر سکتا یا اس سہولت سے قطع نظر کرتے ہوئے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ انسان کے مصالح کو جنات کے مصالح پر مقدم رکھا گیا ہو کسی حکمت و مصلحت البیہ کے ماتحت۔ اس لئے نبی کا انسان ہونا ضروری سمجھا گیا ہو لیکن اس صورت میں مؤمنین سے مراد صرف انسان مؤمن ہوں گے جیسا کہ قرآن کریم میں اکثر خطابات انسانوں کو ہیں تاہم اس تخصیص پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ پھر آپ ﷺ کی خصوصیت عموم بعثت باقی نہیں رہتی کیونکہ عموم بعثت دوسرے دلائل سے ثابت ہے اور اگر مؤمنین سے مراد تمام مطلقین بھی ہوں خواہ انسان یا جنات تو جنس سے مراد جنس منطقی ہوگی یعنی انسان اور جن دونوں حیوان کے تحت میں داخل ہوں گے۔ اس سے ملائکہ خارج رہیں گے کہ ان کی طرح مکلف نہیں خواہ حیوان میں داخل ہوں یا نانی کی قید سے خارج ہو جائیں۔ کیونکہ ملائکہ کا عموم ثابت نہیں ہے۔ آیت لقد من اللہ فیہ فوائد سے مراد اخروی منافع ہیں کہ وہ مؤمنین کے ساتھ خاص ہیں باقی عمومی فوائد جیسے کہ آپ ﷺ کا رحمت للعالمین ہونا ۱۰۰ سے کفار بھی متمتع اور متفع ہیں اسی لئے پہلی امتوں جیسے عذاب سے وہ مامون و محفوظ ہیں۔ (بیان القرآن)

أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ بِأَحَدٍ بِقَتْلِ سَبْعِينَ مِنْكُمْ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا لَا يُبَدِّلُ بَقْتُلِ سَبْعِينَ وَإِسْرِ سَبْعِينَ مِنْهُمْ قُلْتُمْ مُنْجِبِينَ أَنَّىٰ مِنْ آيِنَ لَنَا هَٰذَا الْخُذْلَانُ وَنَحْنُ مُسْلِمُونَ وَرَسُولُ اللَّهِ فِينَا وَالْحَمْلَةُ الْأَخِيرَةُ فِي مَحَلِّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِي قُلْ لَهُمْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ لَا أَنْتُمْ تَرْتَكُمُ الْمَرْكَزَ فَخُذْلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۶۵﴾ وَمِنْهُ النَّصْرُ وَمَنْعُهُ وَقَدْ جَازَاكُمْ بِخِلَافِكُمْ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ بِأَحَدٍ فَبِإِذْنِ اللَّهِ بِإِرَادَتِهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ ظُهُورِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۶۶﴾ حَقًّا وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا أَنَّ الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ لَمَّا انْصَرَفُوا عَنِ الْقِتَالِ وَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بَنُ آيَةٍ وَأَصْحَابُهُ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَعْدَاءَهُ أَوْ ادْفَعُوا عَنِ الْقَوْمِ بِتَكْبِيرِ سَوَادِكُمْ إِنْ لَمْ تُقَاتِلُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ نَحْسُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ قَالِ تَعَالَى تَخْلَبِينَ لَهُمْ هُمْ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ بِمَا أَظْهَرُوا مِنْ خُذْلَانِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَكَانُوا قَبْلَ أَقْرَبُ إِلَى الْإِيمَانِ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَلَوْ عَلِمُوا قِتَالًا لَمْ يَتَّبِعُواكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿۱۶۷﴾ مِنَ النَّبَايِ الَّذِينَ بَدَّلَ مِنَ الدِّينِ قَبْلَهُ أَوْ نَعَتْ قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ فِي الدِّينِ وَقَدْ قَعَدُوا عَنِ الْجِهَادِ لَوْ أَطَاعُونَا أَىْ شُهَدَاءُ أَحَدٍ أَوْ إِخْوَانُنَا فِي الْقُعُودِ مَا قُتِلُوا قُلْ لَهُمْ فَادْرَءُوا إِذْغَرُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۶۸﴾ فِى آلِ الْقُعُودِ يُنْجِى مِنْهُ وَنَزَلَ فِي الشُّهَدَاءِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا بِالْخَفِيفِ وَالشَّدِيدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَىْ لِأَجْلِ دِينِهِ أَمْوَاتًا بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ أَرْوَاهُمْ فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خُضِرَ تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ كَمَا وَرَدَ فِي

حَدِيثُ يَرْزُقُونَ ﴿۱۵۹﴾ يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَارِ الْحَنَّةِ فَرَحِينَ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ يُرْزَقُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ يَفْرَحُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ۚ مِنْ إِخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَيُبَدِّلُ مِنَ الَّذِينَ آتَى بَأْسَ لَاخَوْفٍ عَلَيْهِمْ ۚ أَى الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ ۚ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۶۰﴾ فَبِئْسَ الْاٰجِرَةُ الْمَعْنٰى يَفْرَحُونَ بِأَمْنِهِمْ ۚ وَفَرَحَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ ثَوَابٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ ۚ زِيَادَةٍ عَلَيْهِ ۚ وَأَنَّ بِالْفَتْحِ عَطْفًا عَلَى نِعْمَةٍ ۚ وَالْكَسْرِ اسْتِيفَانًا ۚ اللَّهُ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۶۱﴾ بَلْ يَاجْرُهُمْ ۚ

۱۵۹
ع
۸

ترجمہ:..... جب تم پر مصیبت پڑی (غزوہ اُحد میں تم میں سے ستر آدمی قتل ہو گئے) اور یہ مصیبت ایسی تھی کہ اس سے دوگنی مصیبت تمہارے ہاتھوں ان پر پڑ چکی ہے (غزوہ بدر میں ان کے ستر آدمی قتل ہوئے اور ستر قید) تو تم بول اٹھے (اظہارِ تعجب کرتے ہوئے) کہاں سے (کہہ رہے ہم پر) یہ (مصیبت آ پڑی حالانکہ ہم مسلمان ہیں اور رسول اللہ ہم میں تشریف فرما ہیں اور جملہ اخیرِ استفہام انکاری ہے) کہہ دو (ان لوگوں سے) (وہ مصیبت خود تمہارے ہاتھوں آئی) (کیونکہ تم نے مورچہ چھوڑ دیا اس لئے کمزور پڑ گئے) یاد رکھو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں ہے (بجملہ اس کے کسی کی مدد کرنا اور نہ کرنا بھی ہے اور تم کو سزا تمہاری مخالفت کی وجہ سے ملی ہے) اور دو گروہوں میں مقابلہ کے دن تمہیں جو کچھ پیش آیا (جنگِ اُحد میں) تو اللہ ہی کے حکم (ارادہ) سے پیش آیا اور اس لئے تاکہ ظاہر ہو جائے (اللہ پر کھلم کھلا) کہ ایمان رکھنے والے کون ہیں (فی الحقیقت) اور نفاق والے کون ہیں (اور وہ لوگ) جن سے کہا گیا (جنگ سے پسپائی کے وقت مراد عبداللہ بن ابی اور اس کے رفقاء ہیں) کہ آؤ کیا تو اللہ کی راہ میں جنگ کرو (اس کے دشمنوں سے) یا دشمنوں کا حملہ روکو (اگر جنگ نہیں کر سکتے تو کم از کم اپنی بھیڑ بھڑکا سے ان کو پسپا ہی کرو) تو کہتے تھے اگر ہمیں معلوم (محسوس) ہوتا کہ لڑائی ڈھنک کی ہوگی تو ہم ضروری (تمہارا ساتھ دیتے) (حق تعالیٰ ان کی تکذیب کرتے ہوئے فرماتے ہیں) جس وقت انہوں نے یہ بات کہی تو وہ بمقابلہ ایمان کے کفر سے زیادہ نزدیک تھے (مسلمانوں کی رسوائی ظاہر کرنے کے سبب سے حالانکہ اس قول سے پہلے ظاہر طور پر ایمان سے قریب معلوم ہو گئے تھے) یہ لوگ زبان سے ایسی بات کہتے ہیں جو فی الحقیقت ان کے دلوں میں نہیں ہے (اگر ان کو واقعی اور باقاعدہ جنگ محسوس ہوتی تو ہرگز تمہارے ساتھ نہ رہ سکتے) اور اللہ تعالیٰ زیادہ باخبر ہیں دلوں میں جو کچھ (نفاق) چھپائے ہوئے ہیں جن لوگوں کا حال یہ ہے (پہلے الذین سے بدل یا نعت ہے) کہ اپنے (دینی) بھائیوں کے حق میں کہتے ہیں حالانکہ خود (جنگ سے دم چر کر) بیٹھ رہے کہ اگر ہماری بات پر چلے ہوتے (شہداء اُحد یا ہمارے بھائی اس بیٹھ رہنے میں) تو بھی نہ مارے جاتے کہہ دو (ان سے) اچھا نکال باہر کرنا موت کو جب تمہارے سر ہانے آ کھڑی ہو، اگر تم واقعی چپے ہو (اس بارے میں کہ گھر بیٹھ رہنا موت کے منہ میں جانے سے بچا لیتا ہے۔ شہداء کے سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی کہ) اور جو لوگ قتل ہوئے (فقسلوا تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے) اللہ کی راہ میں (دین کی خاطر) ان کی نسبت ایسا خیال نہ کرنا کہ وہ مر گئے نہیں بلکہ (وہ) زندہ ہیں اپنے پروردگار کے حضور (ان کی ارواح سبز پرندوں کے پونوں میں بیٹھ کر جہاں چاہیں اڑتی پھرتی ہیں۔ (کافی الحدیث) اپنی روزی پار ہے ہیں (جنت کے پھل کھاتے ہیں) خوش ہیں (ضمیر یرزقون سے حال ہے) اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اپنے فضل و کرم سے انہیں عطا فرمایا ہے اور (وہ) خوش (فرحان) ہو رہے ہیں ان کے لئے جو ان سے پیچھے رہ گئے ہیں اور ابھی ان سے ملے نہیں ہیں (اپنے مسلمان بھائیوں سے اور الذین سے بدل ہے) کہ (ان متحد یرسان ہے) نہ تو ان کے لئے کسی طرح کا کھانا ہوگا (جو ابھی سابقین سے نہیں ملے) اور نہ کسی طرح کی ٹنگینی ہوگی (آخرت میں۔ حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ امن و فرح سے خوش ہوں گے) (وہ سرور ہوں گے اللہ تعالیٰ کی نعمت (ثواب) اور فضل (اعانہ) سے نیز

اس بات سے کہ بلاشبہ (ان بالیق نعت پر عطف ہے اور بالکسر استیناف ہے) اللہ تعالیٰ ایمان رکھنے والوں کا اجر نفع نہیں فرماتے (بلکہ ان کو عطا کرتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: اولمّا ہمزہ استفہام انکاری لفظ قلتم پر داخل ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے اقلتم ما ذکر لہما اصابکم ای مایغی لکم ان یصدر عنکم القول المذکور اور لفظ لما شرط کے لئے غیر لازم رابطہ ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ حرف ہے یا ظرف اور ابعد شرط ہے۔ جواب شرط قلتم انی ہذا ہے۔ ہمزہ کے بعد واو استیناف ہے قد اصابکم محل رفع میں ہے مصیبة کی صفت ہونے کی وجہ سے و ما اصابکم ما معنی الذی مبتداء ہے اور خبر فباذن اللہ ہے ای واقع باذن اللہ اور خبر پر فامبتداء کے مشابہ بالشرط ہونے کی وجہ سے ہے جیسے الذی یا تبنی فله درهم۔ ولیعلم اس لام میں دو قول ہیں ایک یہ کہ فباذن اللہ کے معنی پر عطف ہے ایک سبب کا عطف دوسرے سبب پر ہے۔ ایک سبب علت ہے اور دوسرا سبب حکمت اور دوسرا قول یہ ہے کہ محذوف سے متعلق ہے ای وفعل ذلک ای ما اصابکم لیعلم تقدیر کلام اس طرح ہو کہ فباذن اللہ لیكون کذا من المحیص او اتخاذ الشهداء ولیعلم المؤمنین الخ۔ ارادة اللہ کو اذن اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے لازم میں سے ہونے کی وجہ سے۔

حقاً مفسر علام نے تمیز محذوف کی طرف اشارہ کر دیا۔ ہے اور چونکہ یعلم متضمن ہے معنی یظہر کو اس لئے متعدی بیک مفعول ہے کثیر سواد یول کر کثیر عدد مراد لیا جاتا ہے ہم یومئذ ضمیر مبتداء ہے اور اقر ب خبر ہے اور یومئذ لکفور اور لایمان کے لام کے متعلق ہے اور بعض لوگوں نے اسم تفصیل کے ساتھ لفظاً ومعناً دو تہ جزیوں کا تعلق صحیح اور جائز کہا ہے۔

ولیعلم الذین نافقوا فعل کا اعادہ مؤمنین کے شرف اور منافقین سے الگ کرنے کے لئے ہے۔ وقیل لہم اس کا عطف نافقوا پر ہے۔ قالوا لو تعلم یہ استیناف بیانی ہے ای فما ضاعوا حین قیل لہم ذلک فقیل قالوا الخ قاتلوا فی سبیل اللہ مقصود اس میں جز اول قاتلوا ہے باقی "فی سبیل اللہ" کی قید بلحاظ بعض یا کل کے واقعی ہے۔ مطلق جہاد سے کنایہ ہے گویا بمعنی لوجہ اللہ ہے جس سے منافقین ممتاز ہو جاتے ہیں۔

الذین اس میں وجہ اعراب متعدد ہیں۔ (۱) رفع (۲) نصب (۳) جر، پھر رفع میں تین وجہ ہیں (۱) مبتداء محذوف کی خبر ہو، ای ہم الذین (۲) یکتمون کی ضمیر سے بدل ہو (۳) مبتداء ہو اور قل فادراء و اس کی خبر ہو۔ اس صورت میں خبر کی جانب عائد محذوف ماننا پڑے گا۔ اسی طرح نصب میں تین وجہ جاری ہو سکتی ہیں۔ (۱) نصب علی الذم یعنی اذم الذین (۲) الذین نافقوا سے بدل ہو (۳) لہم کی صفت ہو۔ البتہ جر میں دو وجہ جاری ہوں گی۔ (۱) بافوا ہم کی ضمیر سے بدل ہو (۲) فی قلوبہم کی ضمیر سے بدل ہو۔

لاخوانہم دینی یا نبی بھائی مراد ہیں یا سکونت مکان یا عداوت نبی میں شریک کار لوگ مراد ہیں۔ وقعدوا مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے کہ یہ جملہ حال ہے۔ ضمیر قالوا سے فادراء و چنانچہ مروی ہے کہ ان میں سے ستر منافقین بغیر جنگ میں شریک ہوئے گھر بیٹھے ہی مر گئے۔ عند ربہم یا اور یروزقون دونوں احیاء کی صفت ہیں اور ضمیر ایداً سے حال بھی ہو سکتے ہیں اور فرحین ضمیر یروزقون سے حال ہے اور من فضلہ عائد محذوف سے حال ہے اور من خلفہم یلحقوا سے متعلق ہے اور حال بھی ہو سکتا ہے اشارہ اس طرف ہے کہ شہداء کو حیات حقیقیہ حاصل ہے کھاتے پیتے ہیں۔

ان لا اشارہ اس طرف ہے کہ ان اور اس کا ابعد کل خبر میں بدل الاشتمال ہے۔ الذین لم یلحقوا سے کیونکہ مقصود استبصار سے

ان کے اخوان کا حال ہے نہ ان کی ذوات اور حاصل انتقام حزن و خوف کا دوام ہے نہ ان کے دوام کی نفی۔ خوف متوقع غم کو کہتے ہیں اور حزن فوت شدہ فزع اور حاصل شدہ ضرر پر غم کو کہتے ہیں۔ لا یضیع اجر المؤمنین لفظ اجر باب ضرب اور قتل سے ہے اور آجروہ مد ہمزہ کے ساتھ تیسرا لغت ہے۔

رابط : اُحد کی شکست کا زخم اور غم چونکہ کاری تھا۔ اسی کے اند مال اور تسلی کے لئے حکمت و مصلحت کی طرف توجہ کی باگ پھیری جاری ہے اور آیت اولہما اصابتکم میں اسی کا بیان ہے اور منافقین کے اس خیال کی تردید آیت ولا تحسبن الخ میں کی جارہی ہے کہ شہداء کی موت لہذا نذر نیا سے حرمان اور ناکامی کا باعث ہوتی ہے۔

شان نزول : ابن ابی حاتم نے عمر بن الخطابؓ سے لباب العقول میں تخریج کی ہے کہ غزوہ بدر میں جو اساری بدر کے سلسلہ میں فدیہ قبول کر لیا گیا تھا اس سلسلہ میں مؤاخذہ ہوا اور احد میں ستر صحابہ قتل کئے گئے اور عام اصحاب پسپا ہوئے اور آنحضرت ﷺ کو جسمانی خدمات پہنچنے تو اس پر آیت اولہما اصابتکم الخ نازل ہوئی۔ نیز لباب العقول میں امام احمد اور ابو داؤد اور حاکم نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شہدائے اُحد کی ارواح کو حق تعالیٰ نے سبز پرندوں کے جوف میں کر کے اس کا موقعہ بخشا ہے کہ وہ جنت کی مہروں پر آئیں اور اس کے پھل کھائیں۔ سونے کی قندیلوں میں عرش کے نیچے لٹکی رہیں، اس خوشحالی کی وجہ سے وہ اپنے دوسرے بھائیوں کے بارے میں شوق جہاد اور نفرت عن الضرار کی تمنا کرتی ہیں حق تعالیٰ ان کی اس تمنا کو دوسروں تک پہنچانے کا وعدہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں ولا تحسبن الخ۔

﴿تشریح﴾ : جنگ اُحد منافقین اور مخلصین کے درمیان ایک فیصلہ کن آزمائش تھی : جنگ اُحد کا معاملہ ان منافقین کے لئے فیصلہ کن آزمائش تھی جو مسلمانوں کے ساتھ ملی جلی زندگی بسر کر رہے تھے اس موقع پر ان کا نفاق پوری طرح کھل گیا۔ اول سے آخر تک کوئی ایسا مرحلہ نہیں آیا جس میں اپنی فتنہ پردازی سے یہ لوگ باز رہے ہوں۔ ان سے جب کہا گیا شہر سے باہر نکل کر مقابلہ کرو تو یہ کہہ کر لوگوں کو بہکا کر شروع کر دیا کہ باہر نکل کر لڑنا موت کے منہ میں جانا ہے اور جب کہا گیا کہ اچھا شہر کی مدافعت کرو تب بھی لگے طرح طرح کے حیلے بہانے کرنے، پھر جب لوگوں کی کمزوری اور حکم عدویٰ سے مسلمانوں کی فتح شکست میں تبدیل ہونے لگی تو انہیں پھر شرارت کا ایک نیا موقع ہاتھ آ گیا۔ کبھی کہتے ہماری بات نہ ماننے کی وجہ سے ایسا ہوا، کبھی کہتے کہ روزِ رز کی لڑائی سے کیا فائدہ دشمنوں کو راضی رکھنے میں نجات ہے غرض کہ اس طرح کی بکواس کا حاصل مسلمانوں کے دلوں میں مایوسی اور ہراس پیدا کرنا تھا کہ ان کی کوئی بات بھی ٹھیک طور پر نہ بن سکے۔

صحابہؓ پر دوسروں کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے : شکست کے اس واقعہ میں عتاب کے بعد صحابہؓ کو بجا تسلی دی گئی ہے اس پر دوسرے نا فرمانی کرنے والے دھوکہ نہ کھائیں کہ ہمارے گناہ میں بھی یقیناً کوئی نہ کوئی حکمت و مصلحت الہیہ ہوگی۔ اس لئے کیا غم؟ کیونکہ صحابہؓ کے معاملہ پر خود کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے اول تو ان سے یہ غلطی اجتہاد اور لغزشِ خطا ہوئی تھی۔ مخالفت یا نا فرمانی کا جذبہ اور داعیہ نہیں تھا دوسرے ان پر جو نہ امت و غم کا پہاڑ ٹوٹا ہے وہ تو یہ کا اعلیٰ درجہ تھا اس لئے مختلف چیزوں میں ان کے سنبھالنے کا سلہان کیا گیا ہے لیکن جو شخص دیدہ و دانستہ ارادۂ گمناہ کرے پھر اس پر دیر ہی بھی دکھلائے وہ کیا متحق ملامت ہو سکتا ہے؟ وہ تو لاحق ملامت و عتاب ہونا چاہئے۔

ابن جریر کی روایت وقد وعدہم الفتح ان صبروا الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں سے وعدہ فتح کیا گیا تھا۔ اس پر یہ تھا کہ پھر یہ وعدہ فتح شکست میں کیوں تبدیل ہوا؟ اس کا جواب ہو من عند انفسکم میں دیا گیا ہے کہ اگر تم رسول اللہ کی اطاعت پر متحر رہتے تو ضرور وعدہ کا ایفاء ہوتا کیونکہ وعدہ مشروط تھا لیکن اب تو ساری ذمہ داری تمہارے سر پر پڑی، البتہ بعض موقعوں پر باوجود صبر و استقلال اور اطاعت احکام کے پھر مسلمان مغلوب ہو جاتے ہیں تو اس شبہ کا حل یہ ہے کہ وعدہ فتح میں خاص حضرات صحابہؓ شامل تھے۔ یہ وعدہ عام نہیں تھا کہ اس کا کلیہ ہونا ضروری ہو اور پھر کلیہ کے خلاف ہونا باعث شہید ہو۔

لظا کف آیت: صحابہؓ کے قول انہی هذا کے کئی جواب دیئے گئے ہیں اول اصبتہم مثلیہما دوسرے من عند انفسکم تیسرے فیاذن اللہ سے اور بعض حکمتوں کو شامل چھوڑ دیا گیا ہے جن میں سے بعض کا بیان پہلے ہو چکا ہے اور اخوانہم سے مراد یہاں صرف ہم نسب ہیں اور اس سے پہلے اخوانہم سے مراد عام بھی خواہ کسی ہوں یا ہم شہداء کے بارے میں خسارہ کا خیال جو منافقین نے قائم کر رکھا تھا ان آیات میں اس کی تردید بھی ہے اور ان پر تفریض بھی ہے کہ منافقین کے اخوان طریق مقتول فی سبیل اللہ نہیں ہیں اگر یہ شہید ہوتے تو ان کو بھی یہ فضائل حاصل ہوتے۔

لا یضیع اجر المؤمنین سے معلوم ہوا کہ اعمال کی قبولیت کی شرط ایمان ہے۔ اسی لئے مقتولین کی بجائے مؤمنین کہا ہے۔ ولانحسبن الذین الخ معلوم ہوا کہ شہداء مجاہدین جس طرح غیر شہداء مجاہدین کے باب میں اپنے جیسے ہونے کی تمنا کرتے ہیں اسی طرح اہل جہاد اکبر (اہل مشاہدہ عشاق سالکین) اور مجاہدین کے درمیان ہے کہ ایک دوسرے کے لئے اپنی حالت پر ہونے کی تمنا کر رہا ہے۔

الَّذِينَ مُبْتَدَأُ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ دُعَاءُ هَ بِالْحُرُوجِ لِلْقِتَالِ لَمَّا ارَادَ ابْنُ سَفْيَانَ وَاَصْحَابُهُ الْعَوْدَ وَتَوَاعَدُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُوقَ الْإِثْمَانِ الْمُقْبِلِ مِنْ يَوْمِ أُحُدٍ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ بِأُحُدٍ وَخَبِرَ الْمُبْتَدَأُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ بِطَاعَتِهِ وَاتَّقُوا مَخَالَفَتَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿۷۲﴾ هُوَ الْحَنَّةُ الَّذِينَ بَدَّلَ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ أَوْنَعَتْ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ أَيْ نَعِمْ بِنُ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِي إِنَّ النَّاسَ أَبَاسُفِيَانٍ وَاصْحَابَهُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ الْجُمُوعَ لِيَسْتَاصِلُواكُمْ فَأَخْشَوْهُمْ وَلَا تَأْتَوْهُمْ فَرَادَهُمْ ذَلِكَ الْقَوْلُ إِيْمَانًا تَصَدِيقًا بِاللَّهِ وَيَقِينًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ كَفَانَا أَمْرُهُمْ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿۷۳﴾ الْمَقْضُوسُ إِلَيْهِ الْأَمْرُ هُوَ وَخَرَجُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَوْفُوا سُوقَ بَدْرٍ وَالْقَى اللَّهُ الرُّعْبَ فِي قَلْبِ ابْنِ سَفْيَانَ وَاصْحَابِهِ فَلَمْ يَأْتُوا وَكَانَ مَعَهُمْ تِجَارَاتُ قَبَاغُ وَرَبَّحُوا قَالَ تَعَالَى فَأَنْقَلَبُوا رَجَعُوا مِنْ بَدْرٍ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفُضِّلَ بِسَلَامَةٍ وَرَبِحَ لَمْ يَمَسْسَهُمْ سُوءٌ مِّنْ قَتْلِ أَوْ جَرْحٍ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ بِطَاعَتِهِ وَرَسُولِهِ فِي الْحُرُوجِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿۷۴﴾ عَلَى أَهْلِ طَاعَتِهِ إِنَّمَا ذَلِكَ الْفَائِلُ لَكُمْ إِنَّ النَّاسَ..... الخ الشَّيْطَانُ يَخَوْفُكُمْ أَوْلِيَاءَهُ الْكُفَّارَ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ فِي تَرْكِ أَمْرِي إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۷۵﴾ حَقًّا وَلَا يَحْزَنُ ذَلِكَ بَضْمِ الْبَاءِ وَكُسْرِ الرَّأْيِ وَبَفَتْجِهِمَا وَضَمِّ الرَّأْيِ مِنْ حَزَنَةِ لُغَةٍ فِي آخِرَتِهِ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ يَقَعُونَ

فِيهِ سَرِيْعًا يَنْصُرُوهُ وَهُمْ اَهْلٌ مَّكَّةَ اَوْ الْمُنَافِقُوْنَ اَيُّ لَا تَنْتَهَمُ لِكُفْرِهِمْ اِنَّهُمْ لَنْ يَصُرُوْا اِلَّا شِيْطَانٌ يَّبْغِيْهِمْ
وَاِنَّمَا يَصُرُوْنَ اَنْفُسَهُمْ يَسْرِىْدُ اللّٰهُ اَلَا يَجْعَلْ لَهُمْ حِطًّا نَّصِيْنًا فِي الْاٰخِرَةِ اَيُّ السَّحْنَةِ فَلِذَلِكَ خَذَلْنَهُمْ
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝۱۷۶ فِي النَّارِ اِنَّ الَّذِيْنَ اسْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ اَيُّ اَخَذُوْهُ بِذَلِكَ لَنْ يَصُرُوْا
اِلَّا بِكُفْرِهِمْ شِيْطَانٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝۱۷۷ مُؤْتَم

ترجمہ:.....جن لوگوں نے (یہ مبتدا ہے) اللہ اور رسول کی پکار کا جواب دیا (دعوت جہاد کو مان لیا جبکہ یوسفیان اور اس کے
رفقاء نے میدان جنگ میں دوبارہ آنے کا ارادہ کیا اور احد سے اگلے سال کے لئے مقام بدر میں آنے کا آنحضرت ﷺ سے وعدہ کر لیا)
یا جو یکہ زخم کھا چکے تھے (غزوۂ احد میں مبتدا کی خبر یہ ہے) ان لوگوں میں سے جو نیک ہیں (اپنے کردار کے لحاظ سے) اور ڈرتے ہیں
(آپ کی نافرمانی سے) ان کے لئے بہت بڑا اجر (جنت) ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں (پہلے الذین سے یہ بدل ہے یا نعت) جن سے بعض
آدمی (نعم بن مسعود اشجعی) کہتے تھے کہ دشمن لوگوں (یوسفیان اور ان کے رفقاء) نے بہت بڑا گروہ اکٹھا کر لیا ہے (تاکہ تمہاری فتح کئی
کر سکیں) اس لئے تم کو چاہئے کہ ان سے ڈرتے رہو اور ان کے قریب بھی نہ چلکو (یعنی اس قول نے) ان کا ایمان (اللہ کی تصدیق و
یقین) اور زیادہ مضبوط کر دیا اور وہ بول: کھٹے کہ ہم سے لئے اللہ کا سہارا کافی ہے (ان کا حکم ہمارے لئے بس ہے) اور کیا نبی اچھا
کار ساز ہے (تمام باتوں کا چارہ ساز ہے وہ چنانچہ صحابہ آنحضرت ﷺ کیساتھ لڑ کر اٹکے اور مقام بدر میں پہنچ گئے لیکن اللہ نے یوسفیان
اور اس کے ساتھیوں کے دل میں اس قدر عجب ہمایا کہ وہ نہیں آ سکے۔ مسلمانوں کے پاس جو کچھ سامان تجارت تھا اس کو خرید و فروخت
کر کے خوب نفع کیا قیامت تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) پھر واپس آ گئے (بدر سے لوٹ گئے) اللہ کی نعمت اور فضل (سلامتی اور منافع) کے
ساتھ کوئی گزند (قتل و زخم) انہیں نہیں چھو سکا وہ اللہ کی خوشنودی (اس کی راہ میں نکلنے کے لئے اس کی اور اس کے رسول کی اطاعت
کر کے) کی راہ میں گامزن ہوئے اور اللہ تعالیٰ بڑے ہی فضل رکھنے والے ہیں (اپنے فرمانبرداروں پر) اور یہ (مخبر جو تمہیں کہہ رہا تھا ان
الناس الخ) اس کے سوا کچھ نہیں تھا کہ شیطان تھا جو تمہیں اپنے ساتھیوں (کفار) سے ڈرا رہا تھا تو تم شیطان کے ساتھیوں سے نہ ڈرو
بلکہ مجھ سے ڈرو (میرا کہنا نہ ماننے میں) اگر تم ایمان رکھنے والے ہو (وہ بائعین) اور اسے پیغمبر آپؐ آ زودہ خاطر نہ ہو جائیے (یحز نک
ضم یا اور کسر زائے ساتھ ہے یا فتح یا اور ضم زائے ساتھ ہے حزن نہ سے شفق ہے جو احزنہ کا ایک لغت ہے) ان لوگوں کی حالت سے جو
کفر کی راہ میں دوڑ رہے ہیں (کفر کا یہ کر کے جو دل اس میں پڑ جاتے ہیں۔ مراد اس سے اہل مکہ یا منافقین ہیں حاصل یہ ہے کہ آپؐ
ان کے کفر کو ہم نہ سمجھتے) یقین رکھو وہ اللہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے (اپنی حرکتوں سے بلکہ اپنا ہی نقصان کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ
ہے کہ ان کے لئے کوئی حصہ (نصیب) نہ رہے آخرت (جنت) میں (اسی لئے ان کو سزا دیا گیا ہے) اور بلا آخر ان کے لئے بہت بڑا
عذاب ہے (جہنم میں) جن لوگوں نے ایمان دے کر کفر کا سودا چکا یا ہے (کفر ایمان کے بدلہ میں لے لیا ہے) وہ اللہ تعالیٰ کو کچھ نقصان
نہیں پہنچا سکتے (اپنے کفر کی وجہ سے) اور ان کے لئے دردناک عذاب تیار ہے۔

تحقیق و ترکیب:.....الذین استجابوا لجلال محقق کا کلام اس مقام پر غلط ہو گیا ہے کیونکہ دعاء و بالخروج سے مراد
غزوۂ حراء الاسد ہے جو روز یک شنبہ کو غزوۂ احد سے ایک روز بعد پیش آیا غزوۂ احد شیعہ شوال ۳ھ میں پیش آیا اور الذین استجابوا
بھی حراء الاسد ہی کی طرف اشارہ ہے اور مفسر علام کا قول و نسو اعدوا اشارہ ہے غزوۂ بدر مغربی کی طرف جو تیسرا غزوہ شعبان ۴ھ میں

احد سے ایک سال بعد پیش آیا اور الذین قالوا الخ سے اشارہ بھی اسی کی طرف ہے غزوہ کہتے ہیں خروج للقتال کو اگرچہ قتال نہ ہوا نہ چند کوع میں چار غزوات کا بیان ہے۔ غزوہ بدر کبریٰ، غزوہ احد، احد سے اگلے روز غزوہ حراء الاسد، غزوہ بدر مغربی جو احد سے ایک سال بعد ہوا۔ منہم یہاں من تبیین کے لئے ہے جیسے وعدہ اللہ الذین امنوا و عملوا الصلحت منہم الخ من تعجیفہ نہیں کیونکہ یہ تمام حضرات ان اوصاف کے ساتھ متصف تھے اجر عظیم یہ مبتداء ہے اور اس سے پہلے چار مجرور اس کی خبر اور جملہ کر الذین استجابوا کی خبر ہے۔

لہم الناس مراد صرف ایک شخص نبیؐ ہے کیونکہ جنس خاص میں داخل ہے جیسے کہا جائے فلان یو کب الخیل۔ حالانکہ اس کے صرف ایک ہی گھوڑا ہوا اور یاد دہانے کے لئے اس کے ساتھ شریک ہو گئے ہوں۔

فرادہم ایماناً چنانچہ آنحضرت ﷺ نے جب ارشاد فرمایا کہ واللہ لاخر جن ولو لم یخرج معی احد تو ستر صحابہؓ آپ کے ساتھ حبسنا اللہ ونعم الوکیل کہتے ہوئے نکل کھڑے ہوئے۔ فانقلبوا اس کا معطوف علیہ مفسر علامؒ نے وخرجوا مع النبی الخ مقدر نکال دیا ہے لم یمسہم ضمیر انقلبوا سے حال ہے علیٰ هذا بنعمۃ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی فوجوا من بدر منعمین برئین من سوء۔ واتبعوا اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں یا تو انقلبوا پر اس کا عطف کر لیا جائے یا انقلبوا کی ضمیر سے حال مان لیا جائے اور لفظ قد اس وقت مقدر ہو گا کی قد اتبعوا۔ بخوف جملہ متانفہ ہے شیطن کے بیان کے لئے اور شیطان صفت ہے اسم اشارہ کی اور بخوف خبر ہے اس کا مفعول اول محذوف ہے جس کی طرف لفظ کم سے مفسر نے اشارہ کیا ہے اور اولیاء و مفعول ثانی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ اولیاء و مفعول اول ہے کیونکہ اس سے مراد منافقین ہیں۔ ان کنتم مؤمنین کیونکہ متفقہ ایمان یہ ہے کہ بندہ اللہ کے خوف کو غیر اللہ کے خوف پر ترجیح دے۔ یقعون اس سے مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ لفظ مسارعت جس کا تعدیہ الی کے ساتھ ہونا چاہئے جیسا کہ وسارعوا الی مغفرۃ الخ میں ہے لیکن یہاں لفظ فی کے ساتھ تعدیہ کر کے بتا دیا کہ یہ متضمن معنی وقوع کو ہے اور مقصود استقرار فی الکفر اور دوام ہے جیسے دوسری جگہ یسارعون فی الخیرات فرمایا گیا ہے۔

یسرید اللہ اس سے معلوم ہوا کہ آخرت میں ثواب سے حرمان جو بغیر کفر و معاصی کے نہیں ہوتا وہ کفر و معاصی اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادہ تکوینی سے ہوتا ہے اس سے ارادہ تشریفی یعنی رضا پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

ان الذین الخ پہلی آیت میں صرف منافقین کا بیان تھا اور اس میں کفار کے لئے بھی تعیم یا تخصیص ہے یا دونوں آیات کا لفظ اور معنی مفہوم یکساں قرار دیا جائے تو پھر دونوں کو منافقین مان لیا جائے۔ شیش منصوب علی المصدریت ہے۔ ای شیشا من الضر۔ عذاب الیم پہلے عذاب کی صفت عظیم لائی گئی اور یہاں الیم لائی گئی ہے۔ کیونکہ کسی چیز کی طرف مسارعت اس کی عظمت کا تقاضا کرتی ہے اور کاروبار میں خسارہ کا ہونا باعث الہم ہوا کرتا ہے۔

رابطہ: غزوہ احد سے اگلے ہی روز حراء الاسد کے نام سے جو غزوہ ہوا ان آیات میں اس کا تذکرہ ہے اور آیت لایحزنک میں قلب نبویؐ کو جو ایذا نہیں پہنچیں ان کا الزام اور تسلی ہے۔

شان نزول: آیت سابقہ سنلحق فی قلوب الذین کفروا الرعب الخ میں بطور روشن گوئی جس رعب کا تذکرہ تھا اس کا وقوع غزوہ حراء الاسد کی صورت میں ہوا۔ غزوہ احد میں مسلمان اگرچہ کامیاب نہیں ہوئے تھے لیکن کفار بھی ناکام نہیں ہوئے تھے تاہم تھوڑی دور واپس جانے کے بعد کفار کو سخت افسوس ہوا کہ ناحق ہم واپس آئے فوراً چل کر مسلمانوں کا بھی استیصال کر دینا چاہئے یہ خیال تو آیا لیکن ہمت نے کچھ ایسا جواب دیا کہ واپس کے لئے قدم نہیں اٹھ سکے بلکہ مکہ ہی کی طرف قدم اٹھتے رہے۔

معبذ تراعی جو اگرچہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے لیکن رسول اللہ ﷺ کے خیر خواہ تھے مسلمانوں کے پاس سے آتے ہوئے مقام روح میں کفار سے جا ملے۔ مسلمانوں کی بابت کفار نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے واقعہ کی صحیح تصویر اور مسلمانوں کی خداداد شان و شوکت عمدہ پیرایہ میں ظاہر کر دی۔ جس سے رہے سہے حوصلے بھی بہت ہو گئے اور قدم جم کر رہ گئے۔ زیادہ سے زیادہ تیر جو اس موقع پر چلا سکے یہ تھا کہ اتفاقاً راہ میں قبیلہ عبد القیس مدینہ طیبہ جاتے ہوئے مل گیا ان کفار نے بہشت اس کو اس پر آمادہ کیا کہ تم محمد ﷺ سے مل کر ہماری ہیبت و خوف کسی طرح ان کے دل میں بٹھلا دینا اور یہ کہنا کہ مسلمانوں کے استیصال کے لئے انہوں نے بڑا ساز و سامان کیا ہے اور عنقریب آ کر سب کا کام تمام کر دیں گے لیکن جوں ہی یہ خبر مسلمانوں نے سنی سب نے بالاتفاق پورے استقلال سے حبسنا اللہ الخ کہا غرض کہ آپ ﷺ باور الہی ان کے تعاقب میں حراء الاسد تک روانہ ہوئے جو مدینہ سے آٹھ میل کے فاصلہ پر ہے اور تین روز و دو شبہ سے چہار شبہ تک ۱۹ تا ۱۷ شوال قیام پذیر رہے مگر کسی کافر کا نشان تک نہیں ملا۔ اتفاق سے ایک تجارتی قافلہ کا گزر ہوا جس سے آنحضرت ﷺ نے مال تجارت خرید اور اس میں آپ ﷺ کو بڑا نفع ہوا جس کو آپ ﷺ نے اپنے مسلمان ہمراہیوں پر تقسیم فرمادیا۔

بعض مفسرین نے ان آیات سے متعلق ایک دوسرے قصہ کا ذکر کیا ہے کہ ابوسفیان اور ان کے ساتھیوں نے احد سے لوٹتے ہوئے کہا تھا یا محمد موعدا موسم بدر القابل ان شئت آنحضرت ﷺ نے جواباً فرمایا ان شاء اللہ تعالیٰ چنانچہ اگلے سال اہل مکہ کے ساتھ ابوسفیان آنے لگے۔ ملاحظہ ان ہی تک آنا ہوا کہ دلوں میں خدا نے ایسی ہیبت بٹھلا دی کہ آگے بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ نعیم اشجعی سے ملاقات ہو گئی جو عمرہ کر کے واپس لوٹ رہے تھے ان کو پٹی پڑھائی چنانچہ مدینہ آ کر مسلمانوں کے سامنے بہت بڑھ چڑھ کر باتیں بنائیں جس سے بعض سادہ لوحوں میں سن کر تعاد بھی پیدا ہو گیا لیکن آپ ﷺ کے عزم کی پختگی دیکھ کر صحابہ بھی تیار ہو گئے۔

﴿تشریح﴾: غزوہ حراء الاسد کا تذکرہ:..... اس موقع پر بھی منافقین نے دشمنوں سے مل کر ہر طرح کی شرارتیں کیں، دشمن چاہتے تھے کہ ڈر جائے کی ذلت ان کے حصر میں نہ آئے بلکہ مسلمانوں کے حصر میں آئے، چنانچہ ابوسفیان نے نعیم سے یہ الفاظ کہے تھے انی واعدت محمدًا ان تلقی بموسم بدر وان هذا عام جذب ولا يصلح لنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بد الى ان اخرج اليه واكره ان يخرج محمد ولا اخرج انا فيز يدھم ذلك جرأه ولان يكون الخلف من قبلهم احب الي من ان يكون من قبلي فالحق بالمدينة فبطهم واعلمهم اني في جمع كثير ولا طاقة لهم بنا. اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ اس کام پر آمادہ کرنے کے لئے نعیم کو رشوت بھی پیش کی۔ فلک عندی عشرة من الابل اضعها في يد سهيل بن عمرو وبضمنها فجاء سهيل فقال له نعيم يا ابا يزيد تضمن لي ذلك وانطلق الي محمد وابطئه فقال نعم چنانچہ نعیم اپنے منصوب کی تکمیل کے لئے اٹھے فخرج نعيم حتى اتى المدينة فوجد الناس يتجهزون لميعاد ابي سفيان فقال اين تريدون فقالوا واعدا ابوسفیان بموسم بدر الصغرى ان نقتل بها فقال بنس الراى لانهم اتوكم في دياركم وقراركم فلم يلتفت منكم احد الاثریدا افتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم عندا لموسم والله لا يلتفت منكم احد.

اور یہ جب ہی ہو سکتا تھا کہ مسلمان جنگ کے لئے آمادہ نہ ہوں چنانچہ مسلمانوں کو خوف زدہ کرنے کے لئے مخبر بھیجے گئے، جھوٹی افواہیں مشہور کی گئیں، منافقین انہیں پھیلاتے رہے جن کا مقصد مسلمانوں کو ہر گرمی سے باز رکھنا تھا ان تمام باتوں کی طرف آیات میں اشارات ہیں۔ منافقین کو آخری مہلت دی گئی کہ اپنی منافقانہ روش سے باز آ جائیں۔ ورنہ وقت آ گیا ہے کہ اللہ ان کے چہروں سے

نفاق کا پردہ اٹھا دے۔ ان آیات میں منافقین کی جو نفسیاتی حالت دکھائی گئی ہے وہ کوئی مخصوص صورت حال نہیں ہے بلکہ جماعت کے کمزور اور مذہب افراد ہمیشہ ایسی ہی صورت حال پیدا کر دیا کرتے ہیں۔

لَطَأَ نَفْسَ آيَةٍ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ كَرْتَا اس لئے ہے کہ آپ ﷺ کا فرما نا اور حقیقت اللہ کے حکم سے ہوتا ہے اور للذین احسنوا فرما نا بطور قید احترازی کے نہیں ہے بلکہ بطور قید واقعی اور مدح کے ہے کیونکہ تمام صحابہؓ ایسے ہی تھے اور اس سے ان کے استحقاق مدح و اجر کی علت بھی معلوم ہوگئی۔

آیت ولا یحزنک میں حاصل مضمون تسلی یہ ہے کہ آپ ﷺ کو ان کی سازشوں اور مذہبیوں سے دین کے نقصان و ضرر کا اندیشہ رہتا ہے جو باعث سوہان روح ہوتا ہے لیکن جب معلوم ہو گیا کہ ان سے دین کو کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا پھر آپ ﷺ کیوں غمغمو ہوں اور اگر یہ خیال ہو کہ دین اسلام کو اگرچہ صدمہ نہیں پہنچے گا لیکن خود ان کا اپنا نقصان تو ضرور ہو رہا ہے کہ یہ اپنی عاقبت برباد کر رہے ہیں۔ لیکن جب یہ بتلا دیا گیا کہ یہ امر مقدر ہے جو کہ ہو کر ہے گا۔ پھر رنج کیسا؟ کیونکہ رنج ہوا کرتا ہے خلاف امید پیش آنے سے اور جب امید ہی نہ رہی جائے تو ملال کیسا؟

انما ذلکم الشیطن جیسا کہ بعض اہل اللہ سے منقول ہے کہ شیطان ان کے سامنے تمثیل ہوا انہوں نے اعوذ باللہ پڑھی اور فرمایا کہ میں تجھ سے ڈر کر توبہ نہیں کر رہا ہوں بلکہ محض احتیاج حکم کے لئے پڑھ رہا ہوں ورنہ تجھ کو پرکاز کے برابر بھی نہیں سمجھتا۔

وَلَا یُحْسِنُ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنَّمَا نُمِلُّوْا اٰی اَمَلًا نَا لَہُمْ بِتَطَوُّلِ الْاَعْمَارِ وَتَاخِیْرِہُمْ خَیْرٌ لَا نَفْسُہُمْ ط
وَآءٌ وَمَعْمُولُہَا سُدَّتْ مَسَدَ الْمُفْعُولِیْنَ فِی قِرَاءَةِ التَّحْتَانِیَةِ وَمَسَدَ التَّانِیِ فِی الْاُخْرٰی اِنَّمَا نُمِلُّوْا نُمِلُّ
لَہُمْ لَیَزَادُوا اِنَّمَا بِكَثْرَةِ الْمَعَاصِیِ وَلَہُمْ عَذَابٌ مُّہِیْنٌ ﴿۱۷۸﴾ ذُو اِہَانَةٍ فِی الْاٰخِرَةِ مَا كَانَ اللّٰهُ لَیْذَرَ
لِیَتْرَکَ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلٰی مَا اَنْتُمْ اَیُّهَا النَّاسُ عَلَیْہِ مِنْ اِخْتِلَاطِ الْمُحْلِصِ بِغَیْرِہِ حَتّٰی یَمِیْزَ بِالتَّخْفِیْفِ
وَالْتَشْدِیْدِ یَفْصِلُ الْخَبِیْثَ الْمُنَافِقَ مِنَ الطَّیِّبِ ط الْمُؤْمِنِ بِالتَّكْلِیْفِ الشَّاقَّةِ الْمُبِیْنَةِ لِذٰلِكَ فَفَعَلَ ذٰلِكَ یَوْمَ
اُحُدٍ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لَیُطْلِعَکُمْ عَلٰی الْغَیْبِ فَتَعْرِفُوا الْمُنَافِقَ مِنْ غَیْرِہِ قَبْلَ التَّمِیْزِ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ یَحِیْثُ یَخْتَارُ
مِنْ رُّسُلِہِ مَنْ یَّشَآءُ مَ فِیْطْلِعْہُ عَلٰی غَیْبِہِ کَمَا اَطَّلَعَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلٰی خَالِ الْمُنَافِقِیْنَ
فَلَا تُؤْمِنُوا بِاللّٰہِ وَرُسُلِہِ وَاِنْ تُوْمِنُوا وَتَتَّقُوا النِّفَاقَ فَلَکُمْ اَجْرٌ عَظِیْمٌ ﴿۱۷۹﴾ وَلَا یُحْسِنُ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ
الَّذِیْنَ یَبْخُلُوْنَ بِمَا اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہِ اٰی بَرَکَاتِہِ هُوَ اٰی یُخْلَعُ خَیْرًا لَّہُمْ ط مَفْعُوْلٌ ثَانٍ وَالتَّضْمِیْرُ
لِلْفَضْلِ وَالْاَوَّلُ یُخْلَعُ مَقْدَرًا قَبْلَ الْمَوْصُوْلِ عَلٰی الْمُوقَانِیَةِ وَقَبْلَ التَّضْمِیْرِ عَلٰی التَّحْتَانِیَةِ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّہُمْ
سَیْطُرُوْنَ مَا یَبْخُلُوْا بِہِ اٰی بَرَکَاتِہِ مِنَ الْمَالِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ ط بَانَ یُجْعَلُ حَیۃٌ فِیْ عُنُقِہِ تَنْہَشُہُ کَمَا وَرَدَ فِی
الْحَدِیْثِ وَلِلّٰہِ مِیْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط یَرِثُہُمَا بَعْدَ فَنَآءِ اَهْلِہُمَا وَاللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ

ترجمہ: اور یہ نہ سمجھیں (یا اور تا کے ساتھ ہے) وہ لوگ جنہوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے کہ ہمارا ڈھیل دینا (ہماری مہلت) ان کے لئے (عمدہ داز کر کے اور ان کو ڈھیل دے کر) ان کے لئے بہتر ہے (اور ان اور اس کا معمول مفعولین کے قائم مقام ہے یا نے تختہ دانی قرأت میں اور دوسری قرأت میں مفعول ثانی کے قائم مقام ہے) ہم انہیں ڈھیل (مہلت) دے رہے ہیں کہ اپنے گناہوں میں اور زیادہ ہو جائیں (قصور وار) اور بلا خزان کے لئے عذاب ہے زسواکن (ذلت آمیز آخرت میں) ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ چھوڑ دے (ڈالے) رکھیں مؤمنین کو ایسی حالت میں جس میں (اے لوگو!) تم آجکل ہو (یعنی مخلص اور غیر مخلص رلے ملے ہیں) یہاں تک کہ الگ کر دے (تخفیف اور تشدید کے ساتھ یعنی جدا کر دے گا) ناپاک (منافق) کو پاک (مؤمن سے سخت تکالیف کے ذریعہ جو اس کو نمایاں کر دے چنانچہ غزوہ احد میں ایسا کر دیا گیا) اور اللہ تعالیٰ کے کاموں کا یہ ڈھنگ بھی نہیں کہ وہ تم کو غیب کی خبریں دے دیا کریں (کہ جس سے منافق اور غیر منافق کو چھاننے سے پہلے ہی پہچان جاوے) لیکن ہاں وہ اپنے رسول میں سے جس کسی کو چاہتا ہے چن لیتا (پہچانت لیتا) ہے (اور اپنے غیب پر مطلع کر دیتا ہے۔ جیسا کہ نبی کریم ﷺ کو منافقین کے حال سے باخبر کر دیا) پس اب تمہیں چاہئے کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لے آؤ۔ اگر تم ایمان لے آؤ اور (نفاق) سے بچے رہو تو یقین کرو تمہارے لئے اجر عظیم ہے اور خیال نہ کریں (تا وہ اور یا کے ساتھ ہے) جو لوگ بخل کرتے ہیں اس مال کے خرچ کرنے میں جو اللہ نے اپنے فضل سے ان کو مرحمت فرمایا (بلسلہ زکوٰۃ) کہ ایسا کرتا (بخل) ان کے لئے بھلائی کی بات ہے (یہ مفعول ثانی ہے اور ضمیر ہو فصل کے لئے ہے اور مفعول اول لفظ بخلہم مقدر ہے المذین موصول سے پہلے تحسین کی قرأت فوقانیہ کی صورت میں اور ضمیر سے پہلے مقدر ہے قرأت تختہ کی صورت میں) نہیں وہ تو ان کے لئے بڑی ہی بڑائی ہے قریب ہے کہ یہ مال کہ جس کی (زکوٰۃ میں) وہ بخل کر رہے ہیں ان کے گلوں میں طوق بنا کر پہنا دیا جائے قیامت کے روز (ساپ بنا کر ان کے گلے کا ہار کر دیا جائے کہ وہ ان کو دستار ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے) اور آسمان وزمین جو کچھ ہے سب اللہ ہی کی میراث ہے (ان کے باشندوں کے فنا ہونے کے بعد وہی ان کا وارث رہے گا) اور تم جو کچھ کرتے ہو (تا اور یا کے ساتھ ہے) اللہ تعالیٰ باخبر ہیں (اس لئے وہ تم کو بدلہ دیں گے)

تحقیق و ترکیب: لا یحسبن اس کی دونوں قرأتیں مشہور ہیں تاہم خطاب سے مراد آنحضرت ہیں یا عام مخاطب الذین کفروا مفعول اول ہوگا تحسین کا اور انما نملی الخ مفعول ثانی کے کل میں ہوگا یا بدل الاشتمال اور دوسری قرأت پر الذین کفروا فاعل ہوگا مرفوع اور انما نملی الخ قائم مقام مفعولین کے ہوگا۔ یحسبن اور ما مصدر یہ ہے قیاس کے خلاف متصل لکھا جائے گا۔ قرآن کا رمز الخط توقیفی ہونے کی وجہ سے خلاف قیاس امر کی پابندی بھی کی جائے گی مفسر علائم نے بھی ترکیب پر کام کیا ہے۔ انما نملی املاء کے معنی دراصل اطالۃ العدد کے آتے ہیں اور طاء وقت طویل کو کہتے ہیں ملوین لیل و نهار میں طول نقاب اس جملہ میں دوسورتیں ہو سکتی ہیں ایک جملہ ماقبل کی تعلیل ہو کر متانفہ ہو گیا سوال ہو املہا لہم یحبون الاملاء خیر الہم اس کا جواب ہے انما نملی لہم لیز دادوا الہما اس صورت میں ان تکلف نہ ہے ما کا فہ سے اور کتاب میں متصل علی الاصل ہے ما کو موصول اسیدہ یا حیرہ ماننا صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ ما لام کے مبتداء کی خبر واقع نہیں ہوا کرتا۔ دوسری صورت اس جملہ کی یہ ہے کہ اول جملہ کی تاکید اور تکرار ہو۔

لیسر کان کی خبر محذوف کے متعلق ہے اور بصریوں کی رائے کے مطابق ما بعد فعل ان وغیرہ کے ذریعہ منصوب ہے ای ما کان اللہ مرید الان یلدر المؤمنین اور کوئیوں کے نزدیک لام زائدہ ہے تاکید کیلئے اور فعل کے لئے بنفسہا ناصب ہے اور خبر فعل ہے اور اس کا زائدہ ہونا عمل کے لئے خارج نہیں ہے جیسا کہ حروف جر زائدہ عامل ہو سکتے ہیں اس لحاظ سے یہ مذہب بھی ضعیف نہیں ہے۔ بسزاکا

تقدیر مضاف کی طرف اشارہ ہے۔ والا اول یعنی مفعول اول مقدر ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے ولا تحسبن بخل الذین یبخلون تا ہم قرأت فوقانیہ پر مضاف اور مضاف الیہ کا مجموعہ مقدر ماننا تکلف ہے۔ صرف لفظ بخل کی تقدیر کافی ہے ضمیر کی تقدیر کی حاجت نہیں ورنہ اضافۃ الشیء مرتبین لازم آئے گی۔ البتہ قرأت تحتانیہ پر مجموعہ مضاف مضاف الیہ کی تقدیر درکار ہے۔ تقدیر عبارت تحتانیہ کی صورت میں اس طرح ہوگی لا یحسبن الذین یبخلون بخلهم ہو خیر لهم مفعول اول کے حذف کی صحت کا مد اقرینہ پر ہے۔ قرینہ اگر ہوگا تو حذف جائز ہے ورنہ نہیں اور ضمیر ہو فصل بین المفعولین کے لئے ہے۔ خیر مفعول ثانی ہے۔

مانع جلو ابہ عطاء خداوندی کو اس عنوان سے بیان کرنے میں ان کی بد عملی میں مبالغہ کا اظہار اور بل ہو شر لهم میں اس کی تنصیص و تصریح ہوگی اور ساتھ ہی مبالغہ بھی فی الحدیث ارشاد ہے۔ من منع زکوة ماله یصیر حیة ذلا اقرع له نابان فیطوق فی عنقه فنہشم ویدفعہ الی النار۔

وللنہ میراث میراث مصدر ہے جیسے معاد مراد مایثوارث یعنی زمین و آسمان اور کل عالم ہلاک ہو جائے گا تو بجز اللہ کے کچھ باقی نہیں رہے گا۔ ابن انباری کہتے ہیں ورت فلان علم فلان جب کہ کسی کام میں شرکت کے بعد تنہا رہ جائے جیسا کہ ورت سلیمان داؤد میں کہ اول دونوں ملک میں شریک تھے بعد میں صرف حضرت سلیمان رہ گئے، اسی طرح عالم میں کسی درجہ میں ملک صورت یا مجاز اس کی ہوتی بھی ہے تو فناء عالم کے بعد یہ پردہ مجاز بھی ہٹ جائے گا اور فی الحقیقت اللہ ہی کی ملک رہ جائے گی لمن المملک الیوم للہ الواحد القہار

رابطہ..... آیات گذشتہ میں کفار کا استحقاق عذاب معلوم ہوا ہے لیکن اپنی دنیاوی آسائش سے وہ مغالطہ میں رہتے تھے کہ اس سے ہمارا مقبول عند اللہ ہوتا معلوم ہوتا ہے اور جب یہاں یہ حال ہے تو آخرت اگر واقعی کوئی چیز ہے تو یار لوگ وہاں بھی مزے کریں گے اور مسلمان جس طرح یہاں تکلیف میں ہیں وہاں بھی تکالیف سے دوچار رہیں گے ان آیات میں اس کا دفعیہ کرنا ہے آیت لا یحسبن الذین الخ میں پھر عود ہے مضمون سابق اتفاق فی سبیل اللہ کا ترکیبی صورت میں۔

شان نزول..... کفار آسائش دنیاوی سے آسائش اخروی پر استدلال کرتے تھے جیسا کہ لو شاء اللہ ما اشرکنا ولن رجعت الی ربی ان لی عندہ للحسنی۔ اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فامطر علینا حجارة من السماء وغیرہ آیات سے معلوم ہوتا ہے آیت ولا یحسبن الذین کفروا الخ میں اس کی تغلیط ہے اور ما کان اللہ الخ میں مؤمنین کی دنیاوی تکالیف کی حکمت بتائی گئی ہے اسی طرح آیت من ذا الذی یقرض اللہ قرضاً حسناً نازل ہوئی تو کفار ازراہ تسخر و اسیراء کہنے لگے کہ نعوذ باللہ کیا آپ ﷺ کا رب مفلس ہو گیا؟ اس پر آیت ولا یحسبن الذین یبخلون الخ نازل ہوئی جس میں اول کل مالی کی مذمت اور پھر آیت لقد سمع اللہ سے ان کی گستاخی اور بے ادبی پر تنبیہ کی گئی ہے۔

﴿تشریح﴾..... درازی عمر فرما نبرداری کیلئے از دیا واجرا کا باعث ہے اور نافرمانوں کیلئے ڈھیل..... بظاہر انما نملی لهم لیزدادوا انما سے معلوم ہوتا ہے کہ بجانب اللہ مہلت اور ڈھیل کی بیگناہوں کے زیادہ کرنے کے لئے ہے پھر ان پر عذاب کیسا؟ لیکن کہا جائے گا کہ اصل مقصود ڈھیل کا کفار کے لئے زیادہ سزا کا ارادہ ہے۔ لیکن بقاعدہ بلاغت اس سبب کے سبب یعنی گناہوں کی زیادتی کو قائم مقام کر کے بیان کر دیا گیا ہے اور مہلت کا غیر مفید ہونا خاص ہے کفار کے ساتھ۔ کیونکہ مسلمان کو باقتضا اسلام جس قدر عمر زیادہ ملے گی اس کو زیادہ طاعت و عبادت کا موقعہ ملے گا اور وہ مستحق درجات ہوگا۔

ہاں اسلام کے اس اقتضاء ہی پر کوئی اگر عمل نہ کرے تو بات دوسری ہے تاہم مسلمانوں کیلئے بحیثیت مسلمان مہلت مفید ہے اور کافر کے لئے بحیثیت کفر باعث ضرر۔ یہ دوسری بات ہے کہ کوئی خاص اقتضائے کفر پر عمل پیرا نہ ہو بلکہ ایمان و توبہ کی دولت سے مشرف ہو جائے۔

آیت ماسکان اللہ میں مسلمان کے مبتلائے مصائب و مشکلات ہونے کی حکمت کا بیان ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ہر کام کی طرح اس میں بھی یقیناً حکمتیں بے شمار ہوں گی۔ جن کی تفتیش کی چنداں ضرورت نہیں۔ لیکن ایک کھلی ہوئی مصلحت و حکمت یہ سمجھ میں آتی ہے کہ کچے کچے اور اچھے برے کا اختلاط جو بہت سے مفاسد لئے ہوئے ہوتا ہے اس کا امتیاز و انسداد اگر صرف وحی کے ذریعہ کیا جاتا تو وہ مکمل طریقہ پر نہ ہوتا۔ کیونکہ ظاہری اختلاط تو پھر بھی رہتا جو مفاسد کثیرہ کا باعث ہوتا ہے کہ نہ سن کر اگر کسی طریقہ سے الگ الگ کرنے کی کوشش بھی کی جاتی تو ان پر کوئی معقول حجت قائم نہ ہوتی اور ان کو مخلص کہنے اور سمجھنے کا موقعہ ملتا۔ لیکن واقعات کی فہمی ایسی ہے کہ اچھے برے کو پوری طرح چھٹا کر رکھ دیتی ہے اور مصائب و مشکلات کی بھٹی کھرے سونے کو الگ کر کے رکھ دیتی ہے جو لوگ کم ہمتی سے بھاگ کھڑے ہوں ان کا منہ ہی نہیں رہتا کہ وہ دعویٰ اخلاص کر سکیں اس طرح دنیا اپنے پرے میں امتیاز اور فرق کر لیتی ہے۔

علم غیب:..... جو علم غیب خصائص باری میں سے ہے اس کا ذاتی اور محیط الکل ہونا ضروری ہے۔ لیکن یہاں آیت میں رسولوں کے لئے جس علم کا اثبات ہے وہ ذاتی تو اس لئے نہیں کہ بذریعہ وحی ہے یعنی عطائی ہے اور چونکہ بعض خاص اموز مراد ہیں اس لئے علم کلی محیط بھی نہیں۔ غرض کہ علم غیب بالمعنی الاعم مراد ہے۔ بالمعنی الاخص مراد نہیں اور آنحضرت ﷺ پر ایمان کے ساتھ تمام رسولوں پر ایمان لانا اس لئے ضروری قرار دیا کہ دعوت سب کی ایک ہے لہذا تصدیق و تکذیب بھی سب کی ایک ہوگی یعنی ایک کی تکذیب سے سب کی تکذیب ہو جائے گی۔

آیت مبطوقون میں طوق پہنانے کی کیفیت حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بخاری میں موجود ہے۔ جس میں حضور ﷺ نے تائیداً اس آیت کو بھی پڑھا تھا۔ نیز حدیث میں زکوٰۃ کی تخصیص صرف تمثیلاً ہے حصر مقصود نہیں ہے چنانچہ ایک روایت میں ذی رحم مکرّم نہ دینے پر بھی اسی قسم کی وعید مذکور ہے پس مقصود حقوق واجب ہیں۔

بظاہر آیت کا عموم یہ بتا رہا ہے کہ یہودی بھی اس میں داخل ہیں حالانکہ کفار فردغ اعمال کے مکلف نہیں ہوتے جواب یہ ہے کہ کفار کا بغل دراصل ناشی ہوگانا کے کفر بالآیات سے اور جزاء و آخرت کی تکذیب سے۔ پس فی الحقیقت گویا معنی کفر پر یہ وعید ہوئی جس کے ترک کے یہودی اور کفار مکلف ہیں۔ نفس زکوٰۃ اور واجبات پر وعید نہ ہوئی۔

ولایحسبن الذین کفروا النج میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اگر گناہوں کے ساتھ بھی حالت بطورے تو اس پر مغرور نہ ہونا چاہئے تاہم خیر ایسی حالت میں قیض ہی میں ہے کیونکہ احتمالاً اسباب قیض میں سے معصیت بھی ہے تو شاید اس پر متنبہ ہو کر توبہ کی توفیق ہو جائے۔

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ وَهُمْ يَهُودُ قَالُوا لَمَّا نَزَلَ مِنْ ذَا اللَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا وَقَالُوا لَوْ كَانَ غَنِيًّا مَا اسْتَفْرَضْنَا سَنَكُتُبُ نَامُرُ بِكُتُبِ مَا قَالُوا فِي صَحَائِفِ أَعْمَالِهِمْ لِيُجَاوَزُوا عَلَيْهِ وَفِي قِرَاءَةِ الْبَيِّنَاتِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ وَنَكُتُبُ قَتْلَهُمْ بِالنَّصَبِ وَالرُّفْعِ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ بِالنُّونِ وَالْبَيَاءِ أَيِ اللَّهِ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَلَى لِسَانِ الْمَلِكَةِ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (۱۸۶) النَّارِ

وَيُقَالُ لَهُمْ إِذَا قُتِلُوا فِيهَا ذَلِكَ الْعَذَابُ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ عَبَّرَ بِهِمَا عَنِ الْإِنْسَانِ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تَزَاوُلَ بِهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ أَيْ بِذِي ظُلْمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿۱۸۲﴾ فَيَعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ الَّذِينَ نَعَتْ لِلَّذِينَ قَبْلَهُ قَالُوا لِمَحَمَّدٍ إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ الْيَمِينِ فِي التَّوْرَةِ الْأَتُّومِينَ لِرَسُولٍ نَصَدَقَهُ حَتَّى يَأْتِيَانَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ فَلَا تُؤْمِنُ لَكَ حَتَّى تَأْتِيَنَا بِهِ وَهُوَ مَا يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ نِعَمٍ وَغَيْرِهَا فَإِنْ قِيلَ جَاءَتْ نَارُ بَيْضَاءَ مِنَ السَّمَاءِ فَاحْرَقَتْهُ وَالْأَقْيَ مَكَانَهُ وَعَهْدُ إِلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ ذَلِكَ إِلَّا فِي الْمَسِيحِ وَمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَالَى قُلْ لَهُمْ تَوْبِيحًا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ بِالْمُعْجَزَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ كَزَكْرِيَا وَيَحْيَى فَقَتَلْتُمُوهُمْ وَالْخُطَابُ لِمَنْ فِي زَمَنٍ نَبِيًّا وَإِنْ كَانَ الْفِعْلُ لِأَجْدَادِهِمْ لِرِضَاهُمْ بِهِ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۸۳﴾ فِي أَنْكُمْ تُوْمِنُونَ عِنْدَ الْإِتْيَانِ بِهِ فَإِنْ كَذَبْتُمْ فَقَدْ كَذَبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءَ وَابِلَيْتِ الْمُعْجَزَاتِ وَالزُّبُرِ كَصُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَالْكِتَابِ وَفِي قِرَاءَةِ بَيِّنَاتِ الْبَاءِ فِيهِمَا الْمُتْمِيرِ ﴿۱۸۴﴾ الْوَاضِحُ هُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ حِزَاءَ أَعْمَالِكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ رُخِّحَ بَعْدَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ نَالَ غَايَةَ مَطْلُوبِهِ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا أَيْ الْعَيْشُ فِيهَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿۱۸۵﴾ الْبَاطِلُ يُسْتَمْعَ بِهِ قَلِيلًا ثُمَّ يَفْنَى لَتَبْلُؤَنَّ حُدُوفَ مِنْهُ نَوُ الرِّفْعِ لِنَوَالِي السُّنُونَاتِ وَالرَّأُو ضَمِيرُ الْجَمْعِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنِينَ لِتَحْتَرِبَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ بِالْفَرَاغِ فِيهَا وَالْحَوَائِجِ وَأَنْفُسِكُمْ بِالْعِبَادَاتِ وَالْبَلَاءِ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا مِنَ الْعَرَبِ أَذَى كَثِيرًا مِنَ السَّبِّ وَالطَّعْنِ وَالتَّشْيِيبِ بَيْنَ سَائِكُمْ وَإِنْ تَصْبِرُوا عَلَى ذَلِكَ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿۱۸۶﴾ أَيْ مِنْ مَعَزُومَاتِهَا الَّتِي يَعْزِمُ عَلَيْهَا لِيُجْزِيَهَا

ترجمہ: بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے سن لی ہے ان لوگوں کی بات جنہوں نے کہا کہ اللہ محتاج ہے اور ہم دولت مند ہیں (یہود نے یہ بات کہی تھی جب کہ آیت میں ذالذی یقرض اللہ الخ نازل ہوئی اور کہنے لگے کہ اللہ اگر غنی ہوتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا) سو عنقریب لکھ کر رہیں گے (ہم اس کے لکھ لینے کا حکم دے دیں گے) جو بات انہوں نے کہی ہے (ان کے اعمال ناموں میں تاکہ اس پر ان کو مزاد ہی جا سکے اور ایک قرأت میں یہ لکھنا ہے) اور (لکھ لیں گے) ان کا قتل (نہب اور رفع کے ساتھ پڑھا گیا ہے) نبیوں کو ناحق کرنا اور ہم کہیں گے (نوں اور یا کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ قیامت کے روز فرشتوں کے ذریعہ حکم دیں گے) کہ اب عذاب جہنم کا مزہ چکھو (جہنم میں ڈالتے وقت ان سے کہا جائے گا) یہ (عذاب) نتیجہ ہے ان کے تو توں کا جو تم اپنے ہاتھوں میں کر چکے ہو (ہاتھوں سے تعبیر کرنا اس لئے ہے کہ اکثر کام انسان ہاتھوں ہی سے کرتا ہے)

ورنہ اللہ تعالیٰ تو کبھی ظلم کرنے والے (نا انصاف) نہیں ہو سکتے اپنے بندوں کے لئے (کہ ناحق بلا قصور ان کو سزا دے دیں) جو لوگ (یہ پہلے انفسدین کی صفت ہے) کہتے ہیں (محمد ﷺ سے) کہ اللہ تعالیٰ ہم سے عہد لے چکے ہیں (تورات میں) کہ ہم کسی رسول پر ایمان نہ لائیں (تہد بقی نہ کریں) جب تک وہ ہمارے پاس ایسی قربانی نہ لائیں جسے آگ کھا لیتی ہو (چنانچہ ہم آپ پر بھی ایمان نہ لائیں گے تا وقتیکہ آپ ایسا نہ کر دکھائیں اور وہ چوپاؤں وغیرہ کی بیعت اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے ہوتی ہے۔ اگر وہ قبول کر لی جاتی تو ایک سفید آگ آسمان سے آ کر اس کو محسوس کر ڈالتی ورنہ بیعت وہیں دھری رہتی۔ اور ایسا بنی اسرائیل سے اسی قسم کا عہد لیا گیا تھا جو حضرت عیسیٰ صلی علیہ وسلم اور آنحضرت ﷺ کے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے) آپ (ان سے ڈانٹ کر) کہہ دیجئے کہ مجھ سے پہلے اللہ کے کتنے ہی رسول پچائی کی روشن دلیلوں (عجرات) کے ساتھ تمہارے پاس آئے اور اس بات کے ساتھ آئے جس کو تم کہہ رہے ہو (جیسے حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ علیہما السلام لیکن تم نے ان کو بھی قتل کر ڈالا۔ یہ گفتگو آنحضرت ﷺ کے محاصرہ یودے سے ہے اگرچہ یہ فعل ان کے آباء اجداد کا تھا لیکن ان کی رضا و ملی کی وجہ سے ان ہی کے ساتھ شریک شمار کئے گئے) پھر تم کیوں انہیں قتل کرتے رہے اگر تم اپنے قول میں سچے ہو (کہ قربانی لانے کے وقت تم ایمان لے آیا کرتے ہو) یہ لوگ آج تمہیں جھٹلا رہے ہیں تو تم سے پہلے کتنے ہی رسول ہیں جو جھٹلائے گئے باوجودیکہ روشن دلیلیں (عجرات) صحیفے (جیسے حضرت ابراہیم کے صحیفے) اور کتاب (اور ایک قرأت میں لفظ زبور و کتاب دونوں ہاء کے ساتھ ہے) روشن (واضح یعنی تورات و انجیل پس جس طرح انہوں نے صبر کیا ہے آپ بھی صبر کیجئے) ہر جان کے لئے موت کا مزہ چکھنا ہے اور جو کچھ تمہارے اعمال کا بدلہ پورا ملنا ہے (تمہارے کاموں کی پاداش) وہ قیامت ہی کے دن ملے گا۔ جو شخص اس روز دوزخ کی آگ سے بچا لیا گیا اور جنت میں داخل کر دیا گیا تو کار میابی اسی کی ہوئی (اس نے انتہائی مراد حاصل کر لی) اور دنیا کی زندگی (یعنی اس کی عیش و عشرت) اس کے سوا کچھ نہیں کہ کارخانہ فریب ہے (جھوٹ ہے کہ تھوڑا سا نفع حاصل کرتے ہی ختم ہو جاتی ہے) یہ ضروری ہے کہ تم آزمائشوں میں ڈالے جاؤ (تم نون جمع ہو جانے کی وجہ سے نون رفع حذف کر دیا گیا اور انقضاء سائنس کی وجہ سے واؤ ضمیر جمع حذف کر دی گئی ہے۔ بمعنی المستخسرون) اپنے مالوں میں (احکام فرائض اور آفات کے ذریعہ) اور اپنی جانوں میں (عبادات اور مصائب کے ذریعہ) اور یہ بھی ضرور ہوتا ہے کہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) اور مشرکین (عرب) سے دکھ پہنچانے والی باتیں (گالم گلوچ طعن و تشنیع تمہاری عورتوں کا نشیہ ذکر) بہت کچھ سننی پڑیں گی۔ اگر تم نے صبر کیا (اس پر) اور (اللہ سے) تقویٰ کا شیوہ اختیار کئے رہے تو بلاشبہ بڑے کاموں کی راہ میں بڑے ہی عزم و اہمیت کی بات ہوگی (یعنی صبر، دل گردہ والے ان کاموں میں سے ہے جن پر اہل ہمت ضرور مجتہد کر کار بند ہوتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: لقد سمع الله لام موطر للتقسم ہے ای واللہ لقد سمع اللہ تعالیٰ اگرچہ تمام مسوعات کے سمیع ہیں لیکن ان کے قول کی تخصیص کنایہ تلو میجہ ہے وعید سے کیونکہ سامع علم مسوع کے لئے لازم ہے اور علم کے لئے وعید لازم ہے اس موقع پر وہم الیہود منجملہ ان کے فحاض اور کعب بن اشرف اور عیسیٰ بن اخطب وغیرہ ہیں۔ منکذب اسناد مجازی ہے کیونکہ کتابت اعمال ملائکہ کرتے ہیں لیکن خود کتابت کے معنی حقیقی ہیں۔ یا یہ مراد ہے کہ یہ چیزیں ہمارے علم میں محقق اور محفوظ ہیں ہم ان کو کھلم نہیں چھوڑیں گے اس صورت میں اسناد حقیقی اور کتابت مجازی ہوگی اور مین تاکید کے لئے ہے۔ بالنصب والوفع قرأت نون پر نصب اور قرأت ہاء پر رفع۔ اول صورت میں باہر عطف ہوگا جو منصوب اکل ہے۔ اور بقول نون کے ساتھ ہوگا اور دوسری صورت میں موصول پر عطف ہوگا اور بقول یا کے ساتھ ہوگا اور بعض کے نزدیک منکذب نون کے ساتھ اور مناقلو اس کی وجہ سے منصوب ہے اور قتلہما اس پر معطوف

ہے اور سب کتب یا کے ساتھ اور قتلہم مرفوع بھی پڑھا گیا ہے کیونکہ ماقالو مرفوع محل پر اس کا عطف ہو جائے گا اور حمزہ کے نزدیک سب کتب ضم یا کے ساتھ اور قتلہم مرفوع لام کے ساتھ اور یقول بضم غائب ہے ای اللہ بر تقدیر قرأت یقول کا فاعل اللہ ہے لیکن بر تقدیر یقول فاعل نحن ہونا چاہئے تھا لیکن معنی دونوں تفسیروں پر فاعل لفظ اللہ ہو سکتا ہے۔

عذاب الحریق حریق بمعنی محرق اضافۃ بیان یہ ہے یا اضافۃ سبب یہ بمنزل فاعل کر لینے کے ذوقا کے معنی دراصل منہ کے ذائقے تھوڑی سی چیز چکھنے کے ہیں جیسا کہ لفظ اکمل کثیر کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ بعد میں توسعاً باقی محسوسات و حالات کے اور اک کے لئے بھی آتا ہے اور نکتہ یہاں یہ ہے کہ نقل علی المال پر عذاب ہے اور انسان کی بیشتر حاجت مالی کھانے پینے سے متعلق رہتی ہے۔ ذلک اسم اشارہ حیہ لانے میں عذاب کے مشابہہ محسوس ہونے کی طرف اشارہ ہے اور انسان کو ابیدیکم سے تعبیر کرنے میں مجاز مرسل ہے تسمیۃ الکمل باسم الجزء اور اطلاق الجزء علی الکمل کے قبیل ہے اور جز بھی اشرہ ہے کیونکہ اکثر کام انسان کے ہاتھوں ہوتے ہیں دوسری توجہ یہ ہے کہ مراد فاعل ہے لیکن تحقیق و تاکید کے لئے لفظ ایدی کا ذکر کر دیا ہے۔

ظلام للعبید ظلام صیغہ مبالغہ متعقبی تکثیر ہے اس لئے بہ نسبت لفظ ظالم کے اخص ہوگا اور ظاہر ہے کہ نفی خاص سے نفی عام نہیں ہوتی۔ قاضی نے اس شبہ کا جواب یہ دیا ہے کہ اللہ اگر ظلم کرے تو اس کا ظلم عظیم اور شدید ہوتا۔ اس کی عظمت کے مناسب اس لئے کہ اس کی نفی بھی علی وجہ السالہ کی گئی جس سے نفس ظلم کی نفی ہوگئی یا یوں کہا جائے کہ ظلم ہندوں کے مقابلہ میں لایا گیا ہے اور ہندو کثیر ہیں۔ اس لئے صیغہ کثیر کا لایا گیا ہے۔ تیسری توجہ یہ ہے کہ ظلام، تمار، لبان، عطار، بوز کی طرح محض نسبت کیلئے ہے پس ظلام کے معنی ذی ظلم کے ہوں گے اور بھی یہ صیغہ اسم فاعل کے معنی کے لئے بھی آتا ہے بغیر مبالغہ کے جیسے طباخ، حداد، صباغ، اور علماؤ لکویٰ کی توجیہ کا حاصل یہ ہے کہ ظلم کی کثرت یقیناً فوج اور حق تعالیٰ سے متعنی ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ تنزیہ میں کامل ہیں اس لئے ان کا نفس ظلم بھی ایسا ہے کہ جیسے کثرت ظلم پس کثرت ظلم کی نفی کے معنی نفس ظلم کی نفی کے ہیں۔

الذین قالوا یہ نعت یا بدل ہے الذین سابق سے اور منصوب ہے باضمار اعنی یا مرفوع ہے باضمار ہم۔
جاءت النار انما یعنی اسرائیل کا یہ معمول تھا کہ جب کوئی قربانی لاتا تو وہ اس کے لئے دعا کرتے قربانی اگر مقبول ہوتی تو غیب سے آگ آ کر اس کو چٹ کر لیتی سدی کی رائے یہ ہے کہ تو رات میں حضرت مسیح و حضرت محمد کا استثناء ہے حاصل اس کے مضمون کا یہ ہے من جاء کم یزعم انه نبی فلا تصدقوا حتی یاتیکم بقریان تاکلہ النار الا المسیح و محمد علیہما السلام فانہما اذا اتیا فامنوا بہما یتیان بغیر قربان تاکلہ النار۔

فان کذبوا کذبوا جواب ممدوف ہے جس کی تقدیر کی طرف فاصبر کما صبروا سے مفسر نے اشارہ کیا ہے اور فقد کذب الخ یہ وال بر جواب ہے اور جواب شرط اس لئے نہیں ہو سکتا کہ شرط کی نسبت ماضی ہے۔

بائیات النباء یعنی بالزبور و بالکتاب زبور بمعنی کتب جمع کا صیغہ ہے جس کا واحد زبور ہے۔ کتاب حکمت کے معنی ہیں۔ اصل معنی زبور کے زجر کے ہیں گویا اس میں بھی باطل سے زجر ہوتا ہے۔ کمل نفس خبر ہے اور کمرہ کو مبتداء بنانا جائز ہے کیونکہ اس میں موم ہے اس سے معلوم ہوا کہ بدن کی موت سے نفس فنا نہیں ہوتا کیونکہ نفس کو موت کا ذائقہ چکھنے والا کہتا جب ہی صحیح ہو سکتا ہے جب ذائقہ باقی ہو۔ انما توفون دنیا کے دار العمل ہونے سے لازم آتا ہے کہ کوئی دارالجزاء بھی ہو۔ اسی کو عالم آخرت کہا جاتا ہے۔ متاع العور و سعید بن جبیر جبرماتے ہیں کہ یہ ان لوگوں کے لئے ہے جو دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں لیکن جو دنیا کی وجہ سے آخرت کے طالب ہوں تو دنیا ان کے لئے متاع بلاغ ہے اور حسن سے مروی ہے کہ دنیا گڑبوں کے کھیل کی طرح لا حاصل ہے۔

لنبلون اصل لنبلون تھانوں تاکید ثقیدہ اضافۃ کیا گیا تمینوں جمع ہو گئے تو ان اعرابی گر گیا۔ و انفسکم اس سے معلوم ہوا کہ نفس نے

مراد جسمانی بدن ہے۔ جسم میں جو معنی باطل ہیں وہ مراد نہیں جیسا کہ بعض فلاسفہ اور متکلمین کا خیال ہے و التثبیہ بقصد کے تمہیدی اشعار میں لطف کے لئے عورتوں کا ذکر کرنا جس سے سامعین کو دلچسپی پیدا ہو جائے۔ چنانچہ کعب بن اشرف مومن عورتوں کا ذکر اپنے اشعار میں کرتا تھا۔ عزم الامور مفسر نے اشارہ کر دیا ہے کہ مصدر معنی میں مفعول کے ہے اور جمع کے ساتھ تفسیر کرنا امور کی طرف اضافہ کی وجہ سے ہے۔ اصل میں عزم کے معنی ثبات امر کے ہیں۔

رابط: آیت لقد سمع اللہ کے ربط کی تقدیر گزر چکی ہے آیت الذین قالوا میں یہودی دوسری شرارت کا ذکر ہے اور آیت فان کذبوک میں مکہ بین کے لئے وعید اور صدقین کے لئے وعدہ عنوان عام کے ساتھ مذکور ہے آگے لتبلون میں مسلمانوں کو تسلی اور صبر کی تلقین ہے۔

شان نزول: آنحضرت ﷺ نے جب اسلام میں داخل، نماز، روزہ کے قیام، زکوٰۃ کی ادائیگی، اور اللہ کی راہ میں قرضہ جنگ کی اپیل کی تو یہود میں سے جی بنی اخطب، کعب بن اشرف، فحاض بن عاذراء جیسے ممتاز لوگوں نے حضرت ابوبکرؓ کے سامنے پھبتیاں کنسی شروع کیں کہ (معاذ اللہ) اللہ فقیر اور ہم غنی ہو گئے۔ ورنہ قرضہ جنگ کی اپیل کیوں کی جاتی، اس پر آیت لقد سمع اللہ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: اللہ تعالیٰ کو فقیر کہنے کا مقصد: بظاہر یہود کا یہ گستاخانہ قول صرف استہزاء تھا۔ ان کا عقیدہ یہ نہیں تھا بلکہ مقصود اس سے آنحضرت ﷺ اور قرآن کی تکذیب تھی کہ آپ ﷺ کی چندہ وغیرہ کی اپیل کو اگر صحیح مان لیا جائے تو اس سے اللہ کا محتاج اور بندوں کا غنی ہونا لازم آتا ہے اور لازم باطل ہے۔ فالملزوم مثله باطل چنانچہ آیت فان کذبوا الخ سے اسی معنی کی تائید معلوم ہوتی ہے حالانکہ اول تو ان کی طرف سے یہ تکذیب قرآن کفر ہے۔ پھر اس پر استہزاء کفر بالائے کفر ہے اس لئے قابل وعید سمجھا گیا۔ اگرچہ مناظرات میں اس قسم کی تقریریں اہل حق کی جانب سے بھی پیش کی جاتی ہیں جن میں بطلان لازم سے بطلان ملزوم پر استدلال ہوتا ہے لیکن وہاں تکذیب یا استہزاء باطل کے ساتھ متعلق ہوتا ہے امر حق کے ساتھ نہیں ہوتا اور یہاں برعکس ہے۔ اس لئے قیاس صحیح نہیں ہے اور سنن کتب میں نامہ اعمال کے اندراج کی حکمت و مصلحت یہ ہے کہ تحریر عبادۃ مجرم پر زیادہ حجت ہوتی ہے اللہ کو ضرورت نہیں بلکہ بندوں کے لئے اتمام حجت کرنی ہے۔ اس لئے ایسی باتوں کا انکار یا تاویل کفر محض یا بدعت ہے اور جو لوگ قتل انبیاء جیسے فعل شنیع کے مرتکب ہوں ان سے نری تکذیب زسل یا استہزاء کیا بعید اور تعجب خیز ہے۔ رہا یہ کہ قتل انبیاء کے مرتکب تو ان کے بڑے ہوئے پھر ان معاصرین پر کیوں ملامت کی جارہی ہے؟ اس کا جواب مفسر علامہ نے دے دیا ہے کہ آباء کے اس فعل سے یہ لوگ راضی تھے اس لئے ان کو شریک جرم و قرار دے لیا گیا ہے اور یہاں حقیقت ظلم کی نفی کرنی نہیں ہے بلکہ صورت ظلم کی نفی مقصود ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مالک و محتاد ہونے کی وجہ سے حقیقت ظلم ہو ہی نہیں سکتا نیز یہاں صرف ان کی گستاخی پر وعید فرمائی گئی ہے حالانکہ اعتراض کے سارے مقدمات غلط اور خود اعتراض مغالطہ محض ہے کیونکہ اتفاق کی ترغیب بندوں کے نفع کے لئے ہے۔ اللہ کا نفع اس میں کیا ہو سکتا ہے؟ البتہ مبادیہ انبیاء جزاء کے لئے مجاز اقرض کا لفظ بول دیا گیا ہے۔

یہود کے غلط اقوال کی تردید: قول یہود ان اللہ عہد الخ کے دو جزاء ہیں ایک جز مصر یعنی ان اللہ عہد الینا الخ اور دوسرا جز اس سے لازم آ رہا ہے یعنی اگر آپ قربانی کا حجرہ ظاہر فرمادیجے تو ہم ضرور ایمان لے آتے پہلے جزء کا جواب یہ ہے کہ

تم اس کے مدعی ہو سالتو برہانکم ان کنتم صادقین حالانکہ یہ تمہارا انفرائے محض کیونکہ بعض انبیاء کے معجزہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ تمام انبیاء پر ایمان لانے کے لئے بھی کوئی خاص معجزہ شرط ہو۔ تاہم مطلق معجزہ یا مصدق نبوت کسی علامت و نشان کا ہونا کافی ہوتا ہے اور آنحضرت ﷺ کی ذات اقدس میں یہ دونوں باتیں علی وجہ الکمال موجود ہیں۔ اس جواب کا عایت ظہوری وجہ سے ذکر نہیں کیا گیا۔ صرف دوسرے جزء کے جواب پر آیت میں اکتفاء کیا گیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر تم اپنے بیان میں واقعی سچے ہو تو پھر ان انبیاء پر ایمان کیوں نہیں لائے۔ جن میں بقول تمہارے خاص یہ معجزہ موجود تھا حتیٰ کہ تکذیب سے بڑھ کر تم نے ان کو قتل تک کر دیا رہا یہ شبہ کہ حضور ﷺ بھی اگر یہ معجزہ ظاہر فرما دیتے تو بہتر ہی ہوتا لیکن اولاً تو مدعی نبوت کے ذمہ مطلق دلیل کافی ہے کسی خاص دلیل کا پابند بنانا ضروری نہیں۔ دوسرے اگر خاص فرمائشی دلیل پیش بھی کی جائے تو وہ معاند اور ضدی لوگوں کے لئے مفید اور کارآمد نہیں ہوتی۔

لَطَافُ آیت: آیت فمن زحزح عن النار عن النار سے مراد عام ہے خواہ ابتدا ہی بچایا جائے یا سزا کے بعد نکال لیا جائے اس طرح تمام مسلمان اس میں آجاتے ہیں تو خواہ عاصی ہوں یا غیر عاصی۔ اسی طرح وادخل الجنة سے مراد پورا کامیاب ہونا ہے اور اس کے مقابل پورا ناکام ہونا مراد ہوگا جو کفار کے ساتھ خاص ہوگا۔ دنیا کو متاع الغرور سب کے لئے نہیں کہا گیا۔ بلکہ تشبیہ سے مقصود یہ ہے کہ دنیا مقصود اصلی بنانے کے قابل نہیں ہے۔ یوں کوئی کریم النفس انسان اچھے داموں اگر خریدنے لگے تو اس کے سودے سے دل نہیں لگتا چاہئے بلکہ اعمال صالحہ اور مالک کی خوشنودی مزاج کا اور بعد اس کو بائناں چاہئے لعلوں سے مراد حقیقی آزمائش اور امتحان نہیں کہ حق تعالیٰ اس سے منزہ ہیں بلکہ مجازاً واقعات سے دوچار کرنا مراد ہے اور صبر سے مراد یہ ہے کہ واقعات و حوادث سے دل تنگ نہ ہو۔ نہ یہ کہ تدابیر بھی نہ کرو اور مواقع جنگ یا انتقام میں جنگ نہ کرو، انتقام نہ لو پس یہ آیت آیات قبال کے منافی اور معارض نہیں کہ نسخ کی ضرورت پیش آئے نیز صدیق اکبرؓ کا اس گستاخانہ گفتگو پر فحش یہودی کے منہ پر طمانچہ مار دینا اور تادیب غضب و غصہ کا مظاہرہ کرنا بھی صبر کے منافی نہیں ہے نیز پہلے سے مصائب و حوادث کی اطلاع دینے میں آمادگی کی ہیولت دینی ہے کہ مشکل آسان ہو جائے۔ الدین قالوا ان الله الخ سے معلوم ہوا کہ اعتقاد کا معیار خوارق و کرامات نہیں ہونی چاہئے۔

فمن زحزح سے معلوم ہوا کہ بعض مدعیان تصوف کا جنت و جہنم سے دعویٰ استغناء صحیح نہیں ہے البتہ مغلوب الحال معذور سمجھا جائے گا۔

وَاذْكُرْ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَيْ الْعَهْدَ عَلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ لَتُبَيِّنَنَّ أَيْ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ فِي التَّعْلِيلِ قَبِلْتُوهُ طَرَحُوا الْمِيثَاقَ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ فَلَمْ يَعْمَلُوا بِهِ وَاشْتَرَوْا بِهِ أَخَذُوا بِذَلِكَ ثَمَنًا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا مِنْ سَفَلَتِهِمْ بَرِيئَاتِهِمْ فِي الْعِلْمِ فَكْتُمُوهُ خَوْفَ قُوَّتِهِ عَلَيْهِمْ فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿۸۷﴾ يَشْرَاؤُهُمْ هَذَا لَا تَحْسَبَنَّ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا فَعَلُوا مِنْ إِضْلَالِ النَّاسِ وَيُجِبُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا مِنَ التَّمْسِكِ بِالْحَقِّ وَهُمْ عَلَى ضَلَالٍ فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِالْوَجْهِينَ تَاكِدٌ بِمَقَارَفَةٍ بِمَكَانٍ يَنْحَوْنَ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي مَكَانٍ يُعَذَّبُونَ فِيهِ وَهُوَ جَهَنَّمُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۸۸﴾ مُؤَلِّمٌ فِيهَا وَمَفْعُولٌ بِحَسَبِ الْأَوَّلَى دَلَّ عَلَيْهِمَا مَفْعُولٌ الثَّانِيَةِ عَلَى قِرَاءَةِ التَّحْتَانِيَةِ وَعَلَى الْقَوَائِيهِ حُذِفَ الثَّانِي فَقَطُّ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخَزَائِنِ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ

وَالنَّبَاتِ وَغَيْرَهَا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۸۹) وَمِنَهُ تُعَذِّبُ الْكَافِرِينَ وَإِنْعَاءُ الْمُؤْمِنِينَ .

ترجمہ: اور (یاد رکھو) جب ایسا ہوا تھا کہ جن لوگوں کو کتاب دی گئی (یعنی ان سے تورات میں مہد لیا گیا) تو اللہ تعالیٰ نے ان سے عہد لیا تھا کہ اس (کتاب) کو لوگوں پر واضح کرتے رہنا اور ایسا نہ کرنا کہ چھپانے لگو (دونوں فصول میں تا اور یا کے ساتھ قرأت ہے) لیکن انہوں نے اس کو پست پشت ڈال دیا (عہد کو نظر انداز کر دیا) اور (اس پر عمل درآمد نہ کر سکے) اور فروخت کر ڈالا (اس کا عوض لے کر) تھوڑے دامن پر (اپنی سیادت علمی کی وجہ سے کتر لوگوں سے کچھ دنیا حاصل کرنے کے لئے کسمان علم کرتے تھے کہ کہیں ان کے منافع فوت نہ ہو جائیں) پس کیا ہی بری ہے (ان کی یہ خرید و فروخت) جو انہوں نے دام حاصل کئے ہیں اے پیغمبر! تم ہرگز ایسا نہ سمجھنا (تا اور یا کے ساتھ قرأت ہے) جو لوگ اپنی گرفتوں پر خوش ہو رہے ہیں (لوگوں کو گمراہ کرنے کے سلسلہ میں جو انہوں نے کی ہیں) اور چاہتے ہیں کہ ان کا منوں کے لئے سراپے جائیں جو انہوں نے کبھی نہیں کئے (گمراہ رہتے ہوئے ان کا حق پر ہمارا) تو تم ہرگز نہ سمجھنا (یہ بھی دونوں مذکورہ طریقہ پر تاکید کے لئے ہے) کہ وہ بچے رہیں گے (نجات کی جگہ میں ہوں گے) عذاب سے (آخرت میں بلکہ وہ عذاب کی جگہ یعنی جہنم میں ہوں گے) یقیناً ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا (جہنم میں تکلیف دہ۔ پہلے بحسب کے دونوں مفعول محذوف ہیں دوسرے بحسب کے دونوں مفعول ان پر دل ہیں یا عذاب کی قرأت پر لیکن بتائے نو قافیہ کی قرأت پر صرف مفعول ثانی محذوف ہوگا) اور آسمان و زمین میں جو کچھ ہے سب اللہ ہی کے لئے ہے (بارش اور رزق اور گھاس چارہ وغیرہ کے خزانے) اور اللہ کے احاطہ قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں (منجملہ اس کے کافروں کو عذاب اور مؤمنین کی نجات ہے)

تحقیق و ترکیب: لیسنہ یہ جواب یشاق ہے کیونکہ یشاق معنی قسم کو حصص ہوتا ہے۔ ابن کثیر و ابو عمر نے لیسنہ یا کے ساتھ پڑھا ہے اور علماء نے اس کو حلف کے موقع پر بھی استعمال لیا ہے۔ اس لئے اس میں تین وجوہ ہو سکتی ہیں (۱) لفظ عاقب کے ساتھ ہو گیا کسی سے یقینی بات کہہ رہے ہو۔ استحضرت لیسق من (۲) حاضر کے صیغہ کے ساتھ اس لفظ کو کمزور دیا جائے جس کے کہنے کا ارادہ ہو مثلاً استحضرت لیسق من یعنی میں نے لیسق من کہا (۳) صیغہ مشکم کے ساتھ کہا جائے جیسے استحضرت لیسق من (روح المعانی) او تسوا الکتاب یہ تعبیر یا تو اس لئے اختیار کی کہ مدار اختلاف انہوں نے کتاب اللہ کو بنا رکھا تھا اور تمام اختلافات کی اسناد اپنے زعم فاسد میں کتاب اللہ کی طرف کرتے تھے یا پھر مقصد اس جرم کی عظمت ہو کہ جن لوگوں سے اس کی توقع نہیں ہونی چاہئے تھی۔ ان ہی سے یہ شدید جرم سرزد ہو رہا ہے۔ حالانکہ کتاب اللہ ان کے لئے خود زاجر ہونی چاہئے تھی۔

فکنموہ حدیث میں ارشاد ہے من کتم علما عن اہلہ الجہم بلجام من النار۔ فینس مابشر و افسر علام نے بنس کا قائل بشر اہم اور خصوص بالمد متھذا محذوف نکالا ہے بمعنا اتوا اتیان اگرچہ عطاء کے معنی میں بھی آتا ہے لیکن مفسر نے اشارہ کر دیا کہ یہاں فعل کے معنی میں ہے۔

فلا تحسبنہم۔ یہ محسن اول کا قائل الذین الخ ہے اور دونوں مفعول محذوف "انفسہم بمغازۃ" ہیں اور تحسبنہم نو قافیہ کی صورت میں قائل ضمیر مخفی طلب اور الذین الخ مفعول اول اور ثانی بمغازۃ من العذاب محذوف ہوگا۔ زجاج کہتے ہیں کہ بات اگر کہی ہو جائے تو لفظ حسب وغیرہ کا عادیہ تاکید امتنا سب رہتا ہے تاکہ ہول نہ ہو جائے بلکہ سابق کلام کے ساتھ اتصال رہے جیسے کہا جائے لا تحسبنہم زیدا اذا جاءک و کلکم بکذا و کذا فلا تحسبنہ صادقاً فاس میں زائد نہ ہوتی ہے مغازۃ مصدر بھی معنی ہوگا اور بتاء وحدۃ کے لئے نہیں ہے۔

رابطہ..... یہود کے قیام کا بیان چل رہا ہے۔ آیت واذ اخذ اللہ من ان کے ایک خاص قبیلہ ”نقض عہد“ کا ذکر ہے جو ان سے اظہار احکام اور عدم کتمان حق کا لیا گیا تھا۔ اس نقض عہد پر ان کو پشیمان ہونا چاہئے تھا لیکن اس کے برعکس وہ اظہار فخر کرتے ہیں۔ لائحہ حسن الذین النخ میں اسی پر وعید ہے۔ آگے آیت اللہ میں اپنی بے پناہ قدرت کا اظہار ہے۔

﴿تشریح﴾..... کتمان حق جائز اور ناجائز:..... کتمان حق دنیوی غرض سے مذموم و ممنوع ہے لیکن اگر کوئی مصلحت دینی داعی ہو مثلاً مسئلہ دقیق ہو اور مخاطب بد فہم یا کم فہم ہو کہ اس کے لئے فتنہ میں پڑ جانے کا اندیشہ ہو اور اس مسئلہ کی کوئی خاص ضرورت بھی نہ ہو تو نہ صرف اخفاء جائز بلکہ بعض مواقع پر ضروری ہوگا۔ ورنہ خواہ خود واقعہ قضا عام، یا خاص ہوگا جس کی اجازت کسی طرح نہیں دی جاسکتی ہے۔

لیکن علمائے یہود اپنے دنیاوی منافع و فوٹ ہونے کے خطرہ سے آنحضرت ﷺ کے باب میں سابقہ پیشگوئیوں کا اخفاء کرتے تھے اور ایمان و تصدیق جیسی ضروریات کا کتمان کرتے تھے۔ اسی طرح ناکردہ محاسن پر امید مدح سرائی رکھتے تھے۔ مثلاً حق کا اظہار نہیں کیا لیکن دوسروں کو باور کرانا چاہتے ہیں کہ ہم اظہار حق بلکہ حق کا بول بالا کرنے والے ہیں۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھی انہوں نے اسی قسم کی جرات آمیز حرکت کی تاکہ ان کا خداع معلوم نہ ہو سکے۔ یہود و منافقین غزوات کے موقعہ پر عام طور سے اس طرح کی چالاکیاں کرتے رہتے تھے غرض کہ آیت اپنے عموم الفاظ کی وجہ سے دوسروں کو بھی شامل ہے جو ایسی باتوں کا ارتکاب کرنے والے ہوں۔

نیک نامی پر سرور طبعی:..... تاہم مقصود آیت کا دراصل معصیت پر فرحت اور اہتمام مدحت ہے۔ البتہ نیکی پر خوشی یا ناکردہ نیکی پر خوشی اگر طبعاً ہو تو مضائقہ نہیں لیکن اگر اس میں بھی اہتمام مدح ہو تو یقیناً مذموم ہے۔ یہود کی دنیاوی رسوائی قتل و جلاوطنی ہے اور منافقین کی رسوائی بدنامی ہے۔ آیت و لکنہ میں چونکہ اللہ تعالیٰ سلطان حقیقی ہیں اور قادر مطلق ہیں نیز یہ صفات ان کے ساتھ مختص ہیں اور انہوں نے اس سزا کی خبر دی ہے اس لئے سب پر ان کے احکام کا ماننا ضروری ہے اور نافرمانی جرم ہے وہ سزا دے سکتے ہیں اور دیں گے اور ان کی دی ہوئی سزا سے کوئی بچ نہیں سکتا۔

علمائے حق کا فرض:..... اس آیت سے معلوم ہوا کہ علماء پر حق کا اظہار واجب اور کتمان حق حرام ہے۔ بالخصوص دنیاوی اور نفسانی اغراض کے لئے۔ حضرت علیؑ سے مروی ہے ما اخذ اللہ علی اہل الجہل ان يتعلموا حتی اخذ علی اہل العلم ان یعلموا حاصل یہ ہے کہ علماء پر علم ضروری ہے تاکہ عوام کے لئے عمل ممکن ہو اور بقول فخر الاسلام کے آیت سے یہ معلوم ہوا کہ خبر واحد جنت ہوتی ہے حق عمل میں اگرچہ اعتقاد کے لئے ضروری نہ ہو۔

لائحہ حسن الذین یفرحون سے ایسے مدعیان تصوف مشائخ کی مذمت معلوم ہوئی جن کی مجالس کے تذکروں کا زیادہ حصہ ایسے کمالات کی مدح سرائی کی امید پر مشتمل ہوتا ہے جن سے وہ تسکیر کو رہتے ہیں اس کا یہ مطلب نہیں کہ موجودہ کمالات کی مدح سرائی جائز اور محمود ہوگی وہ بھی نا محمود اور مذموم ہے کیونکہ عالم یفعلوا میں قید احترازی نہیں بلکہ قید واقعی ہے خصوصی واقعہ نزول سبب ہے۔

إِنْ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِمَا مِنْ الْعَجَائِبِ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالْمَحْيَىٰ
وَالْمَيِّتِ وَالزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ لَا يَتَذَكَّرُونَ عَلَىٰ قُدْرَتِهِ تَعَالَىٰ لَا أُولَىٰ الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾ لَذَوِي الْعُقُولِ
الَّذِينَ نَعَتْ لِمَاقِلِهِ أَوْ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ مُضْطَجِعِينَ أَىٰ فِي كُلِّ حَالٍ
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ يُصَلُّونَ كَذَلِكَ حَسَبَ الطَّائِفَةِ وَيَتَذَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ

لِيَسْتَدِلُّوْا بِهِ عَلَىٰ قُدْرَةِ صَاحِبِهِمَا يَقُولُونَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا الْخَلْقَ الَّذِي نَرَاهُ بِإِطْلَافِهِ خَالِ عَيْنًا بَلْ
دَلِيلًا عَلَىٰ كَمَالِ قُدْرَتِكَ سُبْحَنِكَ تَسْبِيحُهَا لَكَ عَنِ الْعَبَثِ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ
تُدْخِلُ النَّارَ لِلْخُلُودِ فِيهَا فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ أَهْلَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ فِيهِ وَضِعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ
إِشْعَارًا بِتَخْصِصِ الْحِزْبِ بِهِمْ مِنْ زَائِدَةِ النَّصَارِ ﴿١٩٢﴾ أَعْوَانُ يَمْنَعُهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ رَبَّنَا إِنَّا نَسْمِعُكَ
مُنَادِيًا يُنَادِي بِدَعْوِ النَّاسِ لِلْإِيمَانِ أَىٰ إِلَيْهِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ أَوْ الْقُرْآنِ أَنْ أَىٰ يَأْكُ الْمُنَوَّارِ بِكُمْ قَامِنًا قِيَامًا
رَبَّنَا فَاعْفُ رُبَّنَا وَكُفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا فَلَا تُظْهِرْهَا بِالْعِقَابِ عَلَيْهَا وَتَوَقُّفًا إِبْطَافًا أَوْ إِبْطَافًا مَعَ فِى
جَمْلَةِ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾ الْآيِنَاءِ وَالصَّالِحِينَ رَبَّنَا وَإِنَّا أَعْطَيْنَا مَا وَعَدْنَا بِهِ عَلَىٰ السَّيْرِ رُسُلِكَ مِنَ الرَّحْمَةِ
وَالْفَضْلِ وَسُؤَالِهِمْ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَعْدُهُ تَعَالَىٰ لَا يُخْلَفُ سَوَالُ أَنْ يُجْعَلَهُمْ مِنْ مُسْتَحَقِّهِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَّقُوا
إِسْتِحْقَاقَهُمْ لَهُ وَتَكْرِيرُ رَبَّنَا مُبَالَغَةً فِي التَّضَرُّعِ وَلَا تُخْرِجْنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿١٩٤﴾
الْوَعْدِ بِالْعَذَابِ وَالْحِزَاءِ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ دُعَاءَهُمْ أَىٰ يَأْتِى لِأَصْنِيعَ عَمَلٍ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مَنْ
ذَكَرَ أَوْ أُنْشِىٰ بَعْضُكُمْ كَائِنْ مِّنْ بَعْضٍ أَىٰ الذُّكُورُ مِنَ الْإِنَاثِ وَالْحَمْلَةُ مَوْكِدَةٌ لِّمَا قَبْلَهَا
أَىٰ هُمْ سَوَاءٌ فِى الْمَحَازَاةِ بِالْأَعْمَالِ وَتَرَكَ تَضْيِيعَهَا نَزَلَتْ لِمَا قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ يَارَسُولَ اللَّهِ لَا أَسْمَعُ اللَّهَ
ذَكَرَ النِّسَاءِ فِى الْهَجْرَةِ بِشَىْءٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْدُوا
فِى سَبِيلِى دِينِى وَقَتَلُوا الْكُفَّارَ وَقَتَلُوا بِالْخَفِيفِ وَالشَّدِيدِ وَفِى قِرَاءَةِ تَقْدِيمِهِمْ لَأَكْفِرُونَ عَنْهُمْ
سَيِّئَاتِهِمْ أَسْتَرَهَا بِالْمَغْفِرَةِ وَلَا دُخِلَتْ لَهُمْ جَنَّتْ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مُّصَدَّرًا مِنْ مَعْنَى
لَأَكْفِرَنَّ مَوْكِدَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فِيهِ الْيَفَاتُ عَنِ التَّكْلُمِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾ الْحَزَاءِ

ترجمہ: بلاشبہ آسمان و زمین (اور جو کچھ عجاایات ان کے درمیان ہیں ان) کی تخلیق میں اور رات دن کے تلف ہونے
میں (یکے بعد دیگرے آنے جانے اور زیادتی اور کمی میں) بڑی عیثائیاں ہیں (اللہ تعالیٰ کی قدرت پر دلائیں ہیں) ہر باب دانش
(تھکندوں) کے لئے وہ اہل دانش (یہ بائبل کی صفت ہے) اللہ کی یاد میں لگے رہے ہیں۔ کمرے ہوں یا بیٹھے ہوں ملے

ہوں (کروٹ کے بل، یعنی ہر حال میں۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ان تینوں حالات میں حسب طاقت نمازیں پڑھتے ہیں) اور غور و فکر کرتے ہیں آسمان و زمین کی پیدائش میں (تاکہ اس سے ان کے صانع کی قدرت پر استدلال کر سکیں درآئیکہ پکاراٹھتے ہیں کہ) خدا یا جو آپ نے پیدا کیا ہے کہ سب کچھ (مخلوق جس کو ہم دیکھ رہے ہیں) بلاشبہ بیٹ و بے کا نہیں ہے (ترکیب میں باطلاً حال ہے یعنی بحث نہیں۔ بلکہ آپ کی کمال قدرت پر دلیل ہیں) آپ کی ذات اس سے پاک ہے (بے کار کام کرنے سے منزہ ہے) پس ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا لیجئے۔ خدا یا جس کو آپ دوزخ میں ڈال دیں (بھٹکی کی نیت سے) بلاشبہ آپ نے اس کو بڑی ہی خواری میں ڈال دیا (رسوا کر دیا) اور ظلم کرنے والوں کے لئے (کافروں کے لئے) اس میں اسم ظاہر کی بجائے ضمیر لائی گئی۔ رسوائی کی تخصیص ان کے ساتھ ظاہر کرنے کے لئے (کوئی مہسن زائد ہے) مددگار نہیں (کہ اللہ کے عذاب سے مدد کر کے ان کو بچا سکے) خدا یا ہم نے ایک منادیٰ کرنے والے کی منادیٰ کی (جو لوگوں کو بلا رہا تھا) ایمان کی طرف (لایممان یعنی الایمان ہے اور مراد اس سے محمد ﷺ) یا قرآن پاک ہے (وہ کہہ رہا تھا) ان معنی میں ہان کے ہے لوگو! ایمان لاؤ! اپنے پروردگار پر۔ تو ہم ایمان لے آئے (اس پر) پس خدا یا ہمارے گناہ بخش دیجئے اور منادیٰ کیجئے (کو کر دیجئے) ہماری برائیاں (کہ ان پر سزا ہو کر ان کا اظہار نہ ہو جائے) اور ہماری موت (قبض ارواح) نیک کرداروں (انبیاء اور صالحین) کے ساتھ ہو خدا یا عنایت فرما (عطا کر) وہ سب کچھ ہم کو (جس کا) آپ نے وعدہ فرمایا ہے اپنے رسولوں (کی زبان) سے (یعنی رحمت و فضل۔ حق تعالیٰ کا وعدہ اگرچہ خلاف نہیں ہوتا لیکن سوال کا انشاء یہ ہے کہ آپ ہمیں اپنے وعدہ کے مستحقین میں شمار فرمائیے کیونکہ استحقاق وعدہ کا یقین تو نہیں ہے اور لفظ یسنا کا تکرار انتہائی عاجزی کے لئے ہے) اور ہمیں رسوائی نہ ہو قیامت کے دن بلاشبہ آپ ہی ہیں کہ آپ کا وعدہ کبھی خلاف نہیں ہو سکتا (مراد بیعت و جزاء کا وعدہ ہے) پس ان کے پروردگار نے (ان کی دعائیں) قبول فرمائیں۔ یقیناً میں (اُن معنی میں) کے ہے (کبھی کسی عمل کرنے والے کا عمل اکارت نہیں کیا کرتا۔ مردہویا عورت تم سب ایک دوسرے کے جنس (سے) ہو (یعنی مرد عورت سے اور عورت مرد سے اور یہ جملہ ماقبل کی تاکید ہے۔ یعنی عورت و مرد سب عمل کے بدلہ اور اکارت نہ ہونے میں برابر ہیں)

(حضرت ام سلمہؓ نے آنحضرت ﷺ سے جب عرض کیا یا رسول اللہ! ہجرت کے سلسلہ میں ہم کہیں عورت کا ذکر قرآن پاک میں نہیں سنتے؟ تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) پس جن لوگوں نے ہجرت کی (مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کی جانب) اور اپنے گھروں سے نکالے گئے، میری راہ (دین) میں ستائے گئے اور (کفار سے) لڑے اور قتل ہوئے (تحقیق اور تشدید کے ساتھ ہے) اور ایک قرأت میں قتلوا کی تقدیم قاتلوا پر ہے) تو یقیناً میں ان کی خطائیں معاف کر دوں گا (مغفرت سے چھپا لوں گا) اور انہیں جنت کے باغات میں پہنچا دوں گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی، یہ ثواب ہوگا (لا تخفون کا معنی یہ مفعول ہو کہ ہے) اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (حکم کے صیغہ سے یہاں التفات ہے) اور اللہ تعالیٰ ہی کے پاس بہترین ثواب (بدلہ) ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... فی کل حال یعنی آیت سے عموم مراد ہے۔ غالب حالات کی وجہ سے ان تین احوال کی تخصیص کی ہے ورنہ تمام یحییٰ اور کیفیتیں مراد ہیں۔ یصلون کذلک یعنی احکام نماز اسی ترتیب کے ساتھ ہوں گے۔ چنانچہ قیام پر قدرت ہوتے ہوئے قعود جائز نہیں اور قعود پر قدرت ہوئے ہوئے اضطیعا نماز جائز نہیں۔ البتہ ذکر اللہ کے لئے کوئی خاص حالت اعتقاداً ضروری نہیں اس میں توسع اور عموم ہے کرنے میں بھی اور نہ کرنے میں بھی یوں تجربہ سے کوئی خاص ہیئت کا مفید ہونا ثابت ہو جائے تو وہ دوسری بات ہے اور حسب الطائفة کی قیہ نماز کے ساتھ اس لئے لگا دی ہے کہ حدیث عمر بن العاصؓ میں تصریح ہے صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب، یقولون۔ تقدیر عبارت کی طرف اشارہ ہے۔

باطلا یہ حال ہے۔ یہاں یہ فعل ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے ما خلقت هذا خالياً عن الحكمة. فقنا اس میں فاء جزائیہ ہے۔ ای اذ انزہناک فقنا. للخلود فیہا اس میں معتزلہ کے لئے بھی اس قید کے بعد اجتماع کا موقع نہیں رہا دوسرے آیت یوم لا یخزى الله النبی الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام مؤمنین غیر مخزی رہیں گے۔ اور عصاؤ مؤمنین کا جہنم میں داخل ہونا بھی صحیح ہے اور اس آیت سے جہنم میں داخل ہونے والوں کا زواہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس تعارض کے دفع کے لئے مفسر علام نے یہ قید لگائی ہے کہ آیت مطلقاً جہنم میں داخل ہونے والوں کے لئے عام نہیں ہے بلکہ صرف کفار مراد ہیں جن کا داخلہ انکار ہے گا۔ الیہ یعنی لام بمعنی الی ہے جیسے الحمد للہ الذی ہدانا لهذا میں ہے اور منادیا اور منادی دونوں لفظ لانا میں منادی کی عظمت شان کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ منادی ایمان سے بڑھ کر اور کون منادی ہو سکتا ہے اگر منادی سے مراد آنحضرت ﷺ ہوں تو اسناد حقیقی ہے اور قرآن مراد ہو تو اسناد مجازی ہے یعنی ”منادی یہ“

ان امنوا مصدر یہ محل نصب میں ہے بحذف حرف الجر اور ان تفسیر یہ بھی ہو سکتا ہے ای امنوا۔

ذنبونا حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ذنوب سے مراد کبائر اور سیئات سے مراد صغائر ہیں۔ ذنب کے معنی دامن کے ہیں اور سینتہ سوء سے ہے اس لئے اس میں خفت ہے البتہ مغفرت اور تکفیر میں اہل لغت سے فرق منقول نہیں ہے اجتنب کبائر کے بعد کفارہ سیئات ہو سکتا ہے و تو فہنا چونکہ ذنات میں تقدیم تاخیر ہوتی رہتی ہے معیت نہیں ہوتی اس لئے مفسر نے فی جملۃ الابرار کہہ کر توجیہ کر دی ہے بطور کنایہ ہم مسلک ہونا مراد ہے۔

ابرار جمع برحیثنا باب جمع رب کی المسنة رسلک یعنی وامسل القریۃ کی طرح بتدریر المضاف ان یجعلہم یعنی انما العبرۃ بالخواتیم کی وجہ سے مدار انجام عاقبت پر ہے اور وہ معلوم نہیں یا اقبال امرین کوتاہی کے خیال سے یا تعبد و خشوع میں مبالغہ کے لئے اس کی دعا سکھائی گئی ہے۔ و تکویر دینا ان آیات میں پانچ مرتبہ لفظ دینا آیا ہے تضرع کے لئے نیز یہ اسم اعظم ہے چنانچہ امام جعفر صادقؑ کا ارشاد ہے کہ جس کو کوئی ہولناک امر پیش آئے تو پانچ دفعہ دینا کہنے سے اللہ مراد پوری فرمادیں گے اور اس حادثہ سے نجات مل جائے گی جیسے ایک معصوم بچہ بار بار ابا، ابا، اماں پکارتا ہے آخر کار ماں باپ کو پیار آتی جاتا ہے اور اس کی فرمائش پوری کر دی جاتی ہے۔ معیاد بمعنی وعدہ مصدر ہے ظرف نہیں ہے۔

انی ای بانی اس میں یاسیہ یہ فالذین ہاجروا یہ مبتداء ہے لا کفون خبر ہے و آخر جو اس میں اشارہ ہے کہ ان کا اخراج قبر اوجزرا ہے وہ خوشدلی سے نہیں نکلے بظاہر چاہے طوعاً ہو مگر باطن کرہا ہے کیونکہ جہنم بھٹی سے ہر شخص کو طبعاً لگا ہوتا ہے استغوا اشارہ اس طرف ہے کہ لغوی معنی مراد ہیں نوابا یعنی لا کفون ای لا ینسہم بالتکفیر اثابۃ تو ثواب بجائے اثابۃ کے لایا گیا و زدر اصل عطاء کی طرح ثواب بولا جاتا ہے لہذا یناب کے لئے اور بعض کی رائے ہے کہ جنات سے پانچ مرتبہ مفعول سے حال ہے۔ ای مشابین یا جنات سے بدل ہے اور غیب سے تکلم کی طرف التفات ہے عندہ حسن الثواب لفظ عند کا اطلاق صرف قریب اور نزدیک ہی کے لئے نہیں آتا بلکہ اختصاص اور ملکیت کے لئے بھی آتا ہے چاہے اس کے پاس نہ ہو یہاں بھی اختصاص ہی مراد ہے کہ ثواب دینے پر بجز اللہ کے کوئی قادر نہیں ہے اگر حسن الثواب مبتداء مؤخر نہ بھی کیا جاتا تب بھی لفظ عندہ سے اختصاص اور مضمون ہو رہا ہے۔

ربط :..... آیت لئلا الخ کے اختصاص سے توحید مفہوم ہوئی۔ ان آیات میں اس پر عقلی دلائل کا بیان ہے۔ نیز ای کے ساتھ توحید کے کمال اتقنا پر عمل پیرا ہونے والوں کی فضیلت بھی مذکور ہے۔ اسی طرح پچھلی آیات میں کفار کی ایذاؤں کا بیان تھا۔ ان آیات میں بھی کفار کا عناد یہ درخواست کا جواب ہے۔ آیت فاستعجاب میں قبولیت دعا کی بشارت مع سبب اور اس پر تفریع کے مذکور ہے۔

شان نزول:..... مشرکین مکہ نے رسول اللہ ﷺ سے عناد ایہ درخواست کی کہ آپ ﷺ کو صفہ کو سونے کا بنا دیجئے جب ہم جانیں کہ آپ ﷺ واقعی نبی ہیں۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں کہ دلائل تو بہت سے ہیں بشرطیکہ غور و فکر کرو۔ ابن جریر وغیرہ نے ابن عمرؓ سے تخریج کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ایک طویل حدیث سنی ہے جس میں یہ بھی تھا کہ حق تعالیٰ قیامت کے روز جنت کو بلائیں گے وہ نہایت آرائش و زیبائش کے ساتھ آئے گی، ارشاد ہوگا کہاں ہیں میرے وہ بندے جنہوں نے میری راہ میں قتال کیا اور وہ ستائے گئے اور انہوں نے جہاد کیا وہ جنت میں داخل ہو جائیں، چنانچہ وہ بلا حساب کتاب داخل ہو جائیں گے اور دوسری روایت ام سلمہؓ کی مفسر علامہؒ نے ذکر فرمائی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... دلائل قدرت میں فکر و نظر:..... حاصل جواب یہ ہے کہ قدرت کی طرف سے دلائل کی کمی نہیں ہے کائنات میں ان کا توازن بارگاہ ہوا ہے کی اگر ہے تو ہماری نظر و فکر کی ہے، کوتاہی اگر ہے تو خود تمہاری اپنی بصیرت و طلب کی ہے۔

ففسی کل شیء لہ ایدہ تسلسل عمل انہ واحد

اور چونکہ یہ خاص فرمائش محض عناد ہے اس لئے اس کو پورا کرنے میں کوئی خاص مصلحت و فائدہ نہیں ہے۔ ورنہ ہم اس درخواست کو پورا کر دیتے۔ بہر حال حق کی معرفت و استقامت کا سرچشمہ ذکر اللہ اور کائنات خلقت میں تدبر و تفکر ہے۔ ذکر کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کی یاد سے کسی وقت دل فارغ نہ ہو اور فکر کا مقصد یہ ہے کہ آسمان و زمین کی پھیلی ہوئی ساری کائنات کی خلقت و فطرت اور مظاہر قدرت میں غور و خوض کیا جائے، ذکر سے دل کی غفلت دور ہوتی ہے اور فکر سے حقیقت کے دروازے کھلتے ہیں۔ اور اسرار فطرت آشکارا ہوتے ہیں۔ جن لوگوں کے دل غفلت سے پاک ہوتے ہیں اور کائنات خلقت میں تفکر کرتے ہیں ان پر یہ حقیقت نمایاں ہو جاتی ہے کہ یہ تمام کارخانہ ہستی اور اس کا عجیب و غریب نظام بغیر کسی اعلیٰ مقصد کے نہیں ہو سکتا۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ انسان کی اس دنیاوی زندگی کے بعد کوئی دوسری زندگی ہوتا کہ جو کچھ اس زندگی میں کیا جائے اس کے نتائج و ثمرات اس آخری زندگی میں سامنے آ جائیں۔ اس حقیقت کے کھلنے پر انسانی روح خدا پرستی کے جوش سے معمور ہو جاتی ہے اور وہ خدا کی بارگاہ میں سر نیاز جھکا کر بخشش و رحمت کی طلب گار ہو جاتی ہے۔

قانون قدرت:..... اور اللہ کا قانون یہ ہے کہ وہ کسی انسان کا نیک عمل نذر ایگان نہیں فرماتا۔ پس جو لوگ حق پرستی کی راہ میں طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کر رہے ہیں وہ یقین رکھیں کہ ان کے اعمال حق اور ان کے ثمرات کبھی ضائع ہونے والے نہیں۔

ان لئہ عبادا فطنا طلقوا الدنیا و خافوا الفتنا

نظر و ایہما فلما علما انہا لیست لحی و طنا

جعلوہا لجة و اتخذوا صالح الاعمال فیہا سفنا

ان آیات میں پانچ درخواستیں پیش کی گئیں ہیں اور ان کی قبولیت کی بشارت سنائی گئی ہے۔ سمعنا منادیا میں سننے سے مراد عام ہے خواہ بلا واسطہ ہو۔ جیسے حضرات صحابہؓ کا سننا یا بوساطہ ہو جیسے عام مسلمانوں کا اور علی و سلک جمع کا صیغہ لانا اس طرف شیر ہے کہ جس طرح تمام پیغمبر اصول دعوت میں مشترک ہیں۔ اسی طرح وعدہ میں بھی سب متفق و متحد ہیں چنانچہ ان وعدوں کی ہر زمانہ میں بار بار تجدید ہوتی رہی ہے۔

جامع دعائیں:..... اور معتبہ مقاصد چونکہ دو چیزیں ہیں حصول جنت، نجات جہنم اور دونوں کے لئے دوشرطیں ہیں طاعات کا وجود اور معاصی کا عدم۔ اس طرح کل چار باتیں ہوئیں چنانچہ فقہنا عذاب النار میں دوسری چیز کی اور قاضی لغو النایں چوتھی چیز کی اور اتنا ما وعدتنا میں پہلی اور تیسری بات کی درخواست مذکور ہے۔ اس لئے یہ دعائیں نہایت جامع ہیں۔

نکات آیت:..... لا کفر عنہم میانہم میں تمام خطائیں مراد ہیں کیونکہ ہجرت اور جہاد و شہادت کا شرف یہاں مذکور ہو رہا ہے اور احادیث سے ان کا تمام گناہوں کے لئے مکفر ہونا معلوم ہے۔ نیز آیات دعا میں استجاب سے جو تکفیر مفہوم ہو رہی ہے اسلام پر اگر اس کو مرتب کیا جائے تو علی الاطلاق اس کا مکفر ہونا بھی وارد ہے اور استغفار کا صلہ اگر دعا کے تکفیر کو قرار دیا جائے تب بھی توبہ کے مکفر ہونے میں کوئی کلام نہیں ہے اور قابل کفارہ گناہوں سے مراد صرف حقوق اللہ ہیں کیونکہ احادیث میں دین اور قرض کا استثناء آیا ہے۔ ان کے لئے یہ حسنت مکفر نہیں چنانچہ صحاح میں ہے ان الاسلام یهدم ماکان قبلہ وان المہجرۃ تہدم ماکانت قبلہا۔ وان القتل فی سبیل اللہ یکفر کل ذنب الا الدین یعنی اسلام اور ہجرت اور جہاد فی سبیل اللہ پچھلے تمام گناہوں کو معاف کر دیتے ہیں۔ جز قرض کے۔

الذین یدکرون اللہ سے تمہاں باتیں معلوم ہوئیں ایک یہ کہ فکر بھی مثل ذکر کے عبادت ہے، دوسرے یہ کہ فکر کا مکمل مخلوق ہے نہ کہ خالق کی ذات تیسرے ذکر سے مراد یہاں ذکر روجی اور قلبی ہیں کیونکہ سب احوال میں ہونا اسی کی شان ہے۔ ربنا ما خلقت هذا باطلا سے بعض اکابر نے جو یہ سمجھا ہے کہ ممکنات نے جو دیکھ کر بھی نہیں سمجھی ہے اگر اس سے مراد اتصاف حقیقی کی نئی ہے جو واسطہ فی الثبوت میں ہوتا ہے تب تو صحیح ہے لیکن اتصاف مجازی جو واسطہ فی العروض میں ہوتا ہے اس کی نئی سمجھ نہیں ہے اور کبھی باطل کا اطلاق بمعنی فانی بھی آتا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔

الا کل شیء ما خلا اللہ باطل وکل نعیم لامحالة زائل

لفظ زائل اس کا قرینہ ہے کہ باطل اس کے ہم معنی ہے یعنی اللہ کے سوا ہر چیز فانی اور نہایت ختم ہو جانے والی ہے۔

وَنَزَلَ لِمَا قَالَ الْمُسْلِمُونَ اَعْدَاءُ اللَّهِ فِيمَا نَرَى مِنَ الْخَيْرِ وَنَحْنُ فِي الْجَهْدِ لَا يَغْرَثُكَ تَقَلُّبُ الدِّينِ كَفَرُوا اَتَصْرِفُهُمْ فِي الْبِلَادِ ﴿۱۹۶﴾ بِالْخِجَارَةِ وَالْكَسْبِ هُوَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ يَفْتَمَعُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا سِيرًا وَيَفْنَى ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمُ وَبَنَسَ الْمِهَادُ ﴿۱۹۷﴾ الْفِرَاشُ هِيَ لَكِنِ الَّذِينَ اتَّفَقُوا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلْدِيْنَ اَيْ مُقَدَّرِيْنَ الْخُلُودِ فِيْهَا نَزُلًا هُوَ مَا يَعْدُ لِلْضَيْفِ وَنَصَبُهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ حَبْتٍ وَالْعَامِلُ فِيْهَا مَعْنَى الظَّرْفِ مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الثَّوَابِ خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ ﴿۱۹۸﴾ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْيَا وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ كَعِبَادِ اللَّهِ هِيَ سَلَامٌ وَأَصْحَابِهِ وَالتَّجَاشِيْ وَفِي الْيُكْمِ اَيِ الْقُرْآنِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ اَيِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ خَشِيعِيْنَ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ يُؤْمِنُ مُرَاعَى فِيْهِ مَعْنَى مِنْ اَيِ مُتَوَاضِعِيْنَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِأَيْتِ اللَّهِ الَّتِي عَنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ مِنْ نَعْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَنَا قَلِيلًا مِنْ الدُّنْيَا بَانَ يَكْتُمُوهَا خَوْفًا عَلَى الرِّيَاسَةِ كَفَعَلِ غَيْرِهِمْ مِنَ الْيَهُودِ أُولَئِكَ لَهُمْ

أَجْرُهُمْ ثَوَابٌ أَعْمَالِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ يُؤْتُونَاهُ مَرَّتَيْنِ كَمَا فِي الْقَصَصِ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿۱۹۹﴾
يُخَاسِبُ الْخَلْقَ فِي قَدْرِ نِصْفِ نَهَارٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبُرُوا عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْمَعْصَايِ
وَعَنِ الْمَعَاصِي وَصَابِرُوا الْكَفَّارَ فَلَا يَكُونُوا أَشَدَّ صَبْرًا مِنْكُمْ وَزَابِطُوا ۖ ائِمُّوا عَلَى الْجِهَادِ وَاتَّقُوا اللَّهَ
ۖ فِي جَمِيعِ أَعْوَالِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿۲۰۰﴾ تَقْوُزُونَ بِالْحَنَةِ وَتَنْجُونَ مِنَ النَّارِ۔

ترجمہ:..... (مسلمانوں نے جب یہ شکایت کی کہ دشمنانِ خدا کو ہم اچھی حالت میں دیکھتے ہیں لیکن خود ہم تکلیف میں رہتے ہیں تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) اے پیغمبر! آپ کو دھوکہ میں نہ ڈال دے سیرگردش کرنا (گھومنا) راہِ کفر اختیار کرنے والوں کا ٹکڑوں میں (تجارت اور کمائی کے لئے یہ جو کچھ ہے) مصلِ تمھوڑا سا فائدہ اٹھانا ہے (دنیا کا معمولی سا نفع ہے جو بالآخر فنا ہو جائے گا) پھر آخر کار ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور کیا ہی برا ٹھکانا (جگہ) ہے (وہ) لیکن جو لوگ اپنے پروردگار سے ڈریں ان کے لئے باغِ بہشت ہیں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہیں وہ ہمیشہ (اور اتحادِ دوام ان کے لئے مقدر ہو چکا ہے) اسی حالت میں رہیں گے یہ ان کے لئے مہمانی ہوگی؟ (نُزولِ وہ لکھنا جو خاص مہمان کے لئے اترنے کے ساتھ ہی پیش کیا جائے اور یہ لفظ جنابت سے حال ہونے کی بناء پر منسوب ہے اور اس میں عاملِ معنی طرف ہے) اللہ تعالیٰ کی جانب سے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے (ثواب) سودہ اچھائی اور خوبی ہی ہے نیک کرداروں کے لئے (بد نسبت دنیاوی سردہ سامانی کے) اور یقیناً اہل کتاب میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ پر سچا ایمان رکھتے ہیں (جیسے عبداللہ بن سلام اور ان کے رفقاء اور نجاشی شاہ حبشہ) اور جو کچھ تم پر نازل ہوا ہے (قرآن کریم) اور جو کچھ ان پر نازل ہو چکا ہے (توراۃ و انجیل) سب کے لئے ان کے دل میں یقین ہے ان کے دل جھکے ہوئے ہیں (یہ حال ہے ضمیرِ مؤمن سے۔ اس میں معنی من مضمّن ہے یعنی متواضعین) اللہ تعالیٰ کے آگے وہ اللہ تعالیٰ کی آیتیں فروخت نہیں کرتے (تورات و انجیل کی وہ آیات جن میں آنحضرت ﷺ کی تعریف ہے) تمھوڑے داموں پر (دنیا کی طرح) کہ ان کو چھپا ڈالیں اپنی ریاست چلے جانے کے خوف سے جیسے کہ دوسرے یہود ایسا کرتے ہیں (تو بلاشبہ ایسے لوگوں کے لئے اجر (اعمال کا ثواب) ان کے پروردگار کے حضور ہے (ان کو ذلیل حصہ ملے گا جیسا کہ سورہ قصص میں ہے) یقیناً اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والے ہیں (کہ دنیا کے آدمے دن میں کل مخلوق کا حساب چکا ڈالیں گے) مسلمانو! صبر کرو (خواہ طاعات پر ہو یا معاصی پر اور یا معاصی سے رک کر) اور ایک دوسرے کو صبر کی ترغیب دو (کفار کے مقابلہ میں تم سے زیادہ بڑھ کر صبر کی کا نہیں ہونا چاہئے) اور ایک دوسرے کے ساتھ بندہ جاؤ (جہاد میں پرے جہا کر کھڑے ہو جاؤ) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (ہر حال میں) امید کی جاتی ہے کہ تم کامیاب ہو جاؤ گے (حصولِ جنت اور نجات جہنم کے ساتھ بامراد ہو سکو گے)

تحقیق و ترکیب:..... لا یغرنک یہ خطاب ہر شخص کو ہے یا صرف آنحضرت ﷺ مخاطب ہیں اور سنا دوسروں کو ہے۔ رہا خطاب کی تخصیص سو مبالغہ کے لئے ہے کہ آنحضرت ﷺ باوجودیکہ مغرور نہیں ہیں لیکن جب ہم آپ ﷺ سے کہہ رہے ہیں تو دوسرے جن میں یہ احتمال غالب ہے بدرجہ اولیٰ مخاطب ہیں اور اس قسم کی آیات بکثرت ہیں جن میں بظاہر آپ ﷺ مخاطب ہیں۔
تغلب تصرف فی الامور کو تغلب کہتے ہیں یعنی جس طرح چاہے کرے مراد اس سے حل و عقد کا تصرف ہوتا ہے جس میں نقل مکانی ضروری نہیں ہے۔ اس کا محل ایسی لذتیں ہیں جن میں حفظ نفسانی ہو۔ ہو مفسر علامہ نے متباع قلیل کے مبتداء و محذوف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اسی تغلبہم فی البلاد متاع قلیل۔

خالد بن ضمیر سے حال مقدور ہے اور عامل معنی ظرف استقرار ہے اور اس کی حالت باعث اشکال نہیں ہوتی چاہئے کیونکہ وصف کے ساتھ اس کی تخصیص ہوئی ہے۔ نزلہ کہتے ہیں اول مہمانی کے کھانے کو جہۃ کوزل کہنا اس لئے ہے کہ بااقتدار سب سے اول ملے گی یا اس لئے کہ پہلے سے تیار رکھی جائے گی۔ اس میں مہمانوں کا اکرام مقصود ہے۔ خاصا شعبین ابن زید اس کے معنی متذللین کے کہتے ہیں اور حسن خشوع خوف خداوندی کو کہتے ہیں جو لازم قلب ہو۔

من متاع یعنی لفظ خیر اسم تفصیل ہے جس کا مفضل علیہ مذکور ہے۔ لمن یؤمن ان کے اسم پر لام ابتدا داخل کر دیا گیا ہے ظرف کے فاصل ہو جانے کی وجہ سے۔ نجاشی یہ نصرانی بادشاہ حبشہ تھا جس کا نام اصحمہ بمعنی عطاء اللہ تھا مؤمنین اہل کتاب دو برے اجر کے مستحق اس لئے سمجھے گئے ہیں کہ انہوں نے دونوں مذہبوں پر اپنے اپنے وقت میں عمل کیا۔ سورہ قصص و حدید میں ہے یؤتون اجرهم مرتین اور یؤتکم کفلین من رحمته۔ اصبروا حضرت جنید فرماتے ہیں نفس کو خلاف طبع باتوں کا اس طرح پابند کر لینا کہ ناگواری اور جزع باقی نہ رہے مہر ہے۔ رابطوا امر ابط کے معنی سرحدوں پر حفاظت کے لئے گھوڑا باندھنا تاکہ جنگ کے لئے آمادہ اور تیار ہو سکیں۔

رابط:..... پچھلی آیت میں مسلمانوں کی تکالیف کا بیان اور ان کا نیک انجام مذکور تھا۔ آئندہ آیت میں کافروں کی عیش و عشرت کا انجام بد مذکور ہے تاکہ اس تقابل سے مسلمانوں کو پوری راحت و تسلی اور طاعات کے لئے آمادگی ہو۔ نیز آیات دعا سے پہلے کفار اہل کتاب کے قباح کا بیان تھا۔ آیت وان من اهل الکتاب میں نو مسلم اہل کتاب کے حامد و مدافع کا تذکرہ ہے۔ گذشتہ آیت لیسوا سواہ چونکہ یہود و اہل کتاب کے باب میں تھی اور یہ آیت نصاریٰ اہل کتاب کے باب میں ہے اس لئے تکرار نہیں ہے۔ لیکن دونوں آیتوں کا مصداق اگر ایک ہی قسم کے نو مسلم اہل کتاب ہوں تب بھی عنوان کے اختلاف سے تکرار نہیں یا تکرار بھی ہو تو مفید تاکید ہے اور چونکہ یہ صورت مجاہد سانی و سانی پر مشتمل ہے اس لئے ایک جامع اور مختصر عنوان پر سورۃ کو ختم کرنے کے لئے آیت یناہیا الذین امنوا اصبروا الخ لائی گئی ہے۔

شان نزول:..... آیت لا یغرنک قلب کے شان نزول کی طرف خود مفسر علامہ نے اشارہ فرمایا ہے۔ آیت وان من اهل الکتاب کے متعلق ابن عباس وغیرہ کی روایت یہ ہے کہ اصم نصرانی شاہ حبشہ کے بارہ میں نازل ہوئی ان کے انتقال کی اطلاع جبریل علیہ السلام نے جب آنحضرت ﷺ کو دی تو آپ ﷺ نے صحابہ کو بیعت غرقہ میں چل کر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم دیا۔ اس کا جنازہ باوجود بعد مسافت کے آپ ﷺ کے سامنے کر دیا گیا تھا۔ آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، استغفار کیا منافقین استہزاء کرنے لگے کہ بغیر دیکھے ایک نادانف شخص کی غائبانہ نماز جنازہ آپ ﷺ پڑھ رہے ہیں حالانکہ وہ آپ ﷺ کا ہم مذہب بھی نہیں ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... سورۃ کا آغاز اور اختتام:..... اس سورۃ کا آغاز جن مضامین سے کیا گیا ان ہی پر اس کا اختتام کیا جا رہا ہے۔ اس طرح آغاز و اختتام دونوں یکساں ہو گئے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآنی دعوت کے مخالفین کتنی ہی جدوجہد کریں اور بظاہر وہ عارضی طور پر کتنے ہی خوشحال نظر آئیں لیکن انجام کار دعوت قرآنی ہی کامیاب ہوگی۔ اور اہل کتاب کی جو ہمتیں عرب میں دعوت قرآنی کا مقابلہ کر رہی ہیں وہ بالآخر نامراد ہوں گی، البتہ جو لوگ سچائی کی راہ اختیار کر لیں گے ان کے لئے کوئی کھٹکنا نہیں ہے وہ اپنی راست بازی اور نیک عملی کا اجر ضرور پائیں گے۔ اللہ کا قانون محاسبہ سب سے رقتا نہیں ہے۔ قرآنی دعوت ماننے والوں کے لئے مختصر دستور

اعمال یہ ہے کہ وہ صبر کی راہ اختیار کریں اور ایک دوسرے کے ساتھ گندھ جائیں اور بندہ جائیں اور ہر حال میں اللہ سے ڈرتے رہیں اس صورت میں کامیابی ضرور ان کے قدم چومے گی۔

اہل کتاب اور مسلمانوں کا امتیازی نشان:..... خاشعین للہ کی قید سے مومنین کی تخصیص کی وجہ سمجھ میں آگئی ہے ورنہ اللہ کو اور تورات و انجیل کو تمام اہل کتاب مانتے تھے لیکن ان کا اعتقاد بلا شوع و خضوع ہونے کی وجہ سے حدود شرعہ سے تجاوز تھا چنانچہ اللہ کے لئے اولاد تجویز کرنا، احکام میں افتراء کرنا، تورات و انجیل کی آیات کا اشتراء، اسی تجاوز عن الحدود کے ثمرات تھے اس لئے تخصیص کی گئی ہے۔ البتہ قرآن پر اہل کتاب کا بالکل اعتقاد نہیں تھا۔ اس میں نفس اعتقاد ہی امتیاز کے لئے کافی تھا کسی قید کی ضرورت نہیں سمجھی گئی اور سریع الحساب کا یہ مطلب نہیں کہ وہ سب سے ضرور حساب لیں گے احادیث میں بہت سے مقبولین کا بلا حساب جنت میں داخل ہونا بیان کیا گیا ہے بلکہ بطور کنایہ بدلہ کا جلد دینا مراد ہے۔ کیونکہ جو شخص جلد حساب کتاب کی فکر کرتا ہے وہ جلد ہی مزدوری چکانے کی بھی کوشش کرے گا اور لوگوں کو نال منول کی تکلیف میں مبتلا نہیں کرے گا۔

لطف انفس آیت:..... کفار کا محاجہ لسانی و سانی جن سے مسلمانوں کو اذیت ہو سکتی ہے اور اس کے ضمن میں جو اقوال و افعال آتے ہیں ان کی چار علتیں ہیں۔ (۱) مقاتلہ (۲) احتمال مقاتلہ (۳) مباحثہ اور (۴) صرف ایذا رسانی۔ چوتھی صورت میں تو صبر و استقامت کی بطور خود ضرورت ہے اور پہلی صورت یعنی احتمال مقاتلہ میں مرابطت یعنی جنگی تیاری اور مستعدی کی ضرورت ہوتی ہے اور تیسری صورت یعنی مباحثہ میں تقویٰ کی حاجت ہے کہ جوش و غصہ میں کہیں اعتدال کی باگ دوڑ ہاتھ سے نہ چلی جائے۔ جیسا کہ عموماً مناظرات میں ہو جاتا ہے اس لئے چاروں حالتوں کے مناسب ہدایت فرمائی گئی ہیں۔

تاہم تقویٰ کی ضرورت تو سب ہی صورتوں میں پڑتی ہے اس لئے اس کو عام رکھا گیا ہے۔ مرابطت کا اطلاق جس طرح سرحدی حفاظت و نگرانی پر آتا ہے اسی طرح احکام کی پابندی اور مواعظت پر بھی اس کا اطلاق آتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ایک نماز کے بعد دوسری نماز کے انتظار پر رباط کا اطلاق آیا ہے اور یہ اول معنی کے لحاظ سے بھی تشبیہا کہنا صحیح ہے گویا کہ نفس و شیطان کے مقابلہ کے لئے مستعد رہنا مراد ہے اور یا غنی معنی کے لحاظ سے حقیقہ فرمایا گیا ہے کہ یہ تو انتظار خود علامت ہے دوام کی۔ پس آیت بالا اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد کی ایک قسم مجاہدہ نفس بھی ہے بلکہ وہ جہاد اکبر ہے۔



سُورَةُ النِّسَاءِ

سُورَةُ النِّسَاءِ مَدَنِيَّةٌ مِائَةٌ وَخَمْسُ أَوْ سِتُّ أَوْ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً
ترجمہ..... سورۃ نساء مدنی ہے اس میں کل (۱۷۵ یا ۱۷۶ یا ۱۷۷) آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ..... اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو نہایت مہربان بڑے رحم فرما ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ اتَّقُوا رَبَّكُمُ أَيُّ عِقَابِهِ يَأْنِ تَطِيعُوهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ اذْمَ
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حَوَاءَ بِالْمَدِّ مِنْ ضِلْعٍ مِنْ أَضْلاعِهِ الْيُسْرَى وَبَتَّ فَرَّقَ وَنَشَرَ مِنْهُمَا مِنْ اذْمَ وَحَوَاءَ
رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً كَثِيرَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ فِيهِ اِذْعَامَ النَّارِ فِي الْأَصْلِ فِي السَّبِينِ وَفِي
قِرَاءَةٍ بِالْتَّخْفِيفِ بِحَذْفِهَا أَيُّ تَسَاءَلُونَ بِهِ فِيمَا بَيْنَكُمْ حَيْثُ يَقُولُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ وَاللَّهُدُكُ
بِاللَّهِ وَاتَّقُوا الْأَرْحَامَ إِنَّ تَقَطَّعُوهَا وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْحَرْ عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ فِي بِهِ وَكَانَ يَتَنَاشَدُونَ بِالرَّحِمِ
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾ حَافِظًا لِأَعْمَالِكُمْ فَيَجَازِيكُمْ بِهَا أَيُّ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ وَنَزَلَ فِي يَتِيمٍ
طَلَبَ مِنْ وَلِيِّهِ مَالَهُ فَمَنَعَهُ وَآتُوا الْيَتَامَى الصِّغَارَ الْأَلْيَ لَا أَبَ لَهُمْ أَمْوَالُهُمْ إِذْ بَلَغُوا وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ
الْحَرَامَ بِالطَّيِّبِ الْحَلَالِ أَيُّ تَأْخُذُوهُ بِذَلِكَ كَمَا تَفْعَلُونَ مِنْ أَخِيذِ الْخَبِيثِ مِنْ مَالِ الْيَتِيمِ وَجَعَلِيَ الرَّذِيَّ مِنْ
مَالِكُمْ مَكَانَهُ وَلَا تَكُلُوا أَمْوَالَهُمْ مَضْمُونَةً إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ أَيُّ أَكَلَهَا كَانَ حُوبًا ذَنْبًا كَبِيرًا ﴿٢﴾
عَظِيمًا وَلَمَّا نَزَلَتْ تَحَرَّجُوا مِنْ وَلَايَةِ الْيَتَامَى وَكَانَ فِيهِمْ مِنْ تَحْتِ الْعَشْرَةِ الشُّمَّاكُ مِنَ الْأَزْوَاجِ فَلَا يُعْدِلُ
بَيْنَهُمْ فَتَزَلَتْ وَإِنْ خِفْتُمْ الْأَنْتِقِصُوا تَعْدِلُوا فِي الْيَتَامَى فَتَحَرَّجْتُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ فَخَافُوا أَيْضًا لَا تَعْبَلُوا
يَسَّ النِّسَاءِ إِذَا نَكَحْتُمُوهُنَّ فَإِنْ كُنَّ حَوَاءَ تَزَوَّجُوا مَا بِمَعْنَى مِنْ طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَشْنَى وَثَلَّثَ
وَرُبْعٌ أَيُّ اثْنَيْنِ اثْنَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا وَارْبَعًا وَارْبَعًا وَلَا تَزِيدُوا عَلَى ذَلِكَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَعْدِلُوا فِيهِنَّ بِالْإِنْفَقِ
وَالْقِسْمِ فَوَاحِدَةً أَوْ اقْتَصِرُوا عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْإِمَاءِ إِذْ لَيْسَ لَهُنَّ مِنَ الْخُفْرِ

مَالِئُوهَا ذَلِكْ أَيْ نِكَاحُ الْأَرْبَعَةِ فَقَطَّ أَوْ الْوَاحِدَةِ وَالتَّسْرَى أَدْنَى أَقْرَبُ إِلَى الْأَتْعُولِ ﴿۳۲﴾ تَجَوَّزُوا وَاتُّوا أَعْطُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ جَمْعُ صَدَقَةٍ مُبْهُرَهْنَ نَحْلَةً مُصَدَّرٌ عَطِيَّةٌ عَنْ طِبِّ نَفْسٍ فَإِنْ طَبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا تَمَيِّزُ مَحْوَلٌ عَنِ الْفَاعِلِ أَيْ إِنْ طَابَتْ أَنْفُسُهُنَّ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الصَّدَاقِ فَوَهَبَتْ لَكُمْ فَكُلُوهُ هَنِيمًا طَبًّا مَرِيئًا ﴿۳۳﴾ مَحْمُودُ الْعَاقِبَةِ لَا ضَرَرَ فِيهِ عَلَيْكُمْ فِي الْأَجْرَةِ نَزَلَ رَدُّ عَلَى مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ

ترجمہ: اے لوگو! (مکدو!) اپنے پروردگار سے ڈرو (یعنی اس کے عذاب سے، اس طرح کہ اس کی اطاعت کرو) وہ پروردگار کہ جس نے تمہیں پیدا کیا ایک ایکی جان (آدم) سے اور اس سے اس کا جوڑا پیدا کیا (حواء علیہا السلام) جس کا تلفظ مذ کے ساتھ ہوگا۔ ان کی بانیں پہلی سے پیدا کیا (پھر پھیلا دی) متفرق و منتشر طور پر) ان دونوں آدم و حوا کی نسل سے مردوں اور عورتوں کی کثیر تعداد۔ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو کہ باہم وگرسواں کرتے ہو (لفظ نساء لون میں تاکا دوام دراصل سین میں ہو رہا ہے اور ایک قرأت میں تحفیف کے ساتھ حذف تا کی صورت میں ہے۔ یعنی نساء لون) جس کے نام پر (باہمی اس طرح کہ ایک دوسرے سے کہتا ہے اسالک باللہ اور انشدک باللہ یعنی اللہ کا واسطہ دیتا ہوں یا اللہ کی قسم کھاتا ہوں، تیز (ڈرتے) رزو) قربت داری کی معاملہ میں (کہ اس کو کہیں قطع نہ کرو ایک قرأت میں ارحام جر کے ساتھ عطف ہے ضمیر بسہ پر۔ چنانچہ حرمی رشتوں نا طوں کا واسطہ دے کر قسمیں کھائی جاتی تھیں) (یعنی جانو کہ اللہ تعالیٰ تم پر نگران حال ہیں) تمہارے اعمال کی نگہداشت فرمانے والے ہیں۔ ان کے لحاظ سے تم کو بدلہ دیں گے یعنی ہمیشہ اس وصف کے ساتھ متصرف رہتے ہیں۔ اگلی آیت ایک یتیم کے سلسلہ میں نازل ہوئی جس نے اپنے ولی سے اپنا مال طلب کیا اور انہوں نے دینے سے انکار کر دیا) اور حوالہ کر ڈالو یتیموں کے (جن چھوٹے بچوں کے باپ نہ رہے ہوں) ان کا مال (جبکہ وہ بالغ ہو جائیں) اور ان کی اچھی (حلال) چیز کو نا کارہ (حرام) چیز سے نہ بدل ڈالو (یعنی اپنی رومی چیز دے کر ان کی عمدہ چیز لے لو۔ جیسا کہ اب تک تمہارا معمول چلا آ رہا ہے کہ یتیم کی بہترین چیزوں سے اپنا گھٹیا چیزوں کا تبادلہ کر لیتے) اور ان کا مال خود بردہ نہ کر لیا کرو اپنے مالوں کے ساتھ (ملا کر) یقیناً یہ (کھانا) بڑے ہی گناہ (پاپ) کی بات ہے (اور یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ لوگ یتیم لڑکیوں کے معاملات میں حرج کرتے تھے اور بعض کے نکاح میں آٹھ یا دس بیویاں تھیں اور ان میں عدل نہیں کرتا تھا پھر نازل ہوئی) اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ انصاف (عدل) نہ کر سکو گے یتیم بچوں کے معاملہ (یعنی ان کے معاملات میں حرج واقع ہونے لگے نیز اگر وہ لڑکیاں ہوں تو ان سے نکاح کر لینے میں انصاف قائم نہ رکھ سکنے کا تمہیں اندیشہ ہو) تو نکاح (شادی) کر لیا کرو ان عورتوں (ہا بمعنی من ہے) جو تمہیں پسند آئیں دو دو تین تین چار چار (یعنی تعدد ازواج کی تین صورتیں) جائز ہیں۔ اول دو دو عورتوں سے، دوسرے یہ کہ تین تین عورتوں سے تیسرے یہ کہ چار چار عورتوں سے۔ لیکن اس سے زائد کی اجازت نہیں ہے) پس اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ انصاف نہیں کر سکو گے (ان متعدد عورتوں کے ساتھ ان کے حقوق کی ادائیگی اور سب کے ایک ساتھ ایک ہی طرح کا برابر سلوک کرنے میں) تو پھر چاہئے کہ ایک ہی بیوی سے (نکاح میں بس کرو) پھر (انکفاء کر لو) ان عورتوں پر جو تمہارے ہاتھ لگ گئیں (باندیاں، کیونکہ ان کے اخراجات آ زاد عورتوں کے برابر نہیں ہوتے) ایسا کرنا (یعنی محض چار عورتوں سے نکاح صرف ایک آ زاد عورت سے یا ایک باندی سے) زیادہ دیرین (قریب) ہے اس بات کے کہ تم نا انصافی (ظلم) نہ کر سکو اور ادا کر دیا (دے دیا) کرو عورتوں کو ان کے مہر (صدقات جمع صدقہ کی ہے بمعنی مہر) خوشدلی کے ساتھ (نحلتہ مصدر ہے خوشدلی سے دینے کے معنی میں) ہاں اگر وہ خوشدلی سے تمہارے حق میں کچھ چھوڑ دیں (نفساً تمیز ہے جو دراصل فاعل تھی یعنی اگر ان کا دل خوش ہو جائے کہ اپنے مہر سے سو کچھ تم کو سہہ کر دیں) تو تم اسے اپنے کام میں لا سکتے ہو بے کھلے (خوشدلی سے) خوشگوار سمجھ کر (کہ انجام کے لحاظ سے بہتر اور آخرت میں ضرر رساں نہ رہے۔ یہ آیت ان لوگوں کی تردید میں نازل ہوئی جو مہر کے مال میں سے کچھ کھانا گناہ سمجھتے تھے)

تحقیق و ترکیب: یا ایہا الناس ان الفاظ سے جہاں خطاب ہوتا ہے اس سے مراد عام طور پر اہل مکہ ہوتے ہیں لیکن اس کے باوجود یہ سورت مدنی ہے کیونکہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے اکثر یہ ہے حواء کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ان کو ایک شے کی اور زندہ چیز سے پیدا کیا گیا ہے اور چونکہ مفسر کی تقدیر کے مطابق ان کی پیدائش مقام طریقہ سے نہیں ہوئی اس لئے وہ حضرت آدم کی اولاد یا ہماری بہن نہیں کہلائیں گی۔ بلکہ ہماری والدہ اور ان کی بیوی کہلائیں گی اور یہ تخلیق بقول کعب احبار اور وہب اور اہل حق دخول جنت سے پہلے عمل میں آئی اور ابن مسعود و ابن عباس کی رائے کے مطابق دخول جنت کے بعد ہوئی ہے۔ جس طرح آجکل سر جری سے پہلے بے حس کر دیا جاتا ہے اسی طرح حضرت آدم پر نیند کی سی مہوش طاری کر دی گئی ہوگی اور حوا کو بائیں پسلی کے کسی حصہ سے نکال لیا گیا ہوگا۔ بیدار ہوتے تو بالطبع ان کی طرف میلان اور خواہش جنسی ہوئی لیکن بغیر ادائیگی مہر وک دیا گیا اور حضرت ﷺ پر اک دفعہ یا تین مرتبہ یا سترہ بار درود بھیجے گو مہر قرار دیا گیا۔

نساء کثیرہ روایت میں آتا ہے کہ حضرت حوائیں یا چالیس بار حاملہ ہوئیں اور ہر مرتبہ لڑکا اور لڑکی تو ام پیدا ہوتے تھے اور اختلاف بطن کو اختلاف نسب کے قائم مقام کر کے ایک دفعہ کی لڑکی، دوسری دفعہ کے لڑکے کے ساتھ بیاہ دی جاتی تھی۔ الا در حام یہ منصوب ہے۔ علی اللہ کے محل پر معطوف ہونے کی وجہ سے مودت بزید و عمرو کی طرح ہے۔

ان فقطعواھا اس سے بدل الاشتمال ہے نیز ار حام بقدر یمضاف ہے یعنی "قطع مودة الارحام" ڈرو اس سے "صلہ رحمی" کی اہمیت اور "قطع رحمی" کی برائی پر روشنی پڑتی ہے روایات میں اس کی تفصیل ہے۔

ان اللہ کان لفظ کان ماضی ہونے کی وجہ سے مومہم القطار تھا۔ مفسر نے اس کا از الہ لم یزل مصحفاً کہہ کر کر دیا کہ از لا ولید اور وانما اس سے متصف ہیں۔ رقیب بمعنی مطلع مرقب بلند مکان جس سے نیچے جھانکا جائے۔ ابن زید اس کے معنی عالم لیتے ہیں گویا تعیل بمعنی فاعل۔ الالسی بروزن علی جمع مذکر اسم موصول ہے مع اپنے صلہ "بلا اب" کے صفت ہے صفاری اہل اسم اشارہ نہیں ہے۔ الخبیث اس سے مراد حرام ہے خواہ عمدہ مال ہو اور طیب سے مراد طلال ہے اگرچہ ردی مال ہو۔ سعید بن المسیب وغیرہ حضرات فرماتے ہیں کہ کان اولیاء الیتامی یاخذون العجید من مال الیتیم ویجعلون مکان الروی الخ ای قاحذوہ اشارہ ہے کہ تفعل معنی میں استفعال کے ہے جیسے غیل معنی میں استغیل کے اور تاخر بمعنی استیخار۔

مضمومۃ یہ الی کا متعلق محذوف ہے جو موضع حال میں ہے الحوب بڑا گناہ۔ اتوا الیتیمی سے مراد مال بتائی سے صرف ترک تعرض نہیں ہے بلکہ صحیح سالم مال کی سر دگی ہے۔ فقطسوا قسط بمعنی عدل ہمزہ سلب کے لئے ہے ای ازال القسط قسط بمعنی ظلم اور واما القاسطون الخ اور فقطسوا الخ التاء پڑھا گیا ہے قسط بمعنی جار سے۔ اس صورت میں لا زندہ ہوگا اور از جاج کے نزدیک اقسط بمعنی قسط بھی آتا ہے اور قسط بمعنی عدل جیسے وان حکمت فاحکم بینہم بالقسط۔

فی الیتامی یہ جمع ہے یتیم اور یتیمہ کی بخلاف یتام کہ وہ صرف یتیم کی جمع ہے شری حیثیت سے اس کے معنی ہیں نابالغ بچہ جس کا باپ نہ ہو لڑکا یا لڑکی۔ لیکن لغوی معنی انسانوں میں بن باپ کا بچہ اور جانوروں میں بن ماں کا بچہ بالغ ہو یا نابالغ۔ ماطاب ما بمعنی من صفت کا لحاظ کر کے ما سے تعبیر کیا گیا ہے یا کہا جائے کہ غیر ذوی العقول کے قائم مقام کر لیا گیا ہے جیسے ماملکت ایمانکم میں یا ما من کی جگہ استعمال ہو رہا ہے یعنی ذوی العقول ہی مراد ہیں جیسے ما خلقت ببیدی اور طاب بمعنی بلغ بھی آتا ہے۔ طابت الفمرة بولتے ہیں ای ادرکت۔ طاب اور نساء دونوں عورت کے بالغ ہونے کی طرف مشیر ہیں۔ ای اثین یعنی لفظ مثنیٰ و ثلث و ربیع میں واؤ عاطفہ نہیں ہے یا اعداد کو رو سے عدول کی طرف اشارہ ہے۔ یہ اساء غیر منصرف ہیں تعول لحوال بمعنی میل یعنی ظلم۔ صدقات مہر کو صدقہ سے تعبیر کرنے میں ادائیگی کی تسبیل کی طرف اشارہ ہے۔ غلہ منصوب مصدر ہونے کی وجہ سے ہے یا حال ہونے کی وجہ سے۔ نحلہ بمعنی عطیہ یہ مصدر من غیر لفظ الفعل ہے جیسا کہا جائے جلست فعدداً۔

نفسا دراصل یہ طین کا فاعل تھا لیکن یہاں تمیز بنیاد یا گیا ہے ہنیفاً بمعنی لذیز مریئاً بمعنی آسانی سے ہضم ہونے والا خوشگوار دونوں

لفظ تفسیر مفعول سے حال واقع ہیں۔ طہن کو علمی کے ساتھ مصنفین معنی تجاوز لایا گیا۔ منہ تفسیر مہر کی طرف راجع ہے اور من سے تفسیر کی طرف اشارہ ہے اگرچہ جائز کل مہر کا بیہ کرنا بھی ہے۔

رابطہ: آل عمران کو مضمون تقویٰ پر ختم کیا گیا تھا۔ سورۃ نساء کو اسی مضمون تقویٰ سے شروع کیا جا رہا ہے۔ لیکن پہلی سورت کے تقویٰ کا مکمل مغلضین کے معاملات تھے اور اس سورۃ میں تقویٰ کا مکمل ان کے علاوہ باہمی معاملات بھی ہیں یعنی اس سورت میں تین طرح کے معاملات مذکور ہیں (۱) باہمی معاملات جیسے یتامی، ازواج وغیرہ احکامات۔

(۲) مخالفین کے ساتھ معاملات جیسے احکام جہاد، منافقین کے احوال، مشرکین کے عقائد وغیرہ۔

(۳) معاملات فیما بینہ و بین اللہ یعنی دیانات جیسے توبہ، نماز کے احکام اور مسائل جنابت و طہارت وغیرہ۔ تقویٰ کو مؤثر بنانے کے لئے اللہ کی صفت ربوبیت اور خلق کا واسطہ دیا گیا ہے تاکہ انسانی ناظوں اور رجمی رشتوں میں باہمی استواری پیدا ہو سکے اور سوسائٹی کا نظام انفرادیت کی بجائے اجتماعیت کا رنگ اختیار کر لے۔ نظام معاشرت کے لئے صلہ رحمی کے حقوق کی حفاظت و درستی ضروری ہے۔

آیت واتلو البیضی سے ان حقوق کی تفصیلات شروع کر دی ہیں۔ اول حکم یتامی کو مالی نقصان نہ پہنچانے سے متعلق ہے مگر عموماً اور آیت وان خفتم میں دوسرا حکم یتیموں کو ایک خاص نقصان سے بچانے کے متعلق ہے یعنی احکام نکاح کا بیان ہے۔ آگے آیت واتلو النساء میں تیسرا حکم مہر سے متعلق فرمایا گیا ہے۔

شان نزول: آیت وان خفتم کے نزول میں روایات مختلف ہیں۔ بعض کی رائے ہے کہ یتیموں کی نگہداشت کے سلسلہ میں جو آیات نازل ہوئیں ان کی وجہ سے لوگ یتامی میں تو حد و حد احتیاط کرنے لگے لیکن زنا سے احتراز نہیں ہو رہا تھا۔ اس لئے اس سلسلہ میں بطور اصلاح یہ آیت نازل ہوئی اور بعض کی رائے ہے کہ اگر کسی شخص کی تحویل میں کوئی خوبصورت یتیم لڑکی آ جاتی تھی تو وہ اسے اپنے نبی پاس روک لیتا تھا اور اس طرح ایک ایک کے پاس دس دس لڑکیاں جمع ہو جاتی تھیں جس سے ان کی حقوق ظنی کا سوال پیدا ہوا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اور بعض کا خیال ہے کہ لوگ مال یتامی کے بارہ میں تو محتاط ہو گئے تھے مگر نکثیر نساء اور تعدد ازواج کے باب میں بے روک ٹوک تھے اس پر پابندی لگانے کے لئے آیت نازل ہوئی۔ ہر صورت پر آیت کی توجیہ الگ الگ ہوگی۔

امام زاد یکی سے نقل ہیں کہ عورت کے اولیاء مہر پر قابض ہو جاتے تھے اور عورت کو دینے نہ دینے میں خود کو مختار سمجھتے تھے چنانچہ صاحب تفسیر حسینی بھی کہتے ہیں کہ ابتدائے اسلام میں لڑکیوں کے مہر پر باپ قابض ہو جاتے تھے جیسا کہ قرآن کی آیت ان تساجر نسئ ثمنانی حجاج حضرت شعیب وموی علیہما السلام کے واقعات کی حکایت کر رہی ہے لیکن اس آیت نے اس کو منسوخ کر کے لڑکی کا حق قرار دیا۔ اور مقاتل کہتے ہیں کہ مرد عورتوں سے نکاح بلا مہر کر لیتے تھے اس کی اصلاح کے لئے آیت نازل ہوئی۔ اس صورت میں شوہر مخاطب ہوں گے اسی طرح آیت کے دوسرے جزء فسان طہن کے متعلق روایت ہے کہ بعض لوگ عورت کے دیئے ہوئے مہر میں سے پیر خرچ کرنا گناہ سمجھتے تھے اس کی اصلاح کی گئی کہ اگر خوشدلی سے ہو تو مضائقہ نہیں ہے۔

﴿تشریح﴾: خدا کی قدرت اور پیدائش کے تین طریقے: آیت بالا میں پیدائش کے تین طریقوں کا ذکر ہے یعنی حضرت آدم ایک جائدار کا بے جان مٹی سے پیدا ہونا۔ حضرت حوا کا حضرت آدم سے یعنی جائدار کا جائدار سے پیدا ہونا مگر توالد و تامل کے معاد اور متعارف طریقہ کے خلاف پیدا ہونا۔ عام انسانوں کی پیدائش یعنی دونوں جائدار اور طریقہ بھی متعارف۔ جیسے

آدم سے تائیں دم عورت مرد کی عام پیدائش کا سلسلہ جاری ہے۔ بہر حال فی نفعہ عجیب ہونے میں یہ تینوں صورتیں برابر ہیں اور اللہ کی قدرت کے آگے عجیب نہ ہونے میں بھی تینوں حالتیں یکساں ہیں اس لئے خاص طور پر حضرت حواء کی پیدائش بطریق مذکور کا انکار کرنا صحیح نہیں ہے۔ باقی یہ شبہ کہ اس خاص صورت کے تجویز کرنے میں کیا خاص مصلحت و حکمت تھی؟ سو اللہ کے کسی کام کی حکمت و اسرار جاننے کا نہ کسی کو دعویٰ ہے اور نہ اس کی کوئی ضرورت۔ درآنحالیکہ ایک مصلحت ظاہر و باہر بھی ہے کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس سے سب طریقوں پر اظہار قدرت مقصود ہو علاوہ انہیں آخر مقتدا طریق ہی میں کیا مصلحت و حکمت ہے؟ بہر حال ہمیں نہ یہ معلوم نہ وہ معلوم۔

ازالہ شبہات: باقی بائیں پہلی سے حضرت حواء کے بننے کا یہ مطلب نہیں کہ پوری پہلی ہی حضرت آدم کی جانب ہو گئی تھی اول تو اس لازم کے ماننے میں بھی کوئی استحالة لازم نہیں آتا۔ زیادہ سے زیادہ ایک ہڈی کا کم ہونا لازم آئے گا جس میں کسی حال کا لزوم نہیں ہے لیکن مراد اس سے ہڈی کا بعض حصہ ہے کہ ایک قلیل مقدار کو اصل بنا کر اپنی قدرت سے اس کو بڑھا دیا۔ رہا یہ سوال کہ ایسا آپریشن کرنے میں ان کو تکلیف ہوئی ہوگی؟ سو عمل جراحی کے اس ترقیاتی دور میں یہ سوال کوئی وزن نہیں رکھتا نیز ان سب شبہات کا شافی جواب ان اللہ علی کل شئی قَدِیر میں موجود ہے۔

آگے یتامی کی مالی نگہداشت اور حفاظت کے بارہ میں ہدایت ہے کہ ان کے مال سے ایسا تبادلہ نہ کرو جو ان کے لئے باعث نقصان ہو اور وہ ہاتھ تلے ہونے کی وجہ سے اس کے دفعیہ سے عاجز ہوں یا یتیم خربصورت مالدار لڑکی کو کم مہر اپنے نکاح میں دیا جائے اس کی دوا فریاد کرنے والا کون ہوگا۔ اس کا حاصل انتظام یہ ہے کہ یا اس کو پورا مہر دیا جائے یا دوسری عورت ڈھونڈ لیا جائے نہ ہو کہ یتیم لڑکی کی دولت پر قبضہ کرنے کے لئے اس سے نکاح کر لو اور اسے نقصان پہنچاؤ۔ سرپرست اور محافظ کو اس بارہ میں بے لاگ رہنا چاہئے۔

ایک نادر نکتہ: الفاظ معنی و ثلاث و ربیع دو جگہ آئے ہیں ایک بیان تعداد و ارجح کے مسئلہ میں دوسرے ملائکہ کے بیان میں۔ اولیٰ اجتناع معنی و ثلاث و ربیع لیکن دونوں جگہ الگ الگ معنی ہیں۔ مخاطب کے حال ہونے کی وجہ سے اور ان الفاظ کے مفہوم میں تکرار ہونے کی وجہ سے ان اقسام کے ساتھ تھکید حکم کے لئے مفید ہے یعنی فاسکحو اجواس حال میں غافل ہے اس کی اباحت اس اقسام مذکورہ کے ساتھ مخصوص ہو گئی۔ ان صورتوں کے علاوہ اباحت نہیں ہوتی چاہئے کیونکہ یہ قید احترازی ہے بخلاف آیت فاطر کہ وہاں تھکید کی کوئی دلیل نہیں اس لئے اطلاق باقی رہے گا۔ ان دونوں عبارتوں کا فرق ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ یہ سیب اور خروٹ چار چار تقسیم کر دو ظاہر ہے کہ اس کا مطلب زیادہ کی نفی کرنا ہے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ جائیں کا چاہے ایک ورق دیکھو یا دو ورق دیکھو یا چار ورق سب کا طرز یکساں ملے گا اس جملہ کا منشاء نہ تقسیم ہے اور نہ زیادہ کی نفی ہے۔

دوسرا نکتہ: رہا یہ سب کہ اس آیت سے پانچ عورتوں سے نکاح کا جس طرح عدم جواز مفہوم ہو رہا ہے ایک عورت کے ساتھ نکاح بھی مذکورہ صورتوں کے علاوہ ہونے کی وجہ سے ناجائز ہونا چاہئے ظاہر ہے کہ سیاق کلام اور اجماع امت اس پر دلالت کر رہا ہے چونکہ مقام توسع ہے اس لئے شئی سے کم درجہ کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ نکاح یتامی سے استغناء کی ایک صورت میں بھی حاصل ہو جائے گا۔

تعداد و ارجح کی حد: باقی اس توسع کو اتنا بھی نہ بڑھایا جائے کہ چار سے بھی تجاوز ہو جائے کیونکہ نکاح یتامی سے بچاؤ چار کے اندر رہ کر بھی پورا ہو سکتا ہے۔ چنانچہ جن نو مسلم صحابہؓ کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں تھیں آپ ﷺ نے زائد سے علیحدگی فرمائی تھی اور ارجح مطہرات کا چار سے زیادہ ہونا آنحضرت ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے۔ اجماع امت بھی چار سے زیادہ کی ترمیم پر ہے جن لوگوں سے خلاف منقول ہے اول تو انعقاد اجماع کے بعد خلاف ہوا جس کا اعتبار نہیں دوسرے کسی قابل اعتبار دلیل پر

جی نہیں ہے اس لئے لائق لحاظ نہیں ہے۔

چار عورتوں تک توسع آزاد مرد کے لئے ہے لیکن غلام کے لئے (جس کا آجکل ہندوستان میں وجود نہیں) صرف دو عورتوں کے جمع کرنے کی اجازت ہے۔ بلوغ سے پہلے یتیم لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت سے جائز ہے۔

فان خفتم میں اسی حکم کا تہہ اور دوسرا رخ بتانا ہے یعنی اگر اندیشہ ہو کہ تعدد ازواج کی صورت میں سب کے ساتھ یکساں سلوک اور انصاف نہیں کر سکو گے تو پھر بھی کئی عورتوں سے نکاح کرنا شرعاً صحیح ہے لیکن ایسا کرنے سے گنہگار ہوگا اس لئے بہتر ہے کہ ایسی صورت میں یا صرف ایک نکاح پر اکتفاء کرے کہ جب تعدد نہیں ہوگا تو برابری کی نوبت کہاں آئے گی یا صرف لونڈی پر بس کر لے کہ اس کے حقوق بھی بی بی کے ہم ہیں۔ مثلاً مہر نہیں، حق صحبت نہیں، اس لئے حقوق تلف ہونے کا اندیشہ کم ہے۔ ہندوستان میں چونکہ باندلی نہیں پائی جاتی اس لئے کسی عورت سے لونڈی کا سا معاملہ کرنا اور جبری خدمت یا اس کی خرید و فروخت حرام ہوگی۔

تعدد ازواج پر شبہ اور اس کا ازالہ:..... رہا یہ شبہ کہ تعدد ازواج کی اجازت موقوف ہے عدل پر اور عدل کے باب میں دوسری آیت ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء میں ارشاد ہے کہ عدل انسانی طاقت سے باہر ہے تو دونوں مقدمات کا حاصل یہ نکلا کہ تعدد ازواج ممکن نہیں ہے۔

جواب یہ ہے کہ دونوں آیات میں عدل سے مراد ایک نہیں بلکہ الگ الگ ہے۔ چنانچہ یہاں آیت نہاء میں عدل فی المعاملہ مراد ہے اور آیت ثانی میں عدل فی المحبت ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ عدل معاملہ چونکہ اختیاری ہے اس لئے واجب الرعايت ہے اور عدل محبت غیر اختیاری ہے اس لئے باعث ملامت نہیں تاہم فلا تمیلوا کل المیل کے لحاظ سے بالکلیہ میان قلبی اور دل کا جھکاؤ ایک ہی طرف نہ کرو کہ اختیاری ہو جانے کی وجہ سے قابل ملامت ہے۔

عورت کی طرف سے کل یا بعض مہر کی معافی یا واپسی:..... دیئے ہوئے مہر میں سے عورت نے اگر کل یا بعض مہر کا جبہ شوہر کو رد یا بغیر دیئے ہوئے مال میں سے کل یا بعض مہر کا ابراہ خاد کو رد کیا تو آیت میں دونوں صورتوں کی اجازت دی جا رہی ہے۔ البتہ جبری طور پر مہر عند اللہ معاف نہیں ہوتا اسی طرح عموم الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ بیوی کے اولیاء بھی اس کی منشاء کے بغیر مہر میں تصرف نہیں کر سکتے۔

لظا نقب آیت:..... فانکحوا الخ مجموعہ آیت سے دو باتیں معلوم ہوتیں۔ ایک یہ کہ جس کو افرات و تفریط میں پڑنے کا خطرہ نہ ہو، اس کے لئے مباحات التذاذ بلکہ اس میں کسی درجہ توسع بھی جائز ہے۔ ورنہ قدر ضرورت پر اکتفاء کرنا ہی اس کے لئے اسلم ہوگا۔ دوسرے آیت فان طبن الخ سے معلوم ہوا کہ اپنے سے کم درجہ شخص سے بدیہ قبول کرنے میں عار محسوس نہیں کرنی چاہئے۔

وَلَا تُؤْتُوا أَيْهَا الْأَوْلِيَاءَ السُّفْهَاءَ الْمُبْتَدِرِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانَ أَمْوَالُكُمْ أَمْوَالُهُمْ أَمْوَالُ اللَّهِ الَّتِي فِي أَيْدِيكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا مُّصَدَّرُ قَامِ أَيْ تَقَوْمٌ بِمَعَالِيكُمْ وَصَلَحَ أَوْلَادُكُمْ فَيُضِيعُوهَا فِي غَيْرِ وَحْيِهَا وَفِي قِرَاءَةٍ قِيَمًا جَمْعُ قِيَمَةٍ مَانَقَوْمٌ بِهِ الْأَمْتَعَةُ وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا أَطْعِمُوهُمْ مِنْهَا وَاکْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿۵﴾ عِدُّوهُمْ عِدَّةَ حِمْلَةٍ بِأَغْطَائِهِمْ أَمْوَالُهُمْ إِذَا رَشَدُوا وَابْتَلُوا إِخْتَبَرُوا الَّتِي هِيَ قَبْلَ الْبُلُوغِ فِي ذَيْنِهَا وَتَصَرَّفُوهَا فِي أَحْوَالِهِمْ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ أَيْ صَارُوا أَهْلًا لَهُ بِالْإِحْتِلَامِ أَوِ السِّنِّ وَهُوَ اسْتِكْمَالُ خَمْسِ عَشْرَةِ سَنَةٍ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَإِنْ أَنْتُمْ أَبْصَرْتُمْ مِنْهُمْ رَشْدًا

إِصْلَاحًا فِی دِیْنِهِمْ وَمَالِهِمْ ۖ فَادْفَعُوا إِلَیْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ۚ وَلَا تَاْكُلُوهَا إِیَّهَا الْاَوْلِیَاءُ اِسْرَافًا بِغَیْرِ حَقِّ حَالٍ
وَبَدَارًا اَوْ مُبَادِرَیْنِ اِلَیْ اِنْفَاقِهَا مَخَافَةَ اَنْ یَّكْبُرُوا ۚ زُشْدًا فَلَیْزِمُكُمْ تَسْلِیْمُهَا اِلَیْهِمْ وَمَنْ كَانَ مِنْ
الْاَوْلِیَاءُ غَنِیًّا فَلِیَسْتَغْفِفْ ۚ اَوْ یُعْطَ عَنْ مَالِ الْیَتِیْمِ وَیَمْتَنِعَ مِنْ اَكْلِهِ ۚ وَمَنْ كَانَ فَقِیْرًا فَلِیَاْكُلْ مِنْهُ
بِالْمَعْرُوفِ ۚ یَقْدَرُ اُحْرَةً عَلَیْهِ فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَیْهِمْ اَوْ اِلَی الْیَتِیْمِ اَمْوَالَهُمْ فَاشْهَدُوا عَلَیْهِمْ ۚ اَنَّهُمْ
تَسَلَّمُوْهَا وَتَوَبَّعْتُمْ لَهَا یَقَعُ اِخْتِلَافٌ فَتَرْجِعُوْا اِلَی الْبَیِّنَةِ وَهَذَا اَمْرٌ اِرْشَادٍ وَكَفَى بِاللّٰهِ اَلْبَآءَ زَآئِدَةً حَسِیْبًا ۚ
حَافِظًا لِاَعْمَالٍ خَلِیْقِهِ وَمُحَاسِبًا ۝

ترجمہ: اور مت حوالہ کر دیا کرو (اے رشتہ داروں) کم عقل آدمیوں کے (جو مردوں، عورتوں، بچوں میں سے فضول خرچ ہوں) اپنا مال متاع (یعنی ان کا مال جو مرد و ست تمہارے قبضہ میں ہے) جس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے قیام کا ذریعہ بنایا ہے (قیاماً مصدر ہے) قائم کا یعنی تمہاری معیشت اور اولاد کی اصلاح اس سے وابستہ ہے۔ اگر ٹھیک طریقہ پر مال خرچ نہ ہو تو وہ مصالحت ضائع ہو جائیں گے اور ایک قرأت میں قیسا جمع قیمت کی ہے وہ چیز کہ جس سے سروسامان ہو سکے) ایسا کرو کہ ان کے مال میں ان کے کھانے کا انتظام کر دیا کرو (اس میں سے کھانے کو دے دیا کرو) اور کڑے کا انتقام کر دیا کرو اور نیکی اور بھلائی کی بات انہیں سمجھا دی جائے (مناسب انداز میں انہیں سمجھا دو کہ سمجھدار ہونے کے بعد تمہارا رویہ تمہارے حوالہ کر دیا جائے گا) اور آزما تے (جانچتے) رہا کر دیتیموں کی حالت پر نظر رکھ کر (بالغ ہونے سے پہلے ان کی دینی حالت اور عام لین دین میں) یہاں تک کہ وہ نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں (یعنی نکاح کے قابل ہو جائیں) خواہ بالغ ہونا احتکام سے معلوم ہو یا عمر کے ذریعے جس کی حد امام شافعی کے نزدیک پندرہ سال ہے) پھر اگر تم محسوس کرو (یاؤ) ان میں صلاحیت (دین اور مال کی بہتری کا سلیقہ) تو ان کا مال ان کے حوالہ کر دو۔ اور کھاپی کراؤ اندہ الوان کا مال (اے اولیاء) فضول خرچی کر کے (ناحق یہ حال ہے) اور جلد جلد (یعنی تیزی سے) اڑاؤ الواس اندیشہ سے کہ بڑے ہو جائیں (سیانے ہو جائیں) پھر ان کا مال تم کو واپس دینا پڑے) اور (اولیاء میں سے) جو صاحب مقدور ہو اسے چاہئے کہ پرہیز کرے (یعنی یتیم کے مال سے بچا رہے اور اس کے کھانے سے پرہیز رکھے) اور جو حاجت مند ہو وہ (اس میں سے) لے سکتا ہے مگر دستور کے مطابق (بقدر اجرت کارکردگی) پھر جب ان کے حوالہ کرنے لگو (یعنی یتیموں کے) ان کا مال تو اس پر لوگوں کو گواہ کر لیا کرو (کہ تم نے مال ان کی سپردگی میں دے دیا اور تم بری ہو گئے۔ تاکہ اختلاف کی نوبت پیش نہ آئے) گواہوں کی جانب رجوع کرنا پڑے اور یہ علم احتسابی مشورہ کے درجہ میں ہے) اور اللہ کافی ہے (اس میں باء زائد ہے) محاسبہ کرنے کے لئے (مخلوق کے اعمال کا نگران کار اور محاسب ہے)

تحقیق و ترکیب: السفهاء جمع سفیهہ سہمعی خفت۔ مراد خفت عقل ہے۔ اموالکم اموال کی اضافت اولیاء کی طرف اولیٰ ملاہست کی وجہ سے کر دی گئی ہے جعل اللہ ای جعلہ اللہ۔ وارز قومہم فیہا لفظ فیہ کے ساتھ تعبیر کرنے میں اشارہ ہے کہ مال دینے میں خیر خواہی پیش نظر رہے رأس المال محفوظ رہنا چاہئے اور منافع میں اس کا خرچ پورا کرنا چاہئے۔ مفسر نے اشارہ کیا کہ فسی بمعنی من ہے۔

واستلوا امام صاحب کے نزدیک کچھ پیسے دے کر بازار سے سودا سلف منگو کر دیکھنا چاہئے۔ اسی لئے صاحب نسفی نے آیت سے سمجھدار بچے کے لئے اذن فی التجارۃ کا جواز مستنبط کیا ہے۔

حتیٰ اذا بلغوا امام صاحب کے نزدیک لڑکے کے لئے اشارہ سال اور لڑکی کے لئے سترہ سا، عمر حد بلوغ ہے اور امام صاحب کا

ایک قول اور صاحبین کا مفتی یہ قول دونوں کے لئے پندرہ سال ہے کیونکہ لوگوں کی عمریں کم ہوتی جا رہی ہیں۔

فان انستم شرط جزاء سے ل کر جواب ہے۔ اذا بلغوا کا جو متضمن معنی شرط ہے۔ انستم کی تفسیر ابصرتم کی بجائے علمتم سے بہتر ہے۔ لیکن ممکن ہے علامات رشد کا محسوس ہونا بتانا مقصود ہو اسو افحال ہے یا مفعول لہ ہے۔

ان یکسروا بقدر الخلاف مفعول لہ ہے۔ بالمرعوف بقدر اجرت و مزدوری کفاف لینے کا حق ہے اور بعض کے نزدیک صرف بقدر ضرورت روزیہ لے سکتا ہے اور بعض کے نزدیک بطور قرض خرچ کرے۔

وهذا امر ارشاد امر ارشاد کی کا درجہ صرف دنیوی مصلحت اور مشورہ کا ہوتا ہے وہ شرعی حکم نہیں ہوتا۔

ربط و شان نزول:..... تیسوں کے سلسلہ میں چونکہ زیادہ کوتاہیاں ہو رہی تھیں اور وہ بے زبان وادریا بھی نہیں کر سکتے تھے اس لئے ان کی تفصیلات سے تعرض کیا جا رہا ہے چنانچہ جو تھا حکم ان کو مال کی سپردگی کی مدت سے متعلق ہے اور اس کی تاکید مزید ہے۔ آگے آیت ولا تاكلوا الخ میں بطور تہتہ پانچواں حکم مفعول خرچی کی بندش سے متعلق ہے۔

﴿تشریح﴾:..... تیسوں کا مال اور ہدایتی و نفعات:..... یہاں مال یتامی سے متعلق چند ہدایتی و نفعات کا بیان ہو رہا ہے۔

(۱) چونکہ معیشت اور زندگی کا سر و سامان ہے اس لئے یتیم بچے جب تک عاقل بالغ نہ ہو جائیں اور اپنے مفاد کی حفاظت خود نہ کر لیں اور نفع و نقصان کی ان کو خبر نہ ہو مال و متاع ان کے قبضہ میں نہ دو۔

(۲) اس خیال سے کہ یتیم کہیں بالغ ہو کر مطالبہ نہ کر بیٹھیں، مال و دولت کو مفعول خرچی میں اڑا دینا نہایت پاپ (گنہ) ہے یہ مال بہر حال امانت ہے دیا نہ اداری ہے اس کی حفاظت تمہارا فرض ہونا چاہئے۔

(۳) سرپرست اور نگران کا راز صاحب حیثیت اور خوشحال ہوں تو اپنے اخراجات کا باریتیم کی امانت پر نہیں ڈالنا چاہئے ہاں محتاج ہوں تو بقدر ضرورت لے سکتا ہے۔

(۴) احتدار کا جب حق دینے لگو تو اس پر گواہ کر لیا کرو۔

یتیم کے لئے سمجھ بوجھ کا معیار:..... سودا سلف کرانے کے بعد خرید و فروخت کا سلیقہ اگر آ جائے جس کو تمیز کہتے ہیں تو تیسوں کا مال ان کے حوالہ کر دیا جائے گا اور یہ سلیقہ نہ آئے جس کو سفاہت کہتے ہیں اس صورت میں مال ان کے حوالہ نہیں کیا جائے گا۔ پھر خواہ طبع میں سلیقہ ہی نہ آیا ہو یا سلیقہ تو ہے مگر اس سے کام نہیں لینا چاہتا بلکہ ویسے ہی مال اڑانا چاہتا ہے تب بھی روپیہ نہیں دیا جائے گا۔ سفیہ کے ایسے تصرفات کہ جن میں دوسرے کو چیز دے دی جائے باطل ہیں۔ جیسے ہبہ و صدقہ وغیرہ اور جو تصرفات زبانی نافذ ہو جاتے ہوں وہ سب صحیح ہیں جیسے خرید و فروخت، نکاح، طلاق وغیرہ اور جس ولی کے قبضہ میں مال ہو اس کو تکمیل کا پابند کیا جائے گا۔ مثلاً بیع نامہ کی صورت میں قیمت اور مال کی سپردگی یا نکاح میں ادائیگی مہر سفیہ کے بارہ میں امام صاحب کے نزدیک زیادہ سے زیادہ چھپیس سال تک احتضار کیا جائے گا اس کے بعد بہر صورت مال حوالہ کر دیا جائے گا۔ خواہ اس کو تمیز آئے یا نہ آئے۔

بظاہر آیت فان انستم منہم رشد کی قید سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ بغیر رشد کے مال بالکل حوالہ نہ کیا جائے۔ جیسا کہ شوافع کا خیال ہے لیکن کہا جائے گا کہ مال کی تفویض میں جس سفاہت کو مانع سمجھا گیا ہے وہ خاص قسم کی سفاہت ہے۔ جسے بچپن کا اثر کہنا چاہئے مطلق سفاہت مراد نہیں ہے لیکن بچپن سال میں کم از کم مدت بلوغ اور صل کی اگر قرض کی جائے تو یہ شخص دادا بن سکتا ہے اس کو بچپن کہنا چاہئے نہ کہ بچپن۔ غرض کہ اتنی عمر میں بھی اگر اس کو مال سے..... محروم رکھا گیا تو گویا مال کا نہ تصرف بلکہ انسانیت سے بالکل اس کو محروم کر دیا

گیا ہے۔ تاہم بعض تصرفات اس صوبہ میں بھی اگرچہ نافذ ہیں لیکن اکثر اطلاق مال تبرعات میں ہوا کرتا ہے اس لئے ان ہی کو ممنوع قرار دیا گیا ہے پس معاملہ گویا بین بین رہا نہ بالکل نافذ انصرف، نہ بالکل ممنوع انصرف اور اس کی حالت کے پیش نظر صرف اسی قدر فائدہ کافی ہے۔ البتہ اگر کسی کے دماغ میں اس درجہ فتور آ گیا ہو جس کو جنون یا غصہ کہتے ہیں تو ایسا شخص ساری عمر نابالغ کی طرح محروم انصرف بلکہ مرفوع القلم رہے گا۔

یتیم کے کارندہ کی تنخواہ: یتیم بچہ کے محتاج کارندہ کو جو انج ضروریہ کے مطابق اپنے حق الخدمت کے طور پر خرچ کرنا جائز ہے اور صاحب مقدور کارکن کے لئے ناجائز اور یتیم کو مال حوالہ کرتے وقت مصالح مذکور کی وجہ سے گواہ کر لینا مستحب ہے ورنہ فی الحقیقت اللہ تعالیٰ محاسب ہیں اگر خیانت نہیں کی تو گواہوں کا نہ ہونا بھی آخرت کے لحاظ سے مضرت نہیں اور اگر فی الواقع خیانت کی ہے تو مصنوعی گواہوں کا ہونا کچھ نافع نہیں ہوگا۔

ولانہ تو السفہاء سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز نااہل کو سپرد نہ کی جائے اس میں مناصب اور عہدے بھی داخل ہیں اور طالعین کی تعلیم و تربیت کی خدمت کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے گا۔ یعنی تا وقتیکہ آزمائش اور امتحان نہ کر لیا جائے خلاف ارشاد یا اور کوئی منصب عہدہ کسی کے حوالہ نہ کیا جائے۔

وَنَزَلَ رَذَاً كَانَ عَلَيْهِ الْجَاهِلِيَّةُ مِنْ عَدَمِ تَوْرِيثِ النِّسَاءِ وَالصَّغَارِ لِلرِّجَالِ الْأَوْلَادِ وَالْأَقَارِبِ نَصِيبٌ حَظٌّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَلِلْمُتَوَفَّوْنَ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَى الْمَالِ أَوْ كَثُرَ ۚ سَعَلَهُ اللَّهُ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۚ مَقْطُوعًا بِتَسْلِيمِهِ إِلَيْهِمْ ۚ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ ذُو الْقُرْبَىٰ مِمَّنْ لَا يَرِثُ ۚ وَالْيَتْمَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ شَيْئًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ وَقُولُوا لِلْأُولِيَاءِ لَهُمْ ۚ إِذَا كَانَ الْوَرِثَةُ صَغَارًا قُولُوا مَعْرُوفًا ۚ حَبِيلًا بِأَنْ تَعْتَدُوا إِلَيْهِمْ أَنْتُمْ لَا تَمْلِكُونَهُ إِنَّهُ لِصَغِيرٌ وَهَذَا قِيلَ مَنْسُوحٌ وَقِيلَ لَا وَلَكِنْ تَهَاجَرُ النَّاسُ فِي تَرْكِهِ وَعَلَيْهِ فَهُوَ نَذْبٌ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَاجِبٌ وَلْيُخْشَ أَى لِيَخَفَ عَلَى الْيَتْمَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا أَى فَارَبُوا أَنْ يُتْرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ أَى بَعْدَ مَوْتِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعْفًا أَوْلَادًا صَغَارًا خَافُوا عَلَيْهِمْ ۚ الضِّيَاعَ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِ الْيَتْمَى وَلْيَأْتُوا إِلَيْهِمْ مَا يُحِبُّونَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِشَيْءٍ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُولُوا لِلْيَتْمَى قَوْلًا سَدِيدًا ۚ صَوَابًا بِأَنْ يَأْمُرُوهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِدُونِ ثَلَاثِهِ وَيَدْعُ الْبَاقِيَ لِوَرِثَتِهِ وَلَا يَتْرَكُهُمْ عَالَةً إِنَّ الدِّينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتْمَى ظُلْمًا بَغْيٍ حَتَّىٰ أَنْمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ أَى مَلَأَهَا نَارًا لِأَنَّهُ يُؤْوَلُ إِلَيْهَا وَيَصِلُونَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يَدْخُلُونَ سَعِيرًا ۚ نَارًا سَدِيدَةً يُحْتَرَقُونَ فِيهَا۔

ترجمہ: (زمانہ جاہلیت میں جو عورتوں اور بچوں کو میراث سے محروم رکھنے کا دستور چلا آ رہا تھا اس کی اصلاح کے لئے آیت نازل ہوئی) لڑکوں کا (اولاد اور ورثہ داروں کا) حصہ (مقدار معین) ہے ماں باپ اور ورثہ داروں کے ترکہ میں (جو وفات پا چکے ہیں) اور

لڑکیوں کا حصہ ہے ماں باپ یا قرابت داروں نے جو ترک چھوڑا ہے۔ تھوڑا ہوا وہ (مال) یا زیادہ (تھمہ یا ہے اللہ نے اس کو) حصہ مقررہ (جس کا وہ عیناً قدر السہام ان کو ضروری ہے) اور جب حاضر ہو جائیں تقسیم (میراث) کے وقت رشتہ دار (دور کے قرابت دار جن کو میراث نہیں ملتی) اور یتیم و مسکین افراد تو چاہئے کہ میت کے مال میں سے انہیں بھی تھوڑا بہت دے دو (تقسیم ترکہ سے پہلے کچھ مال اور کچھ دو (اے اولیاء) ان مانگنے والوں سے (اگر وراثت کمسن ہوں) اچھے طریقہ پر بات (یعنی ان سے غدر کر دو کہ ہم مالک نہیں ہیں اور وراثت چھوٹے بچے پر یہ آیت بعض کی رائے پر منسوخ ہے اور بعض کے نزدیک منسوخ نہیں ہے۔ لیکن لوگوں نے سستی کر کے اس کو ترک کر رکھا ہے اور اس قول پر یہ حکم انتہائی اور ابن عباسؓ سے اس کا واجب ہونا مروی ہے) اور رونا چاہئے (قیموں پر خوف کرنا چاہئے) لوگوں کو کہ اگر وہ خود چھوڑیں (یعنی اپنے پیچھے مرنے کے قریب چھوڑنے لگیں) تا تو ان بچوں (چھوٹی اولاد) کو تو انہیں ان کی طرف سے کہہ سکتے ہیں (ضائع ہونے کا) اندیشہ ہوتا ہے جس چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈریں (قیموں کے معاملہ میں اور ان کے لئے بھی وہی کچھ پسند کریں جو اپنے مرنے کے بعد اپنی چھوٹی اولاد کے بارے میں کیا چاہتا پسند کرتے ہوں) اور (میت سے) ایسی بات کہیں جو درست اور مضبوط ہو (درست اس طرح کہ میت کو ملٹ مال سے کم وصیت کرنے کا مشورہ ہے اور یہ کہ باقی مال کو رونا کے لئے رہنے دیں ان کو نکل دست نہ چھوڑ جائیں) جو لوگ قیاموں کا مال دیکر رو رہے ہیں انسانی سے (ناحق) تو وہ اس کے سوا کچھ نہیں اس کے لئے پیٹ میں بھر رہے ہیں (ٹھونس رہے ہیں) آگ کے انگارے (کیونکہ انعام اس قسم کے مال کھانے کا ناری ہے) اور عقیقہ جب جھونکے جائیں گے (یہ عینہ معروف اور مجہول دونوں طرح سے یعنی داخل کئے جائیں گے) جہنم میں (ایسی خستہ گئی میں کس میں جل کر یکدم ہو جائیں)

تحقیق و ترکیب: واللہ جال بظاہر لفظ و جمال و نساء سے متبادر معنی بالغ کے ہوتے ہیں حالانکہ مراد عام اولاد ہے۔ شاید اس طریق تفسیر میں یہ نکتہ غلط ہو کہ اس سلسلہ میں نابالغ بھی حکم میں بالغ کے ہیں۔

والاقربون مراد وارث رشتہ دار ہیں محبوب الارث رشتہ دار مراد انہیں ہیں۔ مماقل منہ۔ مماثلت سے بدل ہے اعادہ عامل کے ساتھ اور ضمیر منہ کی طرف راجع ہے۔ نصیباً مفروضاً مفسر نے پہلے جعلہ مقدر نکال کر اشارہ کر دیا کہ یہ اس کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یا منصوب علی الاختصاص ہے۔ ای اعنی نصیباً یا مصدر مؤکد ہے یا حال ہے۔ ای ثبت لہم مفروضاً مطلقاً و اجاب الہم۔

القسمة مفعول ہے اور موقوف عنہا ہونے کی وجہ سے یا اس لئے کہ فی الواقع بھی تقسیم مقدم ہوتی۔ اس لئے لفظ بھی مقدم کر دیا ہے۔ بان نعتذروا یعنی نہ بنا اصل ہے جبکہ اولاد صغیر ہو۔ یا مراد ہے کہ زیادہ نہ دیا جائے البتہ تھوڑا معمولی طور پر دے دیا جائے۔ قیل منسوخ آئندہ آیت میراث سے منسوخ ہے۔ یہی رائے احمد ارباب کی ہے اور دوسرے حضرات محدثین نے بھی اس کی تصحیح کی ہے۔ دوسرا قول انتخاب کا ہے تو یا ایک یہ آیت اور دوسری آیت ان اکرمکم عند اللہ التقکم اور تیسری آیت یا ایہا الذین امنوا لیستأذکم الذین الخ یہ تینوں آیات منسوخ تو نہیں مگر لوگوں نے تعامل میں تہادین کر رکھا ہے اور تیسرا واجب کا ہے۔ لوتو کوا لفظ خافوا کو چونکہ جزاء بنا ہے اس لئے تو کوا کو مفسر نے قرب پر محمول کر لیا ہے ورنہ موت کے بعد خوف کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

للمیت اس کی بجائے اگر مفسر لایض فرماتے تو زیادہ بہتر تھا کیونکہ قریب المرگ اور مرض الموت میں گرفتار شخص مراد ہے۔ ولیخش اس کا خطاب اولیاء بتامی کو ہے اور بعض نے قریب المرگ کے پاس آنے والوں کو خطاب مانا۔

سعیاً فاعیل یعنی مفعول سعوت النار بمعنی اوقدته، مفسر علامؒ نے نازاً شدیدۃ کبرہ کر اشارہ کر دیا کہ اس سے مراد جہنم کا مخصوص طبقہ نہیں ہے کہ وہ خاص ہوتا ہے کفار کے ساتھ بلکہ عام معنی عذاب شدید کے ہیں۔

رابط: سلسلہ کلام بتامی کے باب میں چل رہا ہے ایک غلط رواج زمانہ جاہلیت میں ان کے بارہ میں یہ قائم ہو گیا تھا کہ یتاؤ

کو مستحق میراث نہیں سمجھا جاتا تھا۔ اس بُری رسم کی اصلاح مقصود ہے کہ یہ بھی دوسروں کی طرح مستحقین ترکہ ہیں۔ اگلی آیت واذلا حضور القسمة الخ میں دوسرے بعض غیر مستحقین غرباء کے ساتھ بھی استقبامراعات کا حکم دیا جا رہا ہے اور آیت ویلخص الخ میں یتیموں کے ساتھ ہمدردی کرنے پر ایک مؤثر پیرایہ میں ابھارا جا رہا ہے اس طرح یہ چھنا حکم ہے۔

شان نزول:..... حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عورتوں اور یتیم بچوں کو ترکہ سے محروم کرنے کا دستور چلا آ رہا تھا۔ کہ اوس بن صامت انصاریؓ کی وفات ہوگئی انہوں نے ایک بیوی ام کہہ اور تین بیٹیاں یا دو بیٹے کم عمر اور کافی مال ترکہ میں چھوڑا۔ لیکن ان کے پچازاد بھائیوں سوید یا قادہ اور عوف نے جو عصبہ تھے۔ سارا مال قبضہ میں لے لیا اور بیوی بچوں کے لئے کچھ نہ چھوڑا۔ ام کہہ آنحضرت ﷺ کے پاس شکایت لے کر حاضر ہوئیں آپ مسجد فصیح میں تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ نے انتظار ورجی کا مشورہ دیا اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے ان دونوں پچازاد بیٹوں کو مال ترکہ میں تصرف سے منع فرمایا مگر تعین حصص نہیں فرمائی تھی تاوقتیکہ یوصیکم اللہ نازل نہیں ہوگئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے ام کہہ اور بیٹوں کو وراثت اور باقی دونوں ابن عم کو مرحمت فرمایا۔

(تشریح):..... بیان مراد کی تاخیر:..... قاضی بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خطاب سے بیان کی تاخیر جائز ہے۔ نیز الفاظ نصیباً مفروضاً اس پر دلالت کرتے ہیں کہ وراثت اپنے حصہ سے اگر اعراض بھی کر لے تب بھی اس کا حصہ ساقط نہیں ہوتا۔ امام زہد کہتے ہیں کہ اس قاعدہ کے عموم میں ذوی الفروض، ذوی الارحام عصبات سب آگئے جیسا کہ حنفی کی رائے ہے۔

ذوی القربی کا مطلب:..... البتہ اولی القربی سے مراد یہ ہے کہ شرعاً جو ترتیب معتبر ہے اس کے لحاظ سے اقرب ہو اور یہ اقربیت ظاہر ہے کہ جائین سے ہوگی اس لئے میراث پانے کا مستحق وہی ہوگا جو قریب اور نزدیک ہوگا پھر جہاں شرع سب کو اقرب قرار دے اگر اسباب اقربیت مختلف ہوں وہاں سب کو وراثت سمجھا جائے گا۔ اور جہاں ایک اقرب اور ایک البعد سمجھا گیا ہے وہاں اقرب ہی مستحق میراث ہوگا البعد نہیں۔ نیز عصبات میں میراث مقرر ہونے سے مراد یہ ہے کہ شرع نے حصص مقرر کر دیے ہیں اور ذوی الارحام میں قطعی ہونے کا مطلب عملاً قطعی ہونا ہے جس کو فرض عمل کہا جاتا ہے اب کوئی اشکال باقی نہیں رہا۔

لظائف آیت:..... فارذ قوہم کا حکم ابتداً اگر واجب تھا تو اس کا وجوب منسوخ ماننا پڑے گا ورنہ شروع ہی سے مستحب کہا جائے اور یہ خیر خیرات کی اجازت بالغ ورتاء کے حصہ میں سے ہوگی۔ نابالغ میں کسی کو تصرف جائز نہیں ہے۔ عموماً اس مسئلہ میں بے احتیاطی کی جاتی ہے وراثت خواہ یتیم ہو یا غیر یتیم۔ نیز مالی یتائی کا مطلقاً برتن حرام ہے خواہ خود کھائے یا دوسروں کو کھلائے اور آیت ویلخص الخ کا حاصل یہ ہے کہ جو بے پردی اپنے بچوں کے لئے پسند نہیں وہ دوسرے یتیم بچوں کے لئے کیوں پسند کرتے ہو اور یہ باب اخلاق کی اصل عظیم ہے اور ”قول سدید“ کا مطلب مطلقاً نرمی نہیں ہے بلکہ مقصود اصلاح و تربیت ہونی چاہئے ”نرمی دگری“ تو ذرائع ہیں نہ کہ مقاصد۔ حصول مقاصد کے لئے جو طریقہ مناسب ہو وہ اختیار کرنا چاہئے۔ ان الذین یساکلون الخ وغیرہ آیات کو شیخ محی الدین ابن عربیؒ اپنے اس دعویٰ کی دلیل میں پیش کرتے ہیں کہ عالم آخرت میں جزاء عین اعمال ہوگی۔ مثلاً جنت میں نماز روزہ کا ثواب حور و قصور اگر ہوگا تو وہ عین وہی نماز روزہ ہے جس کو دنیا میں بندہ ادا کرتا رہا۔ موطن کے لحاظ سے صورت شکل کا فرق ہو گیا۔ یہی نماز روزہ آخرت میں بصورت شکل حور و قصور ہوگئے اور جنت کی یہ نعمتیں دنیا میں شکل نماز روزہ پائی جاتی ہیں۔ علی ہذا مال یتیم کی شکل دنیا میں نذائذ حسی کی صورت میں ہے لیکن آخرت میں اسی کو جہنم کے انگاروں کی صورت دے دی جائے گی گویا مال یتیم کھانے والا درحقیقت اپنے پیٹ میں آگ بھڑ رہا ہے۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي شَيْءٍ أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِيكَرُ مِنْهُمْ مِثْلُ حَظِّ النَّسِيبِ ۚ لِلَّذِيكَرُ مِنَ الْإِنثَيْنِ ۚ إِذَا جَمَعْتَا مَعَ فَلَهُ نِصْفُ الْمَالِ وَلَهُمَا النِّصْفُ فَإِنْ كَانَ مَعَ وَاحِدَةً فَلَهَا الثُّلُثُ وَلَهُ الثُّلُثَانِ وَإِنْ انفرد حازَ الْمَالَ فَإِنْ كُنَّ ابْنِ الْأَوْلَادِ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ۚ وَالْمَيِّتُ وَكَذَا الْإِنثَتَانِ لِأَنَّهُ لِلْأَحْيَيْنِ بِقَوْلِهِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ فَهُمَا أُولَى وَلَا يَنْتِ الْبِنْتُ تَسْتَحِقُّ الثُّلُثَ مَعَ الذَّكَرِ فَمَعَ الْإِنثَى أُولَى وَفَوْقَ قِيلَ صِلَةٌ وَقِيلَ لِدَفْعِ قَوَّاهُمْ زِيَادَةَ النَّسِيبِ بِزِيَادَةِ الْعَدَدِ لِمَا فِيهِمْ اسْتِحْقَاقُ الْإِنثَيْنِ الثَّلَاثِينَ مِنْ جَعْلِ الثُّلُثِ لِلْوَاحِدَةِ مَعَ الذَّكَرِ وَإِنْ كَانَتْ الْمَوْلُودَةُ وَاحِدَةً وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرَّفْعِ فَكَانَ تَامَةً فَلَهَا النِّصْفُ ۚ وَلَا يَوْنِيهِ أَبِي الْمَيِّتِ وَيَبْدُلُ مِنْهُمَا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ ۚ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ذَكَرٌ أَوْ إِنثَى وَنُكْنَةُ الْبَدَلِ إِفَادَةُ أَنَّهُمَا لَا يَشْتَرِكَانِ فِيهِ وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ وَلَدُ الْإِبْنِ وَالْبَابُ الْحَدُّ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرَثَتُهُ أَبَوُهُ فَقَطَّ أَوْ مَعَ زَوْجٍ فَلِأَمِّهِ بَضْعُ الْهَمْزَةِ وَبَكْسُهَا فِرَاقُ مِنَ الْإِنْتِقَالِ مِنْ ضَمَّةٍ إِلَى كَسْرَةٍ لِيَقْلَهُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ الثُّلُثُ ۚ أَيْ ثُلُثُ الْمَالِ أَوْ مَا يَبْقَى بَعْدَ الرُّوْحِ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ أَيْ ابْنَانِ فَصَاعِدًا ذُكُورًا أَوْ إِنَاثًا فَلِلْأَبِ السُّدُسُ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ وَالشَّيْءُ لِلْإِخْوَةِ وَرِثٌ مِنْ ذَكَرٍ مَعَ ذَكَرٍ مِنْ بَعْدِ تَنْفِيذِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِالْيَنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ بَهَا أَوْ قَضَاءِ دَيْنٍ ۚ عَلَيْهِ تَقْدِيمُ الْوَصِيَّةِ عَلَى الدَّيْنِ وَإِنْ كَانَتْ مُوَحَّدَةً عَنْهُ فِي الْوَفَاءِ لِلْإِحْتِمَامِ بِهَا أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ ۚ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَظَانَّ أَنَّ ابْنَهُ أَنْفَعُ لَهُ فَيُعْطِيهِ الْمِيرَاثَ فَيَكُونُ الْآبُ أَنْفَعُ وَبِالْعَكْسِ وَإِنَّمَا الْعَالَمُ بِذَلِكَ اللَّهُ فَفَرَضَ لَكُمْ الْمِيرَاثَ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَكِيمًا ﴿۱۱﴾ فِيمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ ۚ

ترجمہ:..... وصیت فرماتے (حکم دیتے) ہیں اللہ تعالیٰ تمہاری اولاد کے (معاملہ کے) متعلق (ابھی آگے آئے) کہ لڑکے کے لئے (ان میں سے) دو لڑکیوں کے (حصہ کے) برابر ہے (چنانچہ دو لڑکیاں اگر ایک لڑکے کے ہمراہ میراث ہوں تو لڑکے کے لئے نصف اور نصف باقی ان دونوں لڑکیوں کیلئے ہوگا اور صرف ایک لڑکی اگر اس کے ساتھ ہو تو ایک شت لڑکی کا اور دو شت لڑکے کے ہوں گے اور تین لڑکیاں ہو تو سارے مال کا وارث ہو جائے گا) پھر اگر ایسا ہو کہ (دو اولاد) صرف لڑکیاں ہوں دوسے زیادہ تو ترک میں ان کا حصہ دو تہائی ہوگا (میراث کے) علیٰ ذلک اولاد لڑکیاں وارث ہوں تب بھی دو شت ترکہ ہوگا کیونکہ یہی حال دو بہنوں کا ہے۔ آیت "فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ" کی وجہ سے اس لئے لڑکیاں پھر چہ اولیٰ اس کی حق ہوں گی نیز لڑکی لڑکے کے ساتھ ایک شت پانے کی مستحق ہوتی ہے تو جب دونوں لڑکیاں ہی ہوں تب بھی ہر دو اولیٰ اس حصہ کی مستحق ہوں گی اور لفظ فوق بعض کی رائے میں زائد ہے اور بعض کے نزدیک اس شبہ کے دفعیہ کے لئے ہے کہ شاید لڑکیوں کا عذر زائد ہونے سے سہم بھی بڑھیں گے۔ کیونکہ دو شت کا مستحق دو لڑکیوں کو اور ایک شت کا مستحق ایک لڑکی کو بعد ایک لڑکے کے قرار دیا گیا ہے) اور اگر (لڑکی) (کیلی ہو) (ایک قرأت میں واحد قریب کے ساتھ ہے اس صورت میں کان تامہ ہوگا) تو اسے آدھا ملے گا

اور (میت کے) ماں باپ میں سے ہر ایک کو (لفظ ابویہ سے لکھ لکھ بدل واقع ہو رہا ہے) ترکہ کا چھنا حصہ ملے گا۔ بشرطیکہ میت کے اولاد ہو (لڑکا لڑکی اور بدل لانے میں نکتہ یہ ہے کہ والدین دونوں مل کر سدس میں شریک نہیں ہیں اولاد میں پوتہ اور والدین میں دادا بھی داخل ہیں) اور اگر میت کے اولاد نہ ہو اور وارث ماں باپ ہی ہوں (صرف یا میاں بیوی میں سے بھی کوئی ساتھ ہو) تو ماں کے لئے (لفظ انظم ضم ہمزہ اور کسرہ کے ساتھ ہے) دونوں جگہ ضمہ کسرہ کی طرف نقل کی دشواری کے باعث (تہائی حصہ ہے) یعنی پورے مال کا تہائی، یا میاں بیوی کے حصہ کے بعد ماں باپ کا تہائی، اور باقی مال باپ کے لئے ہوگا) لیکن اگر میت کے لئے ایک سے زیادہ بھائی بہنیں ہوں (یعنی دوہوں یا دو سے زیادہ، بھائی ہوں یا بہنیں) اس صورت میں ماں کا چھنا حصہ ہوگا (اور باقی مال باپ کا ہے) بھائیوں کو کچھ نہیں ملے گا، مذکورہ لوگوں کی میراث حسب ذیل ہوگی) مگر (تصفیہ وصیت کے بعد ہوگی جو کچھ کہ وصیت کردی ہو) (لفظ سو صسی معروف ہے اور مجہول (مال کی یاد (ادائیگی) قرض کے بعد) جو کچھ اس پر تھا وصیہ کا بیان قرض سے پہلے کرتا اگر چہ ادائیگی میں مؤخر ہوتی ہے وصیت کی اہمیت کے پیش نظر ہے) تمہارے ماں باپ اور تمہاری اولاد ہیں (یہ مبتداء ہے جس کی خبر آگے ہے) لیکن تم نہیں جانے کہ کون سا رشتہ سب سے زیادہ نزدیک ہے۔ نفع رسانی کے لحاظ سے (دنیا و آخرت میں چنانچہ کسی کو گمان ہوتا ہے کہ جتنا چونکہ زیادہ کارآمد ہوگا لہذا اس کو میراث زیادہ ملنی چاہئے لیکن باپ زیادہ کارآمد ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح اس کا برعکس۔ دراصل حقیقی علم ان تمام باتوں کا صرف اللہ ہی کو ہے اس لئے تمہارے لئے میراث اسی نے مقرر کی ہے) اللہ تعالیٰ نے میراث کے حصہ تمہارے دیئے ہیں۔ یقیناً اللہ تعالیٰ جاننے والے ہیں (اپنی مخلوق کو) اور حکمت رکھنے والے ہیں (جو کچھ تمہیں ان کے حق میں کرتے ہیں۔ ہمیشہ اس صفت کے ساتھ متصف رہتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: یو صیکم دوسرے کو ایسا کام بتانا جو فصیح پر مشتمل ہو۔ اس لئے حکم کرنے کے معنی کر لئے جاتے ہیں اور لفظ وصیت کو امر پر ترجیح دینا اہتمام اور حصول بسرعت پر دلالت کرنے کے لئے ہے اس لئے یہ زیادہ یلغ ہے لہذا حکم مثلاً اگر کوئی شخص ایک لڑکا اور ایک لڑکی وارث چھوڑتے تو لڑکے کو دو سہام اور لڑکی کو ایک سہام دیا جائے گا۔ اس حکم پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ عورت مرد کے مقابلہ میں ضعیف ہوتی ہے۔ نیز عورت جب مرد کے ساتھ مخلوط ہوتی ہے تو مساوی سمجھی جاتی ہے پس میراث میں اس کے نصف کا لحاظ کرتے ہوئے اس کا حصہ مرد سے زائد یا کم از کم مساوی ہونا چاہئے۔ حالانکہ معاملہ برعکس ہے؟ جواب یہ ہے کہ مرد چونکہ اخراجات اور مؤثک کا مدار ہے نیز عورت ناقص العقل اور کثیر الشہوت ہوتی ہے علیٰ ہذا مرد کو بہ نسبت عورت کے مصارف خیر کے مواقع زیادہ پیش آتے ہیں ان سب وجوہ سے مرد ہی کے حصہ کو ترجیح ہونی چاہئے۔

لہذا ذکر مثل الخ کی ترکیب التمس من ان بعدہم کی طرح یعنی منہم محدود ہے جیسا کہ مفسر علامؒ نے اشارہ کیا ہے۔ منہما اولیٰ بکنا مذہب جمہور اور انما را بعدہم کا ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کا حکم ایک ہی کا حکم ہے اور آیت میں دو مثل دو سے زائد لڑکیوں کا حصہ بیان کیا گیا ہے۔ مفسر علامؒ و فوق قیل صلة سے ابن عباسؓ کا جواب دینا چاہتے ہیں کہ لفظ فوق آیت میں زائد ہے لہذا دو لڑکیوں کا حکم دو مثل ہے و لا بویہ جزم مقدم اور السدس مبتداء مؤخر اور ”لکل واحد“ بدل ہے لا بویہ سے۔ مفسر علامؒ نے بدل کا جو نکتہ بیان کیا ہے اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ اگر لکل واحد من ابویہ السدس کہہ دیا جاتا تو بدل کی ضرورت بھی پیش نہ آتی اور مقصد بھی حل ہو جاتا۔ جواب یہ ہے کہ تفصیل بعد الاجمال کا جو فائدہ بدل کی صورت میں ہو رہا ہے پھر وہ حاصل نہ ہوتا۔ اسی طرح ”ولا بویہ السدس“ کہنے میں سدس کے برابر تقسیم کا وہم رہتا اور اس کے خلاف معنی کا بھی رہا ہے کہ والدین کا حق بمقابلہ اولاد زیادہ ہے۔ لیکن ترکہ میں حصہ اولاد کو زیادہ دلایا جا رہا ہے؟ جواب یہ ہے کہ ظاہر اولاد کے مقابلہ میں والدین کی عمر کم رہ جانے کی وجہ سے مال کی حاجت بھی کم رہ جاتی ہے اس لئے میراث بھی کم رکھی گئی ہے۔ مع زوج زوجہ کا اطلاق خاوند بیوی دونوں پر فصیح اور زہد کا غیر فصیح ہے۔

فوراٰ یہ صرف کسرہ ہمزہ کی دلیل ہے فی الموضعین یعنی لفظ ام یہاں اور اس کے بعد دونوں جگہ فلا صد الثلث اور فلا صد السدس ای ثلث المال یعنی اگر صرف والدہ وارث ہو تو ثلث مال میراث ہوگی اور میراث بیوی میں سے بھی کوئی ہو تو اس کا حصہ نکالنے کے بعد باقیہ میں سے ثلث مال وراثت ہوگی۔ بقول صاحب رحمیہ۔

وان یکن زوج وام واب فثلث الباقی لہا مرتب
وهكذا مع زوجة فصاعدا فلا تکن عن العلوم قاعدا

جمہور کی رائے یہی ہے اور ابن عباسؓ کے نزدیک دونوں صورتوں میں کل مال کا ثلث میراث ہوگی اور باقی مال باپ کا ہوگا۔ ذوی الفروض اور عصبہ ہونے کی وجہ سے غرض کہ پھر مال دونوں کے درمیان ثلثا ثلث رہے گا اسی لئے باپ کے حصہ کے ذکر کی چنداں ضرورت نہیں سمجھی کہ جب دو ہی وارث ہیں اور ایک کا حصہ بیان کر دیا گیا ہے تو ظاہر ہے باقیہ باپ کا ہوگا گویا عبارت اس طرح ہوتی فلہما ماتوا کلا فلا تارک۔

ای انسان فصاعدا حدیث میں ارشاد ہے انسان فما فوقہا جماعۃ والباقی للاب یعنی دو ثلث باپ کے لئے ہے اور بھائی محروم رہیں گے بلکہ ماں کے حق میں حاجب نقصان ہو جائیں گے یعنی بجائے ثلث کے سدس ملے گا۔

وفہم فی الحجب امر عجب لکونہم قد حجبوا وحجبوا

جمہور کی رائے یہی ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ماں کے لئے جس سدس کے حاجب بنے ہیں وہ بھائیوں کو ملے گا۔ وارث من یہ مبتداء محقر ہے اور خبر من بعد ہے جو متعلق ہے بمذوف کے ای استقر ذلک الانصباء من بعد وصیۃ وراثۃ مذکورہ اقل کے ساتھ ای وراثتکم بھذہ الدرجۃ انما ہی بعد مایقی من اداء وصیۃ المورث او دینہ۔ او دین لفظ او ترتیب کے لئے نہیں ہے بلکہ اباحۃ شیین کے لئے آتا ہے جاء نی زیدا وعمروا اور جاء نی عمروا و زید کے معنی تساوی کے ہیں یعنی باا ترتیب ان دونوں میں سے کوئی ایک آیا ہے۔ معلوم ہوا کہ تقدیر عبارت من بعد دین او وصیۃ کا ناسخ نہیں ہے البتہ دین و وصیت اگر دونوں مجتمع ہوں تو ان میں ترتیب قائم ہوگی یعنی دین اور قرض مقدم ہوگا شرعا لیکن تقدیم و ذکر کی اہمیت کے پیش نظر ہے۔

الباء کم مبتداء ہے لاتدر ون خبر ہے۔ ایہم مبتداء ہے اور اقرب اس کی خبر ہے انما العالم یہ جملہ مترعد ہے۔ نفرض یہ تقدیر اس لئے کی ہے کہ فریضۃ کے منصوب علی المعدریت پر اشارہ ہو جائے لہ علی الف درہم اعترافا کی طرح ہے۔ لم یزل یعنی اللہ کی جناب میں ماضی، حال، استقبال برابر ہیں۔ دوسری توجیہ یہ بھی ممکن ہے کہ لفظ کان زائد ہو یا لان کما کان کی طرح ہو بہر حال اللہ تعالیٰ زمانہ اور زمانیات سے بالا ہیں۔

رابطہ: گذشتہ آیات میں چھنا حکم ترک کے تخصص کا اجمال مذکور ہوا تھا۔ اگلی آیات میں اسی کی تفصیلات ہیں۔

شان نزول: حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ سعد بن ربیعؓ کی بیوی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ ان دونوں بیٹیوں کے باپ سعدؓ و وہ احد میں شہید ہو گئے تھے لیکن ان کے چچا نے اپنے بھائی کے تمام مال پر قبضہ کر لیا ہے اور ان کو کچھ نہیں دیا۔ بغیر پیسے کے ان کی شادی کس طرح ہو سکتی ہے؟ سن کر آپ ﷺ نے انتظار و حق کا مشورہ دیا، چنانچہ جب یہ آیات نازل ہوئیں تو آپ ﷺ نے لڑکیوں کے چچا کو بلا کر فرمایا کہ عدلی صاحبہ! اویں کو دو ثلث اور ان کی بیوی کو آٹھواں حصہ دے کر باقی خود رکھ لو۔ غرض کہ آپ ﷺ سے استفتاء تو صرف اولاد اور بھائی بہنوں کے باب میں کیا گیا تھا لیکن چونکہ ماں باپ اور زوجین کے ہونے نہ

ہونے سے اولاد کے حصص میں فرق پڑ جاتا ہے اس لئے درمیان میں ان دونوں کے احکام بھی ذکر کر دیئے گئے۔ نیز اگر اس کا لحاظ بھی کر لیا جائے کہ اولاد کے ساتھ استفتاء میں زوجہ بھی تھی تو وجہ ارتباط اور بھی بڑھ جاتی ہے۔

﴿تشریح﴾: ترکہ میں دو سے زائد لڑکیوں کی تخصیص کی وجہ: شہ دہ لڑکیوں کے حصص میں نہیں تھا کیونکہ جب تہا ایک لڑکی کا حصہ ایک مثلث ہے تو دہ لڑکیوں کا دو مثلث ہونا چاہئے پھر ایک لڑکی کے ساتھ اگر لڑکا ہو تو تب بھی ایک تہائی سے نہ گھٹتا پس جب دوسری بھی لڑکی ہو تب تو دو تہائی سے کسی طرح کم نہیں ہونا چاہئے اور دونوں لڑکیاں یکساں حالت میں ہونی چاہئیں یعنی ہر ایک کا حصہ ایک تہائی اور دونوں کامل کر دو تہائی ہوگا۔ البتہ دو سے زائد لڑکیوں میں شہ ہو سکتا تھا کہ مذکورہ قاعدہ سے ان کو تین تہائی یعنی کل مال لینا چاہئے اس لئے فرض مایا گیا کہ دہ لڑکیوں سے زائد ہوں تو دو مثلث ملے گا۔ اس سے دہ لڑکیوں کا حصہ دو مثلث بدرجہ اولیٰ سمجھ میں آ گیا اس آیت میں لڑکیوں کی چار حالتوں کا حکم معلوم ہو گیا۔ (۱) اول یہ کہ لڑکے لڑکیاں سب ہوں۔ (۲) دوسرے یہ کہ صرف دہ لڑکیاں ہوں۔ (۳) تیسرے یہ کہ دہ لڑکیوں سے زائد ہوں۔ (۴) چوتھی صورت یہ ہے کہ لڑکی صرف ایک ہو اس وقت للذکر مفصل حظ الانثیین کے قاعدہ سے کل ترکہ کا نصف ملے گا اور ان تینوں صورتوں میں بچا ہوا مال دوسرے خاص رشتہ داروں کو حسب فراغ دے دیا جائے گا اور اگر کوئی نہ ہو تو پھر عول کی صورت میں پورا مال ان ہی کو مل جائے گا۔

باغ فدک اور حضرت فاطمہؓ کی میراث: احادیث اور اجماع اہل حق سے ثابت ہے کہ اولاد کی میراث کا حکم انبیاء علیہم السلام کے لئے نہیں ہے۔ نحن معاشر الانبیاء لانوث الخ باغ فدک وغیرہ کی تقسیم صدیق اکبرؓ نے اسی لئے نہیں فرمائی۔ لیکن حدیث پر اگر خبر واحد ہونے کا اندیشہ ہو تو صدیق اکبرؓ نے چونکہ براہ راست آپ ﷺ سے سنا ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کے حق میں وہ حدیث قرآن کی طرح قطعی ہوگی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حدیث سے تو انبیاء کے مال کا وقف ہونا ثابت ہوا اور وقف کی صحت کے لئے خبر واحد کافی ہے۔ البتہ وقف کا ناقابل میراث ہونا بالا جماع ہے۔

والدین کی تین حالتیں اور اولاد بہن بھائی کی تقیم: آیت میں ماں باپ کی تین صورتیں مذکور ہیں نیز اولاد سے مراد عام ہے لڑکا ہو یا لڑکی، ایک ہو یا زیادہ بیٹا ہو یا پوتہ اسی طرح بھائی بہن سے مراد عام ہے۔ یعنی، علاقائی، اخائی، ماں باپ کی تیسری صورت میں بھائی بہنوں کی وجہ سے ماں کا حصہ دوسری صورت کے مقابلہ میں کم ہو گیا۔ مگر باپ کی وجہ سے خود بھائی بہنوں کو بھی نہیں ملے گا نیز ان سب مسائل میں ترکہ کی تقسیم، تجہیز و تکفین، قرض کی ادائیگی، تہائی مال میں سے وصیت کی تنفیذ کے بعد ہو سکے گی۔ شرع کے موافق وصیت کی تنفیذ کے لئے ضروری ہے کہ اس میں سے وارث کو کچھ نہ دیا جائے اور وصیت تہائی مال سے زائد کی نہیں ہونی چاہئے۔ ورنہ وصیت میراث سے مقدم نہیں ہوگی قرض اور وصیت میں قرض مقدم ہوتا ہے لیکن قرآن نے یہ سمجھ کر کہ قرض کو نہ قرض خواہ مرنے دیتے ہیں اور نہ قرض دار، سب ہی اس کی ادائیگی کا لحاظ رکھتے ہیں البتہ وصیت میں تبرع ہونے کی وجہ سے احتمال کوتاہی ہے اس لئے ذکر اس کو مقدم کر دیا تاکہ اس کا اہتمام کیا جائے۔

احکام شرع شرعی مصالح پر مبنی ہیں: لاسدرون الخ میں احکام شریعت کی حکمت و مصلحت کی طرف اشارہ ہے کہ انسان اپنی رائے پر اگر مدار تقسیم ترکہ رکھتا تو اس کا معیار دینی یا دنیاوی نفع رسانی کو بناتا۔ لیکن خود اس مدار کے یقین کا چونکہ اس کے پاس کوئی ذریعہ قرار واقعی نہ ہوتا اس لئے اس کا مدار تجویز مضمہر انہی غلط اور بے جا ہو جاتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ کا علم چونکہ واقعی اور صحیح ہے اس لئے

اس کا تجویز فرمودہ طریق بھی واقع کے مطابق ہوگا، انسان دنیاوی لحاظ سے ایک شخص کو اپنے لئے نافع و خردمند گزا سمجھتا ہے لیکن خلاف امید وہ دغا دے جاتا ہے اور جس سے توقع نہیں ہوتی وہ مخلصانہ حق محبت ادا کر دیتا ہے۔ اسی طرح اخروی اعتبار سے ایک شخص سے ایصال ثواب یا شفاعت کی توقع زیادہ ہوتی ہے اس لئے جی چاہتا ہے کہ میراث میں مالی منفعت اس کو زیادہ پہنچ جائے، مگر واقعہ برعکس ہو جاتا ہے غرض کہ احکام میراث کا مدار ہمارے اپنے خود ساختہ منافع اور مضار پر نہیں ہے بلکہ شارع نے اپنے مصالح اور حکم پر رکھا ہے جس کے نہ جانے کا کسی کو دعویٰ ہے اور نہ تپلانے کا ذمہ۔ جس طرح ایک ماہر معالج یا قابل پیر مشرکی تقلید شخص اس کی حکمت و دانائی پر بھروسہ کر کے کی جاتی ہے اسی طرح شارع علیہ السلام پر کامل اعتماد پوری اطاعت کا مستقاضی ہے۔

میراث نہ سرمایہ دارانہ نظام کے خلاف ہے اور نہ کمیونزم کے موافق:..... جن مدعیان عقل و دانش نے میراث کے خلاف زبان و قلم کو جنبش دی ہے اول تو اہل حق ارباب بصیرت نے خوب طرح ان کے منہ میں لگام دی ہے اور میراث کے بے حد منافع شمار کر کے رکھ دیئے ہیں۔ دوسرے آیت نے اس باب میں ہماری رائے کو مدد کار بنی قرار نہیں دیا بلکہ اپنی حکمت و مصیحت پر موقوف رکھا ہے۔

نیز ایک توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ مرنے والے کی وصیت کو وراثہ اپنے حق میں نقصان دہ نہ سمجھیں کہ ان کا حصہ اس وصیت کی وجہ سے گھٹ گیا ہے اگر وصیت نہ کرتا تو مال زیادہ ہاتھ آتا۔ یہ نفع دنیاوی لحاظ سے معمولی اور سرسری ہے لیکن انہیں کیا معلوم کہ اخروی اعتبار سے اس وصیت میں کس قدر نفع مضمر ہے۔ اس لئے حقیقت وصیت میں وراثہ کو قطعاً کوتاہی نہیں کرنی چاہئے ہاں ابتداء اسلام میں تدریج کے خیال سے سب کے حصے وصیت کنندہ کی رائے پر تھے۔ لیکن جب احکام میراث مقرر ہو گئے تو رائے اور اختیار بھی اٹھ گیا اور پورے اختیارات خود شارع نے سنبھال لئے۔

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَتْ اَزْوَاجُكُمْ اِنْ لَمْ يَكُنْ لَهِنَّ وَلَدٌ ۚ مِنْكُمْ اَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ فَاِنْ كَانَ لَهِنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْنِ مِنْۢ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصِيْنَ بِهَا اَوْ دِيْنٌ ۗ وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ فِيْ ذٰلِكَ وَلِلْاَبْنِ بِالْاِحْمَاعِ وَلَهْنِ اَيُّ الرِّوْحَاتِ تَعَدَّدْنَ اَوْ لَا الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْنِ اِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ۚ فَاِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ مِنْهُنَّ اَوْ مِنْ غَيْرِهِنَّ فَلَهِنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَتْنِ مِنْۢ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصَوْنَ بِهَا اَوْ دِيْنٌ ۗ وَلِلْاَبْنِ كَالْوَلَدِ فِيْ ذٰلِكَ اِحْمَاعًا وَاِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ صَفَةً وَالْخَيْرُ كُلُّهُ اَيُّ لَا وِلَدٌ لَّهٗ وَلَا وَلَدٌ اَوْ امْرَاةٌ تُورِثُ كُلُّهُ اَيُّ لَمْ يَمُورُوْثِ الْكَلَالَةُ اَخٌ اَوْ أُخْتُ اَيُّ مِنْ اُمٍّ وَقَرَابَةٍ ابْنٌ مَسْعُوْدٌ وَغَيْرُهُ فَلِكُلٍّ وَاَحَدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ ۚ مِمَّا تَرَكَتْ فَاِنْ كَانُوْا اَيُّ الْاِخْوَةُ وَالْاَخَوَاتُ مِنَ الْاُمِّ اَكْثَرَ مِنْ ذٰلِكَ اَيُّ مِنْ اَحَدٍ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ يَسْتَوِيْ فِيْهِ ذُكُوْرُهُمْ وَاِنَاثُهُمْ مِنْۢ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصِيْ بِهَا اَوْ دِيْنٍ ۗ غَيْرِ مُضَارٍّ ۚ خَالَ مِنْ ضَمِيْرٍ يُوْصِيْ اَيُّ غَيْرِ مُذْخِلِ الضَّرَرِ عَلٰى الْوَرِثَةِ يَأْتِ يُوْصِيْ بِاَكْثَرِ مِنَ الثُّلُثِ وَصِيَّةٌ مَضْرُؤٌ مُؤَكَّدٌ يُوْصِيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ ۗ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِمَا دَبَّرَهُ لِخَلْقِهِ مِنَ الْفَرَائِضِ حَلِيْمٌ ﴿۱۳۱﴾ بِتَاخِيْرِ الثَّقُوْبَةِ غَمَنُ خَالَفَهُ وَخَصَّصَ السُّنَّةَ تَوَرِثَتْ مِنْ ذِكْرِ بَمَنْ لَيْسَ فِيْهِ مَانِعٌ مِنْ قَتْلِ اَوْ اِجْتِلَافٍ دِيْنٍ اَوْ رِقٍّ تِلْكَ الْاَحْكَامُ

الْمَذْكُورَةُ مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ وَمَا بَعْدَهُ حُدُودُ اللَّهِ شَرِيعَةُ اللَّهِ حُدُودَ لِعِبَادِهِ لِيَعْمَلُوا بِهَا وَلَا يَتَعَدُّوهَا وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمَا يَحْكُمُ بِهِ يُدْخِلْهُ بِالْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ جَنَّتْ تَجَرُّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۳۴﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ بِالْوَجْهِينَ نَارًا خَالِدًا

فِيهَا ۖ وَلَهُ فِيهَا عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿۱۳۴﴾ ذُو إِهَانَةٍ وَرُوعَى فِي الضَّمَائِرِ فِي الْأَيْتَيْنِ لَفْظُ مَنْ وَفِي خَالِدِينَ مَعْنَاهَا۔ ترجمہ:..... اور تمہارا حصہ ادا ہے تمہاری بیویاں جو کچھ ترکہ میں چھوڑ جائیں اگر ان سے اولاد نہ ہو (نتم سے نہ تمہارے غیر سے) اور اگر اولاد ہو تو چھوڑا حصہ ان کے ترکہ سے ملے گا۔ مگر یہ تقسیم اس کے بعد ہوگی جو کچھ وصیت کر گئی ہوں اس کی قیصل ہو جائے یا جو کچھ ان پر قرض ہوا کر دیا جائے (اس بارہ میں بیٹے کے حکم میں بالا جماع پوتہ بھی کر دیا گیا ہے) اور ان کے لئے (یعنی بیویوں کا حصہ بھی ہوں یا ایک) چوتھائی ہوگا۔ جو کچھ تم ترکہ چھوڑ جاؤ۔ بشرطیکہ تم سے اولاد نہ ہو اور اگر اولاد ہو (خواہ مرنے والی بیویوں سے یا دوسری بیویوں سے) تو ان کے لئے آٹھواں حصہ ہوگا۔ تمہارے ترکہ سے جو کچھ تم وصیت کر جاؤ اس کی قیصل یا جو کچھ تم پر قرض رہ گیا ہوں اس کی ادائیگی کے بعد (پوتہ یہاں بھی بالا جماع بیٹے کے حکم میں ہے) اور اگر کوئی مرد ترکہ چھوڑ جائے (بیوہ کی صفت ہے اور خبر کان کی کلالہ ہے) اور وہ کلالہ ہو (یعنی نہ اس کا باپ ہو نہ بیٹا) یا ایسی عورت ہو (کہ ترکہ چھوڑ جائے اور کلالہ ہو) اور اس کے لئے (یعنی اس میت موروث کلالہ کے لئے) ایک بھائی یا بہن ہو (یعنی مال میں شریک ہوں۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعود کی قرأت میں یہ لفظ بھی ہے) تو بھائی بہن میں سے ہر ایک کا چھٹا حصہ ہوگا (ترکہ میں سے) اور اگر (مال میں شریک نہ بھائی بہن) اس (ایک سے) زیادہ ہوں تو پھر ایک تمہاری میں سب برابر کے شریک ہوں گے (مرد و عورت برابر) لیکن اس وصیت کی قیصل کے بعد جو میت نے کر دی ہو۔ نیز اس قرض کی ادائیگی کے بعد جو میت کے ذمہ رہ گیا ہو۔ بشرطیکہ نقصان پہنچانے کا ارادہ نہ ہو (غیر مضار ترکیب میں حال ہے ضمیر بوضعی سے۔ یعنی ورثاء کو نقصان پہنچانے کی نیت نہ ہو۔ تمہاری مال سے زیادہ کی وصیت کر کے) یہ حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (لفظ وصیہ مفعول مطلق ہے بوضعی کم کا) اور اللہ تعالیٰ جانتے والے ہیں (جو کچھ اپنی مخلوق کے لئے احکام فرض مقرر کر رہے ہیں) بہت بردبار ہیں (کہ مخالفین کو سزا دینے میں مہلت دیتے رہتے ہیں اور سنت نے مذکورہ لوگوں کی میراث کو خاص کر دیا ہے اس شخص کے ساتھ جس میں قتل یا مذہبی اختلاف یا غلامی کا کوئی مانع موجود نہ ہو) یہ (مذکورہ احکام تینوں سے متعلق اور اس کے بعد کے) اللہ تعالیٰ کی تمہرائی ہوئی حد بندیاں ہیں (وہ احکام ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے تاکہ وہ ان پر عمل پیرا ہوکیں اور ان سے تجاوز نہ کر سکیں) جو کوئی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرے گا (احکام میں) تو اللہ تعالیٰ اس کو داخل کریں گے (یا اورنوں کے ساتھ ہے۔ اس میں التفات ہوگا) ایسے باغوں میں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی وہ ہمیشہ اس میں رہیں گے اور یہ عظیم الشان کامیابی ہے جو انہیں حاصل ہوگی۔ لیکن جس کسی نے اللہ و رسول کی نافرمانی کی اور اس کی حد بند یوں سے باہر نکل گیا تو وہ ڈالا جائے گا (اس کی قرأت بھی دونوں طرح ہے) عذاب ناری میں وہ ہمیشہ اسی حالت میں رہے گا اور اس کے لئے (اس میں) زسواکن عذاب ہوگا (تو بین آمیزان دونوں آیتوں کی ضمیروں میں تو لفظ ظن کی رعایت کی گئی ہے مگر خالدین میں معنی کی رعایت ملحوظ رہی ہے)

تحقیق و ترکیب:..... منہن او من غیرہن بہتر یہ تھا کہ مفسر علامہ اس کو مقدم کر کے ان لم یکن لکم ولد کے متصل کر دیتے جیسا کہ اس سے ما قبل ان لم یکن لہن ولد میں کہا ہے و ولد الابن یعنی پوتے اور پوتیاں شوہر کے لئے حاجب بنیں گے نو اسے اور نو اسیاں حاجب نہیں بنیں گے بقول جعفری۔

کلمۃ دراصل یہ مصدر ہے الکلال بمعنی الاعیاء۔ اس کا اشتقاق کلمت الرحم بین فلان و فلان اذا تباعدت القریۃ بینہما سے ہے اسی لئے بعید قرابت پر اس کا اطلاق ہونے لگا۔ مفسر عالمؒ نے کالہ کی بہترین تفسیر کی ہے یعنی اوت بنوت جس کے آگے پیچھے کچھ نہ ہو۔ خواہ وہ مرد ہو یا عورت۔ او امراء اس کے بعد تورث کلالہ کی تقدیر سے اشارہ ہے کہ یہ کان کے اسم پر معطوف ہے اور صفت اور ضمیر کو حذف کر دیا گیا ہے۔

للمورث اس سے مراد میت ہے مرد ہو یا عورت۔ فلائی مجرد سے اس کے لئے ”مورث“ اور مزید سے مورث استعمال کیا جائے گا۔ وقرأہ ابن مسعودؓ یعنی ولہ الخ او اخت من ام ابن مسعود، سعد بن وقاص، ابی بن کعب رضی اللہ عنہم کی قرأت میں ہے فقہم شرکاء فی الثلث چونکہ ماں کا حصہ ثلث سے زائد نہیں ہے اس لئے ان ”ماں جاؤں“ کو زائد کیسے مل سکتا ہے۔ یہاں للذکو مثل حظ الانثیین نہیں ہوگا غیر مضار یہ حال ہے یوصی معروف کے فاعل مذکور سے اور مجہول کی صورت میں فاعل مدلول علیہ سے تہائی مال سے زائد کی وصیت کرنا ورتاء کے لئے ضرر رساں ہوگا۔ اس لئے یہ وصیت نافذ نہیں ہوگی۔ وصیۃ یہ مفعول مطلق ہے اس کا عامل محذوف مان لیا جائے تو بہتر ہوگا۔ ای وصی بہا وصیۃ من اللہ۔ وصفت السنۃ روایات حسب ذیل ہیں۔

(۱) القاتل لایرث رواہ الترمذی (۲) لایرث المسلم من الکافر و الکافر من المسلم۔ اخرجہ الشیخان لیعملوها ولا یعتدوا اللہ کی حدود و طرح کی ہیں ایک وہ کہ بالکل ممنوع العمل ہوں جیسے زنا وغیرہ دوسرے وہ کہ جن میں صرف تعدی اور تجاوز عن الحدود ناجائز ہو۔ جیسے چار عورتوں سے زیادہ نکاح کرنا کہ خود نکاح تو حرام نہیں مگر ایک دم چار عورتوں سے زائد نکاح ممنوع ہے۔ خلدین مراد مکمل طویل ہوگا۔ اگر موت علی الاسلام ہوئی ورنہ چاہے تحقیق معنی میں رہے گا۔ جنت کے بیان میں لفظ جمع کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے کہ ایک تو جنت کی نعمتیں پھر اس پر دوستوں کا اجتماع لطف بالائے لطف ہوگا برخلاف جہنم کے۔ وہاں اگر اجتماع ہو تو ”مرگ انہو جشے دار“ کے لحاظ سے کسی درجہ میں کچھ کلفت کم ہو جائے لیکن غربت اور تنہائی کی وحشت نے جہنم کی تکالیف کی شدت کو اور زیادہ کر دیا۔

رابطہ :..... ان آیات میں زوجین اور کالہ کے ترکہ کے احکام بیان کئے جا رہے ہیں۔

شان نزول :..... حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ وہ ایک دفعہ شدید بیمار ہوئے۔ آنحضرت ﷺ اور ابو بکرؓ بنی سلمہ میں دونوں ان کی عیادت اور مزاج پر سی کے لئے تشریف لے گئے ان پر کچھ مدہوشی کی سی کیفیت تھی کہ آنحضرت ﷺ نے وضو فرمایا اور بچے ہوئے پانی کے چھینے ان پر دیئے جس سے ان کوفاقہ ہو گیا اور انہوں نے اپنے ترکہ کے بارہ میں دریافت کیا تو آیۃ یوصیکم اللہ تازل ہوئی۔ حالانکہ ابتداء رکوع میں اس آیت کا نزول سعید بن الربیع کے قصہ میں بھی معلوم ہو چکا ہے۔ سو ممکن ہے وہاں بیٹوں کے متعلق حکم ہونے کی جہت سے اول حصہ کا نزول ہوا اور آخری حصہ کا نزول کالہ ہونے کی حیثیت سے جابرؓ کے باب میں ہوا ہو۔

﴿تشریح﴾ :..... شوہر اور بیوی سے متعلق دو دو صورتیں ہیں اولاد ہونے نہ ہونے کے لحاظ سے اور دونوں کو اولاد ہونے کی صورت میں کم اولاد نہ ہونے کی صورت میں زیادہ حصہ ملے گا۔ نیز عورت کا حصہ کم اور مرد کا حصہ زیادہ رہے گا۔ للذکو مثل حظ الانثیین کی ایک صورت یہ بھی ہے۔ ان چاروں صورتوں میں مابقیہ ترکہ دوسرے ورتاء کو ملے گا۔

کالہ کے احکام اور اخیانی بھائی بہن کی تخصیص کے وجوہ :..... کالہ یعنی جس کے نہ اصول موجود ہوں اور نہ فروغ اس کے جس قدر بھائی بہن اخیانی ہوں ان سب کو تہائی مال میں شریک سمجھا جائے گا۔ مرد عورت میں کوئی تفریق نہیں ہوگی سب

یکساں برابر حصہ تقسیم کر دیا جائے گا۔ اور باقی ترکہ دوسرے ورثاء کو دیا جائے گا۔ لیکن اگر دوسرا وارث کوئی نہیں تو پھر ان ہی پر عول آئے گا۔ بھائی بہنوں میں اخیاہی کی قید ابن مسعود وغیرہ کی قرأت سے معلوم ہو رہی ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے خود آنحضرت ﷺ سے بطور تفسیر یہ قید نہ ہوگی۔ نیز اس پر اجماع امت بھی ہے، علاوہ انہیں ان کو تہائی اور چھٹے حصہ کا حق سمجھا جا رہا ہے اور یہی دونوں حصے پہلے ماں کے بھی گزر چکے ہیں۔ یہ بات بھی اس کا قرینہ ہے کہ یہاں اخیاہی بھائی بہن مراد ہیں رہے یعنی باعلانیٰ بھائی بہن ان کا حکم بالاتفاق قطعی طور پر اس سورت کے ختم پر آئے گا۔ یہ بھی قرینہ مرتبہ ہے کہ یہاں اس کے علاوہ معنی مراد ہیں۔ البتہ تہائی اور چھٹے حصہ کے قرینہ کی وجہ سے یہاں ”من الام“ کی قید اور ختم سورت پر لہذا کو مثل حظ الانثیین کے قرینہ سے من الاب یا من الابویں کی قید نہیں لگائی گئی ہے کیونکہ اس قید سے معلوم ہوتا ہے کہ عصبہ بنفسہ یا عصبہ بغيرہ بننے کی جس میں صلاحیت ہو وہاں اس کا تذکرہ مقصود ہے اور وہ عصبہ یا باعلانیٰ ہی ہو سکتے ہیں کیونکہ اخیاہی تو بھی عصبہ نہیں ہوتا۔ امام صاحب کے نزدیک اصول میں باپ کی طرح دادا بھی داخل ہے یعنی دونوں جگہ کی وجہ سے بہن بھائیوں کا حصہ ساقط ہو جائے گا۔ صحابہ و علماء میں یہ مسئلہ مختلف فیہ رہا ہے۔

معزلہ کے لئے اس آیت سے استدلال مفید نہیں ہے..... آیت ومن یطع الله او من یعص الله میں صرف مؤمن کامل اور کامل نافرمان یعنی کافر کا تذکرہ ہے۔ اس لئے معزلہ کے احتجاج کے لئے یہ آیت مفید نہیں ہے۔ رہی بیچ کی قسم جو نہ کامل نافرمان دار اور نہ مکمل نافرمان۔ بلکہ ایمانیات میں فرمانبردار ہو اور عملیات میں نافرمان۔ یا کہا جائے کہ اعتقاداً مطیع ہو اور عملاً قصور وار، خطا کار، اس کا ذکر اس آیت میں نہیں ہے بلکہ دوسری آیات میں اس کا حکم بین بین موجود ہے جو اس کی بین بین حالت کے مناسب ہے۔ یعنی اس کو اچھائی کا ثواب اور برائی کا عذاب ہونا چاہئے۔ اب رہا یہ کہ پہلے کن ہو؟ عقلاً دونوں احتمال ہیں لیکن شرعاً اصل ایمان کی وجہ سے اخیر میں نجات کا یقین ہے اسی طرح یہ احتمال عقلی بھی باطل ہے کہ کوئی اگر صرف عمل صالح کرے بلا اعتقاد کے تو اس کا حکم کیا ہونا چاہئے؟ کیونکہ عمل صالح کے لئے اعتقاد شرط ہے۔ تاوقتیکہ عقیدہ نہیں ہوگا عمل کا تحقق ممکن ہی نہیں اس لئے جزاء میں بھی یہ صورت واقع نہیں ہوگی کہ اول ثواب مل جائے پھر عذاب ہوتا رہے۔

وَالَّذِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ الزَّانَا مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ أَوْ مِنْ رِجَالِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ شَهِدُوا عَلَيْهِنَّ بِهَا فَاْمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ وَامْنَعُوهُنَّ مِنْ مُحَاظَلَةِ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ أَوْ مَلَائِكَتُهُ أَوْ إِلَى أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿۵﴾ طَبَرِيقًا إِلَى الْخُرُوجِ مِنْهَا أَمَرُوا بِذَلِكَ أَوَّلَ الْأِسْلَامِ ثُمَّ جَعَلَ لَهُنَّ سَبِيلًا بِجِلْدِ الْبَكْرِ مِائَةً وَتَعْرِيفِهَا عَامًا وَرَحِمَ الْمُحْصَنَةَ وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا بَيَّنَّ الْحَدَّثُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالَّذِينَ يَتَخَفَفُونَ الثُّونَ وَتَشْدِيدُهَا يَأْتِيَنَّهَا أَيْ الْفَاحِشَةُ الزَّانَا أَوْ الْبِلَاطَةُ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ الرِّجَالِ فَادُّوهُمَا بِالسَّبِّ وَالضَّرْبِ بِالْيَعَالِ فَإِنْ تَابَا تَابَا مِنْهَا وَأَصْلَحَا الْعَمَلُ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا وَلَا تَوَدُّوهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا عَلَى مَنْ تَابَ رَحِيمًا ﴿۶﴾ بِهِ وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِالْحَدِّ إِنْ أُريدَ بِهِ الزَّانَا وَكَذَا إِنْ أُريدَ بِهَا الْبِلَاطَةُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَكِنْ الْمَفْعُولُ بِهِ لَا يُرْجَمُ عِنْدَهُ وَإِنْ كَانَ مُحْصَنًا بَلَّ يُجْلَدُ وَيُعْرَبُ وَإِرَادَةُ الْبِلَاطَةُ أَظْهَرَ بِدَلِيلِ تَنْبِيَةِ الضَّمِيرِ وَالْأَوَّلُ قَالَ

أَرَادَ الزَّانِي وَالزَّانِيَةُ وَيَزِيدُ تَبَيُّنُهَا بِمَنْ الْمُتَّصِلَةُ بِضَمِيرِ الرِّجَالِ وَاشْتَرَاكِهَمَا فِي الْأَذَى وَالنُّوْبَةِ وَالْإِعْرَاضِ وَهُوَ مَخْصُوصٌ بِالرِّجَالِ لِمَا تَقَدَّمَ فِي النِّسَاءِ مِنَ الْحَبْسِ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ أَيُّ الَّتِي كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ قُبُولُهَا بِفَضْلِهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ الْمَعْصِيَةَ بِجَهَالَةٍ حَالٌ أَيْ جَاهِلِينَ إِذَا عَصَوْا رَبَّهُمْ ثُمَّ يَتَوَبُّونَ مِنْ زَمَنِ قَرِيبٍ قَبْلَ أَنْ يَغْرَعُوا فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۖ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِخَفِيَّهِ حَكِيمًا ۖ فِي ضَمِيْعِهِ بِهِمْ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۚ الدُّنُوبُ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ وَأَخَذَ فِي النَّزْعِ قَالَ عِنْدَ مُشَاهَدَةِ مَا هُوَ فِيهِ إِنِّي تُبْتُ النَّفْسَ فَلَا تَنْفَعُهُ ذَلِكَ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ۖ إِذَا تَابُوا فِي الْأَخْيَرَةِ عِنْدَ مُعَانِيَةِ الْعَذَابِ لَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا أَعْدَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿۱۸﴾ مُؤَلَّمًا

ترجمہ: اور تمہاری عورتوں میں سے جو عورتیں بدچلتی (زنا) کی مرتکب ہوں تو ان پر گواہ کر لو اپنے چار آدمیوں میں سے (یعنی چار مسلمان مرد) اگر چار آدمی گواہی دے دیں (ان عورتوں کے خلاف زنا کی) تو پھر ایسی عورتوں کو گھر دے دیں (محسوس) (کھو) (اور لوگوں سے ملنے کے لئے سے روک دو) یہاں تک کہ موت (ملائے موت) ان کا خاتمہ کر دے یا (او) (یعنی الٰہی) (اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی دوا) (راہ پیدا فرمادیں) (جو اس سے نکلنے کی ہو یہ حکم ابتداء اسلام میں دیا گیا تھا بعد میں ان کے لئے باکرہ کو سو کوڑے مارنے اور ایک سال کے لئے جلاوطن کرنے اور محضہ کو سنگسار کرنے کی راہ نکال دی ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے حد بیان فرمائی تو ارشاد فرمایا کہ مضبوطی سے اس کو تھام لو عورتوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے موعودہ نکال دی ہے رواہ مسلم) اور جو نے وہ شخص (تخفیف نون اور تشدید نون کے ساتھ ہے) بدچلتی کے مرتکب ہوں (یعنی وہ فاحشہ خواہ زنا ہو یا لواطت) تم میں سے (یعنی تمہارے) مردوں میں سے) تو ان دونوں کو اذیت پہنچانی چاہئے (سخت کلامی اور جوتہ کاری سے) پھر اگر وہ دونوں توبہ کر لیں (اس بد فعلی سے) اور اصلاح (عمل بھی) کر لیں تو انہیں چھوڑ دو (ان کی پٹائی موقوف کر دو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے ہی توبہ قبول فرمانے والے ہیں (جو شخص تائب ہو جائے) اور (اس پر) رحم کرنے والے ہیں (فاحشہ سے مراد اگر زنا ہو تو یہ حکم حد زنا سے منسوخ ہے۔ علیٰ ہذا امام شافعی کی رائے پر اگر غلام مرد لیا جائے تب بھی حد زنا سے منسوخ ہے البتہ ان کے نزدیک صرف فاعل پر رحم کیا جائے گا۔ مفعول پر ہر اگر چہ محسن ہو رحم نہیں آئے گا۔ بلکہ کوڑوں اور جلاوطنی کی سزا دی جائے گی۔ یہ نسبت زنا کے لواطت کے معنی زیادہ مناسب رہیں گے۔ کیونکہ والسببین المذبح میں سب ضمیریں متشبیہ کی استعمال کی گئی ہیں مگر اول معنی کے قائل کہتے ہیں کہ ضمیر متشبیہ سے مراد زانی اور زانیہ ہیں۔ لیکن دوسری توجیہ کرنے والے اس کی تردید یمن بیان سے کرتے ہیں۔ جو ضمیر رجال پر داخل ہے۔ پھر ان دونوں کی اذیت اور توبہ و اعراض میں شرکت بھی ہے حالانکہ یہ تینوں چیزیں مردوں کے ساتھ مخصوص ہیں عورتوں کے بارہ میں تو جس کی سزا کا تذکرہ ابھی گزر چکا ہے) البتہ توبہ کی قبولیت اللہ تعالیٰ کے حضور (یعنی انہوں نے بخوار و روئے فضل و کرم خود لازم قرار دی ہے) وہ ان ہی لوگوں کے لئے ہے جو برائی (گناہ) کی کوئی بات نادانی میں کر لیتے ہیں (یہ حال ہے یعنی یہ خبری کی حالت میں کیونکہ اگر اپنے پروردگار کی وہ نافرمانی کر بیٹھتے ہیں) پھر فوراً ہی توبہ کر لیتے ہیں (قریب زمانہ میں غرغرہ کی حالت سے پیشتر) پس ایسے ہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ بھی ان پر پلوت آتے ہیں (توبہ قبول فرما لیتے ہیں) اور وہ یقیناً سب کچھ جاننے والے ہیں (اپنی مخلوق کو) اور حکمت رکھنے والے ہیں (ان کے ساتھ کا گزرازی میں) لیکن ان

لوگوں کی توبہ تو یہ نہیں ہے جو بُرائیاں (گناہ) برابر کرتے رہے لیکن جب ان میں سے کسی کے آگے موت آکھڑی ہوگی (اور نزع شروع ہو گیا) تو کہنے لگا (ان حالات پیش آمدہ کا مشاہدہ کر کے) اب میری توبہ بند ہے اس کے لئے نافع ہوگی اور نہ قبول کی جائے گی) اسی طرح ان لوگوں کی توبہ بھی توبہ نہیں ہے جو دنیا سے کفر کی حالت میں جاتے ہیں (آخرت میں معاند عذاب کے وقت اگر وہ توبہ کر بھی لیں تب بھی وہ توبہ قبول کہاں ہوگی) ان تمام لوگوں کے لئے ہم نے تیار کر رکھا ہے تکلیف دہ یا سخت ترین عذاب (المسم بمعنی مُؤلم یعنی یا مُؤلم)

تحقیق و ترکیب: ای ملاحظہ اشارہ ہے حذف مضاف کی طرف اور اس کی ضرورت اس لئے ہے کہ تونی کے معنی بھی موت کے ہیں اس کی اضافت موت کی طرف اضافہ لٹائی الی نفسہ ہوگی۔ لیکن تقدیر مضاف کے بعد یہ اشکال باقی نہیں رہتا۔ ای الزنا والوطاة اول قول جمہور کا ہے اور مجاہد سے لواطت کے معنی منقول ہیں۔ ابو مسلم بھی اس کے قائل ہیں نیز بعض علماء سورۃ نور کی آیت حد زنا سے اس سزا کی منسوختی کے قائل ہوئے ہیں لیکن ابوسلمان خطابی منسوخ نہیں ماننے ان کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت مجمل ہے اور اس سبیل کا بیان حدیث واقع ہو رہی ہے۔ بل بجلد امام شافعی کے نزدیک مقفول کے لئے کوڑوں اور جلا وطنی کی سزا پر اکتفاء کیا جائے گا لیکن امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک دونوں کو رجم کیا جائے گا خواہ محسن ہوں یا غیر محسن۔

والاول یعنی قائلین لواطت نے جو شنیعہ سے اپنی رائے پر استدلال کیا تھا اس کا جواب قائلین زانیہ دیتے ہیں کہ شنیعہ زانی اور زانیہ کے لحاظ سے ہے۔ لیکن یہ بات کہ صرف ”منکم“ کہا گیا ہے ”منکم ومنہن“ نہیں کہا گیا۔ یہ دلیل تو دوسرے قائلین کے حق میں جاری ہے نیز ان دونوں کا اشتراک اذیت توبہ، اعراض میں یہ دلیل بھی ان ہی کے حق میں جاری ہے کیونکہ اگر زانیہ مرد ہو تو عورت کے لئے یہ سزائیں نہیں ہیں۔ بلکہ اس کے لئے جس کی سزا دی گئی ہے اور حسن کی رائے یہ ہے کہ دوسری آیت جس میں اذیت کا بیان ہے مقدم ہے اور پہلی آیت جس میں جس کا بیان ہے نزد لا مؤخر ہے۔

علی اللہ گناہ کے بعد توبہ کا ذکر بہت مناسب ہے۔ نیز یہ وجوب اللہ تعالیٰ پر محض تفصلاً ہے۔ معتزلہ کے خیال کے مطابق وجوب مرانہیں ہے اور لفظ علی تحقیق و تثبیت کے لئے مستعمل ہے۔ بجہالہ صحابہ اجماع ہے کہ اللہ کی نافرمانی عدا ہو یا خطا وہ جہالت ہی سے ہوئی ہے کیونکہ گناہ کا ارتکاب علم کا مقصد نہیں ہوتا۔ جہالت ہی سے ناشی ہوتا ہے خواہ رسمی علم ہو۔ ثم یتوبون لفظ ثم سے تعبیر کرنے میں غنود و رحمت کی وسعت کی طرف اشارہ ہے۔ من قریب من تجعیف یہ یعنی گناہ اور توبہ کے درمیان بہت تھوڑا زمانہ گزرتا ہے کہ فوراً توبہ کر لیتے ہیں۔ یتوب اللہ یہ ایفاء وعدہ ہے اور اولاً وعدہ تھا۔ اس لئے نکر انہیں ہوا۔

السیئات جمع لا تا تمام انواع کے ارادہ سے نہیں ہے بلکہ نکر ارتدوع کے لحاظ سے ہے۔ خواہ حقیقی ہو یا حکمی، یعنی گناہ پر اصرار کرنا۔

ربط و شان نزول: اسلام سے پہلے جس طرح یتامی اور میراث کے سلسلہ میں بہت سی زیادتیاں ہو رہی تھیں۔ اسی طرح عورتوں کے معاملات میں بھی طرح طرح کی کوتاہیاں اور بے اعتدالیاں پائی جاتی تھیں ان کو ایذا میں دی جاتی تھیں تنگ کیا جاتا تھا محرمات سے نکاح کر لیتے تھے۔ ان آیات میں ان معاملات کا اصلاحی بیان ہے۔ البتہ خطا و قصور پر تنبیہ و تادیب کی اجازت ہے۔ چنانچہ تادیب سے یہ مضمون شروع ہو کر ”الرجال قوم اموں“ تک چلا گیا اور پھر تادیب ہی پر ختم کر دیا گیا ہے۔ یہ آٹھواں حکم ہے۔

﴿تشریح﴾: زانی کی تعیم اور سزائے زنا کی تعیین: آیت میں زانی سے مراد عام ہے شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ، مرد ہو یا عورت، چاروں کی تادیب کی اجازت دی گئی ہے۔ اگرچہ ذکر میں تنگ عورت کی تخصیص کی گئی ہے۔ تاہم حاکم وقت کی رائے پر تفسیر پر محمول ہوگی۔ زبان سے ہاتھ سے جس طرح بھی مناسب ہو زبرد تو منع کرے بعد میں اس سزا کی تعیین کر دی گئی۔ جس کو آپ ﷺ نے

اشراف مریدانہ کی غیر شادی شدہ کے لئے سو کوڑے اور شادی شدہ کیلئے سنگساری۔ مفسر علامہ نے ایک سال کی جلاوطنی کو شافعی مذہب کی رعایت سے ذکر کیا ہے۔ جس کا جواب احناف کی طرف سے کتب اصول میں یہ دیا گیا ہے کہ یہ زیادتی علی کتاب اللہ ہے جو قابل اعتبار نہیں۔ رابعہ ریت کا معاملہ مؤمن ہے کہ تفریر مراد ہو جو سیارہ حاکم وقت کی رائے پر محمول ہوتی ہے۔ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک حکام کے علاوہ دوسروں کو ان سزاؤں کے اجراء کا حق نہیں ہوتا۔ آیت فاستشہدوا ان کا قرینہ ہے کیونکہ گواہوں کی ضرورت حاکم کے پاس مرافعہ لے جانے ہی میں ہو سکتی ہے ورنہ خود خاندان کو گواہ بنانے کی کیا حاجت؟ اور شوہر کے لئے بیوی کو گھر میں روکنے کا حق فی نفسہ بھی ہے۔ لیکن وہ سیارہ نہیں ہوتا۔ اب بطور تفریز و سیاست کے ہے اس لئے سزا بھی اور توبہ کے بعد تعرض نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو ملامت نہ کر دو توبہ کے بعد سزا نہ دینا مراد نہیں اور نہ وہ توبہ کے منافی ہے۔ بلکہ جیسا وہ اعادہ جرم کے بعد دوبارہ سزا کا استحقاق حاصل ہے۔ اسی طرح توبہ کے بعد بھی حق سزا ہے بخلاف غیر تائب کے اس کو سزا بھی ہوگی اور ملامت بھی۔ لفظ مستحکم بھی۔ بالغ آواز اور وہ بنا شرط قرار دیا ہے۔ یعملون السینات میں برابر گناہ کرنے سے مراد عام ہے خواہ گناہ کو بار بار کیا جائے یا ایک ہی گناہ پر اصرار نہ ہو کہ وہ بھی بار بار کے حکم میں ہے۔

تحقیق انیق: نیز موت کے قریب دو قسم کی حالتیں ہوتی ہیں۔ ایک یاس کی حالت کہ زندگی سے ناامیدی ہو جائے۔ مگر برزخی احوال شروع نہ ہوئے ہوں۔ اس حالت میں ایمان لانا یا توبہ کرنا مقبول و معتبر ہوتے ہیں۔ دوسری حالت یاس کی ہوتی ہے کہ مایوسی سے بڑھ کر آگے کے احوال بھی نظر آنے لگیں اور غرر شروع ہو جائے۔ محققین کے نزدیک اس حال کا ایمان و توبہ دونوں مقبول ہیں۔ بجهالة کی قید احترازی نہیں بلکہ قید واقعی ہے کہ گناہ ہمیشہ حماقت ہی سے ہوتا ہے جس کو اپنے سوز و زاریاں ہی کی خبر نہیں۔ اس سے بڑھ کر بے وقوف اور کون ہوگا؟ مسوء اور سینات سے ہر قسم کی بد عملی مراد ہے۔ کفر بھی اس میں داخل ہو جائے گا قبولیت و عدم قبولیت ایمان اگرچہ قانون کلی کے طریقہ پر معلوم ہوگئی تھی لیکن کفار کی جانب سے توبہ میں لا پرواہی اور دیر کی مزید برائی واضح کرنے کے لئے پھر صراحۃً کفار کے ایمان بحالت یاس کا غیر نافع ہونا ظاہر کر دیا گیا ہے۔ اور قبول نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مغفرت کا وعدہ نہیں یوں وہ اگر کسی پر فضل کرنا چاہیں تو انہیں کون روک سکتا ہے؟ آیت ولا الذین الخ کی رو سے جو شخص حالت کفر میں مر جائے اور کفری حالت کے ہوتے ہوئے کسی گناہ سے توبہ کرنا چاہے تو شرط قبولیت ایمان نہ ہونے کی وجہ سے اس کی توبہ بھی مقبول نہیں ہے۔

الطائف آیت: فان تابوا واصلحوا الخ سے معلوم ہوا کہ توبہ و اصلاح کے بعد ظن نہیں ہونی چاہئے کہ یہ بھی ایذا میں داخل ہے بلکہ بعض دفعہ شرور کا دروازہ کھلنے کا باعث ہو جاتا ہے۔

انما التوبة الخ سے معلوم ہوا کہ جو کام عاقل کی شایان شان نہ ہو اس کو جہالت سے تعبیر کرنا گناہ و علم و عمل کے باوجود ہوا ہو دلیل ہے۔ صوفیاء کی اس تفسیر کی جو وہ یقین کے معنی کی تعبیر اعتقاد و جازم واقع کے مطابق مع غلبہ حال کرتے ہیں کیونکہ اس کے نہ ہونے کو قرآن کریم میں جہالت سے تعبیر کیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ أَيْ ذَاتَهُنَّ كَرِهًا بِالْفَتْحِ وَالظَّمِّ لَعْنَتَانِ أَيْ مُكَرِهِيَهُنَّ عَلَى ذَلِكَ كَانُوا فِي الْحَايِلَةِ يَرِثُونَ نِسَاءَ أَقْرَبَائِهِمْ فَإِنْ شَاءُوا وَاتَّزَوْا حُجُومًا بِلَا صَدَاقٍ أَوْ زَوْجُومًا وَاتَّخَذُوا صَدَاقَهَا أَوْ عَصَلُوهَا حَتَّى تَقْتَدِيَ بِمَا وَرَثَتَهُ أَوْ تَمُوتَ فَيَرِثُوهَا فَتُوهَا عَنْ ذَلِكَ وَلَا أَنْ تَعَصَلُوهُنَّ أَيْ تَمْنَعُوا زَوَاجَهُنَّ عَنْ نِكَاحٍ غَيْرِكُمْ بِإِمْسَاكِهِنَّ وَلَا رَغْبَةً لَكُمْ فِيهِنَّ ضِرَارًا لِعَدُوِّهِنَّ

بَعْضِ مَا تَيْتُمُوهُنَّ مِنَ الْمَهْرِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ ۚ بَفْطَحِ الْيَاءِ وَكَسْرِهَا إِیْ بَيِّنَتْ أَوْ هِيَ بَيِّنَةٌ
 أَى زِنَا أَوْ نَشُورًا فَلَكُمْ أَنْ تَصَارَوْهِنَّ حَتَّى يَفْتَدِيَنَّ مِنْكُمُ وَيَخْلَعَنَّ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ أَى
 بِالْإِجْمَالِ فِي الْقَوْلِ وَالنَّفَقَةِ وَالْمَيْبِتِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَاصْبِرُوا فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ
 اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿۱۹﴾ وَلَعَلَّه يَجْعَلُ فِيهِنَّ ذَلِكَ بَأَنْ يَرْزُقَكُمْ مِنْهُنَّ وَلَدًا صَالِحًا وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ
 زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ أَى أَحَدَهَا بِذَلِكَ بَأَنْ طَلَقْتُمُوهَا وَقَدْ أَتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ أَى الزَّوْجَاتِ قِنْطَارًا مَالًا كَثِيرًا
 صَدَاقًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ۖ اتَّأَخَذُونَهُ بُهْتَانًا ظُلْمًا وَإِنَّمَا مِثْنًا ﴿۲۰﴾ يَسْنَا وَنَضَبُهُمَا عَلَى الْحَالِ
 وَالْإِسْتِفْهَامِ لِلتَّوْبِخِ وَبِلَا تَكَارُفٍ ۖ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ أَى بِأَى وَجْهِ وَقَدْ أَقْضَى وَصَلَ بَعْضُكُمْ إِلَى
 بَعْضٍ بِالسِّجَاعِ الْمُقَرَّرِ لِلْمَهْرِ ۖ وَأَخَذَنْ مِنْكُمْ مِثْنًا ۖ عَهْدًا غُلِيظًا ﴿۲۱﴾ شَدِيدًا وَهُوَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ
 إِمْسَاكِهِنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيجِهِنَّ بِإِحْسَانٍ وَلَا تَنْكِحُوا مَا بَيْنَكُمْ مَا بَعْنَى مَنْ نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا
 لِكِنْ مَاقَدْ سَلَفَ ۖ مَنْ فَعِلَكُمْ فَإِنَّهُ مَعْفُو عَنْهُ إِنَّهُ أَى نِكَاحَهُنَّ كَانَ فَاحِشَةً قَبِيحًا وَمَقْتًا سَبِيًّا لِلْمَقْتِ
 مِنَ اللَّهِ وَهُوَ أَشَدُّ الْبَغْضِ وَسَاءَ بِئْسَ سَبِيلًا ﴿۲۲﴾ طَرِيقًا ذَلِكَ۔

۲
ع
۱۳

ترجمہ: مسلمانو! تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ عورتوں کو میراث سمجھ کر (ان کی ذوات پر) زبردستی قبضہ کر لو (لفظ
 کسرہا فتح اور ضم کے ساتھ دونوں لغت ہیں۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے مکروہین علیٰ ذلک زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنے
 عزیزوں کی عورتوں پر بطور میراث قبضہ کر لیا کرتے تھے پھر اس کے بعد اگر چاہتے تو بلا مہر ان سے نکاح کر لیتے۔ یا دوسری جگہ ان کی
 شادی کر دیتے اور ان کے مہروں پر قبضہ کر لیتے۔ یا زبردستی کہیں بھی ان کو شادی نہ کرنے دیتے۔ حتیٰ کہ بطور فدیہ میراث میں پایا ہوا مال
 وہ از خود اس مرد کو نہ دے دے۔ یا اس کے مہر جانے پر میراث میں اس کا مال جب تک نہل جائے۔ غرض کہ زبردستی کی ان سب صورتوں
 سے منع کیا جا رہا ہے) اور نہ انہیں روکے رکھو (دوسروں کے ساتھ نکاح کرنے سے ان کو منع مت کرو) (ان کو روک کر۔ جبکہ خود سے نکاح
 کرنے کی رغبت نہ ہو محض نقصان پہنچانے کے خیال سے) تاکہ ان سے لے لگو کچھ مال دیئے ہوئے (مہروں) میں سے الایہ کہ وہ
 علانیہ بدچلتی کے مرتکب ہوئی ہوں (لفظ مینہ فتح یا اور کسر یا کے ساتھ ہے۔ تقدیر عبارت بیئت یا ہی بیئت ہے مراد اس سے زنا ہے یا
 نافرمانی۔ اب ایسے وقت تمہارے لئے اجازت ہے کہ تم ان کو کچھ تکلیف دو۔ یہاں تک کہ وہ تم کو کچھ فدیہ دے (ذلیل یا خلع کر لیں) اور
 عورتوں کے ساتھ معاشرت کرنے میں ٹکی اور انصاف کا خیال رکھو (یعنی بات چیت، اخراجات اور شب بپاشی میں خویصورتی سے کام لو)
 پھر اگر وہ عورتیں تمہیں ناپسند ہوں (تو صبر کرو) اس لئے کہ عجیب نہیں کہ ایک بات تم ناپسند کرتے ہو اور اسی میں اللہ تعالیٰ نے تمہارے
 لئے بہت کچھ بہتری رکھ دی ہو (اور ممکن ہے اس بہتری رکھنے کی صورت یہ ہو کہ ان ناپسند بد عورتوں سے تم کو اولاد (صالح عطا فرمادے)
 اور اگر تم ارادہ کر لو کہ ایک بیوی کو چھوڑ کر اس کی جگہ دوسری کرو گے (یعنی پہلی بیوی کو طلاق دے کر دوسری کر لو) اور (ان بیویوں میں
 سے) پہلی کو ایک ڈھیر بھی (بطور مہر مال کثیر کا) دے دیا ہو تو بھی نہیں چاہئے کہ اس میں سے کچھ واپس لے لو یا تم یہ چاہتے ہو کہ اپنا دیا
 ہوا مال بہتان لگا کر ظلماً اور حکماً کھانا گناہ کے مرتکب ہو کر واپس لے لو (ہیسن بمعنی ایسے ہے اور لفظ بہتان اور اٹھ مبین کا منصوب ہوتا ہوا

برحال کے ہے اور اس میں استفہام تو فتح کے لئے ہے لیکن اگلے جملہ میں استفہام انکاری ہوگا (اور پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تم اسے واپس لے لو (یعنی کسی طریقہ سے آخر لے سکتے ہو) حالانکہ ملاقات (وصول) کر چکے تھے میں سے ایک دوسرے کے ساتھ خاوند بیوی کے طریقہ پر (جماع کر کے جو میر لازم کر چکا ہے) اور تمہاری بیویاں تم سے قول و قرار (عہد) پکا (مضبوط) لے چکی ہیں (یعنی اس خدائی حکم کے ماتحت کہ بیویوں کو یا حسن سلوک کے ساتھ اپنے پاس رکھو ورنہ خوبصورتی کے ساتھ آزاد کر دو) اور ان عورتوں کو نکاح میں نہ لاؤ (ما بمعنی من) ہے جنہیں تمہارے باپ نکاح میں لایا چکے ہیں۔ لیکن اس سے پہلے جو کچھ ہو چکا سو ہو چکا (تمہارا وہ فعل معاف ہے) (یہ ان عورتوں سے نکاح کرنا) بڑی ہی بے حیائی کی (بڑی) بات تھی اور نہایت مکروہ و مردود بات تھی (جو اللہ کی ناراضی کا باعث ہے یعنی سخت غصہ کا) اور بہت ہی برا دستور (طریقہ) تھا (یہ)۔

تحقیق و ترکیب:..... النساء یہ مفعول ثانی قرثو کا یعنی وہ عورتیں موروثات نہیں اور یا قرثو مفعول اول ہے یعنی ان کا مال بطریق میراث لو۔ یعنی عورتوں سے میراث لو۔ یہ بات تمہارے لئے جائز نہیں ہے۔ مفسر عالمؒ نے ذاتھن نکال کر اشارہ کر دیا کہ میراث مالی کی ممانعت مقصود نہیں۔ بلکہ خود عورتوں کی ذوات پر قبضہ کر لینا مراد ہے جو جاہلیت کا دستور تھا۔ کس وہا اشارہ اس طرف ہے کہ تعمیر قرثو سے حال ہونے کی وجہ سے منسوب ہے اور صاحب کشف نے النساء سے حال بنایا ہے۔ ای کارہات پھر آگے مفسر لفظ مکرہین سے اشارہ کرتے ہیں کہ مصدر بمعنی اسم فاعل ہے ولا تعضلو اس کا عطف ان قرثو پر ہے اور لا کا اعادہ تاکید کیا گیا ہے۔ یہ خطاب ان مردوں کو ہے جو اپنی عورتوں کو تنگ کرتے اور ان سے روپیہ وصول کرنے کے لئے دوسری جگہ بھی شادی نہ کرنے دیتے۔

تمنعوا ازواجکم کہہ کر مفسرؒ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ تعمیر بطور استحدام النساء کی طرف راجع ہے۔ صریح لفظ نساء سے مراد دوسروں کی عورتیں اور ضمیر سے مراد خود تمہاری بیویاں ہیں۔ عضل کے معنی دراصل جس اور روکنے کے آتے ہیں عضلت المرأة بولدھا بولتے ہیں جبکہ رحم تنگ ہو جائے کہ بچہ کا بعض حصہ باہر نکل آ یا اور بعض حصہ برآمد نہیں ہو سکا۔

من المهر اس میں اشارہ ہے کہ لا تعضلوہن کا خطاب شوہروں کو ہے اگرچہ آیت میں خطاب ورتاء کو ہو رہا ہے اس پر تفتازانی نے مطول میں اعتراض کیا ہے کہ ایک ہی کلام میں دو شخصوں کو مخاطب بنانا صحیح نہیں ہوتا تا وقتیکہ عدا کا اعادہ نہ کیا جائے اس لئے قم یا زید واقعد یا عمرو تو کہنا صحیح ہے مگر قم واقعد زیدو عمرو کہنا صحیح نہیں ہے جواب یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کو مخاطب واحد کے حکم میں قرار دے لیا گیا ہے یا کہا جائے کہ یہاں بھی خطاب ورتاء ہی کو ہے۔

الان یاتین یہ استثناء اعم احوال و اوقات سے ہے یا اعم علل سے یعنی لا یحل لکم عضلھن فی وقت اول لعلہ الا فی حال وقت اول اجل اتیانھن بہا الخ فاصبروا۔ اشارہ ہے جزائے مقدر کی طرف اور فعی الخ وال برجزاء ہے۔ فقطاز بمعنی مال کثیر۔ ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے مہر پر کھڑے ہو کر فرمایا لا تغالوا بصداقات النساء ایک عورت پر جست بولی کہ ہم آپؐ کے فرمان کا اتباع کریں یا اللہ تعالیٰ کے حکم و ایتم احادیث قنطار اکا۔ حضرت عمرؓ کا جواب ہو گئے اور فرمایا تنزو و جو اعلیٰ ماشتم۔ بہتان اس کی تفسیر مجاز ظلم کے ساتھ کی گئی ہے۔ ابن عباسؓ سے بھی یہی منقول ہے۔ وقد الفیسی یہ آیت حنفیہ کے لئے خلوت صحیحہ کے موکد مہر ہونے پر جست ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے خلوت ہی کے ساتھ اس کی تفسیر کی ہے کیونکہ وصول بمعنی اللغوی وصول خاص پر موقوف نہیں ہے۔ اس لئے کہ عام خاص کے لئے مستزہم نہیں ہوتا۔ امام شافعیؒ کی روایت سے مفسر جماع کے ساتھ تفسیر کر رہے ہیں و اخذن اخذ کی اسناد عورتوں کی طرف مجاز عقلی ہے ورنہ فی الحقیقت اللہ تعالیٰ اخذ ہیں۔ لاتنکحو اس صورت کو آئندہ محرمات کے ذیل میں داخل کرنے کی بجائے طہیہ بیان کرنے کی وجہ سے مبالغہ فی الزجر ہے۔ ما بمعنی من یہ توجیہ تفتازانی کی اختیار کردہ ہے اور بعض کی رائے ہے کہ

عورتیں ناقص العقل ہونے کی وجہ سے غیر ذوی العقول کے درجہ میں شمار کی گئی ہیں یا مرد اس سے صفت ہے۔ الا یعنی لیکن چونکہ مستقبل سے ماضی متعین نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مفسر نے استثناء منقطع پر محمول کر لیا ہے۔ دوسری صورت استثناء متصل کی ہے اس وقت دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ نکاح کو طی پر محمول کر لیا جائے یعنی باپ کی موطوہ سے وہی حرام ہے دوسرے معنی یہ ہوں کہ لانسکحوما مثل نکاح ابائکم فی الجاہلیۃ الا ما قد سلف منکم۔ المقیت بمعنی البغض۔ مصدر بمعنی المقتوت مباہلہ کے لئے۔

سواء یہ قائم مقام ہنس کے ہے اس میں ضمیر ہے جس کی تفسیر مابعد ہے اور سیبیلہ تمیز اور مخصوص بالمدت محذوف ہے یعنی ذلک اور یہ بھی ممکن ہے کہ ساری ضمیر ماقبل کی طرف راجع ہو اور سیبیلہ تمیز منقول عن الفاعل ہو ای سواء سیبیلہ گویا وحسن اولئک دہیقا کی طرح ہے۔

رابطہ:..... یہاں سے عورتوں کے باب میں پرانی کوتاہیوں کا سد باب ہے۔ مثلاً یا ایہا الذین الخ میں بطور میراث عورتوں پر قبضہ جمالینا، یا بیویوں کے حقوق غضب کر لینا یا آیت وان اودتم میں بغیر نام فرمایا عورتوں سے مہر واپس لے لینا ہے۔ یہ نواں حکم ہے۔ آیت ولا تنکحوا میں نکاح مقیت کی ممانعت، غرضکہ مختلف معاشرتی مظالم سے روکا جا رہا ہے۔ یہ دسواں حکم ہے۔

شان نزول:..... ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اگر کوئی مرد مرد جاتا اور اس کی جوان بیوی رہ جاتی تو اس پر رشتہ داروں میں سے کوئی کپڑا ڈال دیتا اور خوبصورت ہونے کی صورت میں خود اس سے شادی کر لیتا اور بد شکل ہونے کی صورت میں اس کو محجوب رکھا جاتا تا آنکہ وہ مر جاتی اور اس کی میراث پر یہ قرابت دار قبضہ کر لیتا۔ نیز بخاری اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ اگر کسی عورت کا شوہر مر جاتا تو اس کے عزیز عورت کے رشتہ داروں کی نسبت نکاح اور عدم نکاح کے زیادہ حقدار سمجھے جاتے اس کی اصلاح کے لئے یہ آیت نازل ہوئی اور عمرہ کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت کبشہ بنت معن بن عاصم اوی انصاری کے بارہ مین نازل ہوئی کہ ان کے شوہر ابوقیس بن اسلت کا انتقال ہو گیا ان کے صاحبزادہ نے حسب دستور ان پر چادر ڈال دی۔ لیکن بعد میں نہ خود حقوق زوجیت ادا کئے اور نہ دوسرے سے شادی کرنے دی۔ جس کی شکایت کبشہ نے آنحضرت ﷺ سے کی آپ ﷺ نے وحی کے انتظار کا مشورہ دیا یہ آیت نازل ہوئی۔ اسی طرح ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ مرد جب اپنی بیوی کو ناپسند کرتے تو مہر کو معاف کرانے یا اس سے کچھ مال وصول کرنے کے لئے اس کو تنگ کیا کرتے۔ ولا تعصلوہن سے اس کی بندش کی جا رہی ہے محمد بن کعبؓ سے مروی ہے کہ جب کسی شوہر کا انتقال ہو جاتا تھا تو اس کا بیٹا اپنی سوتیلی ماں سے..... نکاح کرنے کا زیادہ حقدار سمجھا جاتا۔ اس کی اصلاح کے لئے آیت ولا تنکحوا الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... عورتوں کی جان و مال پر قبضہ:..... حاصل آیت لا یصل لکم ان ترثوا النساء یہ ہے کہ جبراً نہ عورتوں کی جانوں پر قبضہ کر سکتے ہو اور نہ مال پر قبضہ کی اجازت۔ مالی قبضہ کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔

(۱) عورت کے حق میراث پر خود قبضہ کر لیا جائے، (۲) عورت کو دوسری جگہ نکاح نہ کرنے دیا جائے، تا آنکہ وہ مال از خود نہ دے دے یا اس کے مرنے پر زبردستی قبضہ نہ کر لیا جائے۔ (۳) شوہر بلا وجہ عورت کو مجبور کر کے مال لے لے اور پھر اس کو چھوڑے۔ ان میں سے پہلی اور تیسری صورت میں اگر مال عورت نے خوشدلی سے دیا ہے تو بے تکلف حلال ہوگا البتہ دوسری صورت میں زبردستی کا تعلق دراصل نکاح سے ہے۔ جس کی غرض مال وصول کرنا تھی، اس لئے لفظوں میں اس سے متعلق کر دیا ہاں اگر خود بھی نکاح پر تیار اور رضامند نہیں ہے تو پھر اس صورت میں بھی گناہ نہیں بلکہ جواز رہے گا۔ البتہ اگر مرنے والے کی عورت پر زبردستی قبضہ کی صورت ہے تو

اس میں جبراً کی قید احترازی نہیں بلکہ واقعی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایسا ہی ہوتا تھا چنانچہ اگر عورت رضامند بھی ہو تب بھی اس کی ذات میراث نہیں بن سکتی۔

عضل کی صورتیں اور احکام:..... علیٰ بذلولا تعضلوہن میں بھی تین صورتیں داخل ہیں۔ (۱) میت کی بیوی کو وارث کا ح سے روک دے تاکہ اس سے کچھ وصول ہو سکے۔ (۲) خود شوہر بیوی سے کچھ لے کر چھوڑ دے۔ (۳) طلاق دینے کے بعد جو دشوہر کچھ وصول کرنے کے لئے دوسری جگہ عورت کو نکال نہ کرنے دے۔ ان تینوں صورتوں میں سے پہلی صورت اوپر کی دوسری صورت کا ایک حصہ ہے اور دوسری صورت بعینہ اوپر کی تیسری صورت ہے البتہ یہاں کی تیسری صورت اور اوپر کی اول صورت علیحدہ علیحدہ ہیں۔ اسی طرح الا ان یاتین میں بھی تین صورتیں ہیں۔ (۱) فاحشہ سے مرد شوہر کی نافرمانی اور اس کے ساتھ بدخلقی سے عورت کا پیش آنالیا جائے۔ (۲) فاحشہ سے مرد زنا ہو۔ اس پر فاحشہ بطور جرمانہ اپنا یا ہوا مہر واپس لے لے اور عورت کو نکال دے۔ (۳) فاحشہ سے مرد زنا ہو۔ اس پر بطور سزا عورت کو گھر میں جکڑ دیا جائے، پہلی صورت میں شوہر کو خلع کی اجازت ہے لیکن بدل خلع دیئے ہوئے مہر سے زیادہ نہ ہو۔ دوسری صورت کا حکم یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں ایسا کرنے کی اجازت تھی لیکن اب یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ زنا سے مہر کا وجوب ساقط نہیں ہوتا گویا ان دونوں صورتوں میں مال لینے کی اجازت ہے۔ تیسری صورت کا حکم یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں اسے مستحکم رکھنے کی اجازت تھی اب یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا۔ وصولی مال کی غرض سے یہ جس نہیں بلکہ بطور سزا کے ہوگا۔ حاصل یہ کہ تشنہء مطلق عضل سے ہوگا۔

پرانی بیوی کے ساتھ غلط کاروائی کر کے نئی شادی رچانا:..... آیت وان اردتم النسخ میں ایک خاص ظلم کی اصلاح کی جارہی ہے یہ تو معلوم ہو ہی چکا ہے کہ جن صورتوں میں عورت قصور وار ہو تو اس سے مال لے کر اس کو چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ بدل خلع مہر سے زیادہ نہ ہو۔ اس میں ہوتا یہ رہا ہے کہ اگر شوہر کی پہلی بیوی سے رغبت نہیں رہی اور وہ نئی بیوی سے شادی رچانا چاہتا تو اس کے لئے جواز کا بہانہ اس حیلہ سے نکالتا کہ پرانی بیوی سے مال وصول کرنے کے لئے اس پر تہمت قائم کر تا یا ویسے ہی پریشان کرتا رہتا اور پھر اس وصول شدہ رقم سے نئی شادی رچا لیتا۔ یہ بہتان طرازی کبھی تو صراحتاً ہوتی اور کبھی زبردستی مال وصول کر کے والذہ ہوتی کہ دوسروں کی نظروں میں اس کو نافرمان اور ذہنوں میں بدکار قرار دینا ہوتا۔ عورت کی رضامندی صورت میں تو مال کا وصول کرنا ظلم ہے ہی لیکن بطیب خاطر عورت کی طرف سے یہ کی صورت میں بھی ظلم ہی رہے گا۔ کیونکہ موانع مہر میں سے زوجیت بھی ہے اور اسی سے بہتان بھی لازم آتا ہے کہ واپس لینا گویا یہ ظاہر کرنا ہے کہ یہ میری بیوی نہ تھی گویا عورت کو دعویٰ زوجیت میں کاڑھ اور معاشرت میں فاسدہ ٹھہراتا ہے اس لئے اس کا بہتان ہونا ظاہر ہے اس مقام پر بیوی سے مال وصول کرنے کے چار موانع بیان کئے جا رہے ہیں۔ (۱) بہتان (۲) ظلم (۳) بدل اور مبدل من یعنی مہر اور ملک بضعہ دونوں کا اجتماع شوہر کی ملک میں۔ (۴) زن و شو کی عہد و پیمان۔ غرض کہ ان چار موانع کے ہوتے ہوئے مال کی واپسی نہایت مذموم ہے۔

فوائد قیود:..... ان اردتم النسخ سے معلوم ہوا کہ شوہر کی طرف سے اگر نا موافقت ہے تو مہر کی واپسی پر مجبور کرنا ناجائز ہوگا اور اتناخذو نہ سے معلوم ہوا کہ عورت کی بد مزاجی اگر سبب ہے تو رد مہر جائز ہوگا۔ لیکن اگر کسی طرف سے فی الحال زیادتی نہیں ہوئی مگر آئندہ قرائن کے لحاظ سے نا موافقت کا خطرہ ہے اس خطرہ کے پیش نظر مرد خلع کرنا چاہتا ہے اور عورت بھی بخوشی مہر واپس کرنے پر رضامند ہے تو دوسرے مانع کی رو سے اس کی اجازت ہے۔ نیز تیسرے مانع سے معلوم ہوا کہ بغیر میاں بیوی کے تعلقات یا خلوت صحیح کے چونکہ پورا مہر نہ لکھیں ہوتا ایسی حالت میں طلاق دینے سے نصف مہر آتا ہے۔ اب اگر اس حالت میں خلع ہو تو نصف مہر تو طلاق قبل الدخول کی

وجہ سے ساقط ہوا ادھارہ گیا تھا وہ ضلع کی وجہ سے ساقط ہو گیا۔ اسی طرح چوتھے مانع سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے کہ باہر نکاح کرنے سے چونکہ مہر مثل آتا ہے لیکن اس کا کوئی جز و صرف نکاح سے مؤکد نہیں ہو جاتا۔ پس ایسی حالت میں طلاق دینے سے صرف متعہ یعنی جوڑا دینا پڑتا ہے ہاں البتہ بیوی کو اگر کوئی چیز بہرہ مع القرض کر دی جائے تو پھر اس کی واپسی جائز نہیں ہے۔ کیونکہ زوجیت ایک ناقابل ارتقاء مانع ہے۔ اور قاضی وہ نہ سے مراد عام ہے خواہ حقیقہ ہو جیسی کسی واپسی یا حکمنا ہو جیسے معاف کرنا۔

اشکال اور صل: اور آیت بالا سے مہر کی زیادہ مقدار کا صرف جواز بمعنی سخت و نفاذ معلوم ہو رہا ہے۔ لیکن حدیث میں جو تقلیل مہر کی تاکید آئی ہے اس سے مراد مطلق اباحت اور عدم کراہت کی نفی ہے اس لئے دونوں میں تعارض نہیں ہے اور حضرت عمرؓ کا جو واقعہ اوپر مذکور ہوا اس میں زیادہ مہر کا جواز مان لینا محض اس لئے تھا کہ لوگ اس کو حرام نہ سمجھتے لگیں اس سے عدم کراہت ثابت نہیں ہوتی اس لئے اب مقام بالکل بے غبار ہو گیا ہے۔

سوتیلی ماں اور دو حقیقی بہنوں اور متغنی کی بیوی سے نکاح: منجملہ برائیوں کے ایک غلط رواج قائم ہو گیا تھا کہ سوتیلی ماں سے یا ایک بہن کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی حقیقی بہن سے نکاح کو جائز اور متغنی کی بیوی سے نکاح کرنا بیٹے کی بیوی کی طرح ناجائز سمجھتے تھے یعنی حلال کو حرام اور حرام کو حلال سمجھتے تھے۔ آیت ولا تنکحوا النخ میں اس کا سد باب کیا جا رہا ہے اور اسی ذیل میں وہ باندی جس کا شوہر دار الحرب میں زندہ موجود ہو بعض مسلمانوں کو اس کی حالت میں شہ تھانے میں بھی صاف کر دیا ہے۔

نکاح مقت اور مقتی اولاد: اور چونکہ یہ نکاح مقت شائستہ لوگوں کے نزدیک پہلے بھی نہایت قبیح رہا ہے حتیٰ کہ ایسی اولاد کو بھی مقتی کہا جاتا تھا۔ اس لئے ذبحاً حق تعالیٰ نے اس حکم کو اگلی آیت کے محرمات سے الگ بیان کیا ہے۔ گویا عرفاً یہ نکاح مقت کہلایا اور عقلاً بے حیائی اور شرعاً نہایت براطریقہ ہوا۔ حتیٰ کہ اگر کوئی ایجاب و قبول بھی کر لے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا باطل ہی رہے گا۔ چونکہ نکاح شرعی وطی کے حکم میں ہوتا ہے پس جب باپ کی منکوحہ یعنی حکمیہ موطوہ سے نکاح بالاتفاق حرام ہے تو بقول امام ابوحنیفہؒ حقیقی موطوہ سے اگرچہ بلا نکاح از روئے زنا ہو بدرجہ اولیٰ بیٹے کے لئے نکاح حرام ہونا چاہئے اسی طرح اور جہاں جہاں بھی نکاح سے تحریم مؤبد ہو جاتی ہو زنا سے بھی مؤبد ہو جائے گی۔

لظائف آیت: فان کرھتموھن النخ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی تجویز کے سامنے اپنی رائے کو نفا کر دینا چاہئے۔ وان اردتم النخ سے معلوم ہوا کہ بہتان کبھی صراحۃً ہوتا ہے اور کبھی دلالتاً ہی لئے ارباب باطن جس طرح موجب سے بچتے ہیں اسی طرح موہم سے بچنے کا اہتمام بھی کرتے ہیں۔ ولا تنکحوا النخ سے معلوم ہوا کہ کتاب کی گزشتہ غلطیوں پر تشدد اور ان کا تذکرہ نہیں ہونا چاہئے اور نہ اس شخص کی تحقیر۔

حَرِّمْتُ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتِكُمْ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَشَمَلْتِ الْحَدَاثُ مِنْ قَبْلِ الْاَبِ اَوْ الْاُمِّ وَبَنَاتِكُمْ وَشَمَلْتِ الْاَوْلَادِ وَاِنْ سَفَلْنَ وَاَحْوَاتِكُمْ مِنْ جِهَةِ الْاَبِ اَوْ الْاُمِّ وَعَمَّتُكُم اَيْ اَخَوَاتُ اَبَائِكُمْ وَاَجْدَادُكُمْ وَحَلَّتْكُمْ اَيْ اَخَوَاتُ اُمَّهَاتِكُمْ وَحَدَاثُكُمْ وَبَنَاتُ الْاَخِ وَبَنَاتُ الْاُخْتِ وَتَدْخُلُ فِيْهِنَّ بَنَاتُ اَوْلَادِهِمْ وَاُمَّهَاتُكُمُ النَّبِيَّ اَرْضَعْنَكُمْ قَبْلَ اِسْتِكْمَالِ الْحَوْلَيْنِ خُمْسَ رَضَعَاتٍ كَمَا بَيَّنَّهَ الْحَدِيثُ وَاَحْوَاتُكُمْ مِنْ

الرِّضَاعَةِ وَيُلْحَقُ بِذَلِكَ بِالسَّنَةِ الْبَنَاتُ مِنْهَا وَهُنَّ مَنْ أَرْضَعَتْهُنَّ مَوْطُوءَةٌ وَهِيَ الْعَمَاتُ وَالْخَالَاتُ وَبَنَاتُ
الْآخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ مِنْهَا لِحَدِيثٍ يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحَرِّمُ مِنَ النَّسَبِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَهْمَثُ
نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ جَمْعُ رَبِيبَةٍ وَهِيَ بِنْتُ الزَّوْجَةِ مِنْ غَيْرِهِ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ تَرْبُوْنَهَا صِفَةً مُوَافِقَةً
لِلْغَالِبِ فَلَا مَفْهُومَ لَهَا مِنْ نِسَائِكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ أَى جَامِعْتُمُوهُنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي نِكَاحِ بَنَاتِيهِنَّ إِذَا فَارَقْتُمُوهُنَّ وَحَالَائِلُ أَرْوَاحِ آبَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ
بِخِلَافٍ مَنْ تَبَنَيْتُمُوهُنَّ فَلَكُمْ نِكَاحُ حَالَائِلِهِنَّ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ مِنْ نَسَبٍ أَوْ رِضَاعٍ بِالنِّكَاحِ
وَيُلْحَقُ بِهِنَّ بِالسَّنَةِ الْجَمْعُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ عَمَّتَيْهَا وَحَالَاتِهَا وَيَجُوزُ نِكَاحُ كُلِّ وَاحِدَةٍ عَلَى الْإِنْفِرَادِ وَمَلَكَهُمَا
مَعًا وَنِطَاءً وَاحِدَةً إِلَّا لَكِنْ مَا قَدْ سَلَفَ فِي النَّجَاهِ لِيَّةٍ مِنْ نِكَاحِكُمْ بَعْضُ مَا ذَكَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهِ إِنْ
اللَّهُ كَانَ غَفُورًا لِمَا سَلَفَتْ مِنْكُمْ قَبْلَ النَّهْيِ رَحِيمًا ﴿۲۳﴾ بِكُمْ فِي ذَلِكَ ۔

ترجمہ:..... حرام کر دی گئیں تم پر تمہاری مائیں (ان سے نکاح کرنا، یہ حکم دادیوں اور نانیاں کو بھی شامل ہے) اور تمہاری بیٹیاں
(یہ حکم پوتیوں اور پرپوتیوں کو بھی شامل ہے) اور تمہاری بہنیں (خواہ علاقائی ہوں یا خانی) اور تمہاری پھوپھیاں (خواہ باپ کی بہنیں ہوں
یا دادا کی) اور تمہاری خالائیں (مال کی بہنیں ہوں یا دادی کی) اور بھتیجیاں اور بھانجیاں (ان کی اولاد کو بھی ان میں داخل ہیں) اور تمہاری
دودھ پلانے والی مائیں (دوسال کی مدت پوری ہونے سے پہلے پانچ گھنٹہ جیسا کہ حدیث میں آتا ہے) اور تمہاری دودھ شریک بہنیں
(اور ان ہی کے ساتھ دودھ شریک بیٹیوں کو بھی بذریعہ سنت شامل کر دیا گیا ہے یعنی وہ لڑکیاں مراد ہیں جن کو اس شخص کی موطہ نے دودھ
پلایا ہو۔ اسی طرح دودھ شریک پھوپھیاں، خالائیں، بھتیجیاں، بھانجیاں بھی اس میں داخل ہوئیں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ دودھ کی
شرکت سے تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں۔ جو نسب سے حرام ہیں۔ رواہ البخاری و مسلم) اور تمہاری بیویوں کی مائیں اور تمہاری بیویوں کی
اولاد (رہا نسب جمع ربیبہ کی ہے بیوی کے دوسرے شوہر سے جو لڑکی ہو) جو تمہاری گودوں میں پرورش پاتی ہیں (جن کی تم نے تربیت کی
ہو یا ایک ایسی حالت ہے جو اکثر حالات میں ایسے ہی ہوتی ہے اس لئے اس کو قید احترازی نہیں سمجھا جائے گا) اور ایسی بیویوں سے ہو کہ
جن سے تم نے زن و شوقی کے تعلقات قائم کر لئے ہوں (یعنی ان سے صحبت کر لی ہو) لیکن اگر ابھی ان کی ماؤں سے ایسے تعلقات قائم
نہ ہوئے ہوں تو پھر ان لڑکیوں سے نکاح کر لینے میں کوئی پکڑ نہیں ہے (یعنی ان سے علیحدگی کے بعد ان کی لڑکیوں سے شادی کر سکتے ہو)
اور تمہارے حقیقی بیٹوں کی بیویاں (بخلاف اپنے غرضی کی بیوی کے کہ ان سے تمہیں نکاح کرنے کا حق ہے) نیز تم پر حرام کر دیا گیا ہے دو
بہنوں کو جمع کرنا (نکاح میں خواہ دونوں نسبی بہنیں ہوں یا رضاعی اور از روئے حدیث ان ہی میں شامل کر دیا گیا ہے بیوی کی پھوپھی اور
خالہ کو بھی۔ البتہ انفرادی طور پر ان عورتوں سے نکاح جائز ہے اسی طرح ان عورتوں کو ملک میں جمع کرنا بھی جائز ہے۔ تاہم صحبت کی
اجازت ایک سے ہے گی) ہاں اگر پہلے جو کچھ ہو چکا ہو چکا۔ زمانہ جاہلیت میں تم نے جو بعض مذکورہ عورتوں سے نکاح کر لیا تھا اس کا
گناہ تم پر نہیں ہے (بلاشبہ اللہ تعالیٰ بخیر دینے والے ہیں) (ممانعت سے پہلے جو کچھ ہو گیا) رحمت رکھنے والے ہیں (تم پر اس بارہ میں)

تحقیق و ترکیب:..... حرمت مفسر نے اشارہ کر دیا کہ حرمت کی اسناد اگرچہ ذوات کی طرف ہو رہی ہے لیکن مراد اس سے

تحریم نکاح ہے۔ جیسا کہ تحریم شراب سے مراد۔ مہو شراب ہوتی ہے۔ و اخواتکم مفسر نے علاقائی اور اخائی کو ذکر کیا ہے حالانکہ حقیقی عشتیٰ بدرجہ اولیٰ اس میں داخل ہیں جیسے۔ ماہر ہے۔ قبل استكمال الحولين ائمہ اربعہ اور جمہور کا مذہب یہی ہے کہ دو سال بعد رضاعت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ حدیث انما الرضاۃ من المراجعة اس پر شامد ہے لیکن حضرت عائشہؓ کے رائے اس کے خلاف ہے۔ خمس رضعات یہ امام شافعیؒ اور امام احمدیؒ کے رائے ہے۔ لیکن امام اعظمؒ اور امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ ایک گھونٹ بھی کافی ہے۔ حدیث یحرم من الرضاۃ ما یحرم من النسب عام اور مطلق ہے اس میں قلیل و کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے۔ نیز حدیث عائشہؓ میں عشر رضعات کا لفظ بھی آیا ہے جس وجہ سے شوافع کے نزدیک وہ حدیث منسوخ ہے، اسی وجہ سے احناف کے نزدیک خمس رضعات والی حدیث بھی منسوخ ہوگئی۔

و اخواتکم عام اس سے کہ یہ رضاعی بہن رضاعی ماں کی حقیقی بیٹی ہو یا دوسرے کی لڑکی ہو۔ مگر دونوں عورتوں میں اس لڑکے کے ساتھ دودھ شریک ہوگئی ہو۔ ویلحق حاصل یہ ہے کہ یہ پانچوں قسمیں حرمت رضاعت میں بطریق الحاق شریک کر دی گئی ہیں۔ ربائب یہ لفظ تربیت سے ہے وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔ فلا مفہوم لہا یعنی یہ قید واقعی ہے احترازی نہیں ہے کہ اگر پرورش میں نہ رہی ہو تو بہر صورت لڑکی جائز ہو جائے گی۔ داؤد ظاہری کے علاوہ تمام ائمہ کے رائے یہی ہے۔

دخلتہم بہن ابن عباسؓ نے یہ تفسیر کی ہے اس میں باقاعدہ کی ہوگی۔ بمعنی مصاحب یا بمعنی مع ہے۔ کنا یہ جماع سے ہے یہ امام شافعیؒ کے رائے ہے لیکن امام اعظمؒ کے نزدیک لمس بشبوحہ بھی اس حکم میں داخل ہے۔

حلائل جمع حلیۃ وجہ تسمیہ یہ ہے کہ شوہر کے ساتھ ایک کپڑے میں طہول کرتی ہے۔ زوج کو اسی لئے حلیل کہتے ہیں اس کا ترجمہ مفسر نے ازواج کے ساتھ کیا ہے ہر ادا سے زوجات ہے۔ من اصلا بکم آنحضرت ﷺ نے اپنے حقیقی حضرت زیدؓ کی بیوی زینبؓ سے نکاح کر لیا تھا جس پر بڑی چیلنجیاں ہوئیں اس کی تردید مقصود ہے۔

وان تجمعوا بین الاختین صاحب ہدایہ کی عبارت یہ ہے۔ ولا یجتمع بین الاختین نکاحاً ولا بملک یمین و طیناً لقولہ تعالیٰ وان تجمعوا بین الاختین الخ ولقولہ علیہ السلام من کان یؤمن بالله والیوم الآخر فلا یجمعن ماء ہ فی رحم اختین۔ اس مقام پر صاحب تہذیب اور فتح الاسلام نے اعتراض کیا ہے کہ اس آیت سے جمع بین الاختین کا عدم جواز اور مامملکت ایمانہم کے عموم سے جواز معلوم ہوتا ہے اس لئے دونوں آیات میں تعارض ہوگیا۔ لیکن صاحب تلوح نے اس پر مناسب کلام کیا ہے کہ آیت ان تجمعوا الخ سے حرمت وطنی ملک بطریق دلالت معلوم ہوئی۔ کیونکہ جب نکاح جامع کرنا ناجائز ہے جو مقضی الی الوطنی ہوتا ہے تو وطنی جمع کرنا بدرجہ اولیٰ ناجائز ہوگا اور مامملکت سے جواز بطریق عبارت معلوم ہو رہا ہے اس لئے کوئی تعارض نہیں ہے۔

بین عمتھا و خالتھا ابو ہریرہؓ کی روایت ہے لا یجتمع بین المرأة و خالتھا اور ابوداؤدؓ کی روایت جامع ہے نہی النبیؐ ان تنکح المرأة علی عمتھا او العمة علی بنت ابنھا والمرأة علی خالتھا والخالة علی بنت اختھا لا تنکح الصغری علی الکبریٰ ولا الکبریٰ علی الصغری۔

رابط و شان نزول:..... یہ آیات بھی دسویں حکم کا تہمہ ہیں ان میں محرمات کا بیان ہے۔ حضرت عطاءؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے حقیقی زید بن حارثہؓ کی مطلقہ بیوی حضرت زینبؓ سے شادی کر لی تو مشرکین نے ایک ہنگامہ برپا کر دیا۔ اس پر آیت وحلائل ابناءکم الذین من اصلا بکم نازل ہوئی اسی طرح ابوداؤد اور ترمذی نے تخریج کی ہے کہ فیروز دہلیؒ جب مسلمان ہوئے تو ان کے نکاح میں دو حقیقی بہنیں تھیں تو آپ ﷺ نے ان سے کسی ایک کو طلاق دینے کے لئے فرما دیا۔ اگرچہ فیروز دہلیؒ کا یہ واقعہ

سب نزول آیت کا تو نہیں ہے لیکن اس سے بھی تائید اور اثبات ہوتا ہے حقیقی بہنوں کے نہ جمع کر سکنے کا۔

﴿تشریح﴾:..... تین قسم کے محرمات کا ذکر:..... ان آیات میں تین طرح کے محرمات کا ذکر ہے۔ اول حرمت علیکم امہتکم سے محرمات نسبیہ کا، دوسرے وامہتکم التی ارضعنکم سے محرمات رضاعیہ کا، تیسرے وامہت نساء کم سے محرمات صہر (دامادی) کا۔ قسم اول میں تمام اصول و فروع خواہ بالواسطہ ہوں یا بلا واسطہ سب آگئے۔ اسی طرح بہنوں، چھو بہنیوں، خالائوں، بھتیجیوں، بھانجیوں میں سب طرح کی آگئیں۔ یعنی، علاقائی، اخائی، علی ہذا دوسری قسم میں انسا سے نکاح حرام ہے اور ان رضاعی بہن بھائی کا نکاح حرام ہے۔ جنہوں نے ایک دوسرے کی حقیقی یا رضاعی ماں کا دودھ ایک وقت میں یا مختلف اوقات میں پیا ہو۔ تیسری قسم میں بیوی اور مرنیہ کے تمام اصول و فروع سے نکاح حرام ہوگا۔ ہاں بغیر مساس یا ہمبستری کی ہوئی بیوی کی لڑکی سے شادی کی اجازت ہے اسی طرح اولاد ذکر کی بیویوں سے (بہوؤں سے) جس میں تمام فروع آگئے نکاح ناجائز ہوگا۔ البتہ لے پا لک اس سے مستثنیٰ ہے۔ مستثنیٰ اور منہ بولے بیٹے کی بیوی بہو نہیں کہلائے گی۔

﴿الحمد للہ پارہ نمبر ۴ کی شرح تمام ہوئی﴾



پارہ نمبر (۵)

وَالْمُحْصَنَاتُ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۵۹	مسک اہل سنت		پارہ و المحصن
۵۵۹	معتزل کا رد	۵۳۶	ربط
۵۵۹	خود ستائی کی ممانعت اور اس کی وجہ	۵۳۶	شان نزول
۵۶۰	لطف آیت	۵۳۶	واحل لکم ما وراء ذلکم سے ایک شبہ کا ازالہ
۵۶۲	دو شبہوں کا ازالہ	۵۳۶	مہر کا بیان
۵۶۲	یہود کے اعتراض کا قرآنی جواب	۵۳۷	متحد کی حالت و حرمت
۵۶۷	دنیا اور آخرت کے سایہ میں فرق اور دو شبہوں کا جواب	۵۳۷	مسلمان کہتا ہے ہندی سے نکاح
۵۶۷	اللہ و رسول کی اطاعت حاکم و مملوک و دونوں پر واجب ہے	۵۳۷	ہندی سے نکاح میں شواہخ اور حنفیہ کا اختلاف
۵۶۷	آیت سے مسائل کا استنباط	۵۳۷	حنفیہ کی مویات
۵۶۸	آیت سے چاروں دلائل شریعیہ کی حجیت	۵۳۸	لطف آیت
۵۶۸	اجتہاد و تقلید کی بحث	۵۴۰	آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال
۵۶۹	ایک دقیق شبہ اور اس کا جواب	۵۴۰	انسان فرشتے جتنا سب مکلف ہیں
۵۶۹	منکرین قیاس پر رد	۵۴۰	قتل کی تین صورتیں اور ان کے احکام
۵۶۹	لطف آیت	۵۴۰	گناہ کبیرہ و صغیرہ کس کو کہتے ہیں
۵۷۳	شان نزول	۵۴۱	گناہ کی تین صورتیں اور ان کے احکام
۵۷۳	﴿تشریح﴾	۵۴۱	گناہوں کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ
۵۷۳	فاروق اعظمؓ کے فیصلہ پر احتجاج اور ان پر خون بہا کا دعویٰ	۵۴۵	اعمال اختیار یہ اور اعمال غیر اختیار یہ کا فرق
۵۷۵	ایک اور شبہ کا ازالہ	۵۴۵	اسلام کی نظر میں مرد و عورت
۵۷۵	استغناء کی قید کا فائدہ اور اس کی شرائط	۵۴۶	عقد مولات
۵۷۵	چند شبہات کا جواب	۵۴۶	مردوں کی بالادستی اور معاشرتی نظام میں قیم کی حیثیت
۵۷۶	نکات آیت	۵۴۶	لطف آیت
۵۷۶	لطف آیت	۵۴۹	اللہ اور بندوں کے حقوق کی حفاظت
۵۷۹	﴿تشریح﴾	۵۵۰	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے میں ریا اور بغل نہیں ہونا چاہئے
۵۷۹	نکات	۵۵۳	اسلام نے مکمل شراب بندی بتدریج کی ہے
۵۷۹	لطف آیت	۵۵۳	وضو اور غسل کا تقسیم
۵۸۳	شان نزول و تشریح	۵۵۳	لطف آیت
۵۸۳	ایک اشکال کا جواب	۵۵۷	یہود کی بدبیزی اور بد تہذیبی اسلام کی تہذیب اور شائستگی
۵۸۳	فصل کرے تو چھٹیاں عدل کرے تو لٹلیاں	۵۵۷	تہذیب اخلاق بہر صورت انسان کیلئے بہتر ہے
۵۸۳	نکات	۵۵۸	ایک شبہ کا ازالہ
۵۸۳	لطف آیت	۵۵۸	قرآن کی پیٹھ کوئی
۵۸۸	﴿تشریح﴾	۵۵۸	ایک شبہ کا حل
۵۸۸	قرآن کا آغاز	۵۵۸	شرک کی طرح کفر بھی ناقابل معافی جرم ہے
۵۸۸	ایک شبہ کا جواب	۵۵۸	آیت کی توجیہات

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۱۸	لطف آیت	۵۸۹	ایک اور شہ کا جواب
۶۲۲	﴿تشریح﴾	۵۸۹	اچھی اور بری سفارش
۶۲۲	مشرکین عرب کے دیوی دیوتا	۵۸۹	سلام کرنا اسلامی شعار ہے
۶۲۳	صورت شکل بدلنے یا ڈاڑھی منڈوانے کا قانون	۵۹۰	کلام الہی کی صداقت اور قدرت علی الکذب کی بحث
۶۲۳	بغیر اطاعت و عمل خالی تمناؤں سے کچھ نہیں ہوتا	۵۹۰	لطف آیت
۶۲۳	لطف آیت	۵۹۳	آیت کے مخاطب تین فرتے ہیں اور حکم دو ہیں
۶۲۹	﴿تشریح﴾	۵۹۸	قتل کی اقسام اور احکام
۶۲۹	لطف آیت	۵۹۹	خون بہا کی تفصیل
۶۳۳	اسلامی عدالتوں اور آجکل کی ظالمانہ عدالتوں کا فرق	۵۹۹	خون بہا میں ورثہ کی شرکت
۶۳۳	ارتداد کو کفر سے بھی زیادہ جرم ہے اسلئے اسکی سزا بھی بڑھی ہوئی ہے	۵۹۹	ایک شہ کا ازالہ
۶۳۵	الاسلام یعلمی ولایعلیٰ	۶۰۰	کفارہ قتل کی تفصیل
۶۳۵	لطف آیت	۶۰۰	آجکل دنیا میں غلامی کا رواج نہیں رہا اس لئے کفارہ میں اسکی
۶۳۸	کسل اعتقادی مذموم ہے کسل طبعی قابل ملامت نہیں	۶۰۰	تلاش کی ضرورت نہیں
۶۳۸	لطف آیت	۶۰۰	دانش قتل میں کفارہ نہ ہونے پر حنفیہ کا استدلال
		۶۰۱	معتزلہ پر رد
		۶۰۱	ابن عباس کا فتویٰ
		۶۰۳	اسلامی طرز پر سلام کرنا شعار اسلامی ہے
		۶۰۳	مجاہد سے بڑھ کر کسی کا دشمن نہیں ہے
		۶۰۳	لطف آیت
		۶۰۶	دارالہجرت اور دارالحرب کی تقسیم
		۶۰۷	دو شہوں کا جواب
		۶۰۷	لطف آیت
		۶۱۱	مسافت اور مدت سفر کا بیان
		۶۱۱	حنفیہ اور شوافع کا کثرت اختلاف
		۶۱۲	نماز قصر کے لئے خوف کی قید ضروری نہیں ہے
		۶۱۲	صلوۃ الخوف کی بحث
		۶۱۲	صلوۃ الخوف میں فقہی اختلافات
		۶۱۳	نماز کیلئے تو شرائط اور قیود ہیں مگر ذکر اللہ: بحال ہر وقت مطلوب ہے
		۶۱۳	نکات آیت
		۶۱۳	لطف آیت
		۶۱۸	آنحضرت ﷺ کو مقامات میں سب پہلوؤں کی رعایت اور
			احتیاط رکھنے کی تعلیم
		۶۱۸	اجتناب سنت اور مسلمانوں کے سوا اہل عظیم کی پیروی

وَالْمُحْصَنَاتُ

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمُحْصَنَاتُ أَى ذَوَاتِ الْأَزْوَاجِ مِنَ النِّسَاءِ أَلْ تَنْكِحُوهُنَّ قَبْلَ مَفَارَقَةِ أَزْوَاجِهِنَّ حَرَائِرَ سَلِمَاتٍ كُنَّ أَوْ لَا إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ع مِنَ الْأَمْوَاءِ بِالسَّبْيِ فَلَكُمْ وَطُوهُنَّ وَإِنْ كَانَ لَهُنَّ أَزْوَاجٌ فِى أَرِ الْحَرْبِ بَعْدَ الْإِسْتِيزَاءِ كَتَبَ اللَّهُ نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ أَى كُتِبَ ذَلِكَ عَلَيْكُمْ ع وَأَحِلَّ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ الْمَفْعُولِ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَى سِوَى مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ مِنَ النِّسَاءِ لِ أَنْ تَبْتَغُوا تَطْلُبُوا النِّسَاءَ أَمْوَالَكُمْ بِضَاقٍ أَوْ تَمَنَّى مُحْصِنِينَ مُتَزَوِّجِينَ غَيْرَ مُسْلِفِينَ ط زَالَيْنَ قَمَا فَمَنْ اسْتَمْتَعْتُمْ تَمَتَّعْتُمْ بِهِ نَهْنُ مِمَّنْ تَزَوَّجْتُمْ بِالْوَطَى فَاتَوْهِنَّ أَجُورَهُنَّ مُهُورَهُنَّ الَّتِى فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ يَمَّا تَرَاضِيْتُمْ أَنْتُمْ وَهُنَّ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ط مِنْ حَظِّهَا أَوْ بَعْضِهَا أَوْ زِيَادَةٍ عَلَيْهَا إِنْ اللَّهُ كَانَ فَلَيْمَّا حَكِيمًا (۳۳) يَمَّا دَبَّرَهُ لَهُمْ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا عِنَالِ أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْحَرَائِرَ لُمُومِنَ هُوَ حَرَى عَلَى الْغَالِبِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ يَنْكِحُ مِنْ فِتْنِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ط اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ ط فَانْكَفُوا بِظَاهِرِهِ وَكَلُوا السَّرَائِرَ إِلَيْهِ فَإِنَّهُ الْعَالِمُ بِتَفَاصِيلِهَا وَرُبَّ أَمَةٍ تَفْضُلُ الْحُرَّةَ بِهِ وَهَذَا تَأْيِيسٌ بِنِكَاحِ الْإِمَاءِ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ع أَى أَنْتُمْ وَهُنَّ سَوَاءٌ فِى الدِّينِ فَلَا تَسْتَكْبِرُوا مِنْ كَاجِهِنَّ فَإِنَّكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ مَوَالِيَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَعْطُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُهُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ طَلٍ وَنَقَصٍ مُحْصَنَاتٍ عَفَافٍ حَالٍ غَيْرِ مُسْلِفَاتٍ زَانِيَاتٍ جَهْرًا وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَحْدَانٍ ع أَخِلَاءٍ زُنُونٍ بِهَا سِرًّا فَإِذَا أَحْصَيْتُ زَوْجَنَ وَفِى قِرَاءَةٍ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ تَزَوَّجَنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ زِنًا فَعَلَيْهِنَّ صُفٌّ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ الْحَرَائِرِ الْأَبْكَارِ إِذَا زَنَيْنَ مِنَ الْعُدَابِ ط الْحَدِّ فَيُحْلَدَنَّ حَمِيمَيْنِ وَيُعْرَبَنَّ صُفٍّ سَنَةً وَيُقَاسُ عَلَيْهِنَّ الْعَيْدُ وَلَمْ يُجْعَلِ الْإِحْصَاءُ شَرْطًا لِحُجُوبِ الْحَدِّ بَلْ لِإِفَادَةِ أَنَّهُ لَا رَجْمَ عَلَيْهِنَّ سَلَا ذَلِكَ أَى نِكَاحِ الْمَمْلُوكَاتِ عِنْدَ عَدَمِ الطُّولِ لِمَنْ خَشِىَ خَافَ الْعَنَتَ الزِّنَا وَأَصْلُهُ الْمُسْقَاةُ

مُسَمًّى بِهِ الزَّانَا لِأَنَّهُ سَبَّهَا بِالْحَدِّ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقُوبَةُ فِي الْآخِرَةِ مِنْكُمْ ۖ بِخِلَافٍ مَنْ لَا يَخَافُ مِنَ الْآخِرَةِ فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا وَكَذَا مَنْ اسْتَطَاعَ طَوْلَ حُرَّةٍ وَغَلِبَهُ الشَّافِعِيُّ وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ مِنْ فَتْيَتِكُمْ الْمُؤْمِنَتِ الْكَافِرَاتِ فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا وَلَوْ غَدِمَ وَخَافَ ۖ وَأَنْ تَصُبُّوْا عَنْ نِكَاحِ الْمَمْلُوكَاتِ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ لَقَدْ لَبِئْسَ لِبَعْضِ النَّاسِ الْوَلَدُ رَقِيقًا وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۲۴﴾ بِالتَّوَسُّعَةِ فِي ذَلِكَ۔

ترجمہ: اور (وہ عورتیں بھی تم پر حرام ہیں) جو دوسرے (مردوں) کے نکاح میں ہوں۔ یعنی ان عورتوں سے (نکاح حرام قرار دیا گیا ہے۔ ان کے شوہروں کے چھوڑنے سے پہلے آزاد مسلمان عورتیں ہوں یا نہ ہوں) ہاں جو عورتیں تمہارے قبضہ میں آگئی ہوں (باندیاں) گرفتار ہو کر آئی ہوں ان سے ہمبستری جائز ہے۔ استبراء رحم کا انتظار کر کے۔ اگرچہ ان کے شوہر دارالحرب میں زندہ ہوں) (اللہ تعالیٰ کا ٹھہرایا ہوا قانون ہے) (یہ منصوب علی المصدر ہے یعنی یہ اللہ کا مقرر کیا ہوا حکم ہے) تمہارے لئے اور جائز کی گئی ہیں (مغروف و مجہول دونوں طرح ہے) تمہارے لئے ان عورتوں کے علاوہ دوسری عورتیں (یعنی بجز محرمات مذکورہ کے۔ تاکہ) تم حاصل کر سکو (زوجیت میں لے سکو عورتوں کو) اپنے مال کے ذریعہ (بیوی کا مہر ہو یا باندی کی قیمت) اس طرح کہ تم نکاح کے بندھن میں رکھنا چاہو (شادی کرنا چاہو) جنس مستی ہی کا ناپنا مقصود نہ ہو۔ پھر جس (ما بمعنی من ہے) طریق سے تم نے نفع اٹھایا ہو۔ (استمتع بمعنی تمتع ہے) ان عورتوں سے (جن سے تم نے نکاح کر کے ہمبستری کی ہے) سوچا جائے کہ ان کے حوالہ کردوان کا مہر (جو تم نے ان کے لئے مقرر کیا ہے) مقررہ اور کوئی مضائقہ نہیں ہے تمہارے لئے اس میں کہ کوئی بات اگر بطور ضمانت دی (تمہارے درمیان) ٹھہر جائے مہر مقرر کرنے کے بعد (پورے کا یا کسی ایک جزء کا گھٹانا یا بڑھانا) بے شک اللہ تعالیٰ (اپنی مخلوق کو) جاننے والی (اپنی تدبیروں میں) حکمت رکھنے والے ہیں اور تم میں جو شخص اس کا مقصد (توسع) نہ رکھتا ہو کہ نکاح کر سکتا ہو۔ آزاد مسلمان بیبیوں سے (یہ قید غالب الوقوع ہونے کے لحاظ سے لگائی گئی ہے۔ اس لئے اس کو احترازی نہیں سمجھنا چاہئے) تو ان عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے جو قبضہ میں آئی ہوں اور ممکن ہوں۔ اللہ تعالیٰ تمہارے ایمانوں کا حال بہتر جاننے والے ہیں (اس لئے ظاہری سرسری ایمان پر اکتفا کرو۔ باطن کا حال اللہ کے سپرد کرو۔ کیونکہ تفصیلات سے وہی واقف ہیں۔ کتنی ہی باندیاں ہیں جو آزاد عورتوں سے بہتر ہوتی ہیں۔ اس میں باندیوں سے شادی کی نفرت دور کرنا ہے) اور تم سب ایک دوسرے کی ہم جنس ہو (یعنی تم اور وہ دونوں دین کے لحاظ سے برابر ہیں۔ اس لئے ان کے نکاح سے عار محسوس نہ کرو) پس نکاح میں لے آؤ ایسی عورتوں کو اس کے سر پرستوں (آقاؤں) کی اجازت سے اور حوالہ کرو (دے دو) ان کا مہر دستور کے مطابق (مثال مثل اور کم کئے بغیر) البتہ وہ نکاح کے بندھن میں رہنے والی (شریف زادیاں) ہوں (یہ سال ہے) بدکار (کھلم کھلا حرام کار) نہ ہوں اور چوری چھپے بدچلتی کرنے والی نہ ہوں (کہہ دو پر وہ آشنائی کر کے حرام کاری کرتی ہوں) پھر قید نکاح میں آنے کے بعد (مجہول صورت میں یہ لفظ زوجہ کے معنی میں ہے اور ایک قرأت میں احسن معروف ہے بمعنی تزوجن) اگر ایسا ہو کہ بدکاری (زنا) کی مرتکب ہوں تو ان کے لئے آزاد اور غیر شادی شدہ عورتوں کی مزا سے (آزاد ہونے کے ساتھ ساتھ) اتنا بھی ہوں تو زنا کی صورت میں ان کو جو سزا ہوئی اس کا نصف سزا ہوگی (مراد حد ہے۔ چنانچہ پچاس کوڑے مارے جائیں گے اور چھ مہینے جلاوطن کیا جائے گا۔ ان باندیوں پر غلام کو قیاس کیا جائے گا اور حد واجب ہونے کے لئے احصان شرط نہیں ہے بلکہ یہ بتانا مقصود ہے کہ ان کو بالکل رجم نہیں کیا جائے گا) یہ حکم (یعنی باندیوں سے نکاح کرنا آزاد عورتوں سے عجائز نہ ہونے کی صورت میں) ان لوگوں کے لئے ہے جنہیں اندیشہ (ذمہ) ہو برائی (زنا) میں مبتلا ہو جانے کا (اصل میں معنی عنیت کے مشبہت کے

ہیں۔ بہ تسمیہ زنا کی یہ ہے کہ وہ بھی سبب مشقت ہوتی ہے۔ دنیا میں حد لگائی جاتی ہے اور آخرت میں عذاب ہوگا (تم میں سے (برخلاف ان آزاد لوگوں کے جن کو زنا میں پڑنے کا خطرہ نہ ہو۔ ان کے لئے نکاح حلال نہیں ہے۔ علیٰ ہذا جس کو آزاد عورت سے نکاح کرنے کی سکت ہو۔ اس کے لئے باندی لونڈی سے نکاح جائز نہیں۔ یہی مذہب ہے امام شافعی کا اور ”من فیاتکم المؤمنات“ کی قید سے کافر عورتیں نکل گئیں کہ ان سے بہر صورت نکاح جائز نہیں۔ اگرچہ آزاد عورت کے نکاح سے عاجز ہو اور بتلانے زنا ہو جانے کا اندیشہ بھی ہو) اور تمہارا ضبط کرنا (لونڈیوں کے نکاح سے بچنے رہنا) تمہارے لئے نہیں (ورنہ تمہاری اولاد غلام پیدا ہوگی) اور اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے، بڑے رحمت والے ہیں (کہ اس بارے میں گنجائش دے دی۔)

تحقیق و ترکیب: والمحصنات۔ احسان کے معنی یہاں تزویج کے ہیں اور حریت کے معنی میں آتے ہیں۔ جیسے ومن لم یستطع النسخ میں اور اسلام کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے فاذا احصن النخ اور عفت کے معنی بھی ہوتے ہیں۔ جیسے محصنات غیر مسلفحت ماقبل کے محرمات پر اس کا عطف ہے۔ شوہر والی عورتیں مراد ہیں۔ رجم کی حد جاری کرنے میں جو احسان شرط ہے جس میں اسلام، تکلیف، حریت، وطنی کا ہونا ضروری ہے یا حد قذف میں عفت عن الزنا کا صرف وہ یہاں مراد نہیں ہے۔ کیونکہ حرمت نکاح میں یہ چیزیں موثر نہیں ہیں۔ اس میں تو منکوحۃ الغیر ہونا موثر ہوگا۔ البتہ قید ہونے کی صورت میں وہ مانع مرتفع ہو جائے گا اور نکاح کی اجازت ہو جائے گی اور استبراء رجم کی شرط دوسری روایت سے ثابت ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جواز نکاح کے لئے محض قید ہونا کافی ہے اور حنفیہ کے نزدیک اختلاف دارین کی وجہ سے یہ اجازت ہوگی۔

مساورۃ ذلکم۔ یہ عام مخصوص البعض ہے۔ کیونکہ بعض اور قسمیں بھی محرمات میں داخل ہیں۔ مثلاً بیوی اور اس کی چھوٹی یا خالہ کو نکاح میں جمع کرنا، معتدہ عورت سے نکاح کرنا وغیرہ وغیرہ جن کی حرمت سنت سے ثابت ہے۔

ان تبسغوا۔ یہ بدل اشتمال یا مفعول لہ ہے۔ اے لان بتقدیر لہلام اور تبسغوا کا مفعول محذوف ہے۔ اہی النساء اور لفظ محصنین اور غیر مسافحین دونوں حال ہیں فاعل تبسغوا سے۔ سفح بمعنی صب۔ گرانا، زانی کے پیش نظر بھی صرف اراقت ماہ ہوتی ہے۔ افزائش نسل مقصود نہیں ہوتی۔

فانہوہن اجورہن۔ مفسر نے ان لوگوں کے رد کی طرف اشارہ کر دیا ہے جو اس کو معتدہ پر محمول کرتے ہیں۔ حالانکہ ائمہ اربعہ معتدہ کی حرمت پر متفق ہیں۔ صاحب ہدایہ نے جو امام مالکؒ کی طرف اس کے جواز کی نسبت کی ہے وہ صحیح نہیں ہے اور فرقہ امامیہ کا خلاف قابل اعتبار نہیں ہے۔ نیز حضرت علیؓ کی روایت اس کی حرمت پر دال ہے اور حضرت ابن عباسؓ کا قول اباحت سے رجوع ثابت ہے۔ فلا مفہوم لہ۔ یعنی چونکہ آزاد کنانی عورتوں کا حکم بھی یہی ہے۔ اس لئے مومنات کی قید احترازی نہیں ہے۔

من فیاتکم۔ امام شافعیؒ کے نزدیک کتابیہ باندی سے نکاح جائز نہیں ہے۔ خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام، حنفیہ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ وصف بمنزلہ شرط کے ہے۔ پس انتفاء شرط سے جس طرح انتفاء شرط نہیں ہوتا۔ اسی طرح انتفاء وصف سے انتفاء موصوف نہیں ہوتا۔ اسی طرح انتفاء وصف سے انتفاء موصوف نہیں ہوتا چاہے۔ صاحب مدارک نے باندی کے حق میں قید ایمان کو احتساب پر محمول کیا ہے۔ جیسے آزاد کتابیہ میں بالاتفاق ایمان شرط نہیں۔ اسی طرح یہاں بھی نہیں ہونا چاہئے۔

محصنات۔ یہ فائیکھوہن کے مفعول سے حال ہے۔ یہ شرط بھی احتسابی ہے۔ ورنہ زانیہ باندی سے بھی نکاح جائز ہے۔

فعلیہن نصف۔ حنفیہ کے نزدیک جلا وطنی نہ آزاد عورت کی سزا میں داخل ہے نہ باندی میں۔ رہا یہ شہ کہ باندی کی سزا تصفیہ کا کیا فائدہ؟ تو فائدہ یہ ہے کہ ان کے لئے رجم کی سزا بالکل نہیں ہے۔ نیز چونکہ باندی کے لئے شادی سے پہلے کی حد معلوم تھی، البتہ

شادی کے بعد کتنی ہوگی اس کو صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

ولم يجعل الاحصان - چونکہ احصان کے معنی تزویج کے لئے ہے۔ اس لئے سوال و جواب کی نوبت آئی ورنہ دوسرے مفسرین کی طرح اگر اسلام کے معنی لئے جائیں تو پھر ضرورت ہی نہیں رہتی اور تصنیف کے حکم سے معلوم ہو گیا کہ ان کی حد رجم نہیں ہے کیونکہ رجم کی تصنیف نہیں ہوئی اور جب بحالت احصان رجم نہیں تو عدم احصان کی صورت میں بد بدمی اولیٰ رجم نہیں ہوگا۔

من لا يخافه - اس کی تفسیر سے "من الحوائث" حال ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ نکاح جائز نہیں۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔ اگر آزاد عورت نہیں ہے۔ علیٰ ہذا آزاد عورت سے شادی کی گنجائش ہوتے ہوئے باندی سے نکاح امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کے نزدیک ناجائز ہے۔ لیکن امام اعظمؒ کے نزدیک اگرچہ بالفعل آزاد بیوی موجود نہیں ہے۔ تاہم قدرت ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کی اجازت ہے اور مدار اختلاف اس اصول پر ہے کہ وصف اور شرط کا وجود عدم دونوں حکم کے وجود و عدم میں موثر ہوتے ہیں یا نہیں۔ جیسا کہ اصولی کتابوں میں بالتفصیل مذکور ہے۔ اسی طرح حنفیہ کے نزدیک مسلمان باندی ہو یا کتابیہ دونوں سے جائز ہے۔ ایمان کی قید افضلیت کے لئے ہے۔

ربط:..... گذشتہ آیت میں محرمات کی تین قسموں کا بیان ہو چکا ہے۔ آیت والمحصنت میں چوتھی قسم مذکور ہے اور واصل حکم الخ میں سابق حکم کا تہہ ہے۔ یعنی علت نکاح مع شرائط اس ذیل میں ومن لم يستطع سے باندی سے نکاح کے احکام شروع کر دیئے اور فاذا احصن میں گیارہواں حکم کنیز کی حد زنا سے متعلق ہے۔

شان نزول:..... حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جنگ اوطاس میں ایسی عورتیں قید ہو کر آئیں جن کے شوہر اپنے وطن میں زندہ موجود تھے۔ اس لئے ان سے نکاح کرنے میں لوگوں کو تامل ہوا تو انہوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا۔ اس پر آیت والمحصنت نازل ہوئی۔ ابن جریرؒ نے معمر بن سلیمان کی روایت بیان کی ہے کہ لوگ مہر مقرر کر لیا کرتے تھے۔ لیکن پھر جنگی اور افلاس کی وجہ سے اس کو کم کرنا چاہتے تو اس پر آیت لاجنح علیکم فیہا تزانیتم نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾..... ایک شبہ کا ازالہ:..... واصل حکم ماوراء پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ مذکورہ اقسام اربعہ کے علاوہ بہت سی اور عورتیں بھی حرام ہیں۔ پھر سب کو حلال کیسے کہا گیا ہے۔ کیونکہ اول تو بہت سی عورتیں ان الفاظ کے عموم میں داخل ہو گئیں۔ لفظ یا عرفا اس لئے وہ ماوراء میں داخل ہو کر حرمت سے مستثنیٰ نہیں ہوں گی۔ البتہ ان کے ماسوا جو عورتیں بچیں گی وہ ماوراء کے عموم میں داخل ہو سکتی ہیں۔ لیکن دوسرے دلائل شرعیہ احادیث و اجماع، آثار و قیاس کی وجہ سے لفظ ماوراء اپنے عموم پر پابندی نہیں رہے گا۔ ان سب دلائل پر نظر کر کے بقیہ محرمات کا استثناء کیا جائے گا۔ اس لئے اب تکمیل حرام یا تکمیل حلال کا اشکال لازم نہیں آئے گا۔

مہر کا بیان:..... ان تبتغوا بما مولىکم سے حنفیہ نے استدلال کیا ہے کہ مہر کے لئے مال ہونا شرط ہے اور جس روایت میں زوجتک بما معک من القرآن فرمایا گیا ہے۔ یعنی غیر مال کا مہر ہونا معلوم ہوتا ہے تو وہاں باسبب سے قرآن کو مہر نہیں بنایا گیا۔ مہر مال ہی ہوگا۔ بدلیہ معلوم ہونے کی وجہ سے اس کو ذکر نہیں کیا گیا۔ نیز یہاں مقررہ مہر کی ادائیگی کے لئے وشرطیں فرمائی گئی ہیں۔ ایک اس کا مقرر ہونا۔ لفظ "من بعد الفریضة" سے دوسرے صحبت یا خلوت صحیحہ کا ہونا۔ لفظ "لھما استمتعتم" سے۔ چنانچہ ان میں سے اگر ایک شرط بھی اٹھ گئی تو یہ حکم نہیں رہے گا۔ مثلاً طلاق قبل الدخول ہو اور مہر وغیرہ مقررہ ہو تو صرف ایک جوڑا کپڑوں کا دیا جائے

گا۔ نیز چونکہ مہر کے معاف یا کم کرنے میں مرد کے لئے شہر کی گنجائش تھی۔ اسی طرح زیادہ کر دینے میں عورت کے لئے شہر کی گنجائش تھی کہ شاید یہ جائز نہ ہو۔ لیکن کی بیشی کی اجازت دے کر دونوں شہروں کو صاف کر دیا گیا ہے۔

متعہ کی حلت اور حرمت: رہا متعہ تو ابتدائے اسلام میں خیبر سے پہلے حلال تھا، خیبر کے بعد حرام ہو گیا۔ مگر فتح مکہ کے موقع پر یوم اطاس میں تین روز کے لئے حلال کیا گیا تھا پھر حدیث مسلم کی رو سے ابداً بات تک کے لئے حرام کر دیا گیا ہے۔ غیر مضافین سے بھی اس کی حرمت ہی معلوم ہوتی ہے۔ حضرت علیؓ کی روایت بھی اس پر دل ہے اور رضیٰ عنہما سے جو اس کی حلت منقول ہے شاید اس کو نسخ کی اطلاع نہ پہنچی ہو اور حضرت عمرؓ کی طرف سے جو اس کی تحریم منسوب ہے۔ اس کا مقصد اثبات حرمت نہیں بلکہ اظہار حرمت ہے اور ابن عباسؓ سے جو اباحت کی رائے منقول ہے اول تو وہ مطلق حلت کے قائل نہیں بلکہ اضطراب اور مجبوری کی حالت میں ہے۔ دوسرے امام ترمذیؒ نے ابن عباسؓ سے مطلق حرمت کا قول نقل کر دیا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے حلت کے قول سے رجوع فرمایا ہے۔ چنانچہ تمام اہل حق کا متعہ کی حرمت پر اجماع ہے۔ اس لئے شیعوں کے لئے کوئی گنجائش باقی نہیں ہے۔ لفظ فما استمتعتم سے مراد یہ متعارف متعہ نہیں ہے۔ ورنہ صرف وہ من لم یستطع منکم الخ پر اکتفاء نہ کیا جاتا۔ بلکہ ومن لم یستطع النکاح ولا استمتاع کہنا چاہئے تھا۔ یا یوں کہا جاتا۔ ومن لم یستطع النکاح فلیستمتع اولینکح الفتيات۔

مسلمان یا کتابیہ باندی سے نکاح: امام اعظمؒ کے نزدیک مسلمان اور کتابیہ باندی سے نکاح کی بہر صورت اذن مولیٰ کے بعد اجازت ہے۔ خواہ آزاد مسلمان سے نکاح کی گنجائش ہو یا نہ ہو۔ ان قیود کے ساتھ اس درجہ سے بلا ضرورت اپنی اولاد کو غلام بنانا پڑے گا۔ اولویت پر محمول کرتے ہیں کیونکہ آزاد اور غلام بننے میں اولاد ماں کے تابع سمجھی جاتی ہے۔ دوسرے بیوی کے مملوکہ ہونے کی صورت میں یوں بھی بے لطفی رہے گی کہ وہ غریب و دھرم کی کشاکش میں رہے گی۔ تیسرے خدمتگاری کے سلسلہ میں عورت کو بے پردہ بھی ہونا پڑے گا۔ بازار آنا جانا ہوگا جو غیر آدمی کے لئے تکلیف دہ ہے۔ چوتھے آزاد عورت کی طرح اس کو خاندان داری کا کما حقہ سلیقہ بھی نہیں ہوگا۔ ان وجوہ کی وجہ سے ایک درجہ میں کراہت شرعیہ پیدا ہو سکتی ہے۔ اس لئے بے ضرورت اس کا ارتکاب خلاف اولیٰ ہے۔ البتہ ضرورت ہو تو محض کراہت عرفی یعنی عاری وجہ سے بچنے کی ممانعت ہے۔

باندی سے نکاح میں شوافع اور حنفیہ کا اختلاف: البتہ امام شافعیؒ وغیرہ باوجود دونوں قیود کو احرازی ماننے کے پہلی قید کی دوسری صفت کو احرازی نہیں فرماتے۔ یعنی غیر مسلمان آزاد عورت کی گنجائش ہوتے ہوئے کثیر سے نکاح کی اجازت نہیں دیتے۔ اس پر حنفیہ الزام کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے نزدیک تمام قیود کا یہی حال ہے جو آپ کے نزدیک صرف ایک قید کا ہے اور بالمعروف کی قید لگانے سے یہ فائدہ ہوا کہ دین مہر کو بھی عام قرضوں کی طرح سمجھنا چاہئے۔ اس کو ہلکا سمجھ کر ادائیگی میں لاپرواہی سے کام لینا وسعت کے ہوتے ہوئے نالے اور پریشان کرنے کی اور وعدہ خلافی کی کوشش کرنا قطعاً مناسب نہیں ہے۔ چنانچہ شاذ و نادر ادائیگی مہر کی نوبت آتی ہے اور وہ بھی حکومت وغیرہ کے دباؤ سے۔

حنفیہ کے مویدات: فان اتین بفاحشة سے زنا پر جس سیاست کا ذکر ہے وہ باندی اور غلام دونوں کے لئے عام ہے، لیکن باندی کی تخصیص ذکر کی شاید اسی نکتہ کے پیش نظر ہو کہ کام کاج کی وجہ سے اس کو بازار آنا جانا غیروں سے بے حجاب و بے تکلف ملنا پڑے گا۔ جس سے زنا وغیرہ فواحش میں مبتلا ہونے کا امکان زیادہ ہے۔ اس لئے بھی بلا ضرورت اس کی طرف رغبت نہیں ہونی چاہئے بلکہ حتیٰ

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هِيَ إِلَى السَّبْعِمِائَةِ أَقْرَبُ نُكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ الصَّغَائِرَ بِالطَّاعَاتِ وَلَنُدْخِلَنَّكُمْ مَدْخَلًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتَحِهَا أَيْ إِذْ خَلَا أَوْ مَوْضِعًا كَرِيمًا ﴿۳۱﴾ هُوَ الْحَنَّةُ -

ترجمہ:..... اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ تم پر کھول دیں (تمہارے دین کے احکام اور کام کے مصالح) اور تم کو چلائے راہ (طریقہ پر) ان لوگوں کی جو تم سے پہلے ہو چکے (یعنی انبیاء علیہم السلام کے احکام حلال و حرام اس کا تم اتباع کر سکو) اور تم پر توجہ فرمائے (جس گناہ میں تم پڑے ہوئے تھے اس سے ہٹا کر تم کو اپنی طاعت میں لگا دے) اور اللہ تعالیٰ (تم سے) باخبر اور (تمہاری تدبیریں کرنے میں حکمت والے ہیں اور اللہ تعالیٰ تو یہ چاہتے ہیں کہ تمہارے حال پر توجہ فرمائیں (اگلے جملہ کی بناء اس پر کرنے کے لئے اس کو مکرر لائے ہیں) اور جو لوگ نفسانی خواہشوں کے پیچھے پڑے ہیں (یہود و نصاریٰ، مجوس یا زنا کار لوگ) وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ تم راہ اعتدال سے بہت دور جا پڑو (حرام چیزوں کا ارتکاب کر کے حق سے دور جا پڑو اور تم بھی ان جیسے ہو جاؤ) اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ تمہارے لئے سہولت و آسانی ہو (شرعی احکام تم پر سہل ہو جائیں) اور انسان کمزور پیدا کیا گیا ہے (عورتوں اور خواہشات سے صبر نہیں کر سکتا) مسلمانو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناقص نہ نارو نہ کھاؤ (شرعی طریقہ پر حرام کر کے جیسے سود و غضب) ہاں اگر کاروبار کے طریقہ پر ہو (ایک قرأت میں لفظ تجارت و نصب کے ساتھ ہے یعنی وہ مال مالی تجارت ہو جو) آپس کی ملی جلی رضامندی سے ہو (اور خوش دلی کے ساتھ ہو تو اس کا استعمال تمہارے لئے جائز ہے) اور اپنی جانوں کو ہلاک نہ کر لیا کرو (تباہ کن چیزوں کا ارتکاب کر کے خواہ وہ نیا دی ہوں یا دینی۔ یہ نعم اگلے جملہ کے قرینہ سے ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر بڑے ہی مہربان ہیں (کہ تم کو ایسی باتوں سے روک دیا) اور جو شخص ایسا کرے گا (منوعہ باتوں کا ارتکاب) شرارت (حلال باتوں سے تجاوز کر کے۔ یہ ترکیب میں حال ہے) اور ظلم سے (یہ تاکید ہے) سو قریب ہے کہ ہم اسے داخل کر دیں (ٹھونس دیں) جہنم کی آگ میں (کہ وہ اس میں جلیں جلیں کر رہ جائے اور اللہ تعالیٰ کے لئے یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے (آسان ہے) جن بڑی برائیوں سے تمہیں روک دیا گیا ہے۔ اگر تم ان سے بچتے رہو (اور وہ کبیرہ گناہ وہ ہیں جن پر کوئی وعید آئی ہو جیسے قتل و زنا اور چوری۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کہاڑ کی تعداد سات سو تک پہنچتی ہے) تو ہم تمہاری لغزشوں کے اثرات تم پر سے ہٹا دیں گے (چھوٹی غلطیوں کی خلاف طاعات سے کر دیں گے) اور تمہیں ایسے مقام پر پہنچا دیں گے (یہ لفظ شرمیم اور فتح میم کے ساتھ ہے۔ بمعنی ادخال مصدر یا موضوع ادخال۔ ظرف) جو عزت کا مقام ہوگا (یعنی جنت)

تحقیق و ترکیب:..... لیسین لام زائد ہے اور بتقدیر ان لفظ بین مفعول ہے۔ ویسب۔ بحث سے پہلے احکام نہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ معصیت کا تحقق نہیں ہوتا کہ توبہ کی نوبت آئے۔ تاہم صورت معصیت کہلائے گی۔ اس لحاظ سے توبہ ہے۔ گویا لغوی معنی کا لحاظ ہوا۔ یہاں ارادہ سے مراد علی حقیقہ نہیں ہے۔ ورنہ ہر گنہگار کی توبہ سے ارادہ کا تعلق لازم آئے گا بلکہ بندہ کی توبہ کو پسند کرنا مراد ہے۔ اسی لئے قبول توبہ کو واجب کہا جاتا ہے۔

اليهود۔ ان لوگوں کے یہاں علانی، بہن، بھتیجی، بھانجی سے شادی روا تھی۔

لانا کلوا۔ چونکہ مال کی بڑی منفعت کھانا پینا ہے اس لئے تخصیص کر دی ورنہ مطلق استعمال اور لینا دینا ممنوع ہے۔

بینکم یہ حال یا ظرف ہے۔ من اموال سے۔ الامفسر علام نے استثناء منقطع کی طرف اشارہ کر دیا۔ کیونکہ تجارت جس مال سے نہیں ہے۔ نیز استثناء کا تعلق کون کے ساتھ ہے جو ایک معنی ہے مال نہیں ہے اور تجارت کی تخصیص بھی غالباً تصرف کی وجہ سے ہے ورنہ ہبہ، صدقہ، وصیت بھی اسی حکم میں داخل ہیں۔

تنقیح۔ اشارہ ہے کہ ان تمامہ ہونے کی طرف اور لفظ تجارت مرفوع اور نصب پڑھنے کی صورت میں کان ناقصہ ہوگا اور اسم مفعول ہوگا صادرۃ سے اشارہ کر دیا کہ عن تراص صفت ہے تجارت کی۔ یہ آیت بیخ تعلاتی اور اجازت کے بعد بیخ موقوفہ کے جواز پر اور خیال مجلس کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہے۔ عدوانا وظلما یہ حال ہے یا مفعول لہ مدخلا کا مصدر میبصورت اسم مفعول ہے جیسے بسم اللہ مجرہا و مرشہا بمعنی ادخالاً یا اسم ظرف مکان ہے۔

رابطہ..... مخصوص احکام کے بعد ترغیب کے لئے ان احکام میں منافع و مصالح کی رعایت اور انعام و احسان کا تذکرہ کیا جا رہا ہے اور آیت یا ایہا الذین الخ میں بطور تنہیم، اموال میں ناجائز تصرف کی ممانعت کا بار ہوا اس حکم بیان کیا جا رہا ہے اور ان تجتنبوا الخ میں عام گناہوں سے پرہیز کرنے کی ترغیب دی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾..... آیت کی تفسیر میں مختلف اقبال:..... الذین یبتغون الشهوات کی تفسیر میں جیسا کہ مفسر علمائے نے اشارہ کیا ہے اختلاف ہے۔ سدیؒ کی رائے میں یہود و نصاریٰ مراد ہیں اور بعض کے نزدیک صرف یہود مراد ہیں کہ ان کے یہاں علانی بہن حلال ہے اور بعض فرقہ جوس مراد لیتے ہیں جو مسلمان پر معترض تھے کہ خالہ اور چھو بچی زاد بہن کو تو حلال کہتے ہو اور بھانجی اور بہنتی کو حرام۔ حالانکہ اصول سب کے یکساں حرام مانتے ہو اور ابن زیدؒ کی رائے میں فساق مراد ہیں اور بقول ابن عباسؓ زانی مراد ہیں۔ نیز حرام کو حلال سمجھنا یا بے جا کہ حرام کا ارتکاب کرنا دونوں ”میل عظیم“ میں داخل ہیں۔ اول کفار کا اور دوسرا فساق کا شیوہ ہوتا ہے اور گناہ کو گناہ سمجھنا اور افتاقان کا سرزد ہو جانا ”میل خفیف“ کہلائے گا۔ یہاں اس کی اجازت مقصود نہیں ہے بلکہ یہ بتلانا ہے کہ تمہارے دشمن تو ”میل عظیم“ میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں۔

انسان، فرشتے، جنات سب مکلف ہیں:..... انسان کی طرح جنات اور فرشتے بھی تمام احکام کے مکلف ہوتے ہیں۔ اگرچہ فرشتوں کے لئے ثواب و عذاب نہیں۔ نیز جنات اگرچہ انسان کی طرح کمزور نہیں ہیں لیکن ممکن ہے تسہیل میں اصل رعایت انسان کے ضعف کی ہو اور جنات بھی انسان کے طفیل میں اس سے مستفید ہوں اور جن شہوتوں سے بچنا مقصود ہے وہ وہ ہیں کہ جن سے خدا پرستی فوت ہوتی ہو مباح شہوتیں چونکہ خدا پرستی کے منافی نہیں اس لئے وہ مراد نہیں ہیں۔

قتل کی تین صورتیں اور ان کے احکام:..... غیر مستحق کو قتل کرنے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں (۱) خطا فعلی کہ مثلاً شکار کی بجائے گولی آدمی کے لگ جائے۔ (۲) خطائے اجتہادی کہ مثلاً تنقیح مقدمہ کے سلسلہ میں غیر معتبر گواہوں کو معتبر سمجھ کر فیصلہ کر دیا جائے۔ (۳) واقعہ کسی غیر مستحق کا قتل کر دینا۔

عدوان کا لفظ تو ان سب صورتوں کو عام ہے۔ لیکن ظلم کہنے سے مراد صرف تیسری صورت ہے کیونکہ دوسری صورت میں تو کچھ گناہ بھی نہیں ہے۔ اول صورت میں البتہ کچھ گناہ ہے جس کے کفارے کا بیان آگے آ رہا ہے۔ اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ جو مستحق قتل ہو ولی کے لئے اس کے قصاص کی درخواست جائز ہے اور اس درخواست پر قصاص لینا واجب ہو جائے گا۔ اس کو ممنوع یا گناہ نہیں کہا جائے گا۔

گناہ کبیرہ اور صغیرہ کس کو کہتے ہیں:..... کبیرہ گناہ کی تعریفیں مختلف کی گئی ہیں۔ شیخ الاسلام بارزیؒ کی رائے اس بارے میں نہایت جامع ہے۔ یہ کہ جس گناہ پر کوئی وعید یا حد یا لعنت بیان کی گئی ہو یا اس میں کسی ایسے گناہ کے برابر یا زیادہ مفید ہو جس پر وعید یا حد یا لعنت آئی ہو یا پھر کوئی گناہ دین کو قبیح سمجھتے ہوئے کیا گیا ہو وہ گناہ کبیرہ ہے اور جس میں یہ بات نہ پائی جاتی ہو وہ

صغیرہ کہلائے گا۔ احادیث میں جو کبار کی تعداد بیان کی گئی ہے مقصود اس سے ہے کہ ہر گناہ اپنے سے کم درجہ گناہ کے لحاظ سے صغیرہ کہلائے گا۔ بعض حضرات نے کبیرہ اور صغیرہ کے اضافی معنی کئے ہیں کہ ہر گناہ اپنے سے اوپر والے گناہ کے لحاظ سے صغیرہ اور اپنے سے کم درجہ گناہ کے لحاظ سے کبیرہ کہلائے گا۔ لیکن یہ تعریف فی حدیث کوئی حقیقی تعریف نہ ہوئی۔ اسی طرح اہل محبت اور ارباب عشق صوفیاء کی نظر میں گناہ میں کوئی تقسیم و تفریق نہیں کیونکہ ہر گناہ کی حقیقت محبوب کی نافرمانی ہے جو محبت کی دنیا میں معصیت کہلائے گی۔ محبوب کی یاد کے بغیر ایک سانس کا گزرنا بھی جو لوگ کفر سمجھتے ہوں وہ اس تفریق کو کہاں گوارا کریں گے۔ لیکن نیکی میں جب بدلتہ تفاوت ہے تو بدی میں بھی فرق مراتب لا بدی ہوگا۔

گناہ کی تین صورتیں اور ان کے احکام:..... صغیرہ گناہ کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) اول حالت جو آیت ان تَجْتَنِبُوا میں مراد ہے یہ ہے کہ گناہ صغیرہ تو سرزد ہو گیا لیکن ساتھ ہی کبیرہ گناہ سے بچتا ہے اور پابندی سے طاعات ضرور یہ بھی بجالاتا ہے۔ اس صورت میں وعدہ کیا جا رہا ہے کہ صفائے معاف کر دیئے جائیں گے (۲) دوسری حالت یہ ہے کہ طاعات ضرور یہ کاپاندت ہو مگر کبیرہ سے نہیں بچتا۔ (۳) تیسری حالت یہ ہے کہ کبیرہ گناہوں سے تو بچتا ہے۔ البتہ طاعات نہیں بجالاتا۔ غرض کہ پہلی صورت میں جو دونوں شرطیں پائی جاتی تھیں چونکہ ان میں سے آخری ان دونوں صورتوں میں ایک ایک شرط کا فقدان ہے۔ اس لئے دوسری تیسری صورت میں وہ حکم بھی موجود نہیں ہوگا۔ یعنی تکفیر صفائے معاف اور یوں فضل و کرم کی بات دوسری ہے۔ وہ خود کبیرہ کے ساتھ بھی متعلق ہو سکتا ہے اور چونکہ اس صورت میں وعدہ معافی نہیں، اس لئے آخرت میں احتمال مواخذہ رہے گا۔ کیونکہ اگر معافی یقینی ہو جائے اور سزا کا احتمال نہ رہے تو پھر کبار سے بچنا نہ بچنا دونوں برابر ہوں گے۔ حالانکہ کبار سے بچنے کا ضروری ہونا خود قرآن سے صراحتاً معلوم ہو رہا ہے۔

گناہوں کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ:..... اسی لئے صغیرہ پر مواخذہ کا احتمال اور کبیرہ پر فضل و درگزر کا امکان اہلسنت کا مسلک اور اہل حق کا مشرب رہا ہے۔ ”فضل کرے تو چھٹیاں، عدل کرے تو لٹیاں“ نیز کفارہ سیئات کے لئے حسنات کا قبول ہونا ضروری ہے کیونکہ مقبول حسنات تو بمنزلہ عدم کے ہیں جب شرط یعنی قبولیت ہی متیقن نہیں تو مشروط یعنی تکفیر کیسے یقینی کہی جاسکتی ہے۔ اس لئے اجتناب کبار کے باوجود صفائے معاف پر احتمال عقاب ہے کیونکہ رافع عقاب یعنی تکفیر ہی معلوم نہیں ہے۔ اہل سنت کی رائے کا یہی حاصل ہے۔

یرید اللہ ان یخفف الخ اس میں مجاہدات میں تشدد نہ کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ بالخصوص جب کثرت و طاقت کا دعویٰ ہو اور مظاہرہ منشاء ہو جس سے عجب پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

وَلَا تَمْنُوا فَاْضِلَّ اللّٰهُ بِهٖ بَعْضُکُمْ عَلٰی بَعْضٍ مِّنْ جِهَةِ الدُّنْيَا وَالَّذِیْنَ لِفُلَا یُؤْذِیْ اِلَی التَّحَاۡسُدِ وَالتَّبَاغُضِ لِلرِّجَالِ نَصِیْبٌ نَّوَابٍ مِّمَّا اَکْتَسَبُوْا بِسَبَبِ مَا عَمِلُوْا مِنَ الْجِهَادِ وَغَیْرِہٖ وَلِلنِّسَاءِ نَصِیْبٌ مِّمَّا اَکْتَسَبْنَ مِّنْ طَاعَةِ اَزْوَاجِهِنَّ وَحِفْظِ فُرُوْجِهِنَّ نَزَلَتْ لِمَا قَالَتْ اُمُّ سَلَمَۃٌ لِّبَنَّا کُنَّا رِجَالًا فَحَآهَظْنَا وَکَانَ لَنَا مِثْلُ اَجْرِ الرِّجَالِ وَاسْأَلُوْا بِهَمْزَةٍ وَذُوْنِہَا اللّٰهُ مِّنْ فَضْلِہٖ مَا اَحْتَحَبْتُمْ اِلَیْہِ یُعْطِیْکُمْ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا ﴿۳۷﴾ وَمِنْہٗ مَحَلُّ الْفَضْلِ وَسُؤَالُکُمْ وَلِکُلِّ مِّنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَعَلْنَا مَوَالِیَ اٰی

عَصَبَةٌ يَعْطُونَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ط لَهُمْ مِّنَ الْمَالِ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ يَافِثٌ وَذُوْنَهَا
 اِيْمَانُكُمْ جَمْعُ نِسْوَةٍ بِمَعْنَى الْقَسَمِ اَوْ الْيَدِ اَيِ الْخُلَفَاءِ الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمُوْهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَلَى النُّصْرَةِ
 وَالْاَزْتِ فَاتَوْهُمْ اَلَا نَصِيْبُهُمْ ط حَظُّهُمْ مِّنَ الْخَيْرَاتِ وَهُوَ السُّدُسُ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 شَهِيدًا ﴿۳۷﴾ مَطْلَعًا وَمِنْهُ حَالُكُمْ وَهُوَ مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ وَاُولُو الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلَىٰ بِبَعْضٍ الرِّجَالُ
 قَرَامُونَ مُسَيِّطُونَ عَلَى النِّسَاءِ يُوَدُّ بَوَالِهِنَّ وَيَاْخُذُوْنَ عَلَى اَيْدِيْهِنَّ بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضُهُمْ عَلَى
 بَعْضٍ اَيِ يَفْضِيْلُهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ بِالْعِلْمِ وَالْعَقْلِ وَالْوِلَايَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَبِمَا اَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ مِّنْ اَمْوَالِهِمْ ط
 فَالْصِّلَحُ مِنْهُنَّ قِيَمَتٌ مَّطِيْعَاتٍ لِاَزْوَاجِهِنَّ خِفِظْتُ لِلْغَيْبِ اَيِ لِقُرُوجِهِنَّ وَغَيْرَهَا فِي غَيْبَةِ اَزْوَاجِهِنَّ
 بِمَا حَفِظَ هُنَّ اللّٰهُ ط حَيْثُ اَوْضَى عَلَيْهِنَّ الْاَزْوَاجَ وَالَّتِي تَخَافُوْنَ نُشُوْرَهُنَّ عِصْيَانَهُنَّ لَكُمْ بِاَنْ ظَهَرَتْ
 اَمَارَاتُهُ فَيَعْطُوْهُنَّ فَخَوْفُهُنَّ مِنَ اللّٰهِ وَاهْجُرُوْهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ اعْتَزَلُوْا اِلَى فِرَاشٍ اٰخَرَ اِنْ اَظْهَرَنَ
 النُّشُوْرَ وَاَصْرُبُوْهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ اِنْ لَّمْ يَرْجِعْنَ بِالْهَجْرَانِ فَاِنْ اَطَعْتُمْ فِيمَا يَرَاٰ مِنْهُنَّ فَلَا تَبْغُوا
 تَطْلُبُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيْلًا طَرِيْقًا اِلَى ضَرْبِهِنَّ ظُلْمًا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا كَبِيْرًا ﴿۳۸﴾ فَاحْذَرُوْهُ اَنْ يُعَاقِبَكُمْ اِنْ
 ظَلَمْتُمُوْهُنَّ وَاِنْ خِفْتُمْ عَلِمْتُمْ شِقَاقَ خِلَافٍ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الزَّوْجِيْنَ وَالْاَضَافَةِ لِلْاِسْتِسَاعِ اَيِ شِفَاقًا بَيْنَهُمَا
 فَابْتَغُوا إِلَيْهِمَا يَرْضَاهُمَا حَكْمًا رَّجُلًا عَدْلًا مِّنْ اَهْلِهِ اَقَارِبِهِ وَحَكْمًا مِّنْ اَهْلِيْهَا وَيُوَكِّلُ الزَّوْجَ حَكْمَةً فِيْ
 طَلَاقٍ وَقَبُوْلٍ عَوِضٍ عَلَيْهِ وَتَوَكَّلْ هِيَ حَكْمُهَا فِي الْاِخْتِلَاعِ فَيَجْتَهِدَانِ وَيَاْمُرَانِ الطَّالِبَ بِالرَّجُوْعِ اَوْ يَقْرَئَانِ
 اِنْ رَاٰهُمَا قَالَتْ تَعَالَى اِنْ يُرِيْدَا اَيِ الْحَكَمَانِ اِصْلَاحًا يُوفِى اللّٰهُ بَيْنَهُمَا ط بَيْنَ الزَّوْجِيْنَ اَيِ يَقْدَرُهُمَا عَلَى
 مَا هُوَ الطَّاعَةُ مِنْ اِصْلَاحٍ اَوْ فِرَاقٍ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بِكُلِّ شَيْءٍ خَبِيْرًا ﴿۳۹﴾ بِالْبَوَاطِنِ كَالظَّوَاهِرِ

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ایک گروہ کو دوسرے گروہ کے مقابلہ میں جو کچھ دے رکھا ہے اس کی تمنا مت کرو (دنیوی لحاظ سے ہو یا دینی اعتبار سے۔ کیونکہ اس سے آپت کے حسد و بغض پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے) مردوں کے لئے دھرم (ثواب) ان کے عمل کے مطابق ہے (جہاد وغیرہ جو اعمال کرتے ہیں ان کے سبب سے ہے) اور عورتوں نے اپنے عمل سے جو کچھ حاصل کیا ہے اس کے مطابق ان کا حصہ (شوہروں کی اطاعت، شرمگاہوں کی حفاظت، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جس وقت عرض کیا کہ اے کاش ہم بھی مرد ہوئیں کہ مردوں کے شانہ بشانہ شریک جہاد ہو کر ان کی برابر مستحق اجر ہوئیں۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی) اور طلب گار ہو (یہ لفظ حمزہ کے ساتھ ہے اور بغیر حمزہ کے) اللہ تعالیٰ سے اس کی بخشائش کے (کہ تمہاری ضروریات وہی مہیا کرتے ہیں) یقیناً وہ ہر بات کا علم رکھنے والے ہیں (مجموعہ ان کے مواقع فضل اور تمہاری درخواستوں کا علم بھی ہے) اور ہر ایک (مرد و عورت کے لئے) ہم نے حقدار تمہارا دیئے ہیں (دارت عصبات کہ جن کو دیا جائے گا) مال باپ اور ششہ داروں کا ترکہ (مال) نیز جن عورتوں سے تمہارا عہد و

پیان نکاح ہو چکا ہے (لفظ عاقدت الف کے ساتھ اور بغیر الف پڑھا گیا ہے۔ ایمان جمع یمن کی ہے بمعنی قسم۔ یا داہنا ہاتھ۔ یعنی تمہارے وہ حلیف جن سے تم نے زمانہ جاہلیت میں نصرت و میراث کا معاہدہ کیا ہے) پس چاہئے کہ (اب) ان کے حوالہ کر دو۔ جو کچھ ان کا حصہ ہو (میراث کا چھٹا حصہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ حاضر و ناظر ہیں (مجلد اور چیزوں کے تمہاری حالت پر بھی مطلع ہیں۔ یہ حکم آیت والوطوا الاحرام بعضهم اولی ببعض سے منسوخ ہے) مرد و بدو بست کرنے والے (حاکم) ہیں عورتوں پر (ان کو ناشائستگی سکھاتے ہیں اور ان کی روک تھام رکھتے ہیں) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان میں سے بعض کو بعض پر فوقیت بخشی ہے (یعنی مردوں کو عورتوں کے مقابلہ میں علم و عقل اور اولادیت وغیرہ کے لحاظ سے شرف بخشا ہے) نیز اس وجہ سے کہ وہ اپنی کمائی (ان پر) خرچ کرتے ہیں۔ پس جو مستورات (ان میں) نیک ہوں جن کا شیوہ اطاعت (شوہروں کی فرمانبرداری) ہو۔ غائبانہ حفاظت کرنے والی ہوں (شوہروں کی عدم موجودگی میں اپنی عزت و آبرو وغیرہ کی محافظ ہوں) بحفاظت الہی (کہ شوہر اس کی تاکید رکھتے ہیں) اور جن بیویوں سے تمہیں اندیشہ سرکشی ہو (تمہاری نافرمانی کے جذبہ کا اظہار علامات سے ہوتا رہتا ہو) تو چاہئے کہ انہیں سبھاؤ (اللہ سے ڈراؤ) پھر خواب گاہ میں ان سے الگ رہنے لگو (اگر سرکشی کی نوبت آجائے تو کنارہ کش ہو کر اپنی خواب گاہ الگ کرلو) اور انہیں کچھ ماری بھی سکتے ہو (اگر کنارہ کش ہونے کی تنبیہ ناکافی ہو تو معمولی طور پر تلکی سی ماری بھی دے سکتے ہو) پھر اگر وہ تمہارا کہنا ماننے لگیں (جو کچھ تم ان سے چاہتے ہو) تو ایسا نہ کرو کہ تلاش کرو۔ (ڈھونڈو) ان پر الزام دینے کے بجائے (مارنے پینے کی ظالمانہ طور پر براہیں) اللہ تعالیٰ بڑی رفعت و عظمت والے ہیں (اگر تم نے عورتوں پر ظلم کرنا چاہا تو اس کے انتقام سے بھی ڈرتے رہو) اور اگر تمہیں اندیشہ (خبر) ہو کہ تفرقہ (اختلاف) پڑ جائے گا میاں بیوی کے درمیان (شقاق) کی اضافت بین کی طرف محض تو سچا ہے (یعنی شقاق قابینہما) تو چاہئے کہ مقرر کر دو (دونوں کی رضامندی سے ان کے درمیان) بیچ (ایک انصاف پسند شخص) مرد کے خاندان سے اور ایک منصف عورت کے کنبہ سے (شوہر اپنے بیچ کو طلاق اور عیوض طلاق کی قبولیت کے اختیارات حوالہ کر دے اور بیوی اپنے بیچ کو خلع کا اختیار دے دے۔ دونوں منصف مل کر معاملات سمجھنے اور سلجھانے کی جدوجہد کریں اور ظالم کو ظلم سے باز رہنے پر مجبور کریں اور مناسب سمجھیں تو تفریق کرا دیں۔ ارشاد الہی ہے) اگر دونوں (سرخ) چاہیں گے کہ صلح صفائی کرا دیں تو اللہ تعالیٰ ضرور موافقت کرا دیں گے۔ میاں بیوی کے درمیان (ملاپ یا جدا لگی جو کچھ بہتر ہوگی دونوں کے لئے) مقدر فرما دیں گے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (سب کچھ) جاننے والے (ظاہر و باطن سے) باخبر ہیں۔

تحقیق و ترکیب: لا تاتمنوا۔ مستقبل میں کسی چیز کی امید کو تمنا کہتے ہیں۔ مما کسبوا مفسر نے من کے سیبہ تعلیلیہ ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ علی ہذا ما اکسبن میں من تعلیلیہ ہے۔ طاعة ازواجہن چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے۔ لو امرت لاحد ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها من فضله چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے۔ من لم یسال اللہ من فضله غضب علیہ نیز ارشاد ہے۔ ان اللہ لیمسک الخیر الکثیر من عبده ویقول لا اعطى عبدی حتی یسئلنی۔

تراث الوالد ان یعنی ترکہ کو ہا للعبصہ اس صورت میں والدین اور اقرابین سے مراد میت ہوگی اور یہی اصح ہے کیونکہ ابن عباسؓ سے لفظ ماکان کا بیان من المال منقول ہے اور بعض نے یہ معنی بھی کئے ہیں۔ لکل شخص جعلنا ورثۃ ممن ترک ہم السیت وهم والده و اقرباء یہاں والدین اور اقرابین کے ساتھ اولاد کا لفظ ذکر نہیں کیا گیا۔ کیونکہ اولاد لفظ اقرابین میں داخل ہے۔ والدین بھی اگرچہ داخل ہیں۔ لیکن عام طور پر والدین کا ترکہ اولاد کو دینے میں لوگ مظالم اور گڑ بڑ کرتے ہیں۔ اولاد کے ترکہ میں والدین کے ساتھ گڑ بڑ نہیں کی جاتی۔

ایمانکم یمن بمعنی داہنا ہاتھ۔ کیونکہ عقود میں ہاتھ پر ہاتھ مارتے تھے۔ اس لئے عقد کی اضافت اس کی طرف کر دی گئی۔ یا

بمعنی قسم بھی ہو سکتا ہے اور لفظ لکل متعلق ہے جعل کے اور مہما ترک صفت ہے لکل کی اور عقدت کا مفعول محذوف ہے ای عہودہم اور الذین مبتدأ ہے اور فاتوہم اس کی خبر ہے اور موصوف صفت کے درمیان فصل جائز ہے۔

والذین عاقدت اس موصوف کا عائد محذوف ہے الف والی قرأت پر معنی ہوں گے عاقدتہم ایذیکم او اقسامکم اور غانی صورت میں یہ معنی ہوں گے۔ عقدت عہودہم ایمانکم اس سے مراد عقد موالات ہے جو بعض صورتوں میں امام اعظمؒ کے نزدیک اب بھی شروع ہے۔ بعضہم مردوں کو بہ نسبت عورتوں کے قتل، عزم، حزم، عزت، قوت، کمال صوم و صلوة، نبوت خلافت و امامت، اذان و خطبہ جمعہ، جماعت و جہاد، تکبیرات تشریق (عندای حیفہ) حدود و قصاص کی شہادت اور قضاء میراث ہیں۔ تضعیف و تعصیب، نکاح و طلاق کا اختیار۔ عورت کے لئے بیک وقت ایک شوہر سے زیادہ نہ ہونا۔ مدارسب ان تمام باتوں میں اللہ تعالیٰ نے فضل و شرف عنایت فرمایا ہے۔

فالفصلخت ابوہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے خیر النساء امرأة نظرت الیہا سرتک وان امرتہا اطاعتک و اذا غبت عنها حفظتک فی مالہا ونفسہا وتلا الاية . بماحفظ اللہ یعنی بالسبب الذی احفظہن اللہ بہ نشوزہن۔ اصل معنی نشوز کے ارتقاء کے آتے ہیں۔ بیوی کا نشرہ ہونا یہ ہے کہ شوہر کی اطاعت نہ کرے۔ اس سے بغض رکھے۔ تکبر کے ساتھ پیش آئے۔ جس کی علامات اس کے سامنے بلند آواز سے کلام کرنا اور بلانے پر جواب نہ دینا، بھلے من بات نہ کرنا، کہا نہ ماننا۔ فعضوہن تدریجاً تین علاج بتلائے گئے ہیں۔ مارنا تو بدرجہ مجبوری بتلایا گیا ہے۔ اصل یہ ہے کہ کھلائے چاہے سوئے کالقمہ مگر نظرتیز رکھے شریف عورت کے لئے بھی بس ہے۔ مار کی چھٹی نہ ڈالے کہ پھر قابو سے باہر ہو جائے گی اور مارنے میں بھی ہڈی پھلی کا خیال رکھے کہ کہیں گالچ کی طرح مول نہ جائے۔

وان خفتم۔ یہ خطاب حکام و اقارب سب کو ہے۔ شقاق۔ بمعنی اختلاف کیونکہ مخالفین میں ہر ایک ایک شق پر ہوتا ہے۔ ظرف کی طرف اس کی اضافت توسعاً ہے۔ ای شقاقاً بینہما جیسے ”مکر الیل والنہار“ میں اضافت ہے۔ ہر ضامہ امام اعظمؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اور امام شافعیؒ کے ایک قول پر بلا اجازت دونوں کو اپنے اختیارات استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک بغیر رضامندی بھی سر پنچوں کو اقدام کا حق ہے اور ان دونوں کے اہل قرابت میں سے ہونا مستحب ہے۔ کیونکہ قرابتدار ہی صحیح حالات اور خاندانی طور طریق سے واقف ہوتے ہیں۔ اجازت کا حکم بننا بھی جائز ہے۔

رابطہ :..... عورتوں اور مردوں کی میراث کے حصص میں جو تفاوت مذکور ہوا ہے اور دوسرے بعض شرعی احکام میں بھی فرق مسلم ہے۔ اس پر عورتوں کی تسلی اور ازالہ شہادت کی غرض سے آیت لا تسمنوا الخ میں تیرہواں حکم فرمایا جا رہا ہے اور آیت لکل جعلنا الخ میں میراث موالاة سے متعلق چودھواں حکم ارشاد فرمایا جا رہا ہے جو سلسلہ میراث ہی کی ایک کڑی ہے اور آیت الرجال الخ سے مردوں اور عورتوں کے اجمالی حقوق سے متعلق پندرہواں حکم بیان فرمایا جا رہا ہے۔

شان نزول :..... احکام میں مردوں کی بعض خصوصیات اور تخصیص پر نظر کرتے ہوئے ازواج مطہراتؓ میں سے حضرت ام سلمہؓ نے ایک دفعہ آنحضرت ﷺ سے اعتراض نہیں بلکہ بطور اظہار تمنا عرض کیا کہ کاش! ہم مرد ہوتے تو ہمیں بھی مردوں کی طرح میراث ملتی اور دوسرے احکام میں بھی ان کے دوش بدوش ہوتے۔ جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے یا کسی دوسری عورت نے عرض کیا ہوگا کہ یا رسول اللہ! میراث دوہری ملتی ہے اور عورت کی شہادت بھی مرد سے آدمی ہے۔ پس ثواب بھی ہم کو شاید آدھا ہی ملے گا۔

ان آیات میں دونوں باتوں کا جواب ہے۔

بطریق قاعدہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عقد موالات اس طرح ہوتا تھا کہ ”بدنی بدنک و حویبی حریک و مسلمی سلمک و توشنی وارثک“ آیت و لکل جعلنا الخ میں اسی عقد موالات کا ذکر ہے۔ آنحضرت ﷺ نے مہاجرین و انصار کے مابین اسی طرح عقد مواخات فرمایا تھا۔ لباب التناول میں ابن ابی حاتم نے حسنؓ سے تخریج کی ہے کہ ایک عورت نے آنحضرت سے اپنے شوہر کے طہانچہ مادے کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے اس کو قصاص لینے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ اس پر آیت الرجال قوامون نازل ہوئی اور قصاص روک دیا گیا۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت ام سلمہؓ کا جواب تو لاتتمنوا میں اور دوسری صحابیہ کی بات کا جواب الرجال قوامون الخ میں آگیا ہے اور اس تقریر سے آیت کا ربط احکام میراث سے اور آیت ان تحتنبوا الخ دونوں سے معلوم ہو گیا۔

اعمال اختیار یہ اور احوال غیر اختیار یہ کا فرق:..... حاصل آیت لاتتمنوا الخ یہ ہے کہ فضائل و بیہ جو غیر اختیاری ہیں ان کی تمنا لا حاصل ہے۔ البتہ فضائل کسبیہ جو اعمال اختیار یہ ہوتے ہیں ان میں بے شک تمنا اور کوشش ہونی چاہئے۔ اسی طرح وہ فضائل و بیہ جن میں اعمال کو بھی دخل ہے جیسے احوال و اعمال اور کمالات باطنہ ان میں بھی تمنا فضول اور عبث ہیں۔ تاہم اس کا طریقہ بھی یہ نہیں کہ بیٹھے بیٹھے خالی تمنائیں کر لی جائیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے حسن توفیق کی دعا اور درخواست بھی کرنی چاہئے۔ پس نبوت وغیرہ کی تمنا کرنا فضائل و بیہ حصہ کی تمنا کرنا ہے جو ایسے ہی غلط اور ہوس ہے جیسے کسی عورت کا مرد بننے یا مرد کا عورت بننے کی تمنا کرنا فضول ہے اور دوسری قسم کے فضائل و بیہ میں اعمال کے بعد دعا اور سوال کرنا چاہئے اور اعمال کسبیہ۔ سو ان میں مرد و عورت سب برابر ہیں۔ سب کو سعی اور دعا کرنی چاہئے۔ باقی عورتوں کا مردوں کے مقابلہ میں نقصان دین جیسا کہ احادیث میں وارد ہے وہ آیت کے معنی میں نہیں ہے۔ کیونکہ منشاء حدیث کا بلا کسب نفس عمل میں عورتوں کے لئے ایک مانع کا بیان کرنا اور عمل کی کمی ہے اور حاصل آیت کا عمل کرنے کی صورت میں دونوں کے اجر و ثواب کا برابر ہونا ہے۔

اسلام کی نظر میں مرد و عورت:..... دراصل اسلام سے پہلے عالمگیر نظریہ یہ رہا ہے کہ انسانی وجود کا ظہور کامل صرف مردوں کی جنس میں ہوا ہے۔ عورتوں کی ہستی کوئی مستقل ہستی نہیں ہے۔ وہ صرف مردوں کی کام جویوں کے لئے پیدا کی گئی ہے اور ان کی چاکری اور پرستاری میں فنا ہونے کے لئے بنائی گئی ہیں۔ لیکن سب سے پہلے قرآن کریم نے اس اعتقاد کے خلاف آواز اٹھائی ہے۔ اس کا کہنا یہ ہے کہ نوع انسانی کو مرد و عورت دو جنسوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے۔ دونوں یکساں طور پر اپنی اپنی ہستی اپنے اپنے فرائض، اپنے اپنے اعمال رکھتے ہیں۔ کارخانہ ہستی و معیشت کے لئے جس طرح ایک جنس کی ضرورت ہے تنہا اسی طرح دوسری جنس کی بھی ضرورت ہے۔ انسان کی معاشرتی زندگی کے لئے یہ دو مساوی عنصر ہیں۔ جو ایک دوسرے کے ساتھ مل کر ایک مکمل زندگی بنانے کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ ہاں البتہ ہر گروہ کو دوسرے گروہ پر خاص خاص باتوں میں اللہ تعالیٰ نے فضیلت بخشی ہے۔ چنانچہ مرد عورتوں کے لئے معاشی ضروریات کی فراہمی اور قیام کا ذریعہ ہے۔ اس لئے سربراہی اور کارفرمائی کا مقام قدرتی طور پر ان ہی کے لئے ہو گیا ہے۔ تاہم اس خیال نے عورتیں دلگیر نہ ہوں کہ وہ مرد نہ ہوں اور مردانہ کام ان کے حصہ میں کیوں نہ آئے؟ وہ یقین رکھیں کہ عمل و فضیلت کی تمام راہیں ان کے لئے بھی کھلی ہوئی ہیں۔

یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے مگر وغیرہ چونکہ عورت سے فائدہ اٹھانے کا معاوضہ اور بدلہ ہوتا ہے اس لئے اتفاق مالی کی وجہ سے مرد کی

بالادتی اور فضیلت کیسے صحیح ہوگی؟ جواب یہ ہے کہ وہ معاوضہ عورت کے ماتحت رہنے ہی کا ہے۔ اس لئے اس معاوضہ سے تو فضیلت کی اور مزید تاکید ہوگی۔

عقد الموالات: ”عقد الموالات“ کرنے والے ”مولی الموالاة“ کہلاتے ہیں۔ ابتدائے اسلام میں بھی اس پرانی رسم کا اجراء رہا اور آپ ﷺ نے انصار و مہاجرین کے درمیان مواخات قائم فرما کر عقد الموالات کرائی۔ اسی کے مطابق میراث سے مستبعد ہوتے تھے۔ لیکن اسلام کے شیوع اور مسلمانوں کی کثرت اور قرابت کے عام ہو جانے کی وجہ سے اولاً اس حکم میں وہ ترمیم ہوئی جو اس آیت میں چھٹے حصہ کی صورت میں بیان کی جارہی ہے اور بقیہ مال دوسرے ورثاء کو دلا یا جانے لگا۔ لیکن پھر آیت احزاب و اولو الارحام بعضہم اولی بعض کی رو سے بتدریج یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ چنانچہ دوسرے ورثاء کے ہوتے ہوئے خواہ وہ ذوالفروض نہسی ہوں یا عصبی ہوں یا ذوی الارحام ہوں، بالاتفاق تمام ائمہ کے نزدیک اس مولی الموالات کو کچھ ترک نہیں ملے گا۔ البتہ اگر کوئی وارث نہ ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک مولی الموالات کو پوری میراث ملے گی۔ ہاں دوسرے کے دیت ادا کرنے سے پہلے اگر کوئی اس معاہدہ کو فسخ کرنا چاہے تو فسخ بھی کر سکتا ہے۔ نیز یہ بھی جائز ہے کہ یہ عہد ایک ہی جانب سے ہو دوسری طرف سے نہ ہو تو اس وقت ایک ہی جانب سے اس پر عملدرآمد ہو سکے گا۔ حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت میں اس کا استحباب اور بخیر خواہی ہونا بھی منقول ہے۔ پس اس صورت میں منسوخ ماننے کی بھی ضرورت نہیں رہے گی۔

مردوں کی بالادستی اور معاشرتی نظام میں قیم کی حیثیت: معاشرتی زندگی میں مردوں کی بالادستی کر لینے کے بعد ان کے حقوق کی نوعیت میں بھی تفوق ماننا پڑے گا۔ چنانچہ ان کے حقوق کے مطالبہ اور ادائیگی کے سلسلہ میں اگر عورتوں کی جانب سے کوئی اڑچن واقع ہوگی تو ان کو سیاست و تادیب کا حق بھی حاصل ہوگا۔ نیک عورتیں وہی کہلائی گیں جو اطاعت شعار، ظاہر و باطن ہر حال میں شوہروں کے مفاد کی خبر گیراں اور محافظ ہوں گی۔ بصورت دیگر اگر عورت حقوق شوہر کی رعایت نہیں کرتی، اطاعت شعاری کے دائرے سے قدم باہر نکالنے کی کوشش کرتی ہے تو اولاً شوہر کو چاہئے کہ نرمی و گرمی سے حسب موقع اس کو سمجھا بھجا کر راہ راست پر لانے کی کوشش کرے۔ لیکن اگر میاں بیوی کے درمیان تفرقہ پڑ جانے کا خطرہ اور اندیشہ ہو تو پھر خاندان کی پچاسیت بٹھلائی جائے۔ جس میں مرد و عورت کے منصف مزاج لوگ سر جوڑ کر باہمی اصلاح حال کی سعی کریں۔ جس کا تصور نکلے اس کو ملزم گردانیں اور اگر سر پنچوں کو طلاق یا طلع کا اختیار بھی دے دیا جائے تو دکانڈ وہ اس کے بھی مجاز ہو سکتے ہیں۔ تاہم آیت میں اس سے تعرض نہیں ہے۔ میاں بیوی اگر حکام سے رجوع کریں تو یہ فیصلہ واجب ہے اور دوسروں کے لئے مستحب ہے اور من اھلہ و اھلہا کی قید آیت میں استحباب کے لئے ہے۔

اطاعوا الخ: ولا تسمعوا الخ سے معلوم ہوا کہ فضائل غیر اختیاریہ کے درپے ہونا حاصل اور باعث تشویش ہوتا ہے جس سے مقصود کی طرف توجہ میں کمی آ جاتی ہے اور واسئلہ اللہ سے معلوم ہوا کہ مجاہدات پر نظر رکھنے سے عجب پیدا ہو جاتا ہے۔ اس لئے اللہ کے فضل پر نظر دینی چاہئے۔ فان اطعکم الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ محض بغض نفسانی کی بنیاد پر کسی کو سزا دینے کے لئے حیل بہانے تلاش کرنا غلط ہے۔

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا دُورَهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ دِينًا حَسَنًا بَرُّ أَوْلَىٰ خِصَابٍ وَيَذَى الْقُرْبَى الْقَرَابَةِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى الْقُرْبَى الْقُرْبَى مِنْكَ فِي الْحَوَارِ أَوِ النَّسَبِ وَالْجَارِ الْجُنُبِ الْكَيْدِ عَنْكَ فِي الْحَوَارِ أَوِ النَّسَبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجُنُبِ الرَّفِيقِ فِي سَفَرٍ أَوْ صَنَاعَةٍ وَقَبْلَ الزَّوْجَةِ وَابْنِ السَّبِيلِ لَا الْمُنْقَطِعِ فِي سَفَرِهِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْأَرْوَاحِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُحْتَالًا مُتَكَبِّرًا فَخُورًا ﴿۳۶﴾ عَلَى النَّاسِ بِمَا أُوتِيَ الَّذِينَ مُتَبَدَّلَ يَتَخَلَّوْنَ بِمَا يُحِبُّ عَلَيْهِمْ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ بِهِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ط مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَالِ وَهُمْ الْيَهُودُ وَخَبَرُ الْمُتَبَدَّلِ لَهُمْ وَعَيْدٌ شَدِيدٌ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ بِذَلِكَ وَبَعَثْنَا مِهْنًا ﴿۳۷﴾ إِذَا إِهَانَةً وَالَّذِينَ عَطَفَ عَلَى الَّذِينَ قَبْلَهُ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ مُرَائِينَ لَهُمْ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ط كَالْمُتَنَاقِضِينَ وَأَهْلَ مَكَّةَ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا صَاحِبًا يَعْمَلُ بِأَمْرِهِ كَقَوْلِهِ قَسَاءَ بَسَّ قَرِينًا ﴿۳۸﴾ هُوَ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ط أَيُّ شَرٍّ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلانْكَارِ وَلَوْ مُصْذَرَّةٌ أَيُّ لَا ضَرَرَ فِيهِ وَإِنَّمَا الضَّرَرُ فِيمَا هُمْ عَلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿۳۹﴾ فَيَحَازِيهِمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ أَحَدًا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ أَصْغَرَ نَمْلَةٍ بَانَ يُنْقِصُهَا مِنْ حَسَنَاتِهِ أَوْ يَزِيدُهَا فِي سَيِّئَاتِهِ وَإِنْ تَكَ الدَّرَّةُ حَسَنَةً مِنْ مُؤْمِنٍ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرَّفْعِ فَكَانَ تَامَةً يُضْعِفُهَا مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرٍ مِنْ سَبْعِمِائَةٍ وَفِي قِرَاءَةٍ يُضْعِفُهَا بِالنَّشْدِيدِ وَيُؤْتِي مِنَ لَدُنْهِ مَنْ عِنْدَهُ مَعَ الْمُضَافَةِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۴۰﴾ لَا يَقْدِرُهُ أَحَدٌ فَكَيْفَ حَالُ الْكُفَّارِ إِذَا جُنُّوا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا وَهُوَ نَبِيُّهَا وَجُنَّا بَلَّكَ يَا مُحَمَّدُ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿۴۱﴾ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْمُجِئِ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرُّسُولَ لَوْ أَيُّ أَنْ تُسَوَّى بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ مَعَ حَذْفِ أَحَدِ التَّائِيْنِ فِي الْأَصْلِ وَمَعَ إِدْعَائِهَا فِي السَّبَبِ أَيُّ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ ط بِأَنْ يَكُونُوا أَرْبَابًا مِثْلَهَا الْعَظِيمِ هُوَ لَهُ كَمَا فِي آيَةٍ أُخْرَى وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿۴۲﴾ عَمَّا عَمِلُوهُ وَفِي وَتَبِ آخِرُ يَكْتُمُونَ وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ -

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ کی بندگی کرو (توحید بجالاؤ) اور کسی چیز کو اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہراؤ (اور اچھا سلوک رکھو) ماں باپ کے ساتھ عمدہ برتاؤ (احسان اور نرمی کے طریقہ پر) اور قربت داروں (قریبی بمعنی قریب ہے) یتیموں، مسکینوں، قریب بدار پڑوسیوں (جو پڑوس یا نسب کے لحاظ سے قریب ہوں) اور احمی پڑوسیوں (جو پڑوس یا نسب کے اعتبار سے دور ہوں) نیز پاس کے بیٹھے والوں کے ساتھ (خواہ وہ رفیق سفر ہوں یا شریک پیشہ اور بعض نے بیوی مراد لی ہے) اور مسافروں (جو اپنے ساتھیوں سے مجھڑ

گئے ہوں) اور جو تبار سے قبضہ میں (لوٹو غلام) ہوں، ان سب کے ساتھ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ونگیں مارنے والے (یعنی باز) لوگوں کو پسند نہیں کرتے جو اترانے والے ہوں (لوگوں کے مقابلہ میں اپنی نعمتوں پر) جو (یہ مبتداء ہے) خود بھی بخل کرتے ہیں (اوائے واجب میں) اور دوسروں کو بھی بخل سکھاتے ہیں اور جو کچھ خدا نے اپنے فضل سے دے رکھا ہے اسے چھپا کر رکھتے ہیں (یعنی علم اور مال و دولت مراد اس سے یہود ہیں۔ مبتداء کی خبر ”لہم وعید شدید“ ہے) اور ہم نے تبار کر رکھا ہے (اس میں) اور دوسری چیزوں میں) تاکہ شری کرنے والوں کے لئے رسوا کرنے والا (تو جین آمیز) عذاب اور ان لوگوں کو بھی دوست نہیں رکھتے (یہ ماقبل کے الذین پر عطف ہے) جو اپنی دولت محض لوگوں کے کھانے کو (ریاء و نمود کے لئے) خرچ کرتے ہیں اور فی الحقیقت اللہ اور آخرت پر یقین نہیں رکھتے (جیسے منافقین اور کدہ کے باشی) اور یاد رکھو جس کسی کا ساتھی شیطان ہو (کراسی کے ابھارنے پر عمل کرتا ہے جیسے یہ کافر) تو کیا یہی برا ساتھی ہے (یہ شیطان، ساء بمعنی ہنس اور مخصوص بالمذمت محذوف ہے یعنی ہو) اور ان لوگوں کا کیا گڑتا تھا۔ اگر یہ لوگ اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے اور جو کچھ خدا نے انہیں دے رکھا ہے اسے خرچ کرتے (یعنی اس میں ان کا کیا نقصان ہوتا۔ استفہام انکاری ہے اور لو مصدر یہ ہے۔ یعنی راہ مولیٰ میں خرچ کرنے میں نقصان نہیں تھا۔ بلکہ بحالت موجودہ جس پر ہیں اس میں نقصان ہے) اور اللہ تعالیٰ تو ان کی حالت کی پوری خبر رکھتے ہیں (اس لئے وہ ان کے کئے کی سزا ضرور دیں گے) یقیناً اللہ تعالیٰ (کسی پر) ظلم نہیں کرتے۔ ذرہ برابر (چوٹی سے بھی کم۔ مثلاً ان کی نیکیوں میں سے کچھ گنا دیں یا گنا ہوں میں اضافہ فرما دیں) اگر ذرہ برابر کسی نے نیکی کی ہے (مسلمانوں میں سے اور ایک قرأت میں ”حسنة“ رفع کے ساتھ ہے۔ اس وقت کان تا مدہ ہو جائے گا) تو وہ اسے بڑھا چڑھا کر دیتے ہیں (وہ گنا سے لے کر سات گونا) سے بھی زائد تک اور ایک قرأت میں لفظ بضعفھا تشدید کے ساتھ ہے) اور پھر اپنے پاس سے ایسا بدلہ بھی دیں گے (اس بڑھاؤ چڑھاؤ کے باوجود اپنی مخصوص عنایت سے) جو بہت بڑا بدلہ ہوگا (جو کسی کی طاقت میں نہیں ہوگا) پھر کیا (حال ہوگا کفار کا) اس دن ہم اراستہ سے ایک گواہ طلب کریں گے (جو ان کے خلاف عمل کی گواہی دے گا یعنی ان کا پیغمبر) اور ہم آپ ﷺ کو بھی (اے محمد ﷺ) ان لوگوں پر گواہی دینے کے طلب کریں گے۔ سواس (طلبی کے) دن جن لوگوں نے راہ کفر اختیار کی ہوگی اور رسولوں کی نافرمانی کی ہوگی۔ یہ حال ہوگا کہ تمنا کریں گے۔ کاش اوہ جنس جانیں (لو بمعنی ان سے اور تسویٰ نے معروف و مجہول دونوں طرح ہے۔ دراصل اس میں دوناتھیں۔ ایک کو حذف کر دیا اور سین کے ادغام کے ساتھ بھی ہے۔ اسی تفسیری زمین میں (یعنی مٹی ہو کر زمین میں مل جائیں اور اس کے برابر ہو جائیں۔ قیامت کی دہشت کی وجہ سے جیسے دوسری آیت میں ویقول الکفر بالیبتی کنت تواباً اور اس دن وہ اللہ تعالیٰ سے کسی بات کو چھپا نہیں سکیں) جو کام انہوں نے کئے ہوں گے اور دوسرے وقت میں چھپانے کی کوشش کریں گے۔ واللہ بنا ما کننا مشرکین کہہ کر)

تحقیق و ترکیب:والجاردی القریٰ مکان کے لحاظ سے قریبی پڑوسی کی حد امام شافعیؒ کے نزدیک چالیس مکان تک ہے۔ لیکن امام اعظمؒ کے نزدیک اس قدر توسع نہیں ہے بلکہ دونوں مکان ملے جلے ہونے چاہئیں۔ اس لئے حق شفعہ بھی امام اعظمؒ پڑوسی کو دیتے ہیں اور صاحبین کے نزدیک سب اہل تملہ اور اہل مسجد کو پڑوسی سمجھا جاتا ہے۔ حدیث شریف میں ارشاد ہے۔ العجیران ثلثة جوارلہ ثلث حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام و جوارلہ حقان حق الجوار وحق الاسلام و جوارلہ حق واحد حق الجوار کالمشرك من اهل الكتاب۔ آنحضرت ﷺ نے پڑوسی کے حقوق کی اس درجہ باکیر فرمائی ہے جس سے ان کے شریک فی المیراث ہونے کا گمان ہونے لگتا ہے۔

العجیر الجنب۔ یعنی دوسری قوم کا فرد ہو۔ جب قرابت سے ماخوذ ہے۔ یہاں بھی مکان اور نسب دونوں لحاظ سے اعتبار ہوگا۔ بالجوب کا

متعلق صفت مقدرہ ہے۔ اسی السکائن صاحب۔ جب سے مراد مسفر ہے۔ وہم اليهود جیسے رفاعہ بن زید اور حیی بن اخطب اور کروم بن زید وغیرہ افرادِ امراء ہیں جو انصار صحابہؓ کو بخل مشور سے دیتے تھے۔ الذین مبتداء کی خبر محذوف کی طرف مفسر علامؒ نے لہم وعید شدید سے اشارہ کر دیا ہے۔

واعتدنا للکافرين۔ اس میں وضع ظاہر موضوع مضمر کیا گیا ہے۔ اعتدنا لہم کہنا چاہئے تھا۔ مگر ارشاد اس طرف ہے کہ ایسا کرنے سے کفرانِ نعمت ہوا اور کافر کی سزا عذاب ہے۔ انشاء نعمت کو بھی کفرانِ نعمت سمجھا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے۔ اذا انعم الله علی عبده نعمۃ أحب ان یتظہر اثرها علیہ (مسند احمد)

فساء قرینا۔ ضمیر ہم ساء کا فاعل ہے جس کی تفسیر منسوب کر رہا ہے اور مخصوص بالمذمت محذوف ہے۔ اسی الشیطان۔ رداء الناس۔ مصدر مضارع المفعول بمعنی الفاعل ہونے کی طرف مفسر نے اشارہ کیا اور منصوب علی الحال ہے یا مفعول لہ بھی ہو سکتا ہے۔ ما اذا علیہم۔ مقصود سوال ضرر ہے بلکہ منافع سے ناواقفیت پر زجر و توبیخ اور تحصیلِ جواب کی فکر پر آمادہ کرنا ہے اور ایمان کا ذکر پہلی آیت میں اخیر میں اور بعد والی اس آیت میں پہلے کیا گیا۔ کیونکہ وہاں بطور تعلیل ماقبل بیان کیا گیا اور یہاں ترغیب کے لئے۔ پس دونوں جگہ اہم سے ابتداء کی گئی ہے۔

مشقال۔ بروزن مفعول۔ ثقل سے ہے۔ مطلقاً مقدار یا مقدار معلوم مراد ہوتی ہے۔ ذرة۔ سرخ چوٹی یا رانگی کا دانہ یا روشندان کی دھوپ میں جو غبار کے باریک اجزاء ہوتے ہیں، ان کو کہا جاتا ہے۔ مطلقاً ظلم کی نفی مبالغہ مراد ہے۔ کیونکہ جب قلیل ظلم کی نفی ہے تو کثیر کی نفی بدرجہ اولیٰ ہے اور مشقال مصدر محذوف کی صفت کی بناء پر منصوب ہے۔ اسی ظلما و وزن ذرة۔

وان تلک۔ ضمیر کا مونث ہونا تاہی خبر کی وجہ سے ہے۔ یعنی "الحسنۃ" یا مشقال کی اضافت مونث کی طرف ہونے کی وجہ سے ہے۔ یہ تو اکثر مفسرین کی رائے ہے اور بعض کے نزدیک لفظ ذرة کی طرف ضمیر راجع ہے جیسا کہ جلالِ محققؒ نے بھی یہی کہا ہے۔ یہ گفتگو حسنۃ کے منصوب ہونے کی تقدیر پر ہے اور مرفوع کی قرأت پر کسان تامہ ہوگا۔ فکیف اس میں فاضیہ ہے اور تقدیر مبتداء سے مفسر نے اس کے مرفوع علی التصریت کی طرف اشارہ کیا ہے اور کبھی فعل محذوف کی وجہ سے محلا منصوب بھی مانا جاسکتا ہے۔ اسی فکیف یکونون اس صورت میں سیویہ کی رائے پر تشبیہ بالمال کی وجہ سے منصوب بھی کہا جاسکتا ہے اور محققؒ کی رائے پر تشبیہ بالظرف کی وجہ سے اور یہی عامل اذا ہوگا۔ یومئذ اس میں تین جملہ مضاف الیہ کے عوض میں ہے۔ لئو تسویٰ اس میں لئو مصدر یہ اور یود کا محلا مفعول ہے۔ اس وقت جواب کی ضرورت نہیں ولا یکسمون مفسرؒ نے دونوں آیات میں تعارض اٹھا دیا ہے کہ اول اول تو کفار و اللہ بنا ماکنا مشرکین کہہ کر چھپانا چاہیں گے۔ لیکن الیوم نختم الخ کی رو سے؟ اب ان کی زبان بندی ہو جائے تو ہاتھ پیرا اعضاء سب خبریں اگل دیں گے۔

رابط..... سلسلہ بیان مختلف حقوق کی طرف چل رہا ہے۔ درمیان میں واعبدوا اللہ الخ سے یہ بتلانا ہے کہ کما حقان کی ادائیگی ایک مومن کامل ہی کر سکتا ہے۔ جس میں بخل و کبر و ریاء کی بری خصلتیں نہ ہوں۔ ورنہ یہ چیزیں ادائے حقوق میں رکاوٹ بھی بن سکتی ہیں۔ بعد ازاں ان حقوق کو کچھ تفصیل سے آیت وما ذاعلیہم الخ میں کفر و بخل و ریاء کی اضداد کی ترغیب دینی ہے۔

﴿تشریح﴾..... اللہ اور بندوں کے حقوق کی حفاظت: اللہ اور بندوں کے حقوق کی ادائیگی کا حکم دیا جا رہا ہے۔ حق اللہ کے سلسلہ میں بنیادی بات توحید کا اقرار اور شرک کی نفی ہے۔ یعنی جن صفات کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہونا ثابت ہو چکا

ہے۔ مثلاً علم محیط، قدرت تامہ وغیرہ ان کا اعتقاد کسی دوسرے کے لئے نہیں ہونا چاہئے۔ غرضیکہ شرک ذاتی، صفاتی، افعالی سب سے پرہیز کر کے توحید کامل کا حق بجالانا۔

حقوق العباد کے سلسلہ میں ماں باپ کے ساتھ بہتر سلوک، دوسرے قربت داروں کے حقوق کی ادائیگی، یتیموں، مسکینوں، مسافروں، یتیموں کا خیال رکھنا، پڑوسی خواہ نزدیک کا ہو یا دور کا، بہر حال اچھے سلوک کا مستحق ہے۔ اسی طرح پاس اٹھنے بیٹھنے والے اور لونڈی غلام سب کے ساتھ محبت و احسان کا سلوک ہونا چاہئے۔

اللہ کی راہ میں خرچ کرنے میں ریاء اور بخل نہیں ہونا چاہئے:..... اللہ تعالیٰ نے جو کچھ رزق و دولت مرحمت فرمایا ہے اس کے بندوں پر خرچ کرنے میں بخل سے کام نہ لو۔ ایک مومن کا ہاتھ اتفاق فی سبیل اللہ میں کبھی نہیں رکنا چاہئے۔ البتہ خرچ کرنے میں صرف اللہ کی رضا کی نیت ہونی چاہئے، نام و نمود کی نیت اور شہرت کی فکر۔ یہ ایمان باللہ اور فکر آخرت کے معنائی ہے۔ یتیموں کے ساتھ چونکہ زائد جاہلیت میں حد سے زیادہ مظالم ہوتے تھے، اس لئے حق تعالیٰ نے ان کی نگہداشت کا حکم کر فرمایا۔ پڑوسی اگر غیر مسلم بھی ہوں تب بھی حق جو ادا کرنا چاہئے اور مسلمان ہو تو دوسری توجہ کا مستحق ہے۔ اسی طرح بخل مالی کی طرف بخل علمی بھی مذموم ہے۔ جس میں کسٹمان علم بھی داخل ہے۔

ان اللہ لا یظلم الخ میں ظاہراً ظلم کی نفی کرتی ہے ورنہ ھینقہ تو حق تعالیٰ جو معاملہ بھی فرمائیں وہ مالک حقیقی ہیں۔ اس کو کسی طرح بھی ظلم نہیں کہا جا سکتا اور من لدنہ کا مقتضا ہے کہ اگر مقررہ کے علاوہ بھی مرحمت فرمائیں گے۔ پھر چونکہ وہ اجر بظاہر مسبب من العمل ہوگا۔ اگرچہ بمقابلہ اعمال نہ ہو اور عادتاً کام کرنے والے ہی کو انعام ملا کرتا ہے۔ اس لئے اس کو اجر فرمادیا۔

قرآن کریم میں مطلقاً کفر اور عصیان رسول ﷺ سے مراد عام طور پر کافر ہی ہوتے ہیں۔ اس لئے ”یود الذین کفرو الخ“ سے مراد کافر ہی ہوں گے اور چونکہ اس وقت کافر ہی زیادہ تر بخل و بکرا وغیرہ معاصی کے ساتھ متصف تھے اس لئے ان وعیدوں کے ذکر میں کفار ہی کی تخصیص کی گئی اور انبیاء علیہم السلام کی عدم موجودگی یا وفات کے بعد لوگوں نے جو جرائم کئے ہیں ان کے اثبات کے چونکہ دوسرے طریقے موجود رہے ہیں اس لئے انبیاء کی عدم شہادت معترض نہیں ہوگی۔ جیسا کہ سورۃ مائدہ میں و کنت علیہم شہید اما دعت فیہم کے بعد فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم۔ حضرت عیسیٰؑ کا جواب منقول ہے۔

لطاائف آیت:..... والصاحب بالجنب میں پیرو بھائی اور ہم درس خواہ تاش بھی داخل ہے۔ ان کے حقوق کی رعایت اور ادائیگی بھی ہونی چاہئے۔ ان اللہ لا یحب الخ میں اپنے احوال و مقامات سلوک پر فخر و مباہات اور عجب کرنا بھی داخل ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ إِذَا لَا تَصْلُوا وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ مِمَّنِ الشَّرَابِ لِأَنَّ سَبَبَ نَزُولِهَا صَلَاةٌ جَمَاعَةٍ فِي حَالِ السُّكْرِ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ بِأَنْ تَصْحُوا وَلَا جُنْبًا بِلَا جَلَّ أَوْ أَنْزَالٍ وَنَصْنَعُهُ عَلَى الْخَالِ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْمُفْرَدِ وَغَيْرِهِ إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ طَرِيقِي أَوْ مُسَافِرِينَ حَتَّى تَغْتَسِلُوا فَلَكُمْ أَنْ تَصَلُّوا أَوْ اسْتَنْبِئُوا الْمُسَافِرِينَ لِأَنَّ لَهُ حُكْمًا آخَرَ سَبَّاحِي وَقِيلَ الْمُرَادُ النَّهْيُ عَنْ قُرْبَانِ مَوَاضِعِ الصَّلَاةِ أَيْ الْمَسَاجِدِ إِلَّا غُورَهَا مِنْ غَيْرِ مَكْبٍ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ مَرْضًا يَضُرُّهُ الْمَاءُ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ مُسَافِرِينَ وَأَنْتُمْ

حُبُّ أَوْ مُحْدِنُونَ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ الْمَسْكَاةِ الْمُعْتَدَةِ لَفُضَاءَ الْحَاجَةِ أَىْ أَحَدٌ أَوْ لَمَسْتُمُ الْبَسَاءَ وَفَى قِرَاءَةٍ بِلَا أَلْفٍ وَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى مِنَ اللَّمَسِ وَهُوَ الْحَسُّ بِالْيَدِ قَالَهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَالْحَقُّ بِهِ الْحَسُّ بِبَاقِي الْبُشْرَةِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ الْجِمَاعُ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً تَطْهَرُونَ بِهِ لِلصَّلَاةِ بَعْدَ الظَّلَمِ وَالْتَفَتِيْشُ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى مَا عَدَا الْمَرْضَى فَيَتِمُّوْهُ أَفْضَلُوا بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ صَعِيدًا طَبِيبًا نَرَانَا طَاهِرًا فَاصْرَبُوا بِهِ ضَرْبَتَيْنِ فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ طَمَعَ الْمُرْفَقَيْنِ وَمَسَحَ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَبِالْحَرْفِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا (۴۳)

ترجمہ:..... مسلمانو! نماز کا ارادہ بھی نہ کرو (نماز نہ پڑھو) جس وقت تم نشی حالت میں ہو (شراب کی وجہ سے۔ آیت کا سبب نزول نشی حالت میں جماعت سے نماز پڑھنا ہے) جب تک سمجھنے نہ لگو جس بات کو تم زبان سے کہتے ہو (ہوش میں آ جاؤ) اور نہ ناپاکی کی حالت میں نماز پڑھ سکتے ہو (خواہ مرد کی شرمگاہ عورت کی شرمگاہ میں صرف داخل کی ہو یا انزال بھی ہو گیا ہو لفظ جنبا کا منسوب ہونا بنا پر حلیت ہے اور اس کا استعمال مفرد اور غیر مفرد دونوں جگہ آتا ہے) ہاں راہ چلتا مسافر ہو (راستہ سے گزرنے والے یعنی مسافر ہوں) تو دوسری بات ہے تاوقتیکہ غسل نہ کرو (اب تمہیں نماز پڑھنے کی اجازت ہوگی اور مسافر کا استثناء اس لئے کیا گیا ہے کہ اس کے لئے دوسرا حکم ہے جو آگے آ رہا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ نماز کے مواضع یعنی مساجد کے قریب جانے سے روکا گیا ہے۔ البتہ بغیر ٹھہرے ایسی حالت میں مسجد سے گزرنے کی اجازت ہے) اور اگر تم بیمار ہو (کہ پانی کا استعمال نقصان دہ ہو) یا سفر میں ہو (یعنی مسافر اور جنابت کی حالت میں ہو یا بے وضو ہو) یا تم میں سے کوئی جائے ضرورت سے فارغ ہو کر آئے (غائط و قضاء حاجت کے لئے تیار کی جائے یعنی بے وضو ہو گیا ہو) یا تم نے بیوی کو چھوا ہو اور ایک قرأت میں لستم بغیر الف کے ہے اور یہ دونوں بمعنی لمس ہیں۔ یعنی ہاتھ لگانا۔ ابن عمر کی رائے یہی ہے اور یہی مذہب ہے امام شافعی کا اور اسی کے حکم میں باقی بدن سے چھونا بھی ہے اور ابن عباسؓ کے نزدیک جماع کے معنی ہیں) اور تم کو پانی نہ ملے (کہ جس سے نماز کے لئے طہارت حاصل کرلو۔ تلاش و جستجو کے بعد۔ اور یہ پانی نہ ملنے کی قید بیماروں کے علاوہ کے لئے ہے) تو اس صورت میں تمہیں تیمم کر لینا چاہئے (وقت آ جانے کے بعد بہ نیت تیمم کام لو) پاک مٹی سے (پاک زمین پر دو دفعہ ہاتھ مار دو) اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرلو (کہنویں سمیت اور لفظ مسح خود بھی متعدی ہوتا ہے اور حرف کے ذریعہ بھی) بلاشبہ اللہ تعالیٰ درگزر فرمانے والے اور بخش دینے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... وانتم سکارى۔ اکثر کی رائے میں شراب کا نشہ مراد ہے اور یہی صحیح ہے۔ لیکن ضحاک کہتے ہیں۔ فیدک غلبہ اور فیدک نشہ مراد ہے۔ بسایلا ج اس میں تیمم ہے۔ خواہ جماعت کی صورت ہو یا ولایت کی، بہر صورت غسل واجب ہے۔ جنبا عطف ہے محل ما قبل ای لا تقربوا اسکارى ولا جنبا۔ الا عابری۔ یہ استثناء ہے مقدر سے ای فی حال ان مواضع الصلوة۔ یعنی الصلوة سے مراد مساجد کی جائیں۔ چنانچہ دوسری آیت میں یہ اطلاق آیا ہے۔ وبيع وصلوات ای المساجد۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک جنبی کے لئے مسجد سے گزرتا جائز ہے ٹھہرنا جائز نہیں ہے اور یہی قول حسن کا ہے اور امام اعظمؒ کے نزدیک گزرتا بھی جائز نہیں ہے۔ الا یہ کہ دوسرا کوئی راستہ نہ ہو یا پانی صرف مسجد میں ہو جس سے طہارت حاصل کی جائے اور بعض اہل علم کی

رائے یہ ہے کہ مرور کے لئے بھی تیمم کر لینا چاہئے۔ باقی مسجد میں بحالت جنابت ٹھہرنے کی عدم اجازت پر حضرت عائشہؓ کی مرفوع روایت ہے وجہوا هذه البيوت عن المسجد فاني لاحل المسجد لحائض ولا جنب۔ البتہ امام احمدؒ اس روایت کو مجہول اور ضعیف سمجھتے ہوئے مسجد میں ٹھہرنے کی اجازت دیتے ہیں۔ عطاء بن یسارؒ کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے قال رأيت رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم يجنبون اذا توضؤوا وضوء الصلوة۔ لیکن امام اعظمؒ روایت انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن اذن لاحد ان یمر فی المسجد ولا یجلس فیہ الا لعلیٰ کی وجہ سے مرور کی اجازت دیتے ہیں اور نہ ملک کی۔

لمستم النساء۔ ہاتھ لگانا کنایہ ہے جماع سے۔ یہی قول حضرت ابن عباسؓ کا اور یہی مذہب امام اعظمؒ کا ہے۔ لیکن محض چھوٹا حضرت ابن عمرؓ اور ابن مسعودؓ کے نزدیک ناضی ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب بھی یہی ہے۔ وهو راجع الى ماعد المرضی۔ کیونکہ مریض کے لئے تو پانی کے ہوتے ہوئے بھی تیمم کی اجازت ہے۔ اگر اس کے لئے مضرب ہو۔ لیکن اگر مریض کے حق میں عدم وجدان ہی حتماً سمجھا جائے تو اس وجہ کی ضرورت نہیں ہوگی۔

فاحضروا ضربتین ابوداؤد اور حاکم کی روایت میں ایسا ہی ہے۔ امام اعظمؒ، امام شافعیؒ کی رائے بھی یہی ہے۔ لیکن امام احمدؒ حدیث عمارؓ کی وجہ سے ایک ضرب کو کافی سمجھتے ہیں اور امام مالکؒ پہلی ضرب کو فرض فرماتے ہیں۔ باقی امام شافعیؒ صعیدا کے معنی اگانے والی مٹی کے لیتے ہیں کیونکہ مٹی کے علاوہ کوئی چیز اگانے والی نہیں ہوتی۔ لیکن زجاج صعید کے معنی ”وچہ الارض“ کے لیتے ہیں۔ خواہ مٹی ہو یا دوسری چیز، جیسے پتھر یا غبار کے۔ امام اعظمؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔

باقی آیت میں حائضہ، جنابت کی تخصیص کرنا، حالانکہ غیر مرضی کا حکم بھی نماز کے ناجائز ہونے کا ہے۔ محض اس لئے ہے کہ اغتسال کے لئے مغایا صرف حالت جنابت ہی ہو سکتی ہے۔ اگر یہ کہا جاتا لجنباً ولا غیر متوضیین حتی تغتسلوا۔ تو کلام صحیح نہ رہتا۔ اسی طرح آیت میں مسافر کی تخصیص استثناء میں کرنا باوجود یکہ مریض اور غیر مریض کا حکم بھی پانی نہ ہونے کے وقت یہی ہے۔ اس لئے ہے کہ سفر بہ نسبت بیماری کے غالب الوقوع ہے۔ نیز آیت کا سبب نزول بھی تیمم مسافر ہے۔ البتہ ”جاء احد“ اور ”لا مستم النساء“ جو مہجبات وضو ہیں ان کا عطف مرض و سفر پر جو مہجبات ہیں باعث اشکال ہوگا۔ کیونکہ متعاطفین کے درمیان تناسب شرط ہے۔ لیکن کہا جائے گا کہ غیر معذورین کا عطف معذورین پر ہو رہا ہے۔ تقدیر کلام اس طرح پر ہے۔ وان كنتم مرضی او مسافرین او غیر مرضی وغیر مسافرین حال كونکم فی جمیع هذه الصور محدثین بالا صغر والا کبر وحال كونکم فی جمیعها عاجزین عن الماء حقيقة كما فی الفقد او حکماً كما اذا خیف الضرر۔ اس طرح کل چھ صورتیں نکلیں گی۔ جن میں تیمم کے لئے پانی نہ ہونا شرط ہوگا۔ (۱) بیمار بے وضو ہو۔ (۲) بیمار بے غسل ہو۔ (۳) مسافر بے وضو ہو۔ (۴) مسافر ضرورت مند غسل ہو۔ (۵) نہ بیمار ہو نہ مسافر ہو۔ مگر بے وضو ہو۔ (۶) نہ بیمار ہو نہ مسافر ہو مگر ضرورت مند غسل ہو۔

رابطہ:..... اوپر سے اکثر معاملات نبی کا بیان چلا آ رہا ہے۔ اب بعض قسم و بیانات یعنی اللہ اور بندہ کے درمیانی معاملات کا بیان شروع ہوتا ہے۔ اسی طرح دوسرا قرآنی ربط یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے و اعبدوا اللہ ولا تشربوا الخالص عبادت کا حکم دیا گیا تھا۔ اب اس کا ایسا انتظام فرماتا ہے کہ بلا قصد اختیار بھی شرک سرزد نہیں ہونا چاہئے۔ جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوتا ہے۔

شان نزول: ابتدائے اسلام میں شراب حلال تھی۔ چنانچہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے ایک مرتبہ دعوت کی اور شرکاء شراب پی۔ اسی میں مغرب کی نماز کا وقت آ گیا۔ حضرت علیؓ نے امامت کی اور اسی نشہ کی حالت میں سورۃ کافرون پڑھتے ہوئے ”لا اعبد ما تعبدون“ کی بجائے ”اعبد ما تعبدون“ پڑھ دیا۔ جس میں بلا ارادہ خلاف توحید شریک الفلظ ادا ہو گئے۔ بعد میں تنبیہ ہونے پر ندامت ہوئی۔ آنحضرت ﷺ سے عرض حال کیا گیا۔ اس پر آیت لا تقربوا الصلوٰۃ الخ نازل ہوئی۔ جس میں معنی طور پر دوسرے مناسب احکام بھی آ گئے۔

نیز غزوہ مریض کے موقع پر حضرت عائشہؓ کا ہار گم ہو گیا اور پانی نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کی ضرورت پیش آئی۔ اس سلسلہ میں بھی یہ آیت اور آیت ماندہ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: اسلام نے مکمل شراب بندی بتدریج کی ہے: (۱) شراب کی حرمت تذریعاً ہوئی ہے۔ جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ اس آیت کی رو سے صرف اوقات نماز میں شراب کا پینا حرام معلوم ہوتا ہے۔ لیکن آیت ماندہ سے مطلقاً شراب کی بندش اور حرمت ہو گئی تھی۔ چنانچہ اب نماز اور غیر نماز تمام اوقات میں نشہ بندی کا حکم ہے۔

وضو اور غسل کا تیمم: (۱) مرض کے اشتداد کا خطرہ ہو یا امتداد کا اندیشہ ہو۔ دونوں صورتوں میں تیمم کی اجازت ہے۔ (۲) پانی اگر کم از کم ایک شرعی میل ہو جو انگریزی میل سے ۱/۸ حصہ زیادہ ہوتا ہے۔ تب بھی تیمم کی اجازت ہے۔ مسافر ہو یا غیر مسافر۔ (۳) اسی طرح اگر پانی قریب ہو۔ لیکن ڈول رسی وغیرہ آلات نہ ہونے سے، یا کسی قسم کے خوف سے پانی نہ مل سکے۔ بہر صورت تیمم کی اجازت ہوگی اور یہ سب صورتیں فساد لم تجدوا میں داخل سمجھی جائیں گی۔ (۴) وضو اور غسل دونوں کا تیمم یکساں ہوتا ہے۔ صرف نیت کا فرق ہوتا ہے۔ ایک میں وضو کی قائم مقامی کی اور دوسرے میں غسل کے قائم مقامی کی نیت کرنی ہوتی ہے اور اس کا خیال رہے کہ منہ ہاتھ میں سے کوئی حصہ نہ جائے۔ جہاں ہاتھ نہ پہنچ سکے اور نہ تیمم نہیں ہوگا۔

(۶) تیمم ہر ایسی چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو۔ یعنی جو نہ آگ میں جلے اور نہ گلے۔ لیکن دو چیزیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ چونہ باوجود یکہ آگ میں جل جاتا ہے۔ لیکن اس سے تیمم جائز ہے۔ اور را کہ باوجود یکہ آگ میں نہ جل سکتی ہے اور نہ گل سکتی ہے پھر بھی اس سے تیمم جائز نہیں ہے۔ جہت اشتناء دونوں کی الگ الگ ہے۔ تفصیلی بحث کا موقع سورۃ ماندہ ہے۔

اطاف آیت: لا تقربوا الصلوٰۃ اس سے معلوم ہوا کہ سکر حالی کے آثار اگر محسوس ہونے لگیں تو ذکر کو منقطع کر دے۔ اگر قطع نہیں کرے گا تو خود قطع ہو جائے گا اور وہ ترقی جو عمل پر موقوف تھی جب عمل ہی منقطع ہو گیا تو ترقی بھی رک جائے گی۔ چنانچہ استغراق میں بھی ترقی رک جاتی ہے۔

ان الله كان عفوا غفوراً۔ اس میں ضعفاء اعمال کے اس وسوسہ کا علاج ہے کہ جب ضعف کی وجہ سے ظاہرِ عمل میں نقصان ہے تو وہ آثار مقصودہ اور اجر و ثواب کے نقصان کو تسلیم ہو۔ پس اس شبہ کے ازالہ اور تدبیر کی طرف اشارہ کر دیا کہ بالفرض اگر نقصان ہو بھی تو اللہ تعالیٰ معاف فرما کر جبر نقصان کرنے والے ہیں۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا خَطًا مِنَ الْكِتَابِ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الضَّلَالَةَ بِالنَّهْيِ وَيُرِيدُونَ أَنْ
تُصَلُّوا السَّبِيلَ ﴿۵۲۳﴾ تَخْطُوا صَرِيقَ الْحَقِّ لَتَكُونُوا مِثْلَهُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ۖ مِنْكُمْ فَيَخْبِرُكُمْ
لِيُخَيَّبُوهُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا فَحَافِظًا لَكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿۵۲۴﴾ مَا يَعْنَى لَكُمْ مِنْ كَيْدِهِمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا
فَرَمَّ يُحَرِّقُونَ يُغَيِّرُونَ الْكَلِمَ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ
الَّتِي وَضَعَ عَلَيْهَا وَيَقُولُونَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ بِشَيْءٍ سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا أَمَرَكَ
وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ حَالَ بِمَعْنَى الدُّعَاءِ إِنْ لَأَسْمَعْتَ وَيَقُولُونَ لَهُ رَاعِنَا وَقَدْ نَهَى عَنْ خَطَايَاهِ بِهَا وَهِيَ
كَلِمَةُ سَبِّ بُلْغَتِهِمْ لِيَّا تَحْرِيفًا بِالْبَسِيطَةِ ۖ وَطَعْنَا قَدْخًا فِي الدِّينِ ۖ لَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
بَدَلٌ وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ فَقَطْ وَانْظُرْنَا انْظُرْنَا لِيَّا بَدَلٌ رَاعِنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ بِمَا قَالُوهُ وَأَقْوَمَ أَجَدَلُ مِنْهُ
وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ أَبَعَدَهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۵۲۵﴾ مِنْهُمْ كَعْبِدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ
وَأَصْحَابُهُ يَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ امْنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ مِنْ قَبْلِ أَنْ
نَطْمِسَ وُجُوهًا نَلْعَنُوهَا مَا فِيهَا مِنَ الْعَيْنِ وَالْأَنْفِ وَالْحَاجِبِ فَرَدَّهَا عَلَى أَذْبَارِهَا فَتَجْعَلُهَا كَالْأَفْنَاءِ
لَوْحًا وَاحِدًا أَوْ نَلْعَنَهُمْ نَمْسَحُهُمْ قَرْدَةً كَمَا لَعَنَّا مَسْحَنَا أَصْحَابَ السَّبِّ ۖ مِنْهُمْ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَضَاؤُهُ
مَفْعُولًا ﴿۵۲۶﴾ وَلَمَّا نَزَلَتْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فَيُقِيلُ كَانَ وَعِيدًا بِشَرْطٍ فَلَمَّا أَسْلَمَ بَعْضُهُمْ رُفِعَ وَقِيلَ
يَكُونُ طَمَسٌ وَمَسْخٌ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ أَى الْإِشْرَاقِ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ سِوَى
ذَلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ الْمَغْفِرَةُ لَهُ بِأَنْ يُدْخِلَهُ الْحَنَّةَ بِلَا عَذَابٍ وَمَنْ شَاءَ عَذَّبَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
بِذُنُوبِهِ ثُمَّ يُدْخِلُهُ الْحَنَّةَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا ذَنْبًا عَظِيمًا ﴿۵۲۷﴾ كَبِيرًا أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ
يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ ۖ وَهُمْ الْيَهُودُ حَيْثُ قَالُوا نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَجِبَاءُ ۚ أَى لَيْسَ الْأَمْرُ بِتَرْكِيبِهِمْ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ
يُزَكِّي يَطْهَرُ مَنْ يَشَاءُ بِالْإِيمَانِ وَلَا يَظْلُمُونَ يُنْقِصُونَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ فَيُضِلُّونَ ﴿۵۲۸﴾ قَدَرٌ قَشَرَهُ النَّوَاةُ انْظُرْ
يَعْنِي مُتَعَجِّبًا كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ ۖ بِذَلِكَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا ﴿۵۲۹﴾ بَيِّنًا

ترجمہ:..... کیا تم نے ان لوگوں کی حالت نہیں دیکھی جنہیں کتاب کا ایک حصہ دیا گیا۔ (مرا یہودی ہیں) کس طرح وہ گمراہی
خزیدہ رہے ہیں (ہدایت کے بدلہ میں) اور چاہتے ہیں کہ تم بھی راہ سے بہک جاؤ (راوی حق سے بھگ کر ان ہی جیسے ہو جاؤ) اور اللہ تعالیٰ
تمہارے دشمنوں کو اچھی طرح جانتے ہیں (بدست تمہارے اسی لئے انہوں نے تم کو اطلاع دے دی ہے تاکہ تم ان سے پرہیز رکھو)
اور اللہ تعالیٰ کی دوستی کافی ہے (تمہاری حفاظت کے لئے) اور ان کی مددگاری کافی ہے (تم تک ان کے کمر روکنے کے لئے) یہودیوں
میں سے (ایک قوم) ایسی ہے کہ وہ لوگ ادا دلتے رہتے۔ رو بدلتے رہتے ہیں لفظوں کو (جو اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کی شان

میں تو رات میں نازل فرمائے ہیں) ان کی اصلی جگہ سے (جن کے لئے وہ وضع کئے گئے تھے) اور کہتے ہیں (آنحضرت ﷺ سے جب آپ ﷺ ان کو کسی بات کا حکم فرماتے ہیں) ہم نے (آپ ﷺ کی بات) سن لی۔ مگر (آپ ﷺ کا حکم) انہیں مانیں گے اور سننے در احتیاج آپ ﷺ نہ سننے والے ہوں (لفظ "غیر مسمع" ترکیب میں حال معنی دعا ہے۔ یعنی خدا کرے آپ کو کوئی بات نہ سنائی جائے) اور (نیز کہتے ہیں) ارعنا (حالانکہ اس لفظ سے آپ ﷺ کو خطاب کرنے سے ان کو منع کر دیا گیا تھا۔ کیونکہ یہ کلمہ ان کی زبان میں برے موقع پر استعمال کیا جاتا تھا) تو زموذر (ہیر پھیر کر) اپنی زبانوں کو اور بطور طعن (تشبیہ) دین حق (اسلام) کے خلاف اگر یہ لوگ سمعنا و اطعنا (بجائے عصینا) کہتے ہیں اور (صرف لفظ) اسمع اور انظرونا (یعنی انظر الینا بجائے ارعنا) کہتے تو یہ ان کے حق میں بہتر تھا (جو کچھ کہا اس کی نسبت سے) نیز درنگی (میان دروی) کی بات ہوتی۔ لیکن فی الحقیقت ان پر اللہ تعالیٰ کی پھنکار پڑ چکی ہے (کہ اللہ نے ان کو اپنی رحمت سے دور پھینک دیا ہے) ان کے کفر کی وجہ سے۔ پس یہ ایمان نہیں لائیں گے جو معدودے چند افراد کے (ان میں جیسے عبداللہ بن سلامؓ اور ان کے رفقاء) اے اہل کتاب! جو کچھ ہم نے نازل کیا ہے (قرآن) اس پر ایمان لے آؤ۔ جو (تورات) تمہارے پاس ہے یہ کتاب جو تہدیق کر رہی ہے اس کتاب (تورات) کی جو تمہارے پاس موجود ہے۔ ایسا وقت آنے سے پہلے کہ ہم لوگوں کے چہرے مسخ کر کے (آکھ، تاکھ، بھوؤں کے نشانات مٹا کر) پیٹھ پیچھے لٹا دیں (اور گدی کی طرح سامنے کے حصہ کو بھی سپاٹ اور صفا چٹ کر کے رکھ دیں) یا پھنکار برسا دیں ان پر (بندروں کی شکل میں مسخ کر کے) جس طرح پھنکار دی (لعنت کر دی) ہفتہ والوں پر (ان میں سے) اور اللہ تعالیٰ نے جو کچھ فیصلہ کر دیا ہے (حکم دے دیا ہے) وہ ضرور ہو کر رہے گا (یہ آیت جب نازل ہوئی تو عبداللہ بن سلامؓ مسلمان ہو گئے۔ چنانچہ بقول بعض یہ وعید شرط تھی۔ لیکن جب بعض لوگوں کے اسلام لانے سے یہ شرط نہ پائی گئی تو وعید بھی مرتفع ہو گئی اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ قیامت سے پہلے ضرور یہ تبدیلی اور مسخ ہوگا) اللہ تعالیٰ کبھی یہ بات بخشے والے نہیں ہیں کہ ان کے ساتھ شرک کیا جائے (شرک کرنے کی معافی نہیں ہوگی) ہاں اس کے علاوہ (سوا) اور گناہوں (خطاؤں) کی معافی ہو سکتی ہے وہ اگر چاہیں (معاف کرنا تو کسی گنہگار کو بلا عذاب جنت میں داخل کر سکتے ہیں اور چاہیں تو گنہگار مومن کو گناہ پر عذاب کے بعد جنت میں داخل کر سکتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو کسی ہستی کو شریک ٹھہراتا ہے تو یقیناً وہ افتراء پر دازی کرتا ہے جرم (گناہ) عظیم (سخت ترین) کی کیا آپ ﷺ نے ان لوگوں کی حالت پر نظر نہیں کی جو اپنی پاکی کا بڑا گھمنڈ رکھتے ہیں (یعنی یہود جو خود کو "انساء اللہ و احبابہ" سمجھتے ہیں۔ یعنی مداران کی خود ستائی پر نہیں ہے) حالانکہ اللہ تعالیٰ پاک (صاف) کر سکتے ہیں جسے چاہیں (ایمان کی بدولت) اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا (ان کے اعمال میں کمی کر کے) رتی یا رانی برابر بھی (چھوڑے کی گتھلی پر جھلی برابر بھی) ملاحظہ فرمائیے (مقصود تعجب ہے) یہ لوگ اللہ تعالیٰ پر کس طرح صریح بہتان باندھ رہے ہیں (اس بارے میں) اور ان کی آشکارا گنہگاری کے لئے بھی ایک بات کافی ہے (مبینا بمعنی بیبا ہے)۔

تحقیق و ترکیب: نصیباً من الکتاب تورات سے چونکہ ان یہود نے صرف حضرت موسیٰ کی نبوت معلوم کی تھی آنحضرت کی نبوت کا علم انہوں نے حاصل نہیں کیا تھا۔ اسی لئے او تو اعلم الکتاب کی بجائے نصیباً من الکتاب فرمایا گیا ہے برخلاف عبداللہ بن سلامؓ وغیرہ مؤمنین یہود کے ان کو دونوں کی نبوت کا علم تھا اس لئے ان کے لئے معہم الکتاب کے الفاظ فرمائے گئے ہیں۔ ان تفضلوا السبیل اس میں ترقی تعجب کی گئی ہے۔ عن مواضعہ چونکہ لفظ مواضعہ کی ضمیر الحکم کی طرف راجع ہے جو جمع ہے اس لئے مقتضی قیاس کے بجائے مواضعہ کے مواضعہ ہونا چاہئے تھا لیکن جس جمع کے حروف واحد کے مقابلہ میں کم ہوں وہاں ضمیر مؤنث کی بجائے جمع کے لئے ضمیر مذکر بھی لائی جا سکتی ہے۔ سمعنا و عصینا یہ دونوں لفظ بالمشافہ آپ ﷺ کے سامنے کہے

گئے ہوں یا لفظ سمعنا ظاہر اور عصینا مخفی طریقہ پر دل میں کہہ لیا ہو۔

اسمع غیر مسموع اگر شرعی معنی کا ارادہ کیا جائے تو تقدیر عبارت اس طرح ہوگی اسمع حال کو تک غیر مسموع کلاماً اصلاً بصمم او موت اس صورت میں منصوب علی المسفوءات ہوگا اور معنی خیر پر محمول کیا جائے تو تقدیر عبارت اس طرح ہوگی اسمع معنا غیر مسموع کلاماً مکروہا۔ راعنا رعایت سے بھی ماخوذ ہو سکتا ہے اور رعونت سے بھی۔ ”لینا“ اس کے معنی موڑنے کے ہیں اور رسی بننے کے ہیں۔ یعنی لفظ کو ظاہری معنی سے گھمٹا پھراتا۔ اس کی اصل تو یا بھی تغلیل صرفی کی گئی ہے نیز اس میں استعارہ تخلیلہ کیا گیا ہے۔ الا قلیل اُس کا نصب باوجود قرآن کے اتفاق کے مروج ہے اگرچہ علامہ ابن حاجب نے جواز کی اجازت دی ہے چنانچہ علامہ تفتازانی نے اس کو لعنہم اللہ سے مستثنیٰ مانا ہے۔ لایؤمنون بمنز لیکفرون بے یا الا قلیلاً کا مفہوم یہ ہے کہ صرف چند آیات پر یہ ایمان لائے ہیں جو غیر معتبر ہے۔

نمحو جلال مفسر نے تقدیر مضاف کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ اسی صورت وجوہ لو حوا و احدا یعنی چہرہ مخفی کی طرح صفات ہو جائے گا جس میں آنکھ ناک وغیرہ کے نشانات مٹ جائیں گے چنانچہ حضرت عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ مثل گدی کے حصہ کے ہو جائے گا۔ اسلم عبد اللہ یعنی عبداللہ بن سلام جب شام سے مدینہ آئے اور انہوں نے یہ آیت سنی تو اپنے گھر میں داخل ہونے سے پہلے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے اور فرمانے لگے کہ میں نہیں چاہتا کہ گھر میں داخل ہونے سے پہلے اللہ میرا چہرہ مسخ فرمادے۔ اس واقعہ سے ان لوگوں کا جواب ہو گیا جو کہتے ہیں کہ خدا نے مسخ طمس سے ڈرایا تو تھا لیکن ان میں سے ایک بھی واقع نہیں ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ یہ امید اس صورت میں تھی جب کہ کوئی بھی ایمان نہ لائے، لیکن جب بعض اہل کتاب ایمان لے آئے تو شرط مرتفع ہو گئی اس لئے وعید بھی مرتفع ہو گئی۔

قیل قیام الساعۃ اور بعض کی رائے ہے عین قیامت کے روز یہ وعید واقع ہوگی۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ فی الحقیقت طمس اور لعنت کی وعید تھی۔ لیکن اس مجموعہ میں اس سے لعنت واقع ہو گئی تو کہا جائے گا کہ مجموعی شرط واقع ہوگی۔ چنانچہ ہر زبان پر ایسے ناجار لوگوں کے لئے لعنت پائی جاتی ہے۔ اول قول مجاہد اور مالکؒ کا ہے، دوسرا قول ابن جریرؒ کا ہے اور تیسرا حسن کا ہے۔ اسی لیس الامور استفہام انکاری کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ کرئی کی رائے ہے۔ صرف نفی داخل ہونے کی وجہ سے مفسر علامہ نے اگرچہ نفی کے ساتھ تفسیر کی ہے لیکن معنی اثبات کے ہیں۔ اس لئے بقول ابو مسعود استفہام تعجب کے لئے لیتا زیادہ بہتر ہے یعنی مخاطب کو تعجب میں ڈالنا ہے اور یہ بتلانا ہے کہ مشرکین کی ان دونوں حالتوں میں یون بعید ہے۔

نیز مفسر علامہ لیس الامور نکال کر اشارہ کر رہے ہیں کہ لفظ بل عبارت مقدرہ سے اضراب ہے قدر قشعر النواۃ اس میں تقدیر مضاف کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ لیکن مفسر علامہ نے فضیل کی جو تشریح کی ہے وہ فضیل کی تفسیر نہیں ہے بلکہ سبقت قلم سے لفظ قطعیمبر کے معنی لکھ گئے ہیں ورنہ فضیل کہتے ہیں سمجھو کی صفت کے شکاف میں جو باریک جملی کا دھماکہ ہوتا ہے اس کو عرب ان لفظوں سے کسی کی قوت کو بتلایا کرتے ہیں۔

رابطہ: اب تک مواقع تقویٰ میں سے زیادہ تر معاملات باہمی بیان ہوئے لیکن آئندہ مخالفین کے ساتھ معاملات کا بیان شروع ہو رہا ہے چنانچہ مسلمانوں سے تعلقات منقطع کرنے اور ان کو ڈرانے کی نیت سے یہود کے مکر، کتمان حق، تحریف کتاب اور آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے خدام کے ساتھ ان کی عداوت کا بیان نہایت مؤثر انداز میں کیا جا رہا ہے۔ اسی طرح آیت السم تسر الخ ایک گوند غفلت آیت یکسمنون ما اتاہم اللہ سے بھی ہو گیا پھر آیت یا ایہا الذین الخ میں یہود کو ایمان و تصدیق کی دعوت دکر

جاری ہے اور خلاف ورزی کی صورت میں ڈرایا جا رہا ہے اور آیت ان الله لا يغفر الذنوب الا لمن تاب کا باوجود یہودی امید مغفرت کا جواب دیا جا رہا ہے جیسا کہ ان کے قول سیغفر لنا سے معلوم ہوتا ہے۔

اور آیت الم تر الى الذين يزكون في ان بے شمار قرائح کے ہوتے ہوئے پھر یہود کا اپنے لئے دعوائے پارسائی کرنا اور فتنہ ابناء اللہ وغیرہ کلمات جتنی کہنا بے ربط و بے جوڑ قرار دیا گیا ہے۔

شان نزول:..... لباب الفتول میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رفاعة بن زید بن التابوت یہود کا رئیس اعظم تھا۔ آنحضرت ﷺ سے جب گفتگو کرتا تو زبان کو چپا چپا کر بات کرتا اور کہتا کہ ارعنا سمعک یا محمد حتی نفہمک یعنی کلام میں ہماری رعایت کیجئے تاکہ ہم بھی سمجھ سکیں اور پھر اسلام میں عیب نکالنا اور مکہ چھیناں کرتا۔ اس پر آیت السم تر الی الذین نازل ہوئی۔ نیز ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ عبد اللہ بن حوریا، کعب بن اسد وغیرہ اکابر یہود سے گفتگو کر رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا یا معشر یہود اتقوا اللہ واسلموا فواللہ انکم لتعلمون ان الذین جنتکم بہ لحق اے یہود اللہ سے ڈرو اور اسلام قبول کرلو۔ واللہ تمہیں معلوم ہے کہ جو کچھ میں لایا ہوں وہ حق ہے کہنے لگے کہ اے محمد! ہم تو اس سے واقف نہیں ہیں اس پر آیت یا ایہا الذین اتقوا الكتاب نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... یہود کی بدتمیزی اور بدتمیزی، اسلام کی تہذیب اور شائستگی:..... یہود کے تین کلمات جو نقل فرمائے گئے ہیں ان میں سے ہر ایک کے دو معنی ہیں ایک اچھے معنی اور دوسرے برے معنی۔ مثلاً سمعنا و عصینا کے اچھے معنی تو یہ ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ کا ارشاد دین لیا ہے اور آپ ﷺ کے مخالف کی بات نہیں مانی اور برے معنی یہ ہوں گے کہ ہم نے آپ ﷺ کی بات نہ تو لی مگر ہم ناہین گے نہیں یعنی عمل نہیں کریں گے۔ اسی طرح دوسرے لفظ لسمع غیو مسمع کے اچھے معنی تو یہ ہیں کہ آپ ہماری عرض سنیں اور خدا کرے کہ اپنے اقبال کی بدولت کبھی کوئی ناگوار بات نہ شیں بلکہ ہمیشہ موافق اور حسب منشا کلمات سننے کا اتفاق ہوتا رہے لیکن برے معنی یہ ہوں گے کہ ہماری بات ہوش کے کانوں سنیں خدا کرے کبھی آپ کو (خاک بدن) اور خوش کن بات سننے کا موقع نہ ملے۔ بلکہ ہمیشہ رنجیدہ اور اذیت رساں باتیں ہی سننے رہیں اور مخالف جوابات ہی کان میں پڑتے رہیں۔ تیسرے کلمہ راعنا کے جیسا کہ سورہ بقرہ میں گزر بھی چکا ہے اچھے معنی تو یہ ہوں گے کہ آپ ہماری رعایت فرما کر ذرا کلام فرمایا کیجئے اور برے معنی لعنت یہود کی رو سے دشنام اور گستاخی کے ہیں۔ غرض کہ یہود ان دو چیزیں کلمات کو اپنی کج طبعی اور منافقانہ سرشت کی وجہ سے استعمال کرتے تھے تاکہ خود تو برے معنی مراد لے کر دل خوش کر لیں اور ساتھ ہی دوسرے لوگ ظاہری روکار کے بہتر ہونے سے دھوکہ میں مبتلا ہو جائیں اور کسی کو ان پر گرفت کا موقع نہ مل سکے۔ چنانچہ بعض دفعہ کچھ سادہ لوح مسلمان بھی محض اچھے رخ پر نظر رکھتے ہوئے ان الفاظ کو استعمال کر جاتے، جس میں علاوہ ضلالت کے یہود کا اضلال بھی معلوم ہوا۔ اس لئے ان آیات میں اس کی اصلاح کی جا رہی ہے اور مسلمانوں کو بھی اس ضلالت کا شکار ہونے سے روکا جا رہا ہے۔

تہذیب اخلاق بہر صورت انسان کے لئے بہتر ہے: جن کلمات کی قرآن میں تعلیم دی جا رہی ہے

ان کا بہتر ہونا ایمان کے ساتھ تو ظاہر ہے کہ آخرت میں اعمال صالحہ باعث ثواب و نجات ہوتے ہیں اور بلا ایمان کے کبھی دنیاوی لحاظ سے بہتر ہونا شائستگی اور تہذیب کی وجہ سے ہے کہ ہر ملک و ملت کے انسان سے شائستہ گفتگو کرنا بلندی اخلاق کی دلیل ہوتی ہے لیکن یہ تہذیب اور شائستگی کفار کے لحاظ سے آخرت میں بھی فائدہ سے خالی نہیں ہوگی۔ جیسا کہ آیات و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی قسم

کی باتوں سے کفار کے عذاب میں باہم فرق رہے گا یعنی ایک شائستہ کافر کے عذاب میں تخفیف رہے گی بہ نسبت غیر مہذب کافر کے۔

ایک شبہ کا ازالہ:..... لایؤمنون اس میں عام افراد مراد نہیں کہ اشکال ہو بلکہ صرف وہ کفار مراد ہیں جن کا علم الہی میں کفر پر مرنا مقدر ہو چکا ہے۔ اس لئے بعض کافروں کے مسلمان ہو جانے سے شبہ نہیں ہونا چاہئے اگرچہ پہلے بے ادبی اور گستاخی بھی کر چکا ہو۔ کیونکہ جب سابقہ نافرمانی سے باز آ گیا تو وہ کالعدم ہو گئی۔ پس بے ادبی کا لعنت کے لئے سبب بن جانا اور لعنت کا کفر کے لئے سبب بن جانا اس میں اب کوئی شبہ نہیں رہا کیونکہ علت اور سبب ہٹ جانے کے بعد معلول اور مسبب کا اٹھ جانا قطعاً باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ قرآن کی پیشین گوئی:..... مفسرین نے اس سوال حل کرنے کے لئے کہ یہ ٹپس و صیغ کب ہوا ہے؟ مختلف توجیہات

کی ہیں اور پھر ان توجیہات میں خدشات پیش آئے تو ان کے جوابات دیئے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ اس میں کسی واقعہ کی خبر اور اطلاع نہیں دی گئی ہے کہ تاریخی طور پر اس کی تلاش کی فکر کی جائے بلکہ صرف درجہ احتمال میں یہ بتلانا ہے کہ اگر تم نے اللہ کی نافرمانی کی تو یاد رکھو اس بات کا قوی امکان اور احتمال ہے کہ تم پر ٹپس و صیغ کا عذاب آ سکتا ہے اس کو امکان اور ہمارے دائرہ اختیار سے باہر نہ سمجھو۔ ہاں اگر کبھی مقتضائے رحمت سے اس امکان کا وقوع نہ ہو۔ تب بھی اشکال نہیں ہونا چاہئے غرض کہ اس سادہ توجیہ کے بعد کسی تکلیف کی ضرورت نہیں رہ جاتی اور مقصد اس احتمال کے بیان کرنے سے اس جرم کا عظیم اور سنگین ہونا ہے۔

ایک شبہ کا حل:..... اور اس آیت میں لفظ قتل ایسا ہی ہے جیسے سورۃ منافقون میں فرمایا گیا ہے وانفقوا مما رزقکم من قبل ان یاتی احدکم الموت دیکھئے لفظ قتل دو چیزوں پر داخل کیا جا رہا ہے موت کے آنے پر اور قول خاص پر حالانکہ بسا اوقات سکرات موت میں مبتلا ہونے والے مدبوش شخص کو اس قول کی نوبت بھی نہیں آتی نہ دل سے اور نہ زبان سے گرتیج کلام کے لئے صرف اس احتمال کا ہونا کافی سمجھا جاتا ہے اسی طرح سورۃ نساء کے شروع میں گزر چکا ہے۔ وبادرا ان یکبروا وہاں بھی لفظ بدار لفظ قتل کا مرادف ہے تو تقدیر عبارت اس طرح ہوئی۔ ای من قبل ان یکبروا حالانکہ بعض تہیوں کو بالغ ہونے کی نوبت بھی نہیں آتی اور مر جاتے ہیں وہاں بھی صرف احتمال ہی پر گفتگو کی گئی ہے یا حدیث میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

اغتنمتم خمساً قبل خمس شبابک قبل ہر مک وصحتک قبل سقمک وغناک قبل فقرک و فراغک قبل شغلک و حیاتک قبل موتک۔ یعنی پانچ چیزوں کو غنیمت سمجھو قبل اس کے کہ پانچ باتیں پیش آئیں۔ جوانی کو بڑھاپے سے پہلے، تندرستی کو بیماری سے پہلے، خوشحالی کو تنگ دستی سے پہلے، فرصت کو مشغول ہونے سے پہلے اور زندگی کو موت سے پہلے۔ حالانکہ اس حدیث میں پہلی چار جگہوں میں قبل کا مضاف الیہ محض احتمال ہے غرض کہ ان شواہد و نظائر کے ہوتے ہوئے اس توجیہ میں قطعاً غرابت نہیں ہے۔

شرک کی طرح کفر بھی ناقابل معافی جرم ہے:..... آیت ان الله لا یغفر الذنح میں صرف شرکی بخشش نہ ہونے کا اعلان کیا گیا ہے حالانکہ قرآن وحدیث اور اجماع سے یہ مسئلہ ضروریات دین میں شمار کیا گیا ہے کہ شرک کی طرح کفر بھی ناقابل معافی ہے۔ مگر یہاں صرف شرک کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا ہے باوجودیکہ مقتضی مقام یہ ہے کہ اوپر سے یہود کے کفر کا تذکرہ چلا آ رہا ہے اور وہ کافر ہیں۔

آیت کی توجیہات:..... علماء نے اس کی توجیہات مختلف کی ہیں اور سب لطیف ہیں۔ پہلی توجیہ کا حاصل یہ ہے کہ شرک کو اپنے اصلی معنی پر رکھتے ہوئے کہا جائے کہ قرآن کریم میں تین طرح کی آیات ہیں۔ بعض میں صرف شرک کا لفظ آیا ہے اور بعض میں

صرف کفر کا لفظ آیا ہے اور بعض میں دونوں۔ پس ہر آیت میں دونوں کا ذکر ضروری نہیں ہے۔ بلکہ مجموعہ آیات سے کفر و شرک دونوں کا ناقابل معافی ہونا معلوم ہو گیا اور وہی مقصود ہے اور چونکہ یہود حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مانتے تھے اس لئے وہ شرک بھی تھے پس اس طرح ان آیات کا یہود کے حسب حال ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ شرک کو اپنے معنی پر رہنے دیا جائے اور آیت میں لفظ دون کے معنی ادنیٰ اور کمتر کے لئے جائیں یعنی شرک سے کم درجہ کے جتنے گناہ ہیں وہ سب معاف ہو سکتے ہیں پس کفر کی بعض صورتیں تو شرک ہی ہیں ان کی نسبت تو سوال ہی واقع نہیں ہوتا کہ جواب کی ضرورت پیش آئے البتہ بعض صورتیں کفر کی ایسی ہیں جن کو شرک نہیں کہا جائے گا۔ مثلاً خدا کے وجود کا سرت سے انکار کر دینا کہ یہ شرک تو نہیں لیکن شرک سے بڑھ کر کفر ہے، کیونکہ شرک خدا کا منکر نہیں ہوتا بلکہ اس کے وجود کے ساتھ دوسرے خدا کو بھی مانتا ہے لیکن وہ ہر یہ تو بالکل خدا کے وجود کی کانگریس ہے پس جب شرک کی مغفرت نہیں تو اس سے بڑھ کر خدا کی انکار کے کفر کی مغفرت کیسے ہو سکتی ہے۔ اسی طرح دلالت النص کے طور پر کفر کا ناقابل معافی جرم ہونا ثابت ہو گیا اس صورت میں یہود کے اعتقاد پر اگر شرک کا اطلاق نہ بھی کیا جائے تب بھی ان کے کفر کے ناقابل معافی ہونے کی وجہ سے اقتضا کے مقام کے خلاف نہیں ہے۔ تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ شرک کے دو معنی کئے جائیں۔ ایک معنی حقیقی کہ اللہ کے ساتھ دوسروں کو الوہیت میں شریک کیا جائے، دوسرے معنی مطلق کفر کے کئے جائیں جس میں شرک بھی داخل ہو۔ یہ قییم کی وجہ نہایت سہل ہے اس میں کفر و شرک متعارف دونوں داخل ہو جائیں گے اور مقصد یہ ہے کہ کفر و شرک کی آلودگیوں کے ساتھ یہود کا مغفرت کی امید رکھنا نہایت نامعقول خام خیالی ہے۔

مسلمک اہل سنت: ویغفر ما دون ذلک میں مغفرت سے مراد بلا سزا بخشش ہے۔ اسی لئے اس وعدہ کی مشیت پر معلق فرمایا اور بصورت جرم مغفرت کا اعلان نہیں کیا گیا ورنہ سزا کی بعد مومن کی بخشش کا یقینی طور پر وعدہ کیا گیا ہے۔ گویا اس کے ساتھ مشیت کا تعلق ثابت ہو چکا ہے نیز گناہوں کی مغفرت بلا توبہ کو مشیت معلق کیا گیا ہے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے من لقسى الله تعالى لا یشترک به شیئا دخل الجنة ولم یضره خطیہ (ترجمہ) ”جو شخص اللہ کے یہاں بلا شرک جائے تو وہ جنت میں داخل ہو جائے گا اور گناہ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکیں گے۔“

اور لمن یشاء کی قید ایسی ہے جیسے دوسری آیت اللہ لطیف بعبادہ یرزق من یشاء میں فرمایا گیا ہے اس سے اس کے عموم پر اثر نہیں پڑتا اسی لئے حضرت علیؓ کا ارشاد ہے۔

ما فی القرآن ایه احب الی من هذه الایۃ قرآن کریم میں اس سے زیادہ مجھے دوسری آیت محبوب نہیں ہے۔

معتزلہ کا رد: معتزلہ اس آیت کو توبہ پر محمول کر رہے ہیں حالانکہ توبہ کے بعد تو کفر و شرک بھی معاف ہو جاتے ہیں پھر دونوں میں کیا فرق رہا۔ حالانکہ منشاء آیت دونوں میں فرق کرنا ہی ہے۔

خود ستائی کی ممانعت اور اس کی وجہ: آیت السم تعالیٰ الذین یزکون انفسہم میں حق تعالیٰ نے نیک کام کر کے اپنے کو مقدس اور پارسا سمجھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ حالانکہ یہ مؤمن کی تقدیس اللہ تعالیٰ نے خود فرمائی ہے۔ سو اس ممانعت کی کئی وجہ ہیں اول وجہ تو یہ ہے کہ اکثر اپنی تعریف و توصیف اور خود ستائی کا منشاء بڑائی اور کبر ہوا کرتا ہے۔ پس خود ستائی سے منع کرنا فی الحقیقت کبر سے روکنا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ انما العبرۃ بالخواتیم کی رو سے تقدیس کا مدار انجام اور خاتمہ بالآخر ہونے پر ہے اور کسی کو پہلے سے اپنے انجام کی خبر نہیں ہے اس لئے علی الاطلاق تقدیس کا دعویٰ گویا انجام سے بے فکری، بے خونی پر دال ہے۔ تیسری

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَمَنْعَهُ وَقَالَ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ أَمْنَعُهُ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَدِّهِ إِلَيْهِ وَقَالَ هَاكَ خَالِدَةُ تَالِدَةُ فَعَجِبَ مِنْ ذَلِكَ فَقَرَأَ لَهُ عَلَى الْآيَةِ فَأَسْلَمَ وَأَعْطَاهُ عِنْدَ مَوْتِهِ لِأَخِيهِ شَيْئَةً بَقِيَ فِي وَلَدِهِ وَالْآيَةُ وَإِنْ وَرَدَتْ عَلَى سَبَبٍ خَاصٍّ فَعُمُومُهَا مُعْتَبَرٌ بِقَرْنَةِ الْجَمْعِ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ يَا مُرُكُمُ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ فِيهِ إِذْعَامٌ مِنْ نِعَمٍ فِي مَا النَّكِرَةُ الْمُسَوِّفَةُ أَيْ نِعَمٌ شَيْئًا يَعْظُمُكُمْ بِهِ تَادِيَةِ الْأَمَانَةِ وَالْحُكْمِ بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا لِمَا يُقَالُ بِصِيرٍ ﴿٥٨﴾ بِمَا يُفْعَلُ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى أَصْحَابِ الْأَمْرِ أَيْ الْوَلَاةِ مِنْكُمْ إِذَا أَمَرُوكُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ أَيْ كِتَابِهِ وَالرَّسُولِ مَدَّةَ حَيَاتِهِ وَبَعْدَهُ إِلَى سُنَّتِهِ أَيْ اكْشِفُوا عَلَيْهِ مِنْهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَيْ الرَّدُّ إِلَيْهِمَا خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ التَّنَازُعِ وَالْفُقُولِ بِالرَّأْيِ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا وَأَمَّا -

ترجمہ:..... (آئندہ آیات کعب بن اشرف وغیرہ علمائے یہود کے سلسلہ میں نازل ہوئی تھی جب کہ یہ لوگ مکہ معظمہ میں آئے اور "مقتولین بدر" کی حالت کا معائنہ کیا اور مشرکین مکہ کو اپنے مقتولین کا بدلہ لینے اور آنحضرت ﷺ سے جنگ کرنے پر ابھارنا چاہا) اے پیغمبر! کیا تم ان لوگوں کا حال نہیں دیکھتے جنہیں کتاب اللہ سے ایک حصہ دیا گیا تھا کہ وہ بتوں کی شرارتوں کے معتقد ہو گئے ہیں (جبست اور طساغوت قریش کے دہوت ہیں) اور کافروں کی نسبت کہتے ہیں (ابوسفیان وغیرہ کی نسبت جبکہ انہوں نے علماء یہود سے پوچھا تھا کہ تلاؤ ہم زیادہ ہدایت یافتہ ہیں درالحالیکہ ہم بیت اللہ کے متولی ہیں، حجاج کرام کو پانی پلانے کی خدمت انجام دیتے ہیں، مہمان نواز ہیں، قید یوں کو رہائی دیتے ہیں اور اس قسم کے دوسرے اچھے کام کرتے ہیں۔ یا محمد زیادہ صحیح راستہ پر ہیں حالانکہ انہوں نے اپنے آبائی مذہب کے خلاف کیا ہے، قطع رحمی کے مرتکب ہوئے ہیں، حرم کو چھوڑ بیٹھے ہیں، مسلمانوں سے تو کہیں زیادہ بھی لوگ (یعنی تم لوگ) سیدھے راستہ پر ہیں (ہدایت یافتہ ہیں) یقین کرو یہی لوگ ہیں جن پر خدا کی پھنکار پڑی اور جس پر اس کی پھنکار پڑی ممکن نہیں تم کسی کو اس کا مددگار پاؤ (کہ اللہ کے عذاب سے اس کو بچالے) پھر کیا بات ہے کہ ان کے قبضہ میں بادشاہت کا کوئی حصہ آ گیا ہے (یعنی ان کو سلطنت کا کچھ حصہ بھی حاصل نہیں ورنہ) تو ایسی حالت میں یہ بالکل نہیں چاہتے کہ لوگوں کو رہائی برابر بھی کچھ مل جائے (یعنی معمولی سی چیز جتنی مقدار کہ چھوڑے کی گھنٹی کی کمر پر باریک سی جھلی ہوتی ہے اپنے انتہائی نکل کی وجہ سے کسی کو اتنی چیز دینے پر بھی آمادہ نہیں ہیں) یا پھر انہیں لوگوں سے (نبی کریم ﷺ سے) اس بات پر حسد ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے عطا فرمائی ہے (نبوت اور پیو یوں کا زیادہ ہونا، یعنی ان نعمتوں کے زوال کی تمنا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر آپ ﷺ نبی ہوتے تو پیو یوں سے بے نیاز ہوتے) اگر یہی بات ہے تو ہم نے خاندان ابراہیم میں (آپ کے دادا جیسے حضرت موسیٰ، حضرت داؤد، حضرت سلیمان علیہم السلام کو) کتاب اور حکمت (نبوت) دی تھی اور ساتھ ہی بڑی بھاری سلطنت بھی عطا فرمائی تھی (چنانچہ حضرت داؤد کی ننانوے بیویاں اور حضرت سلیمان کی ایک ہزار آدھ باندیاں تھیں) پھر ان میں سے کوئی تو ایسا ہوا جو ان (محمد) پر ایمان لے آیا اور ان میں سے بعض ان سے روگردان (برگشتہ) ہی رہے (یعنی ایمان نہیں لائے) اور دہکتی ہوئی دوزخ کی آگ ہی بس ہے (عذاب ہے ان لوگوں

کے لئے جو ایمان نہیں لائے، جن لوگوں نے ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کیا تو عقیقہ یہ ہم انہیں جہنم کی آگ میں جمبوک دیں گے (داخل کر دیں گے کہ وہ اس میں جل بھن کر رہ جائیں گے) جب کبھی ان کی کھال پک جائے گی (جل جائے گی) تو ہم پچھلی کھال کی جگہ دوسری کھال بدل دیں گے (یعنی بغیر جلی ہوئی پچھلی حالت پر ہم اس کو لوٹا دیں گے) تاکہ عذاب کا مزہ چکھ لیں (اور اس کی شدت کا اندازہ کر لیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ سب پر غالب ہیں (کوئی چیز ان کو ہرا نہیں سکتی) اور دانا ہیں (جو کچھ کرتے ہیں) اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو ہم انہیں ایسے باغوں میں رکھیں گے جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی، وہ دانا باغات میں ہمیشہ رہیں گے ان کی رفاقت کے لئے پاک و پارسا بیویاں ہوں گی (جو ہر قسم کے حیض و گندگی سے پاک و صاف ہوں گی) نیز ہم انہیں بڑے اچھے گنجان سامنے میں جگہ دیں گے (جو ہمیشہ رہے گا، آفتاب کی تمناز اس کو نہیں مٹا سکے گی۔ جنت کا سایہ مراد ہے) اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتے ہیں کہ جس کی امانت ہو (یعنی جو حقوق کسی کے ذمہ ہوں) وہ اس کے حوالہ کر دیا کرو (یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ حضرت علیؑ نے انکبہ کی کنجی زبردستی عثمانؓ بن طلحہؓ کی دربان کعبہ سے چھین لی اور آنحضرت ﷺ فتح مکہ کے وقت تشریف لائے اور عثمانؓ نے کنجی دینے سے انکار کیا اور کہا کہ اگر آپؐ مگر رسول اللہؐ مانتا تو کچھ پھر دینے سے انکار نہ کرتا، اس پر آپؐ نے حضرت علیؑ کو کنجی واپس کر دینے کا حکم فرمایا اور ارشاد ہوا کہ ”لو عثمانؓ ہمیشہ کے لئے یہ خدمت تمہارے سپرد ہے“ اس پر عثمانؓ اپنے بھائی شیبہؓ کو دے دی ان کی اولاد کے پاس رہی۔ بہر حال یہ آیت اگرچہ خاص سبب کی وجہ سے نازل ہوئی لیکن صیغہ جمع کے قرینہ سے عموم کا اعتبار ہوگا) اور جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو چاہئے کہ انصاف کے ساتھ کرو۔ کیا ہی اچھی بات ہے (لفظ نعم کے میم کا ادغام مانکر موصوفہ میں ہو گیا ہے بمعنی نعم شینفا ہے) جس کی اللہ تعالیٰ تمہیں نصیحت فرماتے ہیں (ادائے امانت اور انصاف رانی کے متعلق) بلاشبہ اللہ تعالیٰ سب کچھ (باتیں) سننے والے اور سب کچھ (کاروائی) دیکھنے والے ہیں۔ مسلمانو! اللہ اور اللہ کے رسول کی اطاعت کرو اور اپنے با اختیار حکمرانوں کی فرمانبرداری کرو (بشرطیکہ ان کا حکم اللہ و رسول کی مرضی کے مطابق ہو) پھر اگر کسی معاملہ میں باہم جھگڑ پڑو (کسی بات میں تمہارے درمیان کچھ اختلاف ہو جائے) تو چاہئے کہ اللہ (کتاب اللہ کی طرف) اور اللہ کے رسول کی طرف رجوع کرو (پیغمبر کی حیات مبارک میں، لیکن آپ ﷺ کے بعد آپؐ کی سنت کی طرف یعنی کتاب اللہ اور سنت رسولؐ کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے) اگر تم اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو اس میں (یعنی ان دونوں کی طرف رجوع کرنے میں) تمہارے لئے بہتری ہے (بدنسبت جھگڑے بازی اور رائے زنی کے) اور اسی میں انجام کار کی خوبی ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... ونزل تفسیر خازن میں ہے کہ بدر کی شکست سے کعب بن اشرف سر اسیمہ تھا اس لئے ستر یہود کے ساتھ ابوسفیان کے پاس پہنچا ان لوگوں نے ہاتھوں ہاتھ لیا، جنگ کے بارہ میں باہمی تبادلہ خیالات ہوا تو ابوسفیان وغیرہ نے کعب بن اشرف کے عزائم معلوم کئے جس کے جواب میں ابن اشرف کی طرف سے کہا گیا ”نوید حروب محمد و نقض عہدہ“ لیکن ابوسفیان نے مزید اطمینان کی خاطر چاہا کہ کعب بن اشرف کو سجدہ کرے چنانچہ اس بد بخت نے مشرکین کو خوش کرنے کے لئے اس شرک کا ارتکاب بھی کر لیا۔ بلکہ جوش میں آکر تیس جوانوں کی پیش کش کر کے معاہدہ اور مخالفہ بھی کر لیا۔ اس کے بعد ابوسفیان نے کہا کہ تم پڑھے لکھے ہو اور ہم ان پڑھے ہیں۔ اچھا یہ تلاؤ کہ ہم صحیح راستہ پر ہیں یا مجھ؟ کعب نے کہا کہ اپنے دین کی کچھ تفصیلات بیان کرو۔ اس نے جواب دیا کہ:

نحن ننحر للححيح ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به نحن من اهل الحرم ومحمد فارق دين ابائهم والحرم وقطع الرحم وديننا القديم ودينه حادث
 ”ہم حجاج کیلئے قربانی کرتے ہیں، ان کو پانی پلاتے ہیں، مہمان نوازی کرتے ہیں، صلہ رحمی کرتے ہیں، بیت اللہ کو آباد کرتے ہیں اور

اس کا طواف کرتے ہیں نیز اہل حرام ہیں برخلاف محمدؐ کے کہ وہ اپنے آبائی مذہب اور حرم دونوں سے الگ ہو گئے اور قطع رحمی کے مرتکب ہیں ہمارا دین پرانا اور ان کا مذہب نیا ہے۔

کعب بن اشرف کہنے لگا کہ انتم واللہ اھدی سبیلاً مماعلیہ محمدؐ خدا کی قسم محمدؐ کے دین کی بہ نسبت تم زیادہ ہدایت یافتہ ہو۔ اسی کے رد میں یہ آیت نازل ہوئی۔ بشار ہم قاموس میں ہے کہ ثار کے معنی خون طلب کرنا ہیں۔ الحبس مفسر کی رائے کے مطابق مکہ کے کسی خاص قریشی بت کا نام ہے اور بعض کے نزدیک مطاف بت کا نام ہے اور طاعوت شیطان ہے جو لوگوں کو صنم پرستی کی طرف لے جاتا ہے اس لحاظ سے ہر بت طاعوت ہے جو لوگوں کو دھوکہ میں مبتلا رکھتے ہیں۔

للدین لام صلہ کا نہیں بلکہ لام اجلیہ ہے نفعل۔ اسی فعل غیر ماذکو من الامور الجمیلة المستحسنة اور بعض نھوں میں نفعل کی بجائے نفعل ہے عقل کے معنی دیت اور خون بہا دینے کے ہیں یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔ ای انتم مفسر علامؒ نے اسم اشارہ ہوا، انتم ضمیر خطاب سے تبدیل کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ حکایت بالمعنی ہے ورنہ گفتگو بالمشافہ ہونے کی وجہ سے لفظ انتم استعمال کرنا مناسب تھا۔

من الذین امنوا یہ الفاظ اگرچہ کعب کے نہیں ہیں لیکن حق تعالیٰ نے تعریفاً اور مشرکین کا تخطیہ کرنے کے لئے یہ الفاظ استعمال فرمائے ہیں۔ مانعاً مفسر علامؒ اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ لفظ ضمیر بمعنی ناصر ہے۔ آیت میں جہاں کفار کا طعون و مردود ہونا معلوم ہو رہا ہے وہیں مسلمانوں کے لئے منصور اور مقرب ہونے کا وعدہ بھی ہے۔ ام اس کے بعد لفظ بل نکال کر یہ بتلانا ہے کہ ام منقطع ہے اور ہمزہ انکار کے لئے ہے ام لھم ایسے ہے جیسے عرب بولتے ہیں ان لا ہلا ولا امان لا لغنماً۔ ولو کان یعنی فاذا میں فاجزائیت فا عاطف نہیں ہے اور لہو بمعنی ان ہے اس لئے اب یہ شرب نہیں ہو سکتا کہ لہو کے بعد فائیں آتا چاہئے۔ بالخصوص لفظ اذا اور مضارع کی موجودگی میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی لو کان لھم نصیب من المثلث فاذا الخ۔

لا یؤتون اس میں اذا کا عمل اس لئے نہیں ہوا کہ اذا کے عمل کی شرط جو صدارت ہے وہ عطف کی وجہ سے پائی نہیں گئی لیکن دوسری قرأت میں لا یؤتو الناس پڑھا گیا ہے اس صورت میں صدارت پر نظر کرتے ہوئے عمل کر لیا گیا ہے۔

نافہا ای حقیقۃ النقرۃ صراح میں فقرہ کے معنی مخا کچ کے لکھے گئے ہیں اور جمل میں ہے کہ گھٹلی کا وہ حصہ جس سے کھجور کا درخت اُگتا ہے۔ الناس الف لام جنس کا ہے ناس کا مصداق مفسر علامؒ نے ابن عباسؓ اور حسنؓ و مجاہدؓ کی تفسیر کے مطابق آنحضرت ﷺ کو قرار دیا ہے۔ لا شغل شغل کے صلہ میں جب عن آئے گا تو اعراض اور بے پرواہی کے معنی ہوں گے۔ جدہ کموسنی جدہ کی ضمیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے اور موتی اور دواؤں اور سلیمانؑ سے مراد آل ابرہیم ہیں تسع وتسعون یہ تعداد علاوہ زورِ عزت کے ہے ورنہ اس سمیت پوری سو (۱۰۰) بیویاں تھیں۔ صدمعنی اعراض۔ ونضجت بمعنی احتسرت و تلاشت و تھرت نضج اللحم بولتے ہیں۔

منہم ضمیر کا مرجع وہ لوگ ہیں جو آل ابراہیم انبیاء علیہم السلام کے زمانوں میں موجود رہے ہیں کیونکہ وجود لیباً عادیہ مستلزم ہے وجود امم کو اور امن بہ کی ضمیر کتاب و حکمت کی طرف راجع ہے جن کا حاصل ایمان بالنبوۃ ہے اور غالباً اسی نکتہ کی وجہ سے اتیناھم کو کمر لایا گیا ہے کیونکہ کتاب و حکمت تو مؤمن بہ کی جنس سے ہے اور ملک عظیم مومن بہ کی جنس سے نہیں ہے۔

سعیراً بمعنی مسعودۃ یلفظ جھنم سے حال ہے جو لفظ کھفی کا فاعل بزیادۃ الفاء ہو رہا ہے اور کفار کا حال اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ گفتگو ای میں ہو رہی ہے لہذا وقوع لفظ ذوق سے تعبیر کرنے میں عذاب کی لفظی مع الایام کی طرف اشارہ ہے یا اس کی شدت تاثر کی

طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ قوت ذاتی سب سے زیادہ ذکی الحس حاسہ ہے۔

ظلالاً ظلیل صفت مشتقہ ہے لفظ ظل کی تاکید کے لئے اہل عرب کی عام عادت کے مطابق جیسے یوم الیوم اور لیل الیل اور انا مہرزوی کی رائے یہ ہے کہ یہ محض تابع ہے جس کے کوئی معنی نہیں ہوتے جیسے حسن یسن بولتے ہیں مفسر علامہ دانما لاتسخہ شمس کے ساتھ تفسیر کر رہے ہیں صراح میں نسخ کے معنی زائل کرنے کے ہیں نسخت الشمس الظل ای ازالہ۔

نخلہم یہ دونوں ادخال صرف عنوان کے لحاظ سے مختلف ہیں ذات کے اعتبار سے نہیں۔ امانات امانۃ مصدر ہے مجاز مفعول پر اطلاق کیا گیا ہے اس کے معنی عام ہیں حقوق کو بھی شامل ہیں۔ امانت کی تین قسمیں ہیں ایک اللہ کی عبادات میں ہے یعنی فعل مامورات اور ترک منہیات۔ چنانچہ ابن مسعود کا قول ہے الامانۃ لازمۃ فی کل شیء حتی الوضوء والغسل من الجنابة والصلوة والزکوۃ والصوم وسانو انواع العبادات۔ دوسری قسم امانت مع النفس ہے مثلاً زبان کو جھوٹ، غیبت، چغل خوری، سے محفوظ رکھنا یہ زبان کی امانت ہے، آنکھ کو غیر محرم سے چھاننا یہ اس کی امانت ہے۔ اسی طرح تمام اعضاء کا حال ہے۔ تیسری قسم امانت مع عباد اللہ ہے مثلاً جو چیزیں عاریت یا امانت کی ہوں ان کی ادائیگی۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ اذا الامانۃ الی من انتسک ولا تسخن من خائک پورا تو لٹا اور نا پٹا بھی اس میں داخل ہے اور بادشاہوں کا انصاف، علماء کی نصیحت و ہمدردی بھی اسی میں داخل ہے۔ چنانچہ نبویؐ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ماخطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا قال لا ایمان لمن لامانۃ ولا دین لمن لاعہد لہ اس کے عدم میں ہر قسم کے حقوق بھی داخل ہیں خواہ حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد، بولی ہوں یا فعلی اور اعتقادی، واجب ہوں یا مندوب، پھر قابل ضمان ہوں جیسے عاریت یا لائق ضمان نہ ہوں جیسے ودیعت۔

فامرو اس کا عطف اخذ پر ہو رہا ہے۔ دراصل کعبہ اللہ کی کچی لینے کی درخواست حضرت عباسؓ نے بھی اول پیش کی تھی تاکہ ستایہ اور سدان کی دونوں خدمتیں ان کے پاس جمع ہو جائیں لیکن آپ ﷺ نے منظور نہیں فرمائی۔

هاک ای خذ هذه الخدمة ایک نسخہ میں بجائے هاک کے هذا ہے۔ خالدہ معنی مستمرۃ تالذہ بمعنی قديمۃ متاصلہ۔ فجعجب یعنی تعجب اس پر ہوا کہ حضرت علیؓ سخت آمیز رویہ کے بعد ایک دم غیر متوقع طور پر نرم آخریوں پڑ گئے۔ فاسلم مفسر علامہ بغوی اور مختصری کی رائے کے مطابق کہہ رہے ہیں لیکن جامع الاصول وغیرہ کتب اسماء الرجال کے بیان کے مطابق صحیح بات یہ ہے کہ سلع حدیبیہ کے موقع پر عمرو بن العاصؓ کے ساتھ عثمانؓ اسلام لائے۔ عبدالرزاق زہری سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے عثمانؓ سے جب چاہے مانگی تو ان کی والدہ سلفہ بنت سعید سے منع کیا کہ چاہی جانے کے بعد واپس نہیں آئے گی۔ اس لئے عثمانؓ نے رکے رہے اور آپ ﷺ منتظر رہے لیکن آپ ﷺ کے اصرار سے مجبور ہو کر انہوں نے چاہی پیش کر دی آپ ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور پھر باہر نکل کر ستایہ پر تشریف لے گئے اس پر فخر یہ لہجہ میں حضرت علیؓ نے کہا:

انا اعطينا النبوة والسقاية والحجاجة ما قوم باعظم منا نصيباً

”یعنی آج ہم سے بڑھ کر کوئی نصیبہ ور ہو سکتا ہے جبکہ ہمارے پاس نبوت، ستایہ اور بیت اللہ کی چوکیداری جیسی اہم چیزیں آگئیں۔“

آپ ﷺ کو یہ باتیں ناگوار ہوئیں آپ ﷺ نے عثمانؓ کو بلا کر کئی ان کے حوالہ کر دی۔

فعمو مہا معتبر قاعدہ یہی ہے کہ عموم الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے خصوص سبب کا لحاظ نہیں رہا کرتا۔ البتہ اگر کہیں خفہ ص سے معتبر ہونے کا قرینہ بھی ہو تو پھر اس کا بھی لحاظ کیا جائے گا۔ مثلاً آپ ﷺ نے ایک حربی عورت کو مقتول دیکھ کر عورتوں کو قتل سے منع فرمایا تو اس ممانعت کو صرف حربیہ عورتوں کے قتل پر محمول کیا جائے گا۔ اس میں زانیہ محضہ اور مردہ عورتیں داخل نہیں ہوں گی۔

نعمنا اس میں اگر ماکو موصوف مانا جائے تو نعم کی ضمیمہ متقرر فاعل سے تغیر ہونے کی بناء پر منصوب ہو جائے گا اور مخصوص بالمدح محذوف ہوگا۔ یعنی تادیب الامانة والحکم بالعدل لیکن اگر ماکو موصولہ کہا جائے تو پھر نعم کا فاعل ہوگا اور معرف باللام کے معنی میں ہوگا اور اس کا بالبعد صلہ ہو جائے گا اور تیسری رائے یہ ہے کہ ماساتمہ ہو اور یعظکم محذوف کی صفت ہو لیکن یہ صورت بعید ہے۔ اذا حکمتکم ظرف متعلق ہے بابعدان کے ساتھ اور پھر یہ معطوف ہے ان تودو اپرا و جار مجرور اس کے باخوذوف کے متعلق ہو کہو کہ حال ہو جائے گا فاعل سے اس آیت میں حکام کو خطاب ہے اور اس کے بعد یا ایہا الذین امنوا واجب اطاعت نہیں سمجھتے ان پر رد کرنا ہے اور یہ بتلانا ہے کہ جس قدر استدلال آپ ﷺ کی اطاعت کا ہے دوسروں کا نہیں ہے اسی لئے اولو الامر کے ساتھ اطیعوا نہیں کہا گیا ہے اور اولو الامر سے مراد امراء حق ہیں۔ جیسے خلفاء راشدین وغیرہ امراء جو مراد نہیں ہیں کہ دراصل وہ امراء ہی نہیں بلکہ اچکے ہیں۔

اسی طرح اولی الامر کے مفہوم میں تعیم مناسب ہے امام ہو یا سلطان و امیر، حاکم ہو یا عالم، مجتہد قاضی ہو یا مفتی، حسب مراتب سب کی اطاعت مامور ہے۔ نیز خلافت کالمہ حضرت علیؓ پر ختم ہو چکی ہے اس کے بعد خلافت ناقصہ رہ گئی تھی۔ جیسے خلفاء عباسیہ کی خلافت۔ چنانچہ ارشاد نبوی ہے الخلافة بعدی ثلاثین سنة ثم یصیر ملکاً عضواً اور امامت بھی معدوم ہو گئی ہے کیونکہ اس کی ابتدائی شرط قریشی ہونا ہے جو فی زمانہ بالکل معدوم ہے البتہ سلطنت و امارت باقی ہے جس قدر بھی وہ منہاج نبوة سے قریب ہو غنیمت سمجھنی چاہئے۔ فاولیاء اول سے ہے۔ آل یول بمعنی راجع ای عاقبة احسن۔

رابطہ: پہلے سے یہودی کرائیوں کا سلسلہ چل رہا ہے آیت الم تر الی الذین اتوا نصیباً الخ میں بھی یہودی ایک خاص کرائی کا بیان ہے کہ مشرکین مکہ نے جب اپنے دماغ اور مسلمانوں کے فرضی قبائح بیان کر کے علماء یہود سے استفتاء کیا تو جواب میں مفتیان یہود نے مسلمانوں کو خاضی اور مشرکین کو ہادی و مہتدی قرار دیا۔ لیکن استفتاء اور فتویٰ دونوں ہی غلط اور بناء فاسد علی الفاسد تھے آیت ام لهم نصب الخ میں بھی یہودی ہے ہود کو یوں کا تذکرہ ہے اور آنحضرت ﷺ کی نو بیویوں پر اعتراض کا جواب ہے۔ آگے فمنہم من امن الخ میں آپ ﷺ کو تسلیم دینا مقصود ہے اس کے بعد آیت ان الذین الخ میں بطور ضابطہ کلیہ مطلق مؤمنین اور کفار کی جزاء و سزا کا بیان ہے اس ذیلی تذکرہ کے بعد پھر آیت ان اللہ یامرکم سے سلسلہ احکام شروع کر دیا گیا ہے یعنی باہمی معاملات کے ذیل میں حکام کو ٹھکرو میں کے ساتھ عدل و انصاف کا پابند بنایا جا رہا ہے اور محکومین کو حکام کی اطاعت کا حدود کے اندر رہتے ہوئے پابند بنایا جا رہا ہے پھر دونوں کو اللہ و رسول کے حکم کو سمجھنے کی تعلیم دی جا رہی ہے۔

شان نزول: آیت الم تر الخ کے شان نزول کی طرف ابھی مفسر علام اشارہ کر چکے ہیں، آیت ام لهم نصب الخ کا شان نزول ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ یہود نے آپ ﷺ پر اعتراض کیا کہ آپ ﷺ اپنے کو متواضع کہتے ہیں حالانکہ آپ ﷺ کی نو بیویاں ہیں جو اچھی خاصی سلطنت ہے اور منافی تواضع ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ اول تو زیادہ بیویوں کا ہونا جب کہ باذن الہی ہو سلطنت کو تسلیم نہیں اور اگر وہ بھی تو یہ سلطنت تواضع کے منافی اور تکبر کو تسلیم نہیں ہے۔ جیسے حضرت داؤد و سلیمان علیہم السلام کا خود تہارے نزدیک صاحب سلطنت و نبوت ہونے کے ساتھ بیویوں کی ایک اچھی خاصی تعداد رکھنا مسلم ہے اور چونکہ اصل منشاء اعتراض حد ہے اس کے قرآن کریم نے اس پر تیر چلانا ضروری سمجھا ہے آیت ان اللہ یامرکم الخ کا شان نزول تو مفسر نے عثمان بن ابی طلحہ کے قصہ کے ساتھ بیان کیا ہے۔

اور آیت یا ایہا الذین امنوا الخ کا شان نزول بخاری وغیرہ نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت عبداللہ ابن حذافہ بن قیس کے

بارہ میں نازل ہوئی۔ جبکہ آپ ﷺ نے ان کو ایک سر یہ میں روانہ فرمایا تھا جس میں امیر لشکر نے لشکر کو جلتی ہوئی آگ میں کود جانے کو حکم دیا تھا۔ سن کر آپ ﷺ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ پس غشاء آیت کا یہ ہوا کہ قرآن ان جیسے احکام میں حکام کی اطاعت کا حکم نہیں دیتا۔ اور ان جبری کی طرح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت حضرت عمار بن یاسر اور حضرت خالد بن ولید کے باب میں نازل ہوئی تھی جبکہ آنحضرت ﷺ نے خالد کو ایک لشکر کا امیر بنایا اور عمار بن یاسر نے بااہازت امیر ایک حربی کو امان دے دی۔ یہ تفسیر جب آپ ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا تو خالد بن الولید کی تیزگامی پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

يا خالد كف عن عمار فان من سب عمارا ابغضه الله و من لعن لعنه الله

”اے خالد! اپنی زبان روکنا اور کھو جو عمار کو برا بھلا کہے گا وہ خدا کا دشمن ہے اور جو عمار پر لعنت کرے گا وہ خود ملعون ہوگا۔“
پھر تو یہ کیفیت ہوئی کہ حضرت عمارؓ آگے آگے ہیں اور حضرت خالدؓ ان کو ممانے کے لئے منت خوشامد کر رہے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... یہود اہل کتاب کو بت پرست اور قبیح شیطان اس لئے کہا گیا ہے کہ انہوں نے مشرکین مکہ کے ہدایت یافتہ ہونے پر مہر تصدیق ثبت کی تھی۔ پس یہ تصدیق ان اوصاف کو مستلزم ہوئی۔

دو شبہوں کا ازالہ:..... اگرچہ بظاہر مشرکین کے دین کو کلی الاطلاق حق کہنا مخصوص نہیں ہوگا ورنہ مسائل کو عین جواب کے وقت ہی اس جواب کی صحت پر شبہ ہونا چاہئے تھا کہ جب تم خود ہمارے دین و مذہب کو حق بتا رہے ہو پھر اس سے دور رہنے کی بجائے خود اس کو کیوں نہیں قبول کر لیتے بلکہ مقصد یہ ہوگا کہ مطلقاً حق تو دونوں میں سے کوئی طریق بھی نہیں ہے تاہم اضافی طور پر دونوں میں سے تمہارا طریق زیادہ ترسین ہدایت معلوم ہوتا ہے۔ لیکن چونکہ اس تقدیر پر بھی دو وجہ سے کفر لازم آتا ہے ایک تو طریق حق یعنی اسلام کو فی الجملہ باطل سمجھنا، دوسرے نظر طریق باطل یعنی کفر و شرک کو من وجہ حق قرار دینا اور ذوقی طور پر مدار مذمت زیادہ تر دوسری ہی وجہ معلوم ہوتی ہے اس لئے قبح میں اس کو شمار کیا گیا ہے۔

رہا یہ شبہ کی طریق مشرکین کو بہتر کہنا تو ان مذکورہ محاسن کی وجہ سے تھا پس گویا یہ تعریف و توصیف دراصل ان خدمات کی ہوئی جیسا کہ فی الواقع وہ خدمات اس کی مستحق بھی ہیں۔ اس لئے اس سے یہود کی غلط بیانی ثابت نہ ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ اس تاویل کو اگر صحیح مان بھی لیا جائے تب بھی کسی دین و مذہب کے بعض اجزاء کے بہتر ہونے سے مجموعہ کا بہتر اور خیر ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ جیسا کہ ان کے ظاہر جواب کی تقریر سے یہ لازم آ رہا ہے اس لئے اس قسم کی تاویل سے یہ کفریہ کلمات دائرہ کفر سے باہر نہیں ہو جائیں گے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص دو خدا ماننا ہو اور جب اس سے کوئی دریافت کرے تو کہنے لگے کہ میری مراد یہ ہے کہ ایک خدا حق ہے اور دوسرا باطل۔ تو اس تاویل کے باوجود یہ کلمہ کفر کفر ہی رہے گا۔

یہود کے اعتراض کا قرآنی جواب:..... فقد اتينا آل ابراهيم کا حاصل یہ ہے کہ اولاد ابراہیمؑ میں بہت سے انبیاء نبی اسرائیل صاحب سلطنت بھی گزرے ہیں۔ جیسے حضرت یوسف، حضرت داؤد، حضرت سلیمان علیہم السلام اور اخیر کے دونوں بزرگ نبیوں کی ایک اچھی خاصی تعداد بھی رکھتے تھے۔ پھر آنحضرت ﷺ کا آل ابراہیم ہونے کے باوجود ان نعمتوں کا جامع ہونا آخر کیوں باعث حیرت و انکار بنا ہوا ہے۔ اگر اسکی وجہ محض حد ہے تو آخر حد کس بات پر ہے۔ اگر غشاء حد یہ چیز ہے کہ اے یہود تم صاحب سلطنت ہو اور اس طرح تمہاری سلطنت تم سے نکل کر محمد (ﷺ) کے پاس چلی جائے گی، تو بھلا ہی ہوا کہ خدا نے مجھے کوئی خاص نہیں دیئے ورنہ وہ کبھی کبھار سر رنجی کر لیتا۔ یعنی اچھا ہی ہوا کہ اللہ نے تمہیں ٹھکانے رکھا۔ ورنہ خدا خواستہ اگر کہیں سلطنت مل جاتی تو ایک پھولی

کوڑی بھی کسی کو نہ دیتے۔ ہاں البتہ اگر حدیث بات پر ہے کہ کچھ بھی ہو محمد کو سلطنت کیوں ملے؟ ان کو حکومت و سلطنت سے کیا واسطہ اور علاقہ؟ سو خوب کان کھول کر سن لو کہ آپ ﷺ شاہی خاندان سے ہیں اس لئے سلطنت کبھی اجنبی جگہ نہیں جاری ہے بلکہ قریب موروثی جگہ ہے۔ گھر کی سلطنت گھر ہی میں رہ رہی ہے پس اس میں تمہیں جملے مرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

دنیا اور جنت کے سایہ میں فرق اور دو شبہوں کا جواب:..... ظلّ ظلّ سلا کا مطلب یہ ہے کہ جنت کا سایہ دنیا کے سایہ کی طرح نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہاں کے سایہ میں تو دھوپ چھتی رہتی ہے لیکن جنت میں گنجان اور گھنا سایہ ہوگا جو اتصال اور تسلسل لئے ہوئے ہوگا۔

رہا یہ شبہ کے سایہ کے لئے آفتاب کا ہونا ضروری ہے اور جنت میں آفتاب کی نفی آیت لایوں فیہا شمس سے معلوم ہوتی ہے پھر یہ سایہ کے کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ سایہ کے لئے آفتاب کی ضرورت مسلم نہیں بلکہ اس کے لئے کسی بھی نورانی جسم کا ہونا کافی ہے اور جنت میں کسی نورانی جسم کا ہونا کامریع نہیں ہے۔

دوسرا شبہ یہ ہو سکتا ہے کہ جنت میں جب گرمی نہیں تو پھر سایہ سے کیا فائدہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سایہ کے فائدہ کو ایسی میں منحصر کر دینا خود بے دلیل ہے۔ ہو سکتا ہے کہ جنت کے تیز نور کو اس سایہ کے ذریعہ لطیف بنانا مقصود ہو جیسا کہ عموماً راحت و آرام خواب و قیلولہ کے وقت تیز روشنی کو ناگوار اور ہلکی اور مدہم روشنی کو پسند کیا جاتا ہے یا خود اس سایہ کی حقیقت ہی نور ہو جیسے گوہر شب تاب کا سایہ۔ یا بالظلمت صرف سایہ ہی ہو جیسے آفتاب نکلنے سے کچھ پہلے کی حالت ہوتی ہے اسی کو دوسری آیت الم تو الی دلت کیف مد الظل میں مشہور تفسیر کے مطابق ظل سے تعبیر کیا گیا ہے اور سایہ کی معرفت دھوپ پر ہونے سے خود سایہ کے وجود کا موقوف ہونا دھوپ پر لازم نہیں آتا۔ فافہم

اللہ و رسولؐ کی اطاعت حاکم اور محکوم دونوں پر واجب ہے:..... اگرچہ آیت ان اللہ یامرکم کا شان نزول خاص ہے لیکن یہ اس کے منافی نہیں کہ اس آیت کے مخاطب حکام ہیں۔ کیونکہ اولاً تو الفاظ کے عموم میں وہ خاص سبب بھی داخل ہو سکتا ہے دوسری آسان توجیہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ جس حکومت مخاطب ہیں اور لفظ امانت سب حقوق کو شامل ہے جس میں حقوق اللہ بھی آگئے۔ اس لئے اللہ و رسولؐ کی اطاعت کا مفہوم بھی اس میں ادا ہو گیا اور اب یہ شبہ نہیں رہا کہ اللہ و رسولؐ کی اطاعت کا حکم محکومین کو تو دیا گیا ہے لیکن حکام کو نہیں دیا گیا البتہ امانت کا عنوان اختیار کرنے میں یہ لطیف نکتہ ہے کہ حکام کی بالادستی کی وجہ سے شاید ان سے کوئی اپنے حقوق کا مطالبہ نہ کر سکے اور اس طرح لوگوں کے حقوق ضائع ہونے کا احتمال اور امکان رہے لیکن اس عنوان میں تاکید فرما کر اس کوتاہی کی بندش فرمادی اور کعبہ کی کجی کو امانت فرمانے سے معلوم ہوا کہ اہل اور صالح متولی کو معزل نہیں کرنا چاہئے۔ (بیان القرآن)

آیت سے استنباط مسائل:..... اس آیت سے ودیعہ و عاریہ کے متعدد مسائل مستنبط ہو سکتے ہیں۔ مثلاً ان کے یہ ہیں، (۱) مستعیر کے لئے مستعار چیز کی دوسرے کے پاس امانت رکھنے کا اختیار نہیں ہے۔ (۲) مال امانت یا نفیس مستعار چیز کو مالک کے مکان پر پہنچا دینا کافی نہیں ہوگا تا وقتیکہ مالک کے ہاتھ میں وہ چیز نہ پہنچ جائے۔ چنانچہ اگر مالک کے پاس پہنچنے سے پہلے ہی یہ دونوں چیزیں ہلاک ہو جائیں تو امین اور مستعیر دونوں پر ضمان آئے گا ہاں معمولی مستعار چیز ہو یا گھوڑا ہو تو بجائے مالک کے اگر صرف اصل میں پہنچا دیا تب بھی عرف ظاہر کی وجہ سے ادا کی جی جانی جائے گی۔

(۳) امانت کی سپردگی میں مالک کا موجود رہنا شرط نہیں ہے چنانچہ مستعار گھوڑے کو مالک کے نوکر یا سائیں کے حوالہ کر دیا گیا تو یہ مالک ہی کے پاس پہنچنا شمار کیا جائے گا ایسی صورت میں اگر درمیان سے ضائع ہو جائے تو ضمان نہیں آئے گا۔

(۴) انصاف کا ہر حاکم پر واجب ہونا معلوم ہوتا ہے خواہ وہ امام ہو یا قاضی وغیرہ دوسرے حکام۔ اسی طرح ہر قسم کے انصاف کا واجب ہونا معلوم ہوا۔ چاہے دعویٰ میں ہو یا شہادت، قسم ہو یا شہادت یا قسم کے مقدمات۔ پھر معاملہ اجانب سے ہو یا اقارب سے، والدین کے ساتھ ہو یا اپنے نفس کے ساتھ، سب صورتوں میں عدل و انصاف ضروری ہے۔

آیت سے چاروں دلائل شرعیہ کی حجیت: آیت یناہیہا الذین امنوا میں اولیٰ اربعہ فقہیہ کی طرف اشارہ ہے چنانچہ اطیعوا اللہ میں کتاب اللہ کی طرف اشارہ ہے اور اطیعوا الرسول میں سنت کی طرف اشارہ ہے اور اولیٰ الامر میں اجماع کی طرف اور فان تنازعتم میں قیاس کی طرف اشارہ ہے اور اجماع میں مطلق اتفاق معتبر نہیں جب تک اتفاق معتبر نہ مانا جائے یعنی قواعد شرعیہ پر منطبق نہ ہو۔ البتہ کسی شرعی امر پر ایک زمانہ کے تمام اہل حق کا اگر اتفاق ہو جائے تو یہ اجماع معتبر ہو جاتا ہے۔ پھر اگر اس اجماع کی سند بھی نہ ملے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ بلکہ اس اجماع کے خلاف اگر کوئی حدیث بھی ہوگی تو اس حدیث کو اس اجماع کی موجودگی میں منسوخ سمجھا جائے گا اور یہ کہا جائے گا کہ اہل اجماع کے پاس کوئی ماخذ شرعی ضرور تھا جو کسی وجہ سے ہم تک نہیں پہنچ سکا۔

اجتہاد و تقلید کی بحث: فان تنازعتم الخ سے معلوم ہوا کہ کرائی احکام جو محل اختلاف بنے ہوئے ہیں وہ منصوص نہیں ورنہ براہ راست کتاب اللہ یا سنت کی طرف رجوع کیا جاتا۔ بلکہ ایسے دقیق اور خفی ہیں کہ ان کا مدلول کتاب و سنت ہونا محل نزاع بنا ہوا ہے اسی لئے کسی واسطہ کی ضرورت پیش آئے گی اور وہ واسطہ آنحضرت ﷺ یا آپ ﷺ کے نابین علماء مجتہدین سے استفتاء ہی ہو سکتا ہے۔ پھر بعض احکام درجہ دقیق اور خفی ہوتے ہیں کہ ان پر نصوص منطبق کرنے کے لئے فکر و استدلال کی ضرورت ہوتی ہے جس کو قیاس کہا جاتا ہے۔ نیز حاکم و محکوم میں سے ہر ایک قادر یا عالم بالاستدلال ہونا ضروری نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ بعض استدلال کے طریقے ان کی فہم سے بالا ہوں اور وہ ان میں دوسرے اہل علم کے فکر و اجتہاد کے محتاج ہوں اسی کو تقلید کہتے ہیں ہاں حاکم اگر خود صاحب اجتہاد و بصیرت ہو تو اس کا اجتہاد اس واسطہ کے قائم مقام ہو جائے گا غرضکہ اس آیت سے تقلید کی نفی کی بجائے اس کا مزید اثبات ہو رہا ہے۔

لفظ اولیٰ الامر اور ردوہ الی اللہ والی الرسول سے علماء کی تقلید اور اتباع کی ضرورت معلوم ہوتی ہے بلکہ حکام کی اطاعت سے بھی زیادہ کیونکہ حکام کو خود علماء کا تابع قرار دیا گیا ہے اور چونکہ آیت کا یہ حکم ہر زمانہ کے لئے عام ہے اس لئے مفسر علامہ نے سنت کو بھی اطاعت رسول میں داخل کر دیا۔ ورنہ وفات نبوی ﷺ کے بعد طاعت رسول کی کوئی صورت ہی نہ ہو سکتی۔ البتہ اللہ و رسول کی طرف رجوع کا یہ مطلب نہیں ہے کہ استدلال ہر زمانہ میں ہمیشہ تازہ ہوا کرے بلکہ جو استدلال مدون ہو چکے ہیں ان پر عمل کرنا بھی اسی میں داخل ہے اس لئے اہل اجتہاد کا ہر وقت موجود ہونا بھی ضروری نہیں ہے۔ (بیان القرآن)

غرضیکہ اس آیت میں خاص طور سے اسلام کی اس اصل عظیم پر زور دینا ہے کہ علی الاطلاق حاکمیت صرف اللہ کے لئے ہے اس لئے اطاعت مطلقہ بھی صرف اللہ و رسول کی ہوئی چاہئے۔ حکام کی اطاعت کا حکم صرف اس وقت تک ہے جب تک وہ حق کے پابند رہیں ورنہ لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق کی رو سے ان کی اطاعت کا قلاوہ ڈالنے کی اجازت نہیں ہے۔ چنانچہ مسلمہ بن عبد الملک بن مروان نے جب ابو حازم سے کہا کہ المستم امر تم بطاعتنا بقولہ تعالیٰ واولوا الامر منکم تو فوراً ابو حازم نے جواب دیا کہ اگر تم خلاف حق چلو گے تو پھر تمہاری اطاعت کا یہ حق سلب بھی کر لیا جائے گا۔ چنانچہ ارشاد ہے فان تنازعتم فی شئ فردوہ الی اللہ۔

ایک دقیق شبہ اور اس کا جواب: تاہم اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات اہل سنت کے اس عقیدہ کے خلاف معلوم ہوتی ہے کہ سلطان جائز اور بادشاہ ظالم و جابر کی تقلید و طاعت نہ صرف جائز ہے بلکہ اس کی اطاعت سے باہر نکلنا بھی جائز نہیں ہے حتیٰ کہ حنفیہ کے نزدیک امام جابر اور فاسق معزول بھی نہیں ہو سکتا۔ جواب یہ ہے کہ یہ اس وقت ہے جب کہ حق کی قضا ممکن ہو۔ لیکن اگر قضاے حق ممکن نہ ہو تو پھر بھی صحیح نہیں ہوگا چنانچہ حق باوجود یکہ حضرت علیؓ کی جانب تھا لیکن صحابہ کرامؓ نے حضرت معاویہؓ کی تقلید کی، اسی طرح جالبین نے ظالم و جابر ہونے کے باوجود جابر کی تقلید کی۔ امام شافعیؒ کی ایک روایت اگرچہ یہ ہے کہ فسق کی وجہ سے امام معزول کیا جاسکتا ہے لیکن عام کتب شافعیہ میں حنفیہ کے موافق ہی لکھا ہے کہ شورش و فتنہ کے پیش نظر معزول نہیں کرنا چاہئے۔

البتہ سلطان و امام کے برابر قاضی چونکہ پرہیز و شوکت نہیں ہوتا اس لئے فسق کی صورت میں اس کے معزول کرنے میں اندیشہ فتنہ نہیں تو اس کی اجازت ہے۔ صاحب کشاف نے معزلی ہونے کی وجہ سے امام جابر کی عدم طاعت میں زیادہ مبالغہ سے کام لیا ہے۔

منکرین قیاس پر رد: بعض منکرین قیاس نے قیام کی عدم حجت پر اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اس میں صرف کتاب اللہ اور سنت کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیا گیا ہے اگر قیاس معتبر ہوتا تو فردوہ الی اللہ و الرسول کے ساتھ و القیاس کہنا چاہئے تھا۔ لیکن اگر غور کیا جائے تو خود لفظ رد میں قیاس کی حجت اور اثبات کی طرف اشارہ ہے کیونکہ مختلف فیہ چیز کو کتاب اللہ اور سنت کی طرف رد کرنا یہی تو قیاس ہے۔ جس کی تقریر اوپر گزر چکی ہے تو گویا احکام تین طرح کے ہوں گے ایک ظاہر کتاب اللہ سے ثابت، دوسرے ظاہر سنت سے ثابت اور تیسرے ان دونوں کی طرف بذریعہ قیاس رجوع کرنے سے یہ دوسری بات ہے کہ پہلی دونوں قسمیں مثبت احکام ہوتی ہیں اور قیاس مثبت احکام نہیں بلکہ صرف مجتہدین کی ان ہی انفرادی آراء کا مجموعہ خاص شرائط کے ساتھ اجماع کہلائے گا۔

لطف آیت: فقد اتینا ال ابراہیم الخ اس سے معلوم ہوا کہ کمال باطنی اور سلطنت ظاہری دونوں میں کوئی منافات نہیں دونوں یکجا ہو سکتی ہیں۔ آیت ان اللہ یامرکم الخ میں امانت کے مفہوم میں اگر تعین ہو جائے تو مشائخ کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ امانت باطنی اور خلافت ارشادی لائق شخص کے حوالہ کر دیا کریں اور ان کو اجازت دے دیا کریں۔

وَنَزَلَ لَٰمَآ اخْتَصَمَ يَهُودِيٌّ وَمُناْفِقٌ فَدَعَا الْمُنَافِقُ اِلَى كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمَا وَدَعَا الْيَهُودِيَّ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّيَاهُ فَقَضَىٰ لِلْيَهُودِيِّ فَلَمْ يَرْضَ الْمُنَافِقُ وَاتَّيَا عُمَرَ فَقَدَّرَ لَهُ الْيَهُودِيُّ ذَلِكَ فَقَالَ لِلْمُنَافِقِ اَكْذَلِكْ قَالَ نَعَمْ فَقَتَلَهُ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا بِمَا اَنْزَلَ اِلَيْكَ وَمَا اَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يَرِيْدُوْنَ اَنْ يَّتَحَكَّمُوْا اِلَى الطَّاغُوْتِ الْكٰبِرَةِ الطُّغَيَّانِ وَهُوَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ وَقَدْ اَمُرُوْا اَنْ يَّكْفُرُوْا بِهِ ۖ وَلَا يُؤَالُوْهُ وَيُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًا بَعِيْدًا ﴿٦٠﴾ عَنِ الْحَقِّ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلَى مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فِي الْقُرْاٰنِ مِنَ الْحُكْمِ وَاِلَى الرَّسُوْلِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ رَاٰتِ الْمُنَافِقِيْنَ يَصُدُوْنَ يَعْرِضُوْنَ عَنكَ اِلَى غَيْرِكَ صُدُوْذًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ يَصْنَعُوْنَ اِذَا اَصَابَتْهُمْ مُّصِيْبَةٌ عَقُوْبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِيْ اَيُّ اَيُّدِيْوْرٍ عَلٰى الْاِعْرَاضِ وَالْفِرَارِ مِنْهَا لَا تُمْ جَاءُوكَ

مَعْطُوفٌ عَلَى يَضُدُونَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ مَا أَرَدْنَا بِالْمُحَاكَمَةِ إِلَىٰ غَيْرِكَ إِلَّا إِحْسَانًا صُلْحًا وَتَوْفِيقًا ﴿۷۲﴾
تَالِيفًا بَيْنَ الْحَصْمَيْنِ بِالتَّقَرُّبِ فِي الْحُكْمِ دُونَ الْحَمْلِ عَلَىٰ مَرِّ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي
قُلُوبِهِمْ مِنَ الْيَقَاقِ وَيَكْذِبُهُمْ فِي عُدْرِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ بِالصَّفْحِ وَعِظْهُمْ خَوْفَهُمُ اللَّهَ وَقُلْ لَهُمْ فِي
شَأْنِ أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿۷۳﴾ مُؤَثِّرًا فِيهِمْ أَيْ إِزْجَرُهُمْ لِيَرْجِعُوا عَنْ كُفْرِهِمْ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا
لِيُطَاعَ فِي مَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَحْكُمُ بِأَذْنِ اللَّهِ بِأَمْرِهِ لَا يُعْصَىٰ وَيُخَالَفُ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
يَسْتَحْكُمِينَ إِلَىٰ الْعِزَّةِ جَاءُوا وَلَٰكِ تَائِبِينَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ فِيهِ الْيَقَاتُ عَنِ
الْجَنَابِ تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا عَلَيْهِمْ رَحِيمًا ﴿۷۴﴾ بِهِمْ فَلَا وَرَيْكَ لَا زَائِدَةٌ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّىٰ يُحْكَمُوا لَكَ فِيمَا شَجَرَ اخْتَلَطَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا ضَيْقًا أَوْ شَكًّا مِمَّا
قَضَيْتَ بِهِ وَيُسَلِّمُوا يَفَادُوا الْحُكْمَ تَسْلِيمًا ﴿۷۵﴾ مِنْ غَيْرِ مُعَارَضَةٍ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ مَفْسِرَةٌ
أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ كَمَا كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا فَعَلُوهُ أَيْ الْمَكْتُوبُ عَلَيْهِمْ
إِلَّا قَلِيلٌ بِالرَّفْعِ عَلَى الْبَدَلِ وَالنَّصَبِ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ مِنْ طَاعَةِ
الرَّسُولِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا ﴿۷۶﴾ تَحْقِيقًا لِإِيمَانِهِمْ وَإِذَا أَى تَوَثَّبُوا لَا تَيَلَّهُمْ مِنْ لَدُنَّا مِنْ
عِنْدِنَا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۷۷﴾ هُوَ الْجَنَّةُ وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿۷۸﴾ قَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ نَزَلَ فِي الْجَنَّةِ وَأَنْتَ فِي الدَّرَجَاتِ الْعُلَىٰ وَنَحْنُ أَسْفَلَ مِنْكَ فَتَزَلُ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ
وَالرَّسُولَ فِيمَا أَمَرَاهُ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ أَفَاضِلُ أَصْحَابِ
الْأَنْبِيَاءِ لِمُبَالِغَتِهِمْ فِي الصِّدْقِ وَالتَّصَدِيقِ وَالشَّهَادَةِ الْقَتْلَىٰ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالصَّالِحِينَ غَيْرَ مَنْ ذَكَرَ
وَحَسَنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿۷۹﴾ رُفَقَاءُ فِي الْجَنَّةِ بَأَنَّ يَسْتَمْتَعُ فِيهَا بِرُؤْيَيْهِمْ وَزِيَارَتِهِمْ وَالْحُضُورَ مَعَهُمْ وَإِنْ
كَانَ مَقَرُّهُمْ فِي دَرَجَاتٍ عَالِيَةٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَىٰ غَيْرِهِمْ ذَلِكِ أَى كَوْنُهُمْ مَعَ مَنْ ذَكَرَ مُبْتَدَأُ خَيْرِهِ الْفَضْلُ
عَنِ اللَّهِ تَفَضَّلَ بِهِ عَلَيْهِمْ لَا أَنَّهُمْ نَالُوهُ بِطَاعَتِهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عِلْمًا ﴿۸۰﴾ بِنَوَابِ الْأَجَرَةِ فَنُفُوا بِمَا أَخْبَرَكُمْ
بِهِ وَلَا تَبْتَكَ مِثْلَ خَيْرٍ۔

ترجمہ: (ایک دفعہ ایک یہودی اور ایک منافق میں کسی بات پر باہمی جھگڑا ہوا تو منافق فیصلہ کے لئے کعب بن اشرف
کے پاس جانا چاہتا تھا اور یہودی آنحضرت ﷺ کے پاس۔ لیکن پھر دونوں آنحضرت ﷺ ہی کے پاس پہنچ گئے۔ آپ ﷺ نے رومداد
مقدمہ بن کر یہودی کے حق میں فیصلہ فرمادیا۔ جس پر منافق رضامند نہ ہوا اور دونوں حضرت عمرؓ کے پاس آئے، یہودی نے فاروق اعظمؓ

کو یہ سارا قصہ سنایا۔ آپؐ نے منافق شخص سے اس کی تصدیق چاہی تو اس نے تصدیق کر دی آخر کار حضرت عمرؓ نے منافق کو قتل کر دیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی (اے پیغمبرؐ! کیا آپؐ نے ان لوگوں کی حالت پر نظر نہیں کی جن کا دعویٰ یہ ہے کہ جو کچھ تم پر نازل ہوا ہے اور جو کچھ تم سے پہلے نازل ہو چکا ہے وہ اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ لیکن جانتے ہیں اپنے بھگورے قصبے ایک شریر (سرکش کعب بن اشرف) کے پاس لے جائیں، حالانکہ انہیں حکم دیا جا چکا ہے کہ اس سے انکار کریں (اور اس سے تعلقات نہ رکھیں) اور شیطان چاہتا ہے کہ انہیں اس طرح گمراہ کر دے کہ (سیدھی راہ سے) بہت دور جا پڑیں۔

اور ان لوگوں کو اللہ کے حکم کی طرف جو اس نے (قرآن میں) نازل کیا ہے اور رسولؐ کی طرف بلایا جاتا ہے (تاکہ ان کا فیصلہ کر دیا جائے) تو آپؐ منافقین کو دیکھیں گے کہ آپؐ سے روگردانی (اعراض) کر کے (آپؐ کے مخالف کے پاس) چلے جاتے ہیں پھر یہ اس وقت کیا (کریں گے) جب ان پر مصیبت (آفت) آ پڑے گی۔ ان کے اپنے ہی کرتوتوں کی وجہ سے (کفر و معاصی کے سبب یعنی کیا اس وقت عذاب الہی سے بھاگ جانا اور بچ جانا ان کے بس کی بات ہوگی؟ مگر گز نہیں) پھر تمہارے پاس آ کر (یہ معطوف ہے بصدون پر) اللہ کے نام کی قسمیں کھائیں اور کہیں ہم نے جو کچھ کیا تھا (آپؐ کے علاوہ دوسرے کے پاس مقدمہ لے گئے) اس سے مقصود صرف بھلائی (صلح) تھی اور یہ کہ آپؐ میں میل ملاپ رہے (فریقین کو ایک دوسرے کے قریب کر کے فیصلہ کی طرف سر جھکا تا تھا نہ یہ کہ حق بات کو ناگوار سمجھتا تھا) یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ ہی جانتے ہیں ان کے دلوں میں جو کچھ چھپا ہوا ہے (نفاق اور جھوٹے بہانے) اس لئے مناسب یہ ہے کہ آپؐ ان کے پیچھے نہ پڑیے (درگزر کیجئے) اور انہیں وعظ و نصیحت کرتے رہئے (اللہ سے ڈراتے رہئے) اور تم ان سے (ان کے بارے میں) ایسی باتیں کہو جو ان کے دلوں میں اتر جائیں (ان میں اثر پیدا کریں یعنی ان کو ڈانٹ کر بات کیجئے تاکہ کفر سے باز آجائیں) اور ہم نے جس کسی کو بھی منصب رسالت دے کر کھڑا کیا تو اسی لئے کہ اطاعت کی جائے (جن باتوں کا وہ حکم دے) اللہ تعالیٰ کے حکم سے (ایسے فرمان سے جس کی خلاف ورزی اور نافرمانی نہیں کرنی چاہئے) اور جب ان لوگوں نے اپنے ہاتھوں اپنا نقصان کر لیا تھا (شیطان کو حکم تسلیم کر کے) تو اگر اسی وقت تمہارے پاس (تابع ہو کر) حاضر ہو جاتے اور خدا سے معافی مانگتے نیز اللہ کا رسول بھی ان کے لئے بخشش کی دعا کرتا (اس میں خطاب سے التفات کیا گیا ہے۔ آپؐ کی تعظیم شان کی خاطر) تو یہ لوگ دیکھ لیتے کہ اللہ تعالیٰ (ان پر) بڑے ہی مہربان اور (ان کے ساتھ) رحمت کا معاملہ فرمانے والے ہیں۔ پھر تمہارے پروردگار کی قسم (اس میں لا زائد ہے) یہ لوگ کبھی ایماندار نہیں ہو سکتے جب تک کہ اپنے تمام بھگڑوں قصوں میں تمہیں اپنا حکم نہ مان لیں اور پھر ان کے دلوں میں بھی کوئی گھٹن (گھٹکی یا کھٹک) باقی نہ جائے۔ جو کچھ آپؐ فیصلہ کر دیں اور پوری طرح تسلیم کر لیں (آپؐ کے فیصلہ کے آگے گردن جھکا دیں) (مان لینے کی حد تک) (غیر کسی قسم کے معارضہ کیئے) اور اگر ہم انہیں حکم دے ڈالنے کے (ان مفسرہ ہے) اپنے آپ کو قتل کر دیا اپنے گھروں سے نکل کھڑے ہو (جس طرح ہم نے بنی اسرائیل کو حکم دیا تھا) تو کوئی بھی اس (مقررہ حکم) کی قیبل نہ کرتا بجز چند آدمیوں کے (لفظ قلیل رنغ کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ بدل کی بنا پر اور منصوب بھی ہے اشتباہ کی وجہ سے) حالانکہ اگر یہ لوگ اس پر عمل کر لیتے جس بات کی انہیں نصیحت کی جا رہی ہے (یعنی اطاعت رسولؐ) تو ان کے لئے بہتری بھی تھی اور پوری طرح جتنے بھی رہتے (ایمان کے لئے پہنچتی ہوتی) اور اس صورت میں (جب کہ یہ ثابت قدم رہتے) ضروری تھا کہ ہم انہیں اپنی جانب (پاس) سے بہت بڑا اجر (جنت) عطا کرتے اور سیدھی راہ پر لگا دیتے (بعض صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ جنت میں ہم آپؐ کی زیارت کس طرح کر سکیں گے جبکہ آپؐ مقامات عالیہ میں ہوں گے اور ہم آپؐ سے کمتر درجہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی) جس کیلئے اللہ اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کی (جن باتوں کا یہ دونوں حکم دیں) تو بلاشبہ وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے اور وہ نبی

ہیں اور صدیق ہیں (انبیاء علیہم السلام کے افاضل صحابہؓ مراد ہیں انتہائی صدق و تصدیق کی وجہ سے ان کو صدیق کہا گیا ہے) اور شہداء (اللہ کی راہ میں قتل ہونے والے) اور (ان حضرات کے علاوہ) راست باز اور نیک انسان ہیں۔ یہ سچی کیا ہی انتہی سچی ہیں (رفیق جنت ہیں کہ ان کے دیدار، زیارت اور شرفِ حضوری سے ہمناز ہوں گے گو یہ حضرات اوروں کی نسبت مقاماتِ عالیہ پر فائز ہوں گے) یہ (یعنی مذکورہ حضرات کی معیت، نصیب ہونا ترکیب میں یہ مبتداء ہے جس کی خبر آگے ہے) اللہ کی طرف سے بخشش و کرم ہے (جو اللہ نے محض اپنے فضل سے ان کو مرحمت فرمایا ہے یہ نہیں کہ انہوں نے اپنی طاعت و عبادت سے اس کو حاصل کیا ہو) اور اللہ کا علم کفایت کرتا ہے (تو آپ آئرت کا اندازہ کرنے کے لئے۔ لہذا اس کی خبر پر بھروسہ نہ کرھو کہ اس جیسا با خبر کوئی نہیں ملے گا)

تحقیق و ترکیب:..... یو ریڈون یعنی طاغوت کے پاس فیصلہ لے جانے کا ارادہ بھی بُرا ہے تو خود تھاکم کس قدر بُرا ہوگا۔ یصدون لازم اور متعدی دونوں طرح استعمال ہوتا ہے جیسا کہ قاموس میں ہے اگر روایت سے مراد رویت البصر یہ لی جائے تو یہ موضع حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اور رویت علیہ کی تقدیر پر روایت کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اور خود یصدون کا مفعول محذوف ہوگا۔ ای غیر ہم اور لفظ منافقین کا اظہار بجائے اخبار کے نفاق اور منافقین کی تکمیل کی غرض سے اور علت حکم بیان کرنے کے لئے ہے۔ مفسر علامہ نے ظاہر کر دیا کہ لفظ صد کے معنی اعراض کے ہیں صدہ عن کذا بمعنی منعہ و صرفہ سے نہیں ہے عنک متعنی ظاہر عنہما ہے لیکن ضمیر واحد لا کر اشارہ فرمادیا کہ اعراض عن الرسول اور اعراض عن اللہ دونوں ایک ہی ہیں۔ صد و دا یہ مصدر تاکید کے لئے ہے کیف زجاج کے قول کے موافق یہ محل نصب میں ہے۔ تقدیر عبارت فکیف تو اہم ہے اور دوسری صورت مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع محکم ہے۔ ای فکیف صنعہم فی وقت اصابة المصیبة ایامہم اور ما بعد میں لفظ اذا اسی مقدر کا معمول ہے۔ اور ہما میں باسیہ ہے اور ما مصدر یہ یا اسمیہ ہے۔ عائد محذوف ہے۔ عقوبۃ یا عذاب الہی مراد ہے یا حضرت عمرؓ کا اس منافق کو قتل کر دینا۔ اس کے بعد مفسر علامہ نے لفظ لا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کیف استفہام انکار ہے۔

ثم جاؤك حسنؓ اور واحدی کے نزدیک بھی یہی مختار ہے کہ اس کا عطف یصدون پر ہوا اور درمیان میں جملہ مقررہ ہوا اس صورت میں حاصل معنی یہ ہوں گے۔ انہم فی الاول الامر یصدون عنک اشد الصدود ثم بعد ذلک یحبونک ویحلفون لک کذباً انہم ما ارادوا بذلک الا الاحسان والتوفیق اور بعض کے نزدیک اس کا عطف اصابتہم پر ہے۔ اس وقت معنی یہ ہوں گے انہم اذا كانت صدودہم ونفرتہم من الحضور عند الرسول فی وقت السلامة کذا فکیف یكون نفرتہم اذا اتوا بخیانۃ خافوا بسببہا منک ثم جاؤک کرھا یحلفون کذباً ما ارادنا بتلک الخیانۃ الا الخیر والمصلحۃ۔ فاعرض یہ شرط محذوف کا جواب ہے۔ ای اذا کان حالہم کذلک فاعرض عن قبول عذرہم۔ باسمرہ مفسر علامہ نے اذن کا ترجمہ امر کے ساتھ کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں ارادۃ الہی مراد نہیں ہے بلکہ حکم الہی مراد ہے ورنہ معصیت کی صورت میں ارادۃ خداوندی کا مراد سے تخلف لازم آئے گا۔

واستغفرلہم مراد آنحضرت ﷺ کی شفاعت ہے اور اذا کا عامل ان کی خبر یعنی جاؤک ہے اور معنی یہ ہیں۔ ولو وقع مجہمہم فی وقت ظلمہم مع استغفارہم واستغفار الرسول۔ نیز متعنی ظاہر استغفرت ہے اس سے عدول کر کے استغفار کہنے میں آنحضرت ﷺ کی فائزہ شان ہے۔ مفسرین نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات اور تدفین کے بعد قبر مبارک پر ایک اعرابی حاضر ہوا اور سر پر دو پتھر مار کر عرض کرنے لگا:

ما قبلت فسمعناه و کان فیما انزل علیک ولو انہم اذ ظلموا انفسہم الخ وقد ظلمت نفسی و جنتک استغفر اللہ ذنبی مستغفرتی من ربی۔

”یا رسول اللہ! آپؐ نے جو کچھ ارشاد فرمایا تھا ہم نے سن لیا ایسی میں یہ آیت ولو انہم الخ بھی ہے میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے اب میں آپؐ کی خدمت میں استغفار کی نیت سے حاضر ہوا ہوں۔ آپؐ بھی میرے لئے استغفار فرمائیے۔“

قبر مبارک سے آواز آئی قد غفر لک لہ یعنی آپؐ کی برکت سے تمہاری مغفرت ہوگئی ہے۔ فلا وربک لفظ لا میں خبر قول ہیں۔ پہلا قول ابن جریر کا ہے کہ اول لا ماقبل کی تردید کے لئے ہے اس صورت میں لا پر وقف تام ہو جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پہلا لا اہتمام نفی کی غرض سے قسم پر لا لایا گیا ہے اور پھر تاکید اور بارہ لایؤمنون پر لایا گیا ہے چنانچہ ان دونوں میں سے اول حذف ہو سکتا ہے لیکن یہ دالات اہتمام فوت ہو جائے گی اور دوسرا بھی حذف ہو سکتا ہے لیکن دالات علی النفی فوت ہو جائے گی۔ اس لئے دونوں کو جمع کرنا ہی مناسب ہوا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ دوسرے لا کو زائد کہا جائے اس صورت میں نفی اور منفی کے درمیان قسم بطور مختصر نہ ہو جائے گی۔ اسی فلا یؤمنون و ربک چوتھی صورت یہ ہے کہ اول لا کو زائد اور دوسرے کو غیر زائد مانا جائے گویا تاکید قسم کے لئے یہ زائد ہوگا۔ جیسے لیسنا یعلم میں تاکید و جواب علم کے لئے ہے اور لایؤمنون جواب قسم ہے یہ رائے زنجری کی ہے۔ و ربک میں آنحضرت ﷺ کی قسم شان ہے۔

حتی یحکموا کہ یہ تینوں شرطیں کمال ایمان کی ہیں۔ شجروا قنوس میں ہے شجر بینہم الامر شجوراً بمعنی تنازعوا فیہ اور ما سے مراد امر ہے اور شجرو کی ضمیر اس کی طرف راجع ہے۔ مما قضیت لفظ ما یا موصولہ ہے جیسا کہ مفسر کی رائے ہے تقدیر عائد کر کے اور مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے قلیل یہ مرفوع ہے بنا پر بدل ہونے کے فعلوہ کی ضمیر سے۔ فعلوہ ای المکتوب المدلول علیہ بقولہ انا کتبنا لو شئوا یہ اذا کی تفسیر نہیں ہے بلکہ اذا کے بعد تقدیر لو کی طرف اشارہ ہے اور لایؤمنوا ہم اس کا جواب ہے اور اس میں لام و مقدرہ کا جواب ہے۔ فاو لئک جمع باعتبار معنی کے ہے۔

مع الذین معیت سے مراد اتحاد فی الدریہ نہیں ہے ورنہ فاعل و مفعول میں مساوات لازم آجائے گی اور نہ مطلق اشتراک فی دخول الجذہ مراد ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ اپنی اپنی جگہ رہتے ہوئے بھی ایک دوسرے سے ملاقات ہو سکے گی۔ من النبیین چونکہ مراد آنحضرت ﷺ کی معیت ہے اس لئے صرف مع النبی او الرسول کہنا کافی تھا۔ لیکن اس طرف اشارہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی معیت جملہ انبیاء کی معیت ہے۔

الصدیقین صدیق کے متعلق مفسرین کے مختلف اقوال ہیں بعض کے نزدیک افضل صحابہؓ مراد ہیں بعض کے نزدیک صدیق وہ شخص ہے جو پورے دین کی تصدیق سچے دل کے ساتھ کرے کہ اس میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہ رہے۔ چنانچہ ارشاد ہے والذین امنوا باللہ ورسولہ اولئک ہم الصدیقون۔ تیسری رائے یہ ہے کہ جو شخص پیغمبر کی تصدیق کرنے میں سب سے اول اور پیش پیش ہو۔ اس لئے حضرت ابوبکرؓ اس وصف میں صدیق اکبرؓ کہلائے۔ رفیقاً یہ حال یا تمیز ہے واحد اور جمع اس میں برابر ہیں۔

ربط..... بچھلی آیت میں سارے معاملات کو اللہ و رسول کے سپرد کرنے کا ذکر تھا۔ آیت الم تر الی الذین الخ میں شریعت کے علاوہ دوسری طرف رجوع کرنے کی مذمت ہے جو منافقین کا طریقہ ہے۔ چنانچہ آیت میں ایک خاص واقعہ کا تذکرہ ہے جس میں نفاق پسند لوگوں کی قلمی کھلی اور آیت وما ارسلنا الخ میں یہ بتلانا ہے کہ اگر کبھی غلطی ہو بھی جائے تو کھلے دل سے اعتراف اور ندامت اظہار ہونا چاہئے نہ یہ کہ لیب پوت سے کام لیا جائے۔

شان نزول: آیت السم ترسخ کے شان نزول کی طرف جلال مفسرؒ نے اشارہ کیا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ یہ آیت عروہؓ مرتسح میں نازل ہوئی سورۃ منافقون کے نزول کے وقت۔ پس اس صورت میں ان اردنا الا احسانا کے معنی یہ ہوں گے کہ اس غزوہ میں جو ذلت و رسوائی کی مصیبت ہوئی ہے ہم فریقین میں خیر کا ارادہ رکھتے ہیں۔ آیت فلا وربا کے متعلق لباب میں ابن ابی حاتم اور ابن مردؤہ عن الاسودؓ سے روایت ہے کہ یہ واقعہ بشر نامی منافق کا ہے۔ جس کو حضرت عمرؓ نے قتل فرمادیا تھا۔ لیکن لباب ہی میں ائمہ سے یہ بھی منقول ہے کہ حضرت زبیرؓ اور ایک انصاری کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی۔ خراج حرہ کے سلسلہ میں لیکن پہلی روایت ہی اوفیٰ بالقام ہے۔ آیت ولو اننا کتبنا کے سلسلہ میں لباب میں یہ ہے کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو ثابت بن قیسؓ بن شاس اور ایک یہودی کے درمیان فخر یہ گفتگو ہوئی یہودی نے کہا کہ اللہ نے ہمیں اپنے آپ کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا ہم اس امتحان میں کامیاب ہوئے اس پر ثابت بولے اگر ہمارے لئے بھی قتل کا حکم ہو جائے تو ہم بھی اس کی تعمیل کریں گے اس پر لسانہم فعلوا کا نزول ہوا اور آیت ومن یطع اللہ کے شان نزول کی طرف خود مفسرؒ اشارہ کر رہے ہیں۔

﴿تشریح﴾: بشر نامی ایک منافق کا جھگڑا کسی بات پر ایک یہودی سے ہوا چونکہ منافق ناحق پر تھا اس لئے فیصلہ کے لئے کعب بن اشرف کے پاس مقدمہ لے جانا چاہا۔ لیکن یہود کو انصاف ملنے کی امید تھی اس لئے اس نے آنحضرتؐ کی خدمت میں واقعہ پیش کرنا چاہا۔ چنانچہ یہودی کی سنی کامیاب رہی اور مقدمہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا جس کا نتیجہ یہودی کے حق میں رہا۔ منافق نے یہ خیال کرتے ہوئے کہ حضرت عمرؓ غمگینا کر کے حق میں نہایت سخت اور مسلمانوں کے حق میں بہت رحم دل ہیں میرا مقدمہ وہاں سرسبز ہو جائے گا اور میرا کام بن جائے گا۔ چنانچہ فاروق اعظمؓ کے یہاں جا کر اپیل کر دی۔ یہودی اس لئے مطمئن تھا کہ حضرت عمرؓ اگرچہ متعبد ہیں لیکن ساتھ ہی حق پرست بھی ہیں۔ اسی لئے یہودی آمادہ ہو گیا اور روندہ مقدمہ کے ساتھ یہ بھی عرض کر دیا کہ اولیٰ یہ مقدمہ سرکار نبوی ﷺ میں پیش تھا اور میرے حق میں فیصلہ ہو چکا لیکن بشر مطمئن نہیں ہوا۔ اس لئے یہ آپ کے اجلاس میں اپیل کر رہا ہے حضرت عمرؓ نے منافق سے تصدیق چاہی تو اس نے تصدیق کر دی۔ فرمایا کہ ٹھہرو! میں ابھی آتا ہوں یہ کہہ کر فاروق اعظمؓ اندر تشریف لے گئے اور تھوڑے کر آئے اور منافق کا کام تمام کر دیا اور فرمایا کہ جو اللہ کے رسولؐ کے فیصلہ پر راضی نہ ہو اس کا فیصلہ یہی ہے۔

فاروق اعظمؓ کے فیصلہ پر احتجاج اور ان پر دعویٰ خون بہا: اس پر منافق کے درغاء میں بڑی شورش ہوئی اور انہوں نے منافق کے قول و فعل کی تاویلات پیش کر کے فاروق اعظمؓ پر قصاص اور خون بہا کا دعویٰ کرنا چاہا۔ لیکن حق تعالیٰ نے ان آیات میں ان کی قلمی کھولی کر رکھ دی جس سے ان کا مطالبہ خون بہا رد کر دیا گیا۔ فاعرض عنہم سے تسامح اور چشم پوشی کا حکم اس مصلحت سے دیا گیا ہے کہ منافقین کا کفر چونکہ بالکل عریاں اور عیاں نہیں ہوا تھا ایسی حالت میں اگر ان پر جہاد کے ذریعہ بزن بول دیا جاتا تو دور رہنے والے ان کی مخفی سازشوں اور شرارتوں سے تو ناواقف ہوتے اور ان کا قتل کھل کھلا ہوتا تو نتیجہ یہ نکلتا کہ رائے علمائے اسلام کے برخلاف اور شدید ہوجاتی اور لوگ یہ سمجھنے پر مجبور ہوجاتے کہ اسلام میں خانہ جنگی، انتشار اور بد نظمی ہے اور اس میں پناہ ڈھونڈنے والے اسی طرح کی بدامنیوں کا شکار رہتے ہیں جس سے اسلام کو سخت دھچکہ لگتا اور اس کی تمام تر ترقی رک جاتی۔ چنانچہ انسداد نبوی ﷺ سے اس مصلحت پر روشنی پڑتی ہے۔

دعه فان الناس یصلحون ان محمدا یقتل اصحابه
جانے دو! لوگ یہ کہیں گے کہ محمدؐ نے اپنے دوستوں کو قتل کرنا شروع کر دیا۔

بائیں ہمہ و منافق چونکہ محترم انفس نہیں تھا بلکہ مباح الدم تھا۔ اس لئے اس کا خون بدر ہو گیا اور حضرت عمرؓ قصاص یا خون بہا سے بڑی سمجھے گئے۔

ایک اور شبہ کا ازالہ:..... رہا یہ شبہ کہ اس میں بھی تو سلام کی بدنامی ہے؟ جواب یہ ہے کہ اس میں ایک دوسری بڑی مصلحت پیش نظر تھی کہ ظاہر طور پر منافق چونکہ مسلمان سمجھا جاتا تھا اور دوسری طرف کافر مجاہد تھا۔ تو اس کے لاگ اور غیر جانب دارانہ معاملہ میں جب اس نے دیکھا ہوگا کہ اسلام کے نزدیک انصاف کے مقابلہ میں ایہوں کی بھی رعایت نہیں کی جاتی اور اس حق پرستی کا اظہار اپنے ہم مشرب اور ہم قوم لوگوں کے سامنے کیا ہوگا۔ جس سے اسلامی عدل و انصاف کا سک ان کے قلوب پر بیٹھ گیا ہوگا کہ اسلام میں انصاف کا خون کر کے جان بچانے کی پرواہ نہیں کی جاتی غرض کہ اس خاص مصلحت کی وجہ سے اس عام ضابطہ سے اس کو خصوص کر لیا گیا ہے۔

استغفار کی قید کا فائدہ اور اس کی شرائط:..... فاستغفروا اللہ کا یہ مطلب نہیں کہ منافق رہتے ہوئے تو بہ کرنا کافی ہوگا بلکہ مقصد یہ ہے کہ نفاق چھوڑ کر ایمان لے آتے کیونکہ ایمان لانا قبول تو بہ کی شرائط میں سے ہے اور استغفار کی صحت موقوف ہے ایمان پر۔ گویا استغفار مستلزم ایمان ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ ثم جاء وک فامنوا واستغفروا بہر حال استغفار کی ایک شرط تو ایمان ہے۔ دوسری شرط آیت میں سرکارِ نبوی ﷺ میں ان کی حاضری اور تیسری شرط ان کے لئے آپ ﷺ کا استغفار فرمانا بیان کیا گیا ہے۔ جہاں تک حاضری کا تعلق ہے سو آپ کے زمانہ میں جو لوگ مکہ آئے آپ ﷺ سے قریب تھے عادتاً ان کے لئے اظہار ایمان کا یہی طریق تھا کہ وہ حاضر خدمت ہو کر مسلمان ہوں۔ نیز معصیت کی حیثیت کا لحاظ کرتے ہوئے تو بہ ہوا کرتی ہے۔ چنانچہ تارک نماز کی تو بہ یہ ہے کہ نمازوں کی قضاء کرنے اور کھلم کھانا گناہ کرنے والے کے لئے ضروری ہے کہ تو بہ اور رجوع بھی کھلم کھلا ہونا چاہئے۔

اسی طرح یہاں منافقین کا قصور غیر حاضری تھی۔ پس اس کا تدارک حاضری سے ہونا چاہئے۔ نیز غیر حاضری سے قلب مبارک کو ایذا پہنچتی تھی۔ اس کی تلافی حاضر خدمت ہو کر ازالہ اذیت ہو سکتی ہے۔ باقی خود آپ ﷺ کے استغفار کرنے کی شرط لگانا شاید اس لئے ہو کہ اس سے آپ ﷺ کی خوشدودی معلوم ہوگی یا تو بہ کرنے والوں کو خلوص دل سے تو بہ کرنے کی توفیق ہو جائے گی۔ جو تو بہ کے لئے نہایت ضروری ہے یا یوں کہا جائے کہ اصل مقصد شرائط تو بہ بیان کرنا نہیں ہے بلکہ تو بہ کے مکملات بیان کرنا ہے۔

حنیٰ بحکموات میں تحکیم شرعی مراد نہیں کہ یہ تو آنحضرت ﷺ کو حاصل ہے ہی بلکہ تحکیم حسی مراد ہے۔ یعنی اپنے تمام مقدمات آپ ہی کے پاس لانے چاہئیں۔

چند شبہات کا جواب:..... رہا یہ شبہ کہ غیر اسلامی قانون کو باطل سمجھنے کے باوجود کسی وجہ یا مجبوری سے اس کی طرف رجوع کرنا یا شرعی فیصلہ کو حق سمجھنے کے باوجود کسی وجہ سے دل تنگ ہونا یا شرعی فیصلہ پر عمل کرنا آیت سے ان تینوں صورتوں کا خلاف ایمان و اسلام ہونا معلوم ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ بلا اعتقاد و حلت حرام چیز کا مرتکب گنہگار کہلاتا ہے۔ نہ کہ دائرۃ ایمان سے خارج۔ اسی طرح دل کی تنگی غیر اختیاری چیز ہے اور غیر اختیاری چیز کا انسان مکلف نہیں ہے۔ اسی طرح ترک عمل سے ایمان نہیں جاتا۔ ان تمام شبہات کا جواب یہ ہے کہ تحکیم اور تسلیم اسی طرح عدم حرج کے تین مرتبے ہوئے ہیں۔ (۱) اعتقادی درجہ کہ شرعی قانون کو حق سمجھتا ہے اور عقلی درجہ میں اس کو تسلیم کرتے ہوئے عقلی ضیق سے بھی بچتا ہے۔ (۲) زبانی مرتبہ کہ شرعی امور کے حق ہونے کا اقرار کرتا ہے۔ (۳) عملی مقام کہ اپنا مقدمہ بھی شرعی عدالت میں لے جاتا ہے اور اس کے فیصلہ کے مطابق بلا ضیق طبعی عمل درآمد بھی کرتا ہے۔ ان تینوں صورتوں کے احکام الگ الگ ہیں۔ اول مرتبہ تصدیق و ایمان کا ہے اس کے خلاف کرنا عند اللہ کفر ہے۔ منافقین میں اس مرتبہ

نقدان تھا اور دوسرا درجہ زبانی اقرار کا ہے۔ اس کے خلاف کرنا ظاہر لوگوں کے نزدیک کفر ہے۔ تیسرا مرتبہ صلوات و تقویٰ کا ہے۔ اس کا نہ ہونا فسق کہلاتا ہے اور طبعی خشکی معاف ہے۔ البتہ بقرہ منافقین آیت میں اول مرتبہ مراد ہے۔

نکات آیت: الا قليل منهم اس میں تمام صحابہ داخل ہیں جو مقابلہ کفار قلیل ہی ہیں۔ علیہم کی ضمیر کا مرجع مطلق ناس ہے۔ نہ صرف صحابہ کے بلکہ دلیل ہے اور نہ صرف منافقین کے خلاف دلیل ہے بہر حال تمام صحابہ کرامؓ اور مؤمنین کو قلیل میں داخل کرنے کے بعد بنی اسرائیل کا امت محمدیہ سے افضل ہونا لازم نہیں آتا اور قتل نفس کے اس مضمون کو درمیان میں لانے کا منشاء آنحضرت ﷺ کو تسلیم دینا ہے کہ منافقین کی حالت سے غم زدہ نہ ہوں۔

اولئک مع الذین اس کا یہ مطلب نہیں کہ جنت میں یہ لوگ بھی ساتھ جائیں گے اور نہ یہ مطلب ہے کہ سب ایک ہی درجہ میں رہیں گے۔ بلکہ منشاء یہ ہے کہ اپنے نچلے درجوں سے اوپر کے درجوں میں جا جا کر مشرف بزیارت ہوتے رہا کریں گے دنیا میں چونکہ ضروری احکام کے درجہ مختلف ہوتے ہیں ادنیٰ درجہ سے انسان مومن کہلاتا ہے اس سے اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ انسان دائرہ معصیت سے نکل جاتا ہے اور ظاہری و باطنی تطوعات کا بحال آنا اعلیٰ درجہ ہے جو صدیقیت کا مقام ہے پس آیت میں یہ مرتبہ مراد نہیں ہے کیونکہ ان کے ساتھ تو معیت ہوگی۔ اس صورت میں تو متعین کا متحد ہونا لازم آجائے گا حالانکہ ان کا متحد ہونا ضروری نہیں۔

لطائف آیت: آیت اولئک مع الذین میں مقامات باطنہ کا اثبات ہو رہا ہے اور یہ کہ ادنیٰ مقام والوں کی رفاقت و معیت اعلیٰ مقام والوں کے ساتھ ممکن ہے جس کی حقیقت یہ ہے کہ یہ پہنچنا اصالتہ نہیں ہوتا بلکہ طبعاً ہوتا ہے جو لوگ اس حقیقت حال سے باخبر اور واقف نہیں ہوتے وہ ان مقامات کے کشوف ہونے پر گمراہی سے دعویٰ نبوت تک کر بیٹھتے ہیں۔ جیسا کہ متنی قادیان نے کیا ہے۔ اللہ اعذنا منہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ أَيُّ احْتَرِزُوا مِنْهُ وَتَقِظُوا لَهُ فَانْفِرُوا أَنْهَضُوا إِلَى قِتَالِهِ ثُبَاتٍ مُنْفَرِقِينَ سَرِيَّةً بَعْدَ أُخْرَىٰ أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا ﴿١٤﴾ مُحْتَجِبِينَ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيَبْطُلَنَّ ۖ لَيَنَافِرُنَّ عَنِ الْقِتَالِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْمُثَنَّى وَأَصْحَابِهِ وَجَعَلَهُ مِنْهُمْ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرِ وَالْأَمِّ فِي الْفِعْلِ لِلْقَسَمِ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ كَقَتْلِ وَهْرِيْمَةَ قَالِ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿١٥﴾ حَاضِرًا فَاصْبِرْ وَلَئِنْ لَمْ قَسَمَ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ كَفَتْحَ وَغَيْمَةً لَيَقُولَنَّ نَادٍ مَا كَانَ مُحَقَّقَةً وَإِسْمُهَا مُحَدَّثٌ أَيْ كَانَتْ لَمْ تَكُنْ بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ مَعْرِفَةٌ وَصَدَاقَةٌ وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى قَوْلِهِ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ اعْتَرَضَ بِهِ بَيْنَ الْقَوْلِ وَمَقُولِهِ وَهُوَ يَا لَيْتَنِي لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَافُورٌ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿١٦﴾ اخْذَا حِطًّا وَإِنَّا مِنَ الْغَيْمَةِ قَالِ تَعَالَى فَلَيُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ بَيْعُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۖ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ يُسْتَشْهِدْ أَوْ يَغْلِبْ يُضَرْ بِعَدُوِّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٧﴾ تَوَابًا حَرِيْلًا وَمَالِكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ اسْتَفْهَامٌ تَوْبِيحٌ أَيْ لَا مَانِعَ لَكُمْ مِنَ الْقِتَالِ فِي

سَبِيلَ اللَّهِ وَفِي تَخْلِيصِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ حَبَسَهُمُ الْكُفْرُ عَنْ
الْبَحْرِ وَادُّوهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ أَنَا وَأُمِّي مِنْهُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ دَاعِينَ يَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ
الْقَرْيَةِ مَكَّةَ الظَّالِمِ أَهْلُهَا بِالْكَفْرِ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ وَلِيًّا يَتَوَلَّى أُمُورَنَا وَاجْعَلْ لَنَا
مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۖ إِنَّهُمْ يَمْنَعُنَا مِنْهُمْ وَقَدْ اسْتَحَبَّ اللَّهُ دُعَاءَهُمْ فَيَسِّرْ لِيَعْنِيَهُمُ الْخُرُوجَ وَبَقِيَ بَعْضُهُمْ
إِلَى أَنْ فُصِّحَتْ مَكَّةُ وَوُلِّيَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَثَابُ بْنُ أَبِيذٍ فَإِنْصَفَ مَظْلُومَهُمْ مِنْ ظَالِمِهِمُ الَّذِينَ
أَمْسُوا يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ فَقَاتِلُوا
أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ أَنْصَارُ دِينِهِ تَعْلَبُوهُمْ لِقَوَّتِكُمْ بِاللَّهِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ بِالْمُؤْمِنِينَ كَانَ ضَعِيفًا ۚ ۝ ۷۷
وَاجِبًا لَا يَقَاوِمُ كَيْدَ اللَّهِ بِالْكَافِرِينَ ۚ

ترجمہ: مسلمانو! اپنی حفاظت اور تیاری میں لگے رہو (اپنے دشمنوں کی وجہ سے یعنی ان سے اپنے بچاؤ کا خیال رکھو اور
بیداری سے کام لو) پھر مقابلہ کے لئے نکلو (جنگ کے لئے نکل کھڑے ہو) انگ انگ گروہوں میں بٹ کر (کہ یکے بعد دیگرے چھوٹی
چھوٹی ٹکڑیاں بنا کر نکلو) یا اکٹھے ہو کر (ساتھ ل کر) اور کچھ لوگ تم میں سے ایسے بھی ہیں کہ وہ ضرور قدم پیچھے ہٹائیں گے (جہاد میں)
سے پسپائی اختیار کریں گے جیسے عبد اللہ بن ابی منافق اور اس کے ہم جولی۔ باقی ان کو مسلمانوں میں شمار کرنا وہ ظاہری لحاظ سے ہے اور
لیسطن میں لام قسمیہ ہے) اور اگر تم پر کوئی آفت پڑ جائے (جیسے قتل ہو جانا یا مات کھا جانا) تو کہنے لگتے ہیں کہ خدا نے ہم پر بڑا ہی
احسان کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ نہیں تھے (میدان جہاد میں نہیں تھے ورنہ ہم بھی مصیبت میں پھنس جاتے) اور اگر (اس میں لام قسمیہ
ہے) تم پر خدا کا فضل و کرم ہوتا ہے (جیسے فتح اور مال غنیمت کا حاصل ہو جانا) تو بول اٹھتے ہیں (ندامت کے ساتھ) گویا کہ (لفظ ان
مختلف من المشغلہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے یعنی کانا تھا) نہیں ہے (اس کی قرأت یا اور تاکہ ساتھ دونوں طرح ہے) تم میں اور ان
میں کوئی علاقہ محبت (جان، پہچان، دوستی اس جملہ کا تعلق قد انعم اللہ علی کے ساتھ ہے قول اور مقولہ کے درمیان یہ جملہ مترضہ ہے
اور وہ مقولہ آگے ہے) اے کاش! (اس میں یا تنبیہ کے لئے ہے) ہم بھی ان کے ساتھ ہوتے کہ ہم بھی کچھ کامیابی حاصل کر لیتے
(یعنی مال غنیمت کی ایک بڑی مقدار مل جاتی۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) سو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے شریک ہونا چاہتے
(اس کے دین کو بلند کرنے کی خاطر) ان لوگوں کو جو فروخت کر چکے (بیچ چکے) ہیں دنیا کی زندگی آخرت کے بدلے اور جو شمس اللہ
تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا ہے تو خواہ قتل (شہید) ہو جائے یا غائب آ جائے (دشمن پر کامیاب ہو جائے) ہم اس کو بہت بڑا اجر عطا
فرمائیں گے (عظیم الشان ثواب) اور تمہیں کیا ہو گیا ہے (استہنام تو بخیر ہے یعنی جہاد کرنے سے ایسی حالت میں کوئی رکاوٹ نہیں ہونی
چاہئے) کہ راہِ مونی میں جہاد نہیں کرتے اور کمزور مردوں، غورقوں، بچوں کے (بچانے یا چھڑانے کے لئے جن کو غارتے ہجرت کرنے
سے روک رکھا ہے اور ان کو سوتا رہتے ہیں۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں اور میری والدہ بھی ان ہی لوگوں میں تھے) جو فریاد کر رہے
ہیں (دعائیں مانگ رہے ہیں) کہ خدایا ہمیں نجات دلا دیجئے اس ہستی (کہ) سے جہاں نے رہنے والوں نے ظلم (کفر) پر کمر باندھ
رکھی ہے اور اپنی طرف سے (پردہ غیب سے) کسی کو ہمارا کارساز (مددگار) بنا دیجئے اور کسی کو مددگار کے لئے کھڑا کر دیجئے (جو ہمیں

ان سے بچالے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کمزوروں کی پکار سن لی اور کچھ لوگوں کے لئے ٹٹنے کی راہ پیدا فرمادی۔ البتہ بعض لوگ مکہ فتح ہونے تک پڑے رہے، آنحضرت ﷺ نے اس کے بعد عتاب بن اسید کو مکہ کا گورنر بنادیا انہوں نے ظالم و مظلوم کے درمیان بڑے انصاف سے کام لیا، اہل ایمان کا لڑنا اللہ کی راہ میں ہوتا ہے اور اہل کفر کا لڑنا طاغوت (شیطان) کی راہ میں ہوتا ہے اس لئے تم شیطان کے حمایتیوں سے لڑو (جو اس کے طریقہ کے مددگار ہوں ان پر تم لوگ غالب آ جاؤ اللہ کی طاقت کے بل بوتہ پر) بلاشبہ شیطان کا مکر (مسلمانوں کے ساتھ) کمزور ہے (بالکل بود اللہ کی تدبیر کے مقابلہ میں جسے والا نہیں ہے)

تحقیق و ترکیب:..... خذوا حذرکم اہل عرب کے نزدیک اخذ حذرہ کے معنی چوکنے رہنے اور خوف سے بچاؤ کے ہیں گویا یہ حذر ہی بچاؤ کا آلہ ہے اور بعض نے حذر کے معنی ہتھیار کے لئے ہیں۔ پہلی صورت میں احتراز و امن العدو کے معنی ہوں گے اور دوسری صورت میں خذو اسلاحکم کے معنی ہوں گے۔

ثبات جمع عہد دس سے زائد آدمیوں کی جماعت اور بعض کے نزدیک دو سے زیادہ آدمیوں کو کہتے ہیں۔ روزانہ فعلہ شغل حکمت کے لام کو حذف کر کے تانیت اس کے عوض میں لے آئے نہایت سے ہے یا نیت سے۔ واوی یا یائی دونوں قول ہیں۔ کشاف، بیضاوی وغیرہ نے یہ معنی لئے ہیں کہ متفقہ قایم جمعا جس طرح بھی موقعہ ہو شریک جہاد ہو اور زائد ہی نہ تو جیہ کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی اگر معیت ہو تو سب مل کر شانہ بشانہ جہاد اور کم کی ضرورت پوری کرو۔ لیکن بنس نفیس آپ ﷺ کی شرکت نہ ہو تو پھر بعض لوگ شریک جہاد ہوں اور بعض لوگ شریک درس و تعلم۔ دوسری آیت یہ ہے وماکان المؤمنون لیفرّوا الخ اور انفرّوا خفایا و ثقلاً الخ بھی اس معنی کی مؤید ہے۔

سریۃ کم سے کم سوار زیادہ سے زیادہ چار سوار اور کی جماعت، و رقاصوس میں ہے کہ پانچ آدمیوں سے لے کر تین سو چار سوار اور پر یہ لفظ صادق آتا ہے یہاں مطلق جماعت مراد ہے۔ لیبطن بطا معنی اطاع یعنی یہ لازم ہے کہ باکے ذریعہ تعدیہ کر کے کہا جاتا ہے۔ مابطاء یک اس میں لام قمیمہ ہے جو جواب قسم کی ساتھ مل کر من کا صلہ ہوگا۔ پہلا لام ابتدائیہ ہے جو ان کے اسم پر خبر کے فاصلہ کی وجہ سے داخل کر دیا گیا ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ وان منکم لمن اقسام بالله لیبطن۔ یلبطنی ابوعلی کی رائے یہ ہے کہ یا فعل اور حرف پر صرف تنبیہ کے لئے داخل ہوتی ہے ہذا معنی کان لم یکن کا تعلق قد انعم اللہ کے ساتھ ہے اصل عبارت اس طرح تھی۔ قد انعم اللہ علی کان لم یکن الخ لیکن یہ بملہ مؤکر ہو کر قول اور مقولہ کے درمیان معترضہ ہو گیا۔ اس لئے مودہ پر ہفت بہتر نہیں ہے۔ فلیقاتل اس میں فاشر مطلقہ کا جواب ہے۔ ای ان ابطاء و تاخر ہو لاء عن القتال فلیقاتل۔ فلیقتل یہی دو باتیں مجاہد کے پیش نظر ہونی چاہئیں۔ تیسری بات یعنی صرف مال و دولت کا حصول مقصود نہیں ہونا چاہئے اور نہ فرار ہونا چاہئے بلکہ یا جام شہادت نوش کر لے اور یا کامیاب و غالب ہو کر رہے۔ ذلت کی زندگی سے عزت کی موت بہتر ہے نیز مجاہد کے پیش نظر دوسروں کو قتل کرنا نہیں، بلکہ خود مظلومانہ شہادت حاصل کرنا یا غالب آنا رہنا چاہئے۔ اسی لئے فلیقتل او یغلب نہیں کہا گیا۔ رہا دوسروں کا قتل وہ بدرجہ مجبوری ہے۔ والولدان مشرکین کے ظلم کی انتہائی بریت ظاہر کرنا ہے کہ معصوم بچوں پر بھی ان کو ترس نہیں آتا اور مستضعفین میں ست مبالغہ کے لئے ہے۔

الظالم اهلہا ظلم کی نسبت مکہ معظمہ کی طرف تشریف لائیں گی مگر اہل مکہ کی جنابان کی گئی ہے ترکیب کے لحاظ سے یہ قرین کی صفت ہے اور الف لام بمعنی التسی موصولہ اور ظالم کی تذکیر مسند الیہ کے لحاظ سے ہے کیونکہ فعل یا اسم فاعل اسم مفعول کی اسناد غیر ماہولہ کی طرف اگر ہوتی ہے تو تذکیر و تانیث میں اسی کا لحاظ ہوتا ہے۔ فیفسر لبعضہم سلمہ بن ہشام، عباس بن ابی ربیعہ۔ ولید بن حضرف

ہجرت سے مستفید ہو گئے تھے۔ عتاب فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے اور اٹھارہ سال کی عمر میں ان کو آپ ﷺ نے مکہ کا والی بنادیا تھا۔ نیز ان کے والد اسید کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ میں نے ان کو جنت میں دیکھا ہے۔ لیکن انتقال کفر کی حالت میں ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد ان کا بیٹا یعنی عتاب ہیں۔ پس اسی طرح عتاب کا مندرجہ بالا جنت ہونا بھی معلوم ہو گیا۔

ان کید الشیطن بعض حضرات نے بطور علیٰ اظہار کے یہ بات کہی ہے کہ اس آیت میں کید شیطان کو ضعیف اور سورہ یوسف کی آیت میں کید نساء کو عظیم کہا گیا ہے۔ دونوں کا حاصل یہ نکلا کہ عورتوں کا مکر شیطان کے مکر سے بھی بڑھ کر ہے۔ لیکن یہ اس لئے صحیح نہیں ہے کہ یہاں کید شیطان کو اللہ کی تدبیر کے مقابلہ میں ضعیف کہا گیا ہے اور عورتوں کا مکر مردوں کے مقابلہ میں عظیم ہے۔ اس طرح دونوں الفاظ کی اضافت بدل گئی ہے۔

رابطہ: تین رکوع پہلے کفار کے قباغ کا ذکر تھا۔ اس کے بعد اہل ایمان کے مدائح کا ذکر شروع ہو گیا۔ اب پھر روئے خشن کفار کی طرف ہو گیا اور جہادی اسیم اور اس کے تعلقات کا بیان چھ رکوع تک چلا گیا ہے۔

شان نزول: ہجرت سے پہلے اگرچہ جہاد کی اجازت نہیں تھی لیکن ہجرت کے بعد اجازت ہو گئی۔ تاہم بعض لوگوں کی طرف سے عملاً اس میں تقاعد پیش آیا۔ حالانکہ سب جہاد کا کافی موجود تھے اسی سلسلہ میں ان آیات کا نزول ہوا ہے۔

﴿تشریح﴾: آنحضرت ﷺ کی ہجرت کے بعد ابن عباسؓ اور ان کی والدہ سلمہؓ بن شہید بن الولید اور ابو جندل بن بھل وغیرہ نادار مسلمان مکہ معظمہ میں رہ گئے تھے جن کو حد سے زیادہ ظلم و جور کی پتلی میں پیسا بربا تھا جن میں سے بعض کو تو پہلے ہی رہائی نصیب ہو گئی تھی لیکن فتح مکہ کے بعد اللہ نے سب کی مشکلات حل فرمادیں۔ آپ ﷺ نے عتاب بن اسید کو مکہ معظمہ کا گورنر بنادیا انہوں نے عدل و انصاف کے شیریں پانی سے سب کی پیاس بجھائی۔

نکات: ولی اور نصیب کا مصداق اچھا تو یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو قرار دیا جائے لیکن حضرت عتاب بھی بن سکتے ہیں۔ رہا یہ شبہ کہ جب ان مسلمان ضعیفہ کی رہائی مقدر ہو چکی تھی پھر مسلمانوں کو جنگی حکم سے کیا فائدہ؟ جواب یہ ہے کہ ان مظلوم اور ستم رسیدہ لوگوں کی وعائیں تو ضرور قبول ہوئیں، لیکن عالم اسباب میں ان کی رستگاری کا آخر کوئی نہ کوئی سامان تو ضرور ہوتا اور وہ ذریعہ اگر طاقتور اور آزاد مسلمان بن جائیں اور شریک مساعی ہو کر اپنی اخوت و ہمدردی کا ثبوت پیش کر دیں تو مفت کی دولت ہاتھ آتی ہے اور ہم خیر و ہم ثواب کا مصداق ہو جاتے ہیں۔

لطفائف آیت: وان تصلوا يستبدل قوما غیر کم اور اہل ایمان سے وعدہ نصرت کا حاصل یہ ہے کہ دشمن ایمان تو یہی ہے کہ امداد الہی اور تائید غیبی ان کے شامل حال ہو لیکن اگر کسی مانع کی وجہ سے جیسے طاعت کی کمی یا امتحان آزمائش کی مصلحت سے یہ تقاضا کسی وقت پورا نہ کیا جائے تو باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔

جماعت ہے) اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو۔ پھر جب ان پر فرض (مقرر) کر دیا گیا جہاد تو کیا ایک ان میں کا ایک گروہ اس طرح ڈرنے لگا (خوف کھانے لگا) لوگوں (کفار) سے (یعنی قتل کر کے ان کو عذاب دینے سے) جیسے کوئی اللہ (اللہ کے عذاب) سے ڈر رہا ہو۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ (جتنا خدا سے ڈرتا چاہئے اس سے بھی زیادہ لفظ اللہ حال کی وجہ سے منصوب ہے لہذا کے جواب پر اذ اور اس کا مابعد دلالت کر رہا ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے فلما کتب علیہم القتال فاجاء تہم الخشیۃ وہ کہتے ہیں (موت سے ڈر کر) ابے اللہ آپ نے جہاد کیوں فرض کر دیا ہے کیوں نہ ہمیں تھوڑے دنوں کی اور مہلت دے دی؟ آپ (ان سے) (فرما دیجئے دنیا کا سرما یہ (پونجی) یا نفع حاصل کرنا) تو بہت ہی تھوڑا ہے (چند روز ہے) اور آخرت (جنت) ہر طرح سے بہتر ہے ان لوگوں کے لئے جو چاہتے رہیں (اللہ کے عذاب سے گناہ چھوڑ کر) اور کسی کی حق تلفی ہونے والی نہیں ہے رقی برابر بھی (کھجور کی گٹھلی کے چھلکے بھر بھی) لہذا جہاد کرو تم کہیں بھی ہو موت تمہیں پا کر رہے گی۔ اگرچہ تم مضبوط (اٹھنے) قلعوں (محلوں) میں بھی رہو گے (اس لئے موت کے ڈر سے جہاد سے مت بھاگو) اور ان (یہود) کو جب کوئی بھلائی (خوشحالی، کسادگی) کی باتیں پیش آتی ہیں تو کہنے لگتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوئی ہے۔ لیکن جب کوئی بری حالت پیش آتی ہے (تھوڑا سا، آفت جیسا کہ آنحضرت ﷺ کے مدینہ طیبہ میں تشریف لانے کے وقت ہوا) تو کہتے ہیں یہ تمہاری طرف سے ہے (اے محمد! یعنی عیاذ باللہ تمہاری خواست ہے) آپ (ان سے) (فرما دیجئے کہ یہ سب کچھ (اچھائی برائی) اللہ تعالیٰ کی طرف (جانب) سے ہے۔ پھر ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ کوئی بات ہو سمجھ بوجھ کے قریب بھی نہیں پھٹکتے (یعنی جو بات ان کو پیش آتی ہے اس کے سمجھنے کے پاس بھی نہیں جاتے، اور مسأ استفہامیہ ان کی انتہائی جہالت سے تعجب کے لئے ہے اور قریب فعل کی نفی خود فعل کی نفی سے بھی ہوئی ہے) جو کچھ بھلائی (اچھائی) تجھے (اے انسان) پیش آتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (جو اپنے فضل سے اس نے تجھ کو مرحمت فرمائی ہے) اور جو کچھ بدحالی (برائی) پیش آتی ہے وہ خود تمہاری طرف سے ہے (خود تمہاری پیدا کردہ ہے کیونکہ تم نے ہی گناہ کر کے اس کو بلایا ہے) اور ہم نے آپ کو (اے محمد!) تمام لوگوں کی طرف اپنا پیامبر بنا کر بھیجا ہے (لفظ رسولاً حال مؤکدہ ہے) اور اللہ تعالیٰ کی گواہی بس کرتی ہے (آپ کو فرستادہ پیغمبر ہونے پر) جس کسی نے رسول اللہ کی اطاعت کی تو فی الحقیقت اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جس کسی نے روگردانی کی (اس کی فرمانبرداری سے منہ موڑا تو آپ کو کبیدہ خاطر ہونے کی ضرورت نہیں ہے) کیونکہ ہم ان پر کچھ آپ کو پاسبان (ان کے اعمال کا نگران کار کر کے) نہیں بھیجا ہے (بلکہ آپ صرف ڈرانے والے ہیں باقی ان کا معاملہ ہمارے سپرد ہے ہم خود ان سے نبتے رہیں گے یہ حکم جہاد سے پہلے کا ہے) اور یہ لوگ (منافقین جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں) تو کہنے لگتے ہیں (کہ ہمارا شیوہ) آپ کے حکم کی تعمیل ہے لیکن جب آپ کے پاس سے اٹھ کر (باہر) جاتے ہیں تو ان میں سے کچھ لوگ راتوں کو مجلسیں جماتے ہیں (بیت کی تاک یا ادغام کا لطفہ کی طاء میں ہے اور ترک ادغام کے ساتھ بھی ہے یعنی خفیہ مجلس کرتے ہیں) اور جو کچھ (آپ کے حضور میں طاعت کا اظہار کرتے ہوئے) کہتے ہیں اس کے خلاف مشورے کرتے ہیں (یعنی آپ سے بغاوت کے) اور اللہ تعالیٰ لکھتے جاتے ہیں (لکھنے کا حکم فرمادیتے ہیں) جو کچھ وہ راتوں کو مشورے اور سازشیں کرتے ہیں (ان کے نامہ اعمال میں تاکہ ان کو سزا دی جاسکے) سو آپ چشم پوشی فرماتے ہوئے ان کی طرف التفات نہ کیجئے اور اللہ تعالیٰ کے حوالہ کیجئے (ان پر بھروسہ کیجئے وہی آپ کے لئے کافی ہیں) اور اللہ تعالیٰ کی کارسازی بس کرتی ہے (ان ہی کے سپرد کیجئے)

تحقیق و ترکیب: وہم جماعۃ عبدالرحمن بن عوف زہری، مقداد بن اسود کندی، قدامہ بن مظعون الحنفی، سعد ابن ابی وقاص زہری وغیرہ حضرات صحابہؓ نے مشرکین کے ظلم و جور سے تلک آ کر جازت جہاد چاہی تھی۔

اذا فریق اذا مغا جاتیہ ہے۔ اسم زمان یا اسم مکان اور زخمری کے نزدیک معنی مغا جاتہ اس میں عامل ہیں۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ

یہ بات کسی دوسرے لفظ میں نہیں پائی جاتی اور ابن جریر اس کو حرف کہتے ہیں۔

اور فریق مبتداء ہے اور مبہم کائن محذوف کے متعلق ہے جو اس کی صفت ہے اور یخشون الناس خبر ہو کر لما کا جواب ہے۔ ای فاجاء فریق منهم ان یخشوا لکفار ان یقتلوهم۔

کخشية الله یہ مصدر مضارع الی المفعول ہے فاعل یخشون سے حال ہونے کی بناء پر منصوب المحل ہے۔ ای یخشونہم متشبهین بخشية الله اور او اشدا س پر معطوف ہے ای اشد خشية من اهل خشية الله اور لفظ او تقسیم کے لئے ہے یعنی خشية بعضهم کخشية الله و خشية بعضهم اشدا منها یا تخیر کے لئے ہے یعنی ان کی خشیت کو خشية الله کے برابر سمجھو یا اس سے زیادہ اور یا لفظ او بمعنی بل ہے۔ متاع الدنيا لفظ متاع اسم ہے جو مصدر کے قائم مقام ہے۔ فائدہ مند چیز یا فائدہ مند چیز سے نفع اٹھانا تو یہ طور اور اکل کی طرح مصدر اور اسم مصدر دونوں طرح ہو سکتا ہے۔

قدر قسرة النواة قیل کی یہ تفسیر مناسب نہیں ہے بلکہ اس کے معنی گٹھلی کی جھلی کی بجائے گٹھلی کے درمیان ایک باریک دھاگہ کے ہیں۔ ولو کنتم یہ جملہ اسی جیسے دوسرے جملہ پر معطوف ہے۔ ای لولم تکنوا فی بروج ولو کنتم فی بروج اور اس قسم کے مواقع پر وضوح دلالت کی وجہ سے بکثرت حذف ہوتا رہتا ہے۔ بروج جلقہ۔ مشیدہ بمعنی رفیع یا عظمہ۔ شاد النبا، اشادہ شیدہ، شید القصر کے معنی محل کو مضبوط اور پلاستر کرنے کے ہیں اور لو کا جواب ماقبل کی دلالت کی وجہ سے محذوف ہے۔

فما ل هؤلاء ما مبتداء ہے ہؤلاء خبر ہے اور یہ جملہ بیان و بین کے درمیان معترضہ ہے جو حق تعالیٰ کی طرف سے ان کا جہل اور خراب حال بتانے کے لئے ہے۔

لا یکادون یہ حال ہے ہؤلاء سے اور اس میں عامل معنی ظرف یعنی استعزاء ہے۔ ما اصابک تمام چیزوں کے فاعل حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہیں۔ جیسا کہ کسل من عند الله سے معلوم ہوتا ہے لیکن برائیوں کی اسناد و مجازاتی انسان کی طرف کر دی گئی ہے جیسا کہ فمن نفسك سے معلوم ہوتا ہے تقدیر عبارت اس طرح تھی ما اصابک من سئیة فمن الله بسبب نفسك عقوبۃ تو تمام کاموں میں خلق کی نسبت تو اللہ کی طرف رہے گی لیکن برائیوں میں صرف ارتکاب کی نسبت بندوں کی طرف ہوگی۔ اس طرح مشرکین کا رد ہو گیا۔ چنانچہ حدیث عائشہ ہے ما من مسلم یصیبه و صلب ولا نصب حتی الشوكة یساکھا و حتی انقطاع شمع نعله الابذنب و ما یعفو الله عند اکثر فلا یهمک یعنی آپ ﷺ ان کی فضول کو اس سے یکیدہ اور زنجیدہ نہ ہوں جیسے مثلاً ایک دفعہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ من احبني فقد احب الله تعالیٰ اس پر منافقین نے طنز کے تیر و نشتر چلائے اور کہنے لگے لقد قارف الشریک و هو ینھی عنه ما یرد الا ان نلخذہ و با کما اتخذت النصارى عیسیٰ اس پر یہ آیت نازل ہوئی بل ندیرا۔ آپ ﷺ کی شان اگرچہ بشیر اور نذیر دونوں ہیں لیکن مفسر علامؒ نے خصوصیت مقام کی وجہ سے ایک پر اکتفاء کیا۔ طاعة تقدیر مبتداء کے ساتھ ہے ای امرنا طاعة خبر چونکہ مصدر ہے جو فعل کے بدلہ میں ہے اور بدل و مبدل منہ اور عوض و معوض عنہ کا جمع کرنا خلاف قاعدہ ہوتا ہے اس لئے مبتداء کا ظاہر کرنا جائز نہیں ہے۔ اور لفظ طاعة مبتداء بھی ہو سکتا ہے۔ محذوف الخبر ای من طاعة۔ بیت چونکہ لفظ طاعة موصوف غیر حقیقی ہے اس لئے فعل مذکور لایا گیا ہے۔ ای عصیانک یہ تفسیر کچھ مناسب نہیں کیونکہ خلاف ورزی کا جذبہ تو یہ لوگ آپ ﷺ کی مجالس میں بھی رکھتے تھے جیسا کہ سمعنا و عصینا سے معلوم ہوتا ہے مجلس سے باہر ہونے پر بالخصوص اس کو مرتب کرنا صحیح نہیں ہے۔ جن حضرات نے تبیین کے معنی راتوں میں سازش کرنے کے لئے ہیں وہ اوضح ہیں۔ تقول اگر یہ صیغہ خطاب ہے جیسا کہ اکثر مفسرین نے اختیار کیا ہے تب تو مضارع کی طرف عدول کرنا استحقاق و استمرار کی نیت سے ہوگا۔ لیکن شارح علام نے صیغہ غائب ہوئے کو ترجیح دی ہے من الطاعة یہ بیان ہے الذی تقول کا اور عصیانک منصوب ہے تفسیر کی وجہ سے۔

رابطہ:..... ان آیات کا تعلق بھی مکمل کی طرح ترغیب جہاد سے ہے۔

شان نزول و تشریح:..... آیت الم تر الخ سے بھی جہاد ہی کی ترغیب دینا مقصود ہے۔ لیکن ایک لطف آمیز شکایت کے ساتھ کہ مکہ میں تو کفار کے مظالم سے تنگ آ کر بار بار اجازت جہاد کی خواہش کیا کرتے تھے لیکن جب اجازت مل گئی تو پھر اب یہ تقاعد کیسا؟ اور چونکہ یہ مہلت مانگنا بطور اعتراض یا انکار حکم کی نیت سے نہیں تھا بلکہ صرف تنہا کے درجہ میں تھا۔ اس لئے زجر و توبیخ کی نوبت نہیں آئی۔ بلکہ لطیف ہیرا یہ میں شکایت ہے۔

ایک اشکال کا جواب:..... اور ظاہر ہے کہ کسی محرک کے وقت عادی کام زیادہ آسان ہوتا ہے اس لئے مشکلات کے وقت تو طبعاً جوش اٹھتا تھا اور ہجرت کے بعد جب حالات اطمینان بخش اور فضا پرسکون ہو گئی تو اب طبعی مصیبتیں بھی سامنے آنے لگیں اور چونکہ موت وقت سے نہیں ملتی جہاد میں جانا ہو یا نہ ہو لیکن بعض منافقین موت و حیات میں اس کو مٹا کر جاتے تھے اگر جہاد کی وجہ سے قتل و موت کی نوبت آتی تو آپ ﷺ پر الزام رکھتے کہ دیکھو شرک جہاد کی وجہ سے موت کا شکار ہوئے۔ لیکن اگر کبھی اسباب کے برخلاف کفار پر فتح و غلبہ ہو جاتا اور منافقین پر الزامی استدلال کیا جاتا تو کہنے لگتے کہ یہ فتح تو محض اتفاق ہے۔ غرض کہ کام بڑے پر تو آپ ﷺ اور مسلمانوں کو ظلم گردانتے اور کام سنور جاتا تو محبت و اتفاق پر محمول کر کے دل کو سمجھا لیتے، مصیبتیں آتیں تو مسلمانوں کے ہر قدم اور نحوستوں کا اثر سمجھتے، کامیابی ہوتی تو اس کا سہرا اپنے سر پر باندھتے اور اپنا کارنامہ شمار کرتے۔

فضل کرے تو چھٹیاں، عدل کرے تو لٹلیاں:..... بعض حضرات نے اس مقام کو خلق افعال کی بحث سے حل کرنا چاہا جیسا کہ عنوان تحقیق میں ابھی بیان ہوا ہے کہ ہر اچھائی برائی کے خلق کی نسبت خدا کی طرف ہونی چاہئے۔ لیکن برائیوں کے سبب کی نسبت اپنی طرف ہونی چاہئے فی الحقیقت یہاں عدل و فضل کا بیان مقصود ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نعمت تو بلا واسطہ اعمال محض ان کے فضل سے ہوتی ہے اور نعمت و مصیبت بندوں کے اعمال سید کی وجہ سے تقاضائے عدل ہوتی ہے۔ پس مصیبت پہنچنے میں جو آنحضرت ﷺ کا دخل سمجھ رہے ہیں وہ غلط ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس میں خود تمہارے برے اعمال کا دخل ہے انسان اگر ذرا بھی غور کرے تو اسے معلوم ہو جائے گا کہ خوشحالی سے پہلے کوئی بھی نیکی اس درجہ کی نہیں ملے گی جس کو خوشحالی کا سبب کہا جاسکے بلکہ محض فضل الہی باعث ہوگا۔ برخلاف اس کے ہر بدحالی سے پہلے کوئی نہ کوئی اپنی برائی سرزد ہوتی ملے گی۔ جس کی سزا اس سے بھی کہیں زیادہ ہونی چاہئے تھی اس تقریر پر کوئی اشکال نہیں رہتا۔ البتہ خوشحالی کے متعلق من عند اللہ کہنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ فی الحقیقت یہ ان کا عقیدہ بھی تھا اور وہ بہ نیت حمد ایسا کہہ رہے تھے؟ بلکہ محارہ کے طریقہ پر مقصود تھا کہ خلاف توقع باتوں کی نسبت اللہ یا تقدیر کی طرف کر ہی دی جاتی ہے اور نہ کہنے کا اصل منشاء یہ تھا کہ یہ خوشحالی آپ کی وجہ سے نہیں ہوئی۔

نکات:..... نیز بدحالی کو صرف عدل شخص کے لئے نتیجہ اعمال کہا جاسکتا ہے ورنہ صلحاء کے لئے تو یہ حوادث و بلیات بھی بطور خود تربیت و رحمت کا سامان ہوتے ہیں اور خوشحالی سے پہلے کسی نیک عمل کا اس خوشحالی کے لئے سبب کے درجہ میں نہ ہونا اس لئے ہے کہ اول تو خود اس نیکی سے پہلے بھی بہت سی نعمتیں ہوں گی جن کی مکافات یہ ایک نیک عمل نہیں کر سکتا۔ چہ جائیکہ شرعاً جہاد کا استحقاق ہو دوسرے خود اس عمل میں شرائط کا قبولیت کا پایا جانا ضروری نہیں ہے البتہ بعض مواقع پر اگر ایسے شرات کو نیک عمل کا بدلہ فرمایا گیا ہے تو وہ محض صورت کے لحاظ سے ہے ورنہ حقیقت سبب وہی فضل الہی ہے وہ فضل کرتے تو چھٹیاں، عدل کرے تو لٹلیاں۔

اِطَاعَةُ آيَةٍ وارسنلٹ للناس رسولاً من تمام لوگوں سے مراد جنات اور انسان ہیں پس اس سے آنحضرت ﷺ کی بعثت عام ثابت ہوتی ہے جو قرآن وحدیث کی اور نصوص سے بھی ثابت اور ایمانی اور قطعی عقیدہ ہے۔ فصار سنلٹ علیہم حفظاً میں بطور زہد و اداری کے گمراہی کی نفی کرتا ہے ورنہ بطور شفقت و رحمت تو آپ ﷺ ہمیشہ گمراہی فرماتے ہی رہتے اور اصلاحی مساعی جاری رکھتے ہی تھے۔ البتہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس کی اصلاح کی توقع نہ ہو اس کے درپے نہیں ہونا چاہئے۔

من يقطع الرسول فقد اطاع الله سے معلوم ہوا کہ قبول و مقرب اہل اللہ سے معاملہ کرنا ایسا ہے جیسے خود حق تعالیٰ کے ساتھ معاملہ کرتا۔
اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ يٰۤاَمَلُوْنَ الْقُرْاٰنَ ۚ وَمَا فِيْهِ مِنَ الْمَعٰنِي الّٰتِيْةِ وَلَوْ كَانْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّٰهِ لَوُ جِدُوْا فِيْهِ اَخْتِلَافًا كَثِيْرًا ۝۸۲ ۚ تَنَاقَضًا فِيْ مَعٰنِيْهِ وَتَبٰیْنًا فِيْ نَظْمِيْهِ وَاِذَا جَآءَ هُمْ اَمْرٌ عَنْ سِرَآيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا حَصَلَ لَهُمْ مِنَ الْاَمْرِ بِالنَّصْرِ اَوْ الْحُجُوْبِ بِالْهٰزِمَةِ اِذَا غَوٰا بِهِ ۚ اَفَسَوْهُ نَزَلَ فِيْ جَمَاعَةٍ مِنَ السَّنَاقِيْثِيْنَ اَوْ ضَعَفَاءِ الْمُؤْمِنِيْنَ كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ذٰلِكَ فَتَضَعُ قُلُوْبُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَيَتَذٰى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ رُدُّوْهُ اَيَ الْخَبَرِ اِلَى الرَّسُوْلِ وَاِلَى اَوَّلٰى الْاَمْرِ مِنْهُمْ اَيَ ذَوٰى الرَّآى مِنْ اَكْبَارِ الصَّحَابَةِ اَيَ لَوْ سَحُوْا عَنْهُ حَتٰى يُخْبِرُوْا بِهِ لَعَلِمَهُ هَلْ هُوَ مِمَّا يَنْبَغِيْ اَنْ يُذَآعَ اَوْ لَا الَّذِيْنَ يَسْتَبْطِنُوْنَ لَهُ يَتَّبِعُوْنَهُ وَيَطْلُبُوْنَ عِلْمَهُ وَهُمْ الْمُبْدِعُوْنَ مِنْهُمْ ۚ مِنَ الرَّسُوْلِ وَاَوَّلٰى الْاَمْرِ وَلَوْ لَا فَضَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ بِالْاِسْلَامِ وَرَحْمَتِهِ لَكُمْ بِالْقُرْاٰنِ لَا تَبْتَغُمُ الشَّيْطٰنَ فَيَمَّا يَأْمُرُكُمْ بِهِ مِنَ الْفَوَاحِشِ اِلَّا قَلِيْلًا ۝۸۳ ۚ فَقَاتِلْ يٰمُحَمَّدُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَا تُكَلِّفُ اِلَّا نَفْسَكَ فَلَا تَهْتُمْ بِتَخَلُّفِهِمْ عَنْكَ الْمَعْنٰى قَاتِلْ وَلَوْ وَحْدَكَ فَاِنَّكَ مَوْعُوْدٌ بِالنَّصْرِ وَحَرَضِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ حَتِيْهِمْ عَلَى الْقَتْلِ وَرَغِبَتْ فِيْهِ عَسٰى اللّٰهُ اَنْ يَكْفَ بَآسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۚ وَاللّٰهُ اَشَدُّ بَآسًا مِنْهُمْ وَاَشَدُّ تَنَكِيْلًا ۝۸۴ ۚ تَعْدِيْبًا مِنْهُمْ فَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَذٰى نَفْسِيْ بِيَدِهِ لَا اَخْرُجَنَّ وَلَوْ وَحْدِيْ فَخَرَجَ بِسَبْعِيْنَ رَاكِبًا اِلَى بَدْرِ الصُّغْرٰى فَكَفَّ اللّٰهُ بَآسَ الْكُفَّارِ بِالْاَفْءِ الرَّعْبِ فِيْ قُلُوْبِهِمْ وَمَنْعَ اَبْنِ سَفِيَّانَ عَنِ الْخُرُوْجِ كَمَا تَقَدَّمَ فِيْ اِلِ عِمْرَانَ مَنْ يَشْفَعُ بَيْنَ النَّاسِ شَفَاعَةً حَسَنَةً مُّوَافِقَةً لِلشَّرْعِ يَكُنْ لَهُ نَصِيْبٌ مِنَ الْاٰخِرِ مِمَّنْهَا بِسَبِيْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً مُّخَالِفَةً لَهُ يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ نَصِيْبٌ مِنَ الْاَوَّلِ مِمَّنْهَا بِسَبِيْهَا وَكَانَ اللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝۸۵ ۚ مُّقْتَدِرًا فَيَحَازِيْ كُلَّ اَحَدٍ بِمَا عَمِلَ وَاِذَا حُجِيْتُمْ بِسَبِيْحَةٍ كَانَ قِيْلَ لَكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ فَحَيُّوْا الْمَحْيَ بِاَحْسَنِ مِنْهَا بِاَنْ تَقُوْلُوْا لَهُ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ اَوْ رُدُّوْهَا ۚ بِاَنْ تَقُوْلُوْا كَمَا قَالَ اَيَ الْوَاجِبِ اَحَدُهُمَا وَالْاَوَّلُ اَفْضَلُ اِنَّ اللّٰهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا ۝۸۶ ۚ مُحَاسِبًا فَيَحَازِيْ عَلَيْهِ وَمِنْهُ رُدُّ السَّلَامِ وَخَصَّتِ السُّنَّةُ الْكٰفِرَ وَالْمُبْتَدِعَ وَالْفَاسِقَ وَالْمُسْلِمَ عَلَى قَاضِي الْحَاجَةِ وَمَنْ فِي الْحَمَامِ وَالْاَكِلِ

فَلَا يَجِبُ الرَّدُّ عَلَيْهِمْ بَلْ يَكْفُرُهُ فِي غَيْرِ الْأَجْبَرِ وَيُقَالُ لِلْكَافِرِ وَعَلَيْكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط وَاللَّهُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ
مِنْ قَبُولِكُمْ إِلَى فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهِ وَمَنْ أَى لَا أَخَذَ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿۸۷﴾ قَوْلًا

۱۱
۸

ترجمہ: پھر کیا یہ لوگ غور (تامل) نہیں کرتے قرآن (اور اس کے عجیب و غریب معانی) میں اگر یہ قرآن کسی دوسرے کی طرف سے ہوتا تو ضروری تھا کہ اس کی بہت سی باتوں میں یہ لوگ اختلاف (ان کے معانی میں تناقض اور اس کی نظم میں تباہی) پاتے اور جب ان لوگوں کے پاس کوئی خبر پہنچ جاتی (جو آنحضرت ﷺ کی فوج کشی سے) امن (نصرت) حاصل ہونے کی یا (شکست کا) خوف ہونے کی تو یہ لوگ اسے لوگوں میں پھیلانے لگتے ہیں (پروپیگنڈا کرتے پھرتے ہیں۔ یہ آیت منافقین کی جماعت یا عوام مسلمین کے بارے میں نازل ہوئی جو اس قسم کا پروپیگنڈا کرتے رہتے تھے۔ جس سے مسلمانوں کے قلوب کمزور پڑتے اور آنحضرت ﷺ کے قلب مبارک کو تکلیف پہنچتی) اگر یہ لوگ (اس خبر کو) پیش کر دیا کرتے رسول اللہ کے اور باگ و دو تھاٹھنے والوں کے سامنے (یعنی ذمہ دار صحابہ کے سامنے اس طرح خود خاموش رہتے تا آنکہ اگر صحابہ خود اس خبر کو ظاہر کرتے) تو سمجھ لیتے اس کی اصل حقیقت حال (کہ آیا یہ پھیلانے کے لائق ہے یا نہیں) وہ لوگ جو بات کہتے تک پہنچنے کا ارادہ رکھتے ہیں (جو کھوج میں لگے رہتے ہیں اور جستجو میں رہتے ہیں مراد اس سے پروپیگنڈا کرنے والے ہیں) پیغمبر اور اصحاب اختیار سے اور اللہ کا فضل اگر تم پر نہ ہوتا (اسلام کی توفیق دے کر) اور اس کی رحمت نہ ہوتی (قرآن بھیج کر) تو تم سب شیطان کے پیچھے لگ لئے ہوتے (جن برائیوں میں وہ تم کو الجھاتا چاہتا تھا) بجز معدودے چند افراد کے۔ پس (اے محمد) آپ اللہ کی راہ میں جہاد کیجئے کہ آپ پر آپ کی ذات کے سوا کسی کی ذمہ داری نہیں ہے (اس لئے آپ ان کے غیر حاضر رہنے کو اہمیت نہ دیتے یعنی تہا ہی سہی۔ مگر آپ جہاد کیجئے آپ سے مدد کا وعدہ ہے) اور مسلمانوں کو بھی ترغیب دیجئے (جہاد پر آمادہ کیجئے اور ابھاریے) عجب نہیں کہ بہت جلد اللہ تعالیٰ روک دیں زور مکرین حق (کی لڑائی) کا اور اللہ کا زور (ان سب سے) زیادہ قوی ہے اور سزا دینے میں وہ سب سے زیادہ سخت ہیں (ان کا عذاب سب سے بڑھ کر ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں جان ہے کہ میں خود جہاد میں جاؤں گا خواہ مجھے تہا ہی جانا پڑے۔ چنانچہ ستر سواروں کے ساتھ آپ بدر مغربی کی طرف تشریف لے گئے لیکن اللہ تعالیٰ نے کفار کے زور کو زکر مسلمانوں کی ہیبت ان کے دلوں میں ایسی بٹھلادی کہ ابوسفیان میدان میں نہیں آ سکے جیسا کہ آل عمران میں گزر چکا ہے) جو شخص (لوگوں میں) اچھی سفارش کرے (جو شرع کے موافق ہو) تو اس کو حصہ (ثواب) ملے گا اس کام کا (سفارش کی وجہ سے) اور جس شخص نے بُری سفارش کی (جو خلاف شرع ہو) اس کو (گناہ کا) حصہ ملے گا اس (گناہ کی وجہ) سے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والے ہیں (ایسے قادر ہیں کہ ہر ایک کو اس کے کئے کا بدلہ دے سکتے ہیں) اور جب کبھی تمہیں وعادی جائے (مثلاً تمہیں السلام علیکم کہا جائے) تو تمہیں بھی جواب دینا چاہئے (سلام کرنے والے کو) اس سے اچھا (مثلاً سلام کے جواب میں کہو علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ) یا ویسے ہی الفاظ کہہ دیا کرو (جو الفاظ سلام میں تمہیں کہے گئے ہیں بعینہ تم بھی ان ہی کو لوٹا دو۔ بہر حال ان دونوں طریقوں میں سے ایک طریقہ ضروری ہے لیکن اول صورت افضل ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حساب لینے والے ہیں (محاسب ہیں کہ ہر عمل کا بدلہ لینے والے ہیں۔ جواب سلام کا بدلہ بھی دیں گے لیکن کا فر اور بدعتی، فاسق، قضاہ حاجت میں مشغول شخص کو سلام کرنے والے یا حمام اور غسل خانہ میں مشغول ہونے والے، کھانا کھانے والے کو سنت نے جواب سلام سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ لہذا ان پر جواب واجب نہیں ہے بلکہ کھانے والے کو چھوڑ کر باقی کے لئے مکروہ ہے۔ کافر کے لئے جواب سلام صرف وعلیک سے دینا چاہئے) اللہ ہی کی ایک ایسی ذات ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں

ہے، وہ دہرہ تمہیں اکٹھا کریں گے (قبروں سے نکال کر) قیامت کے دن اس میں کوئی شک (شہ) نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر بات کہنے میں وہن سچا ہے (یعنی کسی کی بات اس سے زیادہ سچ نہیں ہو سکتی)

تحقیق و ترکیب : اختلافاً کثیر یعنی اگر یہ غیر اللہ کا کلام ہوتا تو اس میں تناقض معنوی بھی ہوتا کہ کوئی بات صحیح ہوتی، اور کوئی غلط اور اختلاف لفظی بھی کہ بعض کلام فصیح و بلیغ ہوتا اور بعض غیر فصیح، رہا یہ شہ کہ اختلاف تفسیر لفظی کی گئی ہے لیکن اس سے اختلاف قلیل کی نفی لازم نہیں آتی۔ بلکہ اختلاف قلیل کی گنجائش نکل رہی ہے جواب یہ ہے کہ مقصود مبالغہ ہے کہ چونکہ یہ کلام مختلف اصناف پر مشتمل ہے ہر صنف میں عادتاً اگر ایک ایک دو دو غلطیاں بھی فرض کرنی چاہیں تب بھی اغماط کیجیے گا مجموعہ ہو جاتا۔ لیکن کلام الہی ہونے کی سب سے بڑی کھلی شناخت یہ ہے کہ اس میں اس قسم کی تضاد بیانی اور اختلافات نہیں ہیں اگر ہوتے تو بہت زیادہ ہوتے لیکن اب نہ کم ہیں اور نہ زیادہ پس نفی میں مبالغہ ہو گیا ہے۔

افشوه کہا جاتا ہے اذاع السر۔ اذاع بہ اور بعض کی رائے میں بلاء زنا ہے۔ اذاعہ مضمعن ہے معنی تحدث کو۔ دشمنوں کی فتح و نصرت کی خبروں کی اشاعت تو ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی پست معنی اور احساس کمتری کا باعث ہوگی۔ لیکن خود مسلمانوں کی فتح و نصرت کی بے موقع اشاعت بھی فتنہ و فساد اور مصائب کا باعث ہو جاتی ہے۔ مثلاً بقول ابو السعد دشمن پہلے سے زیادہ مشتعل ہو کر حمادہ اور ہو جاتے ہیں۔ حتیٰ یخبروا یعنی عوام کو از خود خبروں کی اشاعت نہیں کرنی چاہئے بلکہ خواص اصحاب کے کفر و رائے کے حوالہ کرنی چاہئے۔ ہل ہونے کا مرجع امر ہے یا امن ہے یا خوف ہے۔ یستنبطونہ استنباط کے معنی اخراج البط کے آتے ہیں اور ربط کہتے ہیں کنواں کھولنے کے بعد جو پانی اول نکلا جائے۔ پھر مجاز اصطلاح و تعلق پر بولا جاتا ہے حاصل یہ ہے کہ خبر اور مصالحہ خبر کو اپنے محل اور مواقع سے حاصل کرنے سے چاہئے۔ منہم من ابتدائہ سے اور ضمیر کا مرجع رسول اور اولوالا میں اور طرف یستنبطون کے متعلق ہے الا قلیلا اس سے مراد یزید بن عمرو بن نفیل اور وقتہ بن نوفل تیس بن ساعدہ وغیرہ حضرات ہیں جو آنحضرت ﷺ اور قرآن کریم کی آمد سے پہلے بھی راہ راست پر تھے لیکن اس صورت میں لولا فصل اللہ الخ سے انتہی سمجھ میں نہیں آتا۔ الا یہ کہ یوں کہا جائے کہ ان لوگوں نے شیطان کا اتباع نہیں کیا بلکہ اپنی سمجھ اور عقل سے بغیر نوروحی کے ایمان لائے۔

فقاتل اس میں فاجزائیہ ہے اور جملہ جواب شرط و قدر ہے۔ ای ان تبطط المنافقون وقصر الآخرون و ترکوک و حدک فقاتل انت یا محمد و حدک۔

لا تکلف الانفسک یہ ہملہ حال ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے۔ قاتل کی ضمیر فاعل سے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے فقاتل حال کونک غیر مکلف الانفسک و حدھا۔ عسی طبع کے لئے آتا ہے۔ البتہ اطماع الکرم انفع من انجاز السلیم بدر الصغریٰ یہ مدینہ سے آٹھ میل کے فاصلہ پر بازار لگتا تھا جس کو "حراء الاسد" بھی کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ذیقعدہ میں ابوسفیان سے اس مقام پر تشریف لانے کا وعدہ کیا تھا۔

شفاعة حسنة جس چیز کی سفارش کی گئی اگر وہ مشروع ہو اور اس کا طریق اور غرض بھی مشروع ہو تو شفاعت حسنة کہلاتی ہے ورنہ شفاعت سیئہ ہے۔ مثلاً حقوق اللہ، حقوق العباد کی رعایت ملحوظ ہونی چاہئے، جلب منفعت یا دفع مضرت ہو لیکن غرض اصلی رضائے خداوندی ہونی چاہئے رشوت ستانی نہیں ہونی چاہئے۔ بری سفارش کو مشاکلہ سفارش کہا گیا ہے۔

نصب نصب اور کفل دونوں مراد ہیں تخصیص تفنن کی وجہ سے کر لی گئی ہے۔

مقبتا اقامت علی الشی بولتے ہیں بمعنی قدر۔ مقبت بمعنی متندر۔ بتجہ اصل میں مصدر ہے حیاک اللہ عمر دازی کی دعا

ہے پھر مطلقاً دعائیں استعمال ہونے لگا اور سلام کے معنی میں آنے لگا۔ احسن یعنی جواب سلام۔ سلام سے بڑھا ہوا ہونا چاہئے۔ مثلاً السلام علیکم کے جواب میں وعلیکم السلام ورحمة اللہ اور السلام علیکم ورحمة اللہ کے جواب میں ویرکاتہ کا اضافہ کرنا چاہئے، لیکن اگر خود سلام کرنے والے نے یہ تمام الفاظ دہرائے اور جواب دینے والے کے لئے اضافہ کی گنجائش نہیں چھوڑی۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایک صحابی نے ایسا ہی کیا تو پھر بلا اضافہ مزید کے رد سلام میں ان ہی الفاظ کو دہرائنا چاہئے گویا اس صورت میں احسن پر تو عمل نہیں ہو سکا لیکن اور دوہا پر عمل ہو گیا۔

دو دہا ای رد و امثلہا۔ واسئل القریۃ کی طرح بخذف المضاف ہے۔ ورنہ بعینہ رد محال ہے بہر حال احسن صورت میں جواب سلام افضل ہے۔ ابتداء بالسلام سنت ہے مگر افضل ہے اور جواب سلام واجب ہے مگر مفضل یعنی منفرد کے لئے ابتداء سلام سنت یعنی اور جماعت کے لئے سنت کفائی ہے۔ اسی طرح منفرد شخص پر جواب سلام فرض یعنی اور جماعت پر فرض کفائی ہے۔ یہ ایک فقہی حیثیتان بن گئی کہ سنت بمقابلہ واجب افضل ہے۔ آیت مذکورہ سے جواب سلام کا سلام سے بڑھا ہوا ہونا یا برابر ہونا معلوم ہوا۔ جس سے ثابت ہوا کہ جواب سلام کا سلام سے کم ہونا جائز نہیں ہونا چاہئے حالانکہ فقہاء اس کی اجازت دیتے ہیں۔ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ آیت اکملیت پر محمول ہے مجملہ آداب سلام کے یہ ہے کہ خطا اور قرآن وحدیث پڑھنے مذکورہ علمی، اذان و اقامت کی حالت میں سلام نہیں کرنا چاہئے۔ اور ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ شطرنج و چوسر کھیلنے والے، گویے اور قضاء حاجت کرنے والے، کبوتر باز، برہنہ شخص کو سلام نہیں کرنا چاہئے۔ گھر میں جانے والے شخص گھر والوں کو اور کھڑے ہوئے یونیا لائیٹھنے والے کو اور سوار ہونے والا پیدل شخص کو، گھوڑا سوار گدھے سوار کو، کم عمر بڑی عمر والے کو سلام کرے، کم افراد زیادہ افراد کو سلام کریں۔

اور بعض کی رائے یہ ہے کہ مسلمانوں کو سلام کا جواب دینا احسن منہا میں اور غیر مسلم کو جواب دینا اور دوہا میں داخل ہے چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے کہ تمہیں اہل کتاب جب سلام کریں تو صرف وعلیکم کہہ دینا چاہئے۔ کیونکہ یہ لوگ السّام علیکم کہا کرتے تھے۔ جس کے معنی ہلاکت اور بددعا کے ہیں اس لئے جواب میں صراحتہ بددعا کیے کلمات کہنا تو ایک درجہ میں اخلاق سے گری ہوئی بات ہے اور بالکل اثر نہ لینا ہے جس کی کہلاتی اس لئے صرف علیکم کہنے میں طوق لعنت اسی کے گلے میں پہنایا گیا ہے "کالائے بدریش خاوند"۔ نیز ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ لا عسار فی التسلیم سلام میں کوتاہی نہ کرو۔ یعنی صرف علیک نہ کہو بلکہ علیکم کہو تاکہ ملائکہ کا تین بھی داخل ہو جائیں اور السلام علیکم صرف باللام بہتر ہے بمقابلہ سلام علیکم کمرہ کہنے کے۔ عموم جنسیت واستفراق کی وجہ سے اور لفظ سلام کی تقدیم میں تقابل نیک مقصود ہے جو لفظ علیکم مقدم کرنے کی صورت میں ہے حاصل نہ ہوتا بلکہ علی ضرر کے لئے مومن ہوتا البتہ جواب سلام میں چونکہ واؤ عاطفہ پہلے ہے اس لئے سلام پر عطف ہونے کی وجہ سے لفظ علیکم مقدم ہونے کے باوجود بددعا اور ضرر کے لئے مومن نہیں ہو سکتا۔

وخصت السنۃ یعنی یہ لوگ خود سلام کریں تو جواب سلام واجب نہیں۔ بلکہ کھانا کھانے میں مشغول شخص کے علاوہ سب کو جواب دینا مکروہ ہے۔ نو جوان اجنبی عورت کو بھی فقہ کی وجہ سے سلام نہیں کرنا چاہئے۔ البتہ محارم عورتوں یا بوڑھی عورتوں کو سلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اسی طرح کھانے کا لقمہ اگر منہ میں ہو تو بجز کی وجہ سے سلام مکروہ ہے لیکن چہانے سے پہلے اور بعد میں مکروہ نہیں ہے اور وجیز کروری میں لکھا ہے اگر یہ معلوم ہو کہ کھانے والے ضرور اس کی توضیح کریں گے تو سلام کر لینا چاہئے ورنہ نہیں۔

اللہ ہی مبتداء ہے لا الہ الاہو اس کی خبر ہے۔ واللہ مضر علامت ہے اس تقدیر سے اشارہ کر دیا کہ لیجمعہم کا محذوف قسم کا جواب ہے فیہ جملہ حال ہے۔ الیوم سے ضمیر اسی کی طرف راجع ہے یا فیہ کو رب کی صفت قرار دیا جائے اور ضمیر جمع کی طرف راجع ہو۔ اسی

جمعاً لا رب فیہ۔

رابطہ.....: تجھیلی آیات میں اثبات رسالت تھا۔ آیت افلا تدعون الٰہ الخ میں عجیب و غریب طرز پر حقانیت قرآن کا اثبات ہے جو عظیم ترین دلیل نبوت ہے۔ جس کے وہ ضامن اور ضمانت منکر تھے اسی طرح گذشتہ آیات میں منافقین کی مذہبی بے عنوانی کا ذکر تھا۔ آیت اذا جاء ہم الخ میں ان کی انتظامی بدعنوانی کا ذکر ہے جو اسلام کے لئے ضرر و رساں ہوئی اور آیت فقتال الخ میں پھر مضمون جہاد کا بیان ہے۔ نیز ترغیب جہاد چونکہ ایک اچھائی اور بھلائی کی ترغیب ہے اسی مناسبت سے آیت من یشتع فی سبیل اللہ اور پی کی طرف ترغیب کا استحسان اور غیر استحسان بیان کرتا ہے۔ گویا جو بیسواں حکم ہے اور چونکہ بھلائی کی ترغیب میں تالیف قلب ہوتی ہے اس مناسبت سے جواب سلام کا تذکرہ کیا گیا ہے کہ اس میں بھی تالیف قلب ہوتی ہے۔ نیز حکم شہادت جس طرح جان و مال کی حفاظت کا ذریعہ ہے مجاہدین اسلام کرنے کو بھی علامت اسلام سمجھ کر ہاتھ روک لیا کریں۔ یہ گویا بیسواں حکم ہے۔ ان تمام احکام کی تاکید و اہمیت کی خاطر آیت اللہ لا الہ الا اللہ میں اپنی عظمت اور قیامت کا ذکر کر دیا کہ اطاعت و فرمانبرداری پر آمادگی ہو سکے۔

شان نزول:..... جنگی خبروں کو جب تک احتیاط کی چھٹی میں صاف نہ کیا جائے پبلک پر ظاہر کر دینا مفاد عامہ کے خلاف ہوتا ہے۔ منافقین اسی قسم کی حرکتیں کرتے رہتے تھے جس سے عام مسلمان احساس کمتری میں مبتلا ہوتے رہتے تھے۔ ضرورت تھی کہ اس قسم کی خبروں پر سنہرے بھلایا جائے اس لئے آیت اذا جاء ہم الخ نازل ہوئی اور آیت فقتال فی سبیل اللہ کے شان نزول کی طرف خود مفسر عام نے اشارہ کر دیا ہے۔

تشریح:..... خلاصہ کلام یہ ہے کہ قرآن کریم کی بے مثل فصاحت و بلاغت اور گذشتہ تاریخی واقعات کا حرف بحرف سج ہونا دراصل حالیہ آپ ﷺ اسی سلسلہ میں ایک حرف نہیں جانتے تھے۔ اسی طرح آئندہ پیشنگاہیوں کا بالکل ٹھیک ٹھیک واقعہ کے مطابق اترنا یہ سب باتیں اس کے کلام الہی ہونے کی دلیل ہیں۔ کیونکہ سر مو بھی ان میں فرق نہیں ہوا ہے جو ظاہر ہے کہ قرآن کریم کا سر اسر خجڑہ ہے اور سنت الہی یہ ہے کہ احتمال تلخیص کے وقت جموں نے مدلی نبوت کی بھی پھلنے پھولنے اور سر سبز ہونے کا موقعہ نہیں دیا جاتا۔

قرآن کا اعجاز:..... پس فصحاء باخفا کے لئے تو قرآن کریم کی بے نظیر فصاحت و بلاغت وجہ اعجاز ہے اور علماء اور اہل کتاب کے لئے گذشتہ صحیح تاریخی واقعات اور آئندہ کی کچی پیش گوئیاں وجہ اطمینان ہیں۔ اس طرح استدلال قرآن کریم کے ہر ہر مضمون میں جاری ہو سکے گا اور جب ہر مضمون میں جاری ہو سکے گا اور جب ہر مضمون منجانب اللہ ہوا تو محمود کا کلام اللہ ہونا ثابت ہو گیا۔ اور اس آیت میں اختلاف سے مراد انہوں کا اختلاف بھی ہو سکتا ہے کیونکہ یہ بات لازم عادیہ میں سے ہے کہ انسان کتنی ہی فصیح کا اہتمام کر لے پھر بھی کچھ نہ کچھ اختلاف اور نامطابقت رہ جاتی ہے۔ لیکن یہ قرآن پاک کی خوبی اور خصوصیت ہے کہ اس میں کسی جگہ اس طرح کا اختلاف نظر نہیں آتا۔

ایک شبہ کا جواب:..... الا قلیلاً کے استثناء پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب یہ معدودے چند افراد اپنی عقل کی روشنی اور سلامت روی سے بغیر وحی اور نور نبوت کے شیطان کے اتباع سے محفوظ رہے تو پھر ان کے حق میں قرآن اور آنحضرت ﷺ کی بعثت اور اللہ کے فضل کا کیا انعام و احسان ہوا؟ جواب میں یہ کہا جائے گا کہ عقل سے اجازاً تو بعض احکام کا ادراک ہو سکتا ہے جو کافی نہیں لیکن تفصیل طور ابواب سعادت و ہدایت میں عقل کا پایہ جو بین بالکل در ماندہ اور لنگب محض ہے۔ اول تو بعض نظری امور اس درجہ دقیق، خفی اور مشتبہ ہوتے ہیں کہ ان کا ادراک ہی مشکل ہے۔ چہ جائیکہ صحیح طریق کا اتباع۔ اور ہو بھی جائے تو اشتباہ کی وجہ سے خود یہ اتباع ہی محتمل

ہے۔ دوسری اگر تو عقل کے ذریعہ انسان نقصان سے بھی رہ جائے تو منافع کی تکمیل سے تو ضروری محروم رہے گا۔ جن کا ادراک یقیناً نور وحی پر موقوف ہے۔ پس شریعت بیضا کا یہ کیا کم احسان ہے کہ اس نے خود عقل کو روشنی دکھلائی ہے۔

ایک اور شبہ کا جواب: دوسرا شبہ یہ ہے کہ مؤمنین اور منافقین دراصل ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ پھر اولی الامر جس سے مراد مؤمنین ہیں اور مستبطلین جس سے مراد منافقین ہیں دونوں کو منہم میں کیے داخل کیا گیا ہے؟ جواب یہ ہے کہ یہ منافقین کے اپنے ذمہ و گمان کے لحاظ سے کہا گیا ہے کہ وہ خود کو مسلمانوں ہی کے زمرہ میں داخل اور شامل سمجھتے تھے۔

اللہ کا اشد بائسا ہونا دنیا کے اعتبار سے اور اشد تنکیلا ہونا اخروی لحاظ سے ہو سکتا ہے کیونکہ کفار کو مغلوب کرنے کا سامان کروینا ہی نتیجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے زور جب تک اور کفار سے مراد انہیں صرف کفار قریش ہوں تب تو اسی پیشنگاہی کا وقوع ظاہر ہے لیکن اگر عام کفار دنیا مراد ہوں تو اس وقت بھی اس کا جچ ہونا مستحسن نہیں ہے۔ کیونکہ چند روزی میں اللہ نے اسلام کا پھر یہ اہم طر ف اہم ادیان اور مسلمانوں نے سب سلطنتوں کو زیرِ نگیں کر لیا۔ جلالِ مشرق نے ان آیات کو ایک خاص واقعہ پر منقول کیا ہے جس کا خلاصہ ابن جریر کی تخریج اور ابن عباس کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ شوال ۳ھ میں معرکہ احد کے بعد ذیقعدہ میں وعدہ کے مطابق آنحضرت ﷺ کے مقابلہ کے لئے بدر میں تشریف لے جانا چاہا تو وہ زخم خوردہ ہونے کی وجہ سے بعض لوگوں نے تامل کیا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں فسابی علیہ الناس ان یتبعوه جس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اسی ذاہب وان لم یتبعنی احد چنانچہ آپ ﷺ ستر سناہ گولے کر موقعہ پر تشریف لے گئے لیکن میدان صاف تھا پس اس صورت میں بھی کفار سے مراد خاص کفار ہیں اس لئے پیشنگاہی کے وقوع میں کوئی شبہ نہیں۔ اسی طرح ایک اچھی توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ وعدہ نصرت آنحضرت ﷺ کے تباہی و قتل فرمانے کی صورت میں تھا لیکن چونکہ یہ صورت پیش نہیں آئی اس لئے پیشنگاہی کے پورا ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں۔

اچھی اور بری سفارش: شفاعت جسے وہ ہوتی ہے جس کا طریقہ اور مقصد دونوں مشروع ہوں اور شفاعت سینہ میں دونوں غیر مشروع ہوتے ہیں۔ کسی غریب کی امداد کے لئے کسی امیر کو گواہی کی حد تک اگر مجبور کر دیا جائے تو مقصد سفارش تو محمود ہے لیکن طریق سفارش غلط اور مذموم ہے گویا ایک مسلمان کو آرام پہنچانے کے ساتھ دوسرے مسلمان کو تکلیف پہنچانا ہو اور کسی ظالم کی مدد کے لئے سفارش کی جائے تو مقصد کے برا ہونے کی مثال ہوگی۔ غرض کہ دونوں باتیں صحیح ہوں تو ایسی سفارش عبادت ہے۔ خواہ واجب ہو کر یا مستحب ہو کر اور اس لئے اس پر اجرت لینا حرام ہے۔ کیونکہ عبادت محل اجرت نہیں ہوتی اور بری سفارش پر معصیت ہونے کی وجہ سے اجرت لینا حرام اور رشوت ہے۔ یہ خیال کرنا کہ ہماری کوششوں کے مقابلہ میں یہ اجرت ہے غلط ہے کیونکہ اگر یہ بات صحیح ہوتی کہ کوشش کا یہ ثمرہ ہے تو ایک معمولی اور بے حیثیت شخص اس سے زیادہ کوشش بھی کر لے تب بھی اس کو اجرت نہیں دی جاتی۔ معلوم ہوا کہ یہ اجرت کوشش کے مقابلہ میں نہیں دی گئی بلکہ حیثیت اور ارجار و کے مقابلہ میں پیش کی گئی ہے اور وہ غیر مقوم ہوتی ہے اس لئے رشوت اور حرام ہوگی۔

سلام کرنا اسلامی شعار ہے: حیو الامر کے صفات اور لفظ حسینا سے بظاہر وجہ سمجھ میں آتا ہے یہی مذہب ہے فقہاء کا مگر مشروع سلام مراد ہے جو سلام مکروہ ہیں وہ اس سے خارج ہیں جس کی طرف جلالِ مشرق نے اشارہ کیا ہے کہ وہ کسی گناہ کی حالت میں مبتلا ہو یا عبادت میں لگ رہا یا طبعاً ناگوار حالت میں ہو جس کی تفصیلات درمثار ہے میں ان حالات میں اگر کوئی غلطی سے سلام کر بھی لے تو جواب اس کے ذمہ نہیں بلکہ بعض حالات میں جواب مکروہ ہے۔ مفرد ہو تو سلام کرنا سنت ثانی اور جماعت ہو تو سلام

کرنا سنت کفائی ہوگا۔ اسی طرح جواب سلام مفرد مخض کے لئے واجب علی العین اور جماعت ہو تو واجب علی الکفایہ ہے۔ نیز نفس جواب سلام واجب ہے البتہ اتنے ہی الفاظ سے یا اس سے بہتر الفاظ سے۔ یا بعض حالات میں اس سے کم الفاظ سے۔ غرض کہ ان سب صورتوں میں اختیار ہے۔ لفظ او جو تخیر کے لئے ہے وہ اسی اعتبار سے ہے اور امر سے جو واجب مستفاد ہے وہ نفس سلام کے لحاظ سے ہے غرض کہ تنقید تو واجب ہے اور قید اختیار ہی ہے السلام علیکم کے جواب میں علیکم السلام ورحمۃ اللہ تو احسن میں اور صرف علیکم السلام کہنا اور دوہا میں داخل ہونے کی وجہ سے بلاشبہ صحیح ہے۔ لیکن السلام علیکم ورحمۃ اللہ کے جواب میں صرف وعلیکم السلام کہہ دینا بھی اجماعاً کافی ہے۔ لفظ حییتیم بصیغہ مجہول ہے اس کا فاعل اجماعاً مسلمان ہو تو احکام مذکورہ جاری ہوں گے سلام کرنے والا اگر غیر مسلم اور کافر ہے تو اگر اس کی طرف سے شرارت کا شبہ ہے تو وہ سلام کی بجائے بدو عانیہ جسے کہہ رہا ہے تب تو صرف علیکم کہنا چاہئے ورنہ اس کے سلام کا جواب دینا واجب نہیں صرف جائز ہے البتہ صرف ضرورت کے مواقع پر ابتداً سلام کرنا بھی جائز ہے۔ کذا قال صاحب الکشاف وروی ذلك عن النخعی وعن ابی حنیفۃ وعن ابی یوسف لانسلم ولا نصابفہم واذا دخلت فقل السلام علی من اتبع الهدی۔ جمہور کے نزدیک آیت میں تحیۃ سے مراد سلام ہے اور امام شافعی کا قول تو یہ ہے کہ اس سے مراد عطیہ اور ہدیہ ہے۔

کلام الہی کی اصد قیت اور قدرت علی الکذب کی بحث: ومن اصدق من اللہ حدیثا کے معنی محاورہ کے اعتبار سے یہ ہیں کہ اللہ سے زیادہ اور اس کے برابر کوئی سچا نہیں ہے یعنی جس طرح اللہ سے بڑھ کر کوئی اصدق نہیں اسی طرح کوئی اس کے مساوی اصدق بھی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی اصد قیت باعتبار کیت کے بھی ہے اور بلحاظ کیفیت بھی۔ کیونکہ کسی خبر کی اصد قیت کا مدار محکی عنہ کی مطابقت پر ہے اور ظاہر ہے کہ عالم الغیب ہونا اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ تمام مخلوق اس سے محروم ہے اس لئے اس کی خبریں پوری طرح محکی عنہ کے مطابق ہوں گی اسی طرح مواعد کا مدار قدرت کا ملہ اور علم پر ہے اور حق تعالیٰ میں یہ دونوں کامل ہیں۔ اس لئے اس کا ہر وعدہ پورا اور مخلوق میں چونکہ ناقص ہیں اس لئے اس کا ہر وعدہ ادا ہوتا ہے۔

یہ گفتگو تو اصد قیت کی بلحاظ کیت ہوئی اور کلام الہی کی اصد قیت باعتبار کیفیت اس طرح ہے کہ کلام اللہ کے لئے اصد قیت لوازم کلام میں سے ہے کہ عقلاً اس سے اصد قیت کا الگ ہونا محال ہے لیکن مخلوق کے کلام میں یہ بات نہیں ہے۔ اگرچہ علوم کی طرح خود یہ لازم داخل قدرت اور مقدور ہے اور ظاہر ہے کہ اس کی ضد بھی قدرت ہی کے ماتحت ہوگی کیونکہ قدرت کا تعلق ضدین سے ہوا کرتا ہے اور کلام سے مراد بھی کلام لفظی ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات افعال میں سے ہے۔ کلام نفسی جو صفات ذاتیہ میں سے ہے اس کے لئے تو صدق لوازم ذاتیہ میں سے ہوگا۔ اس کے ذاتی وجوب اور امتناع عقلی کی وجہ سے اس کی ضد تحت القدرت نہیں ہوگی۔ غرض کہ کلام لفظی کو صفات افعال میں اور کلام نفسی کو صفات ذات میں شمار کرنے کی وجہ سے امتناع کذب کا معرکہ الاراء مسئلہ اپنی غلط تعبیر کے باوجود اس طرح بلا اشکال حل ہو جاتا ہے کیونکہ اول صورت میں امتناع عادی حق ہے یعنی انشاء صحیح ہے لیکن منشی تحت القدرت بھی ہے اور ثانی صورت میں حق امتناع عقلی ہے۔ لیکن منشی تحت القدرت داخل نہیں، قدرت کے مطابق نقصان کی وجہ سے نہیں بلکہ محض کی عدم صلاحیت کے باعث اس مشکل اور نازک مسئلہ کی تعبیر میں کچھ اصلاحی الفاظ آگئے ہیں طلبہ کرام معاف فرمائیں۔

لظا کف آیت: آیت فحیوا باحسن منہا میں مکارم اخلاق اور محاسن اعمال کی تعلیم ہے۔

وَلَمَّا رَجَعَ نَاسٌ مِّنْ أَحَدِ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ فَقَالَ فَرِيقٌ أَقْتُلْهُمْ وَقَالَ فَرِيقٌ لَا تَقْتُلْهُمْ فَمَا ضَاعَكُمْ
 حَبْرُهُ فِي الْمُنَافِقِينَ فَتَمَيَّنَ فِرْقَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ رَدَّهُمْ بِمَا كَسَبُوا^{۸۸} مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي أَتَرِيدُونَ
 أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ^{۸۹} أَى تَعُدُّوهُمْ مِنْ جُمْلَةِ الْمُتَّهِدِينَ وَالْأَسْتَهْنَامِ فِي الْمَوْضِعِينَ لِإِنْكَارِ وَمَنْ
 يُضِلُّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا^{۹۰} طَرِيقًا إِلَى الْهُدَى وَدُّوا تَسْوَا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ
 أَنْتُمْ وَهُمْ سَوَاءً فِي الْكُفْرِ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ تَوَلَّوْنَهُمْ وَإِنْ أَظْهَرُوا الْإِسْلَامَ حَتَّى يَهَاجَرُوا فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ^{۹۱} هَجَرَةً صَحِيحَةً تَحْقِيقَ إِيْمَانِهِمْ فَإِنْ تَوَلَّوْا وَقَامُوا عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ فَخُدُّوهُمْ بِالْأَسْرِ
 وَأَقْلُبُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ^{۹۲} وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا تَتَوَلَّوْنَ^{۹۳} وَلَا تَنْصُرُوا^{۹۴} تَنْصُرُونَ بِهِ عَلَى
 عَدُوِّكُمْ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ يَلْحَاقُونَ إِلَى قَوْمِ بَيْنِكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ عِنْدَ الْإِسْلَامِ لِيَهُمْ وَنَسْنِ وَحْدِ
 إِلَيْهِمْ كَمَا عَاهَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِهَلَالِ بْنِ عُيَيْرٍ الْأَسَدِيِّ أَوْ الَّذِينَ جَاءَ وَكُمُ^{۹۵} وَفَدِ
 حَصَرَتْ ضَافَتْ صُدُورُهُمْ عَنْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ مَعَ قَوْمِهِمْ أَوْ يَقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ^{۹۶} مُمْكِنٌ أَى مُسْتَسْكِنٌ عَنْ
 قِتَالِكُمْ وَقِتَالِهِمْ فَلَا تَعْرِضُوا إِلَيْهِمْ بِأَخِيذٍ وَلَا قِتْلٍ وَهَذَا وَمَا بَعْدَهُ مَسْنُوحٌ بِآيَةِ السَّيْفِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
 تَسْلِيطُهُمْ عَلَيْكُمْ لَسَلَطْتُمْ عَلَيْكُمْ بَلْ يُقَرِّى قُلُوبَهُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ^{۹۷} وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَشَاءُوا الْقِتْلَ فِي قُلُوبِهِمْ
 الرَّغْبُ فَإِنْ اعْتَرَلُوكُمْ فَلِمَ يَقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ السَّلَامُ^{۹۸} الصَّلَاحُ أَى الْإِنْفَاقُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ
 عَلَيْهِمْ سَبِيلًا^{۹۹} طَرِيقًا بِالْأَخِيذِ أَوْ الْقِتْلِ سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ بِأَظْهَارِ الْإِسْلَامِ
 عِنْدَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ^{۱۰۰} بِالْكَفْرِ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ وَهُمْ أَسَدٌ وَغُظْفَانٌ كَلِمَاتُ دُخَانٍ إِلَى
 الشَّرْكِ أُرْكِسُوا فِيهَا وَقَعُوا أَشَدَّ وَقُوعٍ فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ بِتَرْكِ قِتَالِكُمْ وَلَمْ يَلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَ
 لَمْ يَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ فَخُدُّوهُمْ بِالْأَسْرِ وَأَقْلُبُوهُمْ حَيْثُ تَقَفْتُمُوهُمْ^{۱۰۱} وَجَدْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ
 جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا^{۱۰۲} بَرَهَانًا بَيِّنًا ظَاهِرًا عَلَى قَتْلِهِمْ وَسَبْيِهِمْ لَعَذَابِهِمْ -

۹۱
۹۲

ترجمہ: (غزوہٴ احد سے جب لوگوں کی واپسی ہوئی تو صحابہ کرام ان کے متعلق مختلف اراء ہو گئے بعض نے کہا ان کو قتل کرنا چاہئے اور بعض نے انکار کیا اس پر یہ آیات نازل ہوئیں) تمہیں کیا ہوتا ہے (تمہارا کیا مان ہے کہ ہو گئے ہو) منافقین کے بارے میں دو فریق (دو گزریاں) حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں است دیا (تو دیا) ہے ان کو بد مینوں کی حیثیت (جو انہوں نے کفر و منہ و کمانے میں) کیا تم چاہتے ہو ایسے لوگوں کو راہ و کھلاؤ جن کی راہ اللہ تعالیٰ نے تم کو نبی (یعنی تم ان کو بدایت یافتہ لوگوں میں شمار کر رہے ہو؟) دونوں جگہ استہنام (انکاری ہے) جس کسی پر اللہ تعالیٰ راہ تم کو نبی سے تو یہ تم اس لئے کوئی راہ نہیں نکال سکتے (راہ بد امت) ان کی ولی تمنا (مقتا) تو یہ ہے کہ جس طرح انہوں نے کفر کی راہ اختیار کر لی ہے تم بھی (اور وہ بھی دونوں) برابر سر پر ہو جاؤ (اس لئے) جس

تمہیں چاہئے کہ ان میں سے کسی کو اپنا دوست نہ بناؤ (کہ ان سے بیٹیکس بڑھانے لگو۔ اگرچہ یہ لوگ کھلم کھلا ایمان کا اظہار کریں) جب تک یہ لوگ اللہ کی راہ میں ہجرت نہ کریں (صحیح ہجرت جو ان کے ایمان کو محقق کر دے) اور اگر یہ لوگ روگردانی کریں (اپنی موجودہ منافقانہ حالت پر برقرار رہنے کی کوشش کریں) پس انہیں گرفتار کر لو (قید کر دو) اور جہاں کہیں پاؤ قتل کر دو۔ نہ تو ان میں سے کسی کو دوست بناؤ (کہ ان سے بیٹیکس بڑھاتے رہو) اور نہ کسی کو مددگار (کہ اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں ان سے مدد حاصل کر دو) ہاں مگر جو لوگ جالبین (حمایت حاصل کر لیں) ایسی قوم سے کہ تم میں اور اس میں عہد و پیمان ہو چکا ہے (ان سے اور ان کے حلیف لوگوں سے معاہدہ امن ہو چکا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے ہلال بن عویدہ اہلسی سے معاہدہ کیا تھا) یا (ایسے لوگ ہوں کہ) چلے آئیں وہ تمہارے پاس برداشتہ خاطر (تھک دل) ہو کر نہ تم سے لڑیں (اپنی قوم کا ساتھ دے کر) اور نہ اپنی قوم سے لڑیں (تمہارا ساتھ دے کر یعنی کسی لڑائی میں بھی شریک نہ ہوں تو تم ان کی گرفتاری اور قتل سے کنارہ کش اور دست کش ہو۔ یہ آیت اور بعد کی آیت سیف حکم جہاد سے منسوخ ہیں) اگر اللہ میاں چاہتے (ان کو تم پر مسلط کرنا) تو ان لوگوں کو تم پر مسلط کر دیتے (ان کے دل مضبوط کر کے) کہ تم سے لڑے بغیر نہ رہتے (لیکن اللہ تعالیٰ کو یہ منظور نہیں ہوا اس لئے ان کے دل میں تمہارا رعب بٹھا دیا) پس اگر وہ تم سے کنارہ کش ہو گئے اور جنگ نہیں کرتے اور تمہارے پاس پیغام صلح بھیج رہے ہیں (یعنی اطاعت قبول کر لی) تو پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان پر کوئی راہ نہیں رکھی (کہ ایسے لوگوں کو گرفتار یا قتل کرو) ان کے علاوہ کچھ لوگ تمہیں ایسے بھی ملیں گے جو تمہاری طرف سے بھی امن میں رہنا چاہتے ہیں (تمہارے سامنے ایمان کا اظہار کر کے اور اپنی قوم کی طرف سے بھی) (جب ان کے سامنے جاتے ہیں کفر ظاہر کرتے ہیں۔ یہ لوگ قبیلہ اسد و غطفان کے ہیں) لیکن جب کبھی فتنہ و فساد کی طرف لوٹا دیئے جائیں (شرک کی طرف ان کو دعوت دی جاتی ہے) تو اوندھے منہ اس میں گر پڑتے ہیں (پوری طرح اس میں دھک جاتے ہیں) سو اگر ایسے لوگ کنارہ کش نہ ہو جائیں (تم سے لڑائی نہ چھوڑ دیں) اور تمہاری طرف پیغام صلح بھیجیں اور (تمہاری) لڑائی سے ہاتھ نہ روکیں تو انہیں بھی گرفتار کر لو اور جہاں کہیں پاؤ (ملیں) قتل کر دو۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے برخلاف ہم نے تمہیں کھلی جنت دے دی ہے (ان کی غداری کے پیش نظر ان کے قتل و قید کے جواز کی کھلی دلیل قائم کر دی ہے)

تحقیق و ترکیب:..... الناس پہلے الناس سے مراد عبداللہ بن ابی اور اس کے تین سومانافق ساتھی ہیں۔ اور دوسرے الناس سے مراد اصحاب کرام ہیں جو ان لوگوں کے بارے میں مختلف ہو رہے تھے اور فی الحقیقت عتاب ان لوگوں پر ہے جو ان کو قتل نہ کرنے کے مشورے دے رہے تھے۔ صرتم لفظ فتنین کے مبتداء کی تدبیر کی طرف اشارہ ہے اور فی المنفقین حال ہے فتنین سے یا بقول بصریین لکم کی ضمیر مجرور ہے اور اس میں۔ تا۔ حنی استقر ہیں یا یہ طرف لغو ہے اور واللہ ار کسہم حال ہے منافقین سے و کس کے معنی الرد الشئ مقلوباً ہیں۔

من الکفر والمعاصی یعنی ما موصول ہے اور عائد محذوف ہے یا ما مصدریہ ہے والا استفہام۔ انکار مع التوخیخ کے لئے ہے ای لا یبغی لکم ان تختلفوا فی قتلہم ولا یبغی لکم ان تعدوہم فی المہتدین جن کی رائے ان کو قتل نہ کرنے کی تھی ان پر عتاب و توخیخ ہے۔ و دودا یعنی تہمتی ہے اور لو مصدریہ ہے۔ ہجرۃ صحیحہ حضرت عمرؓ کی رائے ہے کہ ہجرت کی تین قسمیں ہیں ابتداء اسلام میں مسلمانوں کی ہجرت جو لفقراء میں بیان کی گئی ہے۔ دوسرے منافقین کی ہجرت جو جس کی اصل غرض حصول دنیا تھی یہاں یہی ہجرت مراد ہے اور تیسری ہجرت معاصی اور گناہوں سے ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں ہے المهاجر من ہجر ما نہی اللہ۔ یصلون یعنی یتسبون الیہم و یتصلون بہم و یدخلون فیہم بالخلدوا لحوار۔ چنانچہ گزیر ہونا مراد ہے۔ چونکہ وہ بالواسطہ مامون ہیں۔ اس لئے قتال کی ممانعت کر دی گئی ہے اور چونکہ یصلون انتہاء کے معنی متضمن ہے اس لئے الی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے۔

ہلال بن عویمر ان سے آنحضرت ﷺ نے معاہدہ امن فرمایا تھا ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ بنو بکر بن زید مراد ہیں اور مقاتل کہتے ہیں کہ خزاعہ اور خزیمہ بن عبدمنہ مراد ہیں۔ او الذین اس سے بنود بخیر مراد ہیں۔ یہ جملہ حالیہ تہذیبی قہر ہے۔

ایۃ السیف اس سے مراد سورۃ توبہ کی آیت فاقتلوا المشرکین الخ ہے، ولکنہ اس استدراک سے قیاس کی تکمیل ہوگئی گویا یہ نفیض مقدم جس کا نتیجہ فالقہ فی قلوبہم الرعب ہے اسدو عطفان یہ دونوں نام دونوں قبیلوں کے جد اعلیٰ کے ہیں۔

ولم یلقوا اس کا عطف لم یعزلوا پر ہے الحصر۔ الضیق۔ یلقوا الیکم السلام میں صبح سے استعارہ کیا گیا ہے کیونکہ کسی شے کے سلم کے وقت اس کو مسلمہ کی طرف ڈال دیا جاتا ہے۔ فلما جعل اللہ اس میں مبالغہ ہے بالکل تعرض نہ کرنا ان دونوں آیات میں مقابلات ذکر کئے گئے ہیں۔ اعزلو کم کے مقابلہ میں لم یعزلو کم اور لم یقاتلو کم کے مقابلہ میں ویکفوا ہے ای لم یکفوا اور القوا الیکم السلام کے مقابلہ میں یلقوا الیکم السلام اور فلما جعل اللہ الخ کے مقابلہ میں اولنکم جعلنا ہے۔

رابطہ:..... بچھلی آیات میں جہاد کے احکام کا ذکر تھا۔ اس رکوع میں بھی کفار کے ساتھ بعض حالات کے اعتبار سے قتال و عدم قتال کے بعض احکام مذکور ہو رہے ہیں۔

شان نزول:..... اس سلسلہ میں بعض روایات کا نقل کرنا ضروری ہے۔ (۱) بعض مشرکین مکہ خود کو مسلمان مہاجر ظاہر کرتے ہوئے مدینہ طیبہ آئے اور پھر مرتد ہو کر تجارت کے بہانے آنحضرت ﷺ سے اجازت لے کر مکہ معظمہ واپس ہو گئے اور ایسے گئے کہ پھر آنے کی توفیق ہی نہ ہوئی۔ اس واقعہ کے بعد ان لوگوں کے بارے میں صحابہؓ کی رائے مختلف ہو گئی۔ بعض نے ان کو کافر سمجھا اور بعض ان کو مسلمان کہتے رہے۔ آیت میں اول رائے کو صحیح مانتے ہوئے ان کو واجب القتل قرار دیا اور ان کو منافق کہنا بایں معنی ہے کہ دعویٰ اسلام کے وقت اول ہی سے یہ لوگ منافق تھے۔ خلوص دل سے ایمان نہیں لائے تھے اور یہاں چونکہ ان منافقین کا ارتداد کھل گیا ہے اس لئے واجب القتل قرار دیئے گئے ہیں۔ ورنہ منافقین قتل نہیں کئے جاتے تھے اور جن صحابہؓ نے حسن ظن کی وجہ سے ان کو مسلمان سمجھا انہوں نے ان کے ارتداد میں کچھ تاویل کر لی ہوگی جو بلا دلیل شرعی ہونے کی وجہ سے غیر معتبر سمجھی گئی۔ مثلاً انہوں نے سمجھا کہ کسی شخص کو محض ترک وطن نہ کرنے سے کافر نہیں کہنا چاہئے۔ لیکن شرعاً چونکہ یہ ہجرت اقرار لسانی اور واجب تھی۔ اس لئے تارک اقرار کی طرح تارک ہجرت بھی کافر سمجھا گیا۔

(۲) بدر واحد کے بعد سراقہ بن مالک مدنی نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ہماری قوم مدینہ صلیج کر لیجئے۔ آپ ﷺ نے حضرت خالد کو حسب ذیل دفعات صلیج دے کر ان کے ساتھ بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ کے دشمنوں کی مدد نہیں کریں گے۔ قریش مسلمان ہو گئے تو تم کو بھی مسلمان ہونا پڑے گا اور جو قومیں ہمارے ساتھ ہوں گی وہ بھی اس معاہدہ میں ہماری شریک ہوں گی۔ اس پر آیت الا الذین الخ نازل ہوئی۔

(۳) حضرت ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ آیت مستجدون الخ کا مصداق قبیلہ اسد و عطفان ہیں۔ جو مدینہ میں حاضر ہو کر تو اسلام کا دعویٰ کرتے تھے اور اپنی قوم میں جا کر کہتے ہیں کہ بدستور ہم تو بندہ اور بچھو پر ایمان لائے ہیں اور شماک نے ابن عباسؓ سے یہی حالت قبیلہ عبدالدار کی نقل کی ہے۔ ان تینوں روایتوں میں پہلی دو روایتیں روح المعانی میں ہیں اور تیسری روایت معاملہ میں ہے۔ البتہ تیسری جماعت کی حالت بھی چونکہ دلیل سے واقع ہوگئی کہ پہلی جماعت کی طرح مسلمان نہیں ہیں اس لئے ان کا حکم بھی عام کفار کی طرح ہوگا کہ صلیج کی حالت میں قتال نہ کیا جائے اور مصالحت نہ ہونے کی صورت میں قتال کی اجازت ہے۔

آیت کے مخاطب تین فرقے ہیں اور حکم دو ہیں: پس ان آیات میں کل تین فرقوں کا ذکر ہے۔ پہلی اور دوسری آیت فمالکم الخ اور دوا میں ایک فرقہ کا اور تیسری آیت الا الذین میں ایک فرقہ کا اور چوتھی آیت میں ایک فرقہ کا اور اس موقع پر حکم صرف دوسم کے ہیں۔ یعنی عدم صلح کی حالت میں قتال اور صلح میں عدم قتال۔ رہا یہ کہ مدینہ میں رہنے والے منافقین کا کفر اگرچہ دلائل سے ثابت تھا پھر بھی ان کے لئے امن کا حکم کیوں ہوا؟

اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ ان منافقین کی حالت بھی چونکہ عام کفار کی طرح تھی کہ صلح سے رہتے تھے اس لئے بحالت صلح عدم قتال کا حکم مناسب ہوا۔ البتہ روح المعانی میں ان آیات کا منسوخ ہونا آیت برأت فاذا انسلخ الاشهر الحرم الخ سے معلوم ہوتا ہے حالانکہ مصالحن سے جنگ نہ کرنے کا حکم اب بھی باقی ہے۔ ممکن ہے ان آیات کے نزول کے وقت صلح کے خواہش مند لوگوں کی درخواست کا منظور کرنا واجب ہو اور اس لحاظ سے اس کو صحیح کہنا صحیح ہو کہ اب یہ وجوب باقی نہیں رہا یا ایک میعاد معین کے بعد اعلان انقض صلح کو صورت دینے سے تیسرے کر دیا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ابتدائے اسلام میں کلمہ شہادت کے اقرار کی طرح ہجرت بھی ضروری اور فرض تھی۔ بشرطیکہ ہجرت پر قدرت ہو۔ اس لئے جن منافقین نے قدرت ہجرت کے باوجود مدینہ سے ہجرت نہیں کی اور وہیں رہتے رہے ان کا حکم عام کفار کی طرح ہوگا۔ اسی لئے دوسری آیت میں ان کو دوست نہ بنانے کی غایۃ حتیٰ یہا جاورا کو فرمایا گیا ہے اور دوست نہ بنانا مراد ہے ایمان کے غیر مقبول ہونے کو۔ کیونکہ ایمان بھی مجملہ شرائط جواز ولایت ہے اور ضحاح کی روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آیات کا نزول غزوہ احد سے واپس ہونے والے منافقین کے بارے میں ہوا ہے۔ لیکن ظاہر آیت اس کی تائید نہیں کرتی۔ جن حضرات نے اس روایت کو اختیار کیا ہے انہوں نے ہجرت سے مراد ایک خاص ہجرت لی ہے۔ یعنی جہاد کی طرف خروج کرنا چنانچہ روح المعانی کے تین معنی نقل کئے گئے ہیں۔ ایک ہجرت کے متعارف معنی، دوسرے ترک منہیات، تیسرے جنگ کے لئے تفتان۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا آتَىٰ مَابَيْنَهُمَا لَهُ أَنْ يَصُدَّ مِنْهُ قَتْلٌ لَهُ الْإِخْطَاءُ مُخْطِئًا فِي قِتْلِهِ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً بِأَنْ قَصَدَ رَمَىٰ غَيْرَهُ كَصَيْدٍ أَوْ شَجَرَةً فَأَصَابَهُ أَوْ ضَرَبَهُ بِمَا لَا يَقْتُلُ غَالِيًا فَتَحْرِيرُ عَتَقٍ رَقَبَةٍ نَسَمَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَيْهِ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ مُؤَدَّاةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ أَوْ وَرَثَةُ الْمَقْتُولِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا يَصَدَّقُوا عَلَيْهِ بِهَا بَأَنْ يَعْفُو عَنْهَا وَيَتَّيَّ السَّنَةُ إِنَّهَا مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ عَشْرُونَ بَنَتْ مَحَاضٍ وَكَذَا بَنَاتُ لَبُونٍ وَبَنُو لَبُونٍ وَجَقَاقٌ وَجَذَاعٌ وَأَتْنَاهَا عَلَىٰ عَائِلَةِ الْقَاتِلِ وَهُمْ غَصْبَةُ الْأَصْلِ وَالْفَرْعُ مُوزَعَةٌ عَلَيْهِمْ عَلَى ثَلَاثِ سِنِينَ عَلَى الْغَنِيِّ مِنْهُمْ يَصْفُ دِينَارٍ وَالْمُتَوَسِّطُ رُبْعَ كَأَيِّ سَنَةٍ فَإِنْ لَمْ يَفْعُوا فَمِنْ بَيْتِ الْمَالِ فَإِنْ تَعَذَّرَ فَعَلَى الْحَايِ فَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَى قَاتِلِهِ كَفَّارَةٌ وَلَدِيَّةٌ تَسْلَمُ إِلَىٰ أَهْلِهِ لِحَرَائِبِهِمْ وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ غَنَدَ كَأَهْلِ الذِّمَّةِ فِدْيَةٌ لَهُ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَهِيَ ثُلُثُ دِيَةِ الْمُؤْمِنِ إِنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَلَوْ أَنَّ عَشْرَهَا إِنْ كَانَ مُجْرِسِيًّا وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَى قَاتِلِهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدِ الرِّقَّةَ بَأَنْ فَقَدْهَا وَمَا يَحْصُلُهَا بِهِ

فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ تَعَالَى الْإِنْتِقَالَ إِلَى الطَّعَامِ كَالظَّهَارِ وَبِهِ أَخَذَ الشَّافِعِيُّ فِي أَصَحِّ قَوْلِهِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ مُصَدَّرٌ مُنْصَوَّبٌ بِفِعْلِهِ الْمَقْدَرِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَكِيمًا ﴿۹۲﴾ فِيمَا ذُبِرَ لَهُمْ وَمَنْ يُقْتَلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا يَأْتِ بِقُصْدٍ قَتْلَهُ بِمَا يُقْتَلُ غَالِبًا عَالِمًا بِإِيمَانِهِ فَجَزَاءُ هُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ أَعَدَّ مِنْ رَحْمَتِهِ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿۹۳﴾ فِي النَّارِ وَهَذَا مُؤَوَّلٌ بِمَنْ يَسْتَحِلُّهُ أَوْ بِأَنَّ هَذَا جَزَاؤُهُ إِنْ جُوزِيَ وَلَا يَدْعُ فِي خُلْفِ الْوَعِيدِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا عَلَى ظَاهِرِهَا وَأَنَّهَا نَاسِخَةٌ لِغَيْرِهَا مِنْ آيَاتِ الْمَغْفِرَةِ وَبَيَّنَّتْ آيَةُ الْبَقْرَةِ أَنَّ قَاتِلَ الْعَمَدِ يُقْتَلُ بِهِ وَأَنَّ عَلَيْهِ الْعِدَّةَ إِنْ غَفِيَ عَنْهُ وَسَبَقَ قُدْرُهَا وَبَيَّنَّتْ السُّنَّةُ أَنَّ بَيْنَ الْعَمَدِ وَالْخَطَا قِتْلًا يُسَمَّى شَبَهُ الْعَمَدِ وَهُوَ أَنْ يُقْتَلَ بِمَا لَا يُقْتَلُ غَالِبًا فَلَا قِصَاصَ فِيهِ بَلْ دِيَّةٌ كَالْعَمَدِ فِي الصِّفَةِ وَالْخَطَا فِي التَّاجِيلِ وَالْحُمْلُ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَهُوَ الْعَمَدُ أُولَى بِالْكَفَّارَةِ مِنَ الْخَطَا

ترجمہ:..... اور کسی مسلمان کے لئے سزاوارچس کسی مسلمان کو قتل کر ڈالے (یعنی مسلمان کے لئے کسی مسلمان کو قتل کرنا زیا نہیں ہے) الایہ کہ غلطی سے ہو جائے (قتل خطا بلا ارادہ) اور جس کسی نے مسلمان کو غلطی سے قتل کر دیا ہو (اس طرح کہ کسی شکار یا درخت پر تیر پھینکنا چاہتا تھا لیکن مسلمان کے لگ گیا ایسی چیز ماری جس سے انسان اکثر حالات میں مرنا نہیں) تو چاہئے کہ ایک مسلمان غلام آزاد کر دیا جائے اور خوبا دے دیا جائے (ورثا مقتول کو) الایہ کہ ورثا مقتول خوبیا معاف کر دیں (خون بہا کو اس پر صدقہ کر دیں۔ جس سے مراد معاف کرنا ہے اور خون بہا کی تفصیل حدیث میں ہے کہ ایک سواوٹھ ہونے چائیں۔ بیس بنت مخاض، اور اتنے ہی بنت لیون موٹھ و مذکر اور حقے اور جڈے۔ اور نیز یہ دیت قاتل کے خاندان والوں پر ہوگی۔ یعنی عصبات کی اصل و فرع پر تین سال پر اس طرح تقسیم کی جائے گی کہ امیروں پر سالا نہ نصف اشرفی اور اوسط درجہ کے لوگوں پر چوتھائی اشرفی اور اگر یہ لوگ کسی وجہ سے ادا نہ کر سکیں تو پھر بیت المال سے اور وہاں سے بھی اگر ادائیگی نہ ہو سکے تو پھر مجبوراً قاتل سے وصول کی جائے گی) اور اگر (مقتول) اس قوم میں سے ہو جو تمہاری (جنگی) دشمن ہے مگر مومن بھی ہو تب بھی ایک مسلمان غلام کو آزاد کرنا چاہئے (اور یہ کفارہ صرف قاتل کے ذمہ ہے اور اس صورت میں جو خون بہا مقتول کے ورثا کو نہیں دلایا جائے گا کیونکہ اس سے جنگ ہو رہی ہے) اور اگر (مقتول) ایسی قوم میں سے ہو کہ جس کے ساتھ تمہارا معاہدہ صلہ ہے (جیسے ذی) تو چاہئے کہ مقتول کے ورثا کو خون بہا بھی دے دے (ذی اگر یہودی یا نصرانی ہے تب تو مسلمان کے خون بہا کا ایک ثلث دینا پڑے گا اور جو کسی ہو تو خون بہا کے دسویں حصہ کی دو تہائی دینی پڑے گی) اور ایک مسلمان غلام بھی آزاد کرنا چاہئے (صرف قاتل کو) اور اگر غلام دستیاب نہ ہو (خواہ تو غلام ملتا ہی نہ ہو یا اس کے پاس دام نہ ہوں) تو دو مہینے کے لگا تار روزے رکھنے چاہئیں (یہ اس پر کفارہ ہے اور حق تعالیٰ نے مسئلہ ظہار کی طرح یہاں بھی کھانا کھلانے کی طرف منتقل ہونے کو نہیں فرمایا اور امام شافعی نے اپنے اصح قول میں اسی کو اختیار کیا ہے) بطور توبہ کے (توبہ مصدر ہے فعل مقدر کے ذریعہ سے منصوب ہے) اور اللہ تعالیٰ (اپنی مخلوق کو) جاننے والے حکمت رکھنے والے ہیں (جو کچھ مخلوق کی تدبیر میں کرتے رہتے ہیں) اور جو مسلمان کسی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کر ڈالے (یعنی اس کے قتل کا ارادہ بھی ہوا اور ایسی چیز سے مارا ہو جس سے عموماً آدمی

مر جاتا ہے۔ نیز اس کو مسلمان سمجھتے ہوئے مارا ہو تو اس کی سزا جہنم ہے۔ جہاں وہ ہمیشہ رہے گا اور اس پر اللہ تعالیٰ غضب ناک ہوں گے اور ان کی پھنکار پڑے گی (اپنی رحمت سے اس کو دور پھینک دیں گے) اور اس کے لئے بہت بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے (جہنم میں آیت کی تاویل یہ ہے کہ یہ ہزار اس قاتل کی ہے جس نے کسی مسلمان کو مارنا حلال سمجھا ہو یا یہ مطلب ہے کہ یہ جرم اتنا سنگین ہے کہ اگر اس کی سزا ہو تو یہ ہونی چاہئے اور آیت قرآنی وغیرہ مادون ذلالت لمن یشاء کے سلسلہ میں خلاف وعید ہونے کا اچھا نہیں ہوتا چاہئے۔ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ آیت اپنے ظاہر پر ہے اور آیات مغفرت کے لئے یہ آیت ناسخ ہے اور آیت بقرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قاتل عمد کو قصاص قتل کیا جائے گا۔ ہاں اگر قصاص معاف کر دیا جائے تو پھر خون بہا دینا پڑے گا جس کی مقدار پہلے گزر چکی ہے۔ نیز حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قتل عمد اور قتل خطا کے درمیان ایک قسم قتل کی اور بھی ہوتی ہے جس کو ”شبه عمد“ کہنا چاہئے وہ یہ کہ ایسے آلہ سے قتل کیا جائے جس سے عام طور پر انسان مرتا نہیں چتا چنانچہ اس میں قصاص تو واجب نہیں ہوگا البتہ خون بہا آئے گا۔ یہ قسم گویا قصاص کے لحاظ سے من وجہ قتل کی طرح ہے اور مدت کے اعتبار سے من وجہ قتل خطا کی طرح ہے اور اس کا خون بہا عاقلہ پر آئے گا اور شبه عمد اور قتل عمد دونوں بہ نسبت قتل خطا کے زیادہ لائق کفارہ ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... من موصولہ مبتداء ہے اور قتل صلہ اور قصاص جو خبر ہے اور فامشا بہ بالشرط ہے اور یا من شرطیہ قتل فعل فاعلہ جو بالشرط۔ قتل خطا کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مقتول مؤمن اور وراثہ بھی مؤمن، مقتول مؤمن اور وراثہ غیر مسلم، مقتول مؤمن اور وراثہ جری۔ پہلی دو قسموں میں دیہ اور کفارہ آئے گا تیسری قسم میں صرف کفارہ ہوگا۔

اوضریہ شبه عمد کو صراحۃً آیت میں داخل کرنے کے لئے جلال مغفرتہ تاویل کر رہے ہیں لیکن اس توجیہ کے بعد پھر مفسر علام کو اس قیاس کی ضرورت نہیں رہتی جو وہ شبه عمد کو قتل خطا میں داخل کرنے کے لئے آگے بٹھال کر ہو۔ العمد والعمد اولیٰ بالكفایہ من الخطاء سے کر رہے ہیں نسمة لفظ روقہ جزا کا اطلاق کل پر کیا گیا ہے لیکن یہ لفظ ملوک کے معنی میں متعارف ہے لفظ نسمة خنثین کے ساتھ ہے۔ لفظ مومنة کے بعد علیہ کی تقدیر خبر مزدوف کی طرف مشیر ہے۔

ودیۃ اس میں تا دا کے عوض میں ہے عده کی طرح اور یہ مصدر ہے خون بہا دینا۔ الا ان یصلدقوا یہ منصوب ہے استثناء کی وجہ سے ای فی جمیع الاحیان الاحین التصدیق۔

وبینست السنة کتاب الدیات میں فقہاء نے تصریح کی ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک اموال ثلاثہ سے حسب ذیل تفصیل کے ساتھ دیہ ادا کرنی چاہئے۔ سونے کے سکہ سے ایک ہزار اشرفی، چاندی کے سکہ سے خنیفہ کے نزدیک دس ہزار روپے اور شوافع کے نزدیک بارہ ہزار روپے اور ایک سوا اونٹوں کی تفصیل خنیفہ کے نزدیک بیس اونٹ کر کے پانچ قسموں پر منقسم ہوگی۔ ۲۰ بنت مخاض، ۲۰ بنت لبون، ۲۰، ابن مخاض، ۲۰، حقہ، ۲۰، جذع اور امام شافعیؒ کے نزدیک ابن مخاض کی بجائے ابن لبون ہوں گے اور صاحبینؒ کے نزدیک اموال ثلاثہ کے علاوہ سے بھی خون بہا دیا ہو سکتا ہے مثلاً دو سو گائے یا ایک ہزار بکریاں، یا دو سو جوئے سے کپڑے۔

یہ تفصیل تو جانی خون بہا کی ہے اور اعضاء کے خون بہا میں زیادہ تفصیلات ہیں۔ نیز خون بہا کی وصول یا بی تین میں ہوتی ہے اور وراثہ پر وراثت کی طرح اس کی تقسیم حصہ رسد تقسیم ہوتی ہے اور دین کی ادائیگی اور وصیت کی تحقیق بھی اس سے ہوتی ہے اگر کوئی وارث نہ ہو تو بیت المال میں یہ رقم داخل کی جاتی ہے۔ عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے۔ لیکن خنیفہ کے نزدیک مسلمان اور ذمی کی دیتیں برابر ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک نصرانی اور یہودی اہل کتاب کی دیت چار ہزار روپے یعنی بارہ ہزار کا ثلث ہے اور نجوی کا خون بہا کل آٹھ سو روپے ہیں۔ ہماری دلیل حدیث دینہ کل ذی عہد فی عہد الف دینار ہے اور ابن لبون کی بجائے ابن مخاض پر

حنفی کی دلیل حدیث ابن مسعود ہے۔

وہم عصبة اصل یہ امام شافعی کی رائے ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایسا ہی تھا اور بعد میں اس کے نسخ کی نوبت نہیں آئی۔ نیز یہ ایک قسم کی صلہ رحمی ہے۔ اس لئے قرابت واری، اس صلہ کے زیادہ مستحق ہو سکتے ہیں۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک اگر قاتل و فتری آدمی ہے تو تمام اہل و فتر اس کے عاقلہ شمار کئے جائیں گے۔ جیسا فاروق اعظمؓ نے تمام صحابہؓ کی موجودگی میں اس طرح کا مکمل درآ مد کیا تھا اور کسی نے اس پر کبیر نہیں کی۔ البتہ اگر قاتل اہل دیوان میں سے نہیں ہے تو اس کا عاقلہ اس کا خاندان ہوگا۔ من عدد کا کوئی محارب مسلمان ہو جائے اور دار الحرب میں رہتا رہے یا دارالاسلام میں آنے کے بعد کسی ضرورت سے دار الحرب میں اپنے عزیزوں کے پاس چلا جائے اور کسی مسلمان کے ہاتھ سے ایسے میں قتل ہو جائے یہ دونوں صورتیں اس میں داخل ہیں۔

ثالث دية المؤمن یہ امام شافعی کی رائے ہے اس روایت سے استدلال کرتے ہوئی کہ نصرانی اور یہودی کی دیت چار ہزار درہم اور مجوسی کی دیت آٹھ سو درہم ہے۔ چونکہ امام شافعیؒ کے نزدیک دیت کی رقم دس ہزار کی بجائے بارہ ہزار ہے۔ اس لئے اس کا ثلث چار ہزار اور عشری دو تہائی آٹھ سو درہم ہوتے ہیں۔

امام مالکؒ کے نزدیک ذمی کی دیت چھ ہزار درہم ہے اس روایت کی وجہ سے عقل الکافر نصف عقل المسلم یعنی ذمی کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہونی چاہئے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ کے تعامل کی وجہ سے دونوں کی دیت یکساں ہے۔ وہ اخذ الشافعی اس بارے میں حنفیہ اور شوافع دونوں کی رائے متفق ہے کہ اگر دو ماہ کی مسلسل روزوں کی قدرت نہ ہو تو ظہار میں تو ساٹھ سکنیوں کو کھانا کھلانے سے کفارہ ادا ہو جائے گا۔ لیکن یہاں کفارہ قتل میں اس تبدیلی کا اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ فصیام کی قاس پر دلالت کرتی ہے کہ مذکورہ ہی پورا واجب ہے۔ پس بدل کی تجویز محض رائے اور قیاس سے نہیں ہو سکتی تو فتنیکہ کوئی نص موجود نہ ہو۔

توبة من الله۔ ای تاب علیکم توبة فجزاۃ ای فجزاۃ ان یدخل جہنم حالدا فیہا۔ وھذا مؤول یہ اس شبہ کے تین جوابات کی طرف اشارہ ہے کہ ظاہر آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مؤمن قاتل کی سزا ابدی جہنم ہے۔ حالانکہ صحیح نہیں ہے پہلے جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ حکم اور سزا اہل مؤمن کو حلال سمجھنے والے کے لئے ہے۔ کیونکہ اس عقیدہ کے بعد وہ مؤمن کا کافر ہو جاتا ہے۔ پس یہ سزا مؤمن کی نہ ہوئی بلکہ فی الحقیقت کافر کی سزا ہوئی۔ دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اس شدید جرم کی اصل سزا تو یہی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ عدل و انصاف کی بجائے وہ فضل کے مقتضی پر عمل کرتے ہوئے اس کو جہنم رسید نہ کرے۔ جیسا کہ نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً مروی ہے۔ ہوا جزاء ہ ان جزاۃ۔ اگرچہ خلف وعدہ تو نہیں ہو سکتا چنانچہ حدیث انسؓ میں ہے۔ من وعدہ اللہ علی ثوابا فهو منجزہ لہ ومن او وعدہ علی عملہ عقابا فهو بالخیار۔ لیکن اس جواب میں شبہ کی گنجائش بھر بھی باقی رہتی ہے کہ مقتضی عدل تو خلود جہنم ہوا۔ جواب سنت کے خلاف ہے۔ جس کا جواب یہ ہے ہو سکتا ہے کہ مشائخ محض سے بتلاتا ہے کہ ہمارے یہاں اس جرم کی سزا یہ ہے اس سے یہ کیا لازم آگیا کہ ہم اس کو یہ سزا دیں گے کیونکہ سزا کا اعلان ہے۔ سزا دینے کا اعلان نہیں کہ خلف وعید کا اشکال ہو۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے جزاء سینۃ سینۃ فرمایا گیا ہے مجزی جزاء سینۃ سینۃ نہیں فرمایا گیا۔ لیکن بیضاویؒ نے خلود کو مکث طویل پر محمول کر کے بات ختم کر دی ہے۔

تیسرے جواب کی طرف عن ابن عباسؓ سے اشارہ ہے کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ آیات مغفرت کے لئے یہ آیت ناخ ہے چنانچہ ابن عباسؓ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمداً غالباً مقصد اس سے تشدد ہوگا چنانچہ قاضی بیضاویؒ نے ابن عباسؓ سے اس کے برخلاف روایت بھی نقل کی ہے جو یہی ہے اپنی سنن میں لکھی ہے۔

کالعمد فی الصفة یعنی شبہ عمد کی دیت قتل عمد کی طرح ہے۔ تثلیث میں اور قتل خطاء کی طرح ہے۔ تین سالہ قبط کے لحاظ سے اور صرف قاتل پر لازم ہونے کے لحاظ سے۔ وھو العمد شبہ عمد کو قتل خطاء کی تعریف میں صراحةً داخل کرنے کے بعد اس قیاس کی

چند ان ضرورت نہیں تھی۔ کفارہ کا حکم امام شافعیؒ کے نزدیک ہے۔ حنفیہ کے نزدیک صرف جہنم کی سزا ہے۔ کیونکہ لفظ جزاء کا اطلاق کامل درجہ پر آتا ہے۔ یعنی کسی اور سزا کی ضرورت نہیں ہے۔ رہا قصاص کا ہونا سو وہ سزائے محل ہے سزائے فعل نہیں ہے کہ اشکال ہو۔

رابطہ اوپر سے قتل و قاتل کا ذکر چلا آ رہا ہے۔ ان آیات میں بھی قتل کی بعض خاص قسموں دانستہ یا نادانستہ کی شاعت اور احکام کا بیان ہے اپنوں کا قتل ہو یا بے گانوں کا۔

شان نزول : ابن جریرؒ اور ابن المذہبؒ نے سدی سے روایت کی ہے کہ عیاش بن ربیعہ مخزومی نے اسلام قبول کر کے آنحضرت ﷺ کی طرف ہجرت کی۔ اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ عیاش چلے جا رہے تھے کہ کنائی سے ملاقات ہوئی جو مسلمان ہو چکے تھے لیکن عیاش کو خبر نہیں تھی اس لئے عیاشؒ نے کنائیؒ کو غلطی سے قتل کر دیا۔ بعد میں جب پتا چلا تو حضور ﷺ سے عرض کیا۔ اس پر آیت و ماکان لمومن الخ نازل ہوئی لیکن ابن جریرؒ ابن زیدؒ سے نقل کر رہے ہیں کہ یہ آیت ابوالدرداءؒ کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے غلطی سے ایک ایسے شخص کو جو لا الہ الا اللہ کہہ رہا تھا یہ سمجھتے ہوئے قتل کر دیا کہ یہ مسلمان نہیں صرف جان بچانے کے لئے کلمہ پڑھ رہا ہے۔ دوسرے حضرات نے بھی اس کے قریب قریب ہی تخریج کی ہے۔

نیز ابن جریرؒ کی رائے یہ ہے کہ آیت فان کان من قوم عدو الخ مرد اس بن عمرو کے بارے میں نازل ہوئی۔ جبکہ اس کو اسامہ بن زیدؒ نے خطا سے قتل کر دیا تھا۔ اسی طرح آیت ومن یقتل مؤمنا الخ کا نزول مقیس بن ضبابہ کنائی کے بارے میں ہوا ہے۔ انہوں نے اپنے بھائی ہشام بن ضبابہ کو قبیلہ بنی نجار میں مقتول پایا۔ آپ ﷺ کو اطلاع دی گئی۔ آپ ﷺ نے بنی فہر کے ایک شخص کو بنی نجار کے پاس بھیجا کہ یہ کہہ لیا کہ اگر تمہیں قاتل معلوم ہو تو اس کو مقتول کے بھائی مقیس کے حوالہ کر دو ورنہ وہ ادا کرو اور حلف کرو۔ چنانچہ انہوں نے دیت بھی پیش کر دی اور ان الفاظ سے حلف بھی لیا۔ واللہ ما قتلنا ولا علمنا له قاتلا لیکن مدینہ واپس ہوتے ہوئے باوجود دیت وصول ہو جانے کے مقیس نے نفسانی جذبہ سے مغلوب ہو کر اپنے فہری ساتھی کو قتل کر دیا اور اس کے اونٹ وغیرہ پر قبضہ کر کے راہی کہہ ہو گیا۔ اسی طرح اسلام میں سب سے پہلے یہ شخص مرتد ہوا۔ اس نے اپنی تعریف میں ایک قصیدہ مدح کہا۔ آنحضرت ﷺ کو اطلاع ہوئی تو بزرخ ہوا۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔ ابن منذرؒ نے اسماعیل بن ثوبانؒ سے تخریج کی ہے وہ کہتے ہیں کہ لوگوں کے ساتھ مسجد اکبر میں بیٹھا ہوا سن رہا تھا کہ جب آیت ومن قتل مؤمنا نازل ہوئی تو مہاجرینؒ و انصارؒ کہتے تھے کہ جس نے مسلمانوں کو قتل کیا اس کے لئے جہنم واجب ہو چکی ہے حتیٰ کہ آیت ان الله لا یغفر ان یشرک نازل ہو گئی یہ سن کر مہاجرینؒ و انصارؒ کہنے لگے اللہ جو چاہتے ہیں کرتے ہیں یہ روایت اہل کے لئے مفید ہے۔

﴿تشریح﴾ : قتل کی اقسام اور احکام : فقہاء نے قتل کی پانچ صورتیں قرار دی ہیں۔ (۱) قتل عمد (۲) شبہ عمد (۳) قتل خطاء (۴) قائم مقام خطاء (۵) قتل سہمی۔

قتل عمد یعنی دانستہ قتل، کسی ہتھیار وغیرہ سے بالقصد مار دینا۔ شبہ عمد امام صاحبؒ کے نزدیک ہتھیار کے علاوہ کسی بڑے پتھر یا لاشی یا پتھر سے مار دینا جس سے عام طور پر انسان مرتد نہ ہو اور قتل خطاء کی دو صورتیں ہیں۔ ایک خطاء فی القصد دوسرے خطاء فی الفعل۔ مثلاً کسی انسان کو جانور یا مسلمان کو غیر مسلم سمجھ کر مار ڈالنا خطاء قصدی کہلاتا ہے۔ لیکن کسی جانور کے مارتے ہوئے اگر ہاتھ بہک جائے اور نشانہ چوک کر کسی انسان کے لگ جائے یہ خطاء فعل کہلاتی ہے۔ قائم مقام خطاء یہ ہے کہ ایک سوتا ہوا آدمی کسی پر گرجائے جس سے دوسرا آدمی مر جائے اور قتل بالسبب مثلاً غیر ملوکہ زمین میں کنواں کھود دینا بڑا پتھر رکھ دینا جس سے ٹھوکر کھا کر یا گر کر کوئی ہلاک ہو جائے۔

اسی طرح مقتول کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں۔ (۱) مؤمن (۲) ذمی (۳) مصالح مستامن (۴) حربی۔ پس اس طرح قتل کی بہت سی قسمیں نکل آئیں جن میں سے قرآن مجید میں دوسور تیس بیان کی جارہی ہیں یعنی نادانستہ قتل اور دانستہ قتل۔ قتل عمد کے بعض دنیاوی احکام سورۃ بقرہ میں گزر چکے ہیں اور بعض کا بیان انشاء اللہ مآخذ میں آئے گا۔ ان آیات میں خطاء کی بعض صورتوں کا حکم اور عمد کی سزا، اخروی کا بیان کیا جا رہا ہے اور بعض صورتوں کا حکم پچھلی آیات اور بعض کا احادیث سے معلوم ہو رہا ہے چنانچہ دارقطنی نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ذمی کے قتل عمد کے متعلق مسلمان سے قصاص لیا ہے اسی طرح جہاد کی مشروعیت سے حربی کے قتل عمد اور خطاء کا حکم معلوم ہو سکتا ہے۔

خون بہا کی تفصیل:..... آیت میں خطاء سے مراد غیر عمد ہے۔ پس شبہ عمد اور خطاء، دونوں کا حکم یہی ہے کہ دیت اور گناہ دونوں لازم ہیں۔ البتہ دونوں کی دیت میں یہ فرق رہے گا کہ شبہ عمد میں سوانٹ چار قسم کے پچیس پچیس اونٹوں پر مشتمل ہوں گے اور دوسری قسم کی دیت پانچ قسم کے بیس بیس اونٹوں پر مشتمل ہوگی۔ لیکن خون بہا نقد ہوتو دونوں قسموں میں خون بہا یکساں رہے گا البتہ شبہ عمد کا گناہ نسبت قتل خطاء کے زیادہ ہوگا۔ چنانچہ غلام کی آزادی کا وجوب اور لفظ تو یہ اس پر دال ہیں۔ قتل کی ان قسموں میں مذکورہ فرق ملحوظا ہر اور احکام دنیا کے ہے لیکن اخروی گناہ کا مدار قلب پر ہے جس کا حال اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اس اعتبار سے ممکن ہے عمد، غیر عمد، اور غیر عمد، عمد بن جائے۔ نیز آیت میں دیت بہم اور مجمل سے مراد عورت دونوں کو شامل ہے لیکن حدیث یہی اس کی تفصیل اور تفسیر ہے۔ ایک دوسرے کے معارض نہیں ہیں کہ اس سے شبہ کی گنجائش ہو۔

ارشاد نبوی ﷺ ہے دية المرأة على النصف من دية الرجل یعنی مقتولہ عورت کا خون بہا مرد مقتول کے خون بہا کا آدھا ہے مسلمان اور ذمی کی دیت بھی حدیث کی رو سے برابر معلوم ہوتی ہے۔ دية كل ذی عہد فی عہدہ الف دينار۔ بظاہر آیت سے بھی اس کی تائید معلوم ہوتی ہے کیونکہ دیت کا عنوان دونوں جگہ ایک ہے اور عنوان ایک ہونا معنوں کے ایک ہونے کو چاہتا ہے لیکن امام شافعی کہہ سکتے ہیں کہ دلائل سے معنوں کا مختلف ہونا معلوم ہوتا ہے۔

خون بہا میں ورثاء کی شرکت:..... کفارہ یعنی غلام کی آزادی اور روزے، خود قاتل کے ذمہ ہیں۔ البتہ خون بہا میں دوسرے اعوان و انصار بھی شریک ہوں گے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے لا ولياء للجاني فمواقدوه (طبرانی) پس آیت سے تو اصل وجوب قتل پر ہوگا لیکن چونکہ شبہ عمد اور خطاء میں قاتل کا جرم زیادہ شدید نہیں ہوتا اس لئے اتنی بڑی رقم کا تہا کے سر ڈالنا کچھ مناسب نہیں معلوم ہوتا۔ نیز اس قسم کی بے احتیاطیاں انسان اپنے عاقلہ و جتہ کے زور اور بل بوتہ پر کیا کرتا ہے اس لئے حدیث مذکور کی رو سے عاقلہ کو بھی شریک کار سمجھتے ہوئے قاتل کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے اور خون بہا میں شریک کیا گیا تاکہ آئندہ اس قسم کے بے احتیاطوں کو یہ بھی نگرانی رکھیں۔

بہر حال آیت میں اگر دیت کے ساتھ علیہ و علیہم مقدر کرنا جائے تب تو آیت ہی سے دونوں پر وجوب ثابت ہو جائے گا لیکن اگر تقدیر عبارت صرف فالو واجب ہو تب بھی یہ وجود دونوں کو شامل ہو جائے گا اور آیت حدیث سے معارض نہیں رہے گی۔

ایک شبہ کا ازالہ:..... اور چونکہ اس بے احتیاطی کے قتل میں کچھ نہ کچھ کوتاہی اہل نصرت کی بھی رہی۔ جس کی وجہ سے ان کو شریک چندہ سمجھا گیا ہے اس لئے آیت ولا تزدوا ذرة الخ کے معارض بھی یہ حکم نہیں ہے۔

دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آیت لا تزدوا کا تعلق خاص گناہوں اور معاصی کے ساتھ ہو۔ یعنی ایک شخص دوسرے کے گناہ کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا لیکن دنیاوی سزائیں اور عقوبات و احکام سے اس حکم کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ پس اس توجیہ پر اصل سے کوئی شبہ ہی متوجہ نہیں

ہوسکتا کہ رفع قہارض کی توبہ آئے۔

کفارہ قتل کی تفصیل:..... کفارہ قتل میں حنفیہ کے نزدیک مؤمنہ کی قید ضروری ہے نہی کی وجہ سے لیکن دوسرے کفارات میں کافر کا آزاد کرنا بھی صحیح ہے۔ اطلاق اور عموم نفوس کی وجہ سے برخلاف امام شافعی کے کہ وہ سب جگہ مؤمن کی آزادی ضروری سمجھتے ہیں۔ اول تو شاید قتل مؤمن کو تمام واجب الکفارہ جرموں میں سنگین ترین جرم سمجھا گیا۔

دوسرے قاتل نے ایک مؤمن کو کم کر دیا ہے اس لئے آزاد برادری میں ایک مؤمن کا اضافہ اس کی مکافات سمجھی گئی ہے۔ کیونکہ غلامی آثار کفر میں سے ہوتی ہے اور کفر موت حکمی ہے۔ اس لئے غلام گویا اموات کے درجہ میں ہوتے ہیں۔ البتہ آزاد کردہ غلام صحیح الاعضاء ہونا چاہئے جس کی جنس منفعت فوت نہ ہوگی ہو۔ لنگڑا، لولا، منڈا، لہجہ، گنجا، اندھا، دیوانہ سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ اسی طرح مدبرام ولد۔ اور جس مکاتب نے بعض بدل کتابت ادا کر دیا ہو ان کا آزاد کرنا بھی کافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ نص میں مطلق رقبہ آیا ہے اور مطلق سے مراد فرو کامل ہوتا ہے اور مذکورہ افراد ناقص ہیں۔ خواہ ذات میں ناقص ہوں یا وصف غلامی میں نقصان ہو اس لئے کافی نہیں ہوں گے۔ البتہ مرد ہو یا عورت، بچہ ہو یا بوڑھا سب کو آزاد کرنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ اوصاف ہیں اور مطلق وصف کے لحاظ سے اپنے اطلاق پر باقی رہتا ہے اور حسن بچہ کو آزاد کرنا کافی نہیں سمجھتے۔ آجکل غلام یا باندی کی جنس نایاب ہے تاہم کتابی دنیا میں ان مسائل کا تحفظ رہنا ضروری ہے۔ مقتول کی دیت شرعی و رتاء میں تقسیم ہوگی۔ جو وارث اپنا حصہ معاف کر دے گا انتہائی معاف ہو جائے گا۔ اور سب معاف کر دیں گے تو سب معاف ہو جائے گا چونکہ دیت ایک قسم کا ترکہ ہے۔ اس لئے اگر کہیں شرعی وارث نہیں ہوگا تو ترکہ کی طرح دیت بھی بیت المال میں داخل کر دی جائے گی۔ البتہ اگر حربی و دارالاسلام میں رہتا ہے تو اس کا خون بہا بھی بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا ورنہ دارالحرب میں رہنے کی صورت میں بیت المال سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ ہاں اس کا کوئی مسلمان وارث اگر دہاں رہتا ہو تو اس وقت قتل عمد میں صرف گناہ اور قتل خطا میں صرف کفارہ ہے۔ دیت پھر بھی واجب نہیں ہے معاہدین کے اگر اہل موجود ہوں تو اگر یہ معاہدہ می ہو تب بھی دیت واجب ہو کر بیت المال میں داخل ہو جائے گی۔ کیونکہ ذمی کا ترکہ بھی بیت المال میں داخل ہوا کرتا ہے ورنہ واجب نہ ہوگی۔ کیونکہ اس وقت مسلمۃ الی اہلہ صادق نہیں آتا۔

آجکل دنیا میں شرعی غلاموں کا رواج نہیں رہا اس لئے کفارہ میں اس کی تلاش کی چنداں ضرورت نہیں ہے:..... اکثر مالک میں آجکل چونکہ غلامی کا رواج نہیں رہا۔ اس لئے لم یجد صادق آ رہا ہے۔ اس لئے بجائے غلام آزاد کرنے کے روزہ رکھنے کی اجازت ہوگی۔ کسی ملک میں غلام خریدنے کے لئے بلاوجہ روپیہ بھیجنے کی ضرورت نہیں ہے۔ حیض اور رمضان اور ایام تشریق کے علاوہ کسی بیماری وغیرہ کی وجہ سے مسلسل روزے رکھنے میں اگر بچکا لگ جائے تو پھر اس روز دوبارہ روزے رکھنے پڑیں گے البتہ اگر کسی وجہ سے روزوں پر بھی قدرت نہ رہے تو قدرت ہونے تک توبہ کرنی چاہئے نیز قتل عمد میں چونکہ کفارہ نہیں اس لئے توبہ کرتے رہنا چاہئے۔ (تذک عشرۃ کاملہ)

دانستہ قتل میں کفارہ ہونے پر حنفیہ کا استدلال:..... حنفیہ کے نزدیک قتل عمد پر کفارہ نہیں لیکن شوافع کہتے ہیں کہ قتل خطا پر جب کفارہ ہے تو عمد پر بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے لیکن حنفیہ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ لفظ جزاء کا استعمال عقوبات کے موقع پر کافی معنی میں آتا ہے یعنی سزائے کامل جنم ہے۔ اس سے اشارہ معلوم ہوا کہ کفارہ وغیرہ کسی دوسری سزا کی مزید ضرورت نہیں ہے۔ البتہ قصاص سووہ جزائے محل ہے نہ کہ جزائے فعل۔ اس لئے اشکال واقع نہیں ہوتا اور کفارہ چونکہ من وجہ عبادت ہوتا

ہے اور من وجہ عقوبت اس لئے اس کا سبب بھی ایسا ہونا چاہئے جو ممانعت و اباحت دونوں حیثیتیں رکھتا ہو۔ حالانکہ قتل عمد گناہ کبیرہ ہے جس میں صرف ممانعت و حرمت کا پہلو ہے مگر اباحت کا شائبہ تک نہیں۔ پھر اس میں کفارہ کا کیا جوڑ؟

معتزلہ پر رد:..... معتزلہ اس آیت کی دلالتِ خلود سے گناہ کبیرہ کر نیوالے کے کفر پر استدلال کرتے ہیں۔ چنانچہ دخترئی نے اپنے اعتزال کی وجہ سے آیت کو بڑے فخریہ لہجہ میں پیش کیا ہے۔ حالانکہ آیت کا شانِ نزول بتلا رہا ہے کہ مقتیس ایک فہری مسلمان کو مسلمان ہونے کی وجہ سے قتل کر کے مرتد ہوا تھا۔ پس یہ آیت کافر کے بارے میں ہوئی نہ کہ مسلمان فاسق کے لئے جیسا کہ قاضی بیضاویؒ نے تصریح کی ہے لیکن حلال محقق نے اس کے تین جواب دیئے ہیں جن کا بیان گزر چکا ہے۔

مزید براں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب کسی مشتق پر حکم لگایا جاتا ہے تو ضابطہ کے مطابق اس کا ماخذ اشتقاقی حکم کی علت ہوا کرتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ جب کسی مؤمن کو کوئی قتل کرے گا تو اس کے ایمان ہی کو علتِ قتل قرار دیا جائے گا۔ جس کی وجہ سے بلاشبہ قاتل کافر ہو جانا چاہئے۔ اس کے علاوہ قرآن کریم میں کفار کی سزا کے موقع پر ہر جگہ خال الدین کے ساتھ لفظ ابدی بھی ضرور استعمال کیا گیا ہے اور مؤمن کی سزا میں صرف خال الدین پر اکتفاء کیا گیا ہے۔ اس لحاظ سے بھی آیت معتزلہ کی بجائے اہل سنت کا مستدل بن سکتی ہے گویا خلود کے معنی صرف مکث طویل کے ہیں اس میں ابدیت ملحوظ نہیں ہے جو معتزلہ کے پیش نظر ہے۔

ابن عباسؓ کا فتویٰ:..... البتہ ابن عباسؓ کا مذہب جو آیت کے ظاہری الفاظ کے موافق مشہور ہے جس سے معتزلہ کو سہارا مل سکتا ہے اس سلسلہ میں روح المعانی نے جو روایت پیش کی ہے اس سے اس کی تردید ہوتی ہے یعنی عام جمہور کی طرح وہ بھی مؤمن کے لئے قبولِ توبہ کے قائل تھے چنانچہ ایک دفعہ ایک شخص نے آکر آپ سے مسئلہ دریافت کیا کہ پھر یرو تو آپ کے پہلے فتویٰ کے خلاف تھی؟ فرمایا مجھے یہ شبہ ہوا کہ یہ شخص غصہ میں کسی مسلمان کو قتل کرنا چاہتا ہے چنانچہ تحقیق کے بعد شرح نکلا۔

اس سے اندازہ ہوا کہ آپ کا مشہور قول ان مصالح کی بناء پر تھا ورنہ آپ کا اصل مذہب جمہور کے موافق ہی تھا۔ چنانچہ سفیان سے منقول ہے کہ اہل علم سے جب کوئی ابتداً مسئلہ قتل دریافت کرتا تو یہی جواب دیتے کہ اس کی توبہ مقبول نہیں۔ لیکن بتلا ہوجانے کے بعد پھر اصل حکم بھی سناتے، معلوم ہوا کہ عام طور پر اسلاف کی یہی عادت تھی جوینی بر مصلحت تھی۔

وَنَزَلَ لَكُمْ مَرَّةً نَفَرٌ مِّنَ الصَّحَابَةِ بِرَجُلٍ مِّنْ بَنِي سُلَيْمٍ وَهُوَ يَسُوقُ غَنَمًا فَسَلَّمْ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا مَا سَلَّمَ عَلَيْنَا إِلَّا نَقِيَّةً فَتَقَلُّوهُ وَاسْتَأْذَنُوا عَنْهُمْ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ سَافِرْتُمْ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَبَّلُوا وَفِي قِرَاءَةِ بِالْمَثَلَةِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ بِالْفِ بَلْ قُلْ هَذِهِ تَقِيَّةٌ لِّنَفْسِكَ وَمَالِكَ فَتَقَلُّوهُ كَلِمَةُ الشَّهَادَةِ الَّتِي هِيَ أَمَارَةٌ عَلَى إِسْلَامِهِ لَسْتُ مُؤْمِنًا وَإِنَّمَا قُلْتَ هَذَا تَقِيَّةٌ لِّنَفْسِكَ وَمَالِكَ فَتَقَلُّوهُ تَبْتَغُونَ تَطْلُبُونَ بِذَلِكَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مُتَاعَهَا مِنَ الْغَنِيمَةِ فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ تَغْنِيكُمْ عَنْ قَتْلِ مِثْلِهِ لِمَالِهِ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلُ تَعْصُمُ دِمَاؤَكُمْ وَآمُوا لَكُمْ بِمَحَرِّ قَوْلِكُمْ الشَّهَادَةَ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالْإِشْيَارِ بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْقَامَةِ فَتَقَبَّلُوا أَنْ تَقْتُلُوا مُؤْمِنًا وَافْعَلُوا بِالْدَاخِلِ فِي الْإِسْلَامِ كَمَا فَعَلَ بِكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿۹۳﴾ فَجَازِيَكُمْ بِهِ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَنِ

الْجِهَادِ غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ بِالرَّفْعِ صِفَةً وَالنَّصَبِ اسْتِثْنَاءً مِنْ زَمَانَةٍ أَوْ عَمِيٍّ وَنَحْوِهِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ لِضَرَرِ دَرَجَةٍ فَضِيلَةً لِأَسْوَأِئِهِمَا فِي النِّيَّةِ وَزِيَادَةِ الْمُحَاهِدِ بِالْمُبَاشَرَةِ وَكُلًّا مِنَ الْفَرِيقَيْنِ وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى الْحَنَّةَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ لِيُغَيِّرَ ضَرَرُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۹۵﴾ وَيَبْدُلُ مِنْهُ دَرَجَتٍ مِنْهُ مَنَازِلَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مِنَ الْكِرَامَةِ وَمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ مُنْصُوبَانِ بِفَعْلِهِمَا الْمُقَدَّرِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا

﴿۹۶﴾ بِأَهْلِي طَاعَتِهِ۔

ترجمہ:..... (ایک دفعہ صحابہؓ گزر قبیلہ بنی سلیم کے ایسے شخص پر ہوا جو بکریاں چرا رہا تھا۔ اس نے دیکھ کر صحابہؓ کو سلام کیا لیکن صحابہؓ نے یہ سمجھ کر کہ اس نے محض جان بچانے کی خاطر سلام کیا ہے اس کو نہ تنبیہ کر کے اس کی بکریوں پر قبضہ کر لیا تب یہ آیت نازل ہوئی) مسلمانو! جب تم اللہ کی راہ میں (جہادی) سفر کیا کرو تو خوب تحقیق حال کر لیا کرو (ایک قرأت میں لفظ تین سو اودوں جگہ گتا کے ساتھ یعنی فنیسینو آیا ہے) اور جو شخص تم کو سلام کیا کرے اس کو یوں نہ کہہ دیا کرو (لفظ سلام الف کے ساتھ اور بغیر الف کے ہے یعنی سلام کرنا یا کلمہ شہادت کی ادائیگی کے ذریعہ اطاعت کرنا جو اس کے مسلمان ہونے کی علامت ہے) کہ تم مؤمن نہیں ہو (تم نے اپنی جان و مال بچانے کے لئے ایسا کہہ دیا ہے اور اس طرح تم اس کو قتل کر ڈالو) کیا تم طلب گار ہوئے ہو (اس کے ذریعہ ڈھونڈتے ہو) دنیا کا سر و سامان زندگی (مال غنیمت) اگر یہی بات ہے تو اللہ کے پاس تمہارے لئے بہت سی نعمتیں موجود ہیں (جو تم کو مال کی خاطر اس قسم کے قتل سے بے نیاز کر دیں گی) تمہاری حالت بھی تو پہلے ایسی ہی تھی (کہ کلمہ شہادت ادا کر کے تم نے اپنے جان و مال بچائے تھے) پھر اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا (تمہارے ایمان کو شہرت و استقامت بخش دی) لہذا ضروری ہے کہ خوب تحقیق حال کر لیا کرو (کہ کہیں مؤمن کو قتل نہیں کر رہے ہو اور اسلام میں داخل ہونے والے کے ساتھ اس طرح معاملہ کیا کرو جس طرح تمہارے ساتھ کیا گیا تھا) جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کی خبر رکھنے والے ہیں (لہذا وہ تم کو بدلہ دیں گے) مسلمانوں میں جو لوگ بیٹھے رہتے ہیں (شریک جہاد نہیں ہوتے) بلا عذر (رفع کے ساتھ قاعدوں کی صفت ہے اور استثناء کی وجہ سے منصوب ہے۔ یعنی اپنا بیچ، اندھے وغیرہ نہیں ہیں) وہ ان لوگوں کے برابر نہیں ہو سکتے جو اپنے مال اور جان سے اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جان و مال سے جہاد کرنے والوں کو (عذر سے) بیٹھ رہنے والوں پر فضیلت بخشی ہے بلحاظ درجہ (مرتبہ) کے (کیونکہ اصل نیت میں تو دونوں برابر ہیں۔ لیکن عمل کی بدولت مجاہد نمبر لے گیا ہے) اور ہر ایک کے لئے (ان دونوں فریق میں سے) اللہ کا وعدہ نیک (جنت کا) ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کو (بلا عذر) بیٹھ رہنے والوں کے مقابلہ میں فضیلت بخشی ہے بڑے اجر کے لحاظ سے (اور اس کا بدلہ یہ ہے) اللہ تعالیٰ کی طرف سے درجے ہیں (غرت کے لحاظ سے اوپر تلے کی منزلیں ہیں) اور بخشش و رحمت ہے (فضل مقدر کی وجہ سے دونوں منصوب ہیں اور اللہ تعالیٰ (اپنے دوستوں کو) بخشنے والے (اور اطاعت گزار لوگوں پر) رحم فرمانے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... فنیسینو صحابہؓ سے چونکہ اجتہادی غلطی ہو گئی اس لئے عتاب آمیز تنبیہ کی گئی اور احتیاط کی تعلیم دی گئی۔ یہ فعل استفعال کے معنی میں ہے جو طلب کے لئے آتا ہے ای اطلبوا بیان الامر فی کل ماتاتون ومانذرون ولا تجعلوا فیہ بغیر تدبیر دوسری قرأت میں یہ لفظ تشبہا ہے ای فاطلبوا اثبات الامر دونوں کا حاصل ایک ہی نکلتا ہے۔

لضور مفسر علام نے زجاج کی تقلید میں یہ تفسیر کی ہے لیکن اکثر مفسرین کے نزدیک حسب سابق قاعدون غیر اولی الضرر مراد ہیں گویا ان دونوں میں مساوات کی نفی کرتا ہے تاہم مجاہدین دونوں قسم کے قاعدین سے بڑھے ہوئے ہیں۔

و کلا مفعول اول ہے اور الحسنی مفعول ثانی ہے تاکید و وعید کے لئے قصر کرتے ہوئے مفعول اول کو مقدم کیا گیا ہے اور مفعول سے حرمان ثواب کے دہم کو دفع کرنے کے لئے یہ جملہ مقررہ لایا گیا ہے۔ و یسدل لفظ در جات کا بدل کھل ہے مقصود کیفیت تفصیل ہے۔ در جات پہلے درجہ سے دنیاوی غفلت اور غیبت ہے اسی لئے مفرد لفظ لایا گیا ہے اور لفظ در جات سے اخروی ثواب مراد ہے جو اضعاف مضاعفہ ہوتا ہے اسی لئے جمع استعمال کی گئی ہے۔

بفعلہما ای غفر اللہ لہم مغفرة و رحمہم رحمۃ جلال مفسر نے اس کا عطف در جات پر نہیں کیا دوسرے مفسرین کی موافقت کرتے ہوئے کیونکہ پھر اجر سے بدل بنانے میں تکلیف کرنا پڑتا۔

رابطہ..... بچھلی آیت میں قتل مؤمنین کا بیان تھا۔ اب یہ بتانا ہے کہ صرف ظاہری اسلام پر اکتفا کرنا کافی ہے ظاہری علامات و قرآن کو دیکھتے ہوئے ایسے شخص کے قتل سے دست کس ہو جانا چاہئے۔ حقیقت حال اور باطن کی جستجو پر مدار نہیں رکھنا چاہئے اور آیت لایستوی الخ میں فضیلت جہاد کو تسلیم کرتے ہوئے یہ بتانا ہے کہ فی نفسہ چونکہ جہاد فرض عین نہیں ہے اس لئے اگر بعض افراد یہ بھی جائیں تو کچھ گناہ نہیں ہے پھر بھی مجاہد کے لئے بڑی فضیلت ہے جو اوروں کے لئے نہیں ہے۔

شان نزول:..... مرد اس بن نیک اپنی قوم میں تباہ مسلمان ہو چکے تھے۔ صحابہؓ نے جب ان کی قوم پر لشکر کشی کی تو سب بھاگ کھڑے ہوئے اور صرف مرد اس رہ گئے اور اپنی بکریوں کو پہاڑی کے دامن کی طرف بھگادیا۔ مسلمانوں نے جب نعرہ بکیر بلند کیا تو انہوں نے آ کر سلام کیا اور کلہ پڑھ کر سنایا۔ لیکن اسامہ بن زیدؓ نے ان کو قتل کر دیا اور بکریاں قبضہ میں لے لیں۔

آنحضرت ﷺ کو جب علم ہوا تو انہوں نے رخ فرمایا اور اقلتموہ ارادۃ مامعہ کہہ کر یہ آیت تلاوت فرمائی۔ اسامہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میری تلوار سے بچنے کے لئے اس نے کلمہ پڑھا تھا فرمایا ہلا شققت قلبہ عرض کیا اگر اس کا دل چیرتا تو ایک خون کی پھٹک ملتی۔ فرمایا عبر بلسانہ ما فی قلبہ اسامہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے لئے استغفار کیجئے لیکن آپ ﷺ بار بار یہی فرماتے جاتے فکیف ہلا الا لا اللہ۔ اسامہؓ کہتے ہیں یہ سن کر مجھ پر بڑا اثر ہوا اور میں چاہتا تھا کہ کاش! میں آج ہی مسلمان ہوا ہوتا۔

عرض آپؐ نے استغفار فرمایا اور غلام آزاد کرنے کو کہا اور اس کے اونٹ بکریاں واپس کرنے کا حکم دیا۔ اسامہؓ کو اپنی اسی غلطی کا اس قدر شدید درخ اور احساس ہوا کہ اسی میں ان کا انتقال ہو گیا اور آخر کار تین دفعہ ان کو دفن کیا گیا۔ مگر ہر دفعہ زمین نے نقش کو باہر پھینک دیا۔ آنحضرت ﷺ کو اطلاع ہوئی تو فرمایا زمین نے تو فرعون و مردود جیسے بدترین لوگوں کو جگہ دے دی ہے مگر یہاں اللہ تعالیٰ مؤمن کے خون کی قدر و قیمت بتلانا چاہتے ہیں۔ خیر اب جا کر دفن کر دو۔ چنانچہ چوٹی بار دفن کیا تو زمین نے قبول کر لیا یہ اسامہ بن زیدؓ آنحضرت ﷺ کے مہتمی نہیں ہیں بلکہ دوسرے شخص ہیں۔

جب آیت لایستوی الخ نازل ہوئی تو عبد اللہ بن ام مکتومؓ نے جار ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں تو نابینا ہوں کس طرح شریک جہاد ہو سکتا ہوں؟ اس پر آیت غیر اولی الضرر کا اضافہ نازل ہوا۔ گویا معذورین قاعد نہیں ہوتے بلکہ معذور ہوتے ہیں اس لئے ان پر ملامت نہیں دوسرے قواعد کلیہ پر نظر کرنے سے بھی اس کا حکم ظاہر تھا۔ اس لئے ان الفاظ کے نزول میں تاخیر مفسر نہیں سمجھی گئی اور بعض روایات میں جو آپ ﷺ کا جواب لا اداری منقول ہے وہ رہ بنائے احتیاط زامانہ نزول وحی ہونے کی وجہ سے۔

﴿تشریح﴾: اسلامی طرز پر سلام کرنا شعار اسلام ہے: چونکہ غلطی سے قتل کا یہ ارتکاب سفر میں پیش آیا تھا اس لئے سفر کی قید لگا دی۔ ورنہ یہ حکم سفر کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ سفر، حضر دونوں کو عام ہے۔ البتہ سلام کرنا بطریق اسلام ہونا چاہئے تاکہ اذان و نماز کی طرح یہ بھی مسلمان ہونے کی علامت سمجھا جاسکے ورنہ شرکین کا سلام انعم صبا اور حیا تک اندھیا جیسے کوئی رام رام اور بندے ماترم کہنے لگے اس کا اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ یہ غیر اسلامی شعائر ہیں، ان سے غیر مسلم ہونے کے شبہ کو تقویت ملتی ہے۔ بہر حال، منشاء یہ ہے کہ ابتدائی اور انتہائی حالت کسی کی بھی یکساں نہیں ہوتی اس لئے اپنے اور دوسروں کے ناپنے کا گڑ پھر یکساں کیوں نہیں ہوتا آج جو اکابر ہیں ان کو سوچنا چاہئے کہ کل وہ بھی اصاغری تھے۔

مجاہد سے بڑھ کر کسی کا درجہ نہیں ہے: دوسری آیت کا حاصل یہ ہے کہ بلاشبہ اللہ کے حضور تمام نیک انسانوں کے لئے اجر ہے۔ لیکن تمام نیکیاں یکساں نہیں ہوتیں۔ بلکہ مجاہدین کے درجہ اور تہذیب کو غیر مجاہدین یقیناً نہیں پہنچ سکتے اور مجاہد سے چونکہ بڑے بڑے مجاہد سے سرزد ہوتے ہیں جن کی سورۃ براءۃ کی آیت ذلک بانہم لایصیبہم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فی سبیل اللہ الخ میں تصریح کر دی گئی ہے پس ان اعمال عظیم کے ہی شایان شان درجات اور مراتب عالیہ بھی ان کو ملنے چاہئیں اور دوسروں پر ان کی تفصیل ہونی چاہئے ان سے اگر گناہ بھی سرزد ہوں تو ان الحسنات یذهبن السیئات کی رو سے ذین اور قرض کے علاوہ کیا عجب ہے کہ رحمت الہیہ سے وہ سب معاف ہو جاتے ہوں۔ ان رحمۃ اللہ قسریہ، من المحسنین اور بلا عذر کی قید اس لئے لگادی کہ اگر نیک کام کا پختہ عزم ہو جائے اور کسی عذر کی وجہ سے وہ کام نہ ہو سکے تو حدیث کی رو سے اس کا اجر و ثواب بدستور ملتا رہتا ہے۔ گویا عزم و فعل ثواب کی کیت میں دونوں برابر سمجھے گئے ہیں جو زیادہ تر یہاں مقصود ہے۔ اگرچہ دونوں کی کیفیت میں فرق ہے آیت کا مقصود یہ ہے کہ ظاہری ایمان کے معتبر ہونے کے لئے کلمہ شہادت کا زبانی اقرار کافی ہے البتہ تصدیق قلبی ایمان کا رکن اصلی ہے بلکہ بعض کے نزدیک عین ایمان ہے نیز اس واقعہ میں ایمان مکرمہ کی صحت بھی معلوم ہوتی ہے اور یہ کہ مجتہد سے غلطی بھی ہو سکتی ہے اور اس کی غلطی معاف بھی ہو جاتی ہے۔

لطا ئف آیت: آیت ولا تقولوا الخ سے اخلاص فی الدین پر دلالت ہوئی بالخصوص کسی پر کفر کا فتویٰ دینا نفسانی غرض کی بنیاد پر بالکل نہیں ہونا چاہئے آیت لایستوی الخ میں غیر اولی الضرر کی قید لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ ضعیف اور قوی کے مجاہدوں میں اگرچہ جہنم و آسمان کا فرق ہوتا ہے لیکن ضعیف کے لئے کم مجاہدہ وہی کام کرتا ہے جو قوی کے لئے مجاہدہ قوی کرتا ہے۔

وَنَزَلَ فِیْ جَمَاعَةٍ اَسْلَمُوا وَلَمْ یُہَاجِرُوا فَنُقِلُوا یَوْمَ بَدْرٍ مَّعَ الْکُفَّارِ اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّهُمُ الْمَلَائِکَةُ ظَالِمِیْ اَنْفُسِهِمْ بِالْمَقَامِ مَعَ الْکُفَّارِ وَتَرَکَ الْہِجْرَةَ قَالُوْا لَهُمْ مُّوَبِّحِیْنٍ فِیْمَ کُنْتُمْ. اٰی فِیْ اٰی شَیْءٍ کُنْتُمْ مِنْ اَمْرِ دِیْنِکُمْ قَالُوْا مُعْتَدِیْنَ کُنَّا مُسْتَضْعَفِیْنَ عَاجِزِیْنَ عَنْ اِقَامَةِ الدِّیْنِ فِی الْاَرْضِ اَرْضٌ مَّکَّةٌ قَالُوْا لَهُمْ تَوْبِیْحًا اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاَسْعَۃً فَتُہَاجَرُوْا فِیْہَا مِنْ اَرْضِ الْکُفْرِ اِلٰی بَلَدٍ اٰخَرَ کَمَا فَعَلَ غَیْرُکُمْ قَالَ تَعَالٰی قَالُوْا لَیْسَ لَکَ مَا لَہُمْ جَہَنَّمُ ۝ وَاَسَآءُ ثَمَیْمِۃٌ ﴿۹۷﴾ ۝ اِلَّا الْمُسْتَضْعَفِیْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَانِ لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ حِیْلَةً لَّا قُوَّةَ لَهُمْ عَلٰی الْہِجْرَةِ وَلَا نَفَقَةَ وَلَا یَہْتَدُوْنَ سَبِیْلًا ﴿۹۸﴾ طَرِیْقًا اِلٰی اَرْضِ الْہِجْرَةِ قَالُوْا لَکَ عَسٰی اللّٰهُ اَنْ یَّغْفِرَ عَنْہُمْ ۝ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا ﴿۹۹﴾ وَمَنْ یُّہَاجِرْ فِی

سَبِيلَ اللَّهِ يَجِدُ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا مُّهَاجِرًا كَثِيرًا وَسَعَةً ۚ فَأَلْزَمَ الْفِرْقِينَ ۚ وَفِي السَّبِيلِ كَثِيرٌ ۚ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بُيُوتِهِ مُهَاجِرًا
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ ۖ فِي السَّبِيلِ كَمَا وَقَعَ لِبُعْدُغِ بْنِ ضَمْرَةَ اللَّيْثِيِّ ۖ فَقَدْ وَقَعَ نَبْتُ
أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

ترجمہ: (جو لوگ مسلمان تو ہو گئے مگر ہجرت نہ کی اور کافروں کے ساتھ بدر کے مقام پر وہ بھی مارے گئے ان کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئی ہیں) بلاشبہ فرشتے جب ایسے لوگوں کی جان قبض کرتے ہیں جنہوں نے اپنے ہاتھوں اپنا انتہا کر لیا ہے (کفار کی ساتھ رہ کر اور ہجرت ترک کر کے) ان سے پوچھیں گے (ڈانٹنے ہوئے) تم کس حال میں تھے؟ (دینی لحاظ سے تمہارا کیا حال تھا؟) وہ کہیں گے (معدرت کرتے ہوئے) ہم دے ہوئے اور بے بس تھے (دین قائم کرنے میں کمزور تھے) ملک میں (سرزمین مکہ میں) اس پر فرشتے (ان کو چھڑکتے ہوئے پھر) کہیں گے کیا خدا کی سرزمین وسیع نہ تھی کہ دوسری جگہ ہجرت کر کے چلے جاتے (دارالحرب سے کسی دوسری مناسب جگہ منتقل ہو جاتے۔ جس طرح دوسرے لوگ نکل گئے ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں) غرضیکہ یہ وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکانہ دوزخ ہے بہت ہی بری (وہ جگہ) مگر جو مرد و عورتیں، بچے ایسے مجبور و بے بس ہوں کہ کوئی چارہ کار نہ رکھتے ہوں (نہ ان کو ہجرت پر قدرت ہو اور نہ ان کے پاس پیسہ ہو) اور نہ کوئی راہ پاتے ہوں (دارالحرب چلے جانے کی) تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں معاف کر دیں گے اور اللہ تعالیٰ تو معاف کر دینے اور بخش دینے والے ہیں اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہجرت کرے گا اسے خدا کی زمین میں بہت سی قیام گاہ ہیں (ہجرت کی جگہیں) ملیں گی اور (رزق میں) کشائش ہوگی اور جو کوئی اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کر کے نکلے اور پھر موت آجائے (راستہ ہی میں جیسے جندع بن ضمیرہ لیش کا واقعہ پیش آیا) تو اس کا اجر اللہ کے حضور واقع (ثابت) ہو گیا ہے اور اللہ تو بخشنے والے اور رحمت والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: الملائکہ اس آیت میں اور دوسری آیت توفسہ و سلما میں وفات دینے کی نسبت فرشتوں کی طرف کی گئی ہے لیکن ایک جگہ یوسفکم ملک الموت میں ملک الموت کی طرف اور ایک مقام پر اللہ یوسفی الانفس میں حق تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت فرمائی ہے۔ حقیقتہً وفات دینے والے تو حق تعالیٰ ہیں اور ظاہری طور پر ملک الموت لیکن دوسرے فرشتے بھی ان کے مددگار رہتے ہیں اس لئے ان کی طرف بھی انتساب کر دیا گیا ہے۔
لا یستطیعون یہ مستغفین کی صفت ہے غیر موقت ہونے کی وجہ سے مکرہ کے حکم میں ہے۔

لا یہتدون سبیلہ یہ لا یستطیعون کی تاکید ہے۔ ہجرت کے لئے دونوں کا مجموعہ شرط ہے بلکہ صرف اول شرط ہے اور ثانی اول میں داخل ہے۔ صاحب تفسیر احمدی کی تحقیق کے مطابق آج بھی ظالموں کے تسلط کی وجہ سے اگر دین کی اقامت ممکن نہ رہے تو ہجرت فرض ہے۔ لیکن روح المعانی میں ہے کہ ہجرت کی فرضیت منسوخ ہو گئی استحباب باقی ہے مراعنا م طرف موضع ہجرت بولتے ہیں راغمت قومی ای ہاجرت کیونکہ ہجرت لوگوں کے علی الرغم ہوتی ہے رغم کے معنی ذلت کے ہیں اصل معنی رغام کے ناک کا خاکہ لو کرنا ہیں۔

ومن یخرج ظاہری ہجرت کی طرح باطنی ہجرت بھی ہوتی ہے۔ منازل نفس اور مقامات قلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف سیر سلوک کرنے والے اس کو خوب سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ تفسیر شیخ محمد الدین ابن عربی سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اسی طرح طلب علم، حج، جہاد وغیرہ کی دینی غرض کے لئے اگر ہجرت کی جائے تو وہ بھی ہجرت الی اللہ و رسولہ ہوگی۔ جندع بن ضمیرہ اصابہ میں لکھا ہے کہ اس کے نام میں

اختلاف ہے اور دس قول ہیں مجملہ ان کے ضمہ بن حفص بھی ہے یہ نایاب اور پڑھتے تھے۔

رابطہ:..... پچھلی آیات میں جہاد کا وجوب تھا ان آیات میں وجوب ہجرت کا ذکر ہے۔ دونوں سے مقصود اقامت دین ہوتی ہے ایک میں کفار کے شر سے سب کو بچانے کی کوشش ہوتی ہے اور دوسرے میں صرف اپنی ذات کو محفوظ رکھنے کی سعی ہوتی ہے۔

شان نزول:..... اکثر مفسرین کی رائے ہے کہ یہ واقعہ جناب بن ضمہ کے متعلق پیش آیا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ہجرت سے متعلق پچھلی آیات مکہ کے مسلمانوں کے پاس بھجوائیں تو انہوں نے باوجود انتہائی بڑھاپے اور ضعف کے اپنے صاحبزادوں کو بلا کر کہا کہ میں چونکہ غیر مستطیع نہیں ہوں اور نہ راستہ سے ناواقف اس لئے مجھے اٹھاؤ میں آج کی رات مکہ میں نہیں رہنا چاہتا۔ چنانچہ بیڑوں نے قیل کی اور ان کی چار پائی اٹھا کر لے چلے، لیکن تنہیم میں پہنچ کر جناب کی حالت غیر ہو گئی۔ ہاتھ پر ہاتھ مار کر کہنے لگے اللھم ہذہ لک و ہذہ لک رسولک ابایعک علی ما بایعک رسولک اسی میں ان کا انتقال ہو گیا۔ صحابہ کو اطلاع ہوئی تو افسوس کے ساتھ کہنے لگے اگر مدینہ پہنچ کر وفات ہوتی تو بڑا اچھا ہوتا۔ مشرکین نے سنا تو وہ بھی طنزاً کہنے لگے کہ مطلب تک رسائی نہیں ہو سکی اور ناکامی اٹھائی پڑی اس پر آیت نازل ہوئی اور بعض نے کہا قیس بن ولید جیسے چالیس افراد کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی جو بدر میں کفار کے ساتھ ملا مکہ کے ہاتھوں قتل ہوئے تھے۔

﴿تشریح﴾:..... دارالہجرت اور دارالحرب کی تقسیم:..... دشمنان اسلام کے ظلم و ستم سے تنگ آ کر آنحضرت ﷺ نے جب مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو قدرتی طور پر ملک عرب دو حصوں میں بٹ گیا دارالہجرت اور دارالحرب۔ دارالہجرت مدینہ طیبہ قرار پایا جہاں شیخ اسلام کے پروانے مختلف سمتوں سے آ آ کر جمع ہو رہے تھے اور دارالحرب ملک کے اس حصہ کا نام تھا جو دشمنوں کے قبضہ میں تھا اور جس کا صدر مقام مکہ تھا۔ کسی وجہ سے دارالحرب میں جو مسلمان رہ گئے تھے وہ اعتقاد و عمل کی آزادی سے محروم تھے انہیں ہمیشہ دشمنوں کا ظلم و ستم سہنا پڑتا تھا پس انہیں حکم دیا جا رہا ہے کہ مکہ سے ہجرت کر جائیں۔ اگر استطاعت کے باوجود وہ ہجرت نہیں کریں گے تو اپنی کوتاہی عمل کے لئے انہیں جواب دینا پڑے گا۔ اسی لئے ابتداء اسلام میں ہجرت فرض تھی۔ جس کا ذکر مختلف طریقوں سے پچھلے تین رکوع میں گزر چکا ہے۔ اس وقت یہ ظاہر اسلام کے لئے شرط لازم اور مسلمان ہونے کی کھلی علامت تھی۔ البتہ صحیح عذر کے وقت یہ شرط ساقط بھی ہو جاتی تھی بالکل جس طرح کلمہ شہادت کے تلفظ کی آج تک بھی یہی شان ہے۔ یا بعد نبوی ﷺ میں صحابہؓ کے اقوال سے نماز کی بھی یہی شان معلوم ہوتی ہے۔ بلا عذر ہجرت سے پہلو تھی اور کنارہ کشی کرنا اس دور میں ارتداد کی علامت تھی۔ اسی لئے اول رکوع میں کے شروع میں ایسے لوگوں کو مسلمان سمجھنے سے منع کیا گیا تھا۔ اگرچہ واقع میں بھی وہ لوگ مرتد ہو گئے تھے بہر حال بظاہر وہ مرتد ہی سمجھے جائیں گے یہاں دلی حال کی تحقیق کا حکم نہیں ہے البتہ دوسرے رکوع میں عذر بلکہ احتمال عذر کے وقت ہجرت سے شعاریت ساقط ہو جانے کی بناء پر دارالحرب میں کسی مقتول مسلمان کی دیت کا واجب اور سلام کرنے والے کے قتل کا حرام ہونا مذکور ہو چکا ہے۔ صرف اقرار وغیرہ دوسری علامات پر اکتفاء کیا گیا ہے لیکن ہجرت کے فی نفسہ فرض ہونے کی وجہ سے تیسرے رکوع میں بلا عذر ہجرت نہ کرنے والوں کو وعید اور عذر کی حالت میں مستضعفین کا اشتداء کیا جا رہا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ پہلے رکوع کا مضمون ہجرت سے پہلو تھی کی بناء پر ہے اور دوسرے رکوع کا مضمون ہجرت کی شعاریت اور غیر شعاریت کے لحاظ سے ہے اور چونکہ اس شعاریت میں تدبیر کی ضرورت ہے اس لئے بعض صحابہؓ کو اس میں اشتباہ واقع ہو گیا تھا جو بدر کے بعد رفع ہو سکتا تھا اس لئے تنبیہ فرمادی گئی ہے اور شعار ہونا بدل بھی سکتا ہے یعنی ایک چیز کی بجائے دوسری چیز کو شعار قرار دے لیا

جائے جیسے فقہاء نے بعض لباسوں کو شکار کفر قرار دیا ہے۔

ہجرت کی فرضیت تو منسوخ ہو چکی لیکن استحباب اب بھی ہے۔ چنانچہ حدیث مسلم سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ ایک اعرابی نے جو بظاہر دارالاسلام میں نہیں رہتے ہوں گے۔ آنحضرت ﷺ سے ہجرت کی اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے فرمایا ان شان الحجۃ لشدید اور وطن ہی میں رہنے کا مشورہ دیا۔

دو شبہات کا جواب: اس مقام پر دو شبہات ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جب المستضعفین گنہگار ہی نہیں پھر معافی کے کیا معنی؟ دوسرے معافی میں لفظ عسنی کا استعمال کیسا؟ جو توقع امید اور تر دو پر دلالت کرتا ہے۔

پہلے شبہ کا جواب یہ ہے کہ فی نفسہ تو ہجرت نہ کرنا گناہ اور معصیت ہے کسی خاص شخص کے حق میں گناہ نہ لکھا جائے۔ یہ دوسری بات ہے پس کسی جگہ اس نہ کہنے کو گناہ نہ ہونا کہہ دیا اور کہیں معافی کا لفظ استعمال کر کے فی نفسہ اس کے گناہ کو نہ بھٹکایا۔ اس سے بچوں کے متعلق بھی شبہ دفع ہو گیا کہ اگرچہ بچے گنہگار نہیں ہوتے لیکن یہی تھانا مقصود ہے کہ کام تو فی حد ذاتہ بُرا ہے اور قاضی بیضاوی نے ولدان کا لفظ بڑھانے میں یہ نکتہ بتلایا ہے کہ بچوں کی طرح اگر عجز ہو تب ہجرت سے استثناء معتبر ہوگا۔

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے کہ کریم کا اطماع لئیم اور بخیل کے وعدہ سے بڑھا ہوا ہوتا ہے اور اس عنوان میں نکتہ یہ ہے کہ یہ گناہ اس درجہ شدید اور سخت ہے کہ گناہ نہ ہونے اور معذور ہونے کے باوجود ایسا ہے جیسے گناہ ہو کر معاف کر دیا گیا ہو اور اگر ولدان سے مراد مراہق ہوں تو ان کا مکلف ہونا بھی معلوم ہوتا ہے۔

لظائف آیت: ومن یخرج من بیتہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو سلوک تمام ہونے سے پہلے راہ مولیٰ میں جان دے دے وہ قبولیت اور تہ میں سلوک تمام کرنے والے ہی کے برابر ہے۔

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ سَافِرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِی أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ۖ إِنَّ تَرُدُّوہَا مِنْ أَرْبَعٍ إِلَى اثْنَتَيْنِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ أَى يَسْأَلَكُمْ بِمَكْرُوہِ الدِّینِ كَفَرُوا ۖ تَبَيَّنَ لِلْوَاقِعِ إِذَا ذَاكَ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ وَبَيَّنَّتِ السُّنَّةُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالسَّفَرِ الطَّلِيلُ الْمُبَاحُ وَهُوَ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ وَهِيَ مَرَحَلَتَانِ وَيُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنَّهُ رُحَصَةٌ لَا وَاجِبَ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿۱۰۷﴾ بَيَّنَّ الْعَدَاوَةَ وَإِذَا كُنْتَ يَا مُحَمَّدٌ حَاضِرًا فِيهِمْ وَأَنْتُمْ تَخَافُونَ الْعَدُوَّ فَاقْصُرْ لَهُمُ الصَّلَاةَ وَهَذَا اجْرَى عَلَى عَادَةِ الْقُرْآنِ فِي الْجَهَادِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ فَلْتَنْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَتَتَاخَرُ طَائِفَةٌ وَلْيَأْخُذُوا أَى الطَّائِفَةُ اللَّيْسُ قَامَتْ مَعَكَ أَسْلَحَتْهُمْ مَعَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا أَى صَلُّوا فَلْيَكُونُوا أَى الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى مِنْ وَرَائِكُمْ ۖ يَحْرُسُونَ إِلَى أَنْ تَقْصُوا الصَّلَاةَ وَتَذْهَبَ لِهَذِهِ الطَّائِفَةِ نَحْرُسُ وَلَتَاتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلَحَتْهُمْ ۖ مَعَهُمْ إِلَى أَنْ يَقْصُوا الصَّلَاةَ وَقَدْ فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ بِطَيْيِ نَخْلٍ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى

الصلوة عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مِيلَةً وَاحِدَةً ۖ بَانَ يَحْمِلُوا عَلَيْكُمْ فَيَأْخُذُواكُمْ
وَهَذَا عِلَّةُ الْأَمْرِ بِأَخِذِ السَّلَاحِ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَىٰ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ
تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ۖ فَالَّذِينَ يَحْمِلُونَهَا هَٰذَا يُفِيدُ إِيحَابَ حَمَلِهَا عِنْدَ عَدَمِ الْعُدْرِ ۖ وَهُوَ أَحَدُ قَوْلِي الشَّافِعِيِّ
وَالثَّانِي أَنَّهُ سُنَّةٌ وَرَجَحَ ۖ وَخَذُوا حِذْرَكُمْ ۖ مِنَ الْعُدُوِّ أَيْ احْذَرُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ
عَذَابًا مُهِينًا ﴿۱۰﴾ إِذَا هَانَتْ فَيَاذًا قَضَيْتُمْ الصَّلَاةَ فَرَعْتُمْ مِنْهَا فَادْكُرُوا اللَّهَ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّسْبِيحِ قِيَمًا
وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۖ مُصْطَحِّجِينَ أَيْ فِي كُلِّ حَالٍ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ أَمْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۖ
أَدْوَاهَا بِحَقْوَقِهَا ۖ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَكْتُوبًا أَيْ مَفْرُوضًا مَوْقُوتًا ﴿۱۱﴾ مَقْدَرًا
وَقُتْلًا فَلَا تُؤْخِرْ عَنْهُ وَتَزَلْ لَمَّا بَعَثَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَائِفَةً فِي طَلَبِ أَبِي سُفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ لَمَّا رَجَعُوا
مِنْ أُحُدٍ فَشَكُوا الْحَرَاحَاتِ وَلَا تَهِنُوا تَضَعُوا فِي ابْتِغَاءِ طَلَبِ الْقَوْمِ ۖ الْخَطَرُ لِقَاتِلِهِمْ ۖ إِنْ تَكُونُوا
تَأْلُمُونَ تَجِدُونَ أَلَمَ الْحَرَاحِ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ ۖ أَيْ مِثْلَكُمْ وَلَا يَجْبُونَ عَنْ قِتَالِكُمْ وَتَرْجُونَ
أَنْتُمْ مِنَ اللَّهِ مِنَ النَّصْرِ وَالثَّوَابِ عَلَيْهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۖ هُمْ فَإِنَّهُمْ تَزِيدُونَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ فَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونُوا
أَعَزَّ مِنْهُمْ فِيهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِكُلِّ شَيْءٍ حَكِيمًا ﴿۱۲﴾ فِي صُنْعِهِ ۔

۱۵
ج ۱۲

ترجمہ:..... اور جب چلو پھرو (سفر کرو) ملک میں تو تم پر کچھ گناہ نہیں۔ اگر نماز میں سے کچھ کم کر دو (رباعی فرض نمازوں کے دو گناہ کر کے پڑھو) اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تمہیں کسی مصیبت میں نہ ڈال دیں (یعنی تمہیں کسی ناگوار بات میں مبتلا نہ کر دیں) (کافر چونکہ یہ بیان واقعہ ہے۔ اس لئے اس کا مفہوم معتبر نہ ہوگا اور سنت سے یہ ثابت ہے کہ سفر سے مراد مباح ہے اور طویل سفر ہے جو چار فرسخ یعنی دو میلے اور منزل ہو اور فلیس علیکم جناح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم رخصت ہے و جو بی نہیں ہے امام شافعی کا یہی مسلک ہے) بلاشبہ کافر تمہارے کھلے دشمن ہیں (جن کی دشمنی واضح ہے) اور جب آپ (اے محمد!) مسلمانوں میں (تشریف فرما) ہوں (اور تم لوگوں کو دشمنوں سے اندیشہ ہو) اور آپ ان کو نماز پڑھانا چاہیں (یہ قرآن کے دستور کے مطابق خطاب ہے اس کا مفہوم معتبر نہیں) تو چاہئے کہ ایک گروہ ان کا تمہارے ساتھ کھڑا ہو جائے (اور فوج کا دوسرا دستہ مورچہ کی کمان سنبھالے رکھے) اور لئے رہے (جو دستہ آپ کے پیچھے کھڑا ہے) اپنے ہتھیار۔ پھر جب وہ سجدہ کر چکے (ایک رکعت پڑھ لے) تو چاہئے کہ (یہ پہلا دستہ) پیچھے ہٹ جائے (مورچہ کی حفاظت میں لگا رہے نماز پوری ہونے تک۔ اور یہ دستہ مورچہ پر جا کر حفاظت کرے) اور دوسرا دستہ جس نے ابھی نماز نہیں پڑھی تھی آ کر تمہارے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے اور چاہئے کہ پوری طرح بدشکاری رکھے اور اپنے ہتھیار لئے رہے (حتیٰ کہ نماز پوری ہو جائے۔ نبی کریم ﷺ نے نطن نخلہ میں ایسا ہی کر کے دکھایا جس کو شیخین نے روایت کیا ہے) جن لوگوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے ان کی دلی تمنا یہ ہے کہ اگر تم ذرا ابھی غفلت اختیار کرو (نماز میں مشغول ہو کر) اپنے ہتھیار اور سامان جنگ سے تو ایک بار کی تم پر ٹوٹ پڑیں گے (ایک دم تم پر حملہ آور ہو جائیں اور تمہیں گرفتار کر لیں اور ہتھیار بند کرنے کی یہی وجہ ہے) اور اگر تمہیں برسات کی وجہ سے کچھ تکلیف ہو یا تم بیمار ہو تو پھر تم پر کوئی گناہ نہیں۔ اگر ہتھیار اتار کر رکھ دو (ہتھیاروں سے

لیس نہ ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ عذر نہ ہونے کے وقت ہتھیاروں سے لیس ہونا واجب ہے۔ امام شافعی کا ایک قول یہی ہے۔ دوسرا قول سنت ہونے کا ہے جو رائج ہے) لیکن اپنے بجائے غافل نہ ہو جانا (دشمن کی جانب سے یعنی جہاں تک ہو سکے دشمن سے بچتے رہو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے منکرین حق کے لئے رسوا کن (ذلت آمیز) عذاب تیار کر رکھا ہے۔ پھر جب تم نماز پوری کر چکو (نماز سے فارغ ہو جاؤ) تو اللہ کا ذکر کرتے رہو (تسبیح و تہلیل کرتے ہوئے) کھڑے، بیٹھے، لیٹے (یعنی ہر حال میں) پھر جب تم دشمن سے مطمئن (مأمون) ہو جاؤ تو نمازیں پڑھنے لگو (قاعدہ کے مطابق ادا کرو) بلاشبہ نماز مسلمانوں پر فرض کر دی گئی ہے (کتاب بمعنی مکتوب یعنی فرض) وقت کی قید کے ساتھ (مقررہ وقت کے ساتھ کہ اس سے ٹل نہیں سکتی۔ نبی کریم ﷺ نے اگرچہ ایک جماعت کو ابوسفیان وغیرہ کی تلاش و جستجو میں اس وقت اٹھانا چاہا جب کہ وہ غزوہ احد سے لوٹ رہے تھے مگر لوگوں نے تازہ زخموں کی شکایت کی۔ تو یہ آیت نازل ہوئی) اور ہمت نہ ہارو (برزدی نہ دکھلاؤ) پیچھا کرنے (تلاش کرنے) میں دشمن کے (کفار کو قتل کرنے کے لئے) اگر تمہیں دکھ پہنچا ہے (زخموں کی تکلیف محسوس کر رہے ہو) تو وہ بھی دکھی ہیں جس طرح تم دکھی ہو (یعنی تمہاری طرح ہیں حالانکہ وہ تم سے لڑنے میں برزدی نہیں دکھلا رہے ہیں) درآنحالیکہ (تم) اللہ تعالیٰ سے ایسی ایسی امیدیں (نصرت اور ثواب کی لگائے ہوئے ہو جو انہیں میسر نہیں) (اس لحاظ سے تم ان سے بڑھ گئے ہو۔ اس لئے جہادی مہم میں بھی ان کے مقابلہ میں تمہیں بازی لے جانا چاہئے) اور اللہ تعالیٰ (ہر چیز) جاننے والے (اپنے ہر کام میں) حکمت رکھنے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: من الصلوٰۃ من زائد اور لام جنس کا ہے۔ ان یفنیکم قاموس میں ہے کہ فتنہ کے معنی محنت کے ہیں اور من الصلوٰۃ سیبویہ کے نزدیک محذوف کی صفت ہے ای شینا من الصلوٰۃ اور انخس کے نزدیک من زائد ہے اور الصلوٰۃ تقصروا کا مفعول ہے۔

بیان للواقع یعنی یہ صرف اظہار واقعہ ہے کہ آپ ﷺ کا ہر سفر دشمنوں کی کثرت کی وجہ سے پرخطر رہتا تھا۔ اس لئے یہ قید وجہ شرط میں ضروری نہیں ہے۔ سفر امن و امان کی حالت میں ہو یا پرخطر، احکام رخصت برابر جاری ہوں گے چنانچہ ابن عباسؓ سے مروی ہے مسافر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین مکہ والمدينة لا یخاف فصولی رکعتین (صحیحین) یہ آیت تصریح مقدار اور کیفیت اور قصری نمازوں اور مدت کے بارے میں مجمل ہے۔ احادیث سے تفصیل معلوم ہوتی ہے۔

اربعة ہر د، ہر جمع ہر برید ہر چار فرسخ اور ہر فرسخ تین میل ہاشمی ہوتا ہے اور ہر میل بارہ ہزار قدم کا ہوتا ہے۔ پس ایک برید بارہ میل ہوتا ہے اور ایک بارہ ہزار قدم، ہر بارہ میل پر منزل کا نشان بنا ہوتا تھا۔ یہ دراصل ”بریدہ دم“ کا معرب ہے دم کٹنا اور لانڈا۔ مراکب اور مسافت پر بھی اس کا اطلاق ہونے لگا۔ یہ مسافت امام شافعیؒ کے نزدیک ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک چھ برد یعنی تین دن رات کی مسافت اوسط درجہ کی چال کے ساتھ بری سفر میں اور معتدل ہوا کے ساتھ بحری سفر میں بادبانی، جہاز یا کشتی سے اور پہاڑی سفر میں وہاں کے مناسب چال کے ساتھ ہونا چاہئے۔ اس کے بعد مسافر کی تیز رفتاری یا سست رفتاری کا اعتبار نہیں ہوگا۔ حتیٰ کہ تین دن کی مسافت ایک دن میں یا ایک دن کی مسافت اگر تین روز میں منقطع کر دی تو اس سے کچھ اثر نہیں پڑے گا۔

ولنات طائفۃ چونکہ ماقبل اس کا ذکر نہیں اس لئے نکرہ لایا گیا ہے ولیسا خذوا اسلحتکم یہاں دوسرے دستہ کے لئے چونکہ نماز میں مشغول ہونے کی وجہ سے خطرہ کا احتمال تھا اس لئے محتاط رہنے کا حکم دیا گیا۔ برخلاف پہلے دستہ کے کہ وہ مورچہ سنبھالنے اور نماز شروع نہ کرنے کی وجہ سے آمادہ حرب معلوم ہوتا تھا۔ اس لئے اس پر اس درجہ کا حملہ کا خطرہ نہیں تھا۔

وہذا فیفید الا ببحاجب یہ تو اسلحہ کے متعلق گفتگو تھی لیکن باخبر اور ہوشیار رہنا تو بہر صورت ضروری اور واجب ہے۔

ان اللہ اعدہ یہ مختار رہنے کی علت ہے چونکہ ہم نے تمہارے ہاتھوں ان کی رسوائی اور تباہی مقدر رکھی ہے۔ اس لئے تمہیں اسباب اختیار کرنے میں تساہل اور سستی نہیں کرنی چاہئے مجملہ اسباب کے چونکہ ہزار ہا اور ہتھیار بند رہتا ہے۔

فر غنم۔ یہ تفسیر حنیفہ کے مذہب پر ہے کہ محارب کے لئے بحالت حرب نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔ تاوقتیکہ طہینانی حالت میں رہے۔ آئے نماز مؤخر رکھے۔ لیکن شوافع کے نزدیک جس حال میں بھی ممکن ہو کھڑے، بیٹھے، لیٹے نماز پڑھنی پڑے گی عین قتال میں بھی پڑھنی ضروری ہوگی۔ موقوف تا یعنی فرض موقت یا مقدر کہ حالت خوف میں بھی معاف نہیں اور حضر میں پوری اور سفر میں رخصتی اور قصری نمازیں پڑھنے کا حکم ہے۔ لہذا رجعوا آل عمران میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

فانفسہم تنزیدون یعنی قتال اور جنگ کے مصائب تو دونوں میں مشترک ہیں لیکن مسلمانوں کا جہاد بوجہ اللہ اور دوسروں کی جنگ بوجہ انفس ہے پس دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

رابطہ: گزشتہ آیات میں جہاد و ہجرت کا بیان تھا اور چونکہ ان دونوں میں اکثر سفر بھی پیش آیا کرتا ہے اور سفر میں دشمن کی طرف سے کچھ اندیشہ بھی بعض دفعہ پیش آ جاتے ہیں اس لئے نماز میں بعض سہولتیں دی جارہی ہیں جو یہاں حکم قصر صلوٰۃ سے متعلق ہے اور آیت و اذا کنت میں پیچیدہ حکم صلوٰۃ الخوف سے متعلق ہے۔

شان نزول: ابن جریر حضرت علیؓ سے روایت پیش کرتے ہیں کہ نبی نجار نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ ہم سفر میں رہتے ہیں پس نمازوں کا کیا کریں؟ تو اس پر آیت اذا ضربتم الخ نازل ہوئی اس کے ایک سال بعد آپ ﷺ کسی غزوہ میں مشغول تھے۔ نماز ظہر کا وقت آیا تو مشرکین نے مسلمانوں کے انہماک فی الصلوٰۃ کو دیکھتے ہوئے حملہ کے لئے موقعہ کو غنیمت سمجھا اور جب کسی نے یہ کہہ کر توجہ دلائی کہ اسی جیسی ایک اور نماز عصر بھی یہ لوگ پڑھیں گے تو اور بھی منہ میں پانی بھرا یا۔ لیکن حق تعالیٰ نے و اذا کنت فیہم الخ صلوٰۃ الخوف کی تدبیر سے ان کی ساری تدابیر خاک میں ملا دیں۔

جابر بن عبد اللہؓ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: غزرو نامع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوما جہنیۃ فقاتلوا قتالا شدیداً فلما صلینا الظهر قال المشرکون لو ملنا علیہم میلۃ لا یخطفنا ہم ونحن ترکنا ہم حتی صلوٰۃ وندموا علی ترکہم فقال بعضهم دعوہم فان لهم بعدہا صلوٰۃ ہی احب الیہم من ابائہم وابناءہم یعنی العصر فلما اراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی العصر انزل اللہ هذه الایۃ اسی طرح غزوہ میں آپ ﷺ تشریف لے گئے اور قضائے حاجت کے لئے جب آپ ﷺ نظروں سے اوجھل ہوئے تو غورث بن الحارث عمار بنی نے لفافہ کو مطلع کر دیا کہ موقعہ غنیمت ہے۔ چنانچہ لشکر سے پوشیدہ پہاڑ کے دامن میں ہوتے ہوئے ایک دم آ کر آنحضرت ﷺ پر ٹوٹ پڑا اور تلوار سونت کر کہنے لگا یا محمد من یعصمک منی الان؟ بے ساختہ آپ کے منہ سے نکلا اللہم اکفنی غورث بما شئت پس جوں ہی مارنے کے لئے غوث آگے بڑھا وہ منہ منہ گرا اور تلوار ہاتھ سے چھوٹ گئی جس کو فوراً آپ ﷺ نے اچک لیا اور فرمایا من یمنعک منی الان۔ عرض کیا لا اجد آپ نے فرمایا کلمہ شہادت پڑھ میں تلوار دے دیتا ہوں اس نے عرض کیا کہ کلمہ شہادت تو خیر نہیں پڑھتا مگر اس کا اقرار کرتا ہوں کہ کبھی آپ ﷺ سے جنگ نہیں کروں گا اور نہ آپ ﷺ کے دشمنوں کی مدد کروں گا آپ ﷺ نے اس کا تہوار واپس کر دی اس نے متاثر ہو کر اقرار کیا کہ آپ ﷺ مجھ سے بہتر ہیں جس کی آپ ﷺ نے تائید فرمائی اور لشکر میں واپس آ کر صحابہ کو یہ واقعہ سنایا اس پر آیت و الذین کفروا الخ نازل ہوئی۔

بخاری نے ابن عباسؓ سے تخریج کی ہے کہ آیت ان ھان بکم اذی۔ عبد الرحمن بن عوفؓ کے بارے میں نازل ہوئی جب وہ

رُحْمٰی تھے اور آیت ولا تھنوا الخ کا نزول روح المعانی میں عکرمہ سے غزوہ حراء الاسد کے بارے میں نقل کیا گیا ہے۔ جس کا واقعہ آیت اللہین استجابوا کے تحت آل عمران میں مذکور ہو چکا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... مسافت اور مدت سفر کا بیان:..... یہ آیت مجمل ہے جس کی حدیث سے تفسیر ہوگئی کہ کم از کم تین منزل سفر کا ارادہ ہونا چاہئے۔ حنفیہ کے نزدیک تین دن رات اوسط چال کے ساتھ، بری سفر میں اور اعتدال ہوا کے ساتھ بحری سفر میں اور مناسب رفتار کے ساتھ پہاڑی سفر میں مسافت کا اعتبار ہوگا۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک اونٹنی مدت سفر چار بر دوں دن کی مسافت ہے اور بقول صاحب ہدایہ ابو یوسفؒ کے نزدیک پورے دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے اور ایک قول میں امام شافعیؒ کے نزدیک صرف ایک دن رات مسافت ہونی چاہئے اور بعض حضرات نے اس اختلاف کا اعتبار میلوں کے ذریعہ کیا ہے۔

حنفیہ اور شوافع کا نکتہ اختلاف:..... نیز امام شافعیؒ کے نزدیک یہ رخصت توفیق کی قسم ہے یعنی رخصت کامل ہے اور پوری نماز پڑھنا عزیمت ہے اس آیت کے ظاہر سے استدلال کرتے ہوئے کیونکہ لفظ لا جناح تخفیف اور رخصت کے موقعہ پر استعمال ہوتا ہے نہ کہ عزیمت کے موقعہ پر ایک اور روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سفر کی حالت میں نمازوں کا اہتمام فرمایا۔ اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کے ساتھ عمرہ کرتے ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے نماز قصر اور اتمام کے ساتھ پڑھی ہے اور میں نے روزہ بھی رکھا اور افطار بھی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”احسنت یا عائشہ“ لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ رخصت انقطاع یعنی عزیمت پر عمل کرتے ہوئے پوری نماز پڑھنا جائز نہیں ہے چنانچہ حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے صلوة السفر رکعتان تام قصر علی لسان نبیکم نیز حضرت عائشہؓ کے الفاظ ہیں اول مافرضت الصلوة فرضت رکعتین فافترت فی السفر وزیدت فی الحضر۔

ربی آیت لا جناح یہ دراصل اس وہم کو دفع کرنے کے لئے ہے کہ نماز قصر میں لوگ حرج اور برائی نہ سمجھیں لگیں تو قصر کرنے والوں کے لئے اطمینان خاطر کے لئے گناہ کی نفی کر دی گئی ہے کہ اس میں قطعاً کوئی حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔ پس اس سے عزیمت کی نفی لازم نہیں آتی بلکہ احادیث سے قصر واجب ہے خواہ سفر میں امن و اطمینان ہو یا کچھ خوف و خطر بھی ہو۔ ان خفصم کی قید ایسی ہی اتفاقی ہے۔ جیسے ان اردن تحصنا میں ہے یعنی آیت کے نازل ہونے کے وقت خوف کا زمانہ تھا لیکن بعد میں حدیثوں سے تعیم ثابت ہوگئی۔

خوارج کے نزدیک ظاہر آیت کے موافق خوف کی شرط ہے ہماری مزید این مرگ کی قرأت ہے جس میں صرف ان یفتنکم ہے ان خفصم کی قید نہیں ہے نیز صحابہ کا تعامل بھی امن میں قصر پر رہا ہے چنانچہ یعلیٰ بن امیہ نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا:

ما بالنا نقصر وقد امننا فقال عجب بما تعجب منہ فسالت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم عن ذالک فقال هذه صدقة تصدق اللہ بها علیکم فاقبلوا صدقة

”حالت امن میں نماز قصر کی وجہ ہے؟ فرمایا کہ جس چیز سے تم کو تعجب ہو رہا ہے خود مجھ کو اس پر تعجب تھا مگر

آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا کہ یہ اللہ کا صدقہ ہے اس کو قبول کرنا چاہئے۔“

پس غیر واجب الاطاعت شخص کا صدقہ بھی ناقابل رد ہوتا ہے جیسے والی کی طرف سے قصاص کی معافی کہ اس کو رد نہیں کیا جاسکتا۔ تو حق تعالیٰ کا صدقہ کس طرح رد کیا جاسکتا ہے جو واجب الطاعت ہیں۔

نماز قصر کے لئے خوف کی قید ضروری نہیں:..... اس سے معلوم ہوا کہ نہ قصر کے لئے خوف کا ہونا شرط ہے اور نہ اکمال جائز ہے۔ یہ تقریر تو اس وقت ہے جبکہ قصر سے مراد نماز کا قصر ذاتی ہو یعنی تعداد رکعات کی کمی لیکن اگر قصر اور اوصاف مراد ہوں یعنی قرأت، رکوع، سجود، تسبیحات میں کمی کرنا یا سواری پر اشاروں سے نماز پڑھنا جیسے ابن عباسؓ سے منقول ہے اور فقر الاسلامؒ بزدلی کا مختار ہے تو ہمارے نزدیک بھی پھر یہ شرط غلطی حالہ رہے گی۔ البتہ اس صورت میں یہ شبہ رہے گا کہ صلوٰۃ الخوف منفرد اسفر کے ساتھ مقید ہو کیونکہ آیت میں سفر اور خوف دونوں کی شرطیں ہیں حالانکہ یہ صحیح نہیں۔ الایہ کہ یوں کہا جائے کہ دلالت اجماع سے اس قید کو ترک کر دیا گیا ہے جیسے کشف وغیرہ نے تصریح کی ہے۔

وطن اصلی کی طرح وطن اقامت جس میں پندرہ روز سے کم ٹھہرنے کی نیت ہو۔ اس میں پوری نماز پڑھنی چاہئے اور پندرہ روز سے کم ایک جگہ ٹھہرنے کی نیت ہو تو قصر کرتا رہے اگرچہ اتفاقاً سالہا سال ٹھہرنا پڑ جائے قصر میں صرف ظہر، عصر، عشاء کے چار فرض دو گنا نہ ہو جائیں گے۔ باقی فرائض، وتر، سنن، نوافل بدستور رہیں گے۔

صلوٰۃ الخوف کی بحث:..... نماز خوف باجماعت کا اثبات آیت و اذا كنت الخ سے ہو رہا ہے۔ صلوٰۃ الخوف کی کیفیت احادیث سے مختلف معلوم ہوتی ہے۔ بقول صاحب ہدایہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک امام ایک رکعت پڑھا کر مختصر کھڑا رہے حتیٰ کہ پہلا دستہ اپنی نماز پڑھ کر فارغ ہو جائے اور سلام پھیر کر مورچہ سنبھال لے پھر اسی طرح دوسری رکعت امام دوسرے دستہ کو پڑھا کر بیٹھا رہے حتیٰ کہ دوسرا دستہ نماز سے فارغ ہو جائے اور سلام پھیر دے بطن نکلے میں آنحضرت ﷺ نے اسی طرح پڑھائی ہے۔ لیکن ذات الرقاق میں آپ ﷺ نے دوسری طرح نماز پڑھائی کہ ایک رکعت مقتدی امام کے ساتھ پڑھ لیں اور دوسری رکعت خود میں فراویٰ فراویٰ پڑھ لیں۔ اسی طرح دوسرا دستہ ایک رکعت امام کے ساتھ اور دوسری رکعت از خود تنہا تنہا پڑھ لے۔ چنانچہ ان سب طریقوں سے نماز جائز ہے۔

صلوٰۃ الخوف میں فقہی اختلافات:..... لیکن حنفیہ کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ امام دونوں گروہوں کو آدھی آدھی نماز یعنی ایک ایک دو رکعت پڑھائے گا شائی یا قسری نماز ہے تو ایک ایک رکعت۔ حضری نماز ہے اور رباعی تو دو دو رکعت پڑھائی پڑے گی اور مغرب میں اول گروہ کو دو رکعت اور دوسرے کو ایک رکعت پڑھائے لیکن دونوں جماعتوں کو کچھ دیر کے لئے مورچہ بھی سنبھالنا پڑے گا اور دونوں اپنی اپنی ایک ایک رکعت اسی طرح ادا کریں گے کہ اول دستہ بقیہ نماز لاحق ہو کر بلا قرأت پڑھے گا اور دوسرا طبقہ مسبوق ہو کر مع قرأت بقیہ نماز ادا کرے گا۔ ابن مسعودؓ نے رسول اللہ ﷺ کا یہی طریقہ نقل کیا ہے اور صاحب ہدایہ نے اس آیت کی بجائے روایت ابن مسعودؓ سے اس لئے استدلال کیا ہے کہ روایت میں پوری کیفیت محفوظ ہے۔ باقی قاضی بیضاویؒ کا مذہب حنفیہ نقل کرتے ہوئے یہ کہنا کہ امام کے تنہا سلام پھیر دینے کے بعد دوسرا دستہ اپنی نماز قرأت کر کے پوری کر لے اور پھر مورچہ سنبھال لے اور دوسرا دستہ بلا قرأت آ کر اپنی نماز پوری کر لے اگرچہ سہولت و عجلت کے لحاظ سے مناسب ہے۔ لیکن حنفیہ کے یہاں اس قسم کی کوئی روایت نہیں ملتی چہ جائیکہ ان کا یہ مذہب ہو۔

بہر حال آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد بھی باجماعت صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت پر اجماع ہے۔ لیکن ابو یوسفؒ اذا كنت خطاب کی تخصیص کے پیش نظر آنحضرت ﷺ کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں حالانکہ خطاب کا صیغہ اس وقت کی حالت کو سامنے رکھتے ہوئے فرمایا۔ بعد میں جو آپ ﷺ کے قائم مقام ہوں گے وہ اس خطاب میں بھی قائم مقام ہوں گے چنانچہ دوسرے موقع پر خمدن اموالہم

میں خطاب خاص ہے مگر بعد کے تمام ائمہ اور خلفاء کے لئے یہی حکم ہے تاہم نماز میں یہ تمام نقل و حرکت اور عمل کثیر اس وقت گوارا کیا جائے گا جب کہ تمام فوجی لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر مصر ہوں ورنہ آسان صورت یہ ہے کہ فوج کے چند حصے کر لئیے جائیں اور سب کو علیحدہ علیحدہ امام نماز پڑھادیں اور عجب نہیں کہ اذا کنت اسی نکتہ کی طرف اشارہ ہو کہ آپ ﷺ کی محبوبیت دوسروں کے پیچھے نماز پڑھنے کو گوارا نہیں کرنے دیتی۔

نیز اس نماز خوف کی اجازت اتنے خوف کی حالت میں ہے کہ نماز کا انتظام ممکن ہو سکے ورنہ اس کا حکم بقرہ میں گزر چکا ہے یعنی عین قتل و قتل کی حالت میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں بلکہ قضاء کر دی جائے گی۔

حنفیہ کے نزدیک نماز کی حالت میں ضرورت کے مطابق ہتھیار وغیرہ رکھنا مستحب ہے اور اس موقع پر لاجناب ایسا ہی ہوگا جیسے لاجناب علیکم ان طلقتم النساء میں ہے بمعنی لامؤنۃ اور ظاہر ہے کہ ہتھیار اٹھانے میں اتنی مشقت اور تکلیف نہیں جتنا خطرہ ہتھیار ساتھ نہ رکھنے میں ہے۔

نماز کیلئے تو شرائط اور قیود ہیں مگر ذکر اللہ ہر حال اور ہر وقت مطلوب ہے:..... فاذا قضیت الصلوۃ کا حاصل یہ ہے کہ نماز کی ہیئت میں اگرچہ تبدیلی کی اجازت خاص اس موقع پر دی گئی ہے اور قتل و قتل کے وقت بالکل ہی نماز کی بندش کر دی گئی ہے لیکن ذکر اللہ کسی حالت میں بھی منقطع نہیں ہو سکتا۔ حتیٰ کہ عین قتال کے وقت بھی دل سے اور احکام کی ادائیگی کے ذریعہ ذکر اللہ ہوتا رہتا ہے۔ غرض کہ نماز تو ایک وقت میں ختم بھی کر دی جاتی ہے مگر ذکر کسی وقت اور کسی حال میں بھی ختم نہیں ہوتا۔ نماز میں گواہ تک تخفیف ہو گئی مگر ذکر بحال رہا البتہ ان الصلوۃ کانت علی المؤمنین کما بنا موقوفاً سے شبہ ہو سکتا ہے کہ اس علت کا تقاضا تو یہ ہے کہ عین قتال کے وقت بھی نماز مؤخر نہیں ہونی چاہئے مگر اس وقت کے مناسب کوئی اور آسان طریقہ اختیار کر لیا جاتا لیکن ظاہر ہے کہ تمام احکام میں امکان عادی کا اعتبار کیا جاتا ہے لیکن جب وہ بھی نہ ہو سکے تو پھر باقی نہیں رکھا جاتا۔ پس عین قتال کی وقت نماز کی بھی یہی حالت ہے کہ اس کی مجموعی ہیئت کسی حد تک بھی باقی نہیں رہتی جو شرعاً مقصود معتبر ہے پس جب انتہا بھی نہ ہو سکے اور اس سے بھی کم درجہ رہ جائے تو وہ نماز ہی نہیں اس لئے مؤخر کر دی گئی ہے۔

نکاتِ آیت:..... اس آیت میں کئی معنی کا احتمال ہے۔ تنبیہ ابواللیث میں ہے کہ اس میں بیماروں کی نماز کا بیان ہے کہ اگر قیام پر قدرت نہ رہے تو بیٹھ کر اور بیٹھ کر قدرت نہ رہے تو لیٹ کر نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ اور فاذا اطمأنتم کے معنی صحت کے ہوں گے یعنی اس وقت مکمل ارکان کے ساتھ نماز ادا کرنی چاہئے گویا اس جملہ کی تخصیص صرف او کنتم مرضی کے ساتھ کرنی پڑے گی۔ لیکن مریض کی نماز کے بیان میں صاحب ہدایہ نے اس آیت کی بجائے وصل قائماً فان لم تستطع فقاعد فان لم تستطع فعلى الجنب تومی ایماء سے استدلال کیا ہے کیونکہ آیت مجمل اور محتمل المعانی ہے برخلاف حدیث کے کہ وہ محکم اور مفصل ہے آیت اور حدیث میں استلقاء کی بجائے لفظ جب ان معنی کی طرف مشیر ہے دوسرے معنی وہی ہیں جو پہلے مذکور ہوئے کہ جب یہ ہنگامی یا سفری حالت نہ رہی تو پھر ان عارضی رخصتوں کی بجائے اصلی ہیئت اور مکمل نمازیں ہونی چاہئیں۔ تیسرے معنی یہ ہیں کہ نماز خواہ کسی صورت میں ہو، خوف یا سفر کی حالت ہو یا ان دونوں سے خالی ہو امن و قیام کی حالت بہر حال نماز ایک موقت حکم ہے لیکن ذکر اللہ ہی ایک ایسا وظیفہ ہے جس سے مسلمان کو کسی وقت بھی غفلت یا سستی نہیں کرنی چاہئے۔

ابن عباس کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرائض کی ایک حد مقرر کر دی ہے لیکن ذکر اللہ کی کوئی حد بندی نہیں ہے کھڑے، بیٹھے، لیٹے،

دن اور رات سفر و حضر، حجر و بر، غناء و فقر، علمائے دین و غرض ہر حالت میں مطلوب ہے اور چوتھے معنی یہ ہیں کہ خوف قاتل اور میں قاتل دونوں حالتوں میں مکہ صورتوں کے ساتھ نماز میں پڑھتے رہو لیکن لڑائی ختم ہونے اور امن چین کے بعد ان نمازوں کی قضاء کرو۔ امام شافعی کے مذہب پر یہ معنی ظاہر ہیں کیونکہ ان کے نزدیک جنگ کرتے ہوئے پیدل اور سوار چلتے ہوئے نماز پڑھنے کا حکم ہے برخلاف احناف کے وہ کسی اور رکوب کو ممانی نماز مانتے ہوئے تاخیر کا حکم دیتے ہیں۔

اِطْلُفْ آیت: واذا ضربتم سفر اور خوف کے وقت جب نمازوں میں تخفیف ہوگی تو عذر کے وقت اوراد و وظائف میں بدرجہ اولیٰ تخفیف ہونی چاہئے اسی طرح آیت اذا اعطانکم سے معلوم ہوتا ہے کہ زوال عذر کے بعد پھر اوراد کا اکمال بھی ہونا چاہئے۔

وَسَرَقَ طُعْمَةً بَنُ أَيْسَرِقِ دِرْعًا وَحَبَاةً عِنْدَ يَهُودِيٍّ فَوَجَدَتْ عِنْدَهُ قَرْمًا طُعْمَةً بِهَا وَخَلَفَ اللَّهُ مَسْرَقَهَا فَسَأَلَ قَوْمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجَادِلَ عَنْهُ وَيُثَرِّقَهُ فَنَزَلَ إِنْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِأَنْزَلْنَا لِحُكْمٍ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبْتَ عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فِيهِ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ كَطُعْمَةٍ خَصِيمًا ﴿۱۰۵﴾ مُخَاصِمًا عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ مِمَّا هَمَمْتَ بِهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا ﴿۱۰۶﴾ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ يُخُونُوهَا بِالْمَعَاصِي لِأَنْ وَبَالَ خِيَانَتِهِمْ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا كَثِيرًا الْخِيَانَةَ أَتَيْمًا ﴿۱۰۷﴾ أَىٰ يُعَاقِبُهُ يَسْتَحْفُونَ أَىٰ طُعْمَةٍ وَقَوْمُهُ حَيَاءٌ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ يَعْلَمُهُ إِذْ يُبَيِّتُونَ يُضْمِرُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ مِنْ عَزَبِهِمْ عَلَى الْحَلْفِ عَلَى نَفَى السَّرْقَةِ وَرَمَى الْيَهُودِيَّ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿۱۰۸﴾ عِلْمًا

هَاتَمٌ يَا هَلْ لَاءِ حَطَابٍ لِقَوْمِ طُعْمَةٍ جَادَلْتُمْ خَاصِمْتُمْ عَنْهُمْ أَىٰ عَنْ طُعْمَةٍ وَذَوِيهِ وَقَرِئَ عَنْهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِذَا عَذِبُهُمْ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ﴿۱۰۹﴾ يَتَوَلَّى أَمْرَهُمْ وَيَذُبُّ عَنْهُمْ أَى لَا أَحَدٌ يَقَعْلُ ذَلِكَ وَمَنْ يَعْمَلُ سُوءًا ذَنْبًا يَسُوءُ بِهِ غَيْرُهُ كَرَمِي طُعْمَةٍ الْيَهُودِيَّ أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ بِعَمَلٍ ذَنْبٍ قَاصِرٍ عَلَيْهِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ مِنْهُ أَى يَتُبُّ يَجِدُ اللَّهَ عَفُورًا لَهُ رَحِيمًا ﴿۱۱۰﴾ بِهِ وَمَنْ يَكْسِبِ إِثْمًا ذَنْبًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ لِأَنْ وَبَالَهَا عَلَيْهَا وَلَا يَضُرُّ غَيْرَهُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿۱۱۱﴾ فِي صُنْعِهِ وَمَنْ يَكْسِبِ خَطِيئَةً ذَنْبًا صَغِيرًا أَوْ إِثْمًا ذَنْبًا كَبِيرًا ثُمَّ يَرَمُ بِهِ بَرِيئًا مِنْهُ فَقَدْ اِخْتَمَلَ تَحْمِلَ بُهْتَانًا بِرَمِيهِ وَإِنَّمَا مُبَيَّنًا ﴿۱۱۲﴾ بَيِّنًا بِكُسْبِهِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ وَرَحْمَتُهُ بِالْعِصَةِ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مِنْ قَوْمِ طُعْمَةٍ أَنْ يُضْلُوكَ عَنْ الْقَضَاءِ بِالْحَقِّ بِنَلْبِسِهِمْ عَلَيْكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ زَائِدَةٍ شَيْءٍ لِأَنْ وَبَالَ إِضْلَالِهِمْ عَلَيْهِمْ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَعَلَّمَكُمَا مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ مِنَ الْأَحْكَامِ

وَالْغَيْبِ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ بِذَلِكَ وَغَيْرِهِ عَظِيمًا ﴿۱۱۳﴾ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ أَيِ النَّاسِ
 أَيِ مَايَتَنَاجَوْنَ فِيهِ وَيَتَحَدَّثُونَ إِلَّا نَجْوَى مَنْ أَمَرَ بِصِدْقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ عَمِلَ بِرَ أَوْ إِصْلَاحِ بَيْنِ النَّاسِ
 وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ الْمَذْكُورَ ابْتِغَاءً طَلَبَ مَرْضَاتِ اللَّهِ لَا غَيْرَ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ بِالْأُنُوفِ
 وَالْيَاءِ أَيِ اللَّهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۱۱۴﴾ وَمَنْ يُشَاقِقِ يُخَالِفِ الرَّسُولَ فِيمَا جَاءَهُ مِنَ الْحَقِّ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ
 لَهُ الْهُدَى ظَهَرَ لَهُ الْحَقُّ بِالْمُعْجَزَاتِ وَيَتَّبِعْ طَرِيقًا غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ أَيِ طَرِيقِهِمُ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ مِنْ
 الدُّبَيْنِ بَأَنِّ يَكْفُرَ نَوْلَهُ مَا تَوَلَّى نَحْنَعْلُهُ وَالْيَاءُ لِمَا تَوَلَّاهُ مِنَ الضَّلَالِ بِأَنِّ نَحْلِي بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِي الدُّنْيَا وَنُضِلُّهُ
 لَدَجْلَهُ فِي الْآخِرَةِ جَهَنَّمَ لِيُخْرِقَ فِيهَا وَسَاءَ ثَمَرُ مَصِيرٍ ﴿۱۱۵﴾ مَرْجَعًا مِي -

۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵

ترجمہ:..... طعمہ امیرق نے ایک ذرہ چرا کر ایک یہودی کے پاس چھادی، چنانچہ تفتیش کے نتیجہ میں جب اس کے یہاں
 برآمد ہوئی تو اس نے طعمہ کا نام لیا لیکن طعمہ نے حلیہ چوری سے انکار کر دیا اور پھر اس کی برادری نے بھی آنحضرت ﷺ سے
 درخواست کی کہ آپ ﷺ اس کی حمایت کیجئے اور اس کو بری کیجئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی) بلاشبہ ہم نے آپ ﷺ پر کتاب
 (قرآن) سچائی کے ساتھ (انزلنا کے متعلق ہے) نازل کر دی ہے تاکہ جیسا کچھ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بتلایا (سکھلادیا) ہے اس
 کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلہ کر داور (طعمہ کی طرح) خیانت کرنے والوں کی طرف داری میں (ان کی حمایت کرتے ہوئے)
 کوئی بات نہ کیجئے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت مانگتے جو کچھ آپ ﷺ نے اس کے بارے میں خیال قائم کر لیا تھا) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بخشے
 والے رحمت رکھنے والے ہیں اور آپ ﷺ پر فرداری نہ کیجئے ان لوگوں کی طرف سے جو اپنے اندر خیانت رکھتے ہیں (گناہوں کی وجہ
 سے خیانت کے مرتکب ہیں۔ کیونکہ ان کی خیانت کا وبال خود ان ہی کے سر پر ہے) اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو پسند نہیں کرتے جو خیانت
 ایل ڈوبے ہوئے (بہت زیادہ خیانت کے مرتکب) ہوں اور بڑے گنہگار ہوں (یعنی اللہ تعالیٰ ان کو سزا دیں گے) یہ لوگ (طعمہ اور اس
 کے خاندان والے شرما کر) انسانوں سے تو چھپاتے پھرتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ سے نہیں چھپا سکتے حالانکہ وہ ان کے ساتھ موجود رہتا ہے
 (جاتا ہے) جب کہ وہ راتوں کو مجلس بٹھا کر ایسی ایسی باتوں کا (چھپا کر) مشورہ کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں (یعنی چوری کے انکار
 پر قسم کھانے کی نیت اور یہودی پر الزام لگا دینا) وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ (کے احاطہ علم) سے باہر نہیں ہے ہاں تم لوگ (طعمہ کی قوم
 کو خطاب ہے) ایسے ہو کہ تم نے طرفداری (حمایت) کی ان لوگوں کی طرف سے (یعنی طعمہ اور اس کے حمایتوں کی جانب سے اور ایک
 قرأت میں لفظ عند ہے) دنیاوی زندگی میں لیکن قیامت کے دن ان کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کون جھگڑے گا (جب وہ ان کو
 سزا دیں گے یا کون ہے جو ان کا وکیل بنے) (ان کی ذمہ داری لے اور ان کی طرف سے مدافعت کرے یعنی کوئی بھی ایسا نہیں کرے گا)
 اور جو شخص کوئی برائی کر بیٹھتا ہے (جس سے دوسرے کو تکلیف پہنچے جیسے طعمہ کا یہودی پر الزام لگانا) یا اپنے ہاتھوں اپنا نقصان کر لیتا ہے
 (گناہ کرنے کے بعد اس پر اصرار کر کے) اور پھر اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتا ہے (توبہ کر لیتا ہے) تو وہ اللہ تعالیٰ کو بخشنے والا اور
 رحمت والا پائے گا اور جو کوئی برائی (گناہ) کما تا ہے تو اپنی جان ہی کے ضرر کے لئے کما تا ہے (کیونکہ اس کا وبال اسی پر پڑے گا کسی
 دوسرے کو نقصان نہیں ہوگا) اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے (اپنے کاموں میں) حکمت والے ہیں اور جس کسی سے کوئی خطاء (معمولی
 گناہ) سرزد ہو جائے یا کسی بڑے گناہ (بڑی تافرمانی) کا مرتکب ہو پھر اسے کسی بے گناہ کے سر تعویپ دے تو اس نے لا دیا

(انھالیہ) بہتان اور کھلے گناہ کا بوجھ (تمہت لگا کر اور ارتکاب کر کے) اور اگر آپ ﷺ پر اللہ تعالیٰ کا فضل نہ ہوتا (اے محمدؐ) اور اس کی رحمت نہ ہوتی (عصمت کی دولت سے سرفراز کر کے) تو ان لوگوں میں سے (طعمۃ) اور اس کے اہل خاندان میں سے) ایک جماعت نے تو پورا ارادہ کر لیا تھا کہ آپ ﷺ کو غلط راستہ پر ڈال دیں (حق فیصلہ کو آپ پر مشترک کر کے) اور یہ لوگ آپ ﷺ کو غلط راستے پر نہیں ڈال رہے ہیں مگر خود اپنی جانوں کو یہ آپ کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا سکتے (من زندہ ہے ان کے گمراہ کرنے کا وبال خود ان ہی پر ہوگا) اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب (قرآن) اور حکمت (احکام قرآنی) نازل کر دیے ہیں اور جو باتیں (احکام و غیب کی) آپ کو مومن نہیں تھیں وہ آپ کو سکھادیں اور آپ پر اللہ تعالیٰ کا (اس معاملہ میں اور دوسرے معاملات میں) بڑا ہی فضل ہے (ان لوگوں کے پوشیدہ مشوروں میں سے) اکثر مشورے (لوگوں کی) بھلائی کے لئے نہیں ہوتے ہاں جو کسی خیر خیرات کے لئے یا کسی نیک کام (اچھے عمل) کے لئے یا لوگوں کے درمیان صلح صفائی کی خفیہ ترغیب دیتے ہیں اور جو کوئی اس طرح کے کام صرف اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل (طلب) کرنے کے لئے کرتا ہے (دنیاوی منافع میں سے اور کوئی اس کا مقصد نہیں ہوتا) تو ہم اسے بڑا اجر عطا کریں گے (نوفیہ نون) اور یا کے ساتھ دونوں طرح سے معطی اللہ تعالیٰ ہیں) اور جو کوئی رسول اللہ کی مخالفت کرے گا (ان کے لائے ہوئے پیغام حق میں) اس ہدایت کی راہ پر واضح ہو جانے کے بعد (جب کہ معجزات کے ذریعہ اس پر حق کھل چکا ہے) اور دونوں کی راہ (دینی طریقہ جس پر وہ چل رہے ہیں) چھوڑ کر دوسرا راستہ چلنے لگے (کفر اختیار کر کے) تو ہم اس کو اسی طرف لے چلیں گے جس طرف جانا اس نے پسند کر لیا ہے (جس گمراہی کو اس نے اختیار کر لیا ہے ہم اس کو اس کا دلی بنادیں گے دنیا میں اس کے لئے آسانیاں اور اسباب فراہم کر کے) اور (آخرت میں) اس کو جہنم رسید کر دیں گے (تا کہ اس میں جل بھجن جائے) اور کیا ہی بری جگہ (نکھاتا) ہے وہ جہنم۔

تحقیق و ترکیب: طعمۃ غم طاء اور فتح اور کسر طاء کے ساتھ تینوں طرح لغت ہے ابیہر قی ہمزہ مضموم اور با مفتوح ہے۔ ان یجادل عنہ کیونکہ چوری کا مال یہودی کے پاس سے برآمد ہوا ہے اس لئے ظاہر حال یہی ہے کہ اس نے چوری کی ہوگی۔ بسمار لکے ابن عباس کی رائے کے مطابق مراد علم قطعی دینی ہے جس طرح رویت اور مشاہدہ سے یقین ہوتا ہے یہی حال علم دینی کا بھی ہے لیکن دوسرے حضرات وحی اور اجتہاد دونوں مراد لیتے ہیں۔ شیخ ابو منصورؒ نے جو اجتہاد پر اس سے استدلال کیا ہے۔ واستغفر اللہ حسنات الابرار سینات المقربین کے قیل ہے۔

لا یحب کی تفسیر جلال محقق ای یعاقبہ کے ساتھ کر رہے ہیں گویا لازمی مجازی معنی کا ارادہ کیا گیا ہے۔ خو انما بائذ کا صیغہ ہے اشارہ ہے متعدد دخیانتوں کی طرف، چوری کرنا، یہودی پر غلط اتہام رکھنا، جھوٹی شہادت۔

بضمروں تہیت کے اصل معنی رات میں تدبیر کر لے کے ہیں۔ مراد پوشیدہ مشورے کرنا۔ ہانسٹم مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ ہانسٹم مبتداء ہؤلہ خبر ہے اور اول کی ہاتھ بیہ کے لئے ہے۔ ام من تفتازانی کی رائے یہ ہے کہ لفظ ام کے بعد جہاں اسم استفہام ہو وہاں ام کن بدل ہوتا ہے۔ ام منقل یا ام منقطع نہیں ہوتا لیکن صاحب معنی کی تحقیق یہ ہے کہ ام منقطع کے معنی اضراب کے ہوتے ہیں پھر کبھی صرف اضراب کے لئے ہوتا ہے اور کبھی استفہام انکاری یا طلب کو بھی مضممن ہوتا ہے لا احد یعنی دونوں جگہ استفہام انکاری کے معنی ہیں۔ یستغفر اللہ اس سے معلوم ہوا کہ گناہ خواہ کتنا ہی بڑا ہو حتیٰ کہ کفر ہو یا دانستہ قتل وغیرہ سب صحیح توبہ کے بعد معاف ہو سکتے ہیں انما و ثم کے معنی کسر اور توڑنے کے آتے ہیں۔ گناہ بھی چونکہ حابط اعمال ہوتا ہے اس لئے اثم کہلایا۔

لولا فضل اللہ اس میں نفس ہم کی نفی کرنی مقصود نہیں کہ وہ تو واقع ہو چکی تھی بلکہ آپ ﷺ کے اضلال کے اس پر مرتب ہونے کی نفی کرنی ہے۔ من شی من زائد ہے اور مصدر کی وجہ سے موضع نصب میں ہے۔

من نَجَوْنَهُمْ مفسر علامؒ نے الناس سے اشارہ کر دیا کہ آیت کا نزول اگرچہ طعمہ وغیرہ کے ساتھ خاص ہے لیکن عموم مراد ہے الانجسری یعنی استثناء متصل ہونے کی طرف اشارہ ہے کیونکہ نجوی مصدر ہے صرف مضاف ہو رہا ہے اور بعض نے استثناء منقطع کہا ہے کیونکہ من اشخاص کے لئے آتا ہے تا جی کی جنس سے نہیں ہے اس لئے لیکن کے معنی میں ہے۔

او معروف اللہ کی طاعت مراد ہے جس میں تمام نیک کام داخل ہو جائیں گے۔ یہ عطف عام علی الخاص ہے اور او اصلاح بیق الناس کا اور معروف پر عطف خاص علی العام ہو رہا ہے مقصود اہتمام ہے اور ان تین باتوں کی تخصیص اس لئے ہے کہ عمدہ کا ایصال نفع ہو گیا یا دفع شر۔ پھر ایصال نفع جسمانی ہوگا جیسے صدقات، یا روحانی جیسے امر بالمعروف اور دفع شر کی مثال جیسے اصلاح بین الناس۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے امش میلًا عمدہ ریضا امش میلین اصلح بین الثین بہر حال کثرت کلام سے مفاسد بھی زیادہ ہوتے ہیں من کثر لفظہ کثر سقطہ

ارشاد نبوی ﷺ ہے ہل یکب الناس فی النار علی وجوہہم الا حصائد الستہم۔ ومن یشاقق یہاں فک ادغام کے ساتھ ہے اور سورہ حشر میں یہی لفظ ادغام کے ساتھ ہے کیونکہ الف لام لفظ اللہ کے ساتھ لازم الاستعمال ہے لفظ رسول کے ساتھ لازم نہیں ہے اور چونکہ لزوم میں نقل ہوتا ہے جو متعقی تخفیف ہے اس لئے لفظ اللہ کے ساتھ ادغام کیا گیا ہے۔

غیر سبیل المؤمنین یہ دلیل ہے اجماع کے حجت ہونے پر کتاب و سنت کی طرح سبیل المؤمنین کا خلاف بھی جائز نہیں ہے کیونکہ غیر سبیل المؤمنین کے اتباع اور شقاق رسولؐ دونوں کی سزائیں شدید وعید بیان کی جارہی ہے پس موالاة رسولؐ کی طرح جمہور کا اتباع واجب ہے۔ قاضی بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ اس آیت سے اجماع کی مخالفت کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ وعید شدید سے مخالفت رسولؐ اور مخالفت طریق مؤمنین میں سے یا ہر ایک کی حرمت معلوم ہوتی ہے اور یا کسی ایک کی اور یا دونوں کے مجموعہ کی چونکہ اخیر کے دو احتمال باطل ہیں اس لئے پہلی صورت متعین ہے لیکن اگر غور کیا جائے تو ایک صورت اور بھی نکل سکتی ہے کہ شقاق رسولؐ یعنی غیر طریق مؤمنین کا اتباع ہو۔

رابطہ:..... آیات گذشتہ میں کفار مجاہرین اور غیر مجاہرین یعنی منافقین کا ذکر تھا۔ آئندہ بھی منافقین ہی کے ایک خاص واقعہ کا ذکر ہے جس میں ان کا نفاق کھل گیا تھا۔

شان نزول:..... جلال محققؒ نے شان نزول کے سلسلہ میں جس واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے ترجمہ ثانی اور حاکم کے بیان کے مطابق اس کا حاصل یہ ہے کہ بنو ہیرق کے ایک شخص بشیر نامی منافق نے حضرت رفاعہؓ کی بخاری سے آنا اور ہتھیار چالے تلاش کے سلسلہ میں لوگوں کو بشیر پر شبہ ہوا تو بنو ہیرق نے بشیر کی حمایت اور برأت کی اور چوری میں حضرت لبیدہؓ کا نام لے دیا۔ حضرت رفاعہؓ نے اپنے بھتیجے حضرت قتادہؓ کے ذریعہ بارگاہ رسالت میں صورت حال پیش کر دی تو آپ ﷺ نے تحقیق کا وعدہ فرمایا۔ بنو ہیرق کو خبر ہوئی تو اپنے ایک سردار اسیر کے پاس مشورہ کے لئے جمع ہوئے اور پھر سب مل کر خدمت القدس میں حاضر ہوئے اور رفاعہؓ و قتادہؓ کی شکایت کی کہ بلا تحقیق ایک دین دار گھرانہ پر چوری کا الزام لگا رہے ہیں اور اس سے مقصود آپ ﷺ کی طرف داری اور ہمدردی حاصل کرنا تھا سو اس میں تو خیر کامیابی نہیں ہوئی لیکن جب قتادہؓ حاضر خدمت ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم ایسے لوگوں پر بے سند کیوں الزام لگاتے ہو؟ غرض کہ انہوں نے اپنے چچا رفاعہؓ سے جا کر جب یہ باتیں نقل کیں تو وہ اللہ پر بھروسہ کر کے خاموش ہو گئے جس پر یہ دو رکوع کی آیات اجزا عظیمہ تک نازل ہوئیں۔ لیکن جب چوری ثابت ہو گئی اور مال مسروقہ برآمد ہوا اور وہ مالک کو دلایا گیا تو بشیر ناراض ہو کر مرتد ہو گیا اور شرکین کہہ سے جا ملا اس پر آیت ومن یشاقق الخ نازل ہوئی۔ مکہ میں جا کر بھی حسب عادت کسی کے نقب لگایا کہ

اتفاق سے اس پر دیوار گری اور مر گیا۔

﴿تشریح﴾: آنحضرت ﷺ کو مقدمات میں سب پہلوؤں کی رعایت اور احتیاط رکھنے کی تعلیم:.....

ولا تکن ولا تجادل وغیرہ آیات کا حاصل یہ ہے کہ فضل الہی چونکہ آپ ﷺ کے شامل حال ہے اس لئے آپ ﷺ نے ان میں سے کوئی کام نہیں کیا پس اس طرح ہر غلطی کی نفی ہوگئی اور کسی کام کے منع کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ زمانہ ماضی میں یہ کام کیا گیا ہے بلکہ نہیں کا اصل فائدہ یہ ہوتا ہے کہ آئندہ کے لئے حقیقت حال سے آگاہ کر کے بندش کر دی جاتی ہے پس حاصل یہ ہوگا کہ جس طرح اب تک ایسی باتوں سے آپ ﷺ بچ رہے آئندہ بھی پرہیز رکھئے۔ اس لئے یہ انتظام آپ کی عصمت کے منافی نہیں ہے اور علی قدر مراتب چونکہ اس خیانت میں دوسروں کی اعانت بھی شامل رہی اس لئے سب خائن ہوئے اور اسی لئے حج کا صیغہ استعمال کیا گیا اور بغیر حج دلیل اور معتبر سند کے کسی کو دیندار سمجھنا اگرچہ گناہ نہیں ہے بلکہ فی لفظ حسن ظن کے محمود ہونے کی وجہ سے عجب نہیں کہ کسی درجہ میں مستحسن ہی ہو لیکن چونکہ وہ بیوقوف آپ ﷺ کے دیندار سمجھتے اور اتنا فرما دینے سے ممکن تھا کہ حقدار اپنے حق کو چھوڑ بیٹھیں چنانچہ فائدہ خن موش ہو کر بیٹھ ہی رہے تھے گویا بالواسطہ ہی کسی مگر یہ بات آپ کے شایان شان نہیں ہے۔

اور معروف میں تمام نافع اور شروع کام داخل ہو گئے۔ خواہ ان میں دنیوی نفع ہو یا دینی اور صدقہ اگرچہ اس میں داخل تھا لیکن نفس پر شاق ہونے کی وجہ سے اس کا علیحدہ اہتمام فرمایا اور چونکہ شیر نے دوسروں کے مال کی چوری کی اس لئے اس کے مقابلہ میں دوسرے کو مال دینے کی ترغیب اور بھی مناسب مقام ہوئی۔ اسی طرح اصلاح بین الناس بھی اگرچہ معروف میں داخل ہے لیکن نا اتفاقی بڑے بڑے مفاسد کی بڑ ہے اور اصلاح میں اس کا انسداد ہے اس لئے اس کی بھی تصریح فرمادی۔

اتباع سنت اور مسلمانوں کے سوا اِعْظَم کی پیروی:..... نیز من یساق الرسول کے ساتھ اتباع غیر سبیل المؤمنین کا اضافہ دلیل الہی کے طور پر ہے کیونکہ رسول اللہ کے طریقہ کا مشاہدہ تو ہر وقت مشکل ہے آپ ﷺ کے زمانہ میں اکثر حضرات کے آپ سے غائب ہونے کی وجہ سے اور بعد میں آپ ﷺ کی وفات شریف کی وجہ سے۔ رہا اس طریقہ کا روایتی یا داریتی مشاہدہ منصوص اور غیر منصوص میں۔ سو وہ راویوں اور ائمہ مجتہدین کے واسطہ سے ہو سکتا ہے پس آپ ﷺ کے طریقہ کی موافقت یا مخالفت کا معروف معیار مؤمنین کا اتباع یا عدم اتباع ہی ہوگا۔ اس لئے اس آیت سے اجماع کا وجوب اور جمیعت معلوم ہوئی اور اس کی مخالفت کا حرام ہونا معلوم ہوا گویا کتاب و سنت کی طرح اس کے منکر کو بھی کافر کہا جائے گا اور اجماع کو خبر مشہور اور خبر واحد پر مقدم سمجھا جائے گا بشرطیکہ ہر دور میں اس کے نقل پر اجماع ہو رہا ہو کیونکہ اس کی نقل میں اگر افراد ہوگا تو پھر خبر واحد ہی کے درجہ میں رہے گا اور اجماع میں عزیمت کا درجہ یہ ہے کہ ہر ایک مجتہد سے قولاً یا عملاً اتفاق کی تصریح ہو اور رخصت کا درجہ یہ ہے کہ بعض کی طرف سے تصریح اور بعض کی طرف سے سکوت ہو اور ایسے مجتہدین کا اجماع معتبر ہوتا ہے جو اہل ہوئی اور فاسق نہ ہوں اور بعض کے نزدیک صرف صحابہ کا اور بعض کے نزدیک صرف اہل مدینہ کا اجماع معتبر ہوتا ہے۔

لَا تُف آیت:..... آیت واستغفر اللہ صوفیاء کے اس قول کی اصل ہے حسنات الابوار سینات المقربین نیز اس سے یہ معلوم ہوا کہ کمال خواہ کیسا ہی حاصل ہو جائے لیکن تکالیف شریعہ کسی وقت اور کسی حال میں بھی ساقط نہیں ہو سکتیں۔ آیت لولا فضل اللہ سے معلوم ہوا کہ کسی کو اپنے علم و عمل پر اعتنا اور تکبر نہیں کرنا چاہیئے۔

آیت لاخیر فی کلیر الحج جابل مشائخ کے اس خیال کی تعلیل اور تردید کر رہی ہے کہ طریقت، حقیقت، معرفت میں کوئی مخل

تعلیم شریعت کے خلاف ہوئی ہے یا شریعت اور ہے، طریقت اور یا طریقت وغیرہ کی تعلیم سینہ بسینہ جاری رہتی ہے۔

آیت ومن یفعل ذلک الخ کا منطوق اس پر دلالت ظاہر کر رہا ہے کہ جو شخص سالک محض رضائے الہی کی نیت کرے اور ثواب کی نیت نہ کرے تو اس کو ثواب بھی مل جاتا ہے لیکن اس آیت کا مفہوم اس پر دلالت کرتا ہے کہ تمام ثمرات اعمال رضائے الہی کے تابع ہوتے ہیں جب رضاء حاصل کرنے کا قصد ہو تو دوسرے ثمرات بلا قصد عطا ہو جاتے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١١١﴾ عَنِ الْحَقِّ إِنْ مَا يَدْعُونَ يَعْبُدُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ أَىَ إِلَهٍ أَىَ غَيْرِهِ إِلَّا انْثَاءً أَصْنَامًا مَوْثِقَةٌ كَاللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ ۖ وَإِنْ مَا يَدْعُونَ يَعْبُدُونَ بَعَادَتِهَا إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١١٢﴾ خَارِجًا عَنِ الطَّاعَةِ لِطَاعَتِهِمْ لَهُ فِيهَا وَهُوَ إِبْلِيسُ لَعَنَهُ اللَّهُ أَبَدَهُ عَنْ رَحْمَتِهِ وَقَالَ أَىَ الشَّيْطَانِ لَا تَخِدُنَّ لَأَجْعَلَنَّكِ مِنَ الْمَرْغُوبِ ۖ فَذَرْنِي يَنْصِبْ مَا يَحْتَضِرُ ۖ فَطُغِيَ أَدْعُوهُمْ إِلَى طَاعَتِي وَلَا ضَلَّاهُمْ عَنِ الْحَقِّ ۖ بِالْأَسْوَءِ وَلَا يُؤْمِنُهُمُ الْقَبْىَ فِى قُلُوبِهِمْ طُولَ الْحَيَاةِ وَأَنْ لَا يَبْعَثَ وَلَا حِسَابَ ۖ وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَسْتَكُنَّ يُقْطَعْنَ أَذَانُ الْأَنْعَامِ وَقَدْ فَعِلَ ذَلِكَ بِالْبَحَائِرِ ۖ وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَغْيِرَنَّ خَلْقُ اللَّهِ ۖ دِينَهُ بِالْكَفْرِ وَإِحْلَالَ مَحَارِمٍ وَتَحْرِيمِ مَا أَحَلَّ ۖ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا يَتَوَلَّاهُ وَيُطِيعُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَىَ غَيْرِهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١١٣﴾ بَيْنَا لِمَصِيرِهِ إِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِ يَبْعُدُهُمْ طُولُ الْعُمُرِ وَيُؤْمِنُهُمْ نَيْلُ الْأَمْالِ فِى الدُّنْيَا وَأَنْ لَا يَبْعَثَ وَلَا جَزَاءَ وَمَا يَبْعُدُهُمُ الشَّيْطَانُ بِذَلِكَ إِلَّا غُرُورًا ﴿١١٤﴾ بَاطِلًا أُولَئِكَ مَا لَهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١١٥﴾ مُعَذَّلًا وَالدِّينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا أَىَ وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ وَحَقَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَىَ لَا أَخَذَ أَصْدَقَ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١١٦﴾ قَوْلًا وَنَزَلَ لِمَا افْتَحَرَ الْمُسْلِمُونَ وَأَهْلَ الْكِتَابِ لَيْسَ الْأَمْرُ مَتَوَطًّا بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ۖ بَلْ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ ۖ إِمَّا فِى الْأَجْرَةِ أَوْ فِى الدُّنْيَا بِالْبَلَاءِ وَالْمِحَنِ كَمَا وَدَّ فِى الْحَدِيثِ وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَىَ غَيْرِهِ وَلِيًّا يَحْفَظُهُ وَلَا نَصِيرًا ﴿١١٧﴾ يَمْنَعُهُ مِنْهُ وَمَنْ يَعْمَلْ شَيْئًا مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ بِالْإِنْبَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١١٨﴾ قَدَرُ نَفْرَةِ التَّوَّابِ وَمَنْ أَىَ لَا أَخَذَ أَحْسَنَ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ أَىَ انْقَادًا وَأَخْلَصَ عَمَلَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ مُوجِدٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ الْمُؤَافَقَةَ لِمِلَّةِ الْإِسْلَامِ حَقِيقًا حَالًا أَىَ مَاثِلًا عَنِ الْأَذْيَانِ كُلِّهَا إِلَى الدِّينِ الْقِيمِ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١١٩﴾ صَفِيًّا

خَالِصُ الْمُحِبَّةِ لَهُ، وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَلَكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ
 مُّحِيطًا ﴿۱۲۶﴾ عَلَمًا وَفُتُوْرَةً أَى لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ

ترجمہ:..... اللہ تعالیٰ یہ بات بخشے والے نہیں کہ ان کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا جائے اور اس کے سوا جتنے گناہ ہیں وہ جسے چاہیں بخش دیں اور جس کسی نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا تو وہ ٹھیک کر سیدھے (صحیح) راستے سے ٹھیک کر بہت دور جا پڑا یہ نہیں پکارتے (شریک پوجا پاٹ نہیں کرتے) اس کے (اللہ کے) سوا (یعنی غیر اللہ کی پرستش نہیں کرتے) مگر بیبیوں کو (جوزمانی قسم کے بت ہیں جیسے لات، منات، عزیٰ) اور نہیں پکارتے ہیں (اپنے طریقوں کے مطابق بندگی نہیں کرتے ہیں) مگر شیطان مردہ کو (جو اللہ کی فرمانبرداری سے خارج ہو چکا ہے اور یہ بندگی کرنے میں اس کی اطاعت کرتے ہیں مراد اٹلیں ہے) جس پر اللہ لعنت کر چکے ہیں (اپنی رحمت سے دور پھینک چکے ہیں) اور کہتے ہا (یعنی شیطان) میں نے کر رہا ہوں گا (اپنے لئے مخصوص کر لوں گا) تیرے بندوں میں سے ایک حصہ مقررہ (علحدہ کر اپنی طاعت کے لئے بلاؤں گا) اور ضرور انہیں برکاؤں گا (دوسوے ڈال ڈال کر صحیح راستے سے) اور ضرور آرزوؤں میں انہیں الجھائے رکھوں گا (ان کے دلوں میں لمبی عمر کو اور قیامت و حساب نہ ہونے کو بٹھلاؤں گا) اور ضرور انہیں سکھلاؤں گا جس سے وہ تراث کر دیں گے (چیرا کر دیں گے) چوپاؤں کے کان (چٹا نیچہ بھیرہ جانوروں کے ساتھ وہ ایسی کاروائی کیا کرتے تھے) اور میں ان کو یہ بھی بتاؤں گا کہ وہ ضرور اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑ دیا کریں (اس کے دین کو کفر سے، حلال کو حرام سے، حرام کو حلال سے بدل دیا کریں) اور جو کوئی شیطان کو اپنا رفیق بنائے گا (کہ جس کی اطاعت کا دم بھرے گا) اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر (یعنی غیر اللہ کو دوست بنائے) تو یقیناً وہ تباہی میں پڑ گیا جو کھلی تباہی ہے (کیونکہ اس کا انجام ہمیشہ کا جہنم ہوگا) شیطان ان سے وعدہ کرتا ہے (درازی عمر کا) اور آرزوؤں میں ڈالتا ہے (دنیا کی امیدیں دلاتا ہے اور یہ کہ قیامت اور جزا کوئی چیز نہیں ہے) اور شیطان ان سے جو کچھ وعدہ کرتا ہے (اس کے بارے میں) وہ فریب (جھوٹ) کے سوا کچھ نہیں کہتی وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکانا جہنم ہے اور یہ اس سے ٹھکنے کی کوئی راہ (موت) نہیں پائیں گے اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام انجام دیئے تو ہم انہیں ایسے باغوں میں داخل کریں گے جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی وہ ہمیشہ ان ہی نہروں میں رہیں گے یہ اللہ کا وعدہ حق ہے (یعنی اللہ نے ان سے اس کا وعدہ کیا ہے اور اس نے سچا وعدہ کر دکھایا ہے) اور اللہ سے بڑھ کر بات کہنے میں سچا اور کون ہو سکتا ہے (یعنی کوئی نہیں ہو سکتا اور مسلمان اور اہل کتاب نے جب آپس میں فخریہ گفتگو شروع کی تو یہ آیت نازل ہوئی) نہ تو تمہاری آرزوؤں پر (معاملہ موقوف) ہے نہ اہل کتاب کی تمناؤں سے کام چلتا ہے (بلکہ اچھے کام پر مدار ہے) جو کوئی برائی کرے گا ضروری ہے کہ اس کا بدلہ پائے (خواہ آخرت میں یا دنیا میں مبتلائے بلا و مصیبت کر کے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے) پھر اللہ کے سوانہ تو اسے کوئی دوست ملے (جو اس کی حفاظت کرے) اور نہ دو گار (کہ جو اس کو روک سکے) اور جو کوئی (کچھ) اچھے کام کرے گا خواہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ ایمان بھی رکھتا ہو سو ایسے ہی لوگ جنت میں داخل ہوں گے (بدخلوں مجبول اور معروف دونوں طرح ہے) اور رابائی برابر (جھوڑے کی گھنٹی کی جھلی برابر) بھی ان کے ساتھ بے انصافی ہونے والی نہیں ہے اور اس آدمی سے بہترین کس کا ہو سکتا ہے (یعنی کسی کا نہیں) جس نے اللہ کے آگے سر اطاعت جھکا دیا (مطیع اور مخلص بن گیا) اور وہ نیک عمل (پرستار توحید) بھی ہو اور اس نے ابراہیم کے طریقہ کی پیروی کی ہو (جو اسلام کے طریقہ کے مطابق ہے) جس میں کئی کا نام نہیں (یہ حال ہے یعنی تمام مذاہب سے ہم کر سیدھے راستہ کی طرف مائل تھے) اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اپنا دوست بنالیا تھا (برگزیدہ اور سچی محبت والا) اور جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب اللہ کی (ملک اور مخلوق اور

بندے) ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حاکم کئے ہوئے ہیں (بلحاظ علم و قدرت کے یعنی ہمیشہ ان کمالات و صفات سے متصف رہتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: بعد ازاں کیونکہ شرک سب سے بڑی گمراہی ہے اور حق سے بہت دور بھی ہے۔ اسی طرح شرک انفرادہ اور گناہ عظیم بھی ہے الا ان شاء اللہ جمع اٹنی کی ہے۔ بعض بت مردانی شکل کے اور بعض زنانی شکل کے بتایا کرتے تھے اور زنانہ لباس اور زیورات بھی پہناتے رہتے تھے۔ لات کو اللہ اور منات کو منان کا اور عزیٰ کو عزیز کا مؤنث سمجھتے تھے جیسے ہندوستان کے ہندو دیوی دیوتاؤں کو اسی طرح بنا کر پوجتے ہیں المرید مرد یعنی خروج و مجرد فلیستکن بت بمعنی قطع۔

بالسحانو بحیرۃ کی جمع ہے اونٹنی چار دفعہ کی ولادت کے بعد پانچویں مرتبہ مادہ جنے تو اس کو مشرکین بتوں کے نام پر وقف کر دیتے تھے اور دودھ بوند سے انقاع نہیں کرتے تھے اور بطور نشانی اس کا کان چھیدا دیا کرتے تھے۔ مصباح میں ہے کہ بحیرہ بمعنی اسم مفعول ہے یعنی کان چھیدا ہوا۔ خلق اللہ مراد دین ہے جیسے لا تبدیل لخلق اللہ ای لدین اللہ ابن عباسؓ سے بھی یہی مروی ہے اور بعض نے تغیر فطرۃ مراد لی ہے اور مشہور صورت شکل کی تبدیلی ہے انسان کا فحشی کرنا، گوندنا سیاہ خضاب کرنا بھی اس میں داخل ہے اور حضرت انسؓ بکرے وغیرہ کے فحشی کرنے کو بھی مکروہ سمجھتے تھے لیکن جمہور کے نزدیک جائز ہے ضرورت کی وجہ سے۔

یعدہم یعنی ان دونوں کا مفعول محذوف ہے اور ضمیریں لفظ من کی طرف راجع ہیں اور جمع لانا بلحاظ معنی ہے۔

عنہا محیصا حیص کے معنی عدول اور ہرب کے ہیں یہ متعلق ہے محذوف کے اور پھر حیص سے حال واقع ہو رہا ہے۔ ای کا ناسخ عنہا۔ یجدون کے متعلق بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ عن کے ذریعہ متعدی نہیں ہوتا اور محیصا کے متعلق بھی نہیں ہے کیونکہ حیص اگر اسم ظرف ہے تو مطلقاً عامل نہیں ہوگا اور مصدر ہے تو مصدر معمول مقدم پر عمل نہیں کر سکتا لیکن رضی نے ظرف مقدم میں مصدر کا عمل جائز مانا ہے اور متأخرین نے بھی اس کو اختیار کر لیا ہے اور حال بھی ہو سکتا ہے۔

ای وعدہم ان دونوں میں اول مصدر منصوب ہے اور یہ مفعول مطلق تاکید لفظہ اور دوسرا تاکید لفظہ ہے۔

ومن اصدق یہ شیطانی جھوٹے مواعید کے مقابلہ میں فرمایا گیا ہے۔ قلیلا قول کی طرح مصدر ہے اور ابن السکیت کہتے ہیں کہ قائل اور قیل دونوں اسم ہیں مصدر نہیں ہیں اور منصوب علی التمییز ہیں۔ اقتصر المسلمون اہل کتاب کا استدلال تو یہ تھا نبینا قبل نبیکم و کتابنا قبل کتابکم ونحن اولی باللہ منکم اور مسلمان اس کے جواب میں کہتے ہیں نحن اولی منکم نبینا خاتم النبیین و کتابنا یقضی علی الکتاب المتقدمہ (ابن جریرین مردق مرسل)

لیس بامانیکم اس میں بالیکہ ہے جیسے زید بالباب میں ہے اور زائد نہیں ہے اور لیس کا اسم مشتق ہے ای لیس الامر اور امر سے مراد ثواب ہے ای لیس ما وعد اللہ من الثواب یحصل بامانیکم ایہا المسلمون ولا بامانی اہل الکتاب مسلمانوں کی امید تو یہ ہیں کہ ایمان لانے کے بعد اللہ میاں ان کے سارے چھوٹے بڑے گناہ معاف فرمادیں گے اور کسی بات پر مؤاخذہ نہیں کریں گے اور اہل کتاب کی بلند پروازیاں تو یہاں تک ہیں کہ وہ کبھی جہنم میں نہیں جائیں گے۔ الا ایسا معدودہ اور حق سے مروی ہے کہ ایمان دل کے بہلانے کا نام نہیں ہے بلکہ ایمان دل میں جڑ پکڑتا ہے اور عمل اس کی تصدیق کرتا ہے لیکن کچھ لوگ دنیا سے خالی ہاتھ محض چند تمناؤں کے لے کر گزر جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہمیں اللہ سے حسن ظن ہے حالانکہ وہ بالکل جھوٹے ہیں اگر انہیں حسن ظن ہوتا تو اس کے ساتھ حسن عمل ہونا چاہئے تھا۔ اور امید تو اسے کہتے ہیں جس کے ساتھ عمل بھی ہو اور بل عمل تو محض تمنا اور آرزو کہلائی جاتی ہے جو ایک طرح کی موت ہے جس میں عمل ختم ہو جاتا ہے۔ کمادورنی الحدیث چنانچہ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو ہم لوگ رونے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے لئے تو اس آیت کے بعد کچھ نہیں رہا فرمایا ابشر و افسانہ لا یصیب احدا منکم مصیبة فی الدنیا

الاجعلہا للہ کفارة حتی الشوكة اللتی تقع فی قدمہ اسی طرح حضرت ابو بکرؓ نے اس آیت کے نزول کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں سے کون ہے جس نے کوئی برا عمل یا گناہ نہیں کیا بس اس طرح تو کوئی بھی سزا سے نہیں بچ سکے گا؟ فرمایا تم اور تمہارے ساتھیوں کو دنیا ہی میں بدلے ملنے رہتے ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ سے تمہاری ملاقات خطاؤں سے پاک صاف ہو کر ہوگی لیکن دوسروں کے سب معاملات جمع ہوتے رہتے ہیں حتیٰ کہ قیامت میں سب اکٹھی کسر نکل جائے گی اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ پھر کون بچ سکے گا؟ فرمایا کیا تم بہا نہیں ہوتے اور کیا تمہیں کوئی مصیبت پیش نہیں آتی؟ عرض کیا جی ہاں! فرمایا یہی تو وہ جزاء ہے۔

ومن یعمل شیئاً لیجبن من تعذیبہ ہے کیونکہ کوئی ایک انسان تمام طاعات نہیں کر سکتا۔ من احسن یعنی من استفہام انکاری ہے۔ واتبع یہ لازم کا عطف ملزوم پر ہے یا علت کا معلول پر اور یا حال ثانیہ ہے اور اس سے مقصود مشرکین پر رد کرنا ہے جو حضرت ابراہیمؑ کو مدح مانتے ہوئے ان کے اتباع سے محروم بلکہ خلاف کے مرتکب ہیں۔

حقیقاً یہ ابراہیمؑ سے یا اتباع کے فاعل سے یا ملہ سے حال ہو سکتا ہے۔ خلیلا خلاۃً خلال سے ہے محبت جو دل میں پیوست ہو جائے۔ زجاج کہتے ہیں غلیل وہ ہوتا ہے کہ اس کی محبت میں خلل نہ ہو۔ خلیۃ بمعنی دوستی اور ابراہیمؑ کا کھرا ارثیم لئے ہے۔ اللہ یعنی ابراہیمؑ سے اللہ کی دوستی کی احتیاج اور عرض کی وجہ سے نہیں ہے وہ تو مالک مختار قادر مطلق ہے یا ایسے قادر مطلق کے ہوتے ہوئے بے اختیار چیزوں کی بندگی کیسے مناسب ہے۔

رابطہ..... بچھلی آیات میں مخالفین کے ساتھ جہاد سنانی کا ذکر تھا۔ ان آیات میں مخالفین سے محلہ لسانی کیا جا رہا ہے ان کے لئے بنیاد عقائد اور نظریات و افکار کا انکار اور شریک باتوں کا رد ہے۔ اللذین امنوا الخ سے مسلمانوں کے لئے پیغام بشارت سنایا جا رہا ہے جیسا کہ وعدہ اور وعید کے سلسلہ میں قرآن کریم کی عادت ہے۔

شان نزول:..... ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عرب کا ایک بوڑھا شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں گناہوں میں غرق ایک بوڑھا ہوں لیکن میں نے جب سے ہوش سنبھالا ہے اللہ کے ساتھ شریک نہیں کیا۔ بلکہ اس پر ایمان لایا ہوں اور اس کے سوا کبھی کسی کو کار ساز نہیں سمجھا اور کبھی دلیری سے گناہ نہیں کئے اور میں نے کبھی ایک لمحہ کے لئے یہ خیال نہیں کیا کہ میں اللہ سے بچ کر کہیں بھاگ سکتا ہوں بلکہ ہمیشہ تادم و تاب رہا ہوں فرمائیے میرے لئے کیا حکم ہے؟ اس پر یہ آیات ان اللہ الخ نازل ہوئیں اور آیت لیس بسامانیکم کے شان نزول کی طرف جلال محقق نے خود اشارہ کر دیا ہے یا وہ دور وراثتیں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو بکرؓ ہیں جن کا ذکر ابھی کیا گیا ہے۔

تشریح:..... چونکہ تو حید عقلاً واجب ہے اور شرک و کفر فی الحقیقت بغاوت اور صانع عالم کی اہانت ہے۔ اس لئے دونوں ناقابل معافی جرم سمجھے گئے ہیں شرک و کفر میں عام خاص کی نسبت ہے اور دوسرے تمام گناہ شرک و کفر سے کم درجہ سمجھے گئے ہیں۔ اس لئے قابل معافی ہیں شرک و کافر تو حکومت الہیہ اور اس کے اقتدار اعلیٰ ہی کو چیلنج کرتا ہے اس لئے لائق گردن زدنی اور ہمیشہ کی سزا کا مستحق ہے۔ برخلاف عام گنہگار کے کہ وہ حکومت الہیہ کا وفادار ہوتے ہوئے قصور وار ہے اس لئے مستحق ترحم ہو سکتا ہے۔

مشرکین عرب کے دیوی دیوتا:..... روح المعانی میں حسنؓ سے منقول ہے کہ عرب میں ہر قبیلے کے زنانے بت تھے ان کو انشی بنی فلان کہا جاتا تھا اور آیت میں مردانہ بتوں کی نفی کرتا نہیں ہے بلکہ تخصیص ذکر کی میں مزید تحقیق کرنی ہے کہ پوجا کرنے بھی

چلے تو اس میں یہ بے عقلی کی کہ معبود تائی چیزوں کو بنایا۔ جن میں خود ہی عقلی مادہ کم ہوتا ہے پس حصر مجموعہ کے لحاظ سے ہوگا جس کا ایک جز دو دیویوں کی پوجا کرنا اور دوسرا جز و شیطان کی پوجا ہے جس سے مراد اس کا کہنا ماننا ہے چنانچہ مجاورات میں شیطان کے کہنے سے غیر اللہ کی عبادت کرنے کو شیطان ہی کی عبادت سمجھا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ تقدیر کا نام اس طرح ہوگی ان یبدعون الا انشاءوا لا شیطانا اب غیر اللہ کی پریشانی کوئی صورت اس حصر سے خارج نہیں ہوگی آگے شیطان کی تین برائیاں مذکور ہیں متمرّد، ملعون، دشمن پھر اس کے چند اقوال اس کی دشمنی ثابت کرنے کے لئے نقل کر دیئے ہیں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سب باتیں کفر و شرک ہی ہوں بلکہ بعض باتیں ان میں فتنہ کی بھی ہیں۔

صورت شکل بدلنے یا داڑھی منڈوانے کا قانون:..... اور آیت میں ہر تقریر کی مذمت مقصود نہیں بلکہ جو تغیر باعث فساد ہو وہ مذموم ہے جیسے داڑھی منڈوانا، ورنہ اگر عدم افساد ہو بلکہ اس کے ساتھ کچھ اصلاح بھی ہوتی ہو تو وہ مستحسن ہے جیسے ختنہ کرنا، ناخن تراشنا اور جس تغیر میں نہ فساد ہو اور نہ اصلاح وہ جائز ہوگا جیسے جانوروں کا خنسی کرنا، مقدار مسنون سے بڑھی ہوئی داڑھی تراشنا لیکن فساد یا اصلاح کے وجود و عدم کا اصل مدار شریعت پر ہوگا نہ کہ عرف پر کیونکہ اول تو عرف شرع کے برابر نہیں دوسرے ہر جگہ کا عرف اور لوگوں کی رائے مختلف ہوتی ہے پس اس رفع تعارض کی کیا صورت ہوگی اور خلق اللہ کی تفسیر نکتہ پٹی بھی ہو سکتی ہے یعنی پیدائشی چیزوں میں رد و بدل اور تشریف خلق بھی مراد ہو سکتا ہے یعنی خدا کی پسندیدہ شکل و صورت وضع قطع اختیار کرو۔

بغیر اطاعت و عمل خالی تمناؤں سے کچھ نہیں ہوتا:..... لیس سامانیکم کا حاصل یہ نکلا کہ اہل کتاب کے پاس خالی تمنا ہی ہیں اور مسلمانوں کے پاس تمناؤں کے ساتھ عمل بھی ہے اس لئے مسلمان ہی بڑھے رہے۔ ہر نبی کو اس کے مقام و منصب کے لائق مناسب خطابات دیئے گئے ہیں کسی کو کلیم اللہ، کسی کو ذبیح اللہ، کسی کو صفی اللہ، کسی کو نبی اللہ، کسی کو خلیل اللہ علیہم السلام کہا گیا۔ خلیل اللہ نہایت رفیع القلب ہے جو حضرت ابراہیم کو عطا ہوا۔ رہا آنحضرت ﷺ کے بارے میں یہ شبہ کہ آپ کو یہ خطاب کیوں نہیں ملا تو یا فضیلت جزئی پر اس کو محمول کر لیا جائے اور یا کہا جائے کہ آپ ﷺ کو یہ اعزاز بھی نصیب ہوا۔ چنانچہ حضرت جناب کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت ابراہیم کی طرح اللہ نے مجھ کو بھی خلیل بنایا یا مسلم و ترمذی کی روایت ہے کہ وقد اتخذ الله صاحبکم حبیباً بلکہ حبیب اللہ ہونا آپ ﷺ کے لئے طرہ امتیازی ہے۔

اطاعت آیت:..... فلیغیرون خلق الله میں چونکہ داڑھی منڈانا بھی داخل ہے اس لئے معلوم ہوا کہ جس طریق میں داڑھی منڈانا شعار بنالیا جائے وہ طریق شیطان ہوگا اگرچہ جملانے اس کا نام طریقہ قلندر یہ رکھ لیا ہے۔ آیت لیس سامانیکم سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگ جو صاحب حال ہونے کے مدعی ہوتے ہیں اور خود کو کامل سمجھتے ہیں اور اعمال بد کے مؤاذہ سے خود کو بری خیال کرتے ہیں وہ سب اس آیت کا مصداق ہیں۔ آیت ومن احسن الخ سے معلوم ہوا کہ طریق صوفی کی حقیقت بھی یہی ہے کہ ظاہری اور باطنی کامل اطاعت جس کو حدیث احسان ان تعبد الله الخ میں بیان کیا گیا ہے وہ اس کی بنیاد ہوتی ہے اور حقیقت یعنی غیر اللہ سے یک سو ہو کر اللہ میں مشغول ہونا۔ غرض کہ مجموعہ کو احسن طرق کہا گیا ہے پس صوفیہ کا طریق بھی احسن طریق ہوا۔

وَيَسْتَفْتُونَكَ يُطَلَّبُونَ مِنْكَ الْفَتْوَى فِي شَأْنِ النِّسَاءِ ۖ وَمِمَّا يَسْتَفْتُونَكَ أَنْ يَسْأَلَكَ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ مِنْ آيَةِ الْمِيرَاثِ يُفْتِيكُمْ أَيْضًا فِي يَتَمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَ لَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ مِنْ الْمِيرَاثِ وَتُرْعَوْنَ إِلَيْهَا الْأَوْلِيَاءُ عَنْ أَنْ تَكْحُوهُنَّ لِذِمَامَتِهِنَّ وَتَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَتَزَوَّجْنَ طُعْمًا فِي مِيرَاثِهِنَّ أَيْ يُفْتِيكُمْ أَنْ تَفْعَلُوا ذَلِكَ وَفِي الْمُسْتَضْعَفَيْنِ الصَّغَارِ مِنَ الْوُلَدَانِ لَا أَنْ تَعْطُوهُنَّ حُقُوقَهُنَّ وَبِأَمْرِكُمْ أَنْ تَقْرَؤُوا لِلْيَتَمَى بِالْقِسْطِ ۖ بِالْعَدْلِ فِي الْمِيرَاثِ وَالْمَهْرِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١٢﴾ فَيَحَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَإِنْ أَمْرًا مَرْغُوعٌ بِفِعْلِ يُقْسِرُهُ خَافَتْ تَوَقَّعَتْ مِنْ بَعْلِهَا زَوْجَهَا نُشُورًا تَرْفَعُهَا عَلَيْهَا بِتَرْكِ مُضَاجَعَتِهَا وَالتَّقْصِيرِ فِي نَفَقَتِهَا لِبَعْضِهَا وَطُمُوحَ عَيْنِهِ إِلَى أَحْمَلِ بَنِيهَا أَوْ إِعْرَاضًا عَنْهَا بِوَجْهِهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصَالِحَا فِيهِ إِذْ غَامَ النَّأْيُ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ وَفِي قِرَاءَةٍ يُصْلِحَا مِنْ أَصْلَحَ بَيْنَهُمَا صُلَاحًا فِي الْقَسَمِ وَالتَّفَقُّعِ بِأَنْ تَتْرَكَ لَهُ شَيْئًا طَلَبًا لِبَقَاءِ الصُّحْبَةِ فَإِنْ رَضِيَتْ بِذَلِكَ وَالْأَفْعَالُ الزَّوْجُ أَنْ يُوقِعَهَا حَقَّهَا أَوْ يُفَارِقَهَا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ مِنَ الْفُرْقَةِ وَالنُّشُورُ وَالْإِعْرَاضُ قَالَ تَعَالَى فِي بَيِّنَاتٍ مَا جَبَلَ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ شِدَّةَ الْبُخْلِ أَيْ جُبِلَتْ عَلَيْهِ فَكَانَتْ حَاضِرَتُهُ لَا تَغِيبُ عَنْهُ الْمَعْنَى إِلَّا الْمَرْأَةُ لَا تَكَادُ تَسْمَحُ بِنَيْصِيهَا مِنْ زَوْجِهَا وَالرَّجُلُ لَا يَكَادُ يَسْمَحُ عَلَيْهَا بِنَفْسِهِ إِذَا أَحَبَّ غَيْرَهَا وَإِنْ تَحَسَّنُوا عِشْرَةَ النِّسَاءِ وَتَتَّقُوا الْحَوْرَ عَلَيْهِنَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣﴾ فَيَحَازِيكُمْ بِهِ

ترجمہ:..... اور آپ (ﷺ) سے لوگ دریافت کرتے ہیں (فتویٰ پوچھتے ہیں) عورتوں کے بارے میں (اور ان کی میراث کے متعلق) آپ (ﷺ) ان سے) فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو ان کے بارے میں حکم دیتے ہیں نیز وہ آیات بھی جو کتاب (قرآن) کے اندر تم کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں (یعنی آیت میراث بھی تم کو فتویٰ دیتی ہے) جو ان بتیم عورتوں کے بارے میں ہیں جن کو تم ان کا مقرہ حق (میراث) نہیں دیتے ہو اور نفرت کرتے ہو (اے اولیاء) ان سے نکاح کرنے میں (ان کی بد صورتی کی وجہ سے اور دوسرے کے ساتھ نکاح کرنے سے بھی روکتے ہو) ان کی میراث کا لالچ کرتے ہو یعنی تم کو یہ فتویٰ دیا جاتا ہے کہ آئندہ تم یہ کام نہ کرو (اور وہ آیات جو کمزور (چھوٹے) بچوں کے بارے میں ہیں (جن میں تمہیں ان کے حقوق کی ادائیگی کا حکم ہے اور یہ حکم ہے کہ) حق و انصاف کے ساتھ ان کی کارگزاری کرو (میراث اور مہر کے سلسلہ میں عدل سے کام لو) اور تم جو کام بھی بھلائی کے کر گئے بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کو جانتے ہیں (اس لئے وہ ضرور تم کو ان کا بدلہ دیں گے) اور اگر کسی عورت کو (میراث سے) ایسے فعل سے جس کی تفسیر آگے ہے) اندیشہ کرتی ہے (خطرہ محسوس کرتی ہو) اپنے شوہر (خاوند) سے بد دامنی کا (کہ وہ سرکشی کرتے ہوئے عورت سے پہلو تہی اور کنارہ کشی اختیار کر لے گا اور اس کے اخراجات اٹھانے میں بھی کوتاہی کرے گا اس سے نفرت یا کسی دوسری خوب صورت عورت سے اٹکھل جانے کی وجہ سے) کیا ہے پروائی (بے رخی) اختیار کرنے کا تو ناامید بیوی دونوں پر اس بارے میں کوئی گمانہ نہیں کہ ایک خاص طور پر صلح کر لیں (اس میں دراصل تاؤ کا ادغام صادمیں ہو رہا ہے اور ایک

قرأت میں بصلحا آیا ہے اصلاح سے مشتق ہوگا، ماہمی مصالحت کر کے (اپنی باری اور خیرچہ کے متعلق اس طرح کہ عورت شوہر کے ساتھ رہنے کی خاطر کچھ مطالبات چھوڑنے پر راضی ہو جائے اگر عورت اس پر تیار ہو جائے فہماور نہ شوہر پر لازم ہوگا کہ بیوی کا پورا حق ادا کرے یا اس کو سکدوش کر دے) اور صلح ہی بہتر ہوتی ہے (جدا ہو جانا، کج روی، لاپرواہی کے مقابلہ میں آگے حق تعالیٰ انسان کی جبلت اور عادت بیان کر رہے ہیں) اور مال کا لالچ سب ہی میں ہوتا ہے (یعنی انسان کی سرشت میں شدید بغل سلیا ہوا ہوتا ہے گویا ہر وقت وہ اس کے سامنے رہتا ہے کبھی اوجھل نہیں ہوتا۔ حاصل یہ ہے کہ عورت بھی اپنے حصہ کو شوہر کے پاس چھوڑنا نہیں چاہتی اور شوہر بھی دوسری طرف میلان ہونے کی وجہ سے ایذا نہیں چاہتا) اور اگر تم اچھا سلوک کرو (عورت کے ساتھ معاشرت اچھی رکھو) اور احتیاط رکھو (اس پر سخت گیری کرنے سے) تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھنے والے ہیں (لہذا وہ تم کو ضرور بدلہ دیں گے)

تحقیق و ترکیب: فی شان تقدیر مضاف اس لئے لایا گیا ہے کہ عورتوں کی ذات کے متعلق استفتاء نہیں تھا بلکہ احوال کے متعلق تھا سوال اگرچہ عورتوں اور بچوں کے بارے میں تھا لیکن پھر عورتوں کی تخصیص اہمیت کے پیش نظر ہے کہ ان سے مال و جمال دونوں مقصود ہوتے ہیں۔

یفتیکم ای یسین لکم حکمہ افتاء کے معنی سائل پر اظہار شکل کے ہیں۔ وما یبلیٰ یہ معطوف ہے اللہ پر یا ضمیر یفتی پر گویا افتاء کی اسناد اللہ کی طرف اور اس کے کلام کی طرف ہو رہی ہے اور جمع بین الحقیقت والجاز کا اعتراض لازم نہیں آتا۔ کیونکہ مجاز عقلی میں یہ جائز ہے اور ایک فعل کے اسناد و فاعلوں کی طرف مختلف اعتبارات سے کی جاسکتی ہے جیسے اغناسی زید و عطاؤہ کیونکہ فی الحقیقت اس میں مندالیہ صرف ایک ہی ہوتا ہے یعنی معطوف علیہ البتہ دوسری چیز کا اس پر عطف کر دیا جاتا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس فعل کا تعلق اس فاعل کے ساتھ اس حالت کی وجہ سے ہے پس یہاں اللہ یفتیکم ایسا ہے جیسے اغناسی زید اس کو بطور تمہید لایا گیا ہے اور ما یبلیٰ علیکم ایسا ہے جیسے مثال مذکور میں و عطاؤہ ہے کہ وہی مقصود بالذکر ہے۔

قرآن کریم میں تیسوں کے متعلق جس آیت کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے اس سے مراد آیت یو صیکم اللہ الخ ہے یعنی آیت میراث ہے یا آیت ان خفتم ان لا تقسطوا فی الیمنیٰ مراد ہے گویا وما یبلیٰ محل رفع میں ہے لفظ اللہ پر عطف کی وجہ سے فی یمنی۔ یہ متعلق ہے یبلیٰ کے اور اضافت بمعنی من ہے کیونکہ اضافۃ الشی الی جنس ہے ان تکحون اس سے پہلے عن کی تقدیر اس لئے ہے کہ آنکاراؤں سے جساء کا حذف کرنا شائع ذائع ہے نیز دغب کے صلہ میں جب عن آتا ہے تو اعراض کے معنی ہو جاتے ہیں اور بعض مفسرین نے لفظ قد مقدر مانا ہے دغب کو بمعنی محبت لے کر ای تحبون و ترغبون فی نکاحن لعالہن لدمائہن دامہ بالفتح تفتح النظر ہونا۔ ان مفرہ ہے۔

والمستضعفین اس کا عطف بتامی پر ہے ای یفتیکم فی المستضعفین۔ ویا مکرہ یہ منصوب ہے تقدیر فعل کے ساتھ اور یتائی پر عطف کرتے ہوئے مجرور بھی ہو سکتا ہے اور خطاب یا حکام کو ہوگا یا قوم کو فہماور یکم یہاں سبب کو قائم مقام مسبب کے کر کے جزأ بنائی گئی ہے۔ خافت تقدیر عبارت اس طرح ہے وان خافت امراۃ یا وان کانت امراۃ خافت سے خوف کو اپنے ظاہر پر بھی رکھا جاسکتا ہے اور بمعنی توقع اور انتظار بھی لیا جاسکتا ہے۔

نشوز بمعنی سرکشی اور بددماغی۔ اس کا اطلاق مرد و عورت دونوں کے ایک دوسرے سے ناگواری اور بیزاری پر آتا ہے۔ والنقصیر یعنی نفقہ میں تقلیل کرنا ہے یہ نہیں کہ حقوق واجبہ کا ترک مراد ہو کیونکہ حقوق واجبہ کے ترک پر مصالحت جائز نہیں ہے۔ طموح عینہ بولتے ہیں طموح بصرہ الی الشی یعنی نگاہ اٹھائی۔ ان بصلحا یعنی اصل میں نبصا لحا تھا تاکہ سواکن اور پھر اس کو

ساد سے قلب کر کے ادغام کر دیا گیا۔ والصلح یعنی والصلح خیر من الخیور کما ان الخصومة شر من الشر احضرت یہ فعل متعدی بدو مفعول ہے فاعول اول الانفس ہے جو قائم مقام فاعل کے ہے اور مفعول دوم الشح ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے احضر الله الانفس الشح۔

رابطہ..... ابتداء سورت میں عورتوں اور یتیموں کے باب میں کچھ احکام مذکور ہوئے تھے ان آیات میں پھر ان ہی کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ عورتوں کو میراث سے محروم رکھتے تھے اور بعض لوگ دوسرے طریقوں سے میراث میں ان کو مال ہوا مال ہڑپ کر جاتے تھے اور بعض لوگ عورتوں کو مہر نہیں دیتے تھے۔ ابتداء سورۃ میں اسی قسم کی برائیوں کے سد باب کے لئے احکام ذکر کئے گئے تھے۔ اس پر کچھ واقعات پیش آئے مثلاً بعض مسلمانوں کو خیال ہوا کہ عورتوں اور بچوں کو عارضی طور پر شریک میراث کیا جا رہا ہے ورنہ فی انفسہ یہ اس کے اہل نہیں ہیں۔ بعض لوگ ان کی منسوختی کے منظر رہے اور جب منسوخ نہ ہوئے تو مشورہ ہوا کہ آپ ﷺ سے پوچھنا چاہئے چنانچہ عیینہ بن حصین نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ ﷺ لڑکی اور بہن کو نصف حصہ دلاتے ہیں حالانکہ ہمارا پہلا دستور یہ رہا ہے کہ جنگی بہادریوں اور سواروں کا حق میراث کو سمجھا گیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے ایسا ہی حکم ہوا ہے۔ ابن جریر اور ابن المنذر نے ابن جبیرؒ سے اسی قسم کے سوال کے سبب نزول ذکر کیا ہے اسی طرح ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ جابرؓ کی ایک چچا زاد بہن بد صورت اور مال دار تھی لیکن ندان کو خود اس سے نکاح کی رغبت تھی اور نہ اس کے والد اس کی وجہ سے دوسری جگہ اس کے نکاح کو پسند کرتے تھے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر استفسار کیا اور منشاء استفسار یہ ہوگا کہ ممکن ہے اس میں کچھ تسہیل کی تسہیل کی تسہیل نکل آئے۔ اور ہمیں کچھ حق پرورش ہی مل جائے اس پر یہ آیات نازل ہوئیں اور بعض لوگوں کو جب یہ معلوم ہوا کہ یتیم لڑکیوں کے مہر میں کمی نہیں کرنی چاہئے تو آپ ﷺ کی خدمت میں دریافت کرنے کیلئے حاضر ہوئے اور منشاء یہ ہوگا کہ شاید عورت کی رضامندی سے مہر میں کمی کی اجازت مل جائے لیکن چونکہ یہ دباؤ کی صورت تھی اس لئے ظاہری زبانی رضامندی کا اعتبار نہیں کیا گیا اور حکم بدستور باقی رہا درمیان میں کچھ اور ترقیبی اور ترقیبی مضامین آگئے ہیں جس سے کلام کی تاثیر اور رونق و عظمت میں کئی گونہ اضافہ ہو گیا۔

آیت وان امراء الخ کے ذیل میں ابن عباسؓ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت سودا گواہ بڑھاپے کی وجہ سے اندیشہ ہوا کہ آنحضرت ﷺ کہیں ان کو طلاق نہ دے دیں اس لئے انہوں نے درخواست کی کہ میں حق زوجیت تو ادا نہیں کر سکتی لیکن تاہم مجھے آپ ﷺ اپنے ہی پاس رہنے دیجئے اور میں اپنی باری حضرت عائشہؓ کے حوالہ کرتی ہوں چنانچہ ان کی درخواست منظور کر لی گئی۔

اور سعید بن المسیبؒ نے ذکر کیا ہے کہ محمد بن مسلمہؓ لڑکی رافع بن خدیج کے نکاح میں تھیں انہوں نے ان کی کبریٰ یا کسی اور وجہ سے ان کو طلاق دینے کا ارادہ کیا تو انہوں نے اسی قسم کی درخواست کی جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ عرق ہاتی ہیں کہ ایک عورت کے بال بچہ ہوا تو اس کے شوہر نے اس کو چھوڑ کر دوسرے نکاح کا ارادہ کیا لیکن عورت نے اسی طرح کی صورت پیش کی اس پر والصلح خیر کا نزول ہوا۔ سعید بن جبیرؓ کی روایت ہے کہ آیت وان امراء کے نزول کے بعد ایک عورت آئی؟ پہلے اس بات پر رضامند تھی کہ اس کا شوہر نہ اس کو طلاق دے اور نہ اس سے میاں بیوی کے معاملات کرے لیکن لفظ کا مطالبہ کیا اس پر یہ آیت واحضرت الانفس الشح نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: یتیم بچوں اور بیویوں کے حقوق کی نگہداشت: حاصل مقام یہ ہے کہ عورتوں اور یتیموں کے بارے میں جو آیات پہلے آچکی ہیں جن کو تم وقتاً فوقتاً سنتے رہے ہو مثلاً وان خفتم الا تقسطوا فی الیتمانی الخ اور ان الذین یاکلون اموال الیتمانی اور لاتا کلوھا اسرافاً اور للرجال نصیب الخ اور یوصیکم اللہ الخ اور لاتعطلوھن وغیرہ آیات اب بھی وہی احکام بدستور باقی اور واجب العمل ہیں ان میں سے کوئی حکم تبدیل نہیں کیا جاتا ہے اور نہ کوئی نیا حکم دیا جا رہا ہے۔ سابق احکام ہی بحال رہیں گے اسی طرح آیت وان امراء کا حاصل یہ ہے کہ عورت اگر خود اپنے شوہر کے پاس رہنا چاہے جو اس کے پورے حقوق ادا کرنا نہیں چاہتا بلکہ عورت کو چھوڑنا بھی چاہتا ہے لیکن عورت اپنی کسی مصلحت یا ضرورت سے اپنے حقوق نان نفقہ کے چھوڑنے یا کم کرنے پر رضامند ہو جائے اور اپنی باری بھی معاف کر دے۔ دوسری طرف مرد بھی یہ دیکھتا ہے کہ میری ہر قسم کی آزادی میں جس کی طبعاً اس کو رغبت ہوتی ہے کوئی فرق نہیں پڑتا بلکہ مفت میں ایک عورت پاس رہتی ہے غرض کہ دونوں طرف کی خاص مصالح نے ان کو باہمی مصالحت پر آمادہ کر دیا ہے تو عالمی نظام کو برقرار رکھنے کے لئے ہر قیمت پر اس مصالحت کو بنظر استحسان دیکھا جائے گا۔

ایک نکتہ لطیف: واحضرت الانفس الشح کی ایک تقریر یہ بھی ہو سکتی ہے کہ چند مجبور یوں کے پیش نظر اگرچہ سطحی طور پر لیا پوتی کی یہ صلح صفائی ہو گئی ہے لیکن نفس چونکہ بندہ حرص و ہوا ہوتا ہے اس لئے اس کے بقاء کی امید کم ہے ممکن ہے کہ چند روز بعد عورت کو پھر اپنے حقوق کی ہوس کا جوش اٹھے اور مرد بھی کسی نہ کسی درجہ میں اس کو اپنے لئے خیال سمجھے اور اس طرح پھر اس تانے بانے کے تار پود کھڑ کر رہ جائیں اور لاجنساخ فرمانا اس شہ کو دور کرنے کے لئے ہے کہ دونوں اس صلح میں خود کو گتہا گتہ نہ سمجھیں البتہ صلح میں کسی ناجائز شرط کا اضافہ صلح کو بھی ناجائز بنا دیتا ہے۔ مثلاً بیوی سے یہ کہنا کہ اس شرط پر تجھ کو اپنے پاس رکھتا ہوں کہ تیری بہن بھی میرے نکاح میں رہے حرام اور ناجائز ہے۔ عورت اپنے جن حقوق کو بالکل معاف یا کم کر دے لیکن آئندہ کے لئے ہر وقت اس کو ان حقوق کے مطالبہ کا حق رہتا ہے مرد بھی آئندہ اس کو رکھنا چاہے تو ان حقوق کی پابندی کرنی پڑے گی۔ زمانہ ماضی معافی مستقبل کے لئے دست برداری کی ضمانت نہیں ہوگی۔

لطف آیت: آیت واحضرت الانفس الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ طبعی امور کالین سے بھی زائل نہیں ہوتے پس اگر کسی کامل شخص میں اس قسم کے کچھ آثار عود کر آئیں تو اس کے کمال کے منافی نہیں سمجھنا چاہئے بشرطیکہ اس کو ان پر اصرار نہ ہو۔

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوْا تَسُوْۤا بَيْنَ النِّسَاءِ فِی الْمَحَبَّةِ وَلَوْ حَرَضْتُمْ عَلٰی ذٰلِكَ فَلَا تَمِيْلُوْا کُلَّ الْمِیْلِ اِلٰی الَّذِیْ تُحِبُّوْنَہَا فِی الْقَسَمِ وَالنَّفَقَةِ فَتَذَرُوْہَا اٰی تَتْرٰکُوْا الْمَالَ عَلَیْہَا کَالْمَعْلَقَةِ الَّذِیْ لَاہِیْ اَیْمٌ وَلَا ذَاتٌ بَعْلِ وَاِنْ تُصْلِحُوْا بِالْعَدْلِ فِی الْقَسَمِ وَتَتَّقُوْا الْحَوْرَ فَاِنَّ اللّٰہَ کَانَ غَفُوْرًا لِّمَا فِیْ قُلُوْبِکُمْ مِّنَ الْمِیْلِ رَحِیْمًا ﴿۱۲۹﴾ بِکُمْ فِیْ ذٰلِكَ وَاِنْ یَّتَقَرَّفَا اٰی الزَّوْجَانِ بِالطَّلَاقِ یُعِنِ اللّٰہُ کُلًّا عَنْ صَاحِبِہِ مِّنْ سَعِیْہِ اٰی فَضْلِہِ بَاَنْ یَّرْزُقَہَا زَوْجًا غَیْرَہُ وَیَرْزُقَہُ غَیْرَہَا وَکَانَ اللّٰہُ وَّاسِعًا لِّخَلْقِہِ فِی الْفَضْلِ حَکِیْمًا ﴿۱۳۰﴾ فِیْمَا دَبَّرَ لَہُمْ وَلِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّیْنَا الَّذِیْنَ اُوْتُوْا الْکِتٰبَ بِمَعْنٰی الْکُتُبِ مِنْ قَبْلِکُمْ اٰی الْیَہُوْدَ وَالنَّصَارٰی وَاَیَّاکُمْ یَا اَهْلَ الْقُرْاٰنِ اِنْ اٰی بَانَ اتَّقُوا اللّٰہَ حَافِظُوْا عَقَابَہُ بَاَنْ

تَطِيعُوهُ وَفَلَّأَنَّهُمْ وَلَكُمْ إِنْ تَكْفُرُوا بِمَا وَصَّيْنَاهُ بِهِ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خَلَقْنَا
وَمِلَكًا وَعَبِيدًا فَلَا يُضِرُّهُ كُفْرُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنْ خَلْقِهِ وَعَنْ عِبَادَتِهِمْ حَمِيدًا ﴿۱۲۹﴾ مُحْمُودًا فِي ضَنْبِهِ
بِهِمْ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ سَخَّرَ لَهُ مَا يَشَاءُ يُدْهِبُكُمْ يَأْتِيهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ بِذَلِكَ وَمَا كَانَ
اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿۱۳۰﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ بِعَمَلِهِ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط
لِمَنْ أَرَادَهُ لَا عِندَ غَيْرِهِ فَلَمْ يُطَلَبْ أَحَدُهُمَا إِلَّا خَشَّ وَهَلَّا طَلَبَ إِلَّا عَلَى بِإِخْلَاصِهِ لَهُ خِشْتُ كَانَ مَطْلَبُهُ
لَا يُؤْخَذُ إِلَّا عِنْدَهُ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿۱۳۱﴾

ترجمہ: اور یہ بات تمہاری طاقت سے باہر ہے کہ تم برابری (یکسانیت) رکھ سکو سب بیویوں میں (بلحاظ محبت کے) اگرچہ تمہارا کتنا ہی جی چاہے (اس برابری قائم کرنے کے لئے) لیکن ایسا بھی نہ کرو کہ بالکل کسی ایک ہی طرف ڈھلک جاؤ (جس بیوی سے تم محبت کرتے ہو باری اور خرچہ کے متعلق اسی کی طرف نہ جھک جاؤ) اور دوسری کو اس طرح چھوڑ بیٹھو (یعنی جس سے تمہیں دلچسپی نہیں ہے اس کو اس طرح نظر انداز کر دو) کہ گویا ادھر میں لگی ہوئی ہے (کہ نہ وہ بیوہ کھلائی جاسکتی ہے اور نہ خاندان والی سمجھی جاسکتی ہے) اور اگر تم درستی پر رہو (باری میں انصاف سے کام لو) اور احتیاط رکھو (ظلم سے) تو اللہ تعالیٰ بخشے والے ہیں (تمہارے دلی میلان کو) اور (اس بارے میں تم پر) رحم فرمانے والے ہیں اور اگر دونوں میاں بیوی جدا ہو جائیں (یعنی طلاق دے کر ایک دوسرے سے الگ ہو جائیں) تو اللہ تعالیٰ ہر ایک کو (دوسرے سے) بے نیاز کر دیں گے اپنی کشائش (فضل) سے (اس طرح ہے کہ ہر ایک کی مناسب جوڑی مل دیں گے) اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والے ہیں (اپنی مخلوق پر فضل کرنے میں) اور حکمت والے ہیں (مخلوق کی تدبیر کرنے میں) اور آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ سب اللہ ہی کی ملک ہے اور ہم نے حکم دے دیا تھا ان لوگوں کو بھی جن کو تم سے پہلے کتاب (کتابیں) دی گئی (یعنی یہود و نصاریٰ) اور خود تم کو بھی (اے اہل قرآن) کہ تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو (اس کے عذاب سے ڈر کر اطاعت کرو) اور (ہم نے تم سے اور ان سے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ) اگر اس کا حکم نہیں مانو گے (جن باتوں کی تم کو تاکید کی گئی ہے) سو یاد رکھو آسمانوں اور زمین میں جو کچھ بھی ہے وہ سب اللہ ہی کی ملک ہے (اس کے مخلوق اور مملوک بندے ہیں اس لئے تمہارے کفر اور انکار سے ان کا نقصان نہیں ہوگا) اور وہ بے نیاز ہیں (اپنی مخلوق سے اور اس کی بندگی سے) اور ستودہ صفات ہیں (لوگوں کے ساتھ کاروائی کرنے میں بڑے عمدہ ہیں) اور بلاشبہ آسمانوں اور زمین میں جو کچھ بھی ہے وہ سب ان ہی کی ملکیت ہے (تقویٰ کے مقتضی کی تقویت و تاکید کے لئے اس کو مکرر فرمایا گیا ہے) اور اللہ تعالیٰ کافی وکیل ہیں (گواہ ہیں اس بات پر کہ زمین و آسمان میں سب کچھ ان ہی کا ہے) اگر وہ چاہیں اے لوگو! تم سب کو مٹا دیں یا بٹا دیں اور دوسروں کو (تمہاری جگہ) لے آئیں۔ بلاشبہ وہ ایسا کرنے پر قادر ہیں۔ جو کوئی چاہتا ہے (اپنے عمل سے) دنیا کا ثواب تو اللہ کے پاس دنیا و آخرت دونوں کا ثواب موجود ہے (بشرطیکہ کوئی اس کا خواہشمند ہو کسی دوسرے کے پاس نہیں ملے گا پھر اس سے ادنیٰ کیوں مانگا جاتا ہے اور اپنے اخلاص کے ساتھ اعلیٰ درجہ کو کیوں نہیں طلب کیا جاتا حالانکہ اس کا مطلوب بجز اس کے کسی کے پاس نہیں ہے) اور اللہ میاں بڑے سنے والے اور بڑے دینا ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... فی النقص یعنی باری اور خدایہ میں تو سب بیویوں میں مساوات ضروری ہے لیکن محبت اور صحبت میں یکسانیت لازمی نہیں ہے۔ کما فی الہدایہ۔ ایم۔ رائد اور بیوہ عورت کو کہتے ہیں اور بعل کے معنی شوہر اور زکر کے ہیں۔ بیان یسوز قہا نیک نیتی کے ساتھ اگر خاوند بیوی میں تفریق کا فیصلہ ہو جائے یا کر دیا جائے تو متجانب اللہ ہر ایک کے لئے ظاہری اسباب کا بندوبست بھی ہو جاتا ہے اور اگر واقعی محبت اور عشق ہو تو سکون دل اور اطمینان کا سامان بھی ہو جاتا ہے۔ او تو الکضب اس میں الف لام محض کا ہے۔ ان اتقوا جلال تحقق نے ان مصدر یہ ہونے کی طرف اشارہ کر دیا اور چونکہ وصیت قول کے معنی میں ہے اس لئے ان تفسیر یہ بھی ہو سکتا ہے ان تکفروا اس سے پہلے و قلنا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اس کا عامل محذوف ہے جو وصینا پر معطوف ہو گا اور اس کو جملہ مستأنفہ بھی مانا جا سکتا ہے۔ حمید یعنی اللہ محمود الذات بھی ہے چاہے کوئی اس کی حمد کرے یا نہ کرے اور مستحق حمد بھی ہے چاہے کوئی اس کا کفران کرے اور ہر حال میں محمود الصفات اور محمود الافعال بھی ہے۔

رابط و شان نزول:..... گذشتہ آیت میں نشوز اور بددماغی کا ذکر تھا لیکن خاوند بیوی کے باہمی نزاع کے دو ہی پہلو نکل سکتے ہیں یا باہمی مصالحت اور شوہر کی بددماغی کا دور ہو جانا جو پچھلی آیت کا مقصود اصلی تھا دوسری صورت نبھاؤ نہ ہونے کی ہے جس کو تفریق کہنا چاہئے یا مرد باز نہ آئے اور اپنی روش بدلنے پر تیار نہ ہو تو یہ آیت ان دونوں صورتوں پر مشتمل ہے۔ آیت لن تستطیعوا میں تو یہ ظاہر کرتا ہے کہ اگر رغبت قلبی پر تم کو بس نہیں ہے تو حقوق اختیار یہ تو ادا کرنے ضروری ہیں چونکہ بسا اوقات پہلی بیوی سے بے رغبتی کا سبب دوسری بیوی کی طرف غلبہ محبت بھی ہوا کرتا ہے اس لئے اس کا بھی ذکر کر دیا گیا ہے اور تفریق کا بیان آیت وان یتفرقا الخ میں ہے پھر ان احکام کو مؤثر بنانے کے لئے واللہ ما فی السعوات سے بڑے اہتمام کے ساتھ تاکیدات فرمائی گئی ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... آیت ولن تستطیعوا الخ کا حاصل یہ ہے کہ جو باتیں غیر اختیاری ہیں جیسے کسی کی طرف میلان قلبی انسان اس کا مکلف نہیں بنایا گیا اور نہ ان پر مؤاخذہ ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جن باتوں پر انسان کو قدرت و اختیار حاصل ہے ان سے بھی کنارہ کش ہو جائے جیسے حقوق اختیار یہ پس مساوات فی محبت نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ میزان عدل و انصاف بھی ہاتھ سے چھوٹ جائے اور چونکہ تمدن و معاشرت سے متعلق ان احکام کی بجا آوری کے لئے قلب و دماغ کی زمین ہموار کرنا ضروری تھا اس لئے نہایت بلیغ پیرایہ میں اپنی وسعت قدرت اور حکمت و عظمت کا استحضار کرایا گیا۔

اتقوا اللہ میں احکام کی تعمیل اور من قبلکم میں اس کی تسہیل کی طرف توجہ دلائی گئی اور ان تکفروا میں مخالفت سے روکا گیا ہے اور وکفی باللہ وکیلا میں غیر اللہ کا اعمدید دور کیا گیا جو بعض دفعہ تعمیل احکام میں کوتاہی کا موجب۔ بلکہ مخالفت کا باعث بن جاتا ہے غرض کہ اس طرح اس آیت میں پانچ مضمون اسی اہتمام کے لئے لائے گئے ہیں۔

لظائف آیت:..... ولن تستطیعوا اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر عمل کے کسی اعلیٰ درجہ پر قدرت نہ ہو تو ادنیٰ ہی پر اکتفاء کر لینی چاہئے اور اعلیٰ کے انتظار میں ادنیٰ کو بھی گنوا نہیں دینا چاہئے۔ آیت من کان یرید الخ میں دنیا کو اگر اپنے مفہوم کے لحاظ سے عام رکھا جائے کہ ہر غیر مامور بالھولی چیز کو دنیا میں داخل کر لیا جائے تو ثمرات اور کیفیات باطنیہ کو بھی آیت شامل ہو جائے گی۔ یعنی اعمال کی طرح ان ثمرات کو مقصود و مراد نہیں سمجھنا چاہئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ شُهَدَاءَ بِالْحَقِّ لِلَّهِ وَلَوْ كُنَّا شُهَدَاءَ
عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْهَا بِأَن تَقْرُوا بِالْحَقِّ وَلَا تَكْتُمُوهُ أَوْ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ۚ إِنَّ يَكُنْ
الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ۖ إِنَّهُ يَعْلَمُ بِمَصَالِحِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ فِي
غِيَاظِنِكُمْ بِأَن تَحَابُّوا الْغَنَىٰ لِرِضَاةٍ أَوْ الْفَقِيرَ رَحْمَةً ۚ إِنَّ أَنْ لَا تَعْدِلُوا ۖ تَمِيلُوا عَنِ الْحَقِّ وَإِنْ تَلَوَّا
تُحَرِّفُوا الشَّهَادَةَ وَفِي قِرَاءَةٍ بِحَذْفِ الْوَاوِ الْأَوَّلَىٰ تَخْفِيفًا أَوْ تَعْرِضُوا عَنْ آدَائِهَا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿۱۳﴾ فَحَازِكُمْ بِهِ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمَنُوا دَائِمًا عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ۖ عَلَى الرُّسُلِ
بِمَعْنَى الْكِتَابِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ فِي الْفِعْلَيْنِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿۱۴﴾ عَنِ الْحَقِّ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَىٰ وَهُمْ الْيَهُودُ ثُمَّ كَفَرُوا بِعِبَادَةِ
الْعِجْلِ ثُمَّ آمَنُوا بَعْدَهُ ثُمَّ كَفَرُوا بِعِيسَى ثُمَّ إِذَا دَاوُدَا كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ ثُمَّ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغَيِّرَ لَهُمْ مَا أَقَامُوا
عَلَيْهِ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿۱۵﴾ طَرِيقًا إِلَى الْحَقِّ بِشَرِّ أَخْبَرِ يَا مُحَمَّدُ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا ﴿۱۶﴾ مَوْلَاهُمْ هُوَ عَذَابُ النَّارِ الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعَتَهُ لِلْمُنَافِقِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ ۖ لَمَّا يَتَوَهَّمُونَ فِيهِمْ مِنَ الْقُوَّةِ أَيْتَقُونَ يَطْلُبُونَ عَنْدهُمْ الْعِزَّةَ اسْتَفْهَامُ انْكَارِ أَيْ لَا يَجِدُونَهَا
عِنْدَهُمْ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿۱۷﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا يَنَالُهَا إِلَّا أَوْلِيَاءُهُ وَقَدْ نَزَلَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ
وَالْمَفْعُولِ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ أَنَّ مُحَقِّقَةً وَإِسْمَهَا مُحَذَّوْفٌ أَيْ أَنَّهُ إِذَا
سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ الْقُرْآنِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ أَيْ الْكَافِرِينَ وَالْمُسْتَهْزِئِينَ
حَتَّى يَخَوْضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۖ إِنَّكُمْ إِذَا أَنْقَضْتُمْ مَعَهُمْ مَثَلَهُمْ ۖ فِي الْإِيمَانِ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ
الْمُنْفِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿۱۸﴾ كَمَا اجْتَمَعُوا فِي الدُّنْيَا عَلَى الْكُفْرِ وَالِاسْتِهْزَاءِ ۖ الَّذِينَ
بَدَّلُوا مِنَ الدِّينِ قَبْلَهُ يَتَرَبَّصُونَ يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ ۖ الدَّوَائِرُ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ ظَفَرٌ وَغَيْمَةٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا
لَكُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ۖ نَفَى الدِّينِ وَالْجِهَادِ فَأَعْطَوْنَا مِنَ الْغَيْمَةِ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ ۖ مِنَ الظَّفَرِ
عَلَيْكُمْ قَالُوا لَهُمْ أَلَمْ نَسْتَحِذْكُمْ نَسْتَوْلِ عَلَيْكُمْ وَنَقْدِرْ عَلَى أَخْذِكُمْ وَقَتْلِكُمْ فَأَبْقَيْنَا عَلَيْكُمْ وَأَلَمْ
نَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ أَنْ يَظْفَرُوا بِكُمْ بِتَحْذِيلِهِمْ وَمَرَّاسِلَتِكُمْ بِأَخْبَارِهِمْ فَلَمَّا عَلَيْكُمْ الْيَمَّةُ قَالَ تَعَالَى

فَاللّٰهُ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ بَانَ يَدْخِلُكُمُ الْجَنَّةَ وَيُدْخِلُهُمُ النَّارَ وَلَنْ يُجْعَلَ لِلْكَافِرِينَ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿۱۳۵﴾ طَرِيقًا بَالًا سَبِيلًا

۲۰
ع
۱۲

ترجمہ:..... ایمان والو! انصاف پر مضبوطی سے ڈٹ جاؤ (جم جاؤ) گواہی دینے والے (حق کی) اللہ کے لئے ہو جاؤ اگرچہ
(یہ گواہی) خود تمہیں اپنے خلاف (دینی پڑے تب بھی وہ حق کا اقرار کرو، اس کو چھپاؤ مت) یا اپنے ماں باپ اور رشتہ داروں کے
خلاف بھی دینی پڑے اگر کوئی شخص (جس کے خلاف گواہی دی جا رہی ہے) مالدار ہے یا محتاج ہے تو اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ زیادہ تعلق
رکھنے والے ہیں (یہ نسبت تمہارے اور ان کی مصاحب سے زیادہ واقف ہیں) پس ہوائے نفس کی پیروی مت کرو (اپنی گواہی دینے میں
کہ مالدار کی خوشامد میں لگ جاؤ یا غریب پر ترس آنے لگے تاکہ تم انصاف سے باز نہ رہو) کہ حق سے جٹ جاؤ اگر تم گھما پھرا
کر کہو گے (غلط بیانی سے اظہار دو گے اور ایک قرأت میں تحفیفا پہلی واؤ کے حذف کے ساتھ ہے) یا پہلو تہی کرو گے (گواہی دینے
میں) تو تم جو کچھ کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کی خبر رکھنے والے ہیں (لہذا وہ تم کو بدلہ دیں گے) مسلمانو! ایمان لاؤ (ایمان پر جتے رہو) اللہ
اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر ایمان لاؤ جو ان کے رسول (محمد) پر (قرآن) نازل فرمائی گئی ہے نیز ان کتابوں پر جو اس سے
پہلے نازل کی گئی تھیں (پیغمبروں پر، کتاب بمعنی کتب ہے اور ایک قرأت میں نزل اور انزل دونوں فعل معروف ہیں) اور جس کسی نے
اللہ سے انکار کیا اور اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے رسولوں اور آخرت کے دن پر اعتقاد نہ رکھا تو وہ بھک کر دور جا پڑا (حق
سے) جو لوگ ایمان لائے (موسیٰ علیہ السلام سے) اور پھر برابر (آنحضرت ﷺ سے) کفر میں بڑھتے چلے گئے اللہ تعالیٰ انہیں جہنم
والے نہیں ہیں (جب تک یہ لوگ اس حالت پر برقرار رہیں گے) اور نہ انہیں راہ دکھانے والے ہیں (سچائی کا راستہ) خوشخبری سنا
دیجئے (خبر دے دیجئے اے محمد) منافقین کو کہ بلاشبہ ان کے لئے دردناک عذاب ہے (جو جہنم کی شکل میں تکلیف دہ ہوگا) جن کی حالت
یہ ہے (کہ یہ منافقین سے بدل یا نعت ہے) کہ کافروں کو اپنا دوست بناتے ہیں مسلمانوں سے منہ موڑ کر (کیونکہ انہیں کفار کی قوت کا
خیال ہے) تو کیا وہ چاہتے ہیں (تلاش کرتے ہیں) کہ ان کے پاس عزت و صوغ میں (استقبام انکاری ہے یعنی ان کے پاس عزت
نہیں ملے گی) سوغزت یعنی بھی ہے سب کی سب اللہ ہی کے لئے ہے (دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی اس کو اللہ والے ہی حاصل
کر سکتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نازل فرما چکے ہیں) معروف اور مجبول دونوں طرح ہے (تمہارے لئے اپنی کتاب (قرآن سورۃ النعام کے
تحت) یہ حکم (ان مخفف ہے اور اس کا اسم مخدوف ہے یعنی اسہ تقدیر عبارت ہے) کہ جب تم سنو کہ اللہ کی آیتوں (قرآن) کے ساتھ
کفر کیا جا رہا ہے اور ان کی فہمی اڑائی جا رہی ہے تو ان کے ساتھ مت بیٹھو (یعنی کفر و استہزاء کرنے والوں کے پاس) نہ تک کہ وہ کسی
دوسری بات میں نہ لگ جائیں۔ ورنہ اس وقت تم بھی (اگر تم ان کے ساتھ مجلس میں شریک رہے) ان ہی جیسے ہو جاؤ گے (گمناہ میں)
یقیناً اللہ تعالیٰ منافقین اور کفار سب کو جہنم میں جمع کر دیں گے (جیسے کہ دنیا میں کفر و استہزاء پر ان کو اکٹھا کر رکھا ہے) ان کا شیوہ ہے کہ
(پہلے الذین سے بدل واقع ہو رہا ہے) کہ وہ تمہاری حالت دیکھتے رہتے ہیں (تم پر افتاد پڑنے کے منتظر رہتے ہیں) پھر اگر تمہیں فتح
(کامیابی اور غنیمت) ملتی ہے اللہ تعالیٰ کی جانب سے تو باتیں بنانے لگتے ہیں (تمہارے سامنے) کہ کیا ہم بھی تمہارے ساتھ نہ تھے؟
(مذہبی کاموں اور جہاد میں لہذا ہم کو بھی مال غنیمت دو) اور اگر کفار کو کچھ حصہ مل جاتا ہے (تمہارے مقابلہ میں فتح ہندی کا) تو (ان
سے جا کر) باتیں بنانے لگتے ہیں کہ کیا ہم غالب نہ آنے لگے تھے (چھانے لگے تھے) تم پر (اور تمہاری گرفتاری اور قتل پر دسترس حاصل
کر چکے تھے لیکن پھر ہم نے تمہیں چھوڑ دیا) اور کیا ہم نے تم کو مسلمانوں سے بچا (نہیں) لیا (اس بات سے کہ وہ تمہارے مقابلہ میں
کامیابی حاصل کر لیں اس طرح کہ ان کو رسوا کیا اور ان کی خبریں تم کو پہنچاتے رہے لہذا تم پر ہمارا احسان ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے) اللہ

تعالیٰ فیصلہ فرمادیں گے تمہارا (اور ان کا) قیامت میں (اس طرح کہ تم کو جنت میں اور انہیں جہنم میں داخل کر دیں گے) اور اللہ تعالیٰ ہرگز ایسا نہیں کریں گے کہ کافر مسلمانوں کے خلاف کوئی راہ پاکیں (مسلمانوں کو نیست و نابود کر دینے کا انہیں کوئی ٹکڑ مل جائے)

تحقیق و ترکیب: ولو كانت الشهادة لفظ شہادت کی تقدیر سے اشارہ ہے کہ آیت میں کان مع اسم محذوف اور لو کا جواب بھی محذوف ہے اور شہادت علی النفس کی صورت یہ ہے کہ کتمان حق کی بجائے اظہار حق کر دے۔ او الوالیدین والاقریبین مقابلہ کی وجہ سے اول لفظ او استعمال کیا ہے اور ثانی میں عدم مقابلہ کی وجہ سے لفظ واو آیا ہے۔ والدین کے برخلاف گواہی دینا عقوبت نہیں ہوگا کیونکہ شرعی حق کا احیاء ہے نیز والدین کے برخلاف گواہی تو معتبر ہوگی لیکن ایک دوسرے کی تائید اور موافقت میں تہمت کی وجہ سے معتبر نہیں ہوگی۔ اولیٰ یہما لفظ او سے عطف کے باوجود ضمیر تائید لانا بظاہر اشکال کا باعث ہے جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا غنی اور فقیر کی طرف ضمیر راجع نہیں ہے بلکہ جنس غنی اور فقیر کی طرف راجع ہے جن پر مذکورہ الفاظ ہی وال ہیں چنانچہ ای کی قرأت اولیٰ ہم اسی کی تائید کر رہی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ضمیر تو اپنے حال پر ہے لیکن لفظ او فی الحقیقت مشہود اور مشہود علیہ کی تقسیم کر رہا ہے کہ چار حال سے خالی نہیں یادوں غنی ہوں گے یادوں فقیر یا اول غنی دوسرا فقیر یا اس کا برعکس اور تیسرا جواب یہ ہے کہ او بمعنی واو ہے ہان تحابوا یہ مفتی کی تصویر ہے نہ کنفی کی۔

ل ان لا تعدلوا یہ عدول سے ماخوذ ہے۔ جلال مفسر اس کو نبی پر محمول کر رہے ہیں لیکن زبخرئی نے لان تعدلوا او کراہیۃ تعدلوا من الحق کی تقدیر نکال کر مفتی کی علت قرار دی ہے۔ وان تلوا جمہور کی قرأت پر اس کی اصل تلو یون تھی باکے ضمہ کو ماقابل یعنی واہ کا طرف اس کی حرکت کو سلب کرنے کے بعد منتقل کر دیا اس کے بعد سکون کی وجہ سے انقاء سا کنین ہوا اور یا گرنی اور پھر نون رفع بھی جازم لب وجہ سے حذف ہو گیا۔ لیکن ایک قرأت میں ان تلوا ولایت سے بھی مشتق ہے ای وان ولستم اقامة الشهادة الخ اور بقول تفسیر کبیر کہ چیز کی ولایت اس کی طرف متوجہ اور مشغول ہونے کے معنی میں ہے گویا حاصل یہ ہوگا کہ شہادت کی طرف متوجہ ہو جاؤ، اس کی تکمیل کرو یا اعراض۔ اللہ دانائے اور بینا ہے۔ تلوا کے معنی ہیرا پھیری کرنے اور زبان موڑنے کے ہیں۔

فان اللہ جواب شرط تو محذوف ہے اور یہ وال بر جواب ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے یعاقبکم علیٰ ذلک لان اللہ الخ۔ امنوا یعنی زبانی ایمان کی طرح قلبی ایمان کی دولت سے مشرف ہو جاو یا بعض چیزوں پر ایمان لانے کی طرح عام طور پر سب چیزوں پر ایمان لے آؤ۔ نومن ببعض و نکفر ببعض کا مصداق نہ بنو یا دوام ایمان اور بقاء ایمان کا مطالبہ مقصود ہے پھر مسلمانوں کو یہ خطاب ہے یا منافقین اور مرتدین کو یا اہل کتاب کو یہ سب اقوال ہیں غرضیکہ ان کو جہات کا منشاء یہ ہے کہ تحصیل حاصل کا اشکال نہ رہے کہ اہل ایمان کو ایمان لانے کی دعوت کیسے دی جارہی ہے۔

فی الفعلین یعنی نزل اور انزل دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ مجہول جیسا کہ متن جلالین میں ہے اور معروف وہم الیہود بعض کے نزدیک مخصوص مرتدین مراد ہیں اور ایسے مرتدین کی توبہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ حضرت علیؑ کے نزدیک ان کی توبہ مقبول نہیں بلکہ واجب القتل ہیں لیکن اکثر اہل علم قبول توبہ کے قائل ہیں۔ اور مجاہدؒ کی رائے ہے کہ ثم اذدا دوا کے معنی ماتوا علی الکفر کے ہیں۔ لم یکن اللہ کان کی خبر محذوف ہے ای مرید الیغفر لہم لیکن یہاں اشکال یہ ہے کہ شرک خواہ پہلی دفعہ ہو غیر مغفور ہوتا ہے پھر اس کہنے کے کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ اسلام لانے سے کفر سابق معاف ہو جاتا ہے لیکن دوبارہ پھر کفر اختیار کر لے تو کفر سابق ناقابل معافی ہو جاتا ہے۔ بشر اس کی تفسیر خبر کے ساتھ اس طرف مشیر ہے کہ بشارت سے مراد مطلق اخبار ہے لیکن جبکہ انذار کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں استعارہ تصریحیہ تبعیہ ہو جائے گا۔

الذین اس کو اگر منافقین سے نعت قرار دیا جائے تو صفت اور موصوف میں فصل ماننا پڑے گا اور یہ جائز ہے یا نہ امت کے ارادہ سے محل نصب میں بناء بر تقدیر فعل کے یا محل رفع میں بناء بر تقدیر مبتداء کے ہو سکتا ہے۔

من دون یہ حال ہے یسخذون کے فاعل سے ای یسخذون الکفرۃ انصاراً متجاوزین فی اتخاذهم المتخاذلین۔
وقد نزل اس میں منافقین کو بطریق التفات خطاب ہے اور جملہ حال ہے۔ یسخذون کے فاعل سے مشرکین مکہ سے بھی جب اس قسم کی شکایت کی نوبت آئی تو سورۃ انعام کی آیت واذارایت الذین الذین نازل ہوئی لیکن مدینہ میں علماء یہود نے اس دناست کا ثبوت دیا تو اس آیت میں تنبیہ کی جاتی ہے وقد نزل کو اگر مجھوں پڑھا جائے تو ان اذا سمعتم نائب فاعل ہو جائے گا یکفر بها یہ حال ہے آیت اللہ سے اور لفظ بها اور يستهزئ محل رفع ہیں فاعلیت کی وجہ سے اور اصل یکفر بها احد تھی فاعل کو حذف کر کے جار مجرور کو قائم مقام کر دیا۔ مقصود تعظیم ہے اور ان دونوں لفظوں میں ضمیر مفرد لا تا مرجع کے تنبیہ ہونے کے باوجود اس لئے ہے کفر اور استہزاء دونوں سے مراد ایک ہی چیز ہے اور فی حدیث غیرہ کی ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے اور حتی غایۃ نمی کے لئے ہے۔

مثلهم من کل الوجوه تشبیہ مقصود نہیں کیونکہ کافریں کا خویش کرنا تو کفر ہے اور مسلمانوں کا شریک مجلس ہونا مصیبت ہے الذین پہلے الذین سے بدل ہے یا منافقین کی صفت ہے یا منصوب علی الذم ہے اللواتی جمع ہے دائرۃ کی یعنی مصیبت و آفت جو سر پر منڈلائی رہتی ہے۔
فسح مسلمانوں کے لئے فتح کا لفظ اور منافقین کیلئے نصیب کا لفظ لانے میں اول کی تعظیم اور دوسرے کی تحقیر کی طرف اشارہ ہے اور یہ کہ فی الحقیقت مسلمانوں کی کامیابی فتح کہلانے کی مستحق ہے اور کفار کا عروج تو چندے ہوتا ہے پھر زوال ہی زوال ہے۔
نستحوذ اس کے معنی تغلب اور استیلاء کے ہیں۔ استحوذ علیہم الشیطان حاذ اور احاذ دونوں ہم معنی ہیں مصدر حوڑ ہے اس کا بغیر تعلیل استعمال فصیح ہے ورنہ استقام اور استبان کا قاعدہ جاری ہوتا جائے تھا۔

فابقینا علیکم مختار میں ہے کہ ابھی علیٰ فلان بولتے ہیں جبکہ کسی کے ساتھ مراعات و شفقت کی جائے۔
ان یظفروا یہ مؤمنین سے بدل اشتمال ہے ای لم نمنعکم من ظفر المؤمنین اور مہر اسلتکم کی تقدیر اس طرح ہے
مراسلتنا لکم باخیار ہم وافرار ہم۔

بالاستیصال یہ عبارت اس شبہ کے دفعیہ کے لئے مفسر علام نے بڑھائی ہے کہ بسا اوقات کفار و منافقین مسلمانوں کا قتل عام کرتے رہتے ہیں پھر یہ نفی کیسی؟ حاصل جواب یہ ہے کہ نفس قتل اور نقصان کی نفی مقصود نہیں بلکہ استیصال کی نفی ہے کہ دنیا سے مسلمانوں کو بالکل نیست و نابود کرنے میں کبھی کامیاب نہیں ہو سکے۔

رابطہ : گزشتہ آیات میں مختلف معاملات کا بیان آیا ہے جن میں عدل و انصاف اور اظہار حق اور ادائے شہادت کی ضرورت بھی پڑتی ہے۔ بالخصوص یتامیٰ اور مستورات کے گزشتہ احکام میں جس درجہ ان احکام کا تعلق ہے وہ ظاہر ہے گویا یہ آیات سابقہ احکام کی مکمل اور مؤکد ہیں۔

نیز پچھلی آیات میں زیادہ حصہ احکام فرعیہ کا گزرا ہے لیکن کہیں کہیں ایمان و کفر کے مباحث بھی درمیان میں آئے تھے ان آیات میں ان ہی اصولی مباحث کی قدرے تفصیل سورت کے ختم تک چلی گئی ہے چنانچہ سب سے پہلے یناہیا الذین امنوا میں شرعی ایمان کا ذکر ہے اس کے بعد ان الذین امنوا سے کفار کے مختلف فرقوں کی مذمت عقائد کے لحاظ سے بھی اور اعمال کے لحاظ سے بھی جو دراصل فساد عقائد سے ناشی اور ان پر دال ہوتے ہیں مذکور ہے۔ اس کے بعد بشر المنافقین سے ختم پارہ تک منافقین کا ذکر چلا گیا ہے۔

شان نزول:..... ایک انصاری شخص متقیس نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے والد پر ایک دینار کسی کا قرض ہے اور میں شاہد ہوں لیکن والد کے افلاس کی وجہ سے شہادت دیتے ہوئے ڈرتا ہوں؟ فرمایا کچھ بھی ہو شہادت سے رکنا نہیں چاہئے امیر ہو یا غریب اپنے نفس کے خلاف ہو یا والدین اور قربت داروں کے خلاف اس آیت میں بھی فرمان نبوی ﷺ کی تائید پوری ہے لیکن ابن جریر نے سدنی سے تخریج کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ایک امیر اور ایک غریب آدمی جھگڑتے ہوئے آئے آپ ﷺ کا میلان خاطر باطل یہ سمجھتے ہوئے غریب کی طرف ہوا کہ غریب آدمی امیر پر کیا ظلم و زیادتی کر سکتا ہے؟ مگر آیت میں حق وانصاف کی طرف رجحان کو پسند کیا گیا ہے اس لئے آپ ﷺ رک گئے۔

﴿تشریح﴾:..... اسلامی عدالتوں اور آجکل کی ظالمانہ عدالتوں کا فرق:..... معاملات میں جب نزاعی اور اختلافی پہلو سامنے آتے ہیں تو فیصلہ کے وقت اظہار حق اور ادائیگی شہادت، عدل وانصاف کی ضرورت پیش آتی ہے اسلام اس سلسلہ میں پیشہ ورانہ عدالتی کاروائیوں، کیلانہ فی مہارتوں، کورٹ و مجسٹریٹ اور جوری کے چکروں کا قائل نہیں ہے جس میں حق و انصاف کا تو خون ہوتا ہے اور رویہ اور وقت کی بربادی اور قبائی کر کے انسان ظلم و جور کا شکار ہو جاتا ہے۔ آج کل کی مہذب دنیا نے عدل وانصاف کی جس قدر وقعت و حصول کی اسلام اسے نفرت و حقارت کی نگاہ سے دیکھتا ہے آج عدلیہ کے نام پر جتنا خرچ ہو رہا ہے وہ ہمارے اخلاق کا نہایت گھٹاؤ تھا اور قابل نفرت رخ ہے۔

اسلام نہ صرف یہ کہ عدل وانصاف کو مفت اور عام کرنا چاہتا ہے بلکہ اس میں عبادت اور بندگی کا رنگ بھرنے چاہتا ہے عدلیہ کے تمام پہلوؤں پر اسلام کی بھرپور نظر ہے اس آیت میں خود اپنے اور والدین و اقارب کے خلاف اقرار و شہادت کی مشروعیت اور جواز پر روشنی پڑ رہی ہے بلکہ والدین یا خاوند بیوی، غلام و آقا کے مابین اگر گواہی ایک دوسرے کے مفاد اور موافقت میں ہے تو اس کی اجازت نہیں ہے کیونکہ مشترک مفاد کی وجہ سے شہادت متہم ہوگی، البتہ جہاں مفاد کا اشتراک نہ ہو جیسے بھائی بھائی یا بہن بھائی، ان میں موافقت اور مخالفت دونوں قسم کی گواہیاں جائز ہوں گی۔ نیز آیت سے شہادت عادلہ کا واجب اور شہادت زور، جھوٹی گواہی کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے بلکہ جھوٹی گواہی پر اگر فیصلہ ہو بھی جائے تو فیصلہ تو نافذ ہو جائے گا لیکن خفیہ کے نزدیک تاوان گواہوں پر لازم ہوگا اس میں امام شافعی کا خلاف ہے نیز شہادت صرف اللہ کے لئے ہونی چاہئے اس میں ربا و مبع اور لالچ کو بالکل دخل نہیں ہونا چاہیے۔ اس سے شریک تجارت کی گواہی مایل شریک میں یا حیر کی گواہی مستاجر کے حق میں یا شاگرد کی گواہی استاد کے حق میں، باپ کی گواہی اولاد کے حق میں ناجائز معلوم ہوتی ہے۔

ارتداد کفر سے بھی زیادہ جرم ہے اس لئے اس کی سزا بھی بڑھی ہوئی ہوئی چاہیئے:..... ان الذین امنوا بالبحر کا حکم عام ہے ارتداد ادخواہ پہلی بار ہو یا دوسری تیسری بار سب کا ایک ہی حکم ہے کہ اس پر قائم رہنے سے جنت و مغفرت سے محرومی رہے گی۔ آیت میں ارتداد اثنائی کی قید اضافی ہے کہ اس وقت ایسے ہی واقعہ ہوا تھا۔ اس قید عنوانی کو احترازی نہیں سمجھنا چاہیے۔ منافقین کو جو دھمکی دی گئی ہے اس کی دنیوی سزا کارن جلد ہی دیا کے سامنے آ گیا اور مسلمانوں کے ہاتھوں وہ ذلت و خواری نصیب ہوئی جس کا انہیں کبھی تصور بھی نہیں ہوا تھا۔ انہوں نے کفار کا ساتھ اس توقع پر دیا کہ انہیں اس درجہ خلاف امید انقلاب کی توقع ہرگز نہ تھی باطل پرست لوگوں کی مجالست اگر ان کی کفریات پر رضامندی کے ساتھ ہے تب تو کفر ہے اور اگر کراہت کے ساتھ ہے مگر بلا مدعا تو باعث فتنہ ہے۔ تیسرے دنیوی ضرورت کے تحت سو وہ مباح ہے۔ چوتھے اضطراب و مجبوری کے ساتھ ہو تو معذوری ہے۔ پانچویں تبلیغ احکام کے لئے ہے تو عبادت ہے۔

الاسلام یعلیٰ ولا یعلیٰ: آیت لسن یجعل اللہ للکفرین علی المؤمنین سبیلاً کے معنی اگر اہل ایمان عباسی رائے کے مطابق یہ ہوں کہ کفار کو دنیاوی لحاظ سے مسلمانوں پر کبھی غلبہ جنت حاصل نہیں ہو سکے گا تو اس آیت سے متعدد مسائل مستطاب ہو سکتے ہیں مثلاً مسلمان کے خلاف کافر کی گواہی کا معتبر نہ ہونا، مسلمان کی میراث یا اس کے نکاح کی ولایت کا کافر کو نہ ملنا، یا بقول قاضی بیضاوی کافر کے لئے مسلمان کی خریداری کا فاسد ہونا۔ امام شافعیؒ کے مذاق پر استیلاء کافر کی وجہ سے مال مسلم کا مالک نہ ہونا ثابت ہوتا ہے غرض کہ آیت سے بعض احکام حنفیہ کے موافق اور بعض شوافع کی تائید میں نکلتے ہیں لیکن بہر صورت ایک مسلمان کے مقابلہ میں کافر کا غلبہ پسند نہیں کیا گیا حتیٰ کہ شہادت جو ادنیٰ درجہ کی چیز ہے جب اس کا غلبہ پسند نہیں تو حکومت و سلطنت کا غلبہ کیسے گوارا ہو سکتا ہے؟ لیکن اگر غلبہ آخری مراد ہو جیسا کہ حضرت علیؓ کی رائے ہے تو وہ بلا خلاف صحیح ہے۔ باقی دنیاوی شوکت و غلبہ اگر کبھی کفار کو مسلمانوں پر ٹکنی طور پر ہو جائے تو وہ اس کے منافی نہیں اور باعث اشکال نہیں ہونا چاہیے۔ البتہ فیصلہ فرمانا اگرچہ اختلاف کی صورت میں ہوتا ہے اور نفاق کی وجہ سے اس کی نوبت منافقین بہت ہی کم آنے دیتے تھے تاہم عقائد و نظریات تو مختلف تھے ہی اور وہ اپنے مسلک کو مقول سمجھتے ہوئے اس لئے نازاں تھے کہ ہمیں اس کی بدولت دنیا میں بھی امن و چین ہے اور عاقبت میں بھی عافیت رہے گی اس کی تردید کرتے ہوئے فرمایا جارہا ہے کہ دلائل کے لحاظ سے دنیاوی غلبہ تو مسلمانوں کو حاصل ہے لیکن آخرت میں علما غلبہ بھی انشاء اللہ مسلمانوں کو حاصل رہے گا۔ جس کی طرف مفسر علامہ دخول جنت و جہنم کہہ کر اشارہ کر رہے ہیں۔

لظاہر آیات: کونوا قوامین آیت کے عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی غلطی کے اعتراف اور قبول حق میں کسی وقت بھی تاہل و استکفاب نہیں ہونا چاہئے اگرچہ اپنے سے کم رتبہ شخص کے سامنے ہو۔ تاویل و تلمیس سے کام نہ لے کر اس کا منشاء کبر ہوتا ہے۔ ان یسکن غنیاً الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح ناحق غریب پر امیر کو ترجیح نہیں دینی چاہئے اسی طرح غریب کو بلا وجہ امیر پر بھی ترجیح نہیں دینی چاہئے کیونکہ بعض دفعہ امیر متواضع اور قبیح حق ہوتے ہیں اور بہت سے فقیر متکبر اور پرستار باطل ہوتے ہیں غرض کہ ہر کسی کی غریبی یا امیری پر نہیں ہونا چاہئے بلکہ اصل نظر عدل و انصاف پر پڑنی چاہئے۔

یناہیا الذین امنوا امنوا الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ مراتب ایمان و ایقان غیر متناہی اور بے شمار ہوتے ہیں سالک کو کسی حد پر قانع نہیں ہونا چاہئے۔

ان الذین امنوا الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر صدق و اخلاص کے ساتھ مرتدین ایمان لانا چاہیں تو اس کی مقبولیت اس آیت کے منافی نہیں ہے بلکہ منشاء صرف یہ ہے کہ کفر پر اصرار کرنے سے عادت قلب مخ ہو جاتا ہے جس کے نتیجہ میں توفیق ایمان بھی سلب ہو جاتی ہے اور وہ جنت و مغفرت سے بھی محروم رہتا ہے یہی حال اس شخص کا جو طریق کو بار بار اختیار کر کے چھوڑ دے کیونکہ اس طرح ملحد بنانے کا نتیجہ خذلان و حرمان ہوتا ہے۔ اللہم اعذنا من الحور بعد الکور۔ ایتھون عندهم العزۃ طلب جاہ کی مذمت آیت سے واضح ہے فلا تقعدوا سے معلوم ہوتا ہے کہ مخالف طریق کے ساتھ مجالست نہیں کرنی چاہئے بالخصوص جب کہ وہ طریق کی مخالفت کا اظہار بھی کرتا ہو۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ بِظَاهَرِهِمْ وَخِلَافَ مَا بَطَنُوا مِنَ الْكُفْرِ لِيَدْفَعُوا عَنْهُمْ أَحْكَامَهُ الدُّنْيَوِيَّةَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ^{۱۳۲} مُحَازِبُهُمْ عَلَى خِدَائِهِمْ فَيَفْضَحُونَ فِي الدُّنْيَا بِإِضْلَاحِ اللَّهِ نَبِيَّهُ عَلَى مَا بَطَنُوا وَيُعَاقِبُونَ فِي الْآخِرَةِ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ قَامُوا كَسَالَى^{۱۳۳} مُتَشَاقِلِينَ يَرَأَوْنَ النَّاسَ بِصَلَاتِهِمْ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ يَصَلُّونَ إِلَّا قَلِيلًا^{۱۳۴} رِبَاءَ^{۱۳۵} مُذَبِّذِينَ مُتَرَدِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ^{۱۳۶} الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ لَا مَسْرُوفَ^{۱۳۷} إِلَيْهِ هَؤُلَاءِ أَيْ الْكُفَّارِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ^{۱۳۸} أَيْ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا^{۱۳۹} إِلَى الْهُدَى يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ^{۱۴۰} أَتَرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا^{۱۴۱} بُوْهَانًا بَيِّنًا عَلَى نِفَاقِكُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَاتِ الْمَكَانِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَهُوَ قَعْرُهَا وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا^{۱۴۲} مَا نَعَا مِنَ الْعَذَابِ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنَ الْبِقَاقِ وَأَصْلَحُوا عَمَلَهُمْ وَاعْتَصَمُوا وَتَّقُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ مِنَ الرِّبَاءِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ^{۱۴۳} فِيمَا يُرْتَبُونَ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا^{۱۴۴} فِي الْآخِرَةِ هُوَ الْحَقُّ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ نِعْمَهُ وَآمَنْتُمْ بِهِ^{۱۴۵} وَالْإِسْتِفْهَامُ بِمَعْنَى النِّفْيِ أَيْ لَا يُعَذِّبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا لِعَمَالِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْإِثَابَةِ عَلَيْهِمْ^{۱۴۶} بِخَلْقِهِ ۔

ترجمہ: بلاشبہ منافق اللہ سے چال بازی کر رہے ہیں (جو کفر دلوں میں چھپا رکھا ہے اس کے برخلاف ظاہر کر کے تاکہ کفر کے دنیاوی احکام سے وہ بچے رہیں) حالانکہ اللہ تعالیٰ انہیں دھوکہ دے رہے ہیں (اس چال بازی کی ان کو سزا دینے والے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی چھپی ہوئی باتوں پر اپنے نبی کو مطلع فرما کر دنیا ہی میں ان کو سوا کریں گے اور آخرت میں تو سزا ملے گی) اور جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں (مسلمانوں کے ساتھ) تو بہت ہی تھکے ہارے جی سے کھڑے ہوتے ہیں (پوری کابلی کے ساتھ) محض لوگوں کو دکھانے کے لئے (اپنی نمازیں) پڑھتے ہیں اور اللہ کا نام نہیں لیتے (نماز نہیں پڑھتے) مگر برائے نام (دکھاوے کے لئے) ڈانٹ ڈول (مترد) ہو رہے ہیں۔ اس (کفر و ایمان کے درمیان) نہ تو دوسری کفار کی طرف (منسوب) ہیں اور نہ اہل (مؤمنین کی طرف) ہیں اور جس پر اللہ ہی راہ گم کر دیں تو پھر ممکن نہیں کہ تم اس کے لئے کوئی راہ نکال سکو (ہدایت کی طرف) (مسلمانو! ایسا نہ کرو کہ مسلمانوں کو چھوڑ کر کافروں کو اپنا رفیق و مددگار بناؤ کیا تم چاہتے ہو کہ تم اپنے اوپر لے لو (ان سے روٹی کر کے) اللہ تعالیٰ کا صریح الزام (اپنے نفاق پر کھلی دلیل) بلاشبہ منافقین جہنم کے سب سے نچلے (نچی کے) حصہ (درجہ) میں جھوکے جائیں گے اور کسی کو بھی تم ان کا مددگار و رفیق نہیں پاؤ گے (کہ ان کو عذاب سے بچالے) ہاں جن لوگوں نے توبہ کر لی (اپنی درگئی چال سے) اور سنواری (اپنی غلطی حالت) اور تقام لیا (مضبوط پڑ لیا) اللہ تعالیٰ کو اور اپنے دین کو اللہ ہی کے لئے خاص کر لیا (ریا سے) تو ایسے لوگ مؤمنوں کی صف میں ہوں گے (اپنی کاروائی کے لحاظ سے) اور قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ مؤمنوں کو بہت ہی بڑا اجر عطا فرمائیں گے (آخرت میں یعنی جنت) اللہ تعالیٰ کو تمہیں عذاب دے کر کیا کرنا ہے اگر تم (اس کی نعمت) کا شکر کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لے آئے (استفہام بمعنی نفی کے ہے یعنی ایسی حالت میں وہ تم کو عذاب نہیں دے سکتے) اللہ تعالیٰ تو بڑے قدر دان ہیں (مسلمانوں کے اعمال کا ثواب عطا کر کے) اور خوب واقف ہیں (اپنی مخلوق سے)

تحقیق و ترکیب: کمالی اس کی تفسیر متاقلین کے ساتھ کی ظاہر ہے سستی اور کمالی میں طبیعت جو بھل ہو جاتی ہے۔
یہ آؤں راہیہ باب مغالطہ بمعنی تفعلیل جیسے نعم اور ناعم اور یا مغالطہ مقابلہ کے لئے ہے لایذکرون چونکہ نماز میں ذکر بھی ہوتا ہے اس لئے
تسمیہ الکل باسم الجوز کے طور پر جزء کی نفی سے کل کی نفی مقصود ہوگی۔ یعنی نماز میں اکثر غائب ہی ہوتے ہیں اور یا مبالغہ نماز کی نفی کرنی
ہے کہ جن کو ذکر اللہ تک دو بھر ہے وہ نماز کے پاس تو کیسے جائیں گے۔

ریساء بطور مفعول لہ ہے یعنی سامنے تو مجبور اوکھاوے کی گندے دار نماز پڑھ لیتے ہیں لیکن مسلمانوں سے کیا غائب ہوتے ہیں کہ
نماز ہی سے غائب ہو جاتے ہیں اسی لئے ریاء کاری کی نماز کو قلیل کہا گیا کہ برائے نام ہی نماز ہے اور بقول ابن عباسؓ اگر بوجہ اللہ
اخلاص سے نماز پڑھتے تو یہ قلیل ہی کثیر ہو جاتی اور بیان نفاق کے بعد ان کی منافقت نمازوں کا تذکرہ دراصل ان کے بارے میں دعویٰ
نفاق کا ثبوت خارجی ہے۔

مذہب ذین قاموس میں ہے کہ رجل مذہب بولتے ہیں یعنی متزددین امرین مذہبہ میں معنی تکرار کے ہیں جو لفظ ذہب میں نہیں
یعنی دونوں جانبوں سے بعید ہونا کہ نہ ادھر کا ہو اور نہ ادھر کا رہے یہ منصوب علی الذم ہے۔

لا الی ہؤلاء جلال مفسر نے متعلق لا کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے یا لفظ ضائع و نون عامل محذوف ہے اسی طرح
لفظ بین کی اضافت متعددی طرف ہوتی ہے السدر ک لفظ درک اور درجہ دونوں کے معنی طبقہ اور درجہ کے ہیں اول میں ہبوط و نزول،
دوسرے میں صعود و عروج، جہنم کے سات طبقاتوں میں سب سے نچلا طبقہ درک اور ہادیہ کہلاتا ہے۔ وجہ تسمیہ یہ ہے کہ تمام درجات
متدارک اور متتابع ہوتے ہیں یعنی اوپر تلے چونکہ منافق دنیا میں مامون رہ کر کافر کے مقابلہ میں خود کو زیادہ کامیاب دکھاتا ہے اور یا اس
لئے کہ کفر کے ساتھ اسلام سے علما استہزاء کرتا ہے اس لئے سب سے زیادہ سخت عذاب کا مستحق سمجھا گیا۔ بہر حال آیت اپنی حقیقت پر
محمول ہے جہنم کا کئی منزل ہونا باعث استعجاب نہیں۔

الا الذین میں استثناء ہے لکن جہلہم کی ضمیر مجرور سے اور یا۔ ناٹھین اسم منصوب سے اس میں صفت مقابلہ ہے چنانچہ تو بہ ایمان
کے مقابلہ میں اور اصلاح ان کے فساد کے مقابلہ میں اور اعتصام بمعنی وثوق مقابلہ ہے اتحاد اولیاء کے اور اخلاص مقابلہ ہے ریاء کے
اور مؤمنین کی معیت مقابلہ ہے درک سفل کے۔ نیز فی الدرک الاسفل سے منافقین کے لئے دو حکم معلوم ہوئے ایک کفار کے
ساتھ ان کا جہنم میں اجتماع کیونکہ نار کا اطلاق مجموعہ پر ہوتا ہے۔ دوسرے منافقین کا خاص نچلے درجہ میں ہونا تاہین کی معیت مؤمنین
کے ساتھ درجات جنت میں مراد ہے۔

یسؤت اللہ یہ لفظ مفعول ہے لیکن افتاء ساکنین سے گر جانے کی وجہ سے یسا کے ساتھ لکھا نہیں جاتا گویا رسم الخط لفظ کے تابع ہے۔
ما یفعل اللہ ما استفہامیہ بمعنی نفی محل نصب میں ہے یفعل کی وجہ سے۔ صدارت کلام کی وجہ سے اس کو مقدم کیا گیا ہے اس صورت میں با
سبیہ اور یفعل سے متعلق ہے۔ ای ان اللہ لا یفعل بعذا بکم شینا اور یما نافیہ ہے اور باز آمدہای لا یعذبکم اللہ ان شکرتم چونکہ شکر
کا احسان عقلی بہ نسبت ایمان کے زیادہ ظاہر ہے نیز حسی نعمت کا شکر یہی داعی ایمان بنتا ہے اس لئے ایمان کے ساتھ شکر کا اضافہ کیا گیا اور
شکر کو مقدم ذکر کیا گیا ورنہ صرف ایمان پر اکتفاء ہو سکتا تھا یا تاخیر کافی تھی گویا شکر ہی مدارا ایمان ہے۔ من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ۔
واعتمت خاص کا عطف عام پر یا سبب کا عطف سبب پر ہے کیونکہ شکر ہی سبب ایمان بنتا ہے۔

رابطہ: آیت ان المنافقین میں سابقہ آیات کی طرح منافقین کے قباح کا ذکر ہے۔ آیت یناہیا الذین الخ میں سابق

آیت وقد نزل علیکم کے مضمون کا تہہ ہے کہ کفار سے خصوصیت اور تعلق دوستی نہ رکھو۔ اس طرح گویا چھبیسواں (۲۶) حکم ہے۔ پھر آیت ان المنفقین فی الدلث الخ سے صراحتاً منافقین کی مخصوص سزا کا بیان ہے اور چونکہ سزا کا بیان سلیم الطبع انسان سن کر خوف زدہ اور تابعدار ہو سکتا ہے اس لئے سزا سے ان کا استثناء بیان کرتے ہوئے ان کی جزائے نیک کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾:..... کسل اعتقادی مذموم ہے کسل طبعی قابل ملامت نہیں:..... نماز میں منافقین کے کسل سے مراد کسل اعتقادی ہے جو مذموم ہے لیکن اعتقاد صحیح کے باوجود اگر کسل ہو تو وہ اس میں داخل نہیں ہے بلکہ اگر کسل طبعی بیماری یا تعب یا نیند کے غلبہ وغیرہ کسی عذر سے ہو تو اس میں ادنیٰ قباحت بھی نہیں البتہ بلا عذر ہو تو قابل ملامت ہے تو بہ کے ساتھ اصلاح و اعتصام اور اخلاص سے مراد اگر ایسی چیزیں ہوں جن کا مفہوم ایمان ہو تو یہ قیدیں نفس معیت یعنی نجات کی موقوف علیہ ہوں گی اور اگر ان قیود کی تفسیر وہ جو مفسر علام نے اختیار کی ہے تو پھر یہ قید کمال معیت کے لئے ہوں گی جن کی خلاف ورزی گناہ ہوگی جو نقصان معیت کا باعث ہوتی ہے۔

لظائف آیت:..... واذا قاموا الی الصلوۃ رباء کے ساتھ کسل کو متعید کرنا بتلا رہا ہے کہ کسل اعتقادی مراد ہے لیکن کسل طبعی وہ اس سے خارج ہے اس پر ملامت نہیں ہے۔ پس جو سالکین نادانقیت سے دونوں میں فرق نہیں کرتے وہ خواہ مخواہ مشغوش رہتے ہیں۔

﴿الحمد للہ پارہ والمحسنات کی شرح ختم ہوئی﴾

